Евфимий Зигабен

Толковая Псалтирь

Предисловие

на изъяснение Псалтири почтеннейшего из философов Г. Евфимия Зигабена, монаха, и похвала пророку Давиду, разделенные на главы для пособия памяти и разумения читателей.

Глава 1. Кто дал бытие Псалтыри, или книге Псалмов?

Бытие настоящей книге псалмов, говоря вообще, дал пророк Давид, отрок Божий, как именует его сам Бог: *и защищу город сей ради меня и Давида отрока моего* (4Цар. 20, 6), отец Сына Божия по плоти, как сказано: *книга родства Иисуса Христа Сына Давидова* (Матф.1, 1). А чтобы в кратких словах заключить другие частные его названия, скажем так: отец книги сей есть Давид, который один после Авраама был отцем народов,— наш собственный Орфей—певец; первый краснописец добродетелей;— Давид, первый провозестник трех лиц в едином Божестве, пастырь и отличный воин, пророк и вместе царь,—Давид, сделавшийся сердцем, языком и пером первого Царя— Царя неба, снискавший все добродетели, которые делают человека Богом и относятся к человеку *).

*) Смотри и в начале толкования 50 Псалма удивительные похвалы соплетаемые Богоотцу и царю-пророку Давиду благоглаголивым и витийственнейшим языком божествствен. Златоуста. Заметим здесь, что имя— Давид, по изъяснению Евсевия, значит уничиженный и помилованный, а по божественному Максиму, имеющий способную руку, а по другим: единственный, вожделенный и возлюбленный.

Сей по истине великий Давид был сын Иессея,—младший прочих братьев своих, не видный собою, но прекрасный по душе и божественными дарами богаче и разнообразнее всех военачальников, пророков и законодателей; кротчайший по духу и добрейший по природе, мужественнейший душею и крепчайший телом; сам в себе начальнейший, а для других общительнейший, самого высокого и вместе самого скромного и простого образа мыслей и в то же время самого многообразного, приятный нравом, быстрый в слове, великий умом, восторженный в созерцании существ и особенно в созерцании Бога, самонаученный и Богонаученный, всецело весь орудие Духа. Но минуя прочие совершенства его, скажу в похвалу его только о двух— мудрости и мужестве его.

О мудрости своей глубокомысленнее и яснее всякого говорит сам Давид: «руки мои сделали орган, и персты мои устроили псалтирь» (в псалме: *Я был меньший между братьями моими).* Так мудрость есть не что иное, как гармония слов и дел. Да и между словесными науками наука стройности есть самый лучший и высший предмет философии; потому что она соглашает и себя и все части красоты философии как с собою, так и одну с другою, есть согласие, или сходство во всем. И так, кто чувствует в себе знание стройности, тот, говоря другими словами, чувствует в себе созерцание всего сущего. Давид руки и силу своего делания употребил на орган, а персты и знание стройности—на псалтирь; потому что орган проще и грубее, а псалтирь искустнее и тоньше и следовательно требует тончайшего знания. В высшем смысле под руками мы должны разуметь деятельную добродетель, которая составляет, как бы орган, добродетельную, стройную и согласную сама с собою жизнь, а под перстами—умозрительнейшие начала и причины, как составляющие в виде псалтири, умственный суд разума, который получает свыше от божественной благодати вдохновение и (как бы) бряцание, и при помощи высшего начала, т.е. Св. Духа, составляет песни.

И в другой части псалмов он же говорит: «то, что было неизвестно и сокрыто в мудрости твоей, Ты открыл мне» (Пс.50, 6). Удивительная похвала! Царь-пророк показывал сими словами, что он имел не только знание видимых тварей, но и разумение неизреченных таин, какова та, что Бог есть Троица и единица, что Сын Божий имел быть человеком. Опять в другом месте говорит: «более всех Ты умудрил

меня твоею заповедью» (Псал.118, 98); а это он говорит о деятельной своей добродетели, по которой он имел первенство пред другими. Но этого довольно о мудрости Давида.

О мужестве он также свидетельствует сам: *изыдох в сретение иноплеменнику* (филистимлянину) *и проклят мя идолы своими: аз же исторгнув меч от него, обезглавих его, и отях поношение от сынов израилевых* (Псал.151. Ср. 1Цар. 17, 43). Заметь, читатель, не только мужество Давида, но и гораздо больше, кротость и смирение. Вместо того, чтобы сказать здесь о многом и о великом, что могло бы составить похвалу ему, т.е. о множестве иноплеменных врагов, о дерзости их, вооружении, военном искусстве и приготовлении, о наглости оного великана, или лучше слона, об опытности, мужестве, величине тела его, робости иудеев, беспокойстве народа, недоумении самого царя, Саула; вместо того, чтобы сказать, что страшились филистимлянина Голиафа все, и вожди и воины, и молодые и старые, и что он хотя был моложе всех по возрасту, малого роста, без всякого оружия и неопытен в бранях, вышел однако против врага смело, почитая его не более, как мертвым, высоким столбом, столь великого зверя победил самым легким образом и его собственным мечем отнял голову от тела, и таким образом рассеял всякий страх иудеев, прекратил вопль и спас как войско, так и царя, гробы предков, законы отеческие, храмы родителей и всякий род и возраст, хотя, говорю, столь многое и великое мог сказать в похвалу свою, Давид, не смотря на сие, по своей скромности, не произнес ничего великого, но самым кротким и смиренным образом рассказывает о мужественном единоборстве своем с Голиафом.

Таких однако ж совершенств и столь великий Давид (не стану распространять слова подробным повествованием о каждом из великих его дел) уничижается самим отцом своим в начале—Иессеем (ибо он смотрел на одну только видимую телесную малость Давида), низводится в должность пастыря овец и пастыря не совершенного, но весьма несовершенного,—ходившего в след дойных и рождавших овец, что составляет занятие несовершенных и весьма малых пастырей. Столько-то отец Давида унизил его! Но Бог усыновляет его свыше, и как царского сына поставил прежде в таком состоянии, в котором он мог над бессловесными животными изучиться пастырству или науке царя, которую после он имел употребить в действие над людьми. Он наперед упражнял его в бодрствовании, в сражении, в терпении опасностей за стадо, в противоборствовании львам, медведицам, хищникам, голоду, холоду, зною, предшествовать стаду, выводить на пастбища, под тень, к источникам, к рекам, равным образом сзывать и сгонять в одно место посредством жезла, голоса, пения, рожка; развлекать и устрашать; назначать образ жизни, предохранять от опасностей и лечить; и целью всего этого было, чтоб овцы оказались откормленным, здоровыми и бодрыми. Но зачем долго откладывать? По прошествии малого времени приходит пророк Самуил в дом Иессея для помазания Давида в цари. Требуется на лице имевший быть помазанником. Входит лик других детей Иессея, многочисленный, красивый, блистательный. Поднимается на них рог с елеем, но Бог его поднимает выше, и их не одобряет, соответственно тому, как Иессей не одобрял Давида, уничижая уничижавшегося. За сим представляется и он, и тотчас помазывается в царя и пророка, елеем из рога и елеем Духа. А это было образом Христа Спасителя, который после помазан Богом в царя по человечеству. Что ж после этого? Наступает война с филистимлянами, война страшная, тяжелая; расстроились дела, как у царя, так и у народа. Но является сам освободитель, пророк вместе и царь. Снова на него не обращают внимания, снова отвергают его и снова он превосходит своим терпением братьев своих, ответом—Саула, мужеством—Голиафа и всех вместе, тех, которые были прежде его и тех, которые были после него,— этим безмерным исполинским сражением. И один спасает, явившись для всех и за всех, и больше всех. Что же потом? Давид советуется с Саулом, вместе сражается и вместе с ним побеждает врагов, или лучше сказать сам восполняет недостатки Саула, и чувственных врагов побеждает оружием, а мысленного врага, т.е. демона, угнетавшего Саула, стройною песнею духа, венчается, прославляется всеми и более всех девается предметом песни и похвалы в устах жен; превозносится и прославляется от всех и над всеми; женщины поют ему песни: *поразил Саул тысячами своими, а Давид десятью тысячами* (1Цар. 18, 7). За сие снова подвергается зависти, снова преследуется, скрывается, окружается и сам окружающего окружает; не пользуется случаем отмстить Саулу; не заботится об окончании войны; не мстит врагу, но даже помогает ему, убегая и боясь не того, чтобы самому не потерпеть чего-нибудь дурного, но того, чтобы не сделать Саулу чего-нибудь такого, от чего сам боялся пострадать от него. И так соединил эти противоположности вместе, т. е. кротость и храбрость, что мужество его было больше, чем у всех других, а кротость больше самого мужества. Что ж еще осталось? Давид царствует, пророчествуете, свидетельствуете о Боге и свидетельствуется Богом,—получает свидетельство от Бога, что престол его будет вечен и что он получит в наследство мир, превзойдет звезды множеством и славою чад своих. Потом, о несчастье! какая перемена! Избранный внезапно становится любодеем, пророк падает в безумие, богоносец неистовствует от плотской любви, истинный делается коварным, пастырь—похитителем, спаситель—человекоубийцею. Отсюда проистекают перемена в мыслях его и

преступление; с сего времени происходит прекращение музыкальных тонов; здесь перемена жизни и море зол, здесь получавший вдохновение от Бога, не только лишается вдохновения свыше, но и отец лишается детей, и ДЕТИ становятся одни нечестивцами и сестрорастлителями, а другие—еще нечестивее, братоубийцами и отцеубийцами; царь становится скитальцем, неустрашимый воин—беглецом, пастырь—горным бродягою, наконец весь знаменитый дом оный и престол становится поверженным на землю. Здесь голод, изнурение и страшное раскаяние в соделаном; здесь новая, троякая и ежедневная жертва; слезные ночные излияния, сокрушения и вздохи сердечные, постоянная молитва и исповедь устами; то раны, а это лекарства, или прижигания, или даже совершенные отнятия поврежденных частей.

Но главный предмет рассказа между тем почти забежал далеко вперед, а слово, которому должно всегда следовать по пятам за ним, замедлило. После грехопадения снова стоит пророк подле пророка совершенно так, как врач около заболевшего и незнающего как себе помочь врача. И как в прежнее время приступал помазатель, так теперь приступает готовый отнять не только достоинство (помазанника), но и самый дух (сообщаемый чрез помазание), в случае если бы ТОТ (Давид) поступил в чем-нибудь неправильно относительно лечения, т. е. если бы или закрыл рану, или нерадел бы о ее исследовании. Тут же стоит рядом и исполнитель этого самого наказания; точно так, как в прежнее время являлся он стражем и сильным помощником, так теперь является ангелом отмщения, готовым поразить мечом, если тот произнесши на самого себя обвинение, не разрешит своим приговором приговора Божия. Таким образом здесь были: представитель справедливости (Нафан) и ангел мститель, и потом нелицеприятный судия (Давид), который произнес на самого себя приговор, и который вырвал стрелу гораздо быстрее того, нежели как впускал, чем принимал ее, и наконец Бог, который не только затянул, но и заживил рану так, что от нее не осталось никакого следа. Ведь Он не только извинил, но и простил грех. Опять дарование, опять дух, опять музыка и пение, снова власть над всеми, и обетования, как относительно того, чтобы он был *в сына* Богу, так и относительно того, чтобы Бог был *в отца* ему.

Глава 2. Задача и цель псалмов.

И так, Давид с одной стороны многое перенесши в жизни, с другой—многое приведший в порядок, испытавший бесчисленные перемены с собою, всю историю о себе и эти внезапные перемены, бывшие с ним, излагает в книге псалмов. Вот некоторым образом первая задача и цель его труда. Во вторых самое важное, что имеется здесь в виду, это изъяснение археологии (древностей), и не только еврейского народа, но даже и древнейшей. Так во многих псалмах своих он рассказывает с большими подробностями о рождении патриархов, о их занятии, странствовании, переселении, о переходе в Египет, рабстве, исшествии из Египта, о законодательстве, о скинии, священстве, о численности народа, о повторении закона, о Иисусе Навине, разделении обетованной земли, о судиях, царях, и о последующих за тем событиях. В третьих, в ней содержится исследование природы, т. е. говорится о небе и о том, что в нем находится, о земле и о том, что находится на земле, о животных, о стихиях, и вообще о всем творении Божием. В четвертых, здесь содержится пророчество о Спасителе, яснее всего о домостроительстве, о том, сколь оно было велико относительно Девы, сколь велико относительно воплощения, относительно даров, принесенных волхвами, бегства в Египет, возвращения оттуда, выступления на проповедь, учения, чудотворений, относительно синагоги, относительно зависти, коварного замысла на жизнь, предания, отведения в темницу, бичеваний, осмеяний, относительно креста, прободения рук и ног, разделения одежд по жребию, горького вкушения, испущения духа, гроба, воскресения, вознесения на небо, седения одесную, победы и царства над всем и над всеми. В пятых, в ней излагается о том, что было и будет после описанного выше, т.е. о призвании язычников, прославлении учеников, чудесах, подчинении вселенной евангелию, утверждении и возрастании Церкви, побед римлян, пленении иудеев, о том, что относится до второго и страшного пришествия Спасителя, и как оно ужасно в отношении будущего всеобщего воскресения, и суда, и воздаяния. В шестых, содержится богословствование об Отце, Сыне, и Духе. В седьмых, говорится о разумных тварях, т. е. об ангелах и демонах, об уме, о душе, о душевных способностях и наклонностях. В восьмых о том, каково должно быть нравственное воспитание, о добродетели, о зле, и подобных предметах. В девятых, о помыслах, о кознях демонов и о свойствах их, о врачевании страстей, о борьбе с ними и об искусстве борца. В десятых, в ней предлагается самое основательное и самое возвышенное учение о заповедях, не многим чем уступающее евангельским предписаниям.

Глава 3. Высокое значение и польза Псалтири

Вот общие отделы содержания псалмов, приведенные выше в числе десяти, они обнимают собою все содержание псалмов. Есть также и другие частнейшие подразделения их, каковы например: псалмы хвалебные, псалмы благодарственные, псалмы содержащие прошение ИЛИ молитву о даровании просимого, утешительные, содержание побуждение к деятельности и наконец псалмы, содержащие искусство или правила добродетельной жизни; именно они не только побуждают делать или не делать то или иное, но и предлагают совет как относительно способа, так и времени деятельности. Кратко сказать, книга псалмов—это общедоступная лечебница, где излечивается всякая болезнь,—это верное врачебное средство; и что весьма достойно удивления, так это то, что слова ее приличествуют всем людям— особенность, свойственная одной этой книге. И действительно, нет в людях ни такого действия, ни такого намерения, ни такой страсти, ни такого помышления, против которого не нашел бы здесь кто либо врачевания. Подлинно она представляет изобилие всякого созерцания и правил жизни; это общественная сокровищница наставлений, содержащая в себе при этом только то, что полезно. Ведь она и раны—уже застарелые—излечивает, и человеку только что раненному доставляет быстрое облегчение от боли; вместе с тем она предохраняет также от повреждений неповрежденное еще и вообще уничтожает всякое страдание; и все это совершается в соединении с каким-то отрадным успокоением и благоразумным ласканием, чтобы посредством ласкавости и мягкости речи, когда за этою ласкавостью и мягкостью для нас становится как бы не заметным слышимое нами, мы восприняли в себя пользу от этих слов. Это подобно тому как делают опытные врачи, которые при слишком острых лекарствах обмазывают медом тот сосуд, в котором дается лекарство больному. Точно так и мы, когда поем псалмы, то по-видимому издаем только звуки и произносим слова, на самом же деле назидаем наши души и поддерживаем ненарушимую память божественных слов. Псалом есть собеседование с Богом; он приближает к нам ангелов, отгоняет от нас бесов, возбуждает ясное настроение в душе, облегчает дневные труды наши, служит средством к защищению нас от ночных страхов, для начинающих учение—он есть самое первое и основное наставление, для успевающих в учении—он приращение познаний, для оканчивающих его - он- утверждение в приобретенных познаниях; псалом, это—неодолимый щит, самое лучшее украшение для царей и подданных, как-то: начальников и находящихся под начальством, для воинов и для людей вовсе не знакомых с военным искусством, для образованных и не образованных, для отшельников и для людей принимающих участие в делах государственных, для священников и мирян, для живущих на суше и островитян, для земледельцев и мореплавателей, для ремесленников и не знающих вовсе никакого ремесла, для мужчин и женщин, для старцев и юношей, для людей всякого происхождения, возраста, положения в свете, для людей всякой профессии,— украшение как вообще, так и в частности и даже в каждую минуту, как у себя дома, так равно и в собрании, в храме, на поле, в пустыне, в дороге и вообще всюду; коротко сказать, псалом для человека это—совершенно то же, что веяние воздуха, или разлитие света, или употребление огня и воды, или вообще что-нибудь такое, что всякому и необходимо и полезно. И в высшей степени достойно удивления то, что работающее, не отвлекаясь пением псалмов от своей работы, облегчают однако же этим ее трудность; цель же всего этого одна, именно та, чтобы сделаться добрым учеником сих вещей, и мудрым совершителем, и даже подобным Богу.

И так, мы достаточно сказали о том, каковы цели этой книги и какие они именно, какова ее польза и какое ее назначение. Далее следует сказать нам о том, действительно ли Давидом и им ли одним написана вся книга псалмов; о том, какое носит она название; о том, что такое псалтирь (ψαλτιριον), что есть псалтос (ψαλτος), что такое псалом (ψαλμος), что такое псалмопевец (ψαλμωδος), что такое диапсалма (διαψαλμα), что такое песнь (ωδη), ЧТО есть гимн (υμνος) что такое хвала, что такое исповедание, что такое молитва и что такое обет, что есть песнь псалма и что есть псалом песни; о том, сколько именно псалмов и почему их столько, кем именно собраны они в одну книгу; о том, сколько было начальников пения, сколько хоров и по сколько было в хоре певцов, и почему столько было хоров, и по сколько именно было певцов в каждом хоре; о том, чем отличается псалтирь от других музыкальных инструментов, какой порядок псалмов, какая причина встречающейся по местам неясности во многих псалмах; о том, сколько было переводов св. Писания с еврейского языка на греческий и кем они были сделаны, для чего введено было пение, почему о Духе Святом, когда Он один, говорится в псалмах то в единственном, то во множественном числе. Теперь следует сказать о деле подробнее, и первее всего о том, что поставлено у нас в начале.

Глава 4. Кто написал псалмы?

Говорят, что не один Давид написал все псалмы, но что есть между ними и такие, которые написаны будто бы то Идифумом, то сынами Кореевыми, то Асафом, то Ефамом, также Еманом

израильтянином, а один псалом, говорят, написан даже Моисеем, некоторые—Соломоном. А открывается, говорят, это из надписаний псалмов. В одну же книгу псалмы собраны, говорят, Ездрою, после плена вавилонского. Надписываются же многие псалмы только словом *Аллилуиа,* иные же носят какое либо надписание (более или менее определенное), но без имени автора, другие напротив никак не надписаны. Потому-то и весь этот сборник псалмов назван безразлично *книгою псалмов* (а не псалмами например Давида), как встречаем мы и в книге Деяний апостольских; а это будто бы и значит, что все псалмы не могут быть приписываемы Давиду. *Псалтирью* же книга псалмов называется в не собственном значении, потому что собственно псалтирь (или хвалебник) есть музыкальный инструмент, в виде органа, называемый евреями *навла* (Ναυλα), и получивший это название *(псалтирь* или хвалебник от «хвалить», греческ. «ψαλλειν», (что значит—разыгрывать на струнном инструменте «навла» псалмы или хвалебные песни, каково и было собственно назначение этого инструмента), подобно тому как молитвенный дом (или молельня) получил свое название от «молиться». Потом это название перенесено не совсем основательно и на книгу, содержащую в себе псалмы. Некоторые же толковники утверждают,—с ними и я согласен,—что напротив все псалмы написаны Давидом, равно как и псалом, надписанный именем Моисея, не Моисею принадлежит, потому что если бы только он действительно принадлежал ему, то в таком случай, по древности своего происхождения, он стоял бы на первом месте в Псалтири, или по крайней мере находился бы в книгах Моисеевых, точно так как находятся в них его песни: одна в книги Исход, другая в книге Числа и третья во Второзаконии; также, говорят, нужно думать и о других псалмах, надписываемых чужим именем (не именем Давида), т. е. что и эти псалмы написаны не другим кем-либо, а именно Давидом. Так точно и два псалма, приписываемые некоторыми толковниками Соломону, если бы только принадлежали ему, то по хронологическому порядку должны бы по крайней мере находиться в книгах Царств, или Паралипоменон, или же по меньшей мере где-нибудь должна бы сохраниться о них заметка, в роде следующей: *изглагола Соломон три тысячи притчей, и быша песней его пять тысящь* (3Цар. 4, 82), о псалмах же его в священном Писании вовсе не упоминается. Что касается наконец прочих надписаний, как-то: Идифума, сынов Кореевых, Асафа, Емана, Ефама, то думают, что Давид назначил этим мужам быть начальниками хоров, а избрал он их из колена Левиина и потом по жребию распределил между ними очереди прославлять Бога на различных музыкальных инструментах,—что он будто бы перечислил самые роды инструментов, и назначил каждому из этих певцов особенные псалмы, которые должны быть исполняемы тем или другим хором под музыку. Надписав, таким образом, в частности каждому (из начальников хора) по псалму, он передавал потом псалом этот по принадлежности для исполнения его известным хорам и под известную музыку; между тем другие псалмы (т.е. не надписанные именем кого-либо из начальников хоров) исполнялись всеми хорами вообще и под аккомпанемент целого оркестра. И так как собственно был исполняем каждый псалом, того и имя удержано в надписании псалма. Это открывается также из того, что говорится в книге Паралипоменон, именно: что *Давид устрои в начале хвалити Господа рукою Асафа и братий его* (1Пар.16,7). Открывается впрочем это и из надписания 38 псалма: «в конец, (говорится там) Идифуму, песнь Давиду». Ясно, что Давид сначала написал этот псалом и потом передал его Идифуму для исполнения. Далее и псалом 43 имеет такое надписание: «в конец, сынам Кореевым, псалом Давиду». Точно также и все псалмы, надписанные чужими именами (т. е. не именем Давида), надписываются не «такого-то» (псалом), а «такому-то»; а это ясный знак того, что псалмы эти, написанные Давидом, переданы были им потом собственно для исполнения песни лицами, именами которых они надписаны. А если бы кто возразил нам на это, что равным образом очень многие псалмы имеют надписание и «псалом Давиду»; то на такое возражение мы ответим, что ведь многие надписаны также и «псалом Давида», чего относительно других имен (находящихся в надписаниях псалмов) не встретишь; надписаны же они так для того, чтобы показать нам, что псалмы эти написаны именно Давидом, а не переданы ему от кого-либо (положим, что для исполнения), или посвящены ему кем-либо. И это-то именно (надписание: то «псалом Давиду», то «псалом Давида») и служить причиною спора о писателе псалмов. Псалом же приписываемый Моисею имеет следующее надписание: «Молитва Моисею, человеку Божию», надписание скорее всего, кажется, научающее нас, что псалом этот приличествует тем, которые посредством божественной воды, именно т.е. посредством спасительного крещения соделались людьми Божиими, «Моисей» и значит именно: «от воды взятый», а крещаемые от воды ведь и берутся и получают потом наименование людей Божиих. Что же касается тех псалмов, о которых говорится, что это псалмы Соломона, то мы думаем, что в имени Соломона содержится указание на Иисуса Христа. Так как «Соломон» значит «миротворнейший», а таков именно и есть Иисус Христос, по природе имеющий мир, ибо Он сказал: *мир мой даю вам, мир мой оставляю вам* (Иоан. 14, 27). Относительно же псалмов вовсе не имеющих надписаний, должно заметить, что второй (например) псалом во многих еврейских списках псалтири непосредственно соединяется с первым, всякий раз как

только не выставляется у них счета псалмам; второй же псалом неоспоримо принадлежит Давиду. А свидетели этого апостолы, обращающееся в книге Деяний к Богу, с словами: *Иже духом Святым усты отца нашего Давида, отрока твоего, рекл еси: вскую шаташася языцы* и так далее (Деян.4, 2. 5). Этим указывается вместе с тем и на то, что и первый псалом принадлежит также Давиду. Если же первый и второй, не имеющие на себе никаких надписаний, принадлежат Давиду, то ему же должны принадлежать и все остальные псалмы—без надписаний. Без всякого сомнения и девяносто четвертый псалом принадлежит ему же, как свидетельствует об этом апостол Павел, в послании к Евреям, в следующих словах: «ныне, определяет некоторый день при Давиде, говоря после столь долгого времени, как сказано: ныне, когда услышите глас Его, не ожесточите сердец ваших». (Евр.3, 8). Псалмы безыменные (т. е. без имени автора, но имеющие однако же некоторые надписания) принадлежат также Давиду, как научает нас этому первомученик Стефан в книге Деяний; именно он говорит иудеям: «так было до дней Давида, который обрел благодать пред Богом и молил, чтобы найти жилище Богу Иакова» (Деян.7,45—46); слова эти заимствованы из 131 псалма, а известно, что это псалом безыменный. Между тем и псалмы, надписываемые только одним словом «аллилуиа», также принадлежат Давиду; так например первый из этих псалмов, именно псалом 104 в книге Паралипоменон приписывается Давиду. Причина же, почему некоторые псалмы вовсе не надписаны, кажется, та, что каждый из этих псалмов был слагаем не во имя только известного какого-либо племени или рода (а вообще для всего человечества); а что есть псалмы безыменные, так это от того, что псалмы эти относятся к самому Господу; словом же *«аллилуиа»* надписаны некоторые псалмы потому, что содержат они благодарение и прославление Бога. Но об этом сказано достаточно, время поговорить нам и о прочем.

Глава 5. Объяснение разных терминов, употребляемых в Псалтири.

Псалтос именно значит воспеваемый Бог; а *псалом,* это есть стихотворное произведение о Боге и исполнение этого произведения голосом; *псалмопевец*—творец сих вещей; *псалтопевец*— есть хор, поющий это стихотворное произведение; *диапсалма* по всей вероятности означает или перемену мысли, или напева, или некоторую прелюдию к песни, или же озарение в то время поющих от Святаго Духа; ибо все это с точностно было записываемо ими. *Псалом* впрочем собственно означает такую песнь, которая стройно исполняется голосом с аккомпанементом на псалтири; *песнь* же означает искусное и гармоничное исполнение одним голосом какого-нибудь стихотворного произведения. В смысле несобственном псалом иногда называется песнею, а самая песнь псалмом; но песнь гораздо древнее псалма.

Моисей первый положил начало песни, и за тем она была в употреблении до времен Давида; Давид же первый начал составлять псалмы. Правда, музыкальный инструмент — псалтирь был в употребление еще и ранее Давида, но в ту пору это был инструмент самого простого устройства и имевший слишком частное применение, именно: его употребляли пастухи, чтобы игрою на нем забавлять стада овец. Давид же устроил ее гораздо совершеннее, т. е. боле приспособил ее и дал ей новое употребление для прославления игрою на ней Иеговы. *Гимн,* это есть пространное и усиленное славословие, *хвала* же- краткое хваление; *исповедание* есть самое чистосердечное признание—или в том, что мы сделали доброго,— или же в том, от чего убежали мы злого; далее, *молитва* есть моление о даровании нам чего либо; *обет* же—добровольное с нашей стороны обещание исполнить что либо (доброе). А обещаются с славословием, т.е. хвалением, исповеданием, молитвою, обетом во всех этих случаях к Богу. Итак о том, что есть псалом и что—песнь, сказано достаточно. *Песнь* же *псалма,* надобно думать, была такая песнь, которая исполнялась сначала музыкою и потом голосом, непосредственно сменявшим музыкальное ее исполнение; *псалом* же *песни*—наоборот. Если бы мы, напрягнув силы нашего тела, подобно струнам настроенной псалтири (музыкального инструмента), стали некоторым образом слегка касаться до них добрыми нашими делами (как музыкант касается находящимся в его руке, плектром до струн псалтири), и ударять, по ним, и явились таким образом совершителями (нового) доброго и вполне согласного (с прежнею нашею деятельностью) поступка, хотя бы и не достигли еще на этот раз до высшего созерцания; то вот это, по законам наведения, был бы псалом. А если бы мы стали созерцать таинства истины, не приготовляя себя к этому созерцанию непосредственно предшествующими ему добрыми делами, а как уже усовершенствованные упражнявшиеся в этом прежде; то это (по тем же законам) была бы песнь, а когда достигали бы созерцания в предшествии нам в этом случае добрых дел; то была бы песнь псалма, как сказано: *возжелав премудрости, соблюди заповеди и Господь подаст ю тебе* (Сирах.1, 26). А то был бы псалом песни, когда при ясности в нас созерцания и при сокровенности того, что относится к нравственности,

мы переходили бы к совершению этого. Поэтому-то, быть может, псалмы и занимают первое место (в псалтири), а за ними уже следуют песни; так как стремящимся к созерцанию следует восходить до него путем деятельным. Вследствие чего многие песни и помещены в конце (книги псалмов); там же и восхождения или песнь степеней, но псалма между ними нет ни одного, даже в соединении с песнею; так как святые мужи в своих восхождениях (к высшему нравственному совершенству) устремлялись именно к одному только созерцанию.

Глава 6. О собрании псалмов в одну книгу, о начальниках хоров и о музыкальных еврейских инструментах.

В одну книгу псалмы собраны были, по мнению одних, Ездрою, по мнению же других—Езекиею; а было их всего сто пятьдесят псалмов. Здесь, кроме обыкновенного счета псалмов, можно усматривать также почитаемое евреями число пятидесятницы, составленное из седмицы седмиц; а равным образом можно усматривать и тайну св. Троицы, чрез прибавление к тем двум числам (т.е. «седмицы»—одно число, «седмиц»—другое) еще единицы (для составления полного числа «пятидесятницы»), ибо св. Троица состоит из одного Божества в трех лицах. Начальников пения было четыре; они управляли четырьмя хорами, по числу четырех стран света, до которых как бы должны были достигать голоса поющих псалмы. Далее, каждый хор состоял из семидесяти двух певцов, как утверждают некоторые читавшие об этом у евреев; а было их столько, по числу языков, которые произошли от смешения при строении вавилонской башни, или вернее от рассеяния. ЗДЕСЬ также содержалось указание и на то, что всякий язык будет воспевать эти псалмы. Некоторые из певцов распевали эти псалмы под звуки трубы, также тимпана, органа, кимвалов или лиры и кифары; псалтирь же, как инструмент царский, Давид удержал за собою. Трубы и рожки были инструменты духовые; лира и кифара— струнные; кимвалы и тимпаны— бряцательные, к ним же относились и все те инструменты, музыка которых походила скорее на какие-то неопределенные звуки, нежели на отчетливые музыкальные тоны. Но псалтирь, которую иногда называют кинирою, также кифарою, и даже лирою,—была инструмент струнный. Притом инструмент был прямой и издаваемые им звуки распространялись по нему сверху вниз; это с тою целью, чтобы и мы старались быть прямыми, т. е. справедливыми и размышляли бы о горнем, становясь таким образом как бы духовною псалтирью, издающею согласные звуки души и тела, которые производятся в нас Св. Духом, как бы искуснейшим каким-нибудь музыкантом. Далее, в верхней части псалтири находились десять колочков подвижных, при помощи которых струны псалтири по желанию играющего и по требованию музыкального тона, могли быть натянуты сильнее или же ослаблены. В правой руке у играющего был плектрон (которым играющий ударял по струнам); левою же рукою слегка дотрагиваясь до струн сверху вниз от колочков, и поворачивая эти колочки туда и сюда, производил разные музыкальные тоны—то высокие, то низкие, а то средние между ними. Десятью струнами, которые были на псалтири, издавались не одинаковые между собою тоны; это научает нас тому, что и мы должны на десяти разнотонных наших струнах, т. е. на пяти душевных силах и на пяти телесных чувствах, воспевать согласную песнь Богу.

Глава 7. Порядок псалмов.

Что касается до размещения псалмов в Псалтири, то весьма замечательно, что они поставлены здесь не в том порядки, как были написаны, хотя порядок этот, можно думать, и не случайный какой-либо; но всего вероятнее, он произошел по особенному устроению божественному, не подчиняющемуся последовательному течению времени. Точно так, как вообще в искусствах практических и теоретических иное например делоизобретение и известное распределение самых орудий и правил употребления их, и иное дело пользование ими сообразно с требованиями времени и обстоятельств. Во врачебном например искусстве в одном случае пользующий наперед делает разрез на больном месте, а и в ином случае дает какое-нибудь лекарство, иной раз прикладывает мазь, а другой раз первее всего старается запугать больного, а иной раз напротив постарается сказать что-нибудь утешительное; какого-нибудь определенного порядка здесь не наблюдается, а всякий (раз) врач употребляет прежде всего то средство, какое по своей пользе и действию кажется ему пригодным и действительность в том или другом случай. Подобный способ действий называется обыкновенно порядком беспорядочным. Таким точно образом и наш верховный Художник— Дух Святый имел прежде всего попечение, при распределении псалмов, не о том, чтобы оно было верным истории, а заботился единственно о пользе читающих, т. е. чтобы вырезать как бы форму нашей души по данному образу (образу Божию), отполировать ее потом по требованию законов прекрасного и наконец сделать ее богоподобною. Поэтому-то в

первом псалме пророк первее всего старается отклонить нас от нечестия и грехов; затем во втором псалме старается показать нам, чье мы наследие и к кому именно должны мы прилепляться; далее в третьем псалме он предрекает о казнях и злобных нападениях врага на прилепляющихся к Богу; вслед за тем научает нас, как нужно врачевать страсти и как можно избавляться от поражений врага.

ЕСть впрочем и другое мнение относительно такого распорядка псалмов. Именно: думают, что когда иудеи уклонились от веры в истинного Бога и когда наследованные от отцов нравы стали у них забываться; тогда очень многие св. книги их разорваны были на части и затерялись. Но в последствии времени или Ездра, или Неемия, усердно занявшийся собиранием псалмов, разыскал их не все сразу, а по одному и потому он расположил их в своем сборнике в том порядке, как они были им отысканы и в таком виде издал их, т. е. именно расположил их не по времени написания, а по времени открытия каждого псалма. Есть даже еще и иное объяснение на это. Думают, что псалмы таким образом расположены не в порядке их написания или открытая (при Ездре или Неемии), а вернее применительно к тем дням, в которые (или ради которых) они были написаны сначала. Сказанное поясним примером.— Известно, что прежде всего, в порядке времени, было благовещение Архангела пресвятой Деве о рождении от нее Иисуса Христа; потом самое рождение; далее наречение имени и обрезание; за ним принесение Младенца Иисуса во храм и сретение; еще далее по прошествии тридцати лет было крещение Его на Иордане—Богоявление; за тем учение, чудеса, страдания и только после всего этого воскресение; между тем как установленные в память этих событий праздники у нас празднуются в ином порядка и чрез иные промежутки времени, первое всего—положим мы празднуем благовещение, а потом тотчас же воскресение. Замечаешь, читатель, какое большое расстояние времени между воспоминаемыми в эти праздники событиями, с одной стороны, и какая близость между днями, в какие они празднуются,—с другой? Опять за праздником вознесения у нас бывает праздник преображения, потом рождество и после всех этих праздников праздник Богоявления. Замечаешь, какая здесь перестановка событий? И притом, порядок дней в месяцах, остался конечно целым, но за то порядок самых событий здесь в высшей степени не последователен; и произошел некоторым образом как бы порядок без порядка.

Но пора однако же поговорить нам о том, какая причина встречающейся во многих псалмах неясности, сколько было переводов (св. Писания) с еврейского языка на греческий и кем они были сделаны. Причина встречающейся по местам неясности ветхозаветных писаний заключается в символическом и прообразовательном изображение в них Иисуса Христа и всего относящегося ко Христу и вообще к новой благодати, кроме того в идиотизмах еврейского языка в сравнении с греческим,—потому что пророки, при передаче своих мыслей пользовались обыкновенно, хотя и не всегда, особенным отличным способом выражения. При том же большею частью они говорили прикровенно, по неверию и ожесточению сердца своих слушателей, что бывало ясным только для немногих избранных святых мужей и что правильным образом было понимаемо только при исполнении пророчеств. Есть наконец и еще одна причина неясности ветхозаветных писаний, это перевод их с еврейского языка на греческий. Ведь всякая вообще речь, когда передается с одного языка (природного) на другой (чужестранный) получает обыкновенно при этом некоторую и неясность. А перевод этот (по времени первый) был сделан при Птолемее Филадельфе, когда управлял он египетским царством. Всех же переводов св. Писания ветхого завета с еврейского языка на греческий было семь.

Глава 8. О переводах Псалтири.

Первый перевод с еврейского на греческий есть перевод семидесяти; это были евреи, которые выбраны были по числу семидесяти старейших избранных некогда Моисеем и которые, по просьбе упомянутого выше царя, перевели ветхозаветные писания во всем согласно с еврейским их подлинником. Второй перевод был Акиллы Синопского. По происхождению это был понтийский грек; сначала принял он христианство и был крещен в Иерусалиме, но потом оставил христианство и принял иудейство. В это-то именно время он и издал свой перевод св. Писания, в царствование Адриана Прокаженного, спустя 330 лет после перевода семидесяти. Питая ненависть против христиан, он многое исказил при этом в Писании. Третий был перевод Симмаха Самаритянина. Не имея удачи в достижении того почета, какого он добивался у своих, перешел он в иудейство и во второй раз принял обрезание. Питая антипатию к самарянам, он сделал свой перевод божественного Писания с еврейского языка на греческий в царствование императора Севера. Но при этом, из угождения к иудеям, он извратил смысл тех мест Писания, которые относились ко Христу. Перевод Симмаха был издан 56 лет после Акиллы. Четвертый был перевод Феодотиона Ефесского, последователя Маркионовой ереси. Оскорбленный однажды своими единомышленниками он издал в свет свой собственный перевод св. Писания в

царствование императора Коммода. Пятый перевод, принадлежащий неизвестному автору, в царствование императора Каракаллы был найден в Иерихоне, спрятанный в одной бочке. Шестой перевод безыменный; открыт он в Никополе вблизи Акциума, в царствование императора Александра Мамея. Седьмой перевод был сделан святым Лукианом, великим подвижником и мучеником. Он сличил все эти изданные до него переводы между собою и с еврейским текстом самым тщательным образом, хотя это стоило ему большого труда, и потом издал собственный перевод, в котором не было как ничего недостающего, так равно и ничего излишнего. Изготовленный таким образом перевод свой св. Лукиан передал христианам. В царствование императора Константина Великого подлинный автограф этого перевода открыт в Никомидии в одной небольшой башне, наглухо со всех сторон замурованной иудеями после страдания св. Лукиана и во время гонения, воздвигнутого Диоклетианом и Максимианом. В своем переводе св. Лукиан следовал семидесяти, и отвергнул испорченное другими переводчиками.

Глава 9. О пении псалмов.

Известно, что как свирель сзывает стада, услаждает их своими звуками, подобно тому песня собирает около себя большой кружок людей и доставляет им наслаждение своею мелодией. Такое свое действие песня производит обыкновенно на женщину скорее, чем на мужчину, на несовершеннолетнего не меньше действуете, как и на совершеннолетнего, на дикаря не меньше, как и на человека образованного, на невежду не меньше ученого. При том в каждом человеке есть две части души, одна—разумная, другая—не разумная и животная; наслаждение одинаково овладеваете тою и другою. Вот почему и было введено в употребление пение псалмов, и при помощи которого та польза, какую приносят человеку самые псалмы, также тесно соединяется с душею человеческою, как полы у одежды соединяются одна с другою застежками. Пение, далее, умеряете острый вкус духовного врачевства, подобно какому-нибудь меду, к ним подмешанному и в них растворенному, полезное делающему вместе с тем и приятным; а известно что то, что нам нравится, гораздо охотнее воспринимается нами и дольше в нас удерживается. Это—первая причина введения в употребление пения. Потом, так как диавол посредством наслаждения, обыкновенно скрывающего в себе какой-нибудь коварный его умысел, старается губить человека; то Бог с своей стороны также посредством наслаждения, только не носящего в себе какого-либо коварства и лукавства и искусно приспособленного, вознамерился спасать человека от коварства врага. Это вторая причина, почему вошло в употребление. Третья же причина та, что пение обладает способностью поселять в душе поющих любовь и единомыслие; как голоса их при пении сливаются в один общий тон, так точно объединяются различные мнения поющих и как бы сливаются в один стройный звук одно с другим, и все со всеми. И что другое также способно примирять людей, как общее молитвенное пение, всем равно доступное и возносимое каждым и всеми за каждого и за всех? Кроме того пение имеет огромное влияние на образование характера, на его исправление, на его изменение и упорядочение. И потому-то еще в глубокой древности, были уже известны различного рода песни; так (например) были песни самого невинного свойства и наоборот песни с характером романическим, одни были, далее, такие, которые возбуждали в душе настроение воинственное, другие напротив действовали на нее успокаивающим образом, иные рождали в душе скорбь, другие наоборот радость, некоторые действовали возбуждающим, а иные расслабляющим образом на душу. Говорят, что Пифагор, чрезвычайно любивший одного юношу, как только переменил свою прежнюю флейту на новую, вместе с тем в нем изменились и чувства к прежнему его любимцу. Рассказывают также про другого человека, который будто бы в пылу гнева бросился с мечем на своего противника; но как только заслышал музыку, в нем тот-час же пропал гневный порыв. О Тимофее также сохранилось следующее сказание: раз во время одного пира и среди общего веселья, когда запел он громко и высоким голосом известную песнь, то возбудил этою песнью в душе Македонского такую отвагу, что тот немедленно поднялся с своего места, оделся в воинские доспехи и быстро устремился вперед. Пение и песни вообще так сродны нашей природе, что даже грудных детей, когда они расплачутся, только и можно успокоить этим одним средством; кормилицы обыкновенно начинают напевать им в таких случаях детский ПЕсни, при чем у детей сами собою смыкаются веки и они засыпают. Далее, путешествующие, застигаемые нередко в дороге полуденным зноем, посредством пения облегчают трудность своего пути. Наконец все ремесленники, в то время как работают, поют; так как душа наша, когда начинаем мы занимать ее пением, легче переносит тягости и труды. К чему впрочем распространяться много о людях—существах разумных, если даже лошадей приготовляют к битве игрою на трубе, если и овцы бывают послушны пастушеской свирели, выражают полное свое довольство при ее звуках прыжками, и вследствие этого скорее тучнеют. Подмеченным в некоторых животных подобным услаждением музыкою, охотники пользуются нередко как орудием для ловли их; так единорог есть обычная добыча пения и красоты.

Впрочем те, толковники, которые любят употреблять более ухищренные способы при изъяснении божественного, высказывают в этом случай мнение, будто музыкальностью в пении намекается на гармонию нашей души. А гармония эта, по их мнению, есть своего рода согласие внутренних частей души, т. е. именно различных способностей; о сем мы намерены поговорить подробнее. Самое согласие это есть конечно не иное что, как некоторое как бы созвучие не только разнородного между собою, но и однородного. Чтобы это лучше можно было видеть, мы сделаем применение законов существующих для подобных музыкальных созвучий (или симфоний) к внутренним частям души. В нашей душе одна из ее частей занимает первое место и только начальствует над другими,—это именно часть души разумная;—та же часть души, которая занимает среднее место, то есть чувствовательная, находится с одной стороны в подчинении у первой, с другой—господствует над последнею; а та, что занимает последнее место, то есть желательная, только находится в подчинении у первых двух, но сама она ни над одною частью не господствует. Теперь, созвучие между различными частями нашей души было бы в том именно случай, когда бы с одной стороны ее разумная часть находилась в полном согласии с чувствовательною, как бы ее первая струна с струною среднею,— тон, отсюда происходящий, можно бы назвать тоном самым основным и самым низким, это своего рода кварта, когда бы далее с другой стороны чувствовательная ее часть находилась в согласии с желательною, как бы средняя ее струна с последнею, это будет тон самый крайний и самый высокий!—то же, что квинта (в музыке); наконец если бы сама разумная часть души находилась в согласии с желательною как бы струна первая с последнею, тогда они издавали бы два тона сразу—один самый низкий, другой самый высокий,—это октава. Но если бы нам нужно было сделать сближение между музыкальными струнами и частями души—не по местам и названиям, а по их силам и проявлениям; то в таком случае часть души разумную скорее всего следовало бы назвать среднею струною души; а проявление этой части души в согласии с чувствовательною, как с последнею струною души,—так как это самая высокая и самая крайняя часть души,— соответствовало бы тону квинты; в согласии же с желательною, как бы с самою первою струною,—так как сама она слабее и нежнее этой части, было бы квартою своего рода. От напряжения той части души и ослабления этой, при их взаимном согласии и созвучии, происходит прекраснейшая душевная гармония.

После этого приступаем теперь к частному изъяснению каждого псалма, предпосылая здесь этому изъяснению то общее и необходимое замечание, что не все места в псалмах будут исследоваться нами одним каким-нибудь способом, то есть на основании, положим только одной истории, или только как пророческие, или же согласно (например) с законами аллегории, или наконец сообразно с учетом нравственным; но что часто при изъяснении одного и того же места будут применяемы к делу многие и различные способы. И как в дереве или в семени обыкновенно много разных свойств и проявлений растительной их силы: в дереве есть (например) и корень, и ствол, и ветви, и кора, и листья, и сердцевина, а в семени есть и росток, и стебель, и шелуха, и плод, и притом вместо одного бесчисленный; подобно тому, и даже еще гораздо полнее открывается разнообразие и в действиях св. Духа. И ты, читатель, не поставишь конечно мне в вину того, что встретишь здесь; равным образом прости мне и то, к чему я быть может отнесся не совсем внимательно; так как никто не успевает в этом отношении достойно как следует. Вообще можно сказать, что все псалмы могут иметь приложение к нам самим; так под врагами Христа мы можем разуметь врагов христиан, то есть демонов; под именами Саула и Авессалома и вообще всякого неприязненного человека—самого диавола, а также коварные его замыслы, потом вообще наших утеснителей и гонителей и подоб., т. е. опять именно демонов. Наконец то, что приличествует Давиду, и как помазаннику, и как царю, может приличествовать и каждому из нас в ОТДЕЛЬНОСТИ; ибо как он был помазан елеем власти на царство, так точно и мы помазуемся елеем христианского крещения для царства небесного. О тех же местах в псалмах, которые не могут иметь приложения, мы вообще скажем, что это суть изречения Св. Духа, данные нам вообще для нашего освящения; изречения подобного рода встречаются (например) во втором псалме и в других. О первом псалме заметим, что он как в еврейском подлиннике встречается не надписанным, так и у всех толковников оставлен также без надписания. Между тем это псалом не только нравственный, но и догматически: он не только содержит в себе увещание, чтобы мы были внимательны к божественным глаголам, но и грозит наказанием и мщением людям, исполненным нечестия и грехов.

Псалом 1

Ст. 1. *Блажен муж иже не иде на совет нечестивых, и на пути грешных не ста, и на седалищи губителей не седе.* Блажен собственно Бог, как говорит Павел, называющий Его *блаженным и единым*

сильним (1Тим. 6,15). Но подобно многим другим именам, это название по снисхождению усвояется и нам, как и Богу, ибо сказано: *аз рех, бози есте* (Пс. 81, 6). Имя же блаженного есть плод совершенства в добродетели. Оно означает (подразум. μακαριος) *бессмертного,* т.е. свободного от всякой смерти (κηρος) с прибавлением буквы μ (Зигабен играет здесь греч. словом μακαριος производя его от κης, κηρος, смерть, мучение и отрицательной частицы α=не—и считая букву μ, как бы приставною – от ред.). Выражение: *блажен* обнимает и женский род, как часть принадлежащую к целому. *Глава бо жены муж* (Еф.5, 23), по божественному апостолу, а с главою соединяются части тела. И как сим последним обще человеческое естество, так им (мужу и жене) общи дела и награда. Соответственно природе вещей Давид сохранил такой же порядок и речей. *Совет,* т.е. желание. Ибо корень действий, совершаемых телом, есть желание сердца, как и Господь говорит, что внутри находящееся оскверняет человека (Матф.15,18). Прежде мы советуемся, потом утверждаем совет, и наконец поступаем по совещанному. Нечестивым называется безбожник или многобожник, а грешником, хотя и верующий (ευσεβης), но ведущий беззаконную и развратную жизнь; губитель же есть тот, который не только сам грешит, но и других развращает и заражает *своею* болезнию. Давид ублажает удалившегося от такого рода людей и не сообщавшегося с нечестивыми в совете против истинного Бога, даже и мимоходом (μηδ δσον εν παροδω); ибо такое значение, я думаю, имеет здесь *шествие* (не иде). Далее ублажает не стоявшего с грешниками во зле, хотя бы и увлечен был как нибудь в грех, и не предающегося подобно губителям такой же страсти, ибо это значит слово: *на седалищи.* Можно и иначе: под советом нечестивых понимать собрание их, как перевели Акилла и Феодотион; под путем грешных—диавола, потому что не стоящий в диаволе приходит к Богу, который сказал: *Аз есмь путь* (Іоан.14, 6), по которому проходят люди к добродетели: под седалищем—учение лукавых. А так как для совершения добродетели не достаточно удаления от зла, то он говорит: *уклонися от зла и сотвори благо* (Пс. 36, 27), и Исаия учит: *престаните от лукавств ваших, научитеся добро творити* (Ис.1,16.17). Так и здесь очень последовательно прибавил (псалмопевец):

Ст. 2. *Но в законе Господни воля Его, и в законе Его поучится день и нощь.* Он говорит: блажен не только тот, кто не участвовал ни в чем вышесказанном, но и соглашал свою волю с законом Господним, желая (только) того, и размышляя постоянно о том, что внушает закон; и согласно с этим располагал свою жизнь. Ибо таким образом и Бог узакрнил чрез Моисея, говоря: *и пусть будут слова закона этого всегда во устех твоих и будешь размышлять о нем, сидя п вставая, и ложась спать, и навяжешь на руке твоей и будет непоколебимым пред глазами твоими* (Втор.6,6.не буквально).

Потом показывает рождающийся отсюда плод: Ст. 3. И *будет яко древо насажденное при исходищах вод, еже плод свой даст во время свое, и лист его не отпадет, и вся елика творит, успеет.* Потому что так ведущий себя, как насажденный при потоке божественных слов и напояемый учением их, зеленеет и возрастает и, подобно древу насажденному при источнике вод, приносит плод—добродетели в надлежащее время и не сбрасывает листьев, то есть (не оставляет) смиренномудрия, которое прикрывает и сохраняет добродетели. Или под плодом должно разуметь от трудов собираемое духовное богатство, а под листьями согревающую надежду спасения, которой никогда не теряют и которая облегчает чувство скорбей. Справедливо же божественные глаголы сравнивают с водами, потому что они напояют и оплодотворяют души, как воды растения. Так и Христос собственное учение назвал, сказавши: *аще кто жаждет, да приидет ко Мне и пиет;* и: *веруяй в Мя, реки от чрева его истекут воды живы* (Іоан.7,37.38); и *иже пиет от воды, юже Аз дам ему, не вжаждется во веки* (Іоан.4,14). Такому человеку и Бог содействует во всем. *Ибо от Господа,* сказано, *стопы человеку исправляются, и пути Его восхощет зело* (Пс.36,23). И апостол опять говорит: *любящим Бога вся поспешествуют во благое* (Римл. 8,28). Выражение: *вся* прибавлено с основательностию, ибо успевший в этом и не желает сделать что нибудь худое, поэтому он и получает успех во всем от Бога. Таким образом побудивши к добродетели (обещанием) благ, он укрепляет борцов указанием несчастий , когда говорит:

Ст. 4. *Не тако нечестивии, не тако.* То есть, не так как вышесказанный человек они возрастают и плод приносят, и наслаждаются другими благами. Чрез удвоение отрицания он утвердил запрещение.

Но яко прах, его же возметает ветер оть лица земли. Как налетевший ветер уносит пыль и рассеивает ее, так и противодышущие демоны (уносят) нечестивых. Лицем же земли нужно почитать поверхность ее. Оно же называется и хребтом (νωτα), потому что обременено бывает телами, находящимися на ней. Подобно и недрами земли называется глубина ее; нечестивыми же он называет здесь всех вышепоименованных, обобщая преждесказанное. Под нечестивыми могут разуметься иудеи, которые за непочтение Сына рассеяны дыханием проповеди священных апостолов.

Ст. 5. *Сего ради не воскреснут нечестивые на суде.* Смотри с какою заботливостию говорит Божественный Дух; не сказал просто: *не воскреснут,* но прибавил: *на суде.* Ибо воскреснут и они, но не для того, чтобы быть судимыми; потому что как судить тех, которые уже осуждены? *Не веруяй в Мя,*

говорит Он, *уже осужден* (Іоан.3,18); но (воскреснут), чтобы подвергнуться наказаниям. Должно обратить внимание и на то, что Моисей ничего не сказал о воскресении, и первый начал учить о нем Давид.

Ниже грешницы в совет праведных. Грешниками в этом месте называет не вообще нечестивых, а развратных и злых, которые одни будут судимы и далеко отосланы от праведных. Ибо *совет* Акилла и Феодотион перевели *собрание* праведных. Праведными же в божественном Писании обыкновенно называются не только собственною добродетелью достигшие правды, но и вообще все святые, как оправданные Богом.

Ст. 6. *Яко весть Господь путь праведных.* Показывает, что никто не скроется от Бога. Ибо и пути праведных Он знает, как сказано: *весть Господь пути непорочных* (Пс.36, 18), и опять: *позна Господь сущия своя* (2Тим. 2,19). Так как Он и сам сказал: *Аз есмь путь,* то необходимо, чтобы Он знал и тех, которые ходят по нему или по заповедям Его. По отношении же к злым, как недостойным знания Его, Он притворяется неведущим, поэтому и согрешившего Адама спрашивал: *где еси?* Так же поступал и по отношению к Каину и ко многим другим (Быт. 3, 9; 4, 9).

И путь нечестпвых погибнет. Добродетели праведных остаются, как богатство их и венец. А дело и лукавство нечестивых, которые он теперь назвал путем, исчезают и делаются бессильными. С этим сходно и апостольское слово: *а его же дело сгорит отщетится* (1Кор. 3, 15).

Псалом 2

Этот второй Псалом (как и первый) не имеет в еврейском тескте надписания; содержание же его таково: в нем предвозвещаются коварные замыслы враждующих на Господа и на Христа Его, потом—призвание явычников и отвержение иудеев.

Ст. 1—2. *Вскую шаташася языцы, и людіе поучишася тщетным? Предсташа царіе земстии, и князи собрашася вкупе на Господа и на Христа Его.* Предвидя пророческим взором неистовство и бешенство их, Давид с прискорбием и со слезами предначинает свой псалом так: увы! почто они с таким безумием мятутся, подняли такую тревогу и замышляют все ниспровергнуть? Под язычниками *(языцы)* разумеются здесь римские воины вместе с Пилатом, а под народом *(людіе)* —народ иудейский с Анной и Каиафою; под именем же царей *(царіе земстии)* и верховных правителей или архонтов *(князи)* —Ирод и Пилат, из коих первый был царем, а последний правителем, как повествуется об этом, с уяснением самого текста, в книге Деяний Апостольских (4, 6. 25—27. сдич. Лук. 23, 1—15. Іоан. 18,12— 14. 27. Мате. 14, 9. 27, 2. Марк. 6, 14. 22. 25—27). А что *царіе* и *князи* во множественном числе сказано, вместо единственного, то это обясняют свойством языка еврейского, допускающего такое употребление, или же видят в том другой смысл—таинственный, именно: с именем Ирода царя соединяют и другого царя греха—диавола, вооружившегося против Христа, и с Пилатом князем—многих князей, т. е. *начала и власти тми века сего, духов злобы поднебесных,* против которых, по Апостолу, надлежит нам вести *брань* (Еф. 2, 2. 6, 12. Іоан. 12, 31. 14, 30. 16, 11). Ибо так как во Христе (Богочеловеке) две природы, невидимая (божественная) и видимая (человеческая); то Ему надлежало и двойную борьбу вести с невидимыми и видимыми врагами. Слова же: *поучишася тщетным* (κενα εμελετησαω—замышляют пустое) сказаны вместо—усиливаются попусту (ματην εσπουδασαν), воображая, что они могут погубить Того, Кто воскрес и живет во веки, и эти слова относятся к одним только иудеям, которые, *почивая на законе* Писаний (Рим. 2, 17), вотще поучались в них, не вникая и не уразумевая, что эти самыя *Писанія свидетельствуют о Нем* (Іоан. 5, 39). *На Господа и на Христа Его,* то есть, возмутились, восстали и совещаются не менее против Отца, как и против Сына Его, Которого Он поставил Царем над всеми языками, дав Ему их в наследие, как Помазаннику своему. Эта брань против Сына коснулась и Отца. Таким образом в этом месте надобно разуметь под *Господом* Бога—Отца, а под *Христом* Бога—Сына. Ибо сам Отец, по своему Божественному домостроительству, поставил над ними царем Сына своего. Если же в последних словах текста: *на Христа Его* (αυτου) допустить чтение: *на Христа их* (αυτων) вместо единственного во множественном числе, как это можно встречать во многих списках Псалтири: то при этом и мысль, выражающую собою отношение, надобно разширить и распространить на всех, не только иудеев и язычников, но даже и самых духов падших, как сказано о Нем: *да о имени Его всяко колено поклонится, небесных и земных и преисподних* (Филип. 2, 9—11).

Ст. 3. *Расторгнем узы их, и отвержем от нас иго их.* Слова эти сказаны или от лица Духа Святаго, заповедующего верующим потомкам отстать от идолопоклонства язычников и от нечестия иудеев, *расторгнув узы* рабства первых, коими они связывались, и *свергнув с себя иго* последних, коим

они под законом тяготились, как бременем невыносимым и убивающим, а в замен того воспринять на себя *иго* и *бремя* Христово *благое* и *легкое,* тяжесть закона и самые узы рабства любовию растворяющее и животворящее (Матф.11, 30. 1Иоан.5, 3). Или же сказаны они (что вернее с самым контекстом речи) от лица тех, которые, возмутившись и словом и делом, распяли Христа на кресте, свергли с себя иго повиновения Сыну и порвали узы всякого подчинения Отцу, с коими связаны они были по самому закону природы.

Ст. 4. *Живый на небесех посмеется им, и Господь поругается им.* Тут богохульствующие как бы останавливаются в своем богохульстве тем, что живущий на небесах Отец и Сын Господь всяческих по своему божеству представляются посмевающимися и издевающимися над ними. Речь принимает тон усиленный для того, чтобы показать им и убедить в том, как они безрассудны были, что покушались на тщетное и невозможное, думая даже самого Господа, источника и начало жизни вечной (Іоан. 3, 16. 5, 26. 20, 31), умертвить, и что язычники избрали себе вместо Бога демонов, а Иудеи удовольствовались вместо истины призраком.

Ст. 5. *Тогда возглаголет к ним гневом своим.* Тогда уже, разумеется, возглаголал к ним Господь, когда Христос явно изобличил Иудеев в их неправдах и возвестил им грядущие бедствия, имеющие их постигнуть, повторяя при перечислении этих неправд и бедствий каждый раз слова: *горе вам книжницы и фарисеи лицемеры,* и проч; а в заключение присовокупил: *сего ради отимется от вас царствие Божие* (Матф. 21, 43. 23).

И яростию своею смятет я. В негодовании на крайнюю развращенность их, раскрывая пред ними и гибельные последствия, коим они неминуемо должны подвергнуться, Он приводит их в смятение и страх от недоумения различных предположений , так как многие из них принимали Его (Христа) за пророка. Другие же именно разумеют здесь то бедственное состояние, которое грозило им осадою и порабощением от римлян. А иные относят это к будущему суду, когда Верховный Судья за тяжкие грехи их подвергнет их и тяжким наказаниям.

Слова: *гнев* и *ярость* иногда принимают значение тождественное, а иногда отличаются большею или меньшею степенью своего значения, так что ярость выражает собою высшую степень гнева, как бы неистовство.

Ст. 6. *Аз же поставлен есмь Царь от Него.* Далее идет речь от лица Христа; ибо таково свойство пророчеств, что в них и предметы и лица меняются, как это часто можно встречать у пророков, которые не по своей воле пророчествовали, но по внушению Духа Святаго, выполняя свое служевие не более— как живые орудия (2Пет.1, 21). Предвозвещает же Христос царство, которое предано Ему Отцом, как человеку; о чем и засвидетельствовал Он по воскресении Своем, говоря: *дадеся Ми всяка власть на небеси и на земли* (Матф. 28, 18).

Над Сионом, горою святою Его, возвещаяй повеление Господне. Под горою, называемою Сионом, разумеется вся Иудея, и слова текста получают смысл такой: Я поставлен Царем возвещать заповеди евангельские на горе Сионе, т.е. в Иерусалиме. *Повелением* же Господним (προσταγμα—правила, наставление, учение) называет самые заповеди эти, показывая этим единство воли своей с волею Отца. Н*е могу Аз о Себе творити ничесоже,* говорил Он, проповедуя на земле учение евангельское; *якоже слышу, сужду; и суд Мой праведеи есть; яко не ищу воли Моея, но воли пославшего Мя Отца. Аз от Себе не глаголах; но пославый Мя Отец, той Мне заповедь даде, что реку и что возглаголю. Аз и Отец едино есма* (Іоан. 5, 30. 12, 49. 10, 30).

Ст. 7. *Господь рече ко Мне: Сын Мой еси Ты: Аз днесь родих Тя.* Под этими словами разумеется здесь и предвечное рождение Бога—Сына от Бога— Отца и божественное домостроительство о воплощении Его во времени. Словом *днесь* выражается как бы грань между вечностию и временем, когда предвечный Сын Божий соделался Богочеловеком, *предуведенный прежде сложения міра, явившийся же* в последние времена, *егда прииде кончина лета* (Пет. 1, 20. Гал. 4, 4); а словом *родих* обозначается самое исполнение домостроительства о воплощении Его. Ибо Бог Отец называется Творцом и Зиждителем всего.

Ст. 8. *Проси от Мене, и дам Ти языки достяние Твое.* Так как Христос по плоти принадлежал к роду Иудеев, и потому прежде всего обратился к ним с проповедью благовестия, как своим единоплеменникам; но когда они не приняли Его, то Он естественно обратился потом к племенам языческим, побуждаемый к тому и волею Отца, чтобы Он избрал Себе язычников в наследие. И действительно, Сыну Божию, как *пріобщившемуся плоти и крови* человеческой (Евр.2, 14), подобало и в человечестве вообще принять участие.

И одержание Твое концы земли, то есть, и власть наследия Твоего простретея до пределов земли. Так оно и сбылось; ибо Слово Евангельское пронеслось по всей земле и во все концы вселенной (Псал. 18, 5. Матф. 24, 14.10,18). И сам Отец предлагает Сыну, чтобы Он просил Себе сего наследия, в

изявление своего благоволения и желания восстановить все падшее человечество. И Сын естественно ходатайствует об этом пред Отцем, так как Он нас ради человек и нашего ради спасения вочеловечился, и, став Богочеловеком, соделался Посредником между Богом и человеками. Итак да устыдятся и усрамятся Иудеи, не находящие лица, к кому бы могли быть приспособлены эти слова. Ибо кто, кроме Христа, стяжал такую могущественную власть?

Ст. 9. *Упасеши я жезлом железным, яко сосуды скудельничи сокрушиши я.* Большею частию полагают, что пророк—псалмопевец разумеет здесь Иудеев, как бы так говоря: тех, которые не приняли Твоей проповеди, сокрушишь Ты жезлом железным, как сосуды горшечника, обозначая этим порабощение и господство над ними римлян. Ибо когда Иудеи отвергли царство Христово и признали над собою царем кесаря (Иоан.19, 15); то тем самым утвердили власть его, от которой и погибли. *Железным* же назван жезл его, по причине невыносимой тяжести оного; в таком смысле имеет значение это слово в Апокалипсисе (2,19,15) и в видениях пророка Даниила. Другие же предполагают, что здесь говорится о спасении язычников, толкуя этот текст таким образом: *Упасеши я* жезлом железным то же значит, что накажешь, обуздаешь, вразумишь их своею всемогущею силою, и как горшечник, увидев изделие свое неудавшимся, сокрушает его и пережигает в огне, чтобы сделать из него же новый сосуд; так и Ты, Господи, разрушишь мудрования язычников своим благовестием и затем купелию возрождения обновишь их, согрев божественною теплотою любви сердца их о Духе Святом.

Ст. 10. *И ныне, царие, разумейте, накажітеся вси судящие земли.* Выражение *ныне* имеет здесь значение заключительной частицы, как бы так сказано было: и так вы, могущественные цари римлян и прочих народов, и вы судьи всей земли, судящие живущих на земле людей, наученные опытом, каким бедствиям подверглись те, которые безрассудно отвергли Христа, и ведая то, что Он вас избрал себе в наследие,—все вы, говорю, образумьтесь, отвергнув прежнее свое безумие, и умудритесь во спасение, руководствуясь и опытом и Божественными Писаниями. А в лице главных представителей, к которым обращается пророк, разумеет он под ними и всех им подчиненных.

Ст. 11. *Работайте Господеви со страхом.* Так как вы уже ведаете и понимаете,—говорит далее к ним,—что Христос есть и Бог и праведный—неусыпный судья и мздовоздаятель, и что вы, как стяжание Его, почтены титлом Его наследников; то вам остается теперь, обуздавши свои страсти и приведши в надлежащее устройство образ своей жизни, служить Ему со страхом, как Господу: ибо где страх Божий, там и заповедей Его исполнение. *И радуйтеся Ему с трепетом.* И служа, радуйтесь Ему, как Спасителю и Ходатаю своему. Так и Апостол говорит: *радуйтеся о Господе; и паки реку, радуйтеся* (Филип. 4, 4); но однако же эта радость ваша да будет не без трепета. Радуйтесь с упованием и вместе трепещите за грехи; ибо суд Его праведен и нелицеприятен, от котораго никто не укроется.

Ст. 12. *Приимите наказание.* Этими словами выражает Пророк усиление того, что выше сказал в стихе 10-м: образумьтесь, умудритесь не как-нибудь, но совершенно и окончательно, выражаясь здесь метафорически, как бы крепко держа что—либо в сжатом кулаке.

Да не когда прогневается Господь, и погібнете от пути праведнаго. Путем праведным называет определенный образ жизни праведных; ибо у евреев путь имеет различные значения, смотря по тому, по какому кто пути ходит.

Егда возгорится вскоре ярость Его. А этим указывает он на день суда. При том выражением *вскоре* обозначает неотложность его. Теперь же хотя и являет иногда Господь гнев свой над грешниками, но тут же смягчает и долготерпит, уступая место их покаянию.

Блажени вси, надеющиися на Него. Блаженны те, кои пренебрегают земными благами; а всю надежду свою, все упование возлагают на Господа.

Некоторые утверждают, что этот псалом есть продолжение предыдущаго, так что оба они вместе составляют один псалом, и на этом основании делают в конце подходящее к обоим псалмам—как одному замечание, что блаженный Давид как начал блаженством, так и окончил блаженством.

Псалом 3

Псалом Давиду, когда он бежал от Авессалома, сына своего

Надписание этого псалма ясно, особенно для людей, знакомых с книгами Царств (См. 2 Цар. 12, 14). Он приличествует не Давиду только одному, а и всякому подвергающемуся нападениям от врагов, видимых или невидимых.

Ст. 2. *Господи, что ся умпожиша стужающии ми?* Тяжело скорбя, что подвергся такому злоумышлению со стороны своих домашних и друзей, и устремляя мысли к единому Богу, пророк

спрашивает: из-за чего с каждым днем все более и более увеличивается число его врагов (их именно назвал он *стужающими),* которые целыми толпами присоединяются к отцеубийце Авессалому,—какая тому причина, когда сам он (т.е. пророк) не причинил ни одному из них никакой обиды? Этими словами намекается также и на злоумышления демонов против нас.

Мнози востают на мя. Это сказано для пояснения—выражения: *умножишася.*

Ст. 3. *Мнози глаголют души моей; несть спасения ему в Бозе его.* Многие, говорит, из тех, которые возмутились против меня, ободряя один другого, разглашают о моей душе, то есть обо мне самом, следующее: если я столь легко мог быть обращен в бегство, то это значит, что я оставлен Богом за свои грехи. Или: говорят так многие из тех, то есть, которые видят эти мои бедствия. *В Бозе его;* иначе говоря: в том Боге, на Которого он (пророк) всегда надеялся.

Ст. 4. *Ты же, Господи, заступник мой еси*. Пусть, говорит, разглашают они обо мне, что хотят; но Ты все таки остаешься заступником всех находящихся в искушениях, а особенно тех из них, которые оказываются достойными твоего заступления.

Слава моя, и возносяй главу мою. Иные полагают для себя славу в знатном происхождении (например), или в счастии, или же в богатстве, или наконец еще в чем-нибудь подобном; а я на Тебя единого уповаю и единым Тобою возношусь. Ибо Ты прославишь меня, будучи моим помощником, и поднимешь вверх мою голову, некогда победоносную, и теперь склоненную под тяжестию бедствий.

Ст. 5. *Гласом моим ко Господу воззвах и услыша мя от горы святыя своея.* Едва только, говорит, я воззвал чувственно, (т.е. устами), или мысленно,— тотчас же и услышал меня Бог; ибо Господь близок ко всем, призывающим Его. *Горою святою* пророк называет Сион, где, как веровали, обитает Бог и где беседует Он с людьми достойными сего. Но под святою горою можно также разуметь небо, которое и мы называем жилищем Божиим.

Ст. 6. *Аз уснух.* Сраженный страшною тяжестию скорбей, я, говорит, совершенно упал духом и ничего не предпринимал (подобно спящему).

И спах. И я долго, говорит, находился в таком состоянии.

Востах, яко Господь заступит мя. Но предузнав, как пророк, что Ты поможешь мне, я тотчас же, говорит, возбудил упавший дух мой. Некоторые толковники утверждают, что это сказано пророком *(уснух, спах, востах)* о его воскресении, вместо того, чтобы употребить выражения: я засну, будучи мертвым, и стану спать долго, при чем тело мое будет оставаться в бездействии; но по прошествии извеетного периода времени я пробужусь, или то есть тогда, когда Христос сошедши в ад воскресит содержимых там, или же когда воскресит Он всех умерших в конце времен.

Ст. 7. *Не убоюся от тем людей окрест нападающих на мя. Не убоюся,* говорит, именно уповая на Твое заступление. *Нападающими* называет пророк нападающих на него самого, то есть соучастников Авессалома (смысл исторический), или же демонов (смысл переносный). В отношении к демонам нападение их *окрест* так и надо понимать: ибо они делают свои нападения и спереди, когда то есть стараются поселить в нас надежду на счастливый исход (наших начинаний), и сзади, когда напоминанием о прежних наших погрешностях стараются осквернять нашу душу; нападают они далее справа, когда содействуя нам в добрых делах, вместе с тем возбуждают в нас тщеславие; нападают слева, когда явно стараются склонить нас ко греху.

Воскресни, Господи, спаси мя, Боже мой. Представляя долготерпение Божие как бы некоторым сном, пророк говорит: *воскресни,* вместо того, чтобы сказать: подвигнись на врагов. Или быть может пророк предсказывает в этом месте воскресение Спасителя из мертвых, призывая его ко спасению людей, коих пророк изображает здесь в своем лице (спаси мя).

Ст. 8. *Яко Ты поразил еси вся враждующия ми всуе.* Предвидя наперед пророческими очами погибель своих врагов, пророк уже воздает благодарность Богу и исдоведует дарованную Им милость.

Зубы грешников сокрушил еси. Под *зубами* очевидно разумеется сила; выражение это метафорически заимствовано от зверей, у которых сила именно сосредоточивается в зубах. *Грешниками* же пророк называет всех врагов своих, которые очевидно погрешали, потому что вели войну против него напрасно, по одной только злобе.

Ст. 9. *Господне есть спасение.* Это также благодарственное восклицание, которое означает, что спас его Господь, а не другой кто-либо.

И на людех твоих благословение твое. И низошло, говорит, благословение твое на народ твой, или на тех, которые вместе со мною терпят нападения от многих врагов,—или же вообще на целое мое царство, или наконец на народ состоящий из верующих во Христа. Под *благословением* должно разуметь мир и благодеяния Божии, как следствие благословения Божия. Вследствие чего как самый этот народ прославил Бога, так и всякий другой, кто только видел, какую помощь получил пророк от Господа.

Псалом 4

Псалом Давиду, в конец, в песнях.

Словом *в конец* псалом этот надписан потому, как покажем ниже, что он содержит в себе между прочим пророчество о воскресении из мертвых, которое, как нам известно, принадлежит веку будущему и составляет окончание века настоящего. *В песнех* же прибавлено по той причине, что в нем повествуется о дивных делах Госиюда, даровавшего пророку победу над тираном Авессаломом, по какому случаю и был воспет им настоящий псалом.

Ст. 2. *Внегда призвати ми, услыша мя Бог правды моея.* Смотрите какая скорость: он взывает еще, и уже услышан. Ибо, как говорит в другом месте, *еще глаголющу ти, речеть: се приидох* (Ис. 58, 9). Так не многословие склоняет к нам Господа, но чистое расположение души молящегося. Выражение: Б*ог правды моея*ееть перифраз, употребленный вместо слов: «Бог—меня праведника», меня, который только вследствие несправедливости Авессалома терпит обиды, ибо сам я не обидел его. Подобным образом пророк выражается о себе нередко, называя т.е. себя праведным, также святым и тому подобными наименованиями не из желания конечно похвалиться самим собою, а при сравнении себя е нечестием своих иротивников.

В скорби ратространил мя еси. Радость именно как бы разширяет душу (т.е. делает ее мягче, нежнее), а скорбь стесняет ее (т.е. сдавливает, препятствует проявлению этой мягкости). Со мною же, говорит пророк, случилось противное; в то время, как постигла меня скорбь, Ты, Боже, сделал меня гораздо великодушнее, так что я даже приказал пощадить самого отцеубийцу—сына.

Ущедри мя, и услыши молитву мою. Пророк еще более умоляет Бога быть к нему милосердным, и если бы случилось ему снова подвергнуться искушениям да не презрит Господь возносимое им в ту пору моление.

Ст. 3. *Сынове человечестии, доколе тяжкосердии.* Речь свою пророк направляет теперь против друзей и знакомых, которые среди одолевших его бедствий старались помогать ему настоящими, т.е. временными средствами. Потому то он и говорит, обращаясь к ним: отчего, говорит, когда постигают вас скорби, не возносите вы сердец ваших к Богу, но привлекаете их к низу (к земле), отягошая их человеческими помыслами и житейскими заботами? Выражение: *сынове человечестіи,*—это опять перифраз, составляющий особенность еврейского языка и употребленный вместо «человеки», или люди.

Вскую любите суету, и ищете лжи? Напрасны усилия человеческие; сперва, пожалуй, они и ласкают надеждою, но после оказываются тщетными. Быть может также, что пророк обращается с этими словами не к друзьям только и знакомым своим, а вообще к тем людям, которые привязаны к настоящему, как к чему-то постоянному, и как бы не подверженному никаким изменениям; а оно между тем только кажется существующим, и именно с внешней своей стороны, чувствам подлежащей, на самом же деле, вследствие беспрестанных изменений, есть нечто несуществующее. Так и сам пророк, будучи царем, вел однако же жизнь частного человека и подвергался преследованиям.

Ст. 4. *И уведите* (знайте), *яко удиви* (сделал дивным) *Господь преподобного своего.* Союз—и, поставленный в начале стиха,— лишний, это есть ничто иное, как особенность еврейского письма, что мы нередко можем встречать, или лучше сказать встретим, если станем следить за этим. Итак познайте говорит пророк, сколь знаменитым, дивным соделал меня Господь, меня, который был посвящен Ему и предан всецело, и в Нем одном полагал свою надежду. Да и как не знаменит в самом деле был пророк, если уничтожил того, который замыслил было уничтожить его самого, и если, будучи обращен сначала в бегство, с ничтожными военными силами одержал потом победу над своим преследователем, имевшим при себе многочисленные войска?!

Господь услышит мя, внегда воззвати ми к Нему. Получив столь скорую помощь в настоящий раз и спасенный сверх всякого чаяния от такой серьезной опасности, я узнал, говорит пророк, что Господь милостив ко мне и я вполне уверен, что Он услышит меня и опять, когда я, застигнутый новыми бедствиями, стану взывать к Нему о помощи.

Ст. 5. *Гневайтеся и не согрешайте.* Гневаться, как людям пророк не запрещает, но убеждает нас, чтобы мы не согрешили гневаясь; а это бывает тогда, когда мы, будучи увлечены пылом страсти, становимся чрезмерно раздражительными и неуместно или без всякой вины к кому-нибудь мстительными, между тем как гнев насажден в людях собственно для противодействия порокам. Так, когда кто нибудь гневается из мести за нанесенную ему обиду, то согрешает, а когда гневается в видах исправления другого, то не согрешает, как например, отец гневается на своего испорченного сына.

Яже глаголете в сердцах ваших, на ложах ваших умилитеся. Отходя, говорит пророк, при наступлении ночи, на ваше ложе, которое доставит вам благоприятный случай к успокоению от забот дня, вопрошайте на досуге самих себя о дневных ваших помыслах; и если в течение дня вы помыслили о чем-либо нечисто, то постарайтесь раскаяться в том во время покоя вашего на вашем ложе. Таким, говорит, образом поступал я сам и имел за то успех во всем; дознав наперед собственным опытом, как это полезно, я убеждаю теперь и вас поступать таким же точно образом. А если должно удалять от себя, по слову пророка, даже нечистые помыслы, тем более следует удалять нам от себя самые действия нечистые. Заметьте же теперь, как пророк пользовался не только средствами очиетительными, когда подвергался искушениям, но и предохранительными против искушений. Так: *гневайтеся и не согрешайте*— есть средство предохранительное, а *глаголете в сердцах ваших, на ложах ваших умилитеся*—очистительное.

Ст. 6. П*ожрите жертву правды и уповайте на Господа.* Только плоды вашей праведности принесите, говорит, в жертву Богу, никого не обижая сами; и ожидайте себе помощи от Господа, Который особенно благоволит являть свое заступление терпящим обиды. Предначертывает здесь также иророк и образ будущей Церкви Христовой, где имеют приноситься Богу жертвы—не вещественные, а духовные, состоящие, вместо животных, в добрых делах. Под *правдою* затем *(пожрите жертву правды)* должно разуметь не в собственном смысле правду, а вообще всякую добродетель.

Мнози глаголют: кто явит нам благая? Приведя выше (ст. 5) наставление, как мы видели, от собственного своего примера, пророк представляет здесь некоторое возражение, какое могли бы выставить против него люди малодушные. Иные, говорит он, когда подвергаются испытаниям, впадая в уныние, доходят до отчаяния и не веруют, что Господь близок к призывающим Его: у них вырываются восклицания, в роде следующего: «кто будет помощником нашим»? На что они как бы сами же себе отвечают, что «никто». Это признак крайней степени отчаяния. Или быть может здесь идет речь также и о плотоугодниках, которые, полагая все свое благо в праздности и плотских удовольствиях, только это одно и преследуют в жизни и весьма не долюбливают несчастий, ниспосылаемых на нас Божественным Промыслом. В таком случае слова: *кто явит нам благая?* должны быть поняты как выражение самого страстного стремления души к плотским наслаждениям.

Ст. 7. *Знаменася* (оказался) *на нас свет лица Твоего Господи*. Другие, когда постигают их бедствия, приходят в отчаяние; что же касается меня, то я, говорит пророк, не поступаю так, ибо на мне явлено знамение Твоего Божественного посещения, под которым должно разуметь именно свет веры, как средство разгоняющее мрак отчаяния; знамение это, будучи как бы начертано на мне, сделало меня известным не только между близкими, но и между дальними. Некоторые толкователи думают, что в приведенном месте содержится пророчество о христианах, на которых назнаменована, то есть положена, особенная печать,—Христос, почему они и названы христианами, Христос, Который есть свет Бога Отца (Іоан. 14, 9; Евр.1, 8). Самого же себя, по мнению их, пророк ставит на ряду с христианами по причине близкого сродства с ними в добродетели.

Дал вси веселие в сердце моем. Или то есть по причине явленного Богом заступления в приложении к самому пророку, или же вследствие наименования верующих именем Христовым (в приложении к христианам).

Ст. 8. *От плода пшенцы, вина и елея своего умножишася.* Речь идет снова о плотоутодниках, именно что они, как говорит пророк, получив все в изобилии от безмерного божественного человеколюбия, все таки помышляют о земном. Пророк исчисляет и самые блага, дарованные им: плод, говорит, пшеницы, и вина, и елея умножен им, то есть насыщены они исчисленных благ, под которыми, как более сутщественными, без сомнения должно разуметь и прочие роды пищи.

Ог. 9. *В мире* (с миром) *вкупе усну и почию.* Отложив в сторону мучивший меня страх, я засну, говорит пророк, сном безмятежным, да и не только засну, но и посплю вдоволь. Выражение *вкупе* значит тоже, что вместе или зараз; то есть я сделаю, говорит он, то и другое одновременно: и усну и почию. Выражением *почию* пророк обозначает глубокий и продолжительный сон. Можно понимать место это и так еще, что пророк говорит здесь не об обыкновенном сне, а предсказывает о своей собственной кончине, что умер он—не насильственною, а естественною смертию. *Вкупе* же в таком случае надо будет понимать как сказанное о теле и о душе, т. е. усну я, как бы говорит пророк, с миром—вместе как телом, так и душею, (усну в мире) телом, потому что ему не утрожают более враги видимые; (усну в мире) душею, потому что она безопасна от врагов невидимых. Затем *почию* будеть иметь следующий смысл: почию, иначе засну на продолжительное время, до дня воскресения.

Ст. 10. Яко Ты Г*ооподи единаго на уповании вселил мя еси*. Ты поселил, говорит, меня отдельно от людей нечестивых, в надежде спасения. Некоторые толкователи утверждают, что пророк предсказывает здесь о воскресении из мертвых, представляя как бы самое тело обращающимся с этими словами к Богу.

«Господи,—как бы так говорит оно,—Ты разлучил меня с союзником моим—душею, вселив во гробе, разлучил однако же не со всем, но в надежде воскресения, когда я снова восприиму в себя эту душу». Слово *яко* оказывается здесь как будто не нужным. Как в этом, так и во многих других местах оно составляет лишь одну из особенностей языка св. Писания В. Завета, неимеющую в речи ни какого логического значения. Здесь, впрочем оно пожалуй могло быть употреблено и в смысле утверждения, вместо: подлинно или действительно.

Псалом 5

В конец, о наследствующей

О том, что значит надписание *в конец,* отчасти говорено было выше (см. Псал.4.). Некоторые толкователи думают, что в настоящем случае надпись эта указывает на то время, когда Иисус Христос благоволил соделаться человеком; ибо тогда получила конец, или прешла тень древнего закона. Это свое мнение они утверждают на том, что пророк пишет настоящий псалом от лица будущей Церкви верующих во Христа, хотя он нисколько не меньше того приличествует и обстоятельствам жизни самого пророка. *Наследствующею* же назвал он здесь Церковь, как усыновленную Богу чрез возрождение (паки—бытие) крещения. А наследие ее такое, что его и *око не виде* (1Кор.2,9), и проч. Апостол Павел говорит о ней, также как о невесте Христовой: *обручив деву чисту представити Христови* (2Корф. 11, 2). Также и евангелист Иоанн: *имеяй невесту, жених есть* (Иоан.3,29). Затем и сам пророк Давид в одном месте говорит о ней так: *предста царица одесную тебе* (Псал.44,10.). Наконец что касается того, почему пророк назвал Церковь *наследстующею,* а ненаследовавшею или имеющею наследовать; то это потому, что такое наследие ее есть вечное и никогда непрестающее.

Ст. 2. *Глаголы* (слова) *моя внуши* (услышь) *Господи, разумей звание мое* (уразумей вопль мой), *вонми гласу моления моего.* Пророк в различных только и подобозначущих выражениях повторяет здесь одно и тоже моление, как это обыкновенно бывает, когда просят о чем-нибудь от сердца. Или же *глаголами* он называет здесь молитву, как выраженную словами; выражение *звание* (вопль) присовокупляет для того, чтобы показать, что в то время как обращается он с этою молитвою к Богу, его дух находится в сильном напряжении; а слово *глас* прибавлено для обозначения того, что напряженная молитва пророка изливается в выражениях ясных и удобопонятных, тогда как звание (вопль) вообще есть неясный и бессвязный крик человека. Затем, стоящие в связи с этими, другие слова взятого текста сохраняют свое самостоятельное значение. Так *внуши* не просто значит услышь, но пойми или заметь, о чем прошу я в моей молитве, и не сочти ее маловажною, будто она произносится только устами и звуком голоса (без ясного сознания нужды того, о чем молится). Это человекообразное представление божественных действий, составляющее одну из особенностей св. Писания; это мы будем видеть также и дальше.

Царю мой и Боже мой. Ведь Ты, говорит, только один и есть у меня Царь, который печешься обо мне, Ты только один и Бог у меня, Творец всего; идолов же я отвергнул (или отвергнула; если предположить говорящею здесь Церковь.—См. ниже).

Ст. 4 и 5. *Яко к Тебе помолюся, Господи.* Услышь, говорит, меня, Господи, потому что впредь я к Тебе только одному стану обращаться с молитвою, а не к другому богу, как это было доселе.

Заутра услыши глас мой: заутра предстану Ти, и узриши мя. В то утро, говорю я, т.е. (Церковь), когда взойдет для человечества Солнце правды—Христос, услышь меня; ибо тогда я буду составлена из язычников и иудеев и стану призывать Тебя на помощь. Мало того: по причине близости к Тебе, вследствие добродетельного жития моего, я предстану к Тебе, и Ты таким образом заметишь меня еще приближающуюся к Тебе. Ибо, как сказано, *очи Господни на праведныя* (Псал.33,16). В некоторых списках псалмов встречается—не *узриши,* а *узрю,* иначе говоря: сделаюсь зримою или видимою. По отношению же к самому Давиду (если бы мы стали изяснять это место исторически) *заутра* конечно нужно понимать в смысле утреннего времени. Ибо, как бы так говорит он: прежде чем возьмусь я рано утром за какое либо дело, я стану призывать Тебя на помощь, Боже, и проч.,—что делаем и мы сами, как только успеем подняться с ночного нашего ложа. Впрочем, я отнюдь не то хочу сказать этим, будто в другое время (кроме одного утра) молиться не должно. *Благословлю,* говорит пророк, *Господа на всякое время* (Псал.33, 2).

Яко Бог не хотяй беззакония, Ты еси. Ибо беззаконие любят идолы. Под *беззаконием* здесь разумеется вообще всякий грех.

Ст. 6. Н*е приселится к Тебе* (не водворится у Тебя) *лукавнуяй.* Боги языческие не только сами исполнены страстей, как мы узнаем об этом из сочинений языческих писателей, но они особенно благоприятствуют (по сказанию их книг), как своим близким, даже тем людям, которые ревнуют по их порочным страстям, и открывают для них свои нечистые святилища. Не таков Ты, говорит, Господи; Твоей близости и Твоего покровительства (так именно должно понимать в настоящем случай выражение: *не приселится,* никогда уже не удостоится человек лукавый. Ибо, как сказано, *близ Господь сокрушенных сердцем* (Псал.33, 19); и потом: *близ боящихся Его* (Псал.84,10). Под человеком «лукавым» *(лукавнуяй)* разумеется здесь грешник во всем.

Ниже пребудут беззаконницы пред очима Твоими. В этих словах, как полагают, содержится пророчество об иудеях, которые, пока оставались верными закону Божию, обыкновенно были удостаиваемы божественного покровительства, напротив как только являлись его нарушителями, тотчас же праведно были отвергаемы Богом.

Ст. 7. *Возненавидел еси вся делающыя беззаконие.* А это сказано о неверующих в истинного Бога язычниках, не принявших закона Божия. Здесь надобно различать противозаконника от беззаконника: противозаконник это будет тот, кто знает закон, но преступает его: беззаконник же тот, кто вовсе не получил никакого закона. Но мы нередко, смешивая эти два понятая, и противозаконника называем также беззаконником, как не соблюдающего закон. Сказав вообще о грешниках, пророк перечисляет затем в частности и те грехи, которые казались ему в свое время более существенными и главнейшими.

Погубиши вся глаголющие лжу. В приведенных сейчас словах идет речь главным образом о тех, которые чтят не Бога истинного, а богов иных,—и потом о еретиках, а за ними и о всех вообще людях, как из иудеев, так и из язычников, которые каким бы то ни было образом впадают в ложь; так как и они суть служители (не Бога истинного, а диавола, ибо сатана есть отец лжи. Выражением же *погубиши* пророк хотел изобразить тягчайшее наказание этих людей. Но быть может, что пророк употребил это выражение также и для того, чтобы тем легче устрашить людей удобопреклонных ко лжи, легкомысленных и беспечных, которые таким образом причиняют вред не только себе самим, но становятся причиною погибели и для многих других.

Ст. 8. *Мужа кровей и льсти* (коварного) *гнушается Господь.* Заметьте, как пророк к убийству присоединяет также и лесть; ибо как тот, кто льстит, так и тот, кто подвергает опасности жизнь ближнего, в существе дела одинаково суть убийцы.

Аз же множеством милости Твоея вниду в дом Твой. А я, говорит Церковь о себе, по великой Твоей милости, будучи свободна от заблуждения, войду теперь в Твой, Господи, дом, который я в прежнее время неразумно старалась разрушать. Или иначе: *вниду в дом Твой,* удостоенная такой близости от Тебя—не за свои собственные добродетели, а только по одной Твоей милости. *Дом же Божий,* по мнению некоторых толкователей, есть ничто иное, как добродетельная жизнь; ибо действительно Господь почиет и обитает у тех, которые стараются следовать жизни добродетельной, как сказал Сам Спаситель в Евангелии, что Он и Отец Его придут и устроят себе жилище у такого человека (Иоан. 14, 23).

Поклонюся ко храму святому Твоему, в страсе Твоем. Между тем как язычники, не страшась праведного наказания, позволяют себе безрассудно поступать в храмах своих богов, я, говорит Церковь, со всяким благоговением и в страхе паду ниц пред Тобою—и в храме твоем земном, и в храме небесном. В приложении к самому пророку, приведенные выше слова будут иметь тот смысл, что пророк, обозрев главные виды преступлений и показав всю гнусность их, обращается затем к самому себе и дает обещание пред Богом служить Ему истинно и усердно, и не как оправданный, но как помилованный; хотя в сказанных словах пророк упрекает язычников, а себя вводит в храм Божий, и что потому казалось бы должно означать нечто иное.

Ст. 9. *Господи, настави мя правдою Твоею.* Руководи, говорит, меня чрез Твоего Сына, Который, по Апостолу, есть праведность и освящение и искупление наше (1Кор.1,30),—и в Твоем законе, который составляет праведность человеческую.

Враг моих ради исправи (уровняй) *пред Тобою путь мой.* Враги, говорит, мои видимые и невидимые повсюду расставляют на стези моей преткновения и соблазны; посему, умоляю Тебя, Боже, выровняй (так именно переводить Симмах выражение *исправь* путь мой к Тебе. Или же: *исправи* (т.е. меня) так, чтобы мне не уклоняться ни направо и ни налево, дабы избежать мне тайных козней врагов моих. Приведенные выше слова псалма, хотя относятся собственно к Церкви, но приличествуют и самому Давиду.

Ст. 10. *Яко несть во устех их истины, сердце их суетно.* Они (т.е. враги), беспрестанно говорят ложь, потому что это обманщики,—и всегда они заняты бывают мыслями бесполезными и пустыми, так как вместе с тем суть и люди коварные.

Ст. 11. *Гроб отверст* (раскрытый) *гортань их.* Это сказано—или по причине мертвых догматов и зловонного богохульства еретиков, иди же по причине вообще быстро разрушающихся, подобно мертвому трупу, их безрассудных изречений, или же наконец (скажем на основании истории) по причине гнусной надменности, какою исполнены были речи врагов Давида. А гроб, если только он закрыт, скрывает не только находящейся в нем труп, но и дурной запах, издаваемый им.

Языки своими льщаху (коварствовали). Всякий коварный есть в тоже время и лжец, но не всякий лжец бывает человеком коварным, и злые действия человека коварного гораздо опаснее и вреднее. А против меня, говорит, враги мои действовали ложью и коварством вместе.

Суди им, Боже. Ты, говорит, Боже,—Ты, которому ненавистны все поступающее подобным образом, как Ты сказал уже (ст. 5—7), Сам рассуди им.

Да отпадут от мыслей своих. Иначе говоря: пусть они обманутся в своих расчетах.

По множеству нечестия их изрини (изгони) *я.* За их нечестие говорит, *изрини* (т.е. прогони от себя, отвергни) их, ибо они Тебя не почитают; и я не из—за себя прошу здесь Тебя об этом, хотя и я наследие Твое, Боже. Или иначе: чем более исполняются они нечестия, тем скорее отдаляют они себя от Твоего благоволения. Нечестивым же почитается не только тот, который не чтит Бога, но и тот кто чтит Его не так как приличествует истинному Богу.

Яко преогорчиша (разогорчили) *Тя, Господи.* Не столько, говорит, беспокоит меня то, что составляют они против меня, сколько скорблю я о том, что они делают против Тебя, Боже; они разогорчили Тебя своими злыми намерениями, о которых упоминали мы выше. Или иначе: они разогорчают Тебя, моего Господа, враждуя против меня, хранящего Твои повеления.

Ст. 12. *И да возвеселятся вси уповающи на Тя.* Так в то время, когда враги Твои отвергнуты Тобою, праведники напротив исполняются радости, потому что они, на Тебя одного уповая, одерживают верх над столькими и такого рода врагами.

Во век возрадуются. Иначе говоря: вечно и беспрестанно, получая всякий раз скорое Твое утешение.

И вселишися в них. Успокоиваемые конечно красотою своих душ *во век возрадуются.* Ибо, говорит Писание, *вселюся вних, и похожду, и буду им в Бога и тіи будут Мне в людіи* (Лев.26, 12; 1 Кор.6, 16).

Ст. 18. *И похвалятся о Тебе любящи имя Твое.* Потому что одни только они познали Бога истинного, и на сем одном утвердили свои упования. Или иначе: христианские мужи настолько любят божественное звание Христа, что по одному сему хотят быть узнаваемы, и о едином Христе хвалятся, по Апостолу: *мне же,* говорит, *да не будет хвалитися токмо о кресте Господа нашего Иисуса Христа* (Галат.6,14), то есть только о самом Христе распеншемся.

Яко (за то, что) *Ты благословиши праведника, Господи.* Прославляя его не только в настоящей жизни, но и в будущей, когда Ты скажешь: *пріидите, благословенны Отца Моего* (Матф. 25, 34). И так Ты, говорит, благословишь его, а нечестивые его хулят. Этими словами он утешает тех, которые терпят хулы за свою добродетельную жизнь.

Яко оружіем благоволенія (благоволением как оружием) *венчал* (оградил) *еси нас.* Ты, говорит, Господи, крепко оградил и верно защитил нас крестом Твоим, этим щитом благоволения, т.е. неизреченного Твоего устроения. Или далее: под *оружіем благоволенія* должно разуметь надежный и крепкий щит. Выражение это свойственно св. Писанию Ветхого Завета; так говорится: сын силы, вместо сильный, и муж кровей, вместо жаждущий убийства или крови, и человек мира, вместо смирный. Так должно понимать и это, согласно с другими выражениями. Ты защитил нас крепостью Твоею, как щитом славным и крепким. Венец, ведь, именно есть круг, округленный и защищение.

Псалом 6

В конец, в песнях, о осьмом, Псалом Давиду

ЧТО значит надписание *в конец,* о том было уже говорено прежде (см. Пс.4 и 5.). *В песнех* же надписан настоящий псалом потому, что в нем содержатся *песни* и величания, составленные пророком во славу Божию,—и затем моление его *об осьмом,* то есть о будущем веке. Седьмой же, это есть век настоящий, так как он седмицами измеряется, из седмиц составляется и в седмицах повторяется; а будущий век называется осьмым, как следующий за настоящим—седьмым. Свою молитву относительно будущего века пророк возносит здесь к Господу—не от собственного только своего лица, но и от лица всех нас, как к будущему общему нашему Судии. Написан этот псалом после того, как пророк подвер-

гнулся тем тяжелым испытаниям, которые были ниспосланы на него Богом за некоторые его грехи.

Ст. 2. *Господи, да не яростию Твоею обличиши мене, ниже гневом Твоим накажеши мене.* В книге же Иова напротив говорится, что *блажен человек, егоже обличи Бог* (Иов. 6, 17). Да и сам Давид в одном месте рассуждает по-видимому об этом иначе, именно он говорит так: *Блажен человек, егоже аще накажеши, Господи* (Псал.93,12). Но и в приведенных выше словах пророк не вовсе хочет отстранить от себя обличение и наказание Божие; он только просит у Господа, чтобы это Его обличение и наказание не было соединено с раздражением *(яростию)* и гневом, ибо пророк знал, что гнев Божий нестерпим и боялся, как бы ему не погибнуть от него совершенно; а потому и просит Бога, чтобы посещение Господне было спокойное, от чего посещаемый мог исправиться и тем легче мог избежать страшного наказания за свои грехи на будущем суде Божием. Вот почему и в своей молитве он поставил сначала обличение, а потом наказание, как следующее за первым. Впрочем заметим, что все Божие свободно от раздражительности и какой либо страсти. И если пророки приписываюсь Богу подобные душевные расположения, то это только потому, или лучше сказать для того, чтобы показать нам—людям, что Господь печется о каждом из нас; что Он все видит и слышит; что Он радуется и печалится, осуждает, раздражается, гневается и тому подобн.;—говорит это—далее — для того, дабы мы, устрашенные таким образом, воздержались от своих пороков. Или иначе: если пророки стараются обяснять человеческими действиями действия божественные; то это только значит, что как говорящее, т.е. сами пророки, так и слушающие их— суть люди, и потому то, что хотят сообщить первые последним о Боге, выражают пред ними и языком человеческим. Да и не может быть иначе, чтобы сущие в теле разговаривали между собою каким-нибудь иным образом, а не телесно же. Точно также (например), обращаясь с нашею речью к иноземцам, мы стараемся употреблять при этом их природный язык, чтобы быть для них понятными. Или болтая (например) с детьми, мы стараемся подражать им в выговоре и картавим и приспособляемся к их детским понятиям, хотя бы сами мы были сто раз умнее их. Примем это за общее правило для всех подобных случаев, могущих встретиться при чтении псалмов. Таким образом слова пророка: *да не яростию Твоею накажеши мене, ниже гневом Твоим,* можно выразить так: да не осудишь меня Ты, Господи, как бы говорит он, достойно и да не подвергнешь меня Ты заслуженному мною наказанию.

Ст. 3. *Помилуй мя, Господи, яко немощен есмь.* Если бы, говорит, ум мой не был *немощен;* то страдания не могли бы его сломить. Или же: пророк хочет выразить этим ту мысль, что он оказывается *немощным* для борьбы с невидимым своим врагом, который явно и тайно коварствует против него. Или также: что он как бы сделался *немощным,* сокрушаемый страстями. Таким образом пророк как бы так говорит, обращаясь к Богу: прими Боже в уважение мою немощь и не осуди меня совершенно; ведь я не добровольно поддаюсь моему врагу. В таком воззвании к Господу, как взывал пророк, т.е. *помилуй мя,*—все мы имеем нужду ежечасно. Ибо в одном месте тот же пророк говорит: *Аще беззакония, назриши Господи, Господи, кто постоишь* (Псал.129, 3)? И еще: *Яко не оправдится пред Тобою всяк живый* (Псал.142, 2). Равным образом и другой пророк говорит так: *кто похвалится еже имети сердце чисто, или кто речет чисть быти от скверны.* Да, все мы имеем нужду в Божием милосердии, но не все получаем его; ибо милосердие Божие взыскивает только человека достойного сего. И *немощны* также все мы; ибо: *аще не Господь созиждет дом, всуе трудишася зиждущие* (Псал.126,1). И: *аше не Господь сохранить град, всуе бде стрегий* (Псал.126, 1).

Исцели мя, Господи, яко смятошася (потряслись) *кости моя.* Скорбь от испытаний во мне, говорит, сильна до такой степени, что она доходит до моих костей, и даже их она потрясла, не смотря на то, что они лишены чувствительности. Этим пророк хотел изобразить самую крайнюю степень, которой достигла испытываемая им душевная скорбь. Или также: под к*остями* можно разуметь силы и способности ума, которыми он сопротивляется испытаниям.

Ст. 4. *И душа моя смятеся* (возмущена) *зело*—не перенесши т.е. силы скорбей. Выражение это особенно прилично тем случаям, когда кто-нибудь бывает возбуждаем к безрассудному какому либо гневу или постыдной страсти. Ибо тогда диавол, с силою устремляясь на нас, подобно сильному ветру, волнующему море, старается возмущать и тело наше и нашу душу, тогда как тело, так и душа наша приходят в расстройство, обуреваются и не сохраняют своего собственного назначения и порядка.

И Ты, Господи, доколе. Это голос—не человека ропщущего на Бога, а человека томимого скорбями. Я, говорит пророк, долго оставался как бы в некоторою забвении у Тебя, Господи; а между тем я находился в таком состоянии, что сильно нуждался в Твоей помощи. Потому что к тем, которые бывают искушаемы от своих собственных грехов, Господь не тотчас поспешает на помощь, по великому своему смотрению. *Во время,* говорит, *благоприятно услышах Тя.* Напротив к тем, которые бывают искушаемы по причини козней лукавого, Господь скоро спешит с своею всесильною помощью. Еще ти глаголющу, говорится в Писании, *реку: се Аз.*

Ст. 5. *Обратися ко мне, Господи, избави душу мою.* Хотя Ты, Господи, и отвратил лице Твое от меня за мои грехи, но обрати, говорит, его снова ко мне и избавь меня от скорбей моих.

Спаси мя ради милости твоея. Прошу, говорит, я этого—не за собственные добрые дела, ибо их у меня нет; но по милости Твоей.

Ст. 6. *Яко несть в смерти поминаяй Тебе* (Ибо умерший не вспоминает Тебя). *Смертию* здесь пророк называет грех, так как он есть виновник смерти; ибо сначала явился в мир грех, а за ним уже явилась и смерть, как его следствие. И так, говорит пророк, тот, кто творит грех, в то самое время не помнит уже о Боги, как бы опьяневший от этого греха и ослепленный им. Или же: пророк называет здесь *смертию* время кончины, когда человек вместе с жизнь утрачивает и возможность памятования о Боге или призывания Его к себе на помощь, ибо в то время это призывание уже бесполезно.

Во аде же кто исповестся (исповедается) *Тебе?* Раскаяние в соделанных грехах обыкновенно бывает только пред смертью; а потом—за нею наступает уже собственно время воздаяния.

Ст. 7. *Утрудился воздиханием моим* (воздыхая), *измыю* (омываю) *на всяку нощь ложе мое, слезами моими постелю мою омочу* (орошаю). Не просто, говорит, я трудился, но трудился, издавая стоны; а это свидетельствуете о весьма усиленном труде. И не сказал также просто: поплачу или пролью слезы, но сказал: выкупаю в слезах мое ложе,—и притом не один и не два раза, но я стану, говорит, поступать таким образом в продолжение каждой ночи. Днем отвлекают меня от этого разные заботы, а потому время отдыха от дневных забот (т.е. ночь) я и сделаю для себя временем исповедания, когда никто и ничто меня не беспокоит. И действительно, ночное время есть время самое удобное для раскаяния. Далее слова: *слезами моими постелю мою омочу,* составляют добавление к предыдущим словам: *измыю на всяку нощь ложе мое,* как дополняющие и поясняющие первые. Послушаем же теперь мы—простые смертные, как кается такой велики царь, каким был пророк, и станем подражать ему в этом. Приведенные выше слова пророк произносит с целью, как можно скорее и легче склонить на милость милосердного к нам Господа, да— не когда огромное время бедствия надломит в пророке силы его духа и соделает его ни на что доброе неспособным (явит ему Господь свое милосердие).

Ст. 8. *Смятеся от ярости* (помутилось от раздражания) *око мое.* Разумеется помутилось око души пророка, т.е. ум. Ибо, зная праведный гнев Твой против грешников в день суда, я, как бы так говорит он, пришел в сильное беспокойство. *Ум* же пророк назвал оком, как нельзя более кстати; так как он действительно служит для человека вождем на всех путях его жизни. Так ум наш и видит, ум и слышит. Некоторые, впрочем, толкователи думают, что возмутилось у пророка его телесное око, когда сам он разгневался на своих врагов, ибо это именно свойственно, как они говорят, тем людям, которые бывают сильно разгневаны кем-нибудь.

Обетшах во всех (обветшал я среди всех) *вразих моих.* Точно какое-нибудь ветхое платье забросили, и презирают, говорит, меня мои враги; а между тем они боялись меня в прежнее время, пока я не согрешил. Или: *обетшах,* иначе говоря: состарился и сделался слабее, чем каковым был прежде—в молодости; так как именно под старость люди становятся слабее силами.

Ст. 9. *Отступите, от мене вси делающие беззаконие.* Зная, что Господь уже явит ему свою помощь, пророк ободряется духом и, устрашая своих врагов, видимых и невидимых, приказывает им, чтобы они бежали прочь от него.

Ст. 10. *Яко услыша Господь глас плача моего, услыша Господь моление мое, Господь молитву мою прият.* В этом именно пророк полагает причину своего собственного ободрения и трусости и бегства его врагов. Или: все приведенные слова употреблены здесь в собственном значении, как это можно встретить и в других местах. Или, наконец: так как бывает, что люди плачут или от бедности или от других каких-либо несчастий, то пророк, прибавляя к словам *глас плача* слово *моление,* хочет отличить этим способом от первого вида плача плачь свой, явившийся у него на помощь его молению; а к этому последнему слову добавляет опять слово *молитва,* которое свидетельствует о высшей степени молитвенного напряжения в пророке.

Ст. 11. *Да постыдятся и смятутся вси врази мои.* Пророк молит Бога, чтобы скорее наступало то, что должно обозначать близкий конец его бедствий. И как не останутся постыженными тогда враги его, когда увидят они вдруг, что оказываются тщетными все их надежды на то, будто пророк, лишенный Божия благоволения, будет для них теперь легко победимым; а постыженные таким образом как не устрашатся снова его.

Да возвратятся и устыдятся зело вскоре (весьма скоро). Очутившись в таком положении, они отступят, говорит, назад. Выражение *устыдятся* указываете на сильный стыд. Далее, слова *зело вскоре* составляют как бы общее добавление к первым, в которых высказывается только одно желание; а здесь выражается молитва пророка о том, чтобы это желание его исполнилось как можно скорее и его враги потерпели бы то, чего они заслуживают. Некоторые, впрочем, толкователи псалмов думают, что в

приведенных выше словах пророка содержится скорее молитва, но не зложелание какое-либо по отношению к его врагам; именно, говорят они, пророк молится за своих врагов, чтобы они, совещающиеся на злое, почувствовали сначала стыд, потом страх от того, что сам Бог есть его помощник; чтобы они отстали от собственного их *нечестия* и таким образом соделались бы лучшими.

Псалом 7

Псалом Давиду, который воспел он Господу по поводу слов Хусиа сына Иемениина.

Такое надписание настоящего псалма повидимому нисколько несогласно с книгами Царств (См. 2Царст.гл.17), где записаны деяния Давида. Там также упоминается имя Хусия; только там он считается сыном—не Иемении, но Арахии. Но это противоречие не трудно примирить, допустив или то предположение, что отец Хусия имел два имени, или же предположив, что сам Хусий впоследствии принял название сына Иемениина. Известно, что этот именно Хусий, сын Арахии и союзник Давида, движимый старою дружбою к нему, принял вид, будто он изменяет царю и пристал к Авессалому (когда он возмутился против своего отца), пристал с тем намерением, чтобы разрушить замыслы Ахитофела, опытнейшего вождя Авессалома; в чем и успел он. Вопреки совету Ахитофела, он постарался воздержать и отклонить отцеубийцу от действий решительных, а через это—доставил обратившемуся в бегство Давиду возможность, как можно далее убежать от своего врага—и время собраться с силами, как описывается это очень подробно в книгах Царств. Вот за этот-то геройский поступок Хусия и усвоено было ему прозвание сына Иемениина; так как сын Иемении значит тоже самое что—*сын десницы.* А мы знаем, что в Писании дети называются по их родителям, а также усвояются наименования людям от их свойств, каковы например наименования: *сын мира, чада мудрости,* или *сын погибели;* подобно тому и этот муж назван *сыном десницы,* как человек правый и самый близкий и полезный для своего друга. Должно заметить также, что в написании говорится: *по поводу слов Хусия,* а между тем в целом псалме Давид ни разу не упоминает о Хусие; от чего рождается по-видимому новое затруднение, именно каким образом надписание это может вязаться с самым псалмом? Не забудем при этом того, что нам хорошо известно; именно, что пророк воспел настоящий псалом Господу в то время, как раскаивался, что понадеялся он на хитрость Хусия, когда этот предложил ему свой план относительно обмана Авессалома и разрушения совета Ахитофелова, воспел, стало быть, не за тот счастливый исход войны, которым обязан был он хитрости Хусиа, а раскаиваясь, что, отложивши надежду на Бога, возложил свое упование на слова, которые имел сказать Хусий к Авессалому, и даже сам отправил его к тому. Настоящий псалом таким образом есть умилостивительная песнь, которою пророк старается приклонить Бога на милость и в которой призывает Его к себе на помощь.

Ст. 2. *Господи Боже мой, на Тя уповах, спаси мя от всех гонящих мя, и избави мя.* Если, говорит, хитрость Хусия и принесла мне некоторую долю пользы, давши мне возможность несколько ободриться и выиграть время, чтобы собраться с силами и приготовиться к отражению; за то теперь, в виду близкого сражения, я не возлагаю уже на него более моих надежд, теперь я хочу всецело зависеть от одного Тебя, Боже мой, и на Тебя одного первое всего возлагаю мое упование; все же остальное затем, как-то: друзей, союзников и воинов,—я ставлю на втором месте. Ибо написано: *Проклят человек, иже надеется на человека* (Иерем. 17, 5). Как не должно ничего почитать наравне с Богом, так точно не должно и надеяться ни на кого другого, кроме Бога. *Спаси.—*Спасется тот, кто бывает охраняем от ран среди сражения: *Избави.*—Избавляется тот, кто бывает повсюду защищаем от нападающих, *от всех гонящих,* это значит от тех, которые отложились к отцеубийце, вместе с ним запятнав себя кровью и жаждая смерти пророка. Или иначе: спасается тот, кто болен, избавляется же тот, кто находится в плену. Итак, *спаси,* говорит пророк, меня, как болящего, и *избави* меня, как пленника, ибо я боюсь, как бы снова не попасть мне в руки моих врагов. Или еще: *спаси,* говорит, меня от врагов видимых, которые преследуют меня в настоящей жизни, и *избави* от врагов невидимых, которые тотчас после людей смерти станут тщательно доискиваться пятен греха на моей душе, и всячески будут стараться завладеть ею. Итак, здесь содержится двоякое моление пророка: во-первых, то есть моление за жизнь настоящую и во-вторых— за жизнь будущую.

Ст. 3. *Да не когда похитит* (враг) *яко лев душу мою.* Львом пророк называет здесь Авессалома, за его необузданную дерзость. Или быть может, что пророк разуметь здесь также и диавола. Ибо как лев имеет зловонные уста, так зловонны они и у диавола, изрыгая хуления. Во время страдания своего Господь сказал: *Грядет бо сего мира князь, и во Мне не имать ничесоже* (Иоан. 14, 30). В отношении к Авессалому под душою, конечно, должно разуметь жизнь пророка, которая могла быть отнята у него

отцеубийцею. Ибо душа есть причина жизни нашей; но мы нередко самые следствия называем именами причин, от которых они происходят. Так Бог есть виновник мира, правды и тому подобн. и мы говорим о Нем, что Он правда, мир и так. дал.; напротив о диаволе говорим, что он есть грех и погибель, так как он действительно есть причина производящая все это. Далее, слово *похитит* имеет здесь не собственное значение; оно употреблено здесь в значении отнятия или лишения. Настоящий псалом приличествует всякому, находящемуся в искушениях; но в таком случае под гонящими должно разуметь демонов, а под львом самого начальника их— сатану, который старается уловлять души наши в грех и отчаяние, или же похищать их в то время, как они выйдут из своих тел, т. е. после смерти.

—*Не сущу избавляющую ниже спасающу* (когда нет избавляющего и спасающего). Слова эти сходны с заключающимися в 2-м ст. словами и имеют значение одинаковое с теми. Так здесь *спасающу* выражает то же, что там *спаси* (см. ст. 2), а *избавляющу* выражает то же, что *избави.* Если только не благоволишь Ты, как бы так говорит пророк, явить мне свою помощь, то уже не найдется никого спасающего, или избавляющего меня.

Ст. 4 и 5. *Господи Боже мой, аще сотворих сие, аще есть неправда в руку моею* (в руках моих), *аще воздах* (отплатил) *воздающим ми зла: да отпаду убо* (то да паду) *от враг моих тощ* (истощенный). Пророк не открывает самый род греха, все еще сожалея о своем сыне, не называет и его по имени, стыдясь за его участь; но старается выражаться более намеками. Если, говорит, только я сделал то моему сыну, что позволил он сделать мне, а он был отцеубийцею и злодеем; если, говорит, только я причинил ему доселе какое либо оскорбление *руками,* то есть действиями, хотя сам я уже давно предчувствовал коварный его замысел; если, говорит, наконец я сделал какой либо вред тем, которые помогали Авессалому в войне против меня, воздавая мне теперь злом за полученные от меня благодеяния;—если все это я сделал, то да не одолею я *врагов* моих. Но каким же образом говорит он, что не *воздает* им злом, когда известно, что он одержал победу над врагами, при чем погиб и сам Авессалом? На это можно ответить, что здесь речь идет о предшествовавшем возмущению времени. Пророк, не редко встречая до того времени людей коварных, не отплачивал им за это; только теперь, в виду угрожавшей опасности его жизни, он прибегнул к защите себя, не будучи в силах сносить долее столь дерзкое беззаконие людей злоумышленных. Можно также истолковать слова пророка и следующим образом: да паду я, как бы так говорит он, от врагов моих *пусть,* т.е. обманутый в моих надеждах. А эти надежды пророка заключались именно в том, что быть может он не будет вынужден прибегнуть к наказанию своих врагов, но одним появлением своим в виду у них заставит их разоряться и принудить их прекратить дальнейшее его преследование, и оставить коварные свои замыслы на его жизнь. Посмотрите в самом деле (2Цар. гл. 17), с какою предусмотрительностью и заботливостью отдает он приказ воинам, чтобы они пощадили его сына, и потом, получивши известие о его смерти, как горько он сетует об этом! Или еще иначе: под врагами в приведенном выше месте можно разуметь врагов не видимых, пасть от которых пустым и ни в чем неуспевшим, будет значит не одержать над ними верха и не успеть посрамить их твердынею своих добродетелей. Давая такой смысл словам пророка, должно однако же заметить, что говорит их не тщеславящийся, но человек сам подвергавшиеся опасности, что он выставляет их как знак, которым умоляют о помощи. Мы можем также относить это место и к некоторым другим лицам, имевшим отношение к пророку; в таком случай слова пророка будут значить следующее: я, как бы так говорит он, изгнанный теперь насилием из моего царства, никого не обидел, я не заплатил злом ни Саулу (например), который готовил было мне явную смерть; а между тем он попадал и в мои руки, как свидетельствует об этом история. Итак, отнесем ли мы слова эти к Авессалому и к его союзникам или к кому иному, или наконец к самому Саулу, истина не потерпит от этого никакого ущерба. Слово воздаяние в первом случае употреблено в несобственном значении, вместо слова отдача или отплата; ибо даяние есть собственно начаток оказываемого нами кому либо благодеяния или вреда, отдача же есть соразмеренная с полученным добром или вредом отплата за это, а воздаяние есть новая, вторичная отплата добром или злом со стороны дающих; это есть как бы отплата на отплату. Слово воздаяние в Писании, и особенно у псалмопевца, встречается очень нередко.

Ст. 6. *Да поженет* (преследует) *убо враг душу мою, и да постигнет* (настигнет). Да преследует говорит, Авессалом душу мою, то есть меня самого и да овладеет он ею.

И поперет (втопчет) *в землю живот* (жизнь) *мой.* Под животом или жизнью здесь должно разуметь кровь; так как она тоже есть причина жизни, как важнейший из остальных трех элементов, из которых составляется живое существо.

И славу мою в персть (прах) *вселит.* Славою пророк называет здесь знаменитое и всеми весьма уважаемое его тело, уважаемое за силу и за то величие, какое придавал ему сан царский. *Вселит* же *в персть,* значит повергнуть его (т.е. тело) на землю, и обратить его в прах. Приведенные выше слова можно также относить и к врагу невидимому, диаволу; в них как бы выражается желание пророка,

чтобы он был гоним со стороны врага и обдержим, не будучи более в силах убегать от его нападений,—чтобы была втоптана в землю, то есть в земные дела, самая жизнь его. Это именно выражает слово попрание, когда враг наконец как бы наступает своими ногами на побежденного и дерзко топчет его лежащего. И не тело одно подвергается страданию при этом, но и слава, то есть самый разум, ибо он есть слава и честь нашей души; пророк выражает желание, чтобы разум был отвлечен к земле, чтобы он просто прилепился к земным вещам, дабы вследствие этого не мог уже более парить к Богу на крыльях созерцания.

Ст. 7. *Воскресни* (восстань), *Господи,* (со) *гневом твоим.* Господь восстает иногда и не во гневе, как свидетельствует Писание. *Воскресни Господи,* говорит тот же пророк в другом месте, *спаси мя Боже мой* (Псал.3, 8); но здесь пророк призывает Господа к отмщению. Как седение в Боге мы понимаем не телесно, а духовно, подобно тому тоже не телесно должно понимать и восстание в Боге. Седение Божие собственно означает царское Его величие, достоинство судии и крепость Его; восстание же означает восстание для наказания и заступления достойных сего. Равным образом и гнев в Боге должно понимать не как гневную страсть, а как наказание тех, которые его заслужили.

Вознесися в концах (возвысься на пределах) *враг твоих.* Ты, говорит, Господи, будучи велик, явись и покажи Себя таким образом людям. А явишь Ты себя таким в концах, то есть в умерщвлении твоих врагов, ибо смерть составляет конец жизни каждого. Враги же твои суть те, которые вместе и мои враги, как преступившее твои повеления.

И востани (воздвигнись) *Господи Боже мой* (с) *повелением, имже заповедал еси* (какое объявлял Ты). Да не долготерпишь Ты более, говорит пророк; но да покажешь виновника за нарушение того повеления Твоего, которое Ты объявил чрез Моисея и которое читается так: *Чти отца твоего и матерь твою.*—Мой собственный сын воспламенился гневом против своего отца. Этому месту можно давать и такой смысл, что пророк здесь изливает пред Богом своим моления относительно тайны воскресения. По свидетельству Евангелия, Господь именно говорил Иудеям о Своем теле следующее: *разорите церковь сию, и треми деньми воздвигну ю* (Иоан.2,19). Итак восстань, говорит, ради повеления твоего, которое Ты объяснил Иудеям, сказавшим: *разорите,* т.е. разрушите,—и они разрушат.

Ст. 8. *И сонм людей обыдет* (окружит) *Тя.* Если только явишь Ты мне свою помощь, то многие увидев это, устрашатся и обратятся к Господу. Выражение *обыдет Тя* значит здесь тоже, что обыдут, т.е. будут обращаться вокруг твоих повелений, никогда не отпадая от них; так как Бог есть Бог бесконечного. Но это выражение равным образом может быть отнесено и к воскресению Иисуса Христа. Ибо в то время около Христа было собрание народов со всех концов земли, образуя собою как бы своего рода круг около Него. Или также: *обыдет Тя,* иначе сказать: прославит и воспоет Тебя в гимнах, гимны же Богу действительно воспеваем мы обыкновенно не поодиночке, но целым хором (сонмами). И таким образом здесь под известною, принадлежащею этому действию, формою будет изображаться самое действие.

И о том на высоту обратися (а над ним, т.е. над сонмом людей,—в высоте укажи на Себя). По причине, говорю, этого собрания народов, взойди Ты, о примиритель наш, к Отцу Твоему и возвратись на высоту той славы, которую Ты имел прежде бытия мира, взойди, когда совершишь Ты наконец неизглаголанную тайну спасения нашего.

Ст. 9. *Господь судит* (будет судить) *людем:* Не оставит, говорит, Господь без внимания того, что было предпринято против меня моими врагами, но все рассудит. Или также: судит, будет судить, с одной стороны осуждая нечестивых, с другой поставляя одесную себя праведников. *Суди ми Господи по правде моей и по незлобе моей на мя* (по незлобию, какое у меня). Вспомнив о суде Божием, пророк добавляет тотчас же: будь говорить, Господи, и мне судиею, напряги даже последние Твои силы для этого, и искуси, говорит, мое правое дело, которое защищал я против отцеубийцы Авессалома и его единомышленников, сделай это, далее, для меня за чистосердечие мое. Но почему пророк, тогда как в одном месте говорит: *Не вниди в суд с рабом твоим* (Псал.142, 2), здесь, напротив того, выражает особенное желание быть судимым? Там он как бы так говорит, обращаясь к Господу: не судись Ты, Боже, со мною и не сопоставляй моих деяний с полученными мною от Твоей благости дарами; здесь же он просит Бога рассудить его с другими, именно с теми, которые поступали с ним самим несправедливо, и которые искали его погибели.

Ст. 10. *Да скончается* (прекратится) *злоба* (лукавство) *грешных, и исправиши* (управишь) *праведнаго.* Да, если бы, говорит, приостановилось когда либо лукавство грешников; то праведники пошли бы вперед прямо, то есть беспрепятственно стали бы проходить тогда путь добродетели.

Испытали (испытующий) *сердца и утробы Боже праведно.* Ты, говорит, Боже, который праведно исследываешь сердца и утробы наши, то есть собственно то, что составляет плоды гнева и что составляет корень вожделений наших, так как сердце наше служит жилищем гнева, утробы же наши

составляют источник вожделений наших, а то и другое вместе порождает грех. Или иначе: Бог испытывает и исследывает наше сердце и утробы. Выражение же *праведно* в таком случае, лучше рассматривать уже в связи с следующими за тем словами: *помощь моя от Бога спасающего правыя сердцем.*

Ст. 11. *Помощь моя от Бога спасающего правым сердцем.* Будучи прав и прост сердцем и стараясь направлять себя по правому пути добродетели, я, говорит, ожидаю себе помощи—не человеческой, которая бесполезна, но помощи от Бога, могущего спасти меня.

Ст. 12. *Бог* (есть) *судитель* (судия) *праведен, и крепок и долготерпелив.* Слова эти, по-видимому, направляет пророк против тех, которые соблазнялись о провидении Божием, задавая себе вопрос: почему оно попустило сыну восстать на своего отца? Итак *праведен* значит соразмеряющей воздаяния свои с деяниями, *крепок,* иначе говоря такой, который все может, что ни захочет, *долготерпелив* же тот, кто не тотчас посылает наказание на виновных.

И не гнев наводяй (обнаруживающий) *на всяк день.* Это добавил пророк для пояснения того, в чем именно состоит сущность долготерпения Божия. Тогда как мы, согрешая каждый день, ежеминутно становимся достойными наказания Божия; сам между тем долготерпящий на нас Господь наш всякий раз предоставляет нам время на раскаяние. Под *гневом* здесь должно разуметь наказание постигающее грешников. Некоторые недоумевают относительно того, каким образом Бог, будучи праведен и наказывая достойно грешников, может в тоже время быть и человеколюбивым? На это ответим: праведен Он, как воздающий каждому достойное, человеколюбив же, как не тотчас подвергающей нас заслуженному наказанию, но терпящий нас и предоставляющий нам время для нашего обращения на путь добродетели, как непопускающий врагу нашему действовать против нас по злой воле его, и всеми способами пекущийся о нашем спасении.

Ст. 13. *Аще* (же) *не обратитеся, оружие* (меч) *свое очистит* (отточит), *лук свой напряже* (натянул), *и уготова и* (направил его). Пророк, предвидя, что его псалмы будут обращаться в руках и в устах у людей всех состояний, пользуется некоторыми подходящими подобиями, заимствованными и из военной дисциплины. Если, говорит он, вы, которые уклонились с пути правого на путь греха и прилепились к вещественному, не возвратитесь снова к Богу, то вы не избежите наказания за это. *Оружие* (меч) означает здесь горечь, а лук быстроту смерти, постигающей нераскаянного. Далее отточивание оружия, натянутие лука указывает на готовность имеющего постигнуть нас наказания, и вместе на долготерпение Божие к нам. Приготовление лука *(уготова и)* указывает на близость удара, который если не достиг еще до виновного, то только благодаря тому, что он слабее, чем следовало, направлен на него Богом. Или: отточение оружия означает сильную степень наказания, натянутие же лука означает его близость; готовность лука к удару указывает на готовность наказания, если бы только мы не раскаялись во время.

Ст. 14. *И в нем уготова* (и наложил на него) *сосуды смертные* (орудия смерти). Под этим образом наказания чрез расстреляние из лука нужно разуметь вообще самые разнообразные виды смерти,—как то: смерть от меча, смерть от огня, от воды, от землетрясения, от поглощения землею, от разного рода болезней. Все это суть орудия смерти, чрез посредство которых она собирает свою дань. Следует заметить, что хотя здесь и употребляется человеческая речь, но она должна быть понимаема достойно величия Божия. Если же пророк употребляет здесь выражения грубые и материальные то это делает он только ради того, что бы речь его могла быть удобовразумительною для его слушателей. Пророк вообще нередко пользуется в своих псалмах подобного рода грубыми выражениями, снисходя к слабоумию своих слушателей. По этой-то именно причине он и изображает Бога как бы с мечем в руках, имеющим при себе лук, стрелы и другие военные снаряды, отточивающим свое орудие, натягивающим лук; изображает с тою целью, дабы увеличить этим страх в слушателях и тем успешнее подействовать знакомыми им названиями оружия на окаменевшую их душу. Тот конечно не нуждается в оружии подобного рода, один взгляд которого заставляет трястись землю, в руке которого всякое дыхание, который рассыпает горы крепостию своею и производит все другое, что передали нам о неизреченном Его могущества учители боговедения.

Стрелы своя сгараемым содела. Здесь пророк ободряет праведников. Наказания, говорит он, Божии приготовлены собственно для нечестивых. *Сгараемыми* он называет здесь тех, которые совершенно лишены влажности добрых дел и которые настолько уже сделались сухими к упражнению в добре, что стали легко воспламенимы от огня наказания; они даже могут быть названы наказываемыми, то есть как бы находящимися уже в огне наказания, так как оно ожидает их непременно. Или также *сгараемым,* иначе говоря—тем, которые горят в огне страстей, гнева, плотских вожделений, любостяжания и проч. Изобразивши таким образом выше многоразличный гнев Божий и угрожая этим гневом людям нечестивым, далее пророк преподает нам никоторые наставления, заимствованные им от

настоящих вещей и потом обращает речь свою к Авессалому.

Ст. 15. *Се боле неправдою* (вот, зачал неправду). Изменник этот, т.е. Авессалом, сделался, говорит, беременным неправдою, беззаконно замыслив изгнать меня из данного мне Богом моего царства. Наименование же болей рождения пророк употребил здесь с целью показать, сколь великую скорбь и какие мучения терпят те, которые стараются причинять обиды ближнему своему. Такие люди исполняются досадою; они буквально разрываются от гнева, оскверняются помыслами, блуждают по бесчисленным стезям неправды, испытывают страх, душевное томление, и до тех пор не освобождаются от этих внутренних бичей своих, пока не удается им осуществить задуманного на деле. Но и после того они все таки не бывают еще свободны от осуждения собственной совести. Посему когда Писание хочет показать особенную тяжкую какую либо скорбь, то оно иногда называет такую скорбь муками родов.

Греческое название этого рода мучения—οδυνη происходит от глагола οιδαινειν, что значит собственно вздуваться, или увеличиваться в объеме. Когда плод во чреве матери совершенно готов, т. е. окончательно сформировался, тогда он не может уже оставаться в нем долее и направляется к выходу на свет, при чем причиняет самые тяжелые боли рождающей. Это сравнение болей нравственных, испытываемых нами в ту пору, когда рождаем мы неправду,—с физическими болями родильницы, указываешь на то, что зло не прирождено природе, нашей, но что оно прививается к нам извне, потом оно в нас созревает и наконец причиняет нам самые тяжелые мучения, подобные мукам рождающей.

Зачат болезнь (получил боль) *и роди беззаконие.* В родах первое всего обыкновенно бывает зачатие, потом уже мука родами, когда плод окончательно созрел. Выше говорилось о зачатии, о самом рождении и о муках родов вместе в одно и тоже время; здесь же говорится раздельно об этих моментах рождения. Так Авессалом, родивши в муках неправду, сделался вслед затем сильно больным от нее, вследствие объясненных выше причин, а также вследствие того, что не находил еще он пока удобного случая задуманное беззаконие привести в исполнение и зачал снова—болезнь уже, то есть получил болезнь телесную; потому что когда душа наша утомлена, то нам изменяют при этом и телесные наши силы. Следовательно Авессалом не только испытывал скорбь в душе, но и подвергался страданиям телесным, пока наконец родил свое беззаконие, состоявшее в сущности из непочтения его к своему отцу, гонения против него направленного и оскорбления его наложниц. Некоторые, держась более краткого толкования приведенного места, разумеют здесь под муками рождения построение в голове Авессалома плана относительно возмущения его против отца, а под зачатием—самое возмущение. Или также, не смотря на то, что Авессалом долго и тяжело мучился в душе и много выстрадал от своего коварного замысла, он все таки не мог успокоиться и теперь, после стольких мучений; вследствие чего от одной и той же причины он получил новую скорбь, которая была для него новою, такою же как и прежняя, болезнью и как бы вторичными муками рождения.

Ст. 16. *Ров изри* (вырыл) *и ископа и* (укопал его) *и падеть в* (ту) *яму, юже содела.* Он готовил, говорит, мне опасность, и опасность такую, от которой я едва мог избавиться, что именно выражается в уподоблении этой опасности рву. Как из рва нельзя уже убежать тому, кто в него попал, особенно если ров этот ископан, то есть вдвойне углублен, подобно этому и та опасность, которую готовил для меня отцеубийца— мой сын, имеет с одной стороны глубину коварства, с другой она снабжена смертностною окружностию. Но он сам попадет в эту опасность, в наказание за то, что хотел поймать в нее меня.

Ст. 17. *Обратится* (устремится) *болезнь его на* (в) *главу его.* То и другое, говорит, постигнет его самого. Авессалом действительно как бы поглощен был опасностью и его коварство обратилось на его же голову. Ободряя ряды своего войска во время сражения, и проезжая верхом под сучьями одного дерева, он запутался в них своими волосами и повис на них, где вскоре и умер в страшных муках.

И на верх (темя) *его неправда его снидет* (падет). Та неправда, которую он сам направлял против других, поразит его самого, и поразит смертельно в самое темя. Так именно и случилось на самом деле. Начавши бой против своего отца, с намерением погубить его, сам он (Авессалом) вместо того сделался жертвою этой войны.

Ст. 18. *Исповемся* (исповедаюсь) *Господеви по правде Его.* Теперь же, когда сражение окончилось таким образом, я воздам, говорит, благодарение Богу за Его праведный суд.

И пою (воспою) *имени Господа вышняго.* Я буду, говорит, петь имени Его в благодарность за дарованную мне победу; ибо призвал я имя Его, и Он помог мне. Если же и имя Его обладает таким могуществом, то кто же бы не убоялся самого Господа *Вышняго?* иначе говоря— Того, который выше всего, который над всеми, превыше небес. Заметим, что приведенные выше слова—не речи человека, радующегося чужому поражению, а тем более пролитой крови собственного сына; иначе пророк ликовал бы, а не печалился в день победы. Нет.—Это речи мужа, принимающего совершившееся, как жребий Божий, как праведное наказание Божие постигшее коварных. Некоторые толкователи— слова: *ров изры* и следующие за тем, до слов: *неправда его снидет* (ст. 16—17) объясняюсь гораздо проще. Место это,

говорят они, имеет смысл метафорический. Здесь, по их мнению, как бы так говорит пророк: все то, что замышлял против меня Авессалом, испытывает он на себе самом. Слова эти могут служить для нас, как выражение наших чувств по отношению к врагу нашему—диаволу.

Псалом 8

В конец, о точилах, псалом Давиду

Что именно значит выражение *в конец,* об этом было уже говорено в прежних наших рассуждениях. Затем *точилами* пророк называет здесь храмы Божии, повсюду рассеянные по вселенной. Ибо Господь Иисус Христос есть виноградная лоза, как сам Он называет себя в Евангелии (Иоан.15, 5), Его апостолы суть ветви на этой лозе, вера же христианская—виноградная кисть, которая, будучи раздавливаема в церквах, как бы в точилах, дает из себя вино христианского учения, веселящее сердца в верующих. Итак пророк воспел настоящий псалом от лица этих духовных точил, то есть от лица церквей христианских. В древности, во времена ветхозаветные, построен был только один храм Богу истинному, находившийся в одном только Иерусалиме; так как только одному народу в целом дано было от Бога в удел то, о чем говорит пророк Исаия в следующих выражениях: *И создах столп и предточилие ископах в нем* (Ис.5,2). Под *столпом* называет он именно храм Иерусалимский, а *предточилием* —устроенный в этом храме жертвенник. Но в конце времен, и также при конце самого богослужения храм ЭТОТ был разрушен, а вместо него воздвиглись по всему лицу земному в несчетном множестве церкви Христовы, потому что все народы снова получили в то время утраченное никогда ими истинное познание о Боге.

Ст. 2. *Господи Господь наш, яко* (как) *чудно имя Твое по* (на) *всей земли!* Иисус Христос есть Господь не одних верующих, но и неверующих; только Господом неверующих Он может быть назван единственно как их творец; для в верующих же он Господь вдвойне, и как творец их, и как Бог: потому то и имя Господа в приведенном выше месте повторено два раза. Это восклицают церкви верующих, обращаясь с своими словами к Иисусу Христу: о Господи, как бы так говорят они, Творец наш! О Господи наш, Ты, который еще так недавно познан нами, как Господь!— Весьма *чудно имя Твое по всей земли!* Одно призывание этого имени отгоняет демонов, воскрешает мертвых, удаляет болезни, изменяет стихии и имеет власть над всем. Здесь имя Господне названо чудным или дивным; но в другом месте пророк называет имя Господне также страшным. Таким образом чудно или дивно имя Господне по тем сверх естественным действиям, которыми сопровождается его призывание; страшно же потому неизглаголанному могуществу, которое проявляется в этих действиях. Обратите внимание на то, как пророк Давид, в этом названии Господа—Господом *нашим,* сопричислил к нам и самого себя, провидя без сомнения тайну будущего и ту спасительную веру в распятого, которая впоследствии охватила все концы мира. Но чем оправдаются сами иудеи против того, что имя Бога Вседержителя в прежнее время было в пренебрежении у большей части народов, и притом в пренебрежении по той собственно причине, как говорит сам Бог чрез пророка Исаию, что *имя* Его *ради* их (или то есть ими иудеями) *хулилось во языцех* (Ис.52, 5)! Отсюда между прочим становится очевидным то, что сказанные выше слова,—где, говорится, что имя Господне чудно *по всей земли,*—без всякого сомнения относятся ко времени христианскому.

Яко (ибо) *взятся* (вознеслось) *великолепие Твое превыше небес.* Великолепием пророк называет здесь вочеловечение Божие, которое и в самом деле полно величия, превосходящего всякий ум. Это самое великолепие возвысилось, говорит он, над самыми силами небесными, как непостижимое для них и изумительное. И изумляются такому таинству Божию не только люди, но и самые ангелы небесные. Или иначе: пророк, желая показать нам беспредельное могущество божественной природы, говорит: вознеслось великолепие Твое превыше небес, так как земля не могла вместить этого великолепия. О чем другой пророк говорит в следующих выражениях: *Покры небеса добродетель Его и хвалены Его исполнь земля* (Аввак.3, 3).

3. *Из уст младенец* (детей) *и ссущих* (сосущих молоко) *совершил* (устроил) *еси хвалу.* Пророк предсказывает здесь хвалебную песнь детей, воспетую никогда ими в честь Господа. Из всех чудес и знамений, которые совершил Иисус Христос на земли, он указывает только на изумление детей при виде воплотившегося Бога, выражавшееся в хвалебной песни, указывает на это одно, как на особенно поразительное чудо. И в самом деле, ведь случаи воскрешения, например, мертвых бывали и до Христа, бывали также и случаи исцеления прокаженных и изгнания бесов; но хор грудных детей громко и внятно воспевающих славу Божию, только впервые раздался в то время на земле. Притом поющие были

не просто дети, но, как говорит пророк, дети сосущие еще молоко, то есть грудные, а это—явление в высшей степени необычайное. *Совершил* же, иначе говоря: устроил так, что эта хвалебная песнь собственно раздавалась из уст ангелов; так как речи самих детей были еще не совсем внятны.

Враг твоих ради, еже разрушити (дабы уничтожить) *врага и местника* (отмстителя). Пророк объясняет даже и самую причину этого чуда. Это было, говорит, сделано, Господи, ради злобных врагов Твоих, то есть иудеев, которые подозрительно смотрели на другие Твои чудеса, думая—не *обманываешь* ли быть может Ты каким-нибудь образом их глаза; в воспетой же Тебе песни младенцев,—которые были собственными детьми Твоих врагов, которые при них же все время росли,—всякое подобное подозрение вовсе не могло иметь здесь для себя места. Таким образом, это чудо направлено было к тому, чтобы уничтожить подозрительность в народи иудейском относительно Христа, то есть посрамить этот народ —врага и вместе отмстителя Божия. Врагом назван здесь народ иудейский, как враждующий против Сына Божия; отмстителем же назван он, как прикрывающий эти свои враждебные побуждения и действия именем Бога—Отца. Но под врагом и отмстителем можно разуметь здесь также и диавола. Он тоже—враг Божий, так как противится заповедям Божиим и враждует против друзей Божиих: он вместе с тем есть и отмститель Божий, потому что по отпадению кого либо от Бога, он старается удерживать отпадшего в таком состоянии и кроме того, направляя к преступлению заповедей Божиих, подвергает его наказанию или отмщению со стороны Бога. В то время и этот враг и местник Божий также был посрамлен и уничтожен хвалебною песнью младенцев. Должно заметить, что пророк описывает упоминаемое здесь событие не как имеющее совершиться, но как совершившееся уже, потому что он созерцал своими пророческими очами отдаленное от него будущее ясно, как бы случившееся. Быть может также, что и эти слова произнесены пророком, как и приведенный выше, тоже от лица церквей; это как бы слова, которые они некогда имели произносить.

4. *Яко узрю* (как посмотрю) *небеса* (на эти) *дела перст Твоих.* В древности язычники думали, что мир сотворен их ложными богами; но вот истина озарила этот темный язычески мир ярким своим светом, и Церковь верующих так восклицает теперь: Боже, я познаю небеса, как *дела перстов твоих! Небесами* пророк называет здесь небо, сотворенное в начале и при самом творении еще не имевшее на себе светил, и твердь небесную с ее бесчисленными светилами, являющимися в истории творения с четвертого дня. Или быть может здесь употреблено только множественное число вместо единственного, то есть сказано—небеса вместо небо,—по свойству еврейского языка. Говоря о небе, которое как бы обнимает собою весь видимый нами мир, пророк хотел указать этим самым как на небо, так вместе с тем и на все сотворенное, окружаемое со всех сторон небесным сводом. *Дела перст Твоих.* Это, по мнению некоторых толкователей, сказано для того, дабы показать, что даже такие важные и величественные части творения, как например небо, не требовали от Творца их каких —либо особенных усилий, но представляют собою проявление самого обыкновенного творческого Его всемогущества; это суть только дела Его перстов,—не более. По моему впрочем мнению, пророк употребил здесь слова эти безразлично, то есть, не придавая им какого либо особенного значения, подобного выше приведенному; потому что в другом например месте говорит он: *И дела руку* (рук, а не перстов, как в настоящем псалме) *твоею суть небеса* (Псал.101,26).— *Луну и звезды, яже* (которые) *ты основал еси.* Упомянув о небе, пророк присоединяет несколько слов и об украшении неба. Я познаю, как бы так говорит он, Тебя, как Творца не одного неба, но также и звезд небесных. Упоминая же о луне, пророк, как можно думать, имел при этом в виду также и солнце, и говоря о первой, указывает тем самым и на второе; так как известно, что луна сама получает свой свет от солнца и становится таким образом видимою для нас, вследствие чего оба эти светила в сознании людей являются всегда в связи одно с другим. Известно, что эти два великие светила такие при том, что если вспоминает об одном, то непременно в вашем сознании тотчас же воспроизводится представление и о другом. Так, напротив, в другом месте пророк упоминает только о солнце, говоря: *ты совершил еси зарю и солнце* (Псал.73, 16), как равно и луну, конечно; так как оба эти великие светила взаимно одно другое предполагают.—Далее: *яже* (которые), то есть звезды, или же вообще дела.— *Основал еси,* иначе сказать: утвердил, прикрепил твердо, так что они никогда не могут оставить своих мест, хотя они и не имеют под собою какого либо твердого основания и представляются как бы висящими в воздушном пространстве.

5. *Что есть человек, яко* (что) *помниши его, или сын человеч, яко* (что) *посещаеши его?* Это также по причине вочеловечения Бога (см. ст. 2) сказал пророк, предузнавший тайну сего события. Что такое есть человек,—как бы так говорит он,—что Ты взыскиваешь его, Боже, своим милосердием, это непокорное создание Твое, забывающее о Твоем над ним владычестве? Здесь речь не собственная, метафорическая, а заимствовал пророк эту метафору у тех людей, которые постаравшись забыть о ком-нибудь, потом, спустя некоторое время, движимые состраданием к забытому ими лицу, снова воскрешают в себе воспоминание о нем; этого мало: они даже стараются помочь ему в чем нужно, и

защитить его. Вот это самое и означает то посещение, о котором говорится выше, в слове—*посещаеши.* Ибо не ангел, и не ходатай, но сам Господь пришел, чтобы спасти нас. Но что же такое в самом деле человек, что это ради него должно было совершиться? Почему, когда пали ангелы, Ты, Боже, ничего подобного не сделал для них, но вот падает человек, и Ты Сам вдруг приходишь на помощь к нашей немощи. Слова: человек и сын человечъ, соответствующие одно другому выражению, которые означают одно и тоже. Подобный способ выражения свойствен Ветхому Завету. Сын человечъ здесь собственно кажется перифраз слова человек.

6. *Умалил еси его малым чим от ангел* (пред ангелами). Пророк вспомнил о древних благодеяниях Божиих, которые дарованы были Богом первому человеку на земли при его творении. Ибо вышедши на свет из рук Творца первый человек обладал такими совершенствами природы, что только незначительным чем умален он был пред ангелами Божиими, по причин дарования ему тела, и с ним всего того, что относится к телу. А это было сделано конечно не без особенного смотрения Божия о нем, дабы, когда он возгордится своим умом, в тоже время мог смиряться своею земною природою. Потому что если, даже отягчаемые телом, мы кичимся своим умом; то что бы с нами было, когда бы мы не имели тела?

Славою и честию венчал (увенчал) *еси его.* Ты увенчал, говорит пророк, *славою* человека, сотворил его по своему образу и подобию; увенчал далее *честию,* даровав ему власть над всеми животными.

7. *И поставили еси его над делы руку Твоею.* Наконец Ты поставил, говорит, его царем над всеми тварями, сказав прародителям нашим: *Раститеся и множитеся, и наполните землю и господствуйте ею* (Быт.1, 28).

8. *Вся покорили еси под нози его: овцы и волы вел, еще же и скоты польския* (скот полевой), *птицы небесныя, и рыбы морския, преходящия* (ходящих) *стези морския* (по стезям морским). Эти слова также как и предшествующие, заимствованы из книги Бытия. *И обладайте рыбами морскими,* говорится там, *и птицами небесными и всеми скотами, и всею землею* (Быт. 1, 28). Сказавши что, *вся* покорил Творец под ноги человека, пророк начинает перечислять затем по частям это покоренное, упоминает первое всего о более прирученных человеком животных —овцах. Скотами польскими называются обыкновенно все те четвероногие, которые пасутся на полях; скот же есть всякое четвероногое, имеющее вперед и книзу наклоненную голову. Под скотами (скоты сказано, а не скот) пророк разумел без сомнения всех вообще животных, живущих на суше, как ручных, так и диких; потому что все они были отданы Творцем в услужение человеку, и он имел бы власть над всеми и доселе, если бы сохранил прежнее достоинство души. Птицы небесные,—иначе говоря птицы воздушные; пророк употребил здесь название неба в не собственном смысле, вместо воздуха, что встречается нередко и у нас, так как воздух представляется нам разлитым над нашими головами подобно небесному своду. Обратив потом свое внимание на все множество рыб, пророк все это бесконечное разнообразие хочет обнять несколькими словами, сказав: *преходящия стези морския,* употребляя вместо мужского рода средний, без сомнения он имел в виду тем самым указать на различные роды рыб. Мы толкуем так настоящей псалом относительно простого обыкновенного человека. Между тем по наведении можно изъяснять его и в отношении к человечеству Иисуса Христа, как понимает апостол Павел в своем послании к Евреям. Что такое, как бы так говорить пророк, человечество, воспринятое на себя Богом — Словом, чтобы воспоминать о нем, говоря: *Сей есть Сын Мой возлюбленный* (Матф.3,17)? Сыном же человеческим (сын человечъ) пророк назвал Иисуса Христа для того, чтобы опровергнуть учение тех, которые думают, что Христос вместе с Собою свыше принес свою плоть на землю. По той же конечно причине и Сам Господь нередко в Евангелиях называет Себя сыном человеческим, давая этим понять, что Он приготовил себе храм, то есть телесный состав из девственных и чистых кровей Богородицы. Кто же родился от жены, тот по справедливости и называется сыном человеческим, ибо и жена есть человек. Посетил же его, потому что *предзрех,* говорит, *Господа предо мною выну, яко одесную мене есть* (Псал. 15,8).— *Умалил еси его малым чимъ от Ангел* сказано потому, что Иисус Христос испытывал и жажду и голод, и подвергался действительным страданиям телесным. *Венчал его,* то есть украсил: славою же, то есть божеством, *честию,* иначе сказать превосходством пред ангелами, почему они нередко Ему служили; или также *честию* указываете на то наименование Иисуса Христа Богом, которое усвояют Ему верующие и на то богопочитание, которое они Ему воздают. *Вся покорил,* как новому Адаму, сохранившему неповрежденными в себе образ и подобие Божие. Далее *овцы.*—Это по наведению суть уверовавшие во Христа язычники, которых Он разыскал блуждавших до Него на разных горах и на пригорках и собрал их в свой овчий двор. Волы же, это иудеи, несшие на себе тяжелое иго закона Моисеева. *А скоты польския,* это те, которые, не приняв ни закона Моисеева, ни закона благодати, но служа идолам и блуждая по равнинам и низменностям нисхождения настоящей жизни, не могут

подняться на высоту созерцания. *Птицы небесныя* суть ангелы: *рыбы* же *морския*—демоны суть, которые, подобно рыбе, прыгают над волнами настоящей жизни и питаются горечью и соленостию наших нечистых деяний. Все покорятся наконец Иисусу Христу, потому что Ему некогда поклонится всякое колено небесных, и земных, и преисподних. Не излишнее также, думаем, будет предложить и еще одно объяснение слов: *умалил мы* и проч. То есть, что умалил разумеется—не пред ангелами, но пред славою Бога—Отца. И таким образом место это должно понимать так: Ты, Боже, Отец Господа нашего Иисуса Христа по божеству, *умалил Его малым чим* пред Твоим достоинством, по причине плотской Его природы. Дальнейшие за сим слова в таком случае должно уже читать так: над ангелами *славою и честию венчал еси Его,* то есть больше всякого ангела. Ибо никто из ангелов не получил как имени Божия, так равно и таких служителей, как Христос.

10. *Господи Господь наш, яко чудно имя Твое по всей земли!* Так как настоящий псалом пророчествует о тайне воплощения Иисуса Христа, и Сам Христос далее сошел на землю с неба и потом снова восшел на небо, совершил некоторое кругосветное путешествие, возвратился к прежней своей отчей славе; потому то и самый псалом этот есть как бы ничто вращающееся вокруг одной мысли. Так чем он начат и закончен, как начинает, так и оканчиваете его пророк именно выражением удивления о величии имени Божия.

Псалом 9

В конец, о тайнах Сына, псалом Давиду

Что значит надписание *в конец,* об этом достаточно говорено было выше. Но здесь оно может быть понимаемо также и иначе, нежели как понимали мы его прежде, именно: слово *конец* указывает здесь на окончание жизни по плоти Сына Божия, то есть на крестную Его смерть, так как и *тайными* пророк называет здесь именно смерть Сына Божия, как поясняет это еврейское надписание псалма, где вместо о тайных Сына, прямо читается «о смерти Сына». Также и в другом месте Писания эта смерть именно названа таинством от века сокрытым и несведомым даже для самих ангелов. Далее апостол Павел говорит, что это таинство было сокрыто от князей века сего. *Аще бо быша,* говорит он, *разумели, не быша Господа славы распяли* (1Кор.2, 8). Итак, настоящий псалом относится к смерти Господа, которою уничтожена всякая сила вражия. Нельзя не заметить, что настоящий псалом значительно длиннее предыдущих. Это произошло не случайно, но вследствие особенного, премудрого устроения Духа Божия, не восхотевшего ни того, чтобы все вообще псалмы были краткими, равным образом и ни того, чтобы они были растянутыми, и имевшего целью представить в этом для читающих некоторое разнообразное упражнение, некоторою растянутостью псалмов собирая нашу рассеянность, а краткостью, в промежутки от трудов, облегчая наше утомление. Речь в настоящем псалме льется у пророка так, как будто или сам он лично был взыскан благодеяниями Божиими, или же он произносит ее от лица других, но также взысканных благодеяниями Божиими и избавленных от рабства врага. Затем вообще заметим, что одни места св. Писания могут быть изъясняемы только исторически, как например следующее место: *в начале сотвори Бог небо и землю;* другие между тем только аналогически, как например: *источник воды твоея да будет тебе единому.* Потому что, если бы мы отказались искать в этом месте особенного, прикровенного смысла, то нам необходимо было бы в таком случае допустить в этих словах некоторое возбуждение со стороны Бога к величайшему бесчеловечию—не допускать никого к участию в воде, которую дает известный источник. Ясно, после этого, что здесь идет речь о законной жене, которая должна быть приятна для своего законного мужа, по своей природе, как родниковая вода, и чиста, то есть свободна от всяких незаконных связей. Наконец могут встретиться нам и такие места в Писании, которые должны быть изъясняемы и в историческом смысле и аналогически, как, например, то место, где говорится о медном змие, которого вознес Моисей в пустыне. Потому что рассказанное событие с одной стороны было истинным происшествием, с другой—оно принимается как некоторый образ, относящейся ко Христу. А посему многие подобного рода места в псалмах должны быть изъясняемы не одним только каким-нибудь, но различными способами.

Ст. 2. *Исповемся* (исповедаюсь) *Тебе, Господи, всем сердцем моим.* Исповедание может быть двойное: или как раскрытие души перед Богом со стороны тех, которые согрешили, или как изъявление благодарения за благодеяния Божии. Я, говорит пророк, изолью пред Тобою, Господи, мою благодарность как за те Твои благодеяния, которые я получил уже, так равно и за те которые получу впоследствии и изолью эту благодарность—не просто, но от всего сердца.

Повем (оповещу) *вся чудеса Твоя.* Чудесами пророк очевидно назвал здесь благодеяния Божии, которые суть как бы некоторые дивные трофеи победы нашей над врагом.

3. *Возвеселюся и возрадуюся* (стану трепетать от радости) *о Тебе.* Я сделаю, говорит, это непременно, потому что получил доказательство Твоего заступления и всемогущества. *Помянух,* как говорит пророк в другом псалме, *Бога и возвеселихся* (Псал.76, 4). Так как один только Бог есть истинное утешение наше, так равно и один Он только может спасти нас. Трепетание или прыгание от радости, выраженное по-славянски словом *возрадуюся* указывает на сильную радость, так что даже самое сердце от этой радости должно было сильно затрепетать в радующемся.

Пою (воспою) *имени Твоему, Вышний.* В древности был обычай, что люди, питавшие к кому-нибудь особенную любовь, слагали в честь предмета своей любви стихи и песни, и этим способом старались облегчать свою тоску по любимому лицу. Пользуясь заимствованною отсюда метафорою, пророк хотел изобразить словом *пою* свою сильнейшую любовь к Богу. Но в этом слове видно также и то, что песнь любви пророка имела излиться из его уст в соответствующей случаю стихотворной форме. Далее, воспою я, продолжает он, свою песнь не самому существу Божию, потому что оно непостижимо, но Твоему имени святому, Боже, искусно слагая в честь его достойную хвалебную песнь.

4. *Внегда возвратитися* (при возвращении) *врагу моему вспять* (назад), *изнемогут и погибнут* (враги) *от лица Твоего.* Пророк начинает исчислять наконец роды благодеяний Божиих, долженствующих служить предметом настоящего его исповедания или благодарения. Враг, тиран рода человеческого—сатана некогда имел дерзость искушать Самого Спасителя, и, как какому-нибудь обыкновенному человеку, предлагать свое содействие; но когда услышал от Него следующие слова: *иди за Мною, сатано* (Матф. 4, 10), тогда он тотчас почувствовал присутствие пред собою непобедимого могущества и со стыдом оставил Спасителя. А как скоро побежден и обращен был в бегство этот начальник темных сил, то вместе с тем, конечно и все, находящиеся у него под властью эти силы изнемогли или признали себя слабыми и погибли, лишившись своей власти, как бы некоторой своей души. И так как Иисус Христос остался затем до самой смерти своей безгрешным, то этим способом Он уничтожил самого диавола, а нас облачил во оружие спасения, то есть в божественное крещение, и даровал нам сверх того упражнение и оплот в божественном своем учении, оставил нам пример для жизни в собственном жительстве и указал нам путь, возводящий на небо. Демоны после всего этого сделались пред нами совершенно бессильными и не имеют теперь никакой власти над нами, если только мы сами добровольно и по нерадению нашему не подпадаем под эту власть их чрез нерадение об исполнении заповедей Божиих. Далее, от лица *Твоего,* то есть от страха Твоего. Ибо в сражениях именно лицо неустрашимого победителя становится страшным для побеждаемого врага.

5. *Яко сотворил еси* (окончил) *суд мой и прю* (оправдание по суду) *мою.* Ибо Ты, говорит, совершил надо мной свой праведный суд, надо мной, теперь уже уверовавшим в Тебя, прежде же этого находившимся, вследствие моего неведения, под властью диавола и испытывавшего всю жестокость его владычества. Но Ты, видя, как жестоко властвует лукавый над твоим созданием, исхитил меня из его рук, и, освободив меня от давнего моего заблуждения, сделал меня праведным. Словом *прю мою* (т.е. оправдание по суду) пророк назвал здесь праведность оправданного на суде.

Сел еси на престоле, судяй правду (по правде). Слова эти должны быть отнесены к вознесении Спасителя на небо. Совершив в тленной плоти нашей домостроительство нашего спасения, Он снова воссел по праву на престоле или то есть снова получил власть Божества, в самом же деле не оставляя этого престола и в то время, когда Он неизглаголанно поселился и обитал среди нас на земле. Вознесшись на небо и воссевши одесную Бога—Отца, Иисус Христос как бы воспринял в свои руки всякую власть на небе и на земле, пришедши на помощь к своему созданию, за спасение которого положил Он даже пречистую свою душу. Впрочем, приведенные выше слова должно понимать богопристойно. Именно седение на престоле в отношении к Богу—Слову должно означать власть Его, как власть нашего праведного судии, которую Он имел однако же и прежде того, но сокрыл ее в тайне, как требовало этого домостроительство нашего спасения, дабы исполнить Ему всяческое. Посему Ты, говорит пророк, бывший судиею нашим и прежде, вновь воспринял на Себя образ судии нашего, Ты, единый праведный судия, совершенно чуждый от всякого неведения и пристрастия.

6. *Запретил еси языком* (упрекнул с бранью народы), *и погибе нечестивый.* Ты упрекнул, говорит, с бранью народы за их заблуждение, и сатана тотчас же убежал от них прочь, не в состоянии будучи противостать истине. И сами апостолы еще жесточе этого порицали иногда язычников за их заблуждение, как, например, апостол Павел, называя Галатян: *о несмысленнии Галате* (Гал.3, 1). Сознав справедливость порицания, они отстали потом от несмысленного своего идолослужения, а как скоро это случилось, то вместе с тем уничтожен был и самый виновник и рачитель сего—диавол. Такую-то силу имело одно только слово упрека, исходящее из уст святых Божиих.

Имя его потребил еси (изгладил) *в век и в век века.* Когда демоны восхитили себе Божескую честь, то порабощенные ими люди дали им имена, как например представляет нам это забавная родословная богов или Феогония Гезиода. Дабы не перечислять их всех, я назову здесь только некоторые ради примера. Так известны между прочим имена Зевса или Юпитера, Арея или Марса, Аполлона, Гермеса или Меркурия, Артемиды или Дианы, Афродиты или Венеры и множество других. Эти имена, с распространением между людьми слова домостроительства нашего спасения, изгладились из памяти народной, как божеские, и не приобретут уже себе прежнего почета ни в веке настоящем, ни тем более в веке будущем. Так именно должно понимать выражение *в век века,* так как самое слово век значить вечное бытие или вечность. Заметим, что предметы особенно достойные уважения и внимания Писание обыкновенно обозначает подобного рода выражениями, как например «Святая святых, Песни песней, Субботы суббот и подобн.» Или: выражение *в век века* означает усиление, и употреблено вместо «навсегда» или «навеки». Потому что впредь навсегда уже были оставлены людьми, как мнимосвященные празднества в честь демонов, так равно и изглажены из памяти прежних их чтителей самые имена их.

7. *Врагу оскудеша оружия в конец* (вражьих мечей не стало совсем), *и грады разрушил еси.* Под оружиями или мечами врага должно разуметь здесь те нечистые страсти, пораженная которыми душа наша становится затем мертвою для добрых дел и кажется как бы погребенною в своем теле, как в могиле. Но когда уничтожено было нечестие язычников и вместо него насаждено и утверждено благочестие, то вместе с тем, как бы пали и самые города их. Или тоже: под городами можно разуметь людей, в которых демоны имеют свое жилище. Не будет также неуместным и то, если под городами мы станем понимать нечестивые храмы идольские.

Погибе память его (их) *с шумом.* Ибо никто уже не знал, как приносить ему (диаволу) жертву, или вообще как призывать его в молитве. Выражение *с шумом* значит одно и тоже как и криком, ибо исчезли совершенно взывания демонские среди людей. Или также: *с шумом,* то есть погиб враг вместе с своею гордостью, или же и с криком жертвенных песней. Речь здесь относится собственно к сатане, он именно называется здесь и нечестивым и врагом, при чем имеется в виду конечно поразить собственно начальника враждебных сил, как бывшего виновным в возмущении и этих самых сил. Но направляясь против него, она поражает вместе и эти последние.

8. *И Господь во век* (вечно) *пребывает.* А Господь, говорит, для уверовавших в Него язычников, останется Господом до конца времен; но здесь также раскрывается и непреложность благочестия принявших веру Христову и незыблемость самой Церкви христианской.

Уготова (приготовил Он) *на суд престол свой.* Немного выше сказав о вознесении от нас Спасителя в настоящей жизни, пророк намекает теперь на будущее всеобщее и последнее страшное пришествие Его, когда Он воздаст каждому по делам его. Выражение *уготова* употреблено здесь человекообразно.

9. *И Той судити имать вселенней в правду* (по правде), *судити имать людем в правоте* (праведно). *Вселенною* пророк называет верующих, у которых, как мы веруем, Бог имеет свое жилище, обитая в рассеянных повсюду храмах Божиих, *людьми* же называет пророк вообще всех людей—из неверующих язычников, у которых повсюду рассеяны глухие заросли страстей, где прячутся, подобно зверям, демоны. И Господь тех и других станет судить не одинаково, но испытуя каждого по его силам и судя одних по вере, других по неверию их. Или также: прибавляя выражение *имать судити людем,* пророк имел в виду пояснить этим еще более по-нятае вселенной, представив после содержащаго и самое содержимое им. Указание на *суд* (судить) имеет здесь то значение, что предрекаемый пророком судия будет судиею прямым, праведным и неподкупным.

10. *И бысть Господь прибежище убогому.* Убогим или бедным называется здесь народ языческий, который действительно был беден благочестием и добрыми делами и для которого, когда он уверовал, сам Бог стал потом убежищем. Богатство, состоящее в деньгах, неверно и непостоянно, а то—богатство вечное и истинное. Или быть может, хочет сказать здесь пророк, что у Бога нет лицеприятия; Он даже и бедняка прибегающего к Нему принимает и не отвращается.

Помощник во благовремениих (в дни благополучий), *в скорбех.* Бог помогает прибегающему к Нему, как во благовремениих, т.е. в дни благополучия, так и в скорбях. Всякий может судить по себе самом, что в помощнике нуждаются как те, которые находятся в несчастии, так равно и те, которые находятся в счастии; последним он нужен для того, дабы надежнее и дольше уберечь им свое счастие и чтобы не впасть в бездействие, которое есть мать всех наших несчастий и бед. Некоторые толкователи говорят, что выражение *во благовремениих* здесь значит просто впору или кстати (так как греческое слово ευκαιςια, по-славянски выражаемое словом благовремение, значит не одно только время благополучия, но также и время приличное или удобный случай).—Понимая так это выражение, они

истолковывают все приведенное выше место следующим образом: Господь был, говорят они, помощником в скорбях —кстати, то есть именно в такое время, когда человек особенно нуждается в Его помощи.

11. *И да уповают* (надеются) *на Тя знающии имя Твое: яко* (ибо) *не оставил еси взыскающих Тя, Господи.* А наконец, говорит, на Тебя возложат свое упование, как на такого, который один только может спасти, возложат это упование знающие имя Твое, то есть Тебя Самого, или иначе говоря: верующие в Тебя. Некоторые переводчики с еврейского выражение *да уповают* заменяют выражением *возложат упование,* употребляя то есть будущее время вместо повелительного наклонения. Или, быть может, пророк употребил здесь повелительную форму, столь свойственную учащему, наставляя или просто требуя от нас, как бы какой-либо наставник, чтобы и мы усвоили себе то, что сам он знал так основательно. Далее, хорошо также сказал он и это: знающий *имя Твое,* а не природу—так как природа Божия решительно не доступна и для человеческого понимания. Присовокупил сюда пророк и самое основание упования или надежды нашей, добавив: *яко не оставил еси взыскающих Тя, Господи!* Заметьте; пророк не сказал ищущих, но *взыскающих* или взыщущих, имея без сомнения в виду чрез прибавление предлога изобразить усиленное искание Господа от всей души.

12. *Пойте Господеви живущему в Сионе.* Тому, говорит, истинному Господу, которого я несколько выше изобразил пред вами, вы воспевайте хвалебные песни ваши. *Живущему* же *в Сионе,* пророк добавил не для того, чтобы сказать например, будто бытие Божие ограничено тем пространством, какое занимает гора Сион, но дабы показать некоторое особенное благоволение Божие к этому месту. Ведь известно, что Бог вселяется и в верующих, не в том опять конечно смысле, будто Он объемлется ими, но этим указывается на особенное расположение Божие к ним. Пророк побуждает здесь воспевать хвалы Богу или самых древних Евреев, живших в то время, или же уверовавших впоследствии во Христа язычников, то есть христиан; так как тот же самый Бог, Который обитал некогда на Сионе и давал с него свои откровения людям избранным, имел быть исповедуем впоследствии Богом и христианами. Или также под Сионом можно разуметь Церковь из язычников, в которой позднее стал обитать Господь.

Возвестите во языцех начинания (действия или занятия) *Его.* Эти слова относятся к апостолам, которые действительно, обходя народы земные, научали всех истинному познанию о Боге. Вместо занятия или *начинания* (επιτηδευματα), как стоит у семидесяти, Симмах употребил в своем переводе средства или знания μηχαναια, а Акила — *перемены (εναγγαλα).* Итак возвестите, как бы говорит пророк, начинания Божии, то есть Его действия или занятия; возвестите средства или занятия, то есть дивную Его премудрость, возвестите перемены или изменения Его, то есть то что явилось вместо другого. Потому что те, которые были далеко от Бога, сделались наконец близкими к Нему; и те, которые находились во мраке заблуждения, пришли к свету истины; и те, которые были как бы забыты Богом, воспомянуты Им; и те, которые прежде были в пренебрежении, сделались впоследствии избранными и даже сынами Божиими и Сам Бог сделался человек, а человек -Богом.

13. *Яко взыскаяй крови их помяну.* Все это Бог устроил, после того, как вспомнил о них; прежде же Он как бы не помнил о них, по причине собственного их неверия. Вспомнил, не терпя, чтобы проливалась еще далее язычниками кровь в жертву демонам, так как они иногда закалали даже собственных сыновей и дочерей. Вспомнил равным образом, начав требовать или спрашивать крови от рук проливающих эту кровь, той крови, которую они не употребляли в жертву. Кровию называется здесь месть убийством за убийство, что они делали, подстрекаемые к этому демонами. Это ясно из того, что всякий убийца по Писании имел быть подвергаем известному наказанию, как говорит в книги Бытия: *крови бо вашей изыщу* (Быт. 9, 5).

Не забы звания (вопля) *убогих.* Когда природа человеческая находилась под владычеством невидимых врагов наших, она казалась в то время как бы вопиющею к своему Творцу; этот вопль она издавала по причине того тяжкого положения или убожества, в каком она находилась. Или быть может здесь содержится и указание на то, как древние пророки, воспевали таинство вочеловечения Божия, взывали к Богу, призывая в помощь себе имеющего вочеловечиться Господа; они и убогими или бедными могут быть названы очень кстати, по причине некоторой скудости и незначительности того круга добрых дел, которые они почитали такими, и Бог не забыл этого вопля или звания их.

14. *Помилуй мя, Господи, виждь смирение* (уничижение) *мое, от враг моих.* А эти слова сказаны пророком от лица вообще всякого христианина. Посмотри, говорит, как бы, здесь уверовавши во Христа, на причиненное мне унижение от нечестивых, то есть от врагов моих видимых, и невидимых, которые действительно старались уничтожить весь род христианский.

15. *Возносяй* (Ты, который высоко уносишь) *мя от врат смертных.* Вратами смертными пророк называет многоразличные истязания мучеников, обыкновенно доводившие их до смерти; из этих

истязаний высшие и главнейшие были конечно те, которые претерпел Сам Спаситель наш. Но приведенные слова можно также относить и к самому Давиду, так как он сам неоднократно терпел уничижение от своих врагов, как и неоднократно чудесно избавляем был от смерти, становясь потом еще более славным, чем прежде, возвеличиваемый очевидною помощью Божиею в этих случаях.

Яко да возвещу вся хвали твоя во вратех дщере Сиони. Это причина или того, почему пророк был избавлен от смерти, или того, почему испрашивал он себе милосердия Божия. *Да возвещу,* говорит он, *вся хвалы твоя,* то есть хвалу например творения, хвалу премудрости Божией, хвалу правоты Его, хвалу вочеловечения; из них за каждую, говорит пророк, Ты достоин, Боже, восхваления. Сионом называется здесь Церковь святых Божиих на небесах; вратами же ее отдельные церкви на земли, входя чрез которые или под руководством которых всякий может восходить в эту небесную Церковь. Потому что те, которые принадлежа к этим земным церквам, страдая за Христа, те именно возвещали в страданиях дивные дела Божии, подкрепляя своим примером верующих. Далее и сам Давид также своею книгою псалмов, возвещает во всей церкви хвалы Божии. Дщерию же назван этот высший Сион, как особенно возлюбленный Богом и Им самим устроенный.

Возрадуемся о спасении Твоем. Спасением пророк называет вочеловечение и смерть нашего Спасителя; так как все это послужило виною нашего спасения, как и праведный Симеон сказал вслед за Давидом: *видеше очи мои спасение твое* (Лук. 2, 30).

16. *Углебоша* (погрязли) *языцы в пагубе, юже сотвориша.* Под языками или язычниками должно разуметь здесь самих иудеев, так как они, имея закон, однако же по своей злобе и зависти, соделались подобными язычникам, незнакомым вовсе с законом; а под пагубою или гибелью—самую смерть. Потому что, стараясь предать смерти начальника жизни, сами они были совершенно уничтожены потом римлянами, и, приготовляя Ему смерть, сами напротив совершенно были преданы во власть смерти. Или также: здесь идет речь и о враждующих против христиан, которые усердно стараясь о скорейшем истреблении этих последних, сами гораздо скорее их подверглись уничтожению. Не будет неуместным, если станем относить сказанные выше слова и к самим демонам, которые, замыслив посредством смерти Иисуса Христа ослабить Его всемогущество, вместо того чрез эту самую смерть совершенно повредили своему собственному владычеству над людьми.

В сети сей, юже скрыша, увязе (увязла) *нога их.* Пророк повторяет здесь предыдущую свою мысль, только выражая ее здесь под другим новым образом, и как бы хвалясь уничтожением врагов. Сетью он называет злые старания их, то есть их коварные замыслы. Всякая сеть, также как и силки обыкновенно расставляются в потайных местах; так и коварные замыслы составляются обыкновенно втайне, производя потом на свет смерть.

17. *Знаем есть* (познается) *Господь судьбы* (суды) *творяй.* Судьбами или судами называются здесь наказания Божия; так Он воздает по заслуге.

В делех руку своею увязе (загряз) *грешник.* А эти слова служат как бы продолжением предыдущих. Здесь именно выставляется та причина, почему Господь открывается творящим суды; но еще более здесь Он является праведным судиею, устраивающим так, что те, которые строят ковы для других, скорее всего сами же подвергаются этим ковам; так что зло, которое уготовляют другим, обращается таким образом на самих виновников зла. Под грешником разумеется один из тех трех родов людей, которые обозначаются словом языки или народы, изъясненным нами выше; или же пророк называет грешником вообще всякого исполненного нечестия.

Диапсалма. Об этом сказано во введении.

18. *Да возвратятся* (пойдут) *грешницы во ад.* Грешниками называются здесь неверующие; а адом самое наказание их. Да возвратятся же сказано вместо да перенесутся из настоящей жизни под землю; ибо там, как говорят, находятся места наказания их. Или иначе: пусть, как бы так говорит пророк, те, которые из земли произошли, в землю же и возвратятся, не в состоянии будучи ни о чем помышлять, как только о земном. А кого пророк разумеет здесь под грешниками, это он показал чрез присовокупление нижеследующих слов псалма:

Вси языцы (народы), говорит он далее, *забывающии Бога.* Забывающие то есть добровольно, по собственному своему неразумению.

19. *Яко не до конца забвен будеть нищий* (бедный). Это случится, говорит, именно с подобного рода языками или народами, так как верующий не допустит себя до совершенного забвения о Боге. Бедным пророк называет того, кто не имеет у себя богатства денежного и тленного, но кто за то богат богатством добрых дел своих. Или также под бедным пророк разумеет народ языческий, как бы то есть растративший высокое богоподобное достоинство своей души, сделавшийся бедным в отношении богатства благочестия и добродетелей.

Терпение убогих не погибнет до конца (навсегда). Убогими пророк называет здесь язычников,

терпение или ожидание которых, говорит он, не до конца будет напрасным. Ожидание же или чаяние язычников есть Христос, о котором в одном месте Писания сказано: И той чаяние языков (Быт.49, 10); к ним Сам Он обращается чрез другого пророка, с следующими словами: *они терпели Меня во время воскресения Моего.*

20. *Воскресни,* (восстань), *Господи; да не крепится* (приобретает) *человек.* Один переводчик поставил, вместо *да не крепится* (μη κραταιουσθω) да не надмевается (μη θρασυνεσθω). А говорит эти слова пророк по причине взаимных ополчений народов одного против другого. Потому что люди, при неимении истинных учителей, не зная что они суть земля, брение, дерзали на поступки, превышавшие их человеческую природу; мало того, они даже вписались в число богов. Посему явись, как бы говорит, предстань, Господи, и уйми такую надменность их. Можно также изъяснять настоящее место и гораздо глубже; именно: первая половина этого места указывает на то, что человек создан по образу Божию и потому он не без основания может быть назван богом; вторая же половина намекает на то, что человек прилепляется к земному, и потому справедливо должен быть назван человеком. И так как это земное одерживало верх в людях над божественным, то пророк и умоляет Иисуса Христа, чтобы Он воскрес и научил бы нас чрез святых апостолов тому, каким бы образом наши греховные страсти не могли преодолевать нашей души, ни брение ума нашего. Или и еще иначе: после воскресения Господа из мертвых, когда Евангелие было проповедано во вселенной, в мире прекратились взаимные восстания народов одного против другого и усобицы.

Да судятся языцы (народы) *пред Тобою.* Иначе сказать: да соделаются, то есть, они достойными Твоего посещения или смотрения, Господи. Потому что тот, кто судит, обыкновенно обращает свой взор на того, над которым производится суд. А упоминаемый здесь суд понимайте по отношению к диаволу,—суд, о котором и чрез пророка Исаия так говорит Бог: *Се (Иаков) отрок мой, восприму и; (Израиль) избранный мой, прият его душа моя, дах Дух мой нань, и суд языком возвестит* (Ис.42,1).

21. *Постави, Господи, законоположителя* (законодателя) *над ними.* Под законоположителем или законодателем пророк разумеет здесь Иисуса Христа, по реченному в Писании: *Я поставлень от него царем;* ибо Он, подобно царю и законодателю, дал нам новый закон, именно закон евангельский, или просто святое Евангелие. *Да разумеют языцы* (народы), *яко человецы суть.* Да научатся, то есть, они потом, впоследствии, жить так, как люди живут, а не как звери.

Псалом десятый у евреев.

Ст. 1. (слав. перевод - 22) *Вскую,* (почто) *Господи, отстоя* (стал) *далече?* Пророк начинает рассуждать теперь о промышлении Божием, как бы говоря, что вот нечестивые здесь благоденствуют, а праведники терпят неудачу в своих делах,—и от лица этих последних ведет свою речь, вопрошая Бога о причини подобного порядка вещей: почто, говорит, Господи, оставил Ты этих людей переносить, что бы ни случилось с ними? Приведенное выше выражение метафорическое; оно заимствовано от тех людей, которые сами стоят вдали и не имеют никакой заботы об оставленных ими других людях.

Презираеши (чрез верх смотришь) *во благовремениих* (в дни благополучия) *в скорбех?* Презирать или смотреть поверх чего-либо значит давать такое положение своим глазам, при котором они не смотрят прямо на тот предмет, который находится пред глазами, но смотрят вверх над ним. Итак почему, Ты, Господи, продолжает пророк, Ты, Который везде присущ, кажешься отстоящим далеко от праведных по причине Твоего долготерпения, и между тем как Ты все видишь, принимаешь вид, будто ничего не замечаешь, как будто бы для того, чтобы не помогать нам в делах наших; и это притом же в то время, когда мы особенно нуждаемся в твоей всесильной помощи, то есть именно теперь, когда мы находимся в скорбях и терпим бедствия? Говорит же все это пророк —не обвиняя Бога, но призывая и склоняя Его на милость. Ибо в противном случае Бог мог бы ответить ему словами Писания, говоря: *грехи ваши разделяют между Мною и вами.*

2. (23) *Внегда гордитися нечестивому, возгарается* (сгорает) *нищий.* Когда, говорит, возносится нечестивый, получая во всем удачу, тогда благочестивый, смотря на все это, сгорает от ревности, испуская стенание из своих уст, подобно некоторому дыму, стенание о том, что он таков как бы забытый и незнатный. Или тоже можно понимать место это так: когда демон кичится над родом человеческим, тогда этот последний, будучи беден добродетелью, сгорает от страдания.

Увязают (поддерживают себя) *в советах* (ухищрениях), *яже помышляют* (вымышляют). Это тоже сказано о нечестивых. Они, говорит пророк, поддерживают себя или содействуют себе тем, что замыслят; под содействием же должно понимать успех или удачу. Или также: они получают содействие со стороны других подобных себе людей. Здесь можно заметить, что пророк, рассуждая как о людях добрых, так и о нечестивых, нередко говорит о них иногда во множественном числе, а иногда в

единственном; так как добрых людей числом хотя и много, но все они по своей наклонности к добродетели составляют одно, равным образом и нечестивых людей числом также много, но по своей наклонности к нечестию и злобе все они опять—одно. Или иначе: так как греческое слово συλλαμβανονται не только значит *поддерживают* себя или *содействуют* себе но и *бывают пленяемы* или *увязают,* как выражено по-славянски, то можно думать, что пророк говорит здесь о тех благочестивых людях, которые бывают пленяемы помыслами относительно благополучия людей нечестивых, то есть впадают в малодушие, не в состоянии будучи понимать и рассуждать о премудрых планах Божиих.

3. (24) *Яко хвалим есть грешный в похотех души своея, и обидяй* (обидчик) *благословим есть* (одобряется). О частице *яко,* по-русски *так как* или *потому что,* должно заметить, что соответствующее ей в еврейском языке слово не всегда имеет значение причиной частицы, но иногда употребляется как наречие утверждения, а иногда бывает и вовсе лишнею и употребляется в этом последнем случай в речи лишь в силу некоторого обычая, как идиома. Порок усилился между нечестивыми, по словам пророка, до такой степени, что те, которые грешат, особенно ревностно, хвалятся своими похотями, за удовлетворением которых они гонятся, будучи увлекаемы страстью, равным образом те, которые обижают других, слышат одобрение за свои преступные действия со стороны подобных себе людей.

4. (25) *Раздражи Господа грешный.* Раздражил, говорит, или подвигнул Господа к отмщению, сам прогневавши Его и ускоривши Его праведное посещение, своим преступным поведением.

По множеству гнева своего не взыщет. Бог не станет, говорит, достойно взыскивать с нечестивых как бы требовал того праведный гнев Его; ибо, как говорит Писание: *аще беззакония назриши, Господи, Господи, кто постоит* (Псал.129, 3)? Гневом же Божиим пророк называет здесь праведное наказание, посылаемое Богом на нечестивых. Бог, говорит, милосерд и не наводит наказания неумеренного, хотя и заслуженного. Впрочем, согласно с некоторыми толковниками, это место можно изъяснять и иначе, именно,—что грешник раздражил Господа по множеству гнева Его, то есть достойно и самим же грешником воспламенен этот гнев в Боге; а воспламенен он нечестивыми деяниями грешника. Далее *не взыщет* должно понимать, как требование отчета, а вместе с тем отдание этого отчета и как вследствие раскаяния грешника; как бы так было сказано: Бог не взыщет с него, который так Его раздражил.

5. (26) *Несть Бога пред ним.* Так думает грешник: не видит его Бог, поступающего таким образом. Или иначе: грешник не примечает своими глазами вблизи себя Бога, Который везде присущ и всевидящ.

Оскверняются путие его на всякое время. Так как грешник думает, что деяния его невидимы Богом, то они всегда и бывают превратными и нечестивыми у него.

Отъемлются (отстраняются) *судьбы Твоя оть лица его.* Отнимаются, говорит, Твои суды от его разума, ибо и разум также имеет свои глаза. Отнимаются, т.е. отстраняются. Этого рода слепота свойственна ошибающемуся, так что судов, которые от Тебя исходят, он не замечает, не рассуждает и о том, что Ты судия праведный, и сильный, и долготерпеливый.

Всеми враги своими обладаешь. Он (нечестивый) отразит от себя всех тех, которые восстали бы против него; так как Бог, по своему долготерпению), попускает ему часто в войне одерживать верх и над своими врагами.

6. (27) *Рече бо в сердце своем: не подвижуся* (поколеблюсь). Он почел свое благополучие постоянным; подвигнуться же или поколебаться, это значит испытать перемену или изменение в прежнем могущества и в собственных силах.

От рода в род без зла. Здесь должно считать опущенным глагол *буду* или *пройду* (проживу); ибо грешник подумал, что он будет непричастным никакой обиде от рода в род, т.е. в продолжение всей жизни. Под родом здесь именно должно разуметь жизнь; то есть как бы так было сказано: от его жизни настоящей до той, которая наступит после его смерти.

7. (28) *Его же клятвы* (проклятая) *уста его полна суть, и горести* (огорчения) *и лести* (коварства). Слова эти: *уста его* представляют один из идиотизмов, свойственных еврейскому диалекту, и употребляющихся нередко в священных книгах; евреи имеют обыкновение к членам присоединять в речи местоимения, как например: *Блажен емуже Бог Иаковль помощник его* (Псал. 145, 5); или: *Блажен муж емуже есть заступление его у Тебе* (Псал.83, 6). Далее уста его (грешника) полны или исполнены клятвы, т.е. на всех произносят проклятия, полны горести, иначе говоря: гневно или с огорчением на всех кричат; полны лести или коварства, потому что та речь, которая исходит из этих уст, изливается не от сердца, но эти уста одно говорят, а другое таят в душе.

Под языком его труд и болезнь. То, говорит, что говорится таким человеком, доставляет труд и болезнь тем людям, для которых он строит свои ковы. Или также: труд и болезнь заключаются в его учении и достанутся на долю тех, которые ему (нечестивому) последуют, не находя себе нигде покоя. Или еще: собственный его язык был в труде и болезни, износя слова труда и болезни против тех, к

которым он враждовал, показывая тем самым неустанную его говорливость и злоречие.

8. (29). *Приседит* (заседает он) *в ловительстве* (засаде) *с богатыми.* Ловительство или засада есть потаенное место, укрывшись в котором кто-нибудь делает отсюда неожиданно свои нападения на проходящих мимо этого места. Пророк исчисляет здесь те многоразличные пороки, которые свойственны людям нечестивым, как например: лесть, коварство, хищничества, убийство, и сим подобное. Скрывается, говорит он, вместе с богатыми, т.е. с теми, которые изобилуют пороками и злодеяниями, и которые в этом отношении гораздо знаменитее его; и он сделает их своими соучастниками, как имеющих одинаковые с ним душевные расположения. Далее пророк, открывая засаду, присовокупляет к сему объяснение и самой причины ее, говоря:

В тайных, еже убити неповинного. Дабы умертвить, говорит, невинного, того, который не причинил ему никакой обиды.

9. *Очи его на нищаго призирает* (зарятся). Здесь показывает пророк то беспрестанное соглядание, с каким этот коварный человек неутомимо следит своим взором за неповинным бедняком, дабы выбрать удобную минуту для удачного нападения на него, когда тот будет проходит мимо.

(30). *Ловит* (подстерегает) *в тайне, яко лев во ограде* (логовище) *своей.* ЗДЕСЬ пророк развивает туже самую мысль, имея в виду указать этим на разнообразное коварство человека злого и показывает ясно, что он сам истинный зверь. Он точно лев, спрятавшийся в своей норе, которую он называет здесь оградою. Как лев нападает на слабейших животных, беспечно проходящих мимо его логовища; так делает и этот человек, пользуясь незаметно расставляемыми им для других ковами.

Ловит (сидит в засаде), *еже восхитити* (схватить) *нищаго, восхитити нищаго, внегда привлещи и.* Сравнив выше человека коварного со львом, по его коварству, и как бы кровожадности, пророк и далее остается тверд при этом сравнении, давая тем понять, что подобному человеку именно свойственны действия льва. Он, говорит, нападает из своей засады как лев, чтобы схватить свою добычу и чтобы потом утащить ее в свою нору. А ловит он или подстерегает, сидя в своей засаде, не для того, чтобы схватить ЗДЕСЬ какого-нибудь кровожадного или зловредного зверя, но чтобы схватить, говорю, бедного, бедного и состоянием и обедневшего силою человеческою. При этом пророк изъясняет и тот способ, которым этот бедняк будет похищен человеком коварным, говоря: *внегда привлещи и,* то есть утащит силою. Повторением же глагола *восхитити* пророк хочет показать величайшую степень нечестия коварного. Или также быть может, этим повторением слова, выражающего страдание, он хочет скорее подвигнуть Бога на защиту бедняка.

10 (31). *В сети своей смирит его.* То есть он обладает им чрез свое коварство и хитрость. Или же, умертвивши, распрострет он его на земли; так как смиренным или приниженным называется тот, кто падает к ногам другого, распростершись на земле.

Преклонится и падет, внегда ему (гордому) *обладати убогими.* Когда он, будучи сильным, станет властвовать над убогими, тогда и сам он смиряемый преклонится и погибнет. Ибо те, которые падают, первее всего наклоняются к земле. А говорит же об этом с тою целью, дабы показать неисцелимый порок этого человека и вместе с тем долготерпение Божие и выносливость подвергшихся угнетенно со стороны гордого и их избавление от этого гнева.

11. *Рече бо в сердце своем: забы Бог, отврати лице свое, да не видит до конца.* Тот, которому попущено, чтобы все пожелания его души исполнялись, впадает в странные мнения, размышляет сам в себе, будто Бог забыл промышление свое о мире, что Он отвратил от него свое благодетельное смотрение о нем, так что решительно ничего не хочет видеть, что в нем делается. *В конец* же иногда значит «на всегда», а иногда—«совершенно» или «совсем»; а у тех, которые рассматривают это выражение подробно, стоит и то и другое значение. Должно заметить, что приведенные выше слова можно понимать как предсказание, относящееся первее всего к народу Иудейскому, а потом или вместе с тем и к Самому Иисусу Христу. Потому что первый, т.е. народ Иудейский, вместе с начальниками своими, в засаде подстерегал Того, Который чист от всякого греха, то есть Христа, и Который обнищал ради нашего спасения; за ним то народ Иудейский постоянно злоумышленно следил и делал все другое, что описано выше; потом, когда убил он этого праведника, также стал преследовать и Его учеников — апостолов, а наконец и сам этот народ был истреблен римлянами.

12 (33). *Воскресни, Господи Боже мой, да вознесется* (поднимется) *рука твоя.* Воскресни, то есть подвигнись к отмщению. Далее, *да вознесется рука твоя,*—выражение метафорическое; так как те, которые когда кого-нибудь наказывают, обыкновенно поднимают вверх при этом свою руку, наносящую удар бичем. Или иначе: Твое могущество, как бы так говорит пророк, было всегда высшим и превосходящим всех, прошу Тебя, Боже, пусть оно явится таким особенно в теперешнее время, на виду у всех; ибо под рукою Божиею должно разуметь именно Его могущество.

Не забуди убогих твоих до конца. До конца, иначе сказать: совершенно или совсем.

13 (34). *Чесо ради прогева нечестивый Бога?* Испытывая тяжкие страдания при мысли о подобного рода дерзостях, каких исполнены отношения нечестивых людей к праведникам, пророк облекает здесь свою речь в вопросную форму; и потом разрешает это свое недоумение следующим ответом, говоря:

Рече бо в сердце своем: не взыщет. Вот, говорит, где кроется причина такого нечестия людей порочных: они думали в душе своей, что Бог не станет взыскивать с них за их постыдные деяния.

14 (35). *Видиши, яко Ты болезнъ* (страдание) *и ярость* (озлобление) *смотряеши* (разумеешь), *да предан будет в руце, твои.* К слову *видиши* здесь надобно добавить слова: *чрез себя,* или сам собою, и затем поставить наконец знак препинания, так чтобы получился следующий смысл: хотя бы нечестивец и тысячекратно так думал, как сказано выше, повергаемый в безумие по причине Твоего долготерпения; но Ты, Боже, видишь все, всюду проникая своим взором. Потому-то Ты с величайшим тщанием рассматриваешь и ту болезнь или страдание, которому подвергаются терпящие обиду, а равно и ту ярость или страх, который испытывают сами наносящие им эту обиду. Ибо смотрение или разумение есть именно подробное рассматривание известного предмета и по частям. Рассматриваешь же тщательно, как бы так говорит пророк, для того, чтобы в будущем веке предать Тебе их наказаниям определенным Тобою. ЭТО именно обозначают здесь руки, по слову апостола: *страшно есть, еже впасти в руце Бога живаго* (Евр.10,31).

—*Тебе, оставлен есть* (предоставлен) *нищий.* Так как все отступили от бедного, то он достался только Тебе единому и одному для заступления.

—*Сиру Ты буди помощником.* Ты будешь, говорит, помощником сироте, как творец и владыка его. Как эти слова, так и предыдущие должны быть относимы не просто к беднякам и сиротам, но собственно к народу языческому, который был бедняком по изъясненной выше причине, а равным образом был и сиротою, по причине неведения своего Отца и Творца—Бога.

15 (36). *Сокруши мышцу грешному и лукавому.* Мышцею пророк называет ЗДЕСЬ физическую силу; так как в мышцах именно заключается сила человеческая. Грешные же и лукавые суть такие люди, которые служат возобладавшим над ними плотским похотям.

—*Взыщется* (поищется) *грех его, и не обрящется* (найдется). Потому что если бы только Бог стал искать греха и не долго терпел, то он тотчас же погиб бы достойно пораженный смертью. Приведенные выше слова можно также относить и к Иисусу Христу, как пророчествующие о том, что некогда сказал Пилат об Иисусе Христе, обращаясь к иудеям, именно он говорил: *яко в Нем ни единыя вины обретаю* (Иоан.19, 4). Далее, пророчествующие о том, что и Сам Христос сказал однажды: *грядет бо,* говорил Он, *сего мира князь, и во Мне не имать* (найти) *ничесоже.* Так ни Пилат не отыскал в Иисусе Христе греха или преступления, за которое бы Он должен был умереть, как требовали того первосвященники и иудеи; ни диавол в то время, как разлучилась пречистая душа Христа с Его телом, не мог отыскать в Нем никакого греха, хотя и употреблял к тому ВСЕ свои усилия.

16 (37). *Господь Царь во век, и в век века.* Эти слова сказаны для тех, которые соблазняются, что люди нечестивые не тотчас терпят заслуженное ими наказание от Бога. Царство, говорит он, Божие и Его праведный суд —не преходящи или временны, но вечны. Поэтому если бы Бог и не подвергнул тотчас же нечестивцев наказанию, то Он подвергнет их сему потом, впоследствии, в свое время. Иди, быть может, пророк говорит ЗДЕСЬ о царской власти Христа, которую Спаситель по божеству своему имел у Себя от вечности, но по человечеству Он воспринял эту власть только по своем воскресении. *Дадеся Ми,* говорил Он ученикам своим по воскресении, *всяка власть* на небеси и на земли (Матф.28, 18), дабы царствовать Ему не только в настоящем веке, но и в будущем.

Погибнете языцы (язычники) *от* (с) *земли Его.* Языками или язычниками пророк называет ЗДЕСЬ тех, которые не приняли закона евангельского; так как язычники существуют без закона. Под землею же Господнею разумеете весь мир, по лицу которого имела распространиться вера христианская. Или, быть может, землею Господнею пророк называет царство Господа, от которого (царства) отпадут все живущие преступно или беззаконно.

17. (38). *Желание убогих услышал еси, Господи, уготованию сердца их внят ухо Твое.* Здесь то и другое, то есть и желание и уготование сердца убогих есть некоторый образ тех молитвенных восклицаний,—с которыми они обращаются к Богу; молятся же они, или желают того, чтобы нечестивые были истреблены. И были эти убогие прямы сердцем, так как не были подвержены никакому греху. Или, быть может, слова эти сказаны для того, чтобы показать желание сердца пророков, которые молились о вочеловечении Спасителя. Готовы же были, именно к принятию веры Христовой, и готовы конечно те, которые ее впоследствии приняли.

18 (39). *Суди сиру и смиренну* (уничиженному). Ты, говорит, услышал его (бедного) и выслушал со вниманием, чтобы быть судьею для сирого и уничиженного и наказать гордого.

Да не приложит ктому величатися человек на земли. Дабы всякий человек, видя наказание Божие, постигшее тех, которые наносили обиды другим, не осмеливался еще далее величаться, то есть гордиться и превозносить себя пред низшими себя. Выражение *на земли* значит вообще между людьми, или среди людей.

Псалом 10

В конец псалом Давиду

Настоящий псалом воспет пророком во время преследования его со стороны Саула. Словом: «в конец», псалом этот надписан потому, что содержит в себе пророчество о том наказании, которое ради его впоследствии имело быть ниспослано Богом на Саула.

Ст. 2. *На Господа уповах, како речете души моей: превитай* (переселись) *по горам яко птица?* Когда Давид, преследуемый Саулом, бежал в пустыню, тогда его друзья и доброжелатели советовали ему лучше укрыться в горах, уверяя его, что там жизнь его будет в гораздо большей безопасности. В приведенных выше словах Давид обличает этих друзей и доброжелателей, как подающих советы заслуживающие осуждения. «На Господа, говорит он им, возложил я все свое упование», не полагаясь ни на какую другую помощь. И зачем говорите вы душе моей, т.е. мне самому, чтобы я, как какой-нибудь воробей, взлетел на гору, и, подобно этой трусливой птице, помешкал там? Здесь кстати заметить, что пророк нередко употребляет выражение «душе моей», вместо «меня самого», как например встретили мы это выше, в третьем псалме в словах: *мнози глаголют души моей* (ст. 3).

3. *Яко се грешницы налякоша* (натянули) *лук, уготоваша* (приготовили) *стрелы в туле,* (колчане). Говоря о том, что вот натянут лук, приготовлены стрелы в колчане, пророк указывает этим на полную готовность грешников к нападении на него. Или же пророк потому упоминает здесь об этих орудиях, что их употребляли в дело в то время, когда преследовали бегущих. Затем остальные слова приведенного текста изъясняют самую причину того упования пророка, о котором упомянуто выше (ст. 2). Потому, говорит он, я питаю такое упование в душе моей, что те, которые воюют против меня, суть люди грешные; они погрешают, преследуя человека вовсе невинного, намереваясь заплатить смертью тому, кто некогда был виновником их спасения, когда например убил Голиафа или когда изгнал из Саула демона, мучившего его.

Состреляти во мраце (в безлунную ночь) *правыя сердцем.* Они приготовились, чтобы погубить нас, которые ни в чем неповинны, нас, которые не питаем ничего коварного в своем сердце. Сострелять или убивать стрелою, т.е. из потаенного места, это именно означает здесь выражение во мраце, по-гречески η σκοτομηνη, безлунная ночь, так как раненный в такую ночь не может замечать своего врага. Или иначе: здесь можно подразумевать опущенную частицу «как бы» или «подобно как»; так что полный смысл этого листа будет следующий: враги праведника, помраченные ненавистью к нему «как бы» некоторою ночною темнотою, не видят кто таков тот, кого они замышляют убить; ибо они направляют свое оружие в своего друга и благодетеля.

4. *Зане* (ибо) *яже Ты совершил еси, они разрушиша.* Это вторая причина упования пророка на Бога. Я и потому еще проникнулся упованием на Бога, как бы так говорит он, что сторонники Саула ниспровергли того, кого Ты, Боже, помазал им в царя. Глагол «совершил» употреблен здесь вместо «поставил» или «воздвиг»; а глагол «разрушиша» вместо «ниспровергли» или «низвергли». Последнее выражение—метафорическое, и метафора эта заимствована от разрушенных страстей. Дерзнувши на подобные поступки, они встретят в Тебе, Боже, грозного судии дел своих, судию, противостать которому они решительно не будут в состоянии. Или же: нечестивые разрушают те законы, которые Ты, Боже, установил; так Ты заповедал, что ни с кем не должно поступать несправедливо, заповедал далее, что никого не должно убивать безвинно: а они между тем поступают совершенно вопреки этим Твоим повелениям, напрасно обижая праведника и замышляя убить невинного.

Праведник же что сотвори? Что же такое сделал праведник, за что его должно бы было подвергать подобному преследованию? Здесь пророк говорит о себе самом, именно, что он не поступал несправедливо с теми, которые готовы причинить ему теперь обиду. Или также быть может пророк предлагает в приведенных словах некоторое наставление о высшем божественном смотрении и промышлении о нас, как бы так рассуждая: что вот Бог, который один собственно может быть назван праведным, которому ненавистна всякая неправда, который один только есть праведный судия, что Он сделал тем, которые совершили столь великие злодеяния. Презрел ли Он их? Нисколько.

5. *Господь во храме святым своем, Господь, на небеси престол Его.* Господь, говорит пророк, обитает и в Иерусалиме, в святом своем храме, и сидит на небе, и таким образом Он всюду присутствует и видит всех делающих кому-нибудь неправду. Мысль эта яснее раскрывается у пророка в нижеследующих словах псалма.

Очи Его, продолжает пророк далее, *на нищаго призирает* (смотрят), *вежди* (веки глазные) *его испытает сыны человеческия.* Не сказал пророк просто *взирают,* но *призирают* или смотрят с высоты, указывая этим на то смотрение Божие о нас, которое исходит свыше, с неба. Очи Господни должны быть понимаемы, как совершенное ведение всего совершающегося в мире. Вежди же Его или глазные веки суть как бы некоторое покрывало этого самого ведения Божия, ибо веки служат покрывалами для глаз. Итак вождями пророк выражает то, что Бог, хотя и представляется и почитается как бы невидящим сокрытых глубин души и сердца, однако ж тем не менее Он видит и испытывает оные. Или Давид сими словами изображает всезрение и всепосещение Божие. Он не только видит глазами, но и веждями, так что со всех сторон знает все. Словом «испытывают», он означает различие, то есть, точное и подробное знание. Сынами человеческими называет описательно всех людей. Нищим называется кто-нибудь по двум причинам, или потому, что не имеет денег, или потому, что не имеет добродетелей. Итак, Бог призирает на бедного, но богатого добродетелями, а напротив отвращается и не видит того, который беден добродетелями, и богат деньгами, и первого видит, потому что обогащает его теми добродетелями, которых не имеет второй, а отвращается от второго, потому что он напротив беден теми добродетелями, которыми богат первый. *Господь испытает праведнаго и нечестиваго.* Сие слово разделяет людей, о которых сказал выше вообще, ибо разделяет их на праведных и не праведных, так как неправедные нечестивы, потому что своим пренебрежением святых заповедей Его они бесчестят Бога.

Любяй же неправду, ненавидит свою душу. И это слово может возродить упование на Бога и вместе содержит учение. Неправедный, говорит, причиняет своей жизни смерть и сам делается врагом своей души, ибо злыми делами своими сей нечестный побуждает Бога гневаться на душу и жизнь его *).

*) Так Златоуст говорит: зло неприязненно и враждебно и пагубно для души: и злой прежде наказания получает наказание, ибо он ненавидит свою душу—не тот, который просто по человеческому малодушию устремился к обидам, ибо такой в скором времени, пробудившись подымется на лучшее, как это случилось с ним от поползновения; но тот, который любит неправду, то есть, нарочно делает его предметом своего размышления и старания—таковой погубляет свою душу. Ибо он навлекает на себя гнев Божий, что и пророк намекая говорит. И Феодорит: любящий свою душу ненавидит неправды, а кто имеет расположенность к ней, тот злоумышляет гибель для души, ибо навлекает на нее гнев Божий.

Одождит (низведет в виде дождя) *на грешники сети.* Бог низведет сети, как дождь, значит, низведет оные свыше, то есть, наказания на грешников, ибо они если будут объяты наказаниями, удержатся от стремления ко злу, а именем дождя Давид изобразил множество и непрерывность наказаний Божиих.

Огнь и жупел (сера) *и дух бурен* (ветер бурный) *часть* (доля) *чаши их.* Силен и проницателен этот огонь. А обильная пища сего огня есть сера, ибо этот род вещества весьма питателен для огня. Ветер, или воздух может раздувать пламень сего огня. Такой род наказания в древности сжег Содому и Гоморру. Итак Давид говорит, что часть чаши грешников, или, по словам Кирилла, наказание их от Бога есть огонь и сера. Будет также и ветер для того, чтобы обратить и раздуть против грешников и то и другое—и огонь и серу. Если и одна часть и один род сих наказании от Бога столь нестерпим, то что сказать о других частях и родах Божиих наказаний? или как перенесет их кто либо? Горе, горе! Во многих местах Божественного Писания мы находим, что наказание называется чашею и питием, как написано и у Исаии: пробудись, встань, Иерусалим, испивший из руки Господа чашу гнева Его. Ибо чашу падения и питие ярости ты испил и источил (Исаия 51,17).*)

*) Сию чашу и Иеремии велено было нести к народам, как написано: так сказал Господь Бог Израилев: возьми сию чашу с вином сим нерастворенным из руки Моей, и напой ею все народы (Иер.25,15), и Давид в другом месте говорит: ибо чаша в руке Господа с вином нерастворенным, и полная раствора, и нисколько ниже: все грешники на земли будут пить ее (Пс.74, 8. 9).

Яко праведен Господь, и правды возлюби, правоты виде лице Его. Как Бог свят и во святых почивает, так Он праведен и любит правду, и как праведный, Он вразумляет и наказывает неправедных. Посему мы должны с дерзновением прибегать к Нему и уповать на Него. Ибо последние сии слова суть

заключение изложенного в начале псалма упования и надежды Давида на Бога. А слова: лице Его видит правоты, равносильны с словами: Он возлюбил правду. Ибо кого кто любит, того и видит, и напротив, кого ненавидит, того и отвращается и не видит. А под лицем Бога должно разуметь силу Его видения. Таким образом сей псалом изъяснен с исторической стороны о Давиде: но он может быть приспособлен и к каждому терпящему обиды и брань со стороны врагов как видимых, так и невидимых. По сему высшему смыслу к злым помыслам, которые внутренне внушают и советуют уму перейти на горы, т.е. к мыслям гибельным, колючим, для православных непроходимым и вредным (напр., что все случается не по промыслу, а само собою, что Бог не мстит, и тому подобным) может быть сказано: как вы говорите это душе моей? Тоже может быть сказано и к демонам, побуждающим душу входить в такие богохульные помыслы. А под грешниками должно разуметь неправедных и злых. Под луком и стрелами можем понимать всякие смертоносные и убийственные оружия, равно как и нападения нелепых помыслов. Соответственно сему в высшем и нравственном смысле можно изменить и прочие слова псалма.

Псалом 11

В конец, о осьмом, псалом Давиду

Сей псалом имеет туже надпись: «псалом о осьмом», какую имеет и 6-й псалом. Итак, смотри изъяснение ее там. И он пророчествует о воскресении Христа и об отмщении за обижаемых христиан. Ибо Господь, получив посредством смерти конец земной жизни, воскрес в восьмый день, т.е. в воскресение, который, поскольку начинает дни, называется первым (у греков); а поскольку следует за седьмым, т.е. субботою, называется восьмым. Впрочем он не надписывается «о восьмом» (на греческом περι), но: за восьмой (υπερ ογδοος) равно как и шестой; ибо не учит что такое восьмой, но просит Бога, чтобы пришел этот восьмой день,— чтобы было отмщение за мучимых диаволом и за порабощенных идолопоклонству людей.

Ст. 2. *Спаси мя, Господи, яко оскуде преподобный.* Праведен тот, кто хранит правду в отношении к людям; преподобен —благочестивый в отношении к Богу; а свят тот, кто обоготворился чрез совершенство в добродетелях. Сии имена представляют некоторую лестницу, которая идущих по ней возводит к Богу. Мы и прежде сказали, что писания называют еще праведным совершенного по добродетели; но теперь идет речь не о таком праведном. Итак, поелику некоторые имеют известного рода праведность в делах человеческих, и преподобных не стало с одной стороны потому, что умирают, а с другой—потому, что гонимы бывают от не преподобных, то посему ЗДЕСЬ пророк молится: чтоб ему избегнуть от преобладания злых людей; и сия молитва и прошение исходят из уст тех, которые имели принять спасительную проповедь евангельскую. Ибо в это время, когда пришел и воплотился Господь, наиболее оскудели преподобные *).

*) И божественный Златоуст сказал: трудное дело добродетель; оно и само в себе неудобоисполнимо, а тем более, когда производящий оное находится среди немногих добрых людей. Ибо как путешествие затруднительно; особенно тогда, когда путешественник идет один и не имеет сопутника, так точно и здесь. И Григорий Богослов и Михей оплакивают оскудение добродетельных до такой степени, что едва их остается столько, сколько колосьев после жатвы, или зерен винограда, укрывшихся под листьями.

Яко умалишася истины отъ сынов человеческих. Преподобных, говорит, не стало вовсе; но истины некоторые еще остались у людей. Родительный здесь (на греческом) т. е. сынов, должно принимать за дательный и предлог *от* (απο) за *в* (εν), т.е. у сынов человеческих. Ибо тогда люди говорили одну ложь в большом и главном, а истину в весьма ничтожном и малом предмете.

3. *Суетная глагола кийждо ко искреннему своему.* Каждый говорил пустое, то есть обман и ложь. Или тогдашние люди не только обманывали и подвергали осмеянию чужих, но и своих друзей; так как ближним Давид называет здесь находящегося близ другого не по месту, но по свойству природы и произволения. *)

*) Великий Афанасий говорит: сие слово явно изобличает неверие иудеев, почему и Моисей порицал их так: сыны неверные (Втор.32, 20). И Кирилл:—у еллинов все ложь и мудрость и слава и

жизнь, а истинного т.е. необходимого и полезного у них никто не найдет нисколько. Они обоготворили и тварь, оставив Бога по естеству. Итак, истины у них уменьшились. Василий великий:— как из красок и других вещей одни истинны, а другие ложны, и как есть порфира истинная и порфира ложная, так и в добродетелях, и истина есть действительно сущее. Итак поелику все это извращено и истреблено, не потеряв бытия, но быв прогнано от людей, то посему не сказал: уменьшились истины, но с прибавлением от сынов человеческих. И Дидим говорит: сказал истины, а не истина, с одной стороны по причине неверности в договорах, с другой—в учении, наполненном неблагомыслием.

Устне льстивыя в сердце, и в сердце глаголаша злая. Устами коварными Давид называет коварного человека,—частию целое. Потому что коварный с двойным сердцем и двойною мыслью говорит злое и вредное. Внутри себя скрывает мысль одну, а вне себя показывает другую *).

*) Другой перевел: в сердце одном и другом. И народный греч. поэт Гомер сказал в одном месте: тот мне враг, наравне с врагами ада, который одно скрывает в уме, а другое говорит.

4. *Потребит Господь вся устны льстивыя, язык велеречивый.* Многократно Писание слова, содержания желания, выражает в будущем времени, как сделано и здесь; так как Давид молится о всеконечном истреблении коварств, вместе с теми, которые превозносятся над меньшими и говорят о себе нечто великое. Или словами сими Давид пророчествует о погибели коварных; а означая, кого он называет говорящими великое, говорит далее:

5. *Рекшыя: язык наш возвеличим.* Бог, говорит, истребит говорящих это в себе, т.е. помышляющих так: настроим язык наш к речам великим и гордым.

Устны наша при нас суть, кто нам, Господь есть? И это зависит от сказавших, т.е. Бог истребит и тех, которые говорят: мы властны в своих устах и языке. Итак, кого нам бояться, чтоб не говорить сии гордые слова? Или кто может воспрепятствовать сим велеричивым словам нашим *).

*) Златоуст при изъяснении сего говорит: уста наши при нас: слова неистовых и безумных! Посему-то Павел, внушая им противное, говорит: вы не свои, ибо вы куплены ценою; и советует даже жить не себе. Не твои уста, но Господа, ибо Он сотворил их... Как ты можешь говорить: уста наши при нас, когда ты порабощаешь их греху, любодейству, нечистоте? Кто над нами Господь? О диавольское слово! Ты видишь, что вся тварь проповедует силу, премудрость, попечение и промысл Владыки твоего; и ты говоришь: кто Господь над нами? и Феодорит: имея уста незаключенными, они с презрением к долготерпению Божию, и с мнением что они даже не находятся под владычеством Божиим, говорят свободно, что хотят. Таков был Фараон говоривший: не знаю Господа, таков был Рапсак, дерзнувши сказать: пусть не обманывает тебя Бог твой, на которого ты надеешься, что Он освободит Иерусалим от руки моей; таков был Навуходоносор, который, устрашая мужественных оных юношей, не убоялся сказать: кто Бог, который бы мог избавить вас от рук моих?

6. *Страсти ради нищих и воздыхания убогих, ныне воскресну, глаголет Господь. Ныне* должно понимать за *тогда* в приличное время. А мысль в сем слове следующая: тогда, говорит Христос, Я восстану от гроба ради бедствия порабощенных заблуждении, по неведению, каковое бедствие было в них вместо стенания, как таковым было и то, что изъяснено при словах: Он не забыл вопля бедных (Псал.9, 10); ибо бедствие бедных служит им вместо вопля к Богу.

Некоторые говорят, как-то Василий великий, что бедным называется бывший прежде богатым, а потом лишившийся богатства, согласно с следующим: *богатии обнищаша* (Псал.33,10). Нищим называется снискивающий себе необходимую пищу трудами рук своих. Таковые нищие и бедные были имевшие уверовать во Христа; потому что они лишились своего богатства, и работами и трудами рук своих приобретали нужное для тела своего. Имена нищего и бедного принимаются безразлично—одно вместо другого. Можно понимать это иначе, так Бог говорит: теперь, то есть, скоро Я восстану для произведения мщения за страдания и стенания оскорбляемых. Слово *востану* и произведу мщение, хотя Давид поставил оное как прилично говорить человеку, должно понимать, как прилично Богу *).

*) Златоуст говорит: какая сила смирения и крепость бедных, имеющих сердце сокрушенное! Ибо бедствие и злострадание служит величайшим утешением. Велика сила стенания! Она привлекает помощь свыше. Ибо Бог уважает скромность обижаемых, когда они в злострадании не произносят никакого худого слова, а только стенают и оплакивают свои беды. Устрашитесь обижающие бедных! кто не устрашится восстающего Господа.

Положуся во спасение, не обинюся (ясно покажу себя) *о нем.* Вспомнив прежде о воскресении Христа, Давид после в сих словах воспоминает о погребении Его, изменив порядок и возвратясь назад к крестной смерти Христовой. Еще, говорит, Господь вещает и это: Я положусь, т. е. буду пригвожден ко кресту, ибо его Он называет здесь спасением. Ибо Господь, поразив мучителя—диавола копием и древом креста, даровал нам спасение и полную свободу от заблуждения нашего, и бывших прежде немощными Он укрепил нас против демонов. Покажу себя, говорит, на нем явно; т.е. объявлю всему миру на кресте скрывающуюся во Мне божественную силу. Ибо когда Господь висел на кресте, завеса храма раздралась, солнце омрачилось, земля потряслась, камни распались и другие чудеса происходили. Или можно понимать так, что я положу нищих, и бедных во спасение, т.е. удостою их спасения, а затем смело объявлю о спасении их и покажу свою силу*).

*) У Златоуста изъясняется это так: с дерзновением Я защищу их (нищих) и сделаю славное спасение их открыто и явно, чтобы знали все. И Феодорит говорит: «не буду презирать их сетующих и стенающих по причине беззаконной дерзости против них, но, отложив долготерпение, как сон, произведу славное и блистательное спасение их. Так и Симмах перевел: «устрою спасение знаменитое».

7. *Словеса Господня—словеса чиста.* Изложив прежде, что Господь только говорил, Давид теперь уверяет в истине слов Господа, говоря, что они чисты и чужды лжи.

Сребро разжжено (переплавленное), *искушено земли* (дознанное в земли). Столько, говорит, слова Божии чисты и не смешаны с обманом и ложью, что они подобны серебру, перелитому и очищенному от ржавчины и земли. Дознанное же посредством земли сказал вместо испытанное в земле, как изъясняет Златоуст; потому, что художники златоплавильщики переливают серебро в земли и земляных плавильнях. Или, дознанное посредством земли, поставил вместо очищенное от земли. А чтобы возвысить чистоту, светлость слов Господа, он далее говорит:

Очищено седмерицею. Седмикратно здесь значит тоже, что многократно, ибо еврейский язык употребляет седмикратно вместо многократно. А то серебро, которое перелито многократно, бывает совершенно чисто. Так, говорит, слова Божии истинны, как серебро, многократно перелитое в горниле. Он назвал еще слова Божии *словцами* не для понижения и ослабления (да не будет!), но потому что древние называли пророчества словцами по причине краткого изложения их, потому что в немногих словах содержали великие мысли *).

*) Таково было изречение, данное Аполлоном: познай самого себя. И истинный Бог, явившийся в купине сказал: Я существующий и т. п.

8. *Ты, Господи, сохраниши ны и соблюдеши ны от рода сего и во веке.*

Слово—сохранишь нас поставлено вместо: Господи, сохрани нас от вооружающихся отвне, а соблюдешь, вместо: соблюди нас от нападающих извнутри; иначе сказать, пророк молится здесь о сохранении от внешних врагов и о соблюдении от невидимых. Или сохранишь, разумеется, от настоящего рода; а соблюдешь —от будущего рода злых людей, или во век и навсегда. Это слово оправдалось, ибо вера принявших проповедь Евангелия осталась непобежденною и от тогдашнего рода гонителей и пребудет неодолимою во век: и ни явно враждовавшие против веры еллины, ни тайно ухищрявшиеся против нее еретики не могли победить ее и впредь не победят до скончания века.

9. *Окрест нечестивы ходят.* Со всех сторон, говорит, окружают нечестивые, стараясь стеснить и победить веру во Христа. Так поступают язычники и цари-гонители; а еретики также ходят вокруг, потому что не понимают божественного Писания в прямом смысле, но в извращенном ложными умствованиями и толкованиями *).

*) Некоторые учители прекрасно изъясняют это место так: всякая добродетель находится в средине, как средоточие находится в средине круга. По обе стороны добродетели находятся два зла—излишек и недостаток. Например, благоразумие находится в средине; но с одной стороны его находится хитрость, а с другой неразумие, как бы в окружности его. Итак благочестивые и праведные ходят и обретаются в одной середине, а нечестивые грешники, не находя средины, ходят кругом в окружности, т.е. в излишествах и недостатках добродетели, иначе ходят в зле. Св. Григорий Нисский говорит также: если бы мы все взирали на смерть (т.е. имели памятование смерти), то мы не кружились бы вместе с нечестивыми, оставя краткий путь жизни и произвольно блуждая в временном заблуждении жизни во владычествах, гордынях и богатствах, чрез которые при многих путях жизни потерявшись, уже не

находим выхода из бесконечного пути сей жизни.

По высоте твоей умножил еси (умножил попечения о сынах человеческих) *сыны человеческия.*

Ты, говорит, Господи, вознесшись на крест, показал великое попечение о роде человеческом, за который пострадал. Греческое πολιγωρια. означает великое попечение, так как, напротив, ολιγωρια значит слабое попечение. Или можно понимать и так: что Ты, Господи, вознесшись на небеса в день вознесения, облагодетельствовал людей ниспосланием Святаго Духа, просветившего и руководствовавшего людей проповедию евангельскою *).

*) Златоуст изъясняет это так: сообразно с высотою Твоею, Ты уподобил их Себе, сколько то было возможно человеку. Ибо говорит: сотворим человека по образу нашему и по подобию. Теперь что Он на небе, то мы на земле. Феодорит также: живущие в нечестии, оставив правый путь, блуждают там и там, покушаясь окружать и как бы осадить (самых) кротких людей. Но Ты, являясь с высоты Своего естества, удостоиваешь Твоего попечения терпящий от них брань: и в настоящее время утешаешь их в скорбях, а спустя немного Ты даруешь им совершенное спасение.

Этот псалом со стороны исторической может быть приложен и к Давиду. Ибо во время бегства Давида от Саула некоторые, лицемерно показывая содружество с Давидом, старались предать его гонителю Саулу. Посему Давид изобличает в сем псалме неверность, лицемерие и хитрость лицемерных друзей своих, призывая помощника и спасителя своего—Бога, так как и те, которые почитались друзьями его, соединились со врагами его; почему он пророчествует о погибели их. При том предсказывает, что велеречие и гордость Саула и сообщников его погибнет. Этот псалом имеет также надпись «о восьмом», по содержанию в нем сих слов: ныне восстану говорит Господь, и прочих, которые относятся к воскресении Господню. Ибо если эти слова относить только к Давиду, т.е. что, услышав его, Бог обещает встать, или двинуться на защиту его во время брани и ухищрения Саула, и дать спасение нищим и бедным, притом показать всему миру, что Он силен и праведен, как подающий такое спасение; если, говорю, сии слова отнести только к Давиду, то мы должны противоречить надписи о восьмом, по всему соответствующей воскресному дню. Притом должно знать, что в настоящем псалме спасительное (дело) поставлено в среднем роде вместо спасение.

Псалом 12

В конец. Псалом Давиду

Давид, по падении в прелюбодейство с Вирсавиею и убийство мужа ее Урии, подвергся различным искушениям: и дочь его Фамарь изнасилована сыном его Аммоном, и сам Аммон убит потом сыном его Авессаломом, единоутробным братом Фамари, из чего в царственном дому Давида родились немалые смуты. Наконец и сын его Авессалом возбудил мятеж и гонение против отца своего и изгнал его из царства; и не остановил своего гнева на сем, но еще, собрав воинские Давидовы полки, готовился гнать и преследовать войною отца своего, доколе не умертвит его. Соображая все сие Давид думал, что произведенные им любодейство и убийство суть причины таких бедствий его, и что Бог оставил его, хотя и простил ему оба греха его устами пророка Нафана. Такие бедствия заставили его написать после седьмого псалма сей псалом, т.е. после того как Хусий разрушил совет Ахитофела, а ему донес о замыслах, о приготовлении, делаемом против него Авессаломом и посоветовал, что ему предпринять, как это сказано прежде при изъяснении оного псалма. Сей псалом содержит надпись: *в конец* или *к концу,* по причине пророчества в нем о победе над воевавшим против него Авессаломом, каковая последовала *в конце* войны сей. Посему-то он и говорит здесь: «возрадуется сердце мое о спасении твоем».

Ст. 2. *Доколе, Господи, забудеши мя до конца.* Забвение или забытье означает потерю и недостаток памятования. Но как все вещи находятся пред Богом, и не только великие произведения и действия, но и самые малые движения ума; то под забвением Божиим, вместе с Златоустым, надобно понимать оставление заблуждших и не хранивших заповедей Его. *) Ибо Бог попускает преступникам заповедей Его падать в искушения, для наказания и вразумления их. А *до конца* означает тоже, что на долгое время.

*) Почему и Златоуст говорит: ничто столько не памятно у Бота, как делание добра, трезвость, бодрствование и тщательность в добродетели, и равно противное тому предается забвении. И так не тогда, когда ты находишься в бедствиях, говори, что Бог забыл меня, но тогда, когда грешишь, хотя бы и все текло тебе рекою. Ибо если бы ты знал это, ты скоро отстал бы от злых дел. А Василий великий говорит: показав великость искушения словами: *доколе, будешь забывать меня,* в продолжении всего псалма, он учит нас не огорчаться в бедствиях, но ожидать благости Божией и знать, что по Своему смотрению Он предает нас скорбям, и что по мере находящейся в нас веры наводит на нас бедствия.

Доколе отвращавши лице Твое от мене? Лице Божие означает силу надзора и благотворения Божия; напротив того, отвращение Божие есть лишение Его надзора и благодеяний. Бог отвращается от тех людей, которые недостойны, как говорит Златоуст, воззрения Его; ибо Он отвращается злых дел их и ненавидит оные; Давид человеческими свойствами изображает Божеские. «Ибо и люди, когда оставляют кого-либо, оставляют и памятование о таковом человеке, *) и когда отвращаются от кого либо, не хотят и видеть отвратительного для них человека», как говорит Феодорит.

*) Златоуст прибавляет: но и оставление со стороны Его и отвращение лица означает великое попечение. Ибо так поступает с нами для той цели, чтобы сильнее привлечь нас к Себе, подобно тому, как страстно привязанный кто к кому либо, оставляет и нарочно забывает любимое им лице, когда оно презирает его, не исключая его из ума, но желая обратить и приблизить его к себе.

3. *Доколе положу советы в души моей* (доколе душе моей предаваться размышлениям и сердцу моему мучениям день и ночь); *болезни в сердце моем день и нощь?* Заботясь, говорит, и беспокоясь о том, как освободиться мне от искушений и не находя сей свободы, я только скорблю и страдаю *).

*) Однако Златословесный говорит: у Бога и это не малое дело, когда кто обращается к себе, беспокоится, заботится, истаевает, мучится, размышляет об отвращении Его... Ибо не малая польза происходит от чувствования отвращения Божия (от нас) и болезнования. Ибо таким образом мы скорее можем обратить Его к себе. А Давид и другое нечто намекает: борюсь, говорит, с мыслями в душе моей, беспокоясь, чтобы не умереть во грехе, и это-то наиболее причиняет болезни душе моей.

Доколе вознесется враг мой на мя? Доколе, говорит, отступник —сын мой—Авессалом, с давнего времени враждующий против меня,—еще с того времени, как убил сына моего Аммона,— доколе, говорю, он будет возноситься, т.е. будет благоденствовать? Имея удачу во всем, он возносит главу свою против отца. А я, в скорби и бедствии, наклоняюсь вниз и поникаю. Или под врагом разуметь можно диавола, ибо он виновник всех искушений; он нападает на страждущих и некоторым образом попирает и оскорбляет их, когда они лишаются помощи от Бога *).

*) Афанасий великий говорит: враг унижается, когда мы почитаем Бога; это явно из того, что он возносится, когда мы грешим. Исихий также сказал: унижение людей возвышает сатану. Ибо как Бог возносится чрез спасение наше, так диавол приподнимается чрез погибель нашу.

4. *Призри, услыши мя, Господи Боже мой.* Посему Давид прежде сказал: доколе отвращаешь лице Твое и соответственно этому теперь поставил: призри, т.е. удостой меня Твоей милости. Господи, призри свыше на меня, жестокостраждущего, и, сжалившись, услышь меня молящегося *Тебе* о помощи. *Просвети очи мои, да не когда усну в смерть.* Поелику, говорит, ночь и тьма бедствий окружили меня, то оттого сон печали и уныния одержит меня, так как естественное свойство у печальных предаваться сну. Ибо испарение желчи и скорбь сердца наводят на глаза тяжесть и омрачение. Итак по сей причине просветли их, Господи, т.е. дай им (способность) видеть чисто и пролей каплю духовной радости в сердце мое, от которой оно играя и веселясь, отженет сон печали от очей. Чтобы мне не заснуть на смерть, т.е. чтоб этот сон от чрезмерности скорби не причинил мне смерть. Ибо, по словам Сираха, от печали случается смерть (Сир. 38, 20). Или он говорит и об умственных очах души, т. е. уме, который был омрачен тьмою греха. В сем отношении Давид молится об освобождении ума его от таковой тьмы, чтоб ему не умереть во грехах, по Златоусту, сделавшись мертвым для добродетели. Или он страшится того, чтобы чрез совершенное омертвение в нем надежды на Бога не подвергнуться смерти отчаяния.

5. *Да не когда речет враг мой: укрепихся на него.* Если, говорит, я, Господи, подвергнусь какому либо вышеозначенному злу, то враг мой, как видимый, так и невидимый—диавол припишет смерть мою

своей силе, т. е. скажет, что он умертвил меня, так как он сделался виновником моих горестей.

6. С*тужающии ми* (оскорбители мои) *возрадуются, аще подвижуся.* Если, говорит, внутреннее мое состояние и безопасность поколеблются, то враги мои, в последствии времени надеясь совершенно погубить меня, как не имеющего никакого основания спасения и твердости, будут радоваться.

7. *Аз же на милость Твою уповах.* Лишившись дерзновения, вытекающего из добродетелей и, сделав столько зла, я теперь надеялся только на Твою милость, как богатую и неисчерпаемую.

Возрадуется сердце мое о спасении Твоем. Предвидя пророческими очами своими падение, которому имел подвергнуться Авессалом, Давид по сей причине говорит здесь, что он будет радоваться о спасении, которое имело быть даровано ему от Бога.

8. *Воспою Господеви благодеявшему мне, и пою имени Господа Вышняго.* Буду петь, говорит, устами и прославлять посредством оружия псалтири благодеяния, оказанные мне Тобою, Боже! Ибо Ты благодетельствовал меня освобождением от восстания сына моего на меня. Или можно понимать так: я буду увеселять Бога и созерцательною добродетелью, которая выражается словом —воспою αδω, и деятельною, означенною словами—буду прославлять на псалтири. Этот псалом соответствует и всем обижаемым *).

*) Златоуст говорит: видишь ли, каково смирение у пророка? Хотя он мог указать на бесчисленные добрые дела свои и ими умолять Бога, он не делает сего; но прибегает только к милосердию Божие и его предлагает вместо всякого убеждения. Потом будучи уверен, что сею надеждою не обманется, прибавляет: «возрадуется сердце мое». Видишь ли, как душа его способна к упованию? Просит и, еще не получив, благодарит, и поет Богу и делает то все, что делают получившие. От чего же он был столь благонадежен? От великого благомыслия, от великого усердия к молитве. Ибо он знал, что Бог выслушивает тех, которые так молятся: это, говорит, утешает мою душу.

Псалом 13

В конец, псалом Давиду

И этот псалом обещает указать конец того, что в нем предсказано Давидом. На основании сего некоторые с Василием находят здесь пророчество о том, что имело быть во времена царя Езекии и осады Иерусалима Сеннахеримом —царем Ассирийским; другие, как Афанасий,—пророчество о событиях, относящихся к воплощению Христову. Что касается до нас, то мы будем изъяснять этот псалом в отношении к тому и другому мнению.

Ст. 1. *Рече безумен в сердце своем: несть Бог.* Безумный Сеннахерим сказал, говорит, в сердце своем, что Бог Иудейский не есть Бог. Ибо если бы он верил, что Он действительно Бог, то не дошел бы до столь нечестивого помысла и особенно в то время, как ежедневно мог слышать о чудесах, произведенных Богом над врагами иудеев. Таковые внутренние помыслы он не замедлил выразить и словом, злословя Бога Израилева и отправил первого вождя своего—Рапсака— для осады Иерусалима, как это читаем в 4-й Царств в глав. 18 и 19 и у пророка Исаии в глав. 36 и 37 *).

*) Это верх всякого зла. Думать, что нет Бога, но что все произошло само собою—это (безбожие) есть начало всякой необузданности,—всякого беззаконного действия. Что же значит: сказал в сердце?— то, что, поелику есть слово—одно произносимое и другое—состоящее в расположенности; то пророк говорит не о произносимом слове, а о находящейся в душе мысли. Сказал в сердце своем, т.е. помыслил, что нет Бога. И каждый бесстыдно согрешающий тем самым, чрез что показывается презрителем всякого доброго, хотя и не говорит словами, самыми делами и необузданною жизнью едва не говорит, не произносит того, что нет Бога. Другие учителя говорят, что безумный потому только сказал в сердце своем, что нет Бога, и не дерзнул произнести сего, что боялся, чтобы не услышали его слов люди и бесчувственные стихии мира и не умертвили бы его, так как последние красотою и порядком своим проповедуют, что есть Бог, и безумный, отрекающийся бытия Божия, становится хуже бесчувственных тварей. И Феодорит прибавляет: по самой истине и необходимости безумный назван отрекшимся от Бога. Ибо если начало премудрости есть страх Божий, то бесстрашие и безбожность противны мудрости. Также Дидим говорит: безумный безбожник, как неимеющий общего смысла. Также Ориген сказал: безумный мыслит, что нет Бога, посему-то он сказал сие в сердце, а не исповедал его устами по причине страха человеческого.

Ратлеша и омерзишася в начинаниях. Те, говорит, которые окружали царя Сеннахерима, были растленны, как потерявшие правильное познание о Боге и благочестии; они же были мерзки и ненавистны пред Богом по причине неправедных и злых дел своих. Ибо сии нечистые оскорбляли Бога и поносили Его, что Он бессилен и не есть Бог, а народ иудейский устрашали истреблением его. Гордясь таковым поведением своим, они марали и сквернили себя пьянством и сладострастием. Можно думать, что в этом стихе сделано переложение слов, которое можно исправить так: они растленны в стремлениях своих и гнусны *).

*) Основабние, говорит, и корень нечестия есть развратная жизнь. Ибо предавшиеся невоздержанию и зверской жизни изгнали из ума своего памятование о Боге. Слова Феодорита. (Смотри и 52 пс). И Златоуст говорит: они растленны, потому что навлекли на нетленное существо тление и изменили славу нетленного Бога в подобие образа тленного человека,—люди растленные умом.

Несть творяй благостыню, иметь до единаго. Нет, говорит, в числе людей Сеннахерима ни одного доброго, но все злы.

2. *Господь с небесе приниче на сыны человеческия, видети, еще есть разумеваяй пли взыскаяй Бога.* Бог, говорит, воззрел на сынов человеческих, т. е. принадлежавших Сеннахериму, и находившихся в таком растленном и гнусном состоянии; воззрел, говорит, с неба, потому что почитался живущим на небе; как сказано: Живущий на небесах (Пс.2, 4) воззрел, чтобы видеть, найдется ли кто либо между ними познающий Бога из сотворенных Им чудес, и ищущий Его, т. е. призывающий имя Его согласно с сим: я искал Господа и Он услышал меня (Пс.33, 4), ибо некоторые из знающих Бога предаются своевольствам и не признают Его за Бога *). Давид человекообразно представил Бога преклоняющимся с неба, как бы с высоты, и смотрящим. Ибо как Бог везде, так и знает все. Надобно заметить, что этот образ выражения, т. е. что Бог наклоняется и смотрит, находится во многих местах священного Писания; а сказать иначе, сими словами Давид изображает повсеместное посещение и видение Божие; поелику Он смотрит с неба на землю, и знает все подробно и столь беспредельное почти расстояние не препятствует Ему в том нисколько.

*) Василий Великий изъясняет это так: Бог преклоняется с неба, как живущий в вышних и призирающий на низшее; ибо небо, говорит, престол у Меня, а земля подножие. Но на небе Он не основался, ни на земле не утверждает ног своих. Но поелику мы представляем небо чем-то высшим, то, приспособительно к нашему мнению, Он имеет престол на нем.

3. *Вси уклонишася, вкупе неключими* (сделались гнусными) *быша: несть творяй благостыню,* (доброе) *несть до единаго* *). Все, говорит, уклонились в выше сказанные своевольства и все сделались гнусными, потому что сделались мерзкими и ненавистными пред Богом, и из среды их не осталось ни одного хорошего.

*) Надобно заметить, что в некоторых изданиях св. Писания—Лейпцигских —в этом псалме сделано прибавление. Ибо, думая, что апостол Павел приводит сей псалом в послании к Римлянам (гл. 3) и после слов: „нет ни одного", прибавляет: *гроб отверст гортань их* и прочие слова, некоторые думали, что сии слова взяты из настоящего 13 псалма и посему внесли оные в сей псалом и тем увеличили его до следующих слов: *ни ли уразумеют еси.* Однако ж это мнение их ошибочно. Ибо ап. Павел взял эти слова из Соломона, Исаии и других псалмов Давида, а не из сего псалма. При том должно заметить, что ап. Павел берет сии слова Давида вообще, когда говорит: все согрешили, не исключая никого. Ибо мы прежде доказали, говорит, что иудеи и все еллины находятся под грехом, как написано, нет праведного ни одного, нет разумеющего, нет ищущего Бога,— все уклонились и пр. (Римл.3, 9). Почему и Феодорит сказал: такова-то была жизнь каждого до пришествия нашего Спасителя.

4. *Ни ли уразумеют вси делающии беззаконие?* Надобно читать это вопросительно, чтобы выразить следующую мысль: хотя и сказали выше означенные ассириане, что нет Бога; но неужели все сии необузданные в словах и делах не познают, что Бог иудейский есть Бог? т. е. подлинно они познают это, когда в одну ночь будет убито из них сто восемьдесят пять тысяч от Ангела Божия, и когда сам полководец Сеннахеримов убежит со стыдом; он тогда поймет, что Бог еврейский истребил его. Или можно понимать слова сии и так: что узнают не только ассирийцы, что погубивший их есть Бог, но и все прочие беззаконные народы уразумеют Его, когда узнают об истреблении и погублении ассириан *).

*) Божественный Кирилл говорит: поелику прежде сказал, что ВСЕ уклонились и производят беззаконие, теперь говорит: и неужели они не познают Господа, и не уверуют в Него? И отвечает: да; конечно многие уверуют, но некоторые останутся и в неверии, которые и начнут гнать уверовавших. Или надобно понимать, что все решительно делающие беззаконие не познают Его, как тот же Кирилл говорит: сказал —не уразумеют, вместо того, чтобы сказать: не придут в познание благ делающие беззаконие. По какой причине?—По той, что премудрость не может войти в неустроенную душу и не вселится в тело, подверженное грехам. Ибо как мы не в нечистые сосуды, но в самые чистые вливаем благовонное миро, так и Бог —виновник бытия всех, не в нечистых душах, но в святых и чистых заключает сладость божественных благ.

Снедающии люди моя в снедь хлеба (как едят хлеб), *Господа не призваша.* Слова сии Бог говорит от лица Своего. Он говорит, что некоторые поедают народ Мой, как хлеб, и истребляют его осадою, голодом и угрозою, те, говорю, не призвали Меня—Господа и Владыку всего, т. е. не назвали меня Богом. Можно допустить и то, что те иудеи, которые осаждаемы были Сеннахеримом в Иерусалиме называются и народом Давида, так как они происходили из его царства. Посему это слово произносится и от лица Давида, который назвал Господом не самого себя, но Бога *).

*) Это, по бож. Кириллу, говорит о неуверовавших иудеях, которые некоторым образом поедали уверовавших во Христа, преследуя их различными ухищрениями, с расхищением имений их. Посему и Павел написал в уверовавшим из иудеев: и расхищение имуществ ваших вы приняли (от них) с радостью. А Михей говорит: все, обижающие бедных и похищающее принадлежащее ближнему, прилично называются съедающими народ Божий, как снедь хлеба, ибо у них, как пища любостяжательности их — обида причиняемая им. Особенно же ты должен разуметь под таковыми учителей иудейских.

5. *Тамо убояшася страха, идеже не бе страх*. Когда Рапсак осаждал Иерусалим, тогда Езекия и бывшие с ним ужаснулись от страха, наведенного им и Сеннахеримом. Посему и говорит Давид, что они убоялись там, ГДЕ не было страха, т. е. Сеннахерима и Рапсака, которых не следовало бояться. Ибо они не могли устрашить иудеев, имевших поборствовавшим за них Бога *). Это показывает и в следующих словах **).

*) Василий Великий сказал: Весьма много способствует совершенству —страх с умом, страх не ко всему и не такой, какой имеют те, которые при всяком шуме приходят в испуг; ибо таких то и укоряет псалмопевец.

**) Это имеет сходство с страстью водобоязни. Страждущим ею, если б они могли принять воду, это послужило бы лекарством от их страдания. Но они как-то боятся того, что относится к их выздоровлению, и чуждаясь вещи спасительной, от страха, чтобы не погибнуть, они устрояют себе погибель. Так и иудеи, тогда как сам источник к ним взывал: кто жаждет, пусть приходит ко Мне, и пьет, имея чувства душевные объятыми неистовством неверия, страшились страха, где не было страха, отвращаясь пития спасения (у Никиты). И Исихий говорит: Он говорит об иудеях; ибо по истине они не призвали Господа Христа, и поэтому страшились страха излишне, там, где не было страха, когда говорили друг к другу: если оставим этого человека, то придут римляне и овладеют нашим местом и народом, хотя этого не случилось бы с ними, если бы они сохранили веру в Него.

6. *Яко Господь в роде праведных.* Праведными ЗДЕСЬ называет благочестивых. Таковы были Езекия и помощники его, благоугодно управлявшие подвластными им народами. Называет их родом, потому что все израильтяне происходили от одного и того же корня. Или ЗДЕСЬ повторяет то, что сказал прежде, как то: войско Сеннахерима страхом устрашилось того Бога, которого—страха,—прежде (убитых) сего опыта —(смерти убитых)—не имело оно. Потому что сам Бог был в роде подвергшихся их нападению иудеев,—Он противоборствовал ассирианам за них. Или и так, что ассириане сильно убоялись Езекии, какового страха прежде не ИМЕЛИ к нему. Напротив того, он прежде боялся их и ожидал на следующий день умерщвления себя ВМЕСТЕ с прочими иудеями, тогда как ассириане, будучи убиваемы Ангелом, думали, что царь Езекия убивает их и уже в последствии узнали, что Бог иудеев, Который и помогал им, есть истинный Бог.

7. *Совет нищаго посрамисте: Господь же упование его есть.* Это сказал Давид к ассирианам. Вы, говорит, почитаете за ничто мысль Езекии, которую он возымел, чувствуя, что он нищ в отношении к

готовности на брань. Что ж он помышлял?—то, что поелику ему не оставалось надежды на какую либо помощь человеческую, он должен был прибегнуть к одному Богу, покрывшись вретищем и посыпав перстию главу свою. Узнав это, ассириане смеялись, как над вещью бесплодною. Итак вы, говорит, смеялись над сим советом Езекии; но он имеет надежду и упование свое на Господа и в Нем одном нашел помощника себе.

8. *Кто даст от Сиона спасение Израилево?* КТО, говорит, из жителей Сиона или Иерусалима, может дать спасение иудеям, столь сильно изнемогшим? или кто освободит их от рук Сеннахерима и Рапсака? Подлинно никто из людей, кроме одного Бога, на Которого они надеялись. Сказал с Сиона; ибо Бога почитали живущим во храме Сиона, и осажденного Иерусалима *).

*) Евсевий говорит: это голос жаждущего того времени, в которое имел воссиять на земли Христос; как бы так говорит: кто даст когда либо достигнуть того самим делом, чтобы сыны человеческие получили свободу от зол чрез явление Христа? Тогда праведники и пророки возрадуются, веселясь как о спасении нашем, так и об исполнении пророчества их. Исихий просит спасения с Сиона; ибо там Христос дал нам первое вдохновение (Св. Духа); показывая сие, он прибавил: *когда возвратит Господь* и проч.

9. *Внегда возвратит Господь пленение людей своих, возрадуется Иаков, и возвеселится Израиль.*

Давид разумеет здесь не действительный плен, но плен ожидаемый. Ибо евреи от великого страха ожидали скорого пленения, как окруженные со всех сторон войсками ассириан. А Иаковом и Израилем называет один и тот же народ, как происходивши от корня Иакова, переименованного потом от Бога Израилем. *).

*) С начала сказал: Иаков, а потом Израиль, потому, как говорит Исихий, что для успеха в божественном совершенстве, мы должны быть прежде Иаковом —запинающими диавола и борющимися с ним посредством деятельных добродетелей, а потом ясно видящими Бога, освободясь от уз тела. Итак да возвеселимся и мы, во-первых взявшись за пяту врага, как Иаков —Исава, ибо Иаков переводится запинатель, а потом приблизясь умственно к Богу и удостоясь возможного видения Его, ибо Израиль есть, как изъясняет, ум, видящий Бога. Кирилл говорит: душа пленяется, когда чрез нерадение отступает от добродетели и подвергается греху; а возвращается (из плена), когда чрез покаяние, которое даровал Господь за крест, получает прощение. Исихий: сатана чрез обман пленил нас, лишив общения Духа; а Христос возвратил оное на Сион чрез наитие на апостолов.

А мысль в сказанном есть следующая. Поелику Господь освободил иудеев почти от плена; то по сей причине освобожденные будут радоваться и веселиться, телесно будут радоваться, а духовно веселиться, в первом отношении по причине изобилия и богатства яств, во втором, по причине размышления о Божественных словах, которые прежде понимать препятствовала им осада, которой подверглись от ассириан.

Доселе мы изъясняли сей псалом сообразно с событиями при Езекии и ассирианине—Сеннахериме. Теперь должно изъяснить оный сообразно с теми временами, в которые Господь сделался человеком.

Сказал, говорит, безумный народ иудейский, не понимавший пророчеств о Христе, что Христос, столько произведший чудес, не есть Бог. Но сначала народ иудейский имел такие помышления в самом себе. Потом и явно стал обвинять Христа за то, что Он называл себя Богом. Следующие за сими слова изъясняются почти в таком же смысле, какой мы изложили прежде; потому что не было между иудеями ни одного делавшего доброе, т.е. между теми, которые не приняли учения Господа.

Господь преклонился с неба, значит, что Сын, преклонясь с небес, снизшел на землю, пришел к людям и обращался с ними посредством плоти. — Следующие за сим слова изъясняются согласно с вышеизложенным изъяснением. Слова: нет до одного, должно понимать: кроме одного, т. е. один Христос, обращавшиеся между иудеями,—благотворитель. Слова: *ни ли уразумеют вси делающие беззаконие,* должно читать не вопросительно, а положительно в таком смысли, что завистливые и злые, подобно язычникам, иудеи не захотели признать Христа за Бога. Слова: съедающие народ мой, произносятся от лица Христа к непотребным иудеям, как поедавшим устами меча и всякого другого мучения учеников Господа, как хлеб; а Господа их, т. е. Сына Божия не призвали и не назвали Богом.

Далее они убоялись страха там, где не было страха, ибо иудеи боялись признать Христа за Бога, чтобы не преступить закона, содержавшего заповедь: да не будут тебе бози иинии, разве Мене (Исход. 20, 3); как говорит Божественный Кирилл: опять они убоялись тогда, когда не следовало бояться. Ибо, когда

распяли Иисуса на кресте, и думали, что они освободились уже от рук Его, видя Его умершим, тогда особенно устрашились, увидев землетрясение и бывшие знамения и чудеса. Опять, они убоялись, чтоб не пришли ночью ученики Его и не украли Его из гроба, почему и приставили воинов для стражи при нем. Однако ж они убоялись там, где не было страха. Ибо ученики Господа совершенно и в уме своем не имели того, чтоб украсть Его; потому что Господь предсказал им, что Он по своей воле воскреснет в третий день. «Господь в роде праведных», поставлено вместо: в собрании уверовавших во Христа из язычников, которые, признав Христа за Бога, ходили царским путем Божиих заповедей. Ибо когда иудеи не приняли Христа, то Он призвал к вере и познанию Его язычников. Слова: «вы обратили совет нищаго в посрамление», мы можем принять за сказанный о народе из язычников к иудеям, который прежде по богопознанию был нищ, как далекий от оного и покланявшийся бездушным идолам, а потом сделался нищим ради Христа и имуществом. Итак сей то совет народа из язычников иудеи вменили в ничто и смеялись над оным, как пустым – совет, состоящий в том, что они приняли Христа. Слова: «кто даст Израилю спасение с Сиона», должно понимать за слова: кто взойдет на гору Сион, окружающую Иерусалим, чтоб читать с оной народу спасение, т. е. спасительные законы, вместо—никто. Ибо у иудеев был обычай делать это в определенные дни, т. е. восходить на гору Сион и там читать закон в слух всех. А этим пророчествует Давид, что по разорении Иерусалима римлянами и проповедании Евангелия во всех концах земли, этот обычай прекратится—обычай читать закон с высокой горы—Сиона.

Когда Христос возвратит из плена людей Своих; ибо дам тебе, говорит, народы в наследие твое (Пс.2, 8), которое диавол пленил было оружием обмана своего; тогда, говорю, возрадуется Иаков и возвеселится Израиль, т.е. пророки, родившиеся от корня Иакова, предсказавшие таковое таинство. Они возрадуются и возвеселятся, ибо увидят исполнение своих пророчеств. Или Иаков и Израиль суть уверовавшие во Христа, кои вместо не уверовавших иудеев, которые происходили от Иакова, вошли в веру во Христа. Сказано же—«возвратит» для означения, что не уверовавшие иудеи возвратятся к своим правам и наследию предков своих, от которых было отпали.

Псалом 14

В конец, псалом Давиду

Словом «в конец» псалом этот надписан потому, что он изображает, каково должно быть совершенство человека в добродетели (потому что греческое τελος значит не только *конец,* но и *совершенство).*

Ст. 1. *Господи, кто обитает* (будет пребывать) *в жилищи Твоем, или кто вселится во святую гору Твою?* При слове жилище Божие и гора святая, иудей тотчас обыкновенно переносился мыслью к храму иерусалимскому и к соседней с ним горе Сиону. Должно однако же заметить, что во времена Давида храм этот не был еще построен и гора Сион еще не была освящена, ибо все это совершилось уже после его смерти. Впрочем, сказанное должно быть понимаемо так по наведении. Итак Давид дает своей речи вопросную форму, спрашивая: кто может сделать то и то? *Господи, кто будешь пребывать в жилищи Твоем? Обитателем* же обыкновенно называется тот, кто временно поселяется в чужом доме; так, тело наше есть обиталище души, в котором она живет. Итак пророк спрашивает, желая познать: кто считает жизнь в теле временным обитанием, и пользуется им, как чужою собственностью, не заботясь много о нем. Говорит же: в *Твоем* жилищи для того, чтобы показать, что это жилище создано Богом — Словом и назначено Им для обитания души. Или же так сказано для обозначения того, что и Сам Он некогда имел обитать в нем, сделавшись ради нас человеком. *Или кто вселится во святую гору Твою?* Выражение *вселится* значит отдохнуть после трудного путешествия. Под *святою* же *горою* нужно разуметь место превыше небес, возвышающееся над людьми, находящимися как бы внизу, т.е. в этом мире. Ибо говорит апостол: *Приступисте к сионстей горе, и ко граду Бога живаго, Иерусалиму небесному* (Евр.12,22). Итак говорит пророк: кто же именно, быстро пробежавши поприще настоящей жизни, поселится в небесных и в вечных жилищах?

2. *Ходяй непорочен и делаяй правду.* Это ответ на прежний вопрос. Тот, говорит пророк, будет пребывать и поселится, кто обладает теми совершенствами, о которых имеет быть сказано ниже; в приведенных словах пророк изображает человека, проникнутого добродетелью. Именно тот, говорит он, который совершал бы непорочно свой жизненный путь и делал бы правду. Под *непорочным* же должно разуметь человека, достигшего совершенства в созерцании, ибо чрез него ум наш возносится к небу.

Под *делающим* же правду разумеется человек, достигший совершенства в нравственной деятельности; ибо делание составляет принадлежность того, кто действует, но не созерцанием занимается. Форму же настоящего времени в глаголах *ходяй и делаяй* пророк употребил для того, чтобы показать, что мы никогда не должны отставать ни от созерцания, ни от добрых дел. И так как жизнь деятельная слишком разнообразна в своих проявлениях, то он назвал ее здесь вообще *правдою,* так как правда проникает все добродетели. Правда же есть всякий праведный поступок. Оказавши сначала вообще о правде, пророк показывает далее в частности, в чем она должна состоять.

3. *Глаголяй истину в сердце своем,* т. е. кто хранит истину в душе своей и исповедует ее устами.

Иже не у льсти (не льстит) *языком своим.* И опять: тот, кто говорит истину и не льстит, т. е. кто содержит истину в себе и говорит ее пред другими. Как выражением *в сердце своем* пророк обозначил внутреннее задуманное слово, так выражением *языком* своим —внешнее (сказанное) слово.

И не сотвори искреннему своему зла. Все мы искренние между собою, или по природе человеческой, или по единству веры, или по связи родства. Под злом разумеется обида. Пророк упоминает последовательно—сначала о сердце, потом о языке, и наконец о действии, ибо человек первее всего обыкновенно чувствует, затем говорит, наконец действует.

И поношения не прият на ближния своя. Искренний и ближний—одно и тоже. Кто, говорит пророк, не употребляет поношения, как бы некоего оружия, против ближних своих, т. е. кто не подвергал их поношенно, когда они погрешали в чем-нибудь, или подвергались искушениям, или же испытывали какие-нибудь несчастия. Ибо поношение имеет целью осмеяние ближнего, в противоположность обличению, которое имеет целью исправление проступка; и обличение мы не считаем обыкновенно чем-нибудь дурным, тогда как поношение совершенно напротив.

Уничижен есть пред ним лукавнуяй, боящыяжеся Господа славит. Он воздает, говорит, каждому должное. Так нечестивого он считает за ничто, хотя бы он был знатен и богатством, и благородством, и славился чем-нибудь другим; а боящихся Господа прославляет, хотя бы они находились и в несчастии. Ибо *блажени вси боящиися Господа* (Пс.127, 1).

Кленыйся искреннему своему и не отметаяся (не изменяет). Древние употребляли клятву для подтверждения сказанного; ибо клятва действительно есть ни что иное, как подтверждение речи, при чем мы обыкновенно призываем в свидетели самого Бога. Ветхий завет клятву допускал, в которой имя Божие произносилось для подтверждения истины, дабы, клянясь идолами, народ не увлекался в идолопоклонство; Новый же завет, заповедуя совершеннейшим более совершенное, клятву совершенно отверг. Ибо хоть и есть некоторые выражения, имеющие вид клятвы, но это не клятва, а некоторый знак почтения для слушающих клятву. *Тако ми здравия Фараона* (т.е. клянусь здоровьем Фараона), говорит Иосиф. Но лучший образец клятвы оставил христианам апостол Павел, говоря: *свидетель мне Бог, которому аз служу духом моим* (Римл.1, 9), и еще: *аз свидетеля Бога призываю* (2Кор. 1, 23) и т. п.

5. *Сребра своего не даде в лихву* (в рост). У древних лихоимство почиталось крайне презренным, постыдным и мерзким. Ибо тот только милосерд, кто, давая что-нибудь взаймы другому, почитает достойным взять от него обратно только то, что дал. И иначе может быть понимаемо это место, именно: кто божественные глаголы, называемые сребром, очищенным посредством огня и земли, не преподавал кому-нибудь ради каких либо внешних выгод, но учил всякого даром и без воздаяния.

И мзды на неповинных не прият. Т. е. кто не брал никаких подарков во вред невинным.

Творяй сия, не подвижится во век. Изобразив человека совершенного в отношении добродетели, пророк присовокупляет и соответствующее сему изображению заключение. Кто, говорит он, исполнит все сказанное, будучи совершен, тот не поколеблется на той твердыни, которую он имеет в Боге. Выражение *во век* употреблено вместо никогда, или же в продолжение всей настоящей жизни. А если не поколеблется в настоящей жизни, то тем менее в жизни будущей.

Псалом 15

«Столпописание Давиду»

Для увековечения славы героев, в древности воздвигали им памятники, делали изображения их или статуи, которые должны были возвещать потомству об их геройской неустрашимости. Вместо подобных памятников, псалмопевец сложил этот псалом в честь победителя Иисуса Христа, уничтожившего своим крестом, как бы копьем, самую смерть и диавола, имеющего власть над смертью. И так как Иисус Христос остался непричастным никакому греху, то и душа Его не была пленена адом, а

скорее обезоружила самый ад; равным образом и плоть Его не видела тления, и воскресла в третий день после смерти. Об этом воскресении апостол Петр говорит в книге Деяний, развивая в своей речи ту же мысль о воскресении, какая раскрыта и в настоящем псалме. Таким образом Спаситель, за эти свои «величайшие деяния», воздвиг Себе памятник устами Давида; при чем, без сомнения, всесвятой Дух Божий вдохновлял и возбуждал Пророка—псалмопевца. Пророк описывает не только самый вид победы (исход ее), но он касается также отчасти и тех обстоятельств, которые происходили прежде окончания победы.

Ст. 1. *Сохрани мя, Господи, яко на Тя уповах.* Эти слова, сказанные пророком от лица Иисуса Христа, более приличны человеку, нежели Богу. И Спаситель именно, как человек вел войну со врагом, но не как Бог, научая нас чрез это, что враг удобопобедим для людей искусных в борьбе, и вместе показывая нам то, какими способами Он одолел врага, и таким образом оставляя нам в лице своем верный первообраз для подражания. Итак Спаситель обращается с молитвою к Богу— Отцу как человек; о такой человеческой Его молитве с особенною ясностью упоминается в Евангелии. Здесь Он просит сохранить Его от всяких козней врага, явных и тайных, говоря: Господи! сохрани Меня, ибо Я на одного Тебя возложил свое упование; ни на кого другого Я не надеюсь. Ибо Я знаю что Ты спасаешь всех уповающих на Тебя.

2. *Рех Господеви: Господь мой еси Ты.* И так Я сказал Богу Отцу и Господу всех: Ты также Господь и для Меня, как для человека, но не как для Бога, и потому окружи Меня со всех сторон твоею стражею. Как человек, Спаситель имел нужду именно в божественной охране.

Яко благих моих не тредуеши (не имеешь нужды). В своей молитве Я сверх того еще сказал Богу Отцу: Ты не имеешь надобности в жертве от даров Моих, дабы, т. е. Я принес ее Тебе, и таким бы образом снискивал в Тебе помощника себе. Бог если и принимает какие-либо благочестивые приношения наши, то принимает не как нуждающиеся в них; но для того, чтобы усматривать в этом ясное доказательство нашего усердия к Нему и иметь повод для воздаяния нам за это гораздо большими дарами.

3. *Святым, иже суть на земли Его удиви* (дивно оказал). Я. говорит Спаситель, вполне благонадежен за Себя, зная, что Господь явил нечто весьма чудное и превзошедшее всякие ожидания— явил святым людям, которые пребывают на земле Его. Святый же есть тот, кто искренно возлюбил Бога и кто возложил на Него свое упование, каким был сам говорящий приведенный выше слова. Под святыми, о которых здесь говорится, разумеются все угодившие Богу до пришествия Иисуса Христа на землю. Землею же Его называется или та земля, о которой сказано: *Господня земля* (Пс.23, 1); или же вышний Иерусалим, в котором предъобитают праведные, будучи еще на земле, и в который переселяются они после смерти. Наконец под святыми можно разуметь апостолов и тех людей, которые уверовали чрез них во Христа, избегших, по воле Божией, от самых разнообразных опасностей и от смерти; а под землею в таком случай должно разуметь церковь, к обществу которой они принадлежат. Далее изъясняется та причина, по которой Бог являет святым дивные дела свои.

Вся хотения своя в них. Ибо где является соизволение Божие, там и сам Бог непременно всегда присутствует, охраняя и направляя наши действия.

4. *Умножищася немощи их, по сих ускориша.* Немощами называются труды и скорби святых. 0ни умножились, по особенному домостроительству Божию, и потом, когда Бог склонился на милость, тотчас же миновали. Ибо, как говорится, *многи скорби праведным, и от всех их избавит я Господь* (Пс.88, 20), или также: умножились сначала грехи в уверовавших впоследствии во Христа, потому что грех именно там и умножается, где душа недостаточно тверда и устойчива; потом, как только было возвещено им евангелие, грехи их скоро прошли и их заменило благочестие. Затем, в следующих ниже словах, говорящий здесь устами Давида, Сын Божий открывается пред нами уже не как человек, но как Бог.

Не соберу соборы их, говорит Он, *от кровей.* Это сказано об иудеях, которые предали Иисуса Христа на смерть. Он обещает предотвратить большинство этих соборищ от пролития крови вообще, посредством имеющего последовать для них рассеяния от руки римлян.

Ни помяну же имен их устнама моима. Народ иудейский назывался в древности народом Божиим, избранным, виноградником, частью Божиею, наследием, уделом Божиим и тому подобными именами. Итак, впредь Я не назову, говорит Он, иудеев теми именами, какими называл их прежде; но стану называть их непокорными детьми, родом коварным, порождением змий, семенем лукавым и другими тому подобными именами. Оба приведенные выше текста могут иметь также приложение и к христианам из язычников. Я, как бы так говорит Он, не присвою храмов их, оскверняемых кровавыми жертвами, но воздвигну себе храм, в котором будут приноситься Мне чистая вера и жертвы духовные; не помяну тех имен, которыми называл Я их в древности чрез своих пророков, и, вместо врагов, стану

называть их друзьями, вместо неверующих —верными и тому подобными именами. Под устами Божиими можно разуметь глаголы Божии, так как первые суть органы, служащие для произнесения последних. Наконец, приведенное место можно изъяснять еще и так: Спаситель наш принял на Себя человеческое естество, стал называть как иудеев, так и уверовавших в Него из язычников именами противоположными прежним, как это подробно изъяснено выше.

5. *Господь часть достояния моего, и чаши моея.* Не вследствие, говорит, убеждения Бога Отца Я сделался человеком, ибо и Он сам по благоволении своему также имеет удел в призвании в церковь Божию уверовавших из язычников, они-то называются здесь достоянием, как они названы также во втором псалме (ст. 8). Но Бог Отец был также участником и в самой смерти Иисуса Христа, так как в Писании смерть обыкновенно называется чашею. Посему в Евангелии говорится: *можета ли пити чашу, юже Аз имам пити* (Матф. 20, 22)? И потом в другом месте. *Отче мой, аще возможно есть, да мимо идет от Мене чаша сия* (Матф. 26, 39). Так Бог Отец, вместе с Сыном Божиим, имел равное соизволение как на призвание язычников, так и на смерть Иисуса Христа. Под частью достояния моего можно, далее, разуметь сокровище, и тогда приведенное место будет иметь следующий смысл: Бог Отец есть дорогое сокровище наследия моего из язычников, как бы так говорит Сын Божий; кроме того Он есть сокровище и сущность также и моего учения: потому то в Евангелии Иисус Христос повсюду говорит об Отце. Наименование же части, но не сокровища или богатства, употреблено в псалме применительно к следующему месту Писания: *часть моя еси на земли живых* (Пс.141,6). В обыкновенном человеческом быту, когда сыновья разделяют между собою отцовское достояние на отдельные части, часть каждого составляет его собственное сокровище или богатство. Поэтому, справедливо можно выразить одно и тоже понятие и словом часть, и словом сокровище или богатство, и словом удел наследственный по той причине, что это достояние во первых разделяется на части, далее, что оно прибавляет богатства тому, кому достается, что оно наконец достается, как некоторое наследство после отца. Под чашею разумеется учение Христово, которое справедливо сравнивается иногда с виноградным вином, так как веселит принимающих оное и так как сам Христос называется иногда виноградною лозою.

Ты еси устрояяй достояние мое мне. Язычники, которые суть творение Сына Божия и вмести Бога Отца, некогда впали в идолопоклонство, но впоследствии отстали от него и уверовали во Христа: это то деяние Спаситель и относит здесь к Богу Отцу, как к причине. Приведенное место весьма сходствует с предшествующим нашим изъяснением. Потому то именно, как бы говорит Иисус Христос, обращаясь к Богу Отцу: Ты участник в моем достоянии и в чаше моей, что Ты возвратил Мне это достояние. Слово *достояние* употреблено прежде слова *чаша,* потому что оно послужило причиною смерти Спасителя; за него именно Он и умер. По поводу сказанного выше, мы считаем нужным сделать здесь некоторое незначительное отступление от прямого изъяснения. Враг человеческого рода, уловил в свои сети человека, сотворенного по образу Божию и вследствие этого ставшего как бы достоянием своего Творца, привлек его на свою сторону и присвоил таким образом себе чужую собственность; к нему-то Сын Божий и Наследник достояния Бога Отца посылал свои писания чрез пророков, требуя назад это достояние и чтобы освободить оное из под чуждой власти. А так как диавол всегда противился возвращению похищенного им, то наконец сам Наследник, приняв завет Бога Отца, сходит к похитителю, и таким образом Бог Отец становится судиею между ними. Осудивши похитителя, Он возвратил снова достояние своему Сыну. Вот почему Сын Божий и назвал Бога Отца своим участником в этом славном деле.

6. *Ужя* (цепи межевые) *нападоша ми* (выпали мне) *в державных* (в самых лучших местах) *моих.* Те, которые разделяют землю по жребию, измеряют ее сначала межевыми ЦЕПЯМИ и таким образом определяют свои участки. Таким образом, Спаситель как бы хочет сказать следующее: при возвращении Мне Моего достояния, ниспали на Меня, т. е. были наброшены, и как бы по жребию досталось Мне множество межевых цепей и определились вследствие этого размеры самого достояния моего и границы его, и оно сделалось всем известным, как мое. Под отмежеванным участком разумеются здесь уверовавшие во Христа и их отличие от неверовавших; так как в этом именно и состоят две цели размежевания, как мы сказали. *Державными* же Он называет здесь достояние свое, и эту мысль он особенно разъясняет в нижеследующих своих словах.

Ибо достояние мое державно (самое лучшее) *мне, есть.* Выше Он употребил «в державных», во множественном числе, по той причине, что верующие находились в различных местах, по частям; ниже же употребил единственное число «державной» по той причине, что из этих разрозненных частей образовалось одно собрание или церковь и одна вера. Державным называет это собрание в смысле особенного и возлюбленного, или также в смысле знаменитого, как бы выдержавшего натиск со стороны и одолевшего его. Межевые цепи могут быть также понимаемы как узы, которые были возложены на

Христа, когда Он веден был иудеями к Пилату. Возложены же они были на Него из за державных, т.е. за самых лучших, или верующих в Него, за которых Он пострадал. Итак в древности иудеи составляли достояние Божие ибо, как говорится: *и бысть часть Господня, людие Его Иаков: уже наследия Его, Израиль* (Второз.32, 9). После того как иудеи сделались отверженными, Он вместо их избрал другое достояние Себе, т.е. царство или церковь из язычников, которую назвал державною или самою лучшею, так как она стала теперь выше древнейшей церкви из иудеев.

7. *Благословлю Господа вразумившего мя.* Эти и следующие затем слова Спаситель говорит как человек. Так и евангелист свидетельствуете о Нем в одном месте, *что отроча растяше, и крепляшеся духом, исполнялся премудрости* (Лук. 2, 40). Посему Он высказывает здесь благодарение за дарованное Ему сокровище мудрости.

Еще же и до нощи наказаша мя утробы моя. Под утробами разумеется желательная сторона человеческой души, так как пожелания именно обитают в утробах, как мы говорили в предыдущих толкованиях; под ночью же должно разуметь смерть Господа. Мое желание, говорит Он, до самой смерти воспитывало и руководило Меня, не увлекая Меня ничем земным и располагая к одному божественному. Или же под ночью можно разуметь сокровенные тайны, и Спаситель здесь как бы хочет сказать, что вот, пока эти тайны оставались неизвестными остальным людям, Меня воспитывало и руководило мое желание.

8. *Предзрех Господа предо мною выну.* Я, говорит, прежде всякого другого, видел Господа очами души моей; Он как бы всегда являлся пред самым взором моим.

Яко одесную мене есть, да не подвижуся (поколеблюсь). А видел Его я, говорит, пред взором моим потому, что Он всегда присутствует в правых моих деяниях, отдыхая в них. Ибо Бог приближается ко всем тем, которые сами становятся близкими к Нему по своим добрым делам. Одесную же меня присутствует Он для того, чтобы помогать мне, дабы, т. е. я не уклонился с пути правого в противную сторону; потому что *хранит Господь вся любящыя Его* (Псал.144, 20).

9. *Сего ради возвеселися сердце мое, и возрадовася язык мой.* Мое сердце преисполнено радостью, так как я отнял у противника моего мое достояние, победил, далее, этого самого противника, так как я имею затем столь сильного помощника в Боге Отце; вследствие чего и язык мой возрадовался и воспевает победные гимны Господу и прославляет Его величие.

Еще же и плоть моя вселится (в землю) *на уповании* (в надежде). Это сказано о гробе, в котором было положено тело Господа, в надежде однако же на скорое восстание Его из этого гроба. Зная наперед о своем восстании из гроба, Господь часто предсказывал своим ученикам, что, по прошествии трех дней, Он имеет воскреснуть.

10. *Яко не оставиши душу мою во аде.* Указывает и самую причину упования. Ты, говорит, не оставишь душу мою в аде, где содержатся души других умерших; так как ад именно есть то место, находящееся под землею, которое назначено в удел душам умерших. Итак где, спросим мы, может иметь для себя место пустая болтовня Апполинариева, который учил о Христе, что Он воспринял плоть нашу без души нашей—человеческой, и без разума? Какой безумец сам он!

Ниже даси преподобному твоему видети истления (тления). А это сказано о теле Господа. Ты, говорит, которому Я посвящен, по причине совершенного сродства наших добродетелей, Ты не допустишь, чтобы Я подвергнулся тлению по телу; но как непричастного никакому греху, Ты предохранишь Меня в этом отношении от разложений на составные части, дабы когда возвратится в неповрежденное тело моя душа, оно тем легче могло воскреснуть. Должно заметить, что смерть обыкновенно состоит в разлучении души от тела: разрушение же или тление, сопровождающее смерть, есть разложение нашего тела на составные части и превращение его в прах.

11. *Сказал* (показал) *ми еси пути живота* (жизни). Ты научил, говорит, Меня добродетелям, которые путеводят к бессмертной жизни. Или: Ты открыл, говорит, Мне путь жизни, т. е. способ воскресения моего и новой моей жизни, который Я проходя сам, наставлял им и учеников своих.

Исполниши мя веселия с лицем твоим. Сын Божий есть образ и лицо Бога Отца. Посему, говорит Он, *видевый Мене, виде Отца моего* (Иоан.14, 9). Он также называется *сиянием славы и образом ипостаси* Бога Отца (Евр.1, 3). Итак ты, говорит, исполнишь Меня радостью после воскресения Моего, Меня усыновленного Тебе человека в соединении с усыновившим божеством; до воскресения же спаситель наш, как известно, и скорбел, и плакал, и томился духом, по закону человеческого естества. Или также: *с лицем твоим* сказано описательно т. е. вместе *с Тобою.* И так как Отец всегда составлял одно с Сыном —по божеству, а Сын был одно с Отцем, то оба они имели и общую радость в спасении людей, радость, которую произвела смерть Богочеловека чрез крест.

Красота в деснице, твоей в конец. Под десницею Отца разумеется Сын, подобно тому как Он есть также и вообще рука и сила Его. Итак веселие, говорит и ликование будет для Сына вечное, потому что

Он совоскресил вместе с Собою тех, которые пали в древности по причине греха, и потому что Он воспринял снова под свою власть достояние Мое.

Псалом 16

«Молитва Давиду»

Настоящий псалом св. Давид написал в то время, как терпел он гонение со стороны Саула и когда испытывал разного рода неправду; в нем пророк умоляет Бога быть своим защитником. Впрочем, псалом этот приличествует и вообще всякому праведнику, неправедно угнетаемому от кого либо.

Ст. 1. *Услыши, Господи, правду мою.* Услыши, говорит, Господи, взывающее к Тебе мое душевное расположение к правде, которое взывает к Тебе, не словами но самыми делами. Так, имея полную возможность лишить жизни враждовавшего против меня Саула, я однако же пощадил его жизнь; так как он Тобою, Боже, поставлен в царя. Мало того, я не осмелился ни разу оскорбить его даже словом, потому что он есть глава целого народа, и его должно щадить во всем. Или же быть может пророк называет здесь правдою как бы некоторое свое право, опираясь на которое он желает быть судимым и которое вследствие этого самого полагает в основание своего судебного процесса. И если мы станем понимать правду таким образом, то пророк не покажется нам как будто тщеславящимся (что может иметь место при первом понимании), но для него представляется особенное основание взывать к Богу таким образом.

Вонми (внемли) *молению моему.* Под молением должно разуметь самый вид и положение, какие имел молящийся. Он весь проникнут унынием, сокрушением и смирением, и заслуживает полного сострадания. Один вид его уже способен расположить к нему милосердие Божие.

Внуши (выслушай) *молитву мою не во устнах* (лживых) *льстивых.* Или иначе, с перестановкою слов: *не во устах льстивых внуши молитву мою.*

Здесь риторическая фигура, и смысл этого места есть следующий: прими, говорит, молитву мою, не из льстивых уст к Тебе исходящую, или возносимую. Уста мои действительно чисты от всякой лжи, и я не помню ни одного случая, когда бы сказал я что-нибудь льстивое и ложное Саулу; напротив, я открыто исповедал свою любовь к нему и сохраняю это свое исповедание чистым даже доселе, хотя сам он и нарушил мои с ним договоры и даже взводил клеветы на меня. Итак, три предмета представляет пророк в защиту себя. Это, во-первых, правду или праведность свою, потом —внешнее выражение молитвы, и наконец —самую молитву, исходящую не из уст льстивых,—все это для того, чтобы тем скорее подвигнуть Бога на помощь себе против врагов своих.

2. *От лица твоего судьба моя* (суд мой) *изыдет.* Ты, говорит, для нас судия, вполне ведущий все наши деяния и помыслы, и судия притом единый, нелицемерный. Так, Бог есть судия праведный и, силою своего всемогущества, легко приводящий в исполнение свои определения. *От лица Твоего,* т.е. от Тебя, или пред Тобою, *судьба моя,* т. е. Твое решение относительно меня. Мне самому, как кажется, говорит пророк, незаконно быть судиею в моем же собственном деле и присуждать наказание замышлявшему погубить меня.

Очи мои да видита правоты. Я, говорит, видел Твои праведные определения о нас, исшедшие от Тебя.

3. *Искусил еси* (испытал) *сердце мое, посетил еси нощию.* Я удержался, говорит, не только от неправого деяния, но и от помышления нечистого. Ибо Ты, сердцеведец, испытал мое сердце и не нашел в нем никакого злоумышления против Саула, напротив Ты знал, что я всегда старался сохранять свое сердце правым, не в дни только светлые для меня, но и во время ночи разного рода испытаний и скорбей, которые обыкновенно омрачают наш разум и представляют нам частые случаи к тому, чтобы заблуждаться от прямого пути. Скажем здесь, как некогда сказал Иов: *При свете Твоем я шел и в темноте, ибо закон Твой быль светильником для моих ног и светом стезям моим* (Иов. 26, 3). Или же под ночью здесь разумеет пророк ту ночь в пещере, когда жизнь Саула находилась в его власти, но он не захотел отнять ее у своего противника. *Искусил* (испытал посредством огня) *мя еси, и не обретеся во мне неправда.* Подобно тому как *ювелир* испытывает огнем золото для того, чтобы узнать чистое ли оно, испытал и Ты меня, Боже, в огне искушений. И когда я быль расплавлен в этом огне, во мне не нашлось ничего коварного против него даже в те минуты, когда изнемогал под давлением тесных обстоятельств.

4. *Яко да не возглаголют уста моя дел человеческих.* Приведенное место не есть не соответствующее ходу речи в псалме, как однако же полагали некоторые толкователи; оно содержит в

себе причину испытания Давида. Ты с тою именно целью, говорить он, Боже, и попустил подвергнуться мне испытаниям, дабы я, оставаясь выше других, не возгордился в душе над ними и не стал обвинять единомышленников Саула, злорадствуя тому, что они делают неправое. Или иначе: Ты потому попустил подвергнуться мне испытаниям, чтобы я тотчас же обратясь к Тебе, Боже (ибо во время наших скорбей мы обыкновенно и вспоминаем о Тебе), назвал свои деяния, как такие, которые все и всегда Ты направляешь к полезному.

За словеса устен твоих аз сохраних пути жестоки. Словесами устен Божиих пророк называет здесь заповеди закона, данного чрез Моисея; выражение же уста Божии употреблено в несобственном смысле, оно значит, что закон Моисеев произошел собственно от Бога. Потому то, говорит, и сохранил я, или шел по путям жестким, по путям т.е. добродетелей; они действительно жестки и нелегко проходимы, лишены всякого плотского наслаждения. Выражение сохранять употребляется в св. Писании в значении исполнять или совершать; в этом значении оно употреблено и здесь и с тем же значением его можно встречать очень часто в разных местах Писания. Так например: *Сохраних заповеди Твоя* (Псал.118,168), т. е. исполнил их требования на самом деле.

5. *Соверши стопи моя во стезях твоих, да не подвижутся* (поколеблются) *стопы моя.* Здесь в первом случае пророк назвал стопами, без сомнения, движения нашего разума, во втором движения собственно телесные. Итак, говорит он, Ты, Господи, сам сделай мои помышления совершенными и правыми в заповедях твоих, ведущих к Тебе тех, которые ими руководятся, ибо когда наши помышления совершенны, тогда наши действия телесные уже не сильны будут отклонить нас от истинного пути. Или иначе: соверши, говорит, стопы моя, т. е. все мои действия, пока иду я по стезям твоим, по тем стезям, которые Ты посредством заповедей указал для желающих приходить к Тебе, дабы не уклонились они от испытания должного даже и тогда, если бы Ты оставил их на некоторое время без Твоего содействия в совершении. Ибо Ты, Боже, источник нашего истинного ведения.

6. *Аз воззвах, яко* (потому что) *услышал мя еси, Боже.* Не напрасно взывал, говорит, я к Тебе, Боже; ибо Ты давно уже услышал, что я молюсь Тебе.

Приклони ухо твое мне, и услыши глаголы моя. Собственно уши не могут сами по себе наклоняться; но когда кто-нибудь намерен выслушать другого, то обыкновенно выслушивающий наклоняет несколько при этом свою голову к говорящему, и его уши кажутся также как бы наклоненными. Выше было уже сказано, что пророк нередко действиями человеческими старается объяснять действия Божии, приспособляясь и снисходя к некоторой слабости понимания своими слушателями сверх естественного. Итак, когда хотят выслушать кого-нибудь с особенным вниманием, притом такого человека, у которого слаб голос, вследствие общей его слабости, тогда обыкновенно слушающие его наклоняют к нему свою голову, но вместе с тем склоняют к нему также и свое ухо. Итак приклони, говорит пророк, ухо твое, Боже, ко мне; приклони как находящейся на высоте ко мне низшему, склонися ухом твоим надо мною, как врач склоняется над больным. Зрение в Боге означает вообще знание чего-нибудь; слух же, или ухо означает знание более, или менее подробное и основательное известного предмета; так как то, что доступно зрению, по причине своей некоторой вещественности, менее совершенно, нежели то, что может быть воспринято через слух. Как выше (ст. 1), так и ниже, в только что приведенном месте, выражения: услыши, вонми, внуши и том. под. суть выражения молитвенные. Они обозначают, что молящийся проникнут до глубины души желанием, чтобы его мольбы были услышаны и исполнены Богом.

7. *Удиви* (яви дивно) *милости твоя, спасали уповающыя на Тя.* Сделай, говорит, чтобы милости твои, по отношении ко мне явились достойными удивления. Под милостями пророк разумеет заступление Божие. Конечно те, которые видели как Бог явно помогал Давиду, были действительно изумлены, что эта помощь Божия явилась так скоро и была столь всесильна и что Бог не только праведникам, но и грешникам являет свою помощь.

8. *От противящихся* (противоставших) *деснице твоей сохрани мя, Господи, яко зеницу ока.* Сохрани, говорит, меня, Господи, от коварства единомышленников Сауловых, которые противостали помазанию Твоему. Помазание он выразил здесь словом рука или десница. Ибо Ты, Боже, чрез пророка своего, помазавшего меня, поставил меня в царя; а они между Тем не хотят принять этого и готовят мне смерть. Но удивительная в самом деле охрана зеницы глазной! Ее защищают несколько покровов самых разнообразных и лежащих один над другим; и ближайшие из них суть самые тонкие и прозрачные, дабы не могли производить раздражения в нужной и слабой части глаза. Внешний глазной покров толстый, состоящий из глазных век. Его назначение, посредством соединения и раскрытия своих полукружий,— не допускать до глазного яблока пыль, предохранять его от вредного действия воздуха и от маленьких насекомых, летающих в воздухе. По краям покров этот снабжен волосками, дабы не задерживалась около глаза особенная глазная жидкость, и могла беспрепятственно выделяться; она имеет острое и

несколько неприятное, раздражающее свойство, выше над веками находится холм брови. Он представляет как бы некоторую крепкую покрышку над глазом и снабжен множеством волос; это для того, чтобы текущий со лба пот не мог попадать в углубление глаза, а собираемый и задерживаемый бровями мог стекать оттуда вниз по вискам.

9. *В крове крилу Твоею* (под кровом твоих крыльев) *покрыеши* (укроешь) *мя от лица нечестивых, острастиших* (угнетавших) *мя.* Представляя новое подобие, пророк молит Бога, чтобы Он благоволил охранять его, подобно тому, как птицы охраняют своих молодых птенцов. Под крылами он разумеет здесь силы всемогущего божественного промысла, которыми Бог придерживает вблизи Себя, под которыми укрывает и которыми согревает все в мире. Это метафора, заимствована от того, как пернатые охраняют своими крыльями молодых птенцов. *Покрыеши* употреблено будущее изъявительное, вместо желательного наклонения, что очень редко можно встречать в св. Писании. Или быть может также, что здесь и должно стоять будущее время. И Псалмопевец, как пророк, предсказывает о имеющей последовать ему помощи от Бога. Под лицом нечестивых разумеются сами нечестивые. Но Саула и его союзников пророк называет здесь нечестивыми не в собственном смысле, как живущих в беззакониях по образу язычников, но как ищущих только смерти невинного ни в чем перед ними праведника и как наконец не почитающих в нем явное помазание Божие; они угнетали его, и он был вынужден претерпеть во время своего бегства все возможные роды бедствий.

10. *Врази мои душу мою одержаша.* Под душею своею пророк разумеет себя самого, употребив здесь часть вместо целого. Одержаша, т. е. окружили со всех сторон, засевши в потаенных местах.

Тук (жир) *свой затвориша* (закрыли). Под туком или жиром должно разуметь сердце и вообще внутренности, потому что около них обыкновенно много жира. Итак, говорит, они заключили в самих себе всякое милосердие ко мне страждущему, исходящее от сердца и извнутри человека вообще. Иные впрочем под жиром разумеют богатство и счастье и изъясняют это место так, что они (враги Давида) затворили или заключили все это в самих себе, чтобы оно более никогда уже не ускользнуло из их рук, а осталось навсегда с ними.

Уста их глаголаша гордыню (высокомерно). Они, говорит, хвалились, что вот скоро уже схватят меня, что не избежать мне от их рук, и что мне неоткуда более ожидать помощи себе.

11. *Изгонящие мя ныне обыдоша* (окружили) *мя.* Изгнав, говорит, меня из моего дома, враги мои не удовольствовались одним этим; но вот еще окружили меня и ищут того, чтобы отнять у меня самую жизнь.

Очи свои возложиша уклонити (отклонить) *на землю.* Они положили, говорит, между собою—отклонить свои глаза от Тебя, Боже, живущего на небесах и от Твоих заповедей святых, которые предписывают всякому не обижать невинного, отклонили они от Тебя глаза свои и обратили к земле, т.е. к земным похотям; а это значит не иное что, как отказаться в своих действиях от всяких разумных побуждений во всем поступать по требование строгости. Или иначе, они устремили, говорит, глаза свои в землю, выжидая удобной минуты, чтобы склонить и опрокинуть меня на землю, и потом умертвить меня.

12. *Объяша* (подстерегли) *мя яко лев готов на лов, и яко скимен (львенок) обитаяй в тайных.* Что касается до надежды или расчетов моих врагов, то вот они подстерегли уже и готовы схватить меня, т.е. готовы напасть на меня, приподнять меня от земли и понести, как добычу. Различие между львом и львенком, по мнению некоторых, состоит в следующем: лев, надеясь на силу, бросается на свою добычу явно и открыто; а львенок, не имея этой уверенности, подкрадывается к добыче тайком, из какой-нибудь своей засады. Так и враги Давида, одни готовы открыто напасть на него; другие, напротив, не надеясь на самих себя, могут нападать не иначе, как тайно. Впрочем ничто здесь не препятствует принять оба эти слова, как выражение одной и той же мысли; так как пророк имеет обыкновение нередко в речи, описывающей страдания, выражать одно и тоже в различных только словах, дабы резче изобразить испытываемое страдание и тем, легче, по-видимому, привлечь к себе милосердие Божие.

13. *Воскресни* (восстань), *Господи.* Представляя долготерпение Божие как бы некоторым покоем Господа, пророк восклицает: восстань, Господи, и подвинься на защиту меня.

Предвари (предупреди) *их.* Приостанови, говорит, моих врагов прежде, нежели успеют они привести в исполнение свои намерения.

Запни (подставь ногу) *имь.* Воспрепятствуй, говорит, их быстрому движении против меня. Запни,—это выражение метафорическое; оно заимствовано от тех людей, которые, желая задержать чей-нибудь бег, быстро подставляют под ноги бегущего свою ногу и таким образом легко опрокидывают его на землю.

Избави душу мою от нечестиваго, оружие (меч) *твое, от враг руки твоея.* Твоим мечем, говорит, избавь Ты, Боже, мою душу от нечестивого Саула и от его союзников, враждующих против оружия

твоего, т. е. против меня. Или: избавь меня, говорит, от тех, которые воюют против руки твоей, т.е. против Тебя, Боже. Они воюют против меня, но ведь я Твой, Господи, а потому, воюя против твоего, они воюют именно против Тебя. В каком смысли пророк называет Саула нечестивым, об этом мы уже сказали выше. Заметим, что приведенные слова могут быть изъясняемы и сами по себе, без отношения к другим; но в тоже время например слова *избави душу мою* можно изъяснять в связи с сказанными выше следующими словами: *врази мои душу мою одержаша.* (Ст. 10). Некоторые толкователи выражают недоумение, каким образом Давид, некогда пощадивши жизнь Саула в пещере, мог молиться теперь о том, чтобы сам Бог поразил его своим мечем. Да, так и мы говорим, что Давид воздержался от того, чтобы самому ему не сделаться цареубийцею, как сказали в предисловии к псалму; но он же призываете теперь Бога к отмщению за себя, за те свои бесчисленные и разнообразные бедствия, которые он переносил вследствие гонения Саулова. И как в первом случай пророк остался бы неправым, если бы поступил он иначе, так точно во втором случай он остается правым, поступая так, а не иначе. Или: избавь меня мечем твоим от врагов моих, не поражая их смертельно, но наводя только один страх смерти на них. А сказано это человекообразно. Когда кто-нибудь желает отбить у врагов своего союзника, захваченного ими, то обыкновенно извлекает свой меч и начинает замахиваться на них, грозя нанести удар в случай сопротивления с их стороны. Но что Давид действительно не ищет и не желает смерти Саула и его союзников, а только того, чтобы их недобрые намерения относительно самого Давида не были приведены в исполнение, это видно из нижеследующего.

14. *Господи,* продолжает пророк, *от малых от земли раздели я в животе* (жизни) *их.* Еще теперь, пока они, враги мои, живы, отдели, говорит, их от людей добрых и да не будут первые сопричислены к этим последним. Ту же самую мысль пророк выражает в другом псалме несколько иначе: *и с праведными да не напишутся* (Пс.68, 29), ибо, будучи отделены таким образом, они воспримут некогда достойное своих деяний наказание. Итак под малыми здесь разумеются люди добрые вообще; и св. Писание очень нередко называет их этим именем. Большинство же напротив составляют люди злые и порочные, которые, благодаря своей численности, в большей части случаев однако же одерживают в здешней жизни верх над добрыми. И потому, как говорится, немного спасаемых, и мало избранных. Называя добрых людей малыми, пророк добавил слова: *от земли,* показывая тем самым, что и они также, как и другие, из земли происходят; но это однако же ничуть не было для них препятствием к делании добра. Наконец относительно самого порядка слов в приведенном месте должно заметить, что он должен быть следующий: *раздели я от малых, сущих от земли.*

И сокровенных твоих исполнися чрево их. Под сокровенными некоторые толкователи хотят понимать здесь золото и серебро, и том. под. металлы, которые будучи скрыты во внутренностях земли, открываются, когда их откапывают. Итак этих то, говорит, металлов и наполнилось их чрево, т. е. они сами, или их сокровищницы, которые тоже полны, как их чрево. Или: чрево их наполнено, т. е. пищи, приняв достаточное количество которой они насытились. Но некоторые толкователи св. Писания говорят, что под сокровенными должно понимать здесь те наказания Божии, которые сокрыты у Бога как бы в некоторых особых местах, как и Моисей, говоря во Второзаконии, от лица самого Бога о различных наказаниях, присовокупил: *Не собрано ли все это у меня и не опечатано ли в сокровищницах моих* (Второз.32,34)? Таким образом в этих словах заключается пророчество о том, что чрево их, врагов Давида, будет полно сокровенных наказании Божиих, т. е. они сами будут полны этих наказаний, заменяя часть целым. Посему-то пророк для выражения полноты и прибавил весьма кстати название чрева. Будущее же время пророк употребил в значении настоящего. Провидя это событие своими пророческими очами, пророк рассказывает о нем, как о настоящем и совершающемся или даже совершившемся.

Насытишася сынов (свиней). Свинья у евреев почиталась животным нечистым; так как она не отрыгает жвачки, хотя и имеет раздвоенные копыта, и кроме того еще потому, что свинья сама любит нечистоту. Итак под образом этого нечистого животного пророк очевидно хотел представить нечистоту помыслов и действий у врагов. Насытились, говорит, они нечистотами, издерживая богатства свои на удовлетворение своей страсти к наслаждениям. Но многие из толкователей, и притом очень ученых, читают это место так: *насытишася сынов* (как оно читается и в нашем славянском переводи), ссылаясь при этом на то обстоятельство, что в еврейском тексте здесь именно поставлено *банион,* что означает сынов, а не свиней; и смысл этого места есть как будто тот, что вот они, враги пророка, насытились, как богатств, сынов своих насытились, т.е. родили многочисленных детей. Или даже можно допустить двойное толкование этого места в одно и тоже время. Насытились они или т. е. богатств, или наказаний вместе с сынами своими, предположив опущенным предлог. Иначе говоря: не одни отцы только, но и их дети насытились богатств и подверглись наказаниям.

И оставиша останки (остатки) *младенцем своим.* Остатков оказалось столько, что их достаю даже

на потомков сыновей тех отцов, которые были врагами Давида. Под младенцами их, т. е. именно этих сынов разумеется потомство последних, которое унаследовало себе от своих предков на целый род, как богатство, так и наказание. И если мы станем разуметь под останками наказание; то здесь заключается как бы пророчество о тех бедствиях, которые имели постигнуть врагов Давида. Но если под останками будем разуметь богатства, то это послужит некоторою прибавкою к их обвинению, что они, наслаждаясь столькими благами, так беззаконно проводили свою жизнь и вменили ни во что долготерпенье Божие.

15. *Аз же правдою явлюся лицу Твоему.* За мою, говорит, праведность, о которой сказано в начале псалма, сделай меня, Боже, достойным Твоего хранения, и явлюсь, говорит, я пред Тебя в день последнего всеобщего суда и воздаяния.

Н*асыщуся внегда явитимися* (явлением мне) *славы Твоей.* Увидев, говорит, славу Твою, Боже, я исполнюсь тогда блаженства, которое будет состоять в созерцании Тебя и Твоей славы. Но грешники не увидят лица Божия, как сказал сам Господь в евангелии: *Блажени алчущие и жаждущие правды, яко тии насытятся* (Матф.5, 6), т. е. насытятся вечных благ, которых они так сильно желали.

Настоящий псалом, как сказано и в предисловии к нему, приличествует не одному Давиду, но и всякому добродетельному человеку, которого коварно угнетают враги его, но сам он не терпит коварства, и ищет суда с врагами своими. Таким образом в лице Саула для такого человека будет прекрасный образ его врага видимого, или невидимого. Под словами уст Божиих он уразумеет евангельские заповеди. Под противящимися деснице Божией узнает демонов, как бунтовщиков и изменников Богу. Их же узнает он и под образами нечестивых и врагов, которые исторгнули человека из под охраны Божией из рая и за тем шаг за шагом постоянно коварствуют против него. Далее он молится словами псалма о том, чтобы Бог рассеял демонов и удалил их от людей добрых, пока пребывают они в настоящей жизни, потому что после смерти демоны для нас уже не опасны. Наконец все, что говорится в псалме о богатствах, о наказаниях, и том. под., все это приличествует демонам, как властвующим над миром; а под сынами и потомками их должно разуметь учеников и слуг их, т. е. нечестивых людей, которых отец и есть именно диавол.

Псалом 17

В конец, отроку Господню Давиду, что изрек Господу слова песни сей, в день, в который избавил его Господь от руки всех врагов его и от руки Саула; и воскликнул тогда Давид: Возлюблю Тя, Господи, крепосте моя! (ст. 2.)

Словом *в конец* настоящий псалом надписан или потому, что содержит в себе пророчества, которые имеют исполниться до конца,—в нем говорится об Иисусе Христе, о призвании язычников в церковь Христову,— или же потому, что пророк сложил его при кончине врагов своих, т. е. когда они были уничтожены, и настоящий псалом есть как бы благодарственная песнь пророка в честь Бога, за полученные им благодеяния от Господа; или же так надписан потому, что пророк составил его при конце своей настоящей жизни. Далее надписано: отроку Господню Давиду. Отроку—а не царю или пророку; потому что то и другое звание суть особенные дары Божии, между тем как отроком Господним может быть назван всякий, и становится им или за свое угождение Богу, как верный раб Божий, или же по благоволению Божию к нему, как к возлюбленному чаду Божию. Что же касается самого пророка, то он одинаково, по той и другой причине и в том и другом значении, усвоил себе название отрока Господня, т. е. и как верный раб Божий и как нареченное чадо Божие. Так как он соединил то и другое в своем лице и стяжал себе это как награду за свою добродетельную жизнь, то и наименование себя отроком доставляет для пророка как бы особенно приятное наименование, предмет некоторой гордости. Затем в надписании читаем: *что изрек Господу.* Здесь кажется пропущено местоимение *те,* т. е. псалом семнадцатый составляет *те* слова, ко*торыя* изрек пророк Давид Господу. П*еснию* же, а не псалмом надписан потому, что пророк воспел его не с аккомпанементом своей лиры или другого музыкального инструмента, а одними только устами, так как он был в то время уже состарившимся, по свидетельству книги Царств. И, называя эту песнь псалмом, мы называем ее так не в собственном смысле; собственно же это есть песнь. *В день,* надписано далее, *в который избавил его Господь от руки всех врагов его,* т. е. когда показалось самому пророку, что он избавлен от всех, которые до того времени враждовали против него, а эти враждовавшие были как из чужих иноплеменных пророку, так и из своих, и даже родственных ему. И *от руки Саула.* Желая отличить Саула от прочих своих врагов, пророк упомянул о нем особо и на конце; а отличить его хочет потому, что он был злейшим врагом пророка или же потому, что св. Давиду просто не хотелось ставить Саула в ряд с прочими своими врагами, так как это был царь и кроме того был его благодетель и тесть.

Ст. 2. *Возлюблю Тя, Господи, крепосте моя.* Многие, говорит, и великие благодеяния получил я от Тебя, Господи, но сам я не имею чем воздать Тебе за них. *Ибо что воздам Господеви о всех, яже воздаде ми?* (Пс.115,3) Для меня одно только и возможно, это я и сделаю, именно: я возлюблю Тебя, Господи. Это однако же не значит, будто я не любил Тебя прежде, до сего времени; а только значит, что я возлюблю Тебя теперь с особенною силою. И возлюбить Тебя таким образом я обязан. Такова самая первая твоя заповедь. *И возлюбиши,* говорит она, *Господа Бога твоего от всего сердца твоего, и от всея души твоея, и от всея силы твоея* (Второз.6, 5). *Крепостию* пророк назвал Господа, желая показать, что именно Господь подкреплял его немощь в той борьбе, какую он должен был вести с многочисленными и весьма сильными врагами своими.

3. *Господь утверждение* (опора) *мое, и прибежище мое, и избавитель мой.* Господь был утверждением для пророка, потому что укреплял его и сделал непоколебимым пред напором на него разного рода испытаний. Далее Господь был для пророка прибежищем, потому что принял его, обращенного в бегство, под свою всесильную защиту и окружил его оплотом божественной своей помощи. Наконец Господь был избавителем для пророка, ибо избавил его от руки врагов его, когда они готовы были уже захватить его в свои руки и сделать своим пленником.

Бог мой, помощник мой, и уповаю на Него. Только один и есть у меня всегдашний помощник мой, говорить пророк, это Господь; возложу же я на Него все свое упование. Уповая на Него, я не боюсь уже ничего, что бы ни ожидаю меня впереди, и я уверен, что Он спасет меня всегда. *Защититель мой, и рог спасения моего и заступник мой.* Защититель, говорить, мой, т. е. Ты, который охраняешь меня в сражении, дабы не ранил меня враг мой. Потому что когда хотят защитить кого-либо на войне от ран, то обыкновенно стараются закрыть его щитом своим. *Рог спасения,* т. е. оружие как для защиты от врага, так и для поражения его; ибо те животные, которые имеют рога, весьма сильно защищаются ими в борьба с своим противником. Известно также, что существует особое оружие для обороны или защиты себя от врага и особое для поражения его. Бог, говорит пророк, заменил для меня тот и другой род оружия; Он и защитил меня от ран на сражении, и поразил врагов моих. Он и *заступник мой,* потому что Сам защищал меня, когда упадал я духом и когда овладевала мною трусость; потому что подкреплял меня, когда застигали меня слишком тесные обстоятельства.

4. *Хваля призову Господа, и от враг моих спасуся.* Так как Господь являл свою помощь пророку в различной степени и видах, то и сам пророк, вознося хвалу Богу, употреблял доселе, как мы видели, не одинаковые выражения для обозначения явленной ему от Бога помощи. Присовокупляя сейчас приведенные слова к сказанному прежде, пророк хочет как бы оговориться; я де не перечисление делал доселе многочисленных и великих благодеяний Божиих, явленных мне, как сделал бы человек более в них не нуждающейся. Нет, я имел только в виду, упоминанием здесь о благодеяниях Божиих воспеть хвалу Ему и возвеличить Его святое имя, и чрез то показать Господу мое усердие к Нему. Я стану призывать к себе на помощь Господа еще и впредь, в продолжение всей моей жизни. Я уповаю на Него (как сказал пророк выше ст. 3) и, без всякого сомнения, *оть враг моих спасуся.* Положим, теперь я свободен от всех, которые доселе враждовали против меня; но если продолжится моя жизнь, у меня могут явиться новые враги, как это обыкновенно бывает в мире. Затем пророк изменяет ход речи в псалме, и занимается исчислением разного рода опасностей, среди каких он иногда находился, а также исчислением тех многообразных способов попечения Божия о нем, какими он во всю жизнь свою окружен был. При этом исчислении пророк употребляет в речи метафорические или переносные выражения для более лучшего, конечно, изъяснения самого дела.

5. *Одержаша* (объяли) *мя,* говорит пророк далее, *болезни смертныя.* Болезни смертные суть собственно болезни родов, и здесь это выражение употреблено в значении не собственном. Болезни смертные мужчин суть те муки души, которые порождают в ней постигающие нас скорби, подобно тому как болезни смертные женщин суть муки, которые испытывают беременные женщины при родах. Но болезни последних скорее можно назвать болезнями жизни, а не смерти, или смертными потому, что рождается с болями, производится на свет и к жизни новое существо, носимое ею доселе в своей утробе; тогда как при болезнях первого рода бывает совершенно наоборот, действительно болезни смертные, так как они способны перенести во мрак смерти того, кого захватывают. В приложении к себе пророк хочет выразить приведенными словами ту мысль, что он охвачен был невыразимыми скорбями, и что он испытывал всю тяжесть этих скорбей.

И потоцы беззакония смятоша (смяли) *мя.* Потоками беззакония пророк называет те скоропроходящие внезапные и вместе стремительные набеги, которые делали в его царствование на народ Божий беззаконные народы языческие. Их набеги, говорит он, были подобны потокам, которые вдруг среди зимы, во время оттепели, образуются и начинают течь внезапно и стремительно. Так действовали и эти враги пророка, искавшие всегда случая отнять у него жизнь. Посему очень кстати

употреблен ЗДЕСЬ глагол *смятоша,* ибо подобные потоки все, что встречается им на пути, уносят с собою и кружат. Сам я, как бы так говорит пророк, был смят и закружен коварными планами врагов, устрашаемый внезапным и стремительным ходом событий.

6. *Болезни адовы обыдоша* (окружили) *мя.* Это выражение значит тоже, что и приведенное выше: *одержаша мя болезни смяртныя;* потому что слова *обыдоша* и *одержаша* выражают одно и тоже, так же как и слова ад и смерть. Ад собственно означает неприятное и мрачное помещение под землею, где находятся умершие. Мы говорили, что под болезнями смертными, а равно и адовыми разумеются собственно болезни родов. Итак, говорит пророк, меня окружили болезни, которые порождают смерть, этого слугу адского. Ибо они разлучают нашу душу с телом, которую ад, приняв из рук смерти, содержит в своих пространствах. Но под болезнями адовыми можно также разуметь и вообще скорби наши, которые могут повести в ад того, кого постигают, и которые посему суть также слуги адовы.

П*редвариша* (застигли) *мя сети смертныя.* Я попал, говорит, в засаду или ковы, готовившие мне смерть. Ибо какое значение имеет сеть у охотника, тоже значение во время войны имеет засада, устрояемая противною стороною.

7. *И внегда скорбети ми призвах Господа,* т. е. призвал на защиту себя.

И к Богу моему воззвах. Утесняемый более и более врагами, я возопил, говорит, к Господу самым сильным голосом.

Услыша от (из) *храма святого своего глас мой.* Под святым храмом можно разуметь небо, как мы говорили выше, или же скинию свидения, но не известный большой храм Иерусалимский; так как он был выстроен уже после Давида, при преемнике его Соломоне. Далее, Господь услышал голос пророка не чувственным, но особенным Ему приличным образом. Пророк только употребил для обозначения сего обыкновенное человеческое выражение, как поступаем и мы сами, когда, за неимением особых понятий для обозначения сокровенных мировых сил, совокупно поддерживающих всю видимую вселенную, пользуемся готовыми чувственными образами и понятиями и посредством их познаем сущее.

И вопль мой пред Ним. Мой вопль, говорит, всякий раз несется к Богу, так как я только к Нему одному и взываю в моих нуждах.

Внидет во уши Его. Он услышит, говорит, меня во время благоприятное. Приведенные слова употребляем также и мы, когда обыкновенно говорим о нападениях демонских на нас и когда возносим наше благодарение Господу, прибавляя, что этот вопль наш внидет во уши Божии.

8. *И подвижеся* (поколебалась) *и трепетна бысть земля.* Отсюда начинается в псалме пророчество об Иисусе Христе; при чем св. Давид употребляет глагольные формы прошедшего времени в значении будущем. Это особенность, свойственная пророческой речи. А что здесь именно заключается пророчество о Христе, это не может подлежать ни малейшему сомнению, потому что во все продолжение царствования Давида с ним не было ничего подобного описываемому здесь. Заметим, что вместо *подвижеся и трепетна бысть земля,* как перевели LXX с еврейского, приведенное место в переводе Акилы читаем: *земля поколебалась и потряслась.* Под землею разумеются здесь люди вообще, как сотворенные из земли и как жители земли. Когда Иисус Христос проповедовал свое учение, тогда именно вся земля пришла в смущение, т.е. как иудеи, так и язычники, смутились от славы, какая повсюду распространялась об Иисусе. Страх и смущение значат одно и тоже.— Испугались они, когда увидали те дивные дела, какие совершил Спаситель на земле; трепет значит именно страх, так как тот, кто бывает чем-нибудь сильно напуган, обыкновенно начинает трястись или трепетать в испуге. Можно впрочем изъяснить приведенное место и следующим образом: потряслись, т.е. собравшиеся вокруг Христа, будучи привлечены к Нему молвою, какая прошла о Нем повсюду; они перепугались, смущенные собственными заблуждениями.

И основанья гор смятошася (пошатнулись) и *подвигошася* (поколебались) *яко прогневася на ня Бог* . Горами названы здесь демоны за свойственные им высокомерие и гордость, а основаниями этих гор тайные замыслы демонские. Потому что демоны, видя несокрушимую силу Христову, смешались в собственных своих помыслах, задаваясь вопросом: кто бы это такой мог быть? и в тоже время соображая: что именно они должны будут потерпеть от него? Итак, с одной стороны пришли в смятение их помыслы, с другой сами они подвиглись или поколебались, т. е. сдвинуты были с высоты той власти, которую они доселе проявляли в мире. А это случилось таким образом с ними потому, что на них разгневался сам Бог за угнетение и порабощение несчастного рода человеческого. Но это место можно также понимать как пророчество о совершившихся в природе явлениях во время крестных страданий Господа, когда потряслась земля, и распались камни, ибо Бог прогневался на народ иудейский.

9. *Взыде дым гневом* (от гнева) *Его.* Когда прогневался Творец на демонов за погубление своего творения, то прежде всего показался дым отмщения Божия, который остановил на время демонские

тиранства в мире; потому что отделил от них верующих и изгнал нечистых духов из тех, которые подвержены были беснованию. Но это лишь начало совершенного отмщения, подобно тому как и дым есть только начало или предвестник пламени. Посему изгоняемые из бесноватых демоны кричали: *что нам и Тебе, Иисусе Сыне Божий, пришел еси семо прежде времени мучити нас* (Матф.8, 29).

И огнь от лица Его воспламенится. Если появился дым, то вслед за ним появится вскоре и огонь, т. е. совершенное отмщение Божие на демонов и решительное ослабление их силы. *От лица Его,* т. е. просто от Него, или от самого Бога, который есть одно лице в трех ипостасях единого Божества. Или иначе: *От лица Его,* т. е. пред Ним, впереди Его. *Огнь пред Ним предъидет,* говорится в другом псалме, *и попалит окрест враги Его* (Псал.95, 3).—Воспламенится же сказано, вместо возгорится, зажжется.

Углие возгореся от Него. Так как огонь есть сам Бог, потребляющий силу вражескую; то ученики Господа, сделавшиеся причастниками сего потребления суть угли, которые воспламенились от этого самого огня и которые пожгли потом силу вражию огнем собственной веры. *Се даю вам власть,* говорил им Иисус Христос, *наступати на змию и на скорпию, и на всю силу вражию* (Лук. 10, 19).

10. *И приклони* (наклонил) *небеса и сниде.* Желая показать нам тайну воплощения Божия, пророк сказал, что Господь наклонил небеса до самой земли и сошел на нее тихо без малейшего шума. Ибо Он вселился в девической утробе тайно от всех сил. Пророк описал здесь эту тайну воплощения Божия несколько чувственным образом, как это становится особенно приметным из дальнейшего его рассказа. Так он говорит далее:

И мрак под ногама Его. Под мраком разумеется тьма, под ногами—самое шествие Божие или Его нисхождение на землю; так как причина вочеловечения Его, равно как и самый образ оного остались непостижимыми для всех. Или иначе: подобно тому как люди земли, или т. е. жители земли, называются нередко в Писании просто землею, жители небесные или ангелы называются иногда небом. Их-то именно и наклонил Господь к земле, когда Сам сходил на нее. Ибо написано в евангелии: *и се Ангели приступиша и служаху Ему* (Матф.4,11). Но это схождение Божие должно понимать не телесно, а духовно, потому что Бог неописуем, Он выше всякого нашего понимания и неизречен.

11. *И взыде на херувимы, и лете, лете на крилу ветрению* (на крыльях ветров). Это пророчество о вознесении Иисуса Христа на небо. А что херувимы действительно приняли Иисуса Христа на свои крылья во время Его вознесения, то об этом есть свидетельство у пророка Иезекииля, который созерцал описываемое событие своими пророческими очами: *И воздвигоша,* говорит Иезекииль, *херувими крила своя, и колеса держащиеся их: слава же Бога Израилева бы на них свыше их. И взыде слава Господня от среды града* (Иезек. 11, 22, 23).

Это сказано без всякого сомнения о вознесении Господа. Потому что и апостол Павел называет Его сиянием славы Бога Отца. (Евр.1, 3). Вознесся же Господь на небо действительно на крыльях херувимов, которых св. Давид назвал ветрами за скорость движения их,—вознесся на херувимах, потому что они очень близки к Божеству, между тем апостолам показалось, что Он был взят от них крыльями ветров. А ветры пророк назвал крылатыми за быстроту движения их в воздухе. Ибо все, что проходит по воздуху, называется обыкновенно крылатым, как может быть названо крылатым и облако, которое несет ветер.

12. *И положи* (сделал) *тму за кров* (покрывалом) *свой.* Под тьмою мы разумеем то, что не может быть видимо. Итак, Господь устроил невидимый покров для себя или вокруг себя, т.е., вознесшись на небо, скрылся от глаз апостолов. Или под тьмою можно разуметь также плоть человеческую Иисуса Христа, так как в ней сокрыто было Его Божество.

Или же: положи тьму, т.е. соделал недоступным для нашего познания Божество свое, так что тьма поражает всех, которые пытаются проникнуть своим умом в эту глубину божественного ведения.

Окрест Его селение (СЕНЬ) *Его.* Селением пророк называет воспринятую Господом плоть нашу, которую и Сам Господь назвал храмом своим (Иоан.2,19), потому что в ней Он обитал не призрачно только, но действительно, неизреченно вселившись в нее, как всемогущи. А сказал здесь это пророк для того, чтобы показать, что Христос вознесся на небо вместе с своею плотью и не оставил ее на земле, как несправедливо утверждали некоторые лжеучители. Или: пророк называет селением Божиим неприступное сияние Его Божества, так как Бог в св. Писании описывается между прочим обитающим в неприступном свете, который Его окружает, во свете, который закрывает от нас существо Божие и делает Его недоступным для желающих созерцать Его своими глазами.

Темна вода во облацех воздушных. Водою пророк называет тайну о Христе, облаками пророчество о Нем; таким образом его слова получают тот смысл, что пророчества, относящиеся к Иисусу Христу и заключающаяся в Писаниях пророков, вообще темны и нелегки для уразумения во время своего исполнения. Водою пророк потому называет эту тайну, что она производит освежающее действие в тех, которые погрязали до сего времени в заблуждении. Пророчества же назвал облаками по той причине,

что они, как бы в некотором тумане, скрывают обыкновенно в себе то, о чем говорят. Слово *воздушный* прибавил к ним для того, чтобы выразить этим чистоту их созерцания. Впрочем, в св. Писании пророчества вообще иногда называются облаками и даже не редко. Так, например, пророк Исаия, назвав в одном месте дом Израилев виноградником, упоминает тотчас же об облаках, которым дано повелиние Божие, чтобы они не давали более дождя на этот виноградник (Ис.5,6 и 7), т. е. чтобы пророки прекратили свои пророчества среди народа Израильского.

13. *От облистания пред ним облацы проидоша.* С явлением, говорит, славы Божией на земле, озарившей светом своим не только все ближнее, но и отдаленное, темные пророчества прешли, т. е. исполнились, подобно тому как рассевается в воздухе утренний туман когда взойдет солнце, и пред взорами нашими вдруг является чистою часть неба, которую он доселе закрывал от нас. Или: под облаками можно разуметь некоторую прикровенность закона Моисеева, прикровенность, или те образы, которые предъизображали Иисуса Христа и которые с появлением Его на земле прешли, т. е. сделались ясными для всех. Но при этом объяснении сделаем такую перестановку слов в приведенном месте: сначала станем читать слова: *пред Ним* и прибавим к ним слова: *от облистания* Его, дабы выходило, что от облистания Его пред Ним или просто от Него, т. е. от явления Его во плоти, рассеялась прикровенность ветхозаветных пророчеств. Можно впрочем расставить слова приведенного текста и еще иначе, читая сначала от облистания, а потом уже и остальное, и тогда смысл этого места будет следующий: когда воссиял Господь на земле, обращаясь среди людей в человеческом теле, тогда прошли пред Ним, т. е. пред лицем Его и вместо Его самого апостолы по вселенной, разливая всюду свет евангельской проповеди, прошли над нивами душ человеческих подобно полным влаги облакам, возбуждающим эти духовные нивы к плодородию добрых дел.

Град и угли огненное. Эти слова в близкой связи и соответствии с предыдущими, принимая последние в смысле первого толкования. Потому что пророчества уподобляются в св. Писании и граду, по причине их неудобовразумительности, и огню, так как поражают неверие людей нечестивых. Таким образом, в этих двух текстах под облаками, градом и огнем должно разуметь одно и тоже по указанным причинам. Впрочем, последнее место находится в неменьшем соответствии также и с последним изъяснением предшествующего текста, если понимать под градом и огнем апостолов, которые подобно граду, истребили заблуждение в людях и, как огонь, потребили на земле нечестие.

14. *И возгреме, с небесе Господь, и Вышний даде глас свой.* Господь и Вышний, т.е. сам Бог, как высочайший Владыка всего мира. Он возгремел и издал голос свой в то время, когда Сын Божий воззвал к Богу Отцу: *Отче, прослави имя Твое* (Иоан.12, 28), и пришел, говорит Евангелист, тогда глас с неба, глаголющий: *и прославих, и паки прославлю* (Иоан.12, 28). Народ же, стоявший тут и слышавший это, говорил, что то был гром. Итак слова: *даде глас свой* изображают это явление, как оно происходило на самом деле, а слова *возгреме* указывают на то, как явление это было понято и истолковано присутствующим тут народом, т.е. действительный голос исшедший от Бога показался народу громом. Не следует конечно смущаться при этом, что пророчества не имеют некоторой последовательности и порядка в своем рассказе, как например, мы видим здесь; сначала сказано: *возгреме,* а потом уже: *даде глас свой,* тогда как следовало сказать наоборот. Подобное несоответствие с порядком действительного события, замечаемое иногда в пророчествах, показывает только, что пророки изрекали свои пророчества не так, как захотели бы сами, но как воспринимали они свои откровения от Св. Духа.

15. *Низпосла стрелы, и разгна я* (их). Под стрелами должно разуметь учеников Господа, которых Он послал с проповедью по всему миру. Чрез них Иисус Христос рассеял демонов, которых именно и надобно разуметь под местоимением *я* (их). Употреблено же здесь местоимение, а не собственное название демонов потому, что Дух Св. вообще не терпит как их самих, так и их имя.

И молнии умножи, и смяте я. Под молниями, как и под стрелами, надобно разуметь тоже учеников Иисуса Христа, которые иногда подобно стрелам уничтожали в роде человеческом посеянные демонами заблуждения, иногда же подобно молнии совершенно попаляли нечестие и святилища нечестивые. Поражаемые молитвою учеников Христовых, враги рода человеческого потерпели совершенное поражение и, не в состоянии будучи выносить молнии обитающего в учениках Христовых Духа Божия, они пришли в совершенное замешательство и приведены были в недоумение, чем помочь себе.

16. *И явишася источницы воднии.* Под источниками вод должно разуметь опять тех же апостолов. Они были первыми учителями веры во Христа, самым Господом избранные и посвященные в это служение. Вода есть учение Христово, которое Он повелел им проповедывать, источники—это суть те самые первые ключи сего учения, или апостолы, которые стали для всех явными теперь, потому что ко всем были посланы.

И открышася основания вселенныя. Они же, т.е. апостолы, суть вместе и основания вселенной, так как они первые уверовали во Христа, и первые положили своим учением начало веры Христовой во

вселенной, начало твердое и незыблемое, на котором стали потом утверждаться все учителя христианские. Открылись же эти основания или стали явными, по причине света; по ним сияла их жизнь, а также и по причине света, какой распространялся от совершаемых ими знамений и чудес. Основания зданий человеческих обыкновенно углубляются в землю; основания веры наоборот; они поверх земли и видимы для всех, и сияют всем и всюду как своими делами, так и словами.

От запрещения Твоего, Господи. Это так случилось, говорит, потому что Ты, Господи, упрекнул или укорил демонов и поразил их великим страхом.

От дохновения духа гнева Твоего. Гнев подобен огню; и когда он в ком-нибудь зарождается, тот издает при этом из себя дымовидный пар, и чрез свои ноздри выдыхает его на воздух. Отсюда и явилось, например, выражение: дух гнева. Отсюда о тех, которые гневаются, обыкновенно говорят, что они «дышат гневом». Итак приведенным выше подобием пророк имеет в виду обозначить гневное движение в Боге, говоря об этом гневе человекообразно. Ты, говорит, Господи, так сильно разгневался, что веяние духа гнева твоего было заметно в воздухе, и заставило рассеяться врагов.

17. *Низпосла с высоты и приять мя.* Начиная отсюда и далее, пророк говорит в настоящем псалме о себе самом, и для связи своей речи возвращается к некоторому повторению того, о чем было сказано выше. Бог послал, говорит он, с неба помощь свою мне, и избавил меня.

Восприят мя от вод многих. Вода в св. Писании иногда принимается в смысле очищения и освежения, подобно тому, как мы приняли ее выше (ст. 16) в смысле учения, которое и очищает и освежает принимающего оное. Иногда вода принимается еще в смысле гибели и потопления; в этом именно смысле она употреблена и в настоящем случае. И таково именно свойство воды, что она может очищать и освежать, но также может иногда и причинить смерть, особенно там, где воды много и где она глубока. Посему под водами многими должно разуметь множество несчастий или множество врагов, которые были у пророка: *Восприят мя,* т.е. вывел или вытащил, говорит, меня к Себе; так как тот, кто спасает утопающего, обыкновенно, ухватившись за него, тащит его к себе.

18. *Избавит мя, от врагов моих сильных.* Под врагами сильными должно разуметь демонов, которые явно и тайно ведут брань свою против нас, воюют во время ночи и днем, вооружая против нас каждое наше чувство; к тому же эти враги одарены особенною природою духовною и не знакомы с утомлением. Итак тот Бог, который освободил, говорит, меня от врагов видимых, избавит меня также и от врагов моих невидимых, сильных в коварстве и всегда ищущих чьей-нибудь погибели.

И от ненавидящих мя, яко утвердишася паче мене. Эти же самые демоны, будучи вообще человеконенавистниками, ненавидят и меня, и ненавидят меня даже гораздо более, потому что мне помогает Господь. Но Господь избавит меня от них, хотя они и приготовились уже к нападению на меня и тесно сомкнули свои ряды, или лучше сказать: хотя они и сделались теперь смелее и крепче меня, крепче, потому что я не успел оградить себя оружием добрых дел, как бы должно было мне сделать, кроме того я упал духом. Или также: враги сильнее меня, говорит пророк, потому что имеют природу бестелесную и удобно видят того, на кого нападают; а я имею природу телесную и не могу замечать их, когда они наносят мне раны.

19. *Предвариша мя в день озлобления моего.* Глагол *предварять* не всегда значит прежде занять или овладеть чем либо; иногда он значит просто занять, а также внезапно напасть на кого либо из засады; таково по крайней мере значение его в настоящем случае. Напали, говорит пророк, враги мои на меня видимые и невидимые, напали в то время, когда я вовсе не был приготовлен к отраженно их. Они всякий раз тогда скорее всего и нападали на меня, когда замечают, что я немощен и обессилен.

И бысть Господь утверждение (опора) *мое.* Вот я готов уже упасть, но вдруг в это время крайнего моего бессилия, Господь становится для меня опорою в моей немощи, и я снова чувствую себя бодрым. *Утверждение,* т. е. посох, на который обыкновенно опираются люди слабые.

20. *И изведе мя на широту.* Он вывел, говорит, меня из тесноты скорбей на широту радости, или как говорится в другом псалме, *в скорби распространил мя* (Пс.4,2). Но приведенные слова можно также изъяснить и следующим образом: враги, говорит пророк, окружив меня со всех сторон, теснят меня и запугивают меня своими угрозами; но вот я выведен из этого тесного положения и наслаждаюсь теперь простором, неутесняемый более ими.

Избавит мя, яко восхоте мя. Бог, говорит, удостоивши меня такого попечения в настоящее время, избавит меня от всякого бедствия и в будущем; ибо Он *восхотел* меня, т.е. избрал меня.

21. *И воздаст ми Господь по правде моей.* Я не поступал, говорит, несправедливо с ненавидящими меня и до сей поры сохранял себя праведным в отношении к ним; сообразно с этим я приготовлю подобное же воздаяние и себе от Бога. За это, говорит, Он воздает мне, как должным своею помощью.

И по чистоте руку моею воздаст ми. О чистоте рук прибавлено в пояснение к предыдущему повествованию о праведности. Я, говорит пророк, не был ни грабителем, ни корыстолюбцем, ни

злоумышлял против злоумышляющих на меня; руки мои чисты от всякой подобной скверны, если сравнить их с руками врагов моих. Или: пророк под руками разумел вообще свои действия, так как руки суть обыкновенные орудия наших действий.

22. *Яко сохранить пути Господни, и не нечествовах* (не уклонился в нечестие) *от Бога моего.* Вот где, по мнению пророка, главная причина чистоты его рук. Они у меня были чисты, говорит он, оттого что я сохранил пути Господни, т. е. Его святые заповеди и не уклонился от Него, как какой-нибудь нечестивец. А кто хранит эти пути Божии и шествует по ним непреклонно, тот непременно бывает чистым.

23. *Яко вел судьбы Его предо мною, и оправдания Его не отступиша от мене.* Иное есть закон, и иное заповедь; иное опять свидетельство, другое суд и иное оправдание. Так *законом* называется обыкновенно вся совокупность заповедей Божиих, как например в следующем месте Писания: *яко закон Моисеем дань бысть* (Ин.1,17). *Заповедями* же называются предписания закона, взятые каждое в отдельности, как например: *не убий; не прелюбы сотвори* (Исх. 20,12, 13), и т. под. *Свидетельством* называется то, что законодатель заповедовал делать или не делать, с некоторым особенным подтверждением при этом, как поступает например Моисей, когда говорит к народу своему: если только вы сделаете то-то или вот это, свидетельствуюсь небом и землею, что смертию умрете. *Судьбы* же, или суды составляют то, что относится к Богу, творящему суд Свой над людьми, каковой например суд происходил однажды над злословившим великое имя Божие (Лев. 24,10 и дал.). Моисей, как записано в кн. Левит, представил это преступление суду Божию; Бог же повелел побить камнями виновного, и такое решение Божие было принято потом и народом Божиим как законная мера наказания всех, кто дерзнул бы злословить имя Божие. *Оправданьями,* далее, называются повеления Божии, в роде например следующего: *аще стяжеши раба Евреина, шесть лет да* поработает тебе (Исх. 21, 2) и т. дал. Такое повеление именно полно высочайшей правды. Вот различие всех этих понятий, хотя они нередко смешиваются и употребляются одно вместо другого особенно в 118-м псалме. О приведенном выше месте следует заметить, что словами судьбы и оправдания пророк хотел обнять вообще все повеления Божии, давая понять о целом от его частей. Все, говорит, заповеди Его, т. е. Бога предо мною, и хотя мне приходится иногда перечитывать их и возобновлять в памяти, но все таки я не допущу себя до того, чтобы они были когда-нибудь от меня далеко.

24. *И буду непорочен с Ним,* т. е. чрез Него (Бога), или будучи с Ним.

И сохранюся от беззакония моего. Сохранюсь сказано вместо воздержусь; а слово беззаконие употреблено вместо—грех. Местоимение *моего* прибавил пророк или потому, что говорит здесь о своем собственном плотском грехе, или же потому, что считает себя грешником как человек; так как нет вообще человека без греха.

25. *И воздаст ми Господь по правде моей, и по чистоте руку моею, пред очима Его.* А если я таков, говорит, был и таким останусь, то я уготовлю для себя и воздаяние, сообразное с сим, как выше сказано. По чистоте, говорит, рук моих воздаст мне Господь, по чистоте, которая всегда перед Ним; потому что я так поступаю не на показ людям, а для Бога.

26 и 27. *С преподобным преподобен будеши, и с мужем неповинным неповинен будеши, и со избранными избран будеши, и со строптивым развратишися* (изменишься). Преподобным обыкновенно называется тот, кто благочестив пред Богом; неповинным тот, кто чист душою пред людьми; избранным—тот, кто совершен в добродетели; строптивым—человек лукавый.—Сказанные выше слова могут иметь свое приложение ко всякому и содержать в себе весьма поучительный смысл: они именно значат, что каков тот, с кем ты живешь вместе или обращаешься, таким будешь и сам, изменяемый сообразно с свойствами человека близкого к тебе. *Развратишися,* иначе—переменишься; будешь праведным (в обществе т.е. преподобного, неповинного, избранного), переменишь лукавые мысли твои на добрые. Но эти слова некоторые относят также и к самому Богу и дают им в сем случае следующий смысл: Ты, Боже, как бы так, по мнению их, говорит пророк, воздаешь каждому по достоинству его, будучи сам существом праведнейшим. Ты освящаешь преподобного, оправдываешь неповинного, отличаешь избранного, переменяешь строптивого на доброго, препятствуя ему делать злое. Изъясняющие таким образом это место—прибавляют, что здесь во всех случаях употреблено пророком, вместо причастия, отглагольное имя прилагательное, и это своего рода идиотизм языка, наприм. преподобный вместо упреподобляющий или освящающий.

28. *Яко ты люди смиренныя спасеши и очи гордых смириши* (унизишь). Смиренные, т.е. по причине добродетели. Очи же гордых, т.е. просто гордецов, от части (очей) давая разуметь о целом. Или же выражение очи гордых, означает, что эти люди (т. е. гордецы) обыкновенно легче всего распознаются по их глазам; они всегда поднимают вверх свои брови, находящаяся над глазами. Но ты, говорит, сделал с этими глазами то, что они станут смотреть у них в землю от скорби. Или иначе: люди смиренные, т.е.

народ из язычников, склоняемых вниз от тяжести грехов своих. Гордые же, т. е. иудеи, хвалящиеся законом своим и предками.

29. *Яко Ты просветиши светильник мой, Господи Боже мой, просветиши тму мою.* Ум наш есть как бы своего рода глаз души нашей. Далее, глаз наш справедливо может быть назван светильником нашим, как указывающей нам дорогу в темноте. Под тьмою души мы должны разуметь чувства и пожелания наши. Итак Ты, говорит, Господи, зажжешь мой разум божественным огнем. А зажегши его, Ты осияешь вместе с тем тьму мою. Подобно сему говорится в Евангелии: *аще убо свет, иже в тебе, тма есть, то тма кольми* (какова) (Матф.6,23)? Это значит: если уже самый ум омрачен, то тем большим мраком должны быть окружены низшие силы души нашей. Впрочем, можно даже самый ум наш назвать светом и тьмою. В отношении природы предметов материальных, ум наш свет; но в отношении природы Божией, он совершенная тьма, по тому одному, что Бог не может быть им познан. Или: светильник—это закон Моисеев, который указывает путь к добру читающему его; мрак же или тьма, это свойственная ему некоторая прикровенность, неясность, которая, по словам пророка, должна сделаться отныне ясною и открытою, т.е. с воплощением Божиим. Или же: светильник, это есть проповедь евангельская, в совершенном свете и ясности возвещенная нам от самого Спасителя нашего; тьма же это заблуждение идолопоклонства и неизвинительное неведение веры правой. Или далее: светильник, это наш разум, направляющий человека на правый путь, а тьма, это наше тело, которое так названо по причине своей тучности и материальности. Они оба осветятся, по словам пророка: ум—божественным светом, тело— очищением. Наконец иные говорят, что светильником здесь назван Иисус Христос, рожденный от семени Давида. Этот светильник или Иисуса, происходящего по плоти от Давида, возжгло само Слово Божие, соединившись с ним самым тесным образом, и, в силу такого божественного единения, сделало то, что Он стал посылать от Себя всюду лучи божественного света. Так Он Сам говорит о себе: *Аз семь свет ммру* (Иоан.8, 12). Тьма же—это, говорит, есть плоть наша, воспринятая Иисусом Христом, которую Он обожествил и просветил.

30. *Яко Тобою избавлюся от искушения.* Тобою, т. е. чрез Тебя. От искушения же, т. е. как со стороны людей, так и со стороны демонов.

И Богом моим прейду стену. С помощью, говорит, Бога моего я перепрыгну чрез заграждающие мне путь к Нему грехи мои. При них имеет свою власть надо мною сатана, и ими, как бы некоторою СТЕНОЮ, препятствует восхождению моему на небо. Или же: искушение (сл.нач.30 ст.), это есть по Иову (Иов.7,1), жизнь человеческая, полная разного рода приманок наслаждения, сетей смертных, коварства и врагов видимых и невидимых. Стена есть наше тело, которое, подобно крепостной стене, окружает нашу душу и не допускает достигать до нее лучам божественным. Или наконец: стена—это демоны, которые наполняют воздух, и которые, подобно стене, преграждают путь душе идущей к Богу.

31. *Бог мой, непорочен путь Его.* Это риторическая фигура, очень употребительная в св. Писании Ветхого завета. Именно, вместо того чтобы сказать: непорочен путь Бога моего, пророк сказал: *Бог мой, непорочен путь Его.* Божий путь есть добродетель, которая возводит нас к Богу. Потому-то непорочен бывает тот, кто шествует по этому пути. Но может быть также, что здесь идет речь о Спасителе нашем, который Сам шествуя по этому пути, не сделал ни единого греха.

Словеса Господня разжжена. Т. е. они истинны и чисты от всякого пятна, как расплавленное в огне золото. Потому то в другом месте св. Писания сказано: *Словеса Господня, словеса чиста, сребро разжжено* (Псал.11, 7).

Защититель есть всех уповающих на Него. Ибо обещая помочь, бывает неложен в этом своем обещании.

32. *Яко кто бог, разве Господа?* Союз *яко* здесь—излишний; или же он употреблен вместо другого союза—ибо. Ибо кто другой, как бы так говорит пророк, по самому естеству своему есть Бог кроме Господа? т. е. кроме Бога Отца.

Или кто бог разве Бога нашего? В этом месте пророк назвал Богом—Бога Сына. Говоря Бога *нашего,* он причисляет себя к нам, уверовавшим во Христа, предузнав пророческим духом своим святость веры нашей.

33. *Бог препоясуяй мя силою.* А это сказано о Боге—Св. Духе. Но если бы кто сказал, что приведенные три места суть только параллельные и значат одно и тоже, то и в таком толковании, по нашему мнению, не было бы ничего неестественного.

И положи непорочен путь мой. Посредством заповедей, говорит, своих Бог распорядил весь образ моей жизни. Или же здесь идет речь о Спасителе, и от лица Церкви верующих в Него. Он уравнял мне, как бы так говорит эта Церковь, путь собственными шагами своими, Сам, т. е. наперед прошел по нему и сделал его таким образом путем непорочным.

33. *Совершаяй нози мои яка елени.* Бог, говорит, устрояет и укрепляет ноги мои своею помощью к

течению, когда случится время бегства, подобно тому как в природе сделал ноги оленя тонкими и способными к бегству, когда преследуют его собаки и охотники.

И на высоких поставляяй мя. На высоких, говорит, горах Ты спасаешь и восстановляешь меня, прекращая мое бегание на подобие оленей, которые убегая от охотников восходят на горы и там, освобождаясь от страха, останавливаются, отдыхают и успокаиваются. Или говорит, что Бог делает меня столь быстрым в бегстве, что я избегаю демонов, ищущих меня уловить и восхожу на высоту добродетелей *).

*) Кирилл толкует: Впрочем недостаточно только того чтобы возвыситься, но должно прийти к горним и пребывать с ними и охотно оставаться на высотах добродетели. Почему и Бог не только возводит на высоты имеющего совершенные ноги праведника, но и утверждает горе, то есть, устрояет его так, чтоб он стоял в добродетели и не падал. Евсевий: Божественное писание уподобляет святых оленям: ибо подобно оленю, истребляющему пресмыкающихся, они истребляют умственных змий. При том это животное восходить на горы и быстро в бегании: так и святые созерцают вышнее, а не земное по любви к царству небесному.

34. *Научаяй руци мои на брань.* Бог, говорит, дал мне опытность сведения в военном искусстве, не только против видимых врагов, но и против невидимых—демонов, так что я искусно употребляю щит веры, искусно беру меч Духа и посредством деятельных добродетелей, изображаемых руками, сражаюсь с умственными врагами своими. Самое простирание рук в молитве к Богу, и сие, говорит, ополчение сильно и есть брань против умственных и чувственных врагов.

И положил еси (как) *лук медян мышца моя.* Здесь не достает слова как, чтоб была полная речь следующая: Ты положил как медный лук мышцы мои; или Ты сделал части рук моих до локтей твердыми, так что они не устают в бросании стрел на брани.

35. *И дал ми еси защищение спасения* (спасительное). Ты, говорит, Господи, дал мне помощь не бесполезную и слабую, но сильную и спасающую от вредного действия врагов моих.

И десница Твоя восприят мя (заступила меня). Те, говорит, которые хотят подать помощь кому либо, обыкновенно употребляют при подати помощи ему правую свою руку, как естественно более сильную и способную, нежели левая. Или должно понимать под десницею воплотившегося Бога-Слова, как восприявшего нашу природу и подавшего ей помощь.

И наказание Твое исправит мя в конец. (Вразумление Твое исправило меня совершенно). Под *наказанием* должно разуметь детоводствующий Закон Моисеев, посредством которого усовершился человек во всякой добродетели; или наказанием Божиим называет постигающие по допущению Божию искушения для наставления и вразумления: и тем и другим образом Ты, говорит, Господи, доставил мне пользу—первым потому, что Ты заступил меня и помог мне; вторым, что попустил мне подвергнуться искушениям.

И наказание Твое то мя научит. Еще, говорит, Ты научишь и наставишь меня, Господи, как раба и сына своего; ибо в малой скорби, говорит Исаия, состоит наказание, т. е. наставление Твое нам (Ис.26, 16): потому что когда мы счастливы, то падаем в нерадение и небрежность; а когда несчастные и скорбим, тогда пробуждаемся и бываем благоразумнее. *)

*) Феодорит: Ты наказал меня согрешившего и исправил падшего, научив, сколь велико зло грех, и удостоил спасения. Заметь, что согрешающее и вразумляемые неким наказанием должны говорить сие: наказание твое меня научило.

36. *Уширил еси стопы моя подо мною.* Расширил, говорит, Господи, движения ног моих, потому что удалил от дороги всякую сеть и преткновение, чрез которые я стеснялся в хождении моем, и теперь я хожу без страха, не подозревая, чтобы кто либо делал мне засады на пути.

И не изнемогосте, плесне мои. Прежде, говорит, когда я убегал врагов, я наступал на поверхность земли слегка, чтобы не были приметны следы ног моих и не узнали их гонители мои и, идя по ним, не нашли места, где я скрывался: но теперь смело ступаю на землю и сильно утверждаю ноги мои в хождении, не страшась того, что узнает кто либо следы ног моих. Можно понимать сии слова и за сказанные от лица христианской Церкви: она благодарит Бога за открытие и расширение дороги добродетели чрез ежедневное хождение по ней многих ног желающих спастись христиан, и за то, что не неприметны и темны следы и знаки евангельской жизни, но возрастают и уясняются чрез непрерывность добродетельно живущих.

37. *Пожену враги моя и постигну* я. Поелику из прошедшего Давид удостоверился во

вспомоществовании ему святого Бога; то посему теперь он надеется и на будущее, почему и говорит: если опять восстанет на меня кто либо и сделается моим врагом, то без сомнения я буду преследовать его и поймаю его *); и он не в состоянии будет противиться мне, и не ускользнет из рук моих.

*) Никита в Катенах говорит: итак (Бог) предрек чрез Давида, что Еммануил будет окружен врагами, ибо сказал: пожену врагов моих и прочее.

И не возвращуся дондеже скончаются. Когда, говорит, я возьму врагов моих в руки свои, то не отступлю назад и не оставлю их живыми. Нет, я истреблю всех. Ибо, как побежденные, они вовсе не станут противиться мне.

38. *Оскорблю их, и не возмогут стати.* Сказал выше: погублю врагов моих, теперь говорит и о способе, которым он погубит их. В чем он состоит? В том, говорит, что я доведу их до такой крайности и столь сильно стесню их со всех сторон, что они изнемогут и не будут иметь возможности более стоять на брани пред лицем моим.

Падут под ногама моима. Когда, говорит, враги мои будут пойманы и стеснены мною, тогда, видя себя затворенными, как рыбы в сетях, и не имея никакой силы к сопротивлению, падут пред ногами моими с прошением и молением о даровании им жизни и неумерщвлении их.*).

*) Феодорит: Так укрепившись Твоим промышлением, я надеюсь победить всех врагов и не прежде отступить, как сделав их опять покорными. Ибо это выразил словами: падут под ногами.

39. *И препоясал мя еси силою на брань.* Давид опять повторяет благодеяния, оказанные ему Богом, вычисляя их второй раз.

Сн*ял еси вся востающыя на мя под мя* (Ты поверг ногою всех, восстававших на меня, под меня). Ты, говорит, Господи, воспрепятствовал стремлению против меня врагов моих, схватив их и повергнув побежденными под ноги мои.

40. *И врагов моих дал ми еси хребет* (обратил тылом ко мне). Ты, говорит, Господи, сделал то, что враги обратились тылом ко мне иначе: Ты заставил их бежать от меня, так как бегущие называются здесь тылом; они обращают тыл или спину к преследующим их. Или подразумевает здесь слово: ставших, говоря—как бы так: Ты дал мне врагов моих, ставших ко мне тылом. Или не достает предлога «в» чтобы предложени0е было следующее: Ты обратил их от меня в тыл, дабы я, имея спины их пред собою, поражал их без пощады и всякого страха. *)

*) Никита говорит: Могут говорить это и Апостолы, на которых скрежетали зубами и еллины и иудеи, но которые победили тех и других. Ибо Христос дал им власть наступать на змей, скорпионов и на всю силу вражию.

Ненавидящыя мя потребил еси. Иначе—Ты совершенно пожал их, Господи, искоренил от земли—Саула, Ахитофела, Авессалома и бесчисленных других.

41. *Воззваша, и не бы спасали; ко Господу, и не услыша их* *). Оказав: воззвали враги, далее Давид говорит, к кому воззвали: воззвали, говорит, ко Господу; но Господь не услышал их, по причине грехов их и несправедливой войны против меня.

*) Это у Никиты изъясняется так: Замечай точность Давида: в рассуждении еллинов или идолов сказал: не было спасающего, ибо они вовсе не были боги, а когда наименовал Господа, уже не сказал: не было спасающего (ибо Господь есть сый и это имя Его), но что Он не услышал их.

42. *И истню я яко прах пред лицем ветра.* Истреблю, говорит, врагов моих, как ветер истребляет тонкую пыль, или земной прах. Ибо ветер дуновением своим поднимает тонкую и легкую пыль с земли и развивает ее по воздуху.

Яко брение (широких) *путей поглажду я.* Я, говорит, сотру, или буду попирать врагов моих, яко брение, находящееся на пространных городских улицах, будучи попираемо многими людьми, стирается и углаживается или умягчается и утончается. Итак, Давид последующим, то есть, утончением, выразил предыдущее, то есть, попирание, так как прежде попирается брение и после того умягчается и утончается. А путями называется большая дорога к торжищу, где собирается народ, которая называется и проезжею, так как по пространству оной дороги могут проходить по ней и колесницы. Называется же широкою для различия от так называемой неповоротной дороги, на которой по причине большой

тесноты нельзя кому либо повернуться в ту или другую сторону.

43. *Избавиши мя от пререкания людей.* Ты, говорит, Господи, поставишь меня выше всякого противоречия подчиненного мне народа, ибо Ты заставишь его бояться меня, как царя, чтоб не дерзал противоречить моим повелениям.

Поставиши мя во главу языков. Не только, говорит, устранишь, Господи, всякое противоречие со стороны подвластных мне иудеев, но и иноплеменные народы покоришь мне. Но приличнее сии и последующие слова отнести ко Христу, говорящему к Отцу, по человечеству своему: Ты, говорит, Отец мой, поставишь Меня Сына Твоего по человечеству главою народов согласно с сим: и дам Тебе народы в наследство твое (Пс.2). Потому что прежний народ Христов, то есть иудейский, не принял Его, не покорялся и противоречил Ему, а наконец и распял Его. Посему Владыка Христос освободился от них по умерщвлении, смерти и воскресении. А освободившись и избежав от рук их, утвердивших гроб Его, сделался царем над народами, добровольно покорившимися царству Его.

Людие, ихже не ведех, работаша ми. Народ, говорит, из язычников, который прежде не был знаем мною, как не признававший меня за Господа своего, так как Господь знает знающих Его, *) этот, говорю, народ подчинился и поработился мне.

*) У Никиты это изъясняется так: познание двояко. Называется познанием разумение чего либо и знание, по которому Бог знает все прежде, нежели стало существовать; называется также познанием и присвоение, по которому Бог знает только одно добро, как сказано: знает Господь принадлежащих Ему. И Спаситель не знал прежде происходивших из язычников, то есть не почитал их за своих; а потом присвоил их себе и принял в духовное рабство.

44. *В слух уха послушаши мя.* Чрез слух, говорит, уха принял Евангелие мое народ из язычников.— Почему и Павел сказал: вера от слуха (Римл.5, 17).

45. *Сынове чуждии солгаша ми.* Сии слова мы должны понимать, как обличительные для рода иудеев, потому что они, усвояя себе отцом Авраама и Давида, делали дела противные предкам их. Давид называет их сынами, как происходивших от семени его, а чужими по причине несходства духа их с прародителем их.

Сынове чуждии обетшаша и охромоша от (вне) *стезь своих.* Иудеи, говорит, сделались бесчестными и ни к чему негодными по причине зол своих, как сосуды, по обветшании, делаются к употреблению не способны. Сказал *охромоша,* то есть уклонились от определенной им стези божественных заповедей, так как путь хромых людей сбивчив, иначе—идет в сторону от прямой дороги, по причине извращения и повреждения составов в ногах их. *)

*) У Никиты это изъясняется так: Христос обвиняет иудеев за оставление неложных путей, то есть вразумлений чрез закон и пророков и Евангельской жизни. Пути правы и неложно ведущее ко Христу суть наставление закона и предвозвещения св. Пророков. Но достигнув конца Закона и Пророков, т.е. Христа, они захромали, потому что дерзко поступали с Ним, не по здравому смыслу. Итак он говорит, что язычники, не получившие закона моего, ни пророка, как только были призваны, легко послушались и возлюбили мое владычество: а первенец мой Израиль, сделавшись сыном диавола, по равному с ним образу мыслей, удалил себя от близости ко Мне, притом же и солгал Мне, потому что от него ожидан был плод правды, между тем он не принес его, как и сказано: солжет произведение маслины. Феодорит: Нареченные сынами и вписанные в ряды сынов отчуждили себя, сделавшись неблагодарными за благодеяния, охромав касательно веры и оставя стезю благочестия. Так чрез пророка Иеремию Бог говорит: Я насадил тебя, как виноград плодоносный, весь истинный; как же ты обратился в горечь, виноград чужой? (Иер.2,21). Первое показывает свое собственное насаждение; второе обличает; а слова: обветшали и охромали Симмах перевел словами: обесчестят и постыдятся.

46. *Жив Господь.* Давид это пророчествует о воскресении Господа, по Фодориту, тем иудеям, которые думали, что Он остался мертвым навсегда. Он вопиет к ним, что Христос живет, ибо воскрес в третий день.

И благословен Бог. Бог, говорит, достоин быть благословляем и прославляем.

И да вознесется Бог спасения моего. Сими словами Давид умоляет Господа вознестись на небеса, чтобы взойдя туда, ниспослал Утешителя на Апостолов, имевших пойти на проповедь Евангельскую. В древности Сын был Богом создания, а теперь Богом воссоздания, или спасения. Слово: *моего,* прибавил Давид, потому что спасение чрез Христа он почитал общим—своим и нашим. Можно впрочем разуметь слова сии и иначе—в отношении к делу Давида. Живет, говорит, Господь, то есть, вечен,— ни начала ни

конца не имеет; но всегда есть. Ибо Давид имеет обыкновение для пользы слушателей к прочим словам примешивать наставления. Он благословен за те чудеса, которые Он совершил. А слово: *да вознесется,* поставлено, вместо: да почитается от нас великим и высоким.

47. *Бог даяй отмщение мне и покоривый люди под мя.* Ты, говорит, Бог, производящей мучение врагам моим и покоривши мне иудеев, воевавших против меня за Саула, которые теперь подчинились мне, как своему царю. Можно разуметь сии слова и о Христе, за которого теперь Бог и Отец воздал мщением иудеям по Его человечеству: ибо они истреблены от римлян; а привел в покорность Ему происходящие из язычников народы.

48. *Избавитель мой от враг моих гневливых.* Все сии слова суть благодарные Богу. Они имеют вид именительного падежа, а значение—звательного. Боже! говорит, воздающий мщением за меня, Избавитель мой от гневных врагов моих! А гневными врагами называет сообщников Саула, которые, доколе находились в живых, не преставали от гнева против Давида. Или злобными врагами называет демонов.

От востающих на мя вознесеши мя. Что Давид сказал выше, то и здесь повторяет. Ибо он любит возвращаться к тому, что производит радость.

От мужа неправедна избавиши мя. Если, говорит, опять найдется кто либо и восстанет на меня, подобно друзьям Саула; то, без сомнения, Ты, Господи, поставишь меня выше обиды со стороны их; и если кто найдется подобный Саулу, неправедно злоухищряющийся против меня, то я прошу Тебя избавить меня и от него.

49. *Сего ради исповемся Тебе во языцех, Господи.* Зная, что Ты столь велики помощник, Господи, как и мое слово доселе прославляло Тебя, я буду благодарить Тебя за сие пред всеми народами. И подлинно божественный Давид исполнил это сим своим словом, как изъясняет Феодорит: ибо посредством сей книги псалмов он прославляет и благодарит Бога пред ВСЕМИ народами, которые читают ее.

К имени Твоему пою. Имени Твоему, Господи, говорит, я буду петь на гуслях моих, то есть, Тебе с великою радостно сердца моего.

50. *Величаяй спасение царево.* Пред сими словами подразумевается слово, Господи, а за сим: увеличивающий многократно спасение царей; иначе: Ты, Господи, неоднократно подаешь мне—царю—великое и чудное спасение.

И творяй милость христу (помазаннику) *своему.* Ты, Господи, говорит, делаешь мне милость, помазав меня своим повелением в царя над Израилем.

Давиду и семени его до века. Сказав выше о царе и несколько ниже о помазаннике (христе), по сей причине он теперь сказал и имя царя и помазанника, то есть, Давида. Итак слова о том, что милость дается просто от Бога, приличны и царям иудейским, происходящим от рода Давидова; а что сия милость дается до века, то это по Феодориту не соответствуете царям от Давида. Ибо по возвращении иудеев из плена Вавилонского, начальствовавший над ними из рода Давидова только один, Зоровавель, не оставил наследников своего княжества. Итак, остается отнести оные слова к Иисусу Христу (коего царству не будет конца), как семени Давидову; ибо матерь Его происходила из рода Давидова. Почему и Евангелист Матфей сказал: Книга рождения Иисуса Христа, сына Давидова (Матф.1, 1). Бог Слово сотворил с Иисусом Христом милость, поелику соединился с Ним лично и обоготворил Его по человечеству. *)

*) Никита в Катенах говорит: Ты творишь милость и верному народу, который, будучи помазан Духом, называется помазанным. Тот же народ называется и Давидом, как близкий к семени Давида, то есть, помазанника. А семенем верного народа называются научившиеся от него благочестию. Сие семя будет сохранено до вика, ибо род верных не оскудеет никогда, поелику Бог милует и хранит его. А что и Христос называется Давидом, сие сказал Бог всем чрез Иезекииля: и восставлю над ними одного Пастыря, который упасет их—раба моего Давида, и будет им Пастырем, и Я— Господь—буду им в Бога, и Давид—князь среди их. Я, Господь, сказал это (Иезек.34, 23). И опять: и раб мой Давид—князь среди их—будет один Пастырь над всеми... и Давид раб мой—князь до века (Иез.37, 24).

Псалом 18

В конец псалом Давиду

И этот псалом имеет надпись: «к концу». Потому что Давид сочинил его в старости, когда имел в виду конец жизни. Или сказано: *к концу,* потому что пророчествует о том, что сбылось в конце времен. Ибо он заграждает здесь, по словам Афанасия, безбожие тех пустословов, которые смели говорить, что не Бог сотворил все, но само собою произошло. *)

*) У Феодорита сказано, что Давид излагает здесь три закона: первый естественный, чрез тварь проповедующий о Творце; второй данный Моисеем, доставляющей большее познание о Творце охотно внимающим ему;—третий благодатный, совершенно очищающий души и освобождающий от настоящего тления. Посему то этот псалом и конец нам указывает, предвозвещая о новом завете в конце.

Ст. 1. *Небеса поведают славу Божию.* Неодушевленные, говорит, небеса, вместо голоса употребляя прекрасный и величественный свой вид, проповедуют всегда и всем славу и величие сотворившего их Бога. Ибо и Соломон сказал: «из величия и красоты творений по соответствию созерцается зиждитель бытия их» (Пр.13, 5). И кто взирает на такое величие, состав, красоту, положение и другие естественные свойства неба, должен верить творческой силе Бога, хотя бы был у него один учитель—вид неба. *) Небесами он называет первое небо, находящееся выше тверди; а употребил оные во множественном вместо единственного, как говорят Златоуст и Феодорит, по обыкновению еврейского языка, который иногда во множественном, а иногда в единственном именует небо. Потому что хотя первое небо и невидимо для нас, однако из видимой тверди мы можем чрез умствование заключить о бытии и оного. **) Или под именем небес разумеет одну только твердь, так как она одна только подлежит зрению: и тогда следующий, второй, стих будет изъяснением первого сего стиха. ***)

*) Почему и Феодорит пишет: Одной видимой красоты и величия небес достаточно для того, чтобы возвестить о силе Творца. Ибо, если рассматривающий величайшее и прекрасное здание, удивляется строителю, и видящий хорошо и красиво устроенное судно, составляет понятие о строителе корабля; и при виде изображения приходить на память живописец: то не гораздо ли более видимое творение ведет зрителей к Творцу.

**) Тот же Феодорит*:* Небо неба для Господа. Ибо видимое небо как некий покров устроено для земли; а высшее есть то для сего, что сие для земли. Почему и называется оно небом неба и небесами небес. И города у нас иные имеют двойное наименование. Так мы называем Тарс и Тарсы, и это один город; и Фива и Фивы—один и тот же город. Так древние Микину называли Микинами—во множественном числе, а разумели один город.

***) Василий Великий сказал о числе небес: Любомудрствовавшие о небе представляют одно небо.., но мы столь далеки от неверия касательно второго, что необходимым полагаем и третье, коего видеть удостоился блаженный Павел.— Златоуст также: Не сказал: вещают, но проповедуют, то есть, учат и других и имеют учениками (весь) род человеческий, предлагая вместо письмен естественную свою красоту и всем доставляют возможность проходить в них, как бы в книгах находящееся учение о силе и премудрости Божией. Проповедуют небеса, по словам Нисского, славу Божию могущим от них восходить умом к художеству Творца, которого творческий взор открывается чрез стройное круговращение (неба), служащее вместо слова для сведущих. Почему Златоуст опять сказал: когда увидишь красоту, величие, толикую продолжительность, светлость и, совокупив все это, прославишь Творца: то небо возвестит сию славу, воспользовавшись твоим языком и даст голос слышимый всеми... Ибо не небо само, издавая голос, прославляет Бога, но приводит других к сему своим видом, и однако ж оно называется проповедующим славу Божию. Так и имеющие чудную жизнь, хотя и молчат, прославляют Бога, при прославлении за них Бога другими. В высшем смыслов под небесами разумеются Апостолы, как проповедавшие славу Христа; а под твердью церковь верующих. И в другом месте Златоуст называет небо величайшею книгою и для простых и для мудрых.

Творение же руку Его возвещает твердь. Если, как мы сказали, второй сей стих служит к изъяснению выше сказанного первого; то следует, что то самое, что выше названо небом, здесь означается твердью; и что там проповедуют небеса, то ЗДЕСЬ, по его словам, возвещает твердь; и что выше разумел под славою, то здесь разумеет под творением рук. Кратко сказать: Давид говорит, что и одно видимое небо достаточно учит о великом деле сотворившего его Бога. Ибо сие великое художество Бога он назвал славою и творением рук.

3. *День дни отрыгает глагол.* Если бы мир создан был, или совершал свои действия сам собою, то дни и ночи не могли бы сохранять свои пределы не смешанными. Но Бог столько промышляет о всем, что при великом благоустройстве творения первый день всегда представляется поучительным для

второго, второй—для третьего и так далее, один для другого по самым пределам и порядку, которые даровал Бог каждому из них. Поелику один день как бы отрыгает, или изрекает слово другому, то есть повеление Божие о нем.

И ночь ночи возвещает разум. (познание). Что сказал выше о днях, то говорит здесь и о ночах. Ибо каждая ночь возвещает другой ночи познание, то есть наставление, о пределе и порядке, которые назначил Бог каждой, так что одна не делает ущерба и вреда другой, но в некотором порядке и разграничений иногда дни бывают больше ночей, а иногда ночи больше дней и опять иногда дни с ночами и ночи с днями бывают равны, сохраняя между собою справедливость и сообразность. Или словами: *день отрыгает глагол и ночь возвещает разум,* дает разуметь, что есть промысл Божий в творении, так как порядок есть учитель о промысле, т. е. учит, что есть промысл. Или можно разуметь слова сии еще иначе: день есть Отец, день также есть и Сын, по причине сияния одного Божества; день дню отрыгает слово, то есть, Отец говорил к Сыну, ибо сей сказал: «Я от Себя не говорил, но пославший Меня Отец, Он Мне заповедь дал, что сказать и что говорить» (Иоан.12,49). Опять ночь есть Христос по человечеству в сравнении с Божеством: Он возвещает богопознание людям. *)

*) Весьма прилично никоторые относили эти слова к тому времени, когда Сын сказал: Отче, прославь Твое имя, и когда пришел голос с неба: „прославил и еще прославлю." А ночь возвещает познание ночи, когда омраченный Иуда предал омраченным иудеям Господа, сказав: что мне дадите, и я вам предам Его? Весьма приятно и красиво и то, что присовокупляют и другие. День дню отрыгает слово—Гавриил говорящий Деве слова благовествования. И ночь ночи возвещает познание—змей советовавший о преслушании Еве. Еще: день дню отрыгает слово—Богородица, сказавшая Елисавете приветствие и поздравление и на оборот Елисавета Богородице. И ночь ночи возвещает познание—Христос, находившийся во чреве, как в мрачной ночи, дал познание о Себе Предтечи, носившемуся во чреве Елисаветы, как в темной ночи, почему Предтеча от радости взыграл. И Божеств. Златоуст: как две сестры, разделяющая между собою отеческое наследство при пособии весов нисколько не берут одна больше другой: так и ночь с днем о равной мере друг с другом и о соразмерном круговращении говорящие; и один из них, возбуждая нас на дело, а другая, успокаивая и возвращая зрению чрез укрепление его большую живость к принятию по прежнему лучей, уступают друг другу надлежащее количество часов. Почему и Григорий Богослов побужден был сказать о днях и ночах: так удивительны для нас приращение и убавление их и пусть скажу ничто и странное, сие равенство в самом неравенстве.

4. *Не суть речи, ниже словеса, их же не слышатся гласи их.* (Разве нет речи и слов у них, так как не слышно их голосов?). Сии слова должны быть читаемы вопросительно, по святому Кириллу и Афанасию. Как бы так говорил Давид: разве нет речей, ни слов у сих бездушных тварей, о которых мы сказали, то есть, небес, дней и ночей? Разве не слышны их голоса? Ибо как не слышно их голосов (потому что они не имеют голосов); то явно, что нет к них речей, ни слов, поелику речи и слова состоят из частей членораздельного голоса. Сделав вопрос, он далее решает его так:

5. *Во всю землю изыде вещание их и в концы вселенные глаголы их.* Да, ответствует: столь много слов у неодушевленных небес, дней и ночей, что вся земля наполнена вещаниями, и голосом их, тем способом, о котором мы сказали, т. е. что разумные люди, видя красоту и стройность небес и дней и ночей, побуждаются прославлять Творца их. Почему славословие и благодарные голоса словесных людей почитаются голосами бессловесных небес. Тоже самое выражает и тем, что следует далее, то есть: «и в концы вселенный глаголы их». Ибо дважды сказал одно и тоже для большего уяснения предметов; а концы вселенной означают длину и широту ее. Ибо пророки и особенно Давид обыкновенно выражают одну и туже мысль различными словами. *) Можно понимать это и иначе. Сказав, что упомянутые творения некоторым образом почти вещают, что есть промысл Божий, который владеет и управляет всем миром, Давид предвозвещает, что в каждом народе и племени находятся такие люди, которые понимают таковой голос неодушевленных, но словесных тварей. Посему и говорит, что нет речей, ни слов в каждом языке и наречии какого бы то ни было народа, посредством которых не были бы слышны, то есть понимаемы прежде сказанные голоса тварей. Сии слова получили конец, потому что в каждой части земли и у всех народов есть люди, понимающие их и говорящее, что есть промысл Божий. Однако в отношении к сей мысли слово: слышно— должно принимать вместо: будет слышно, по употреблении одного времени вместо другого—здесь настоящего вместо будущего, или Давид употребил и настоящее время по свойству пророчества, которое видит будущее как настоящее и прошедшее **).

*) Так изъясняют эти слова Нисский и Златоуст. Последний присовокупляет: Ибо нет речей, то

есть, нет народа, нет голоса, где бы не был слышен голос неба, дня и ночи; сии голоса носятся по всей вселенной, ибо везде есть небо, дни и ночи; и нет народа, ни языка, который бы не разумел сего голоса. Ибо голоса неба, дней и ночей не таковы, как человеческие, чтобы для одних были слышны и различаемы, а для других нет, но равно ясны для живущих по всей земле... Мой голос понятен для говорящего тем же языком, а для иноязычного не понятен. Ибо различие языка не позволяет моей речи быть для него удобопонятною: но в отношении к небу, ночам и дням не так; голос их таков, что может быть слышен, ясен и понятен для всякого языка и всякого народа.

**) Симмах яснее перевел это так: ночь возвещает познание ночи не речами и словами, которых не слышны голоса, но по всей земле распространился голос их. Или по переводу Акилы: это закон их, ибо они не произносят ни речей, ни слов, что Феодорит изъясняет так: показывая правила и свой чин, они призывают к божественному песнопению всю землю и море.

В солнце положи селение (жилище) *свое.* Мысль в сих словах такова: Бог назначил для Себя жилище в СОЛНЦЕ И обитание на небе *). Ибо и Моисей сказал о двух великих светилах— солнце и месяце: и поставил их на тверди небесной, чтоб светили для земли (Быт.1, 17). Иным показались эти слова противными словосочинению, но мы, поставив после «солнца и жилище» знак и принимая слово: его, не за местоимение, а за наречие места, легко исправим словосочинение так: Он положил или назначил жилище и обитание солнца в нем, то есть, там (где?) на тверди неба, так что предлог *в* оказывается излишним, как мы замечали многие подобные затруднения в словосочинении касательно и других слов Писания. Итак и солнце, говорит, не оставляя никогда назначенного ему от Бога жилища, то есть неба, и оно, говорит, есть проповедник славы и промысла Божия.

*) Акила перевел: Солнцу Он положил жилище в них (в небесах). В Катенах Никиты находится изъяснение сие: Бог, собрав свет, который сотворил в первый день, положил его в круге солнечном, почему свет теперь имеет жилище свое в солнце, в нем обитая. Другие: Бог сотворил столь великим солнце в жилище Себе, то есть, чтобы быть носиму и держиму не чем либо другим, но самим собою. Божественный Кирилл: Как выше сказал, что вещание небес прошло всю вселенную, то далее говорит, что вещание сие положило, иметь жилище, то есть, находится и в солнце; так как и солнце, наравне с небесами, проповедует славу Божию. А мне нравится и изъяснение тех учителей, которые говорят, что Бог, как свет и во свете обитает, то посему жилище и обитание Свое т. е. свет положил в солнце; так что взирающий на солнце должен представлять Его изображением и некиим священным знамением Бога, а по сему и прославлять Творца своего. Ибо, по Григорию Богослову, что для чувственных солнце, то для умных Бог: первое освещает видимый мир, а второй невидимый. В изд. Катен некто: может быть назван и Христос обитающий в сем чувственном солнце, как созерцаемый в нем по соответствии, как умственный в чувственном. Ибо, будучи солнцем правды, Он исходит из чертога недр. Он добровольно и как бы радуясь исполнить все домостроительство и как снизошел с краев неба; так и взойдя Он достиг туда, откуда вышел. Диодор о том же: слова: жилище свое положил в нем, значат то, что Он повелел, чтоб солнце двигалось само собою, что означает превосходную силу Творца. Почему бездоказательно говорят те, которые думают, что светила и звезды движутся Ангельскими силами, а не сами собою. Ибо если великое светило-солнце движется не Ангелами, но само собою, то тем более месяц и звезды.

6. *И той* (оно) *яко жених исходяй от чертога своего.* Здесь недостает слова: есть. Прекрасно, говорит, солнце по красоте блестящих своих лучей, как красив и жених, когда исходит из брачного своего чертога.

Возрадуется яко исполин тещи (когда протекает) *путь.* И здесь мы понимаем замену времени, ибо: возрадуется, поставлено вместо: радуется. Солнце, говорит, радуется, когда протекает определенный ему путь неба; как мужественный великан стремится, надеясь на свою силу. Иначе—солнце никогда не утомляется и в продолжении стольких тысяч лет не ослабило в исполнении повеления Божия.

7. *От края небесе исход его, и сретение* (исход) *его до края* (на краю) *небесе.* Под *исходом* солнца должно разуметь восход, по которому восходит вверх по небосклону, а под с*ретением*—закат, по которому оно скрывается под землю, идя вниз по тому же небосклону; и в продолжении одного дня, или одной ночи пробегает одно полукружие неба; а в сутки .пробегает оба полукружия неба, освещая таким образом весь мир.

И несть иже укрыется теплоты его. Никакое, говорит, место или никакой человек не может не почувствовать теплоты, или жара солнечного; но всякое место со всеми бесчувственными растениями, людьми и всеми животными согревается от него; и что особенно удивительно, при одной и той же

отдаленности своей, солнце и освещает и согревает все, тогда как искусственный огонь, находящийся у нас, хотя и издалека светит, не согревает, если кто не приблизится к нему—по Феодориту. Похвалив таким образом и красоту и силу и течение и необходимость солнца, Давид из всего того показывает силу и щедродательность Творца солнца. *) Таково прямое, непринужденное и удобно находимое изъяснение вышепоказанных слов Давида. Некоторые, как Астерий, принимая оные в несобственном смысле, говорят, что небеса суть небесные, бестелесные, чины ангелов, как всегда прославляющие Бога, как их слышали пророки Иезекиль и Исаия. Или под небом Ориген и Астерий понимали людей, стоящих выше земных вещей и созерцательным любомудрием стремящихся к небесам; под твердью—мужей, посредством деятельного любомудрия утвердившихся и неутомляющихся от случающихся искушений. Под днями они разумели светлые ангельские силы, так как ангелы называются и вторыми сияниями и высшие из них чины передают светлые повеления Божии низшим. Под ночами понимали тех людей, в душе которых мрак и грубость тела не допускают божественных сияний. Так—согласно с изложенными словами они изъясняют и прочие слова псалма. Что же касается до слов: во всю землю изыде вещание их; то великий Павел в послании к Римлянам (10,18) в приличное время привел и приспособил их к Евангелистам и Апостолам Господним. А словам: «в СОЛНЦЕ положил селение свое», некоторые дают такой смысл: Христос обитает в том человеке, который сияет лучами добродетелей. Ибо Я, говорит, и Отец придем и сделаем у него жилище. Или жилищем Христовым называется принятое в соединение человечество, в котором обитавши, по личном соединении с ним, Бог Слово положил (его) во свете, т. е. жил и обращался славно и открыто, как прекрасный жених: прекрасен, говорит, красотою более сынов человеческих (Пс.44, 2), блистав, подобно солнцу, лучами и дарами добродетелей. Сей Христос—умственное солнце правды, как назвал Его Малахия, радовался когда совершил течение крестным путем к смерти для спасения нашего **); снизшедши же с края неба, Он опять возвратился на оный. «Я вышел, говорит, от Отца и пришел в мир! опять оставляю мир и иду к Отцу (Иоан.16, 28). Никто не укрылся от света и теплоты слов Его; но все просветились и согрелись духовно.

*) Григорий Богослов о солнце: Красиво как жених, быстро как великан и исполин, таково по силе своей, что с одних краев теплотою своею объемлет другие, и ничто не избегает чувствования его, но и всякий взор наполняется светом и телесное естество теплотою его. Оно согревает, но не жжет, по приятной благорастворенности и по чинности движения, оно как бы присуще всем и равно объемлет все. И Феодорит: Определил жилище солнцу на небесах, так что оно, восседя на них как на колеснице, по красоте своей уподобляется жениху, исходящему из чертога с большим великолепием; а по скорости—некоторому великану, бегущему с великою силою и крепостью, которому ничто не может воспрепятствовать и, воспламенившись, возбранить шествие вперед. Так и оно восходит после зари, в один день пробегает небо и достигает вечера, сообщив каждому животному свою теплоту.

**) Почему и Богоносный Максим сказал: как исполин в переводе значить нападающий; то и Господь возрадовался на пути домостроительства, произведши наше спасение, и напав на демонские полчища, Он уничтожил власть их над нами. К сему прибавляет Василий Великий: Итак если солнце, имеющее подвергнуться тлению столь хорошо, столь велико...., то сколь прекрасно Солнце правды? Если потеря для слепого—не видеть оного, то сколь велика потеря для грешника лишиться истинного света?

8. *Закон Господень непорочен, обращали души.* Может, говорит, научить человека Богопознанию и неписанный закон, который называется и естественным и творческим, который, по словам божественного Кирилла и Феодорита, говорит чрез величие, красоту и стройность видимых тварей, а равно и чрез совесть нашу, проповедуя одного Творца. Но теперь сверх закона неписанного Бог дал нам в помощь и писанный закон, как сказал Исаия: Закон дал нам в помощь (Ис.8, 20), из которого можно познать промысл и премудрость Божию. Заметим, что Давид различными именами называет закон Божий. Он называется *законом,* потому что направляет и приводит к стройности жизнь людей, по Феодориту; *свидетельством,* потому что научает справедливости; *заповедью,* потому что заповедует или повелительно постановляет то, что человек должен делать; *страхом,* потому что закон строг и не говорит в угодность; *судами,* потому что закон произносит суды и решения непреложные, как это пространнее изложено прежде при изъяснении 23-го стиха 17-го псалма *) Называем, закон Божий непорочным и вовсе непредосудительным, ибо в чем может кто либо осуждать закон Божий, когда он обращает людей от греха к добродетели, от противоестественного к естественному, от диавола к Богу, и когда в кратких словах научает великим и небесным предметам? **).

*) Сии имена можно отнести и к духовному закону в Евангельской благодати по божественному

Кириллу. Ибо три закона: естественный, писанный и духовный.

**) Святый Кирилл: Законом Господним называет Евангельскую проповедь... Неоспоримо, что наставления Христовы непорочны и обращают души от худа к добродетели, от еллинского забдуждения к благочестию, от неведения и тьмы к свету разумения; названо Евангелие законом, потому что узаконяет (уделяет) то, что наиболее соответственно делам каждого, добрым похвалы, а злотворителям—наказания.

Свидетельство Господне верно, умудряющее младенцы. В свидетельстве, говорит, или законе Божием заключается достоверность, потому что его дает Бог, Который верен во всех словах своих. Младенцами называет Давид или молодых по телесному возрасту, каков был Даниил, также цари Соломон и Иосия, или ненаученных человеческой мудрости, или незлобивых и незлонамеренных. Ибо всех сих закон Божий умудряет.

9. *Оправдания Господня права, веселящая сердце.* Оправдания, говорит, и повеления Господа правы и прямы, потому что не заключают в себе ничего извращенного и кривого. Притом они увеселяют сердца читающего их; потому что научают причинам повелений. Или правыми называются потому, что доставляют правоту неправым сердцам людей.

Заповедь Господня светла, просвещающая очи. Заповедь Господа, говорит, и издалека просвещает умные очи души, а чрез очи души просвещает и телесные глаза, чтобы человек не блуждал по опасным путям греха.

10. *Страх Господень чист, пребываяй в веке века.* Совершенный страх Господа называется чистым, потому что он сообщается человеку по очищению его; а пребывает во век века потому, что страх, называемый водительным и рабским, пребывает в человеке только до очищения его, а по очищении он изгоняется и на место его поступает страх, так называемый, совершенный и сыновний, который уже и остается в человеке навсегда, и который есть почтение и благоговение к Богу, соединенное с любовью к Нему. Или страх Господа называется чистым потому, что он свободен от осуждения и недостатка; тогда как страх к людям обвиняется и называется рабством. Кратко сказать, страхом здесь называет Давид совершенство, как принадлежащий совершенным и сынам, достигшим любви к Богу. Он один только чист; потому что имеющие его всегда страшатся согрешить чем либо свойственным человеку и отпасть от близости и любви к Богу. А вещественный (стихийный, начальный) и так называемый рабский страх, который имеют преступники и рабы, не чист и небеспорочен. Ибо он заставляет имеющих его страшиться наказаний от Бога за грехи. Или страх Божий называется чистым потому, что доставляет имеющим его чистоту и непорочность; и таковой страх не временен, как человечески, первоначальный, но остается на всю жизнь в совершенных. Ибо сие постоянство и вечность его означены словами: во век века. *).

*) Божественный Максим говорит: Страх Божий есть двоякого рода, один рождающийся в нас из угроз наказаниями, имеющий причину бытия своего в греховности и которым по порядку рождается в нас воздержание, терпение, упование на Бога, бесстрастие, а из сего любовь. Такой страх не чист и непродолжителен, он чрез покаяние уничтожается вместе с грехом. А другой сопряжен с самою любовью, производящей всегда в душе благоговение, чтобы по причине свободы соединенной с любовью не подвергнуться непочтительности к Богу. Сей страх и чист и никогда не выбывает, ибо насажден в самом существе. Первому приличны сии слова: страхом Господним всяк удаляется от зла; а второму сии: страх Господа чист, и нет скудости в боящихся Его. Феодорит прилично назвал страх Божий чистым, то есть, чуждым укоризненности, тогда как человеческий страх укоризнен и называется робостью.

Судьбы Господни истинны. Суды, говорит, и определения Господа истинны, как единственно и собственно непогрешительные, чем различаются от судов человеческих, которые часто погрешительны по сравнению с точностию и верностию закона Божия.

Оправданы вкупе (и в тоже время праведны). Суды, говорит, Господа в тоже время и праведны, ибо что в собственном смысле истинно, то вместе и праведно.

11. *Вожделенны паче злата и камене честна многа* (и многоценных камней). Суды, говорит, и заповеди Господа выше золота и многоценных камней и всего прочего, что только есть у людей драгоценного; ибо кто устраняет желание свое от сих драгоценностей, тот ненасытимо станет желать судов и закона Господня. *)

*) Посему и Соломон о мудрости: Она дороже многоценных камней (Пр. 3, 15); еще: все

драгоценное не стоит ее (Пр.8, 11). Феодорит: Суды назвал истинными и праведными, то есть, возвещающими людям праведные мести и наказания. Он назвал их и дражайшими золота и дорогих камней, и сладчайшими меда, но не для всех людей, а только для истинных людей, жизнь которых не равняет их с бессловесными скотами.

И слаждшя паче меда и сота. Суды, говорит, заповеди Господа превосходят сладостью своею сотовый мед, который и весьма сладок по вкусу и красив по виду. Сими дражайшими веществами и сладчайшею ядомостию божественный Давид изобразил вожделенность и сладость судов и заповедей Божиих. *)

*) Почему и Малахия: Сын должен славить Отца, и раб господина своего. Если я Отец, то где моя слава? если Господь, то где страх Мой? (Мал.1, 9).

12. *Ибо раб твой хранит я.* Давид говорит это о себе. Или сказал это потому, что и всякий человек, сделавшись рабом Божиим, побуждаясь расположенностью и любовью к добродетели и Богу, необходимо хранит и заповеди Божии *), а—«хранит»— употребил вместо: любит сердцем и исполняет оные делами.

*) Ибо за сохранение их бывает награждение теми благами, которых око не видело, и ухо не слышало и которые на сердце человека не восходили, по Ап. Павлу.

Внегда сохранити я, воздаяние много. Кто, говорит, сохранит заповеди Бога, тот получит великую награду от Него, не только в будущей, но и в настоящей жизни.

13. *Грехопадения кто разумеет?* Поелику хранение заповедей Божиих бывает, при совершенном воздержании от грехов, а это для смертных людей есть дело неудобоисполнимое, то посему Давид прилично здесь вопрошает: кто столько благоразумен и сведущ, чтобы мог различать устремления на него злых помыслов и грехов, случающихся ежечасно? и кто убережет себя от падения в них, т.е. от соглашения с ними и самых действий? ибо многие грехи столь тонки и тайны, и особенно душевные страсти, что трудно и различить их. *)

*) Ап. Павел, не смотря на то, что называет себя по праведности в законе беспорочным и ничего за собою не знающим, смиряя дух свой, говорить: сим я не оправдываюсь, но судия мой Господь, т. е. много грешу, и не понимаю, но Бог знает. Феодорит: хотя, говорить, и с великим усердием буду стараться хранить заповеди Божии: естественною немощию против намерения вовлекаюсь во многое, и в ином, по незнанию, делаюсь преступником, а в другом потому, что побеждают меня приражающиеся обстоятельства. И если убегу греха на деле, помыслы исполняют меня всякой нечистоты. Посему умоляю Тебя, могущего очистить меня, и вопию: от тайных моих очисти меня.

От тайных моих очисти мя. Давид называет тайными или грехи, производимые тайно, или в мыслях составляющееся гнусные, хульные и злые помыслы, о которых и просит Бога. Ибо помыслы сии сколько с одной стороны тонки и неприметны, столько с другой неудобопобедимы, оскверняя меня бедного всяким своевольством и во всякое время; тогда как над явными и делом производимыми грехами еще может кто либо восторжествовать, если только не возобладали им совершенно грех и дьявол. Под тайными можешь понимать и грехи неведения, как утаившиеся от разумения чьего-либо.

14. *И от чуждих пощади раба твоего.* И от чужих грехов, говорит, сохрани меня. Господи, по своему милосердию. Поелику и царь виновен в тех грехах, которые делают подданные его, по его нерадению и архиерей в тех погрешностях, которые производит стадо его; и отец в тех пороках, которыми подвергаются дети его; и господин в тех преступлениях, которые делают слуги его: грехи всех упомянутых лиц хотя и чужие, однако вменяются, как свои, как начальникам, так и правителям. Почему так? потому что, имея возможность исправить их, они нерадят о исправлении. Или Давид называет чужими те грехи, которые бывают по случаю, по обстоятельству, невольно, без совершенно добровольного и свободного намерения и произволения. *) Или под чужими можешь понимать врагов, как видимых—людей, так и невидимых—демонов, о сохранении от которых молится Давид милосердому к нему Богу, по Феодориту.

*) В Катенах Никиты написано: мы называем вносимые в ум дьявольским действием страсти чужими, доколе они нами не приняты: а когда ум примет оные, тогда они становятся уже не чужими, но

его собственными преступлениями.

Аще не обладают мною, тогда непорочен буду. Если, говорит, не победят меня упомянутые тайные грехи, и злые и гнусные помыслы, тогда я достигну совершенства. В настоящее время я по возможности моей храню закон Твой; но того боюсь, что тайно может совершиться в душе моей.

И очищуся от греха велика. Великим грехом он называет упомянутые тайные грехи—неведения и чужие, также злые и гнусные помыслы, хотя они у некоторых грешников почитаются ничтожными; так как и злые помыслы ума изгоняют из души благодать Духа. Также, когда кто не обращает внимания на то, что подчиненные его грешат, то и это подвергает сего худого смотрителя над ними одинаковому осуждению с согрешающими, или еще большему, нежели они. *)

*) Другой—в Катенах Никиты говорит: Когда вносимые диаволом в ум злые помыслы не возобладают мною, чтобы я согласился на них, тогда я могу быть непорочным и очищусь и от действительного греха, который велик, по сравнение с грехом в уме. Феодорит: Здесь между прочим предсказывает о новом завете, о благодати крещения и даре Пресв. Духа, чрез который верующие получают оставление прежних грехов и, имея достаточную помощь на последующее время, они побеждают и восстание страстей, и наветы, и злых духов.

15. *И будут во благоволение словеса уст моих.* Тогда, говорит, когда совершенно очищусь от всех выше сказанных тайных, и неведения и чужих грехов, и от злых и гнусных помыслов, слова молитвы моей будут благоугодны пред Тобою, Господи.

И поучение (размышление) *сердца моего пред Тобою выну.* По очищении, говорит, моем от всех прежде сказанных тайных и чужих грехов, размышление сердца моего всегда будет пред Тобою. Ибо доколе сердце мое не отучится от помыслов гнусных и злых, дотоле, не может рассуждать и размышлять о твоих Божественных мыслях, которые Тебе, Господи, приятны и благоугодны.*)

*) У Никиты написано и следующее: Впрочем заметь и то, что Давид псалом сей назвал размышлением сердца. Поющие, говорит, песни должны устремлять ум свой к Богу, и не просто произносить слова только устами, тогда как сердце занимается и блуждает в другом месте, чтобы не быть медью и звенящим колоколом. Когда из глубины души восходит, тогда она беседует с Богом и всегда находится пред Ним, поет духом и поет умом.

Господи, помощниче мой, и избавителю мой. Ты, говорит, Господи, поможешь мне, и избавишь меня от упомянутых зол. Иначе:—Ты, Господи, и вспомоществуешь мне в тех добрых делах, которые совершаю, и избавляешь меня от тех зол, в которые впадаю. А слова: «от тайных моих очисти мя», с последующими за ними, приличны и всем верным христианам. *)

*) Как они идут к христианам, о том написано в Катенах Никиты: Закон, Владыко, (вопиет природа к Богу) только тело очищал временными окроплениями; но Ты и от тайных моих очисти меня чрез крещение и пощади меня от чужих—демонов. Ибо когда они не возобладают мною, тогда истинно я буду непорочен и очищусь от неверности и преступления, которые суть грех великий. И Феодорит: Сими словами он предсказывает о Новом Завете и благодати крещения: и назвал Его Господом, как Творца и Зиждителя, Избавителем—как освобождающего чрез возрождение святым Крещением от прежнего тления и дарующего нетление и бессмертие. То и другое содержит псалом сей. И первые слова его учат о творении и промысле, средние—о законе, и последние о благодати. Ибо говорит: преступления кто уразумеет и от тайных моих пощади меня, от чужих пощади раба Твоего! также, Господи, помощник мой и избавитель мой! А сии блага доставил Новый Завет.

Псалом 19

В конец, псалом Давиду

И в этом псалме надпись: «к концу». Поелику он пророчествует о будущих предметах, получивших конец во время царя Езекии. Так как царь Ассирийский Сеннахерим объявил чрез военачальника своего Рапсака те хульные слова, которые содержит 4-я книга Царств: то потому, оскорбившись сим, Езекия поспешил принести все оные хульные слова пред Бога во святом храме прося

Его о защите. Друзья Езекии, вместе с которыми находился пророк Исаия, видя царя в печали и сокрушении сердца, возгласили почти в той же силе и те же мысли, какие содержатся в словах настоящего псалма, прося Бога о принятии прощения царева. При сем заметь, читатель, что Божественная благодать показала Давиду не только события, имевшие случиться спустя многие лета после, но и самые слова, имевшие быть произнесенными тогда от друзей Езекии. *)

*) *По* Афанасию: этот псалом сказывается от лица друзей Давидовых, изъявляющих Давиду во время жертвоприношения свои желания. Он относится также и к лицу Апостолов, молившихся с Христом во время крестного страдания Его.

Ст. 1. (Да) *услышит тя Господь в день печали.* Когда Езекия и друзья его отправили к Исаии посольство, то сказали ему почти те же слова: день скорби, поношения и раздражения ЭТОТ день (4Цар. 19, 3).

(Да) *защитит тя имя Бога Иаковля.* Имя Божие, говорит, обесчещенное и униженное Ассирианами, да поможет тебе, царь. А упомянуто о Иакове потому, что и он подвергся великим искушениям и опасностям, от которых совершенно освободился при помощи Божией.

2. *Послет ти помощь от святаго* (святилища). Иудеи святилищем называли храм, в котором, как они верили, обитает Бог, и так они говорят: да пошлет тебе, царь, от храма, к которому ты прибегнул, помощь свою Бог!

И от Сиона (да) *заступит тя!* Иерусалимская гора Сион была посвящена Богу; итак Бог, говорит, который обитает на Сионе, да придет с Сиона и поможет тебе, царь.

3. (Да) *помянет всяку жертву твою.* Бог, говорит, да помянет принесенный Ему тобою, боголюбивейший царь, во время пира жертвы.

И всесожжение твое тучно буди. Да будет, говорит, тучно то животное, которое ты принесешь во всесожжение Богу! Оно будет тучно, если свободно будет наслаждаться кормом; будет же свободно наслаждаться кормом по превращении осады и Ассирийской войны. Итак тучностью животного, приносимого во всесожжение, в сем желании выражено прекращение осады и войны. Или слово: да будет тучно, должно разуметь так: да примет Бог всесожжение твое, как тучное и благоугодное Ему. Оно названо всесожжением потому, что сожигалось целое. Ибо из жертв одни сожигались совершенно, а из других только некоторые части, как то: тук, находящейся во чреве, почки и тому подобное, как учит книга Левит.*)

*) В Катенах Никиты содержится, что друзья Езекии просили Бога о разрушении осады, чтобы царь мог принести Ему в благодарность самые тучные всесожжения. Ибо благодарственные приношения утучнялись, то есть, умащались маслом (деревян.), чтоб были веселовидны, а жертвы за грехи не приносились с елеем, поелику, оплакивая учиненные нами грехи, мы просим у Бога прощения с печали, а не с веселием. Сверх того Отец утучнил жертву и всесожжение Христово, т.е. честное тело и кровь Его, питающие всех и неистощаемые. Приличны сии слова и милостивым, ибо истинно благовонная жертва есть милостыня. Надобно заметить, что в еврейском стоит слово, которое означает испепелить, сжечь. Итак друзья Езекии просят Бога о столь милостивом принятии всесожжения его, чтоб оно превращено было в пепел чрез сожжение Божеским огнем, как сгорала, по словам многих, жертва Авеля; как сожжены рассеченные жертвы Авраамовы (Быт.15,17), как сожжены в первый раз всесожжения, принесенные Моисеем (Лев.9, 24), жертва Гедеонова (Суд.6,21), жертва Давидова (1Цар.21,26), жертва Соломона при освящении храма (2Пар.7, 13), жертва Илии (3Цар.18, 38).

4. (Да) *даст ти Господь по сердцу твоему.* Пусть даст, говорит, тебе Господь, по желанию сердца твоего; а сердцем Давид часто называет душу. Потому что сердце более всех других членов тела участвует в душе, как сказано: сердце моя и плоть моя возрадовались о живом Боге. (Пс.43, 2).

И весь совет твой исполнит. Пусть, говорит, Господь совершит всякое доброе и справедливое твое намерение. *)

) У Никиты:* И мой Иисус желает моего спасения и имел его в намерении своем, почему и лик Апостолов прилично молится о исполнении сего намерения.

5. *Возрадуемся о спасении твоем.* Мы, говорит царь, уповаем твердо, что за твою доброту и правоту сердца Бог дарует тебе избавление и сделает тебя непобедимым; а таковым спасением твоим будем наслаждаться и мы, друзья твои, и будем радоваться о нем.

И *во имя Господа Бога нашего возвеличимся.* Если, говорит, Бог Израильский сокрушит и победит врагов, то без сомнения Он будет страшен для народа Ассирийского по самому имени своему; а с сим страшным именем Божиим будем велики у них и мы, поелику вместе с именем Божиим будет носиться слух и о нас.

Исполнит Господь вся прошения твоя. Сими словами друзья Езекии продолжают молиться Богу, и сокрушением и смирением царя умоляют Бога, чтоб Он совершил всякое прошение его. *)

*) Другой говорит: Неприлично и опасно молиться о человеке, желающем какого-либо зла, сим прошением: да исполнит Господь вей прошения ТВОИ. МОЖНО желать исполнения всех прошений только для тех, которые умеют просить угодного Богу.

6. *Ныть познах, яко спасе Господь христа своего.* Это слово произнес один из друзей Езекии, по получении извещения от Святаго Духа, что Бог избавит его, ибо христом, помазанным, здесь называется царь, как помазанный елеем помазания.

Услышит его с небесе святаго своего. Мы удостоверились, говорит, что Бог услышит царя, как живущий на небесах и приосеняющий храм; почему иногда просят Бога о услышании с неба, а иногда из храма. А называет небо святым, как освященное жилище Божие.

В силах спасение десницы Его. Всякое, говорит, спасение, подаваемое кому либо правою рукою Бога, производится с силою, то есть с великою силою. Посему должно надеяться и не страшиться ополчением врагов, хотя оно кажется и непобедимым и страшным. *)

*) Не отвергнул и Отец Сына, но спас Его (по человечеству), как десницу свою, спас не просто, но силами, т. е. божественными знамениями.

7. *Сии на колесницах и сии на конех.* Враги, говорит, которые окружили нас, надеются на военные колесницы и кони свои. Повторением сии—сии указываюсь на одних и тех же. Ибо еврейскому языку свойственно удвоять слова для большего распространения.

Мы же во имя Господа Бога нашего призовем (Тебя). А мы, говорит, будем призывать на помощь свою имя Бога, обесславленное и обесчещенное врагами. Или говорит, что ради имени Божия обесчещенного будем призывать Бога на помощь нашу против обесчестивших оное.

Тии спяти быша и падоша, мы же востахом и исправихомся. Прежде изложенные слова псалма произнесены были друзьями Езекии во время плача и войны Ассирийской; а сии произнесены после умерщвления Ангелом ста восьмидесяти пяти тысяч Ассириан. И по прекращении войны все иудеи радовались и славили Бога; враги, говорит, Ассириане, быв низложены силою Божиею, пали падением жалким и смертоносным; мы же, которые пали было от страха, встали умом и подняли вверх голову свою.

9. *Господи, спаси царя, и услыши ны, в онь же аще день призовем Тя.* Как, Ты, говорит, Господи, спас царя от рук врагов его, так спасай и храни его впредь, как достойного спасения за добродетель свою. Услышь и опять нас друзей его, как и теперь, всякий раз, как только призовем Тебя.—Этот псалом изъяснен и приложен к обстоятельствам времени Езекии. Но другие, как божественный Афанасий, усиливаются приспособить его и к Давиду, по случаю брани его со врагами его. Они говорят, что Давид составил себе псалом от лица своего и друзей своих. Он соответствует и каждому христианину, готовящемуся к брани с диаволом. Ибо и тело ВМЕСТЕ с чувством молится Богу о находящейся в брани душе, так как злые духи уничтожили имя Бога. Под святилищем можешь понимать, как мы говорили неоднократно, и Сион и небо. А помазанником Божиим и царем называется каждый христианин, как помазанный божественным миром, как было сказано. На колесницах и на конях находятся демоны по причине скорости и готовности их к войне против христиан. *) Можно этот псалом произносить и против чувственных врагов: варваров и иноплеменных, и о каждом чувственном и православном царе.

*) Под конями можешь разуметь и взыграние страстей, на которые восходят демоны, и под колесницами согласие страстей, чрез которые приготовляются против нас умные ассириане. Но призвавшее имя Божие победят все страсти, каждую порознь и все в совокупности.

Псалом 20

В конец, псалом Давиду

И этот псалом надписывается: «к концу», потому что содержит пророчества; или потому, что он получил конец и исполнение во времена царя Езекии. Ибо говорят, что, когда Езекия занемог неисцелимою и смертоносною болезнью, и после того приложены ему пятнадцать лет жизни, как повествует четвертая книга Царств в главе двадцатой, то друзья его, видя преславное это чудо, возблагодарили Бога за выздоровление царя. Итак слова сих друзей произнесенный в благодарность Богу излагает сей псалом, почему и говорится в нем: живота *просил у Тебя и Ты дал ему.* Или и сам Давид, предузнав о здоровье царя, за него воспел сей псалом.

Ст. 2. *Господи, силою Твоею возвеселится царь.* Силою, говорит, Твоею, Господи, вспомоществующею и непобедимою, возвеселится верный царь, и это вероятно из прежних благодати, которые Ты оказал ему *).

*) Астерий говорит: Всякий царствующий над страстями есть царь, веселящийся о силе Божией т.е. о Евангельском учении. Ибо я не стыжусь, говорить Павел, благовествования: оно сила Божия во спасение.

И о спасении Твоем возрадуется зело. Царь, говорить, будет радоваться о спасении и о здравии, которое Ты, Господи, дал ему.

3. *Желанье сердца его дал еси ему.* Говорит о желании сердца Езекии касательно победы над врагами его, или прибавление жизни, или просто всякого справедливого прошения его *).

*) Другой говорит: не желающий ничего по плоти и ходящий духовно получает от Бога по желанию сердца. Бог исполняет сердце его благами.

И хотения устну его, неси лишил его. Что сказал выше, то повторяет и ЗДЕСЬ, усугубляя слова по причине удовольствия и благодарности к Богу. Ибо естественно, что кто чего желает от сердца, то часто произносит и усиливает устами. А под хотением мы должны понимать прошение.

4. *Яко предварил еси его благословением благостынным.* Ты, говорит, Господи, предупреждал и прежде нежели царь стал просить тебя, Ты часто благодетельствовал ему. Ибо под благословением благости ЗДЕСЬ ДОЛЖНО разуметь благодеяния, даруемые благостью Божиею Езекии.

Положил еси на главу его венец от камене честна. ЗДЕСЬ исчисляет благодеяния, оказанные Богом Езекии. Прежде всех других Он даровал ему украшение главы венец царский *).

*) Св. Кирил говорит, что это слово прилично Давиду, который, победив Аммонитян, взял венец царя их Мелхома (2Ц.12), который по словам того же Кирилла, был идол Аммонитян. Вынув из венца сего один драгоценный камень, он вделал его в собственный венец свой. Слова Феодорита: Чем кто занимается, тем и венчается; кто праведно наблюдает справедливость, тот получит венец правды; кто прославляет правильно Троицу, тот понесет неувядаемый венец славы. Когда Апостол называет учеников своих радостию и венцем своим; то тем более ученики Христовы, будучи драгоценные камни по добродетели, сплетая из себя венец, будут возложены на главу Христову.

5. *Живота просил есть у Тебе и дал еси ему.* Ты, говорит, Господи, даровал Езекии не только победу, но и жизнь и здоровье, так что он ни от врагов своих не побежден, ни от болезни своей не умер. То и другое мы будем разуметь здесь.

Долготу дней во век века. Не только, говорит, Ты, Господи, даровал Езекии просто жизнь, но и жизнь долговременную. А это: «во век века» Давид пишет собственно о будущем бесконечном веке, хотя иногда говорит это и о большом пространстве настоящего времени и века, а иногда и о верности и неизменности предмета, как здесь, выражая сие: Ты дал ему жизнь, и жизнь долгую и долготу дней верных. Если же кто понимает, что это говорит и о будущей жизни, то и эта мысль не далека от истины.

6. *Велия слава его спасением Твоим.* Царь Езекия получил божественную помощь и благодеяние, состоявшее не только в чудесном избавлении его от врагов, но и в прибавлении ему пятнадцати лет жизни, чрез это, говорю, он сделался великим и славным для всех народов, так что цари посылали к нему серебро и послов, ища его дружбы. А это случилось по усмотрению и особенному промыслу Божию о нем *).

*) Велика и Христова слава не только потому, что Отец спас Его, по человечеству, и воскресил Его, но и по причине вознесенья и посаждения Его одесную величества (у Никиты). Заметь, что по причине отступления солнца, в знак выздоровления Езекии, назад к востоку на десять часов, Езекия чрез сие сделался знаменитейшим. Видя сие чудо, Вивилоняне ужаснулись (4Ц.20, 10), когда этот день стал в тридцать два часа—десять, которые уже прошло солнце и десять, на которые возвратилось солнце, что составляет двадцать и двенадцать, которые опять прошло от востока на запад, доколе не совершило естественного своего дневного течения—в совокупности тридцать два, Феодорит: Не только ты даровал ему (Езекии) спасение, но и знаменитым, и высоким, и славным сделал—чудесным поражением врагов и отступлением солнца назад. Таким образом это сделалось известный везде по всей земле, так что царь Вавилонский прислал к нему дары; ибо соображая чудо поражения Ассириан, он предполагал, что и солнце делало или потерпело это, по желанию Езекии. Великий Афанасий говорит: Сего желал в душе и просил Давид, что, быв ему дано, сделалось для него как бы некоим венцем из дорогих камней прославляющим главу. Ибо Давид прославляется у всех народов, вместе с Господом и Сыном своим по плоти. И не только спасение сделалось ему венцем, но и жизнью, и долгоденствием, и славою, и великолепием, и веселием, и радостью и непоколебимою милостью.

Славу и велелепие возложиши на него. Ты, говорит, Господи, уже прославил Езекию; но этого мало. Ты и еще прославишь и сделаешь его более знаменитым Твоими благодеяниями.

7. *Яко даси ему благословение во века века.* Благословение иногда означает прославление и похвалу, как в следующих словах: «Благослови, душе моя, Господа» (Пс.103,1); иногда милость и благодеяние, как выше в третьем стихе: «Ты предупредил его благословениями благости»; еще благословение означает сообщение святости, как ЗДЕСЬ, а иногда означает и хулу по выражению противоположному, как то, которое сказал диавол об Иове не станет ли он в лице благословить Тебя, то есть хулить (Иов. 2, 5); сверх того означает и приветствие, как то, что сказал Елиссей к Гиезию: «и если встретишь кого либо, не благослови его» (4Цар. 4, 29), то есть не приветствуй его. Итак Ты, говорит, Господи, дашь Езекии благословение, то есть, славу и причастие святыни, ибо слово: дашь, поставленное ЗДЕСЬ В желательном, должно принимать за будущее.

Возвеселиши его радостию (пред) *лицем твоим. С*иммах перевел: «от лица твоего», то есть, чрез воззрение твое: как только, говорит, Ты воззришь, Господи, на Езекию, он исполнится радости.

8. *Яко царь уповает на Господа; и милостию Вышняго не подвижится.* Царь, говорит, не уповает ни на войско, ни на богатство, ни на другие пустые вещи, но на одного Тебя—милостивого помощника Бога; почему он и не поколеблется от врагов *).

*) Заметь, что для непоколебимости нашей требуются две вещи: наша надежда и Божия милость. Итак когда мы предупредим своею надеждою; то за сим непременно последует и милость Божия: и мы будем непоколебимы; ибо никто из уповавших на Господа не постыдился, как сказал Сирах: кто вверился Господу и постыдился? (Сир.15, 4)

9. *Да обрящется рука твоя всем врагом Твоим, десница твоя да обрящет вся ненавидящыя Тебе!* Рука Божия есть сила Его, о которой молится Давид, чтобы все хулившие Бога пали от нее. Или сила Твоя, Господи, да окажется, т.е. пошлет наказание всем врагам Твоим; и десница твоя пусть найдет, т.е. постигнет и вразумит всех ненавидящих Тебя.

10. *Яко положиши их яко пещь огненную, во время лица Твоего.* Всех, говорит, врагов твоих Ты, Господи, сожжешь огнем гнева Твоего: печью называет хлебную печь. Словами «во время лица Твоего» он выразил: во время Твоего судебного посещения.—Когда будешь смотреть на них не радостотворным взором, но строгим и суровым лицем: ибо «лице Господа, как говорит в другом месте Давид, на творящих злое, чтоб истребить с земли память их» (Псал.33, 16) *).

*) Истреблены богоубийцы Евреи огнем, войною и голодом в то время, когда посетил их Господь казнью чрез римлян за ругательства над тайною Христа (слова некоторого у Никиты). И божеств. Кирилл говорит: относившие этот псалом Христу заключали о наказании иудеев из слов: да обрящет рука Твоя всех врагов Твоих. Ибо, за ухищрение их против Тебя, это, говорит, постигнет их во время явления лица Твоего. Посему они и поставлены тылом к верующим из язычников. Быв прежде сынами и народом Божиим, они после уступили сыновство другим—в последние времена призванным язычникам, которые и сделались первыми, по сказанному, «будут первые последними и последние первыми». А в рассуждении остальных говорит, что когда полнота язычников войдет, тогда весь Израиль спасется (в

Катен.).

Господь гневом своим смятет я, и снесет их огнь.

11. *Плод их от земли погубиши, и семя их от сынов человеческих.* Сими словами предсказывает Давид имевшую постигнуть врагов Божиих погибель и исчисляет виды наказаний, которым они имели подвергнуться. Когда, говорит, они испытают Божий гнев, тогда смутятся со всѣх сторон от недоумения и сгорят. Плоды на полях их истлеют; и семя их, то есть, дети их исчезнут с земли и из среды людей. *).

*) Заметь, что в одной псалтири я нашел так: Господи! во гневе Твоем смятешь их.

12. *Яко уклониша на Тя злая.* Все вышесказанные бедствия понесут, говорит, враги Твои, Господи, потому что они устремились на зло против Тебя, злословя славное Твое имя и злоухищряясь и злодействуя против твоих рабов.

Помыслиша советы, их же не возмогут составити. Хотя, говорит, враги и замыслили много зла против Тебя и твоих рабов, Господи, однако же они не могут оставаться в своих замыслах и постановлениях, ибо советы их будут разрушены.

13. *Яко положиши я хребет.* Когда человек убегает, то обращается к гонителям своим тылом или плечами; так что другая какая либо часть тела их, кроме спины, не заметна. Итак врагов твоих, говорит, Господи, ты обратишь от страха их в бегство и они не устоят пред Тобою.

Во избытцих твоих (на остатки твои) *уготовиши лице их.* Здесь вид переложения, по Феодориту, которое может быть исправлено, для приведения мыслей в порядок, так: «на остатки их Ты приготовишь лице свое», что означает следующее: и те, которые останутся от побитых на брани врагов твоих, не избегнут той же участи: Ты и на них приготовишь посещение свое, то есть накажешь их *).

*) Это последовало и с Ассирианами. Потому что когда Ангел умертвил из них 185000; то хотя остальные из них и обратили тыл и спаслись было бегством, но и на них приготовлено было лице Божие, или гнев. Ибо Сеннахерим, отшедший в свое царство, был умерщвлен своими сынами. Может и Христос говорить сии слова ко Отцу: Ты поставил иудеев тылом, то есть отвергнул от Себя и от гнева твоего приготовлены на них бедствия (у Никиты).

14. *Вознесися, Господи, силою Твоею.* При изъяснению седьмого псалма, мы показали, что значит: вознесися. Почему там и смотри так как сии слова имеют сходство с теми, которые читаются так: вознесись в концах врагов твоих *).

*) Говорит Феодорит: Бог возносится, не как униженный, и воспринимает не то, чего не имеет, но показывает то, что имеет. Итак прилично сказал: вознесись, Господи, силою твоею. Ибо высота Твоя открывается из неизреченной силы, которую мы непрестанно будем воспевать и прославлять, пересказывая Твои чудеса.

Воспоем и поем силы твоя. В конце двенадцатого псалма изъяснено, что значит: буду петь и воспою. Но некоторые, в числе коих и божеств. Кирилл, приспособляют сей псалом и к Давиду, говоря, что он воспел его о себе. Если и нам принять эту мысль (ибо ничто не препятствует принять); то изъясним оные слова и иначе. Итак слова: *Господи, силою твоею возвеселится царь, и о спасении Твоем весьма возрадуется*— мы можем понимать так, что Давид сказал их к Господу Христу, который по словам Павла, есть сила Божия (...Христа Божию силу и Божию премудрость (1Кор.1,24), и который есть Спаситель, по словам Евангелиста: Он спасет народ свой (Матф.1,21); или точнее: сказал к Отцу: Господи, силою твоею, а к Сыну: и о спасении твоем, или: возвеселится царь о произведенном Тобою спасении Его. Так могут быть изъясняемы и прочие слова, одни в отношении к Отцу, а другие в отношении к Сыну. Давид по истине возрадовался и возвеселился, поелику и по смерти увидел таинство воплощения Божия. Ибо если и в этом грубом и мрачном теле очами душевными он предвидел будущее, то тем чище увидел это по смерти, когда скинул с себя тело.

Далее, под *желанием сердца* мы можем разуметь то стремление Давида, которое он имел к тому, чтоб увидать воплощение Спасителя, которого предвидел только образ. Под *желанием уст* Давида мы должны понимать желание всегда петь Богу. И по истине он всегда поет устами христиан, которые ежедневно поют и читают священные псалмы. Он просил жизни и получил ее, ибо, неоднократно ожидая от врагов своих смерти, он избавлялся от них одною молитвою. И великая слава Давида была спасением Твоим, то есть спасением ниспосланным от Тебя. И подлинно он прославился, потому что от

корня и семени его произрасло наше спасение, или Владыка Христос, великий и славный.

«Ты возвеселишь его радостию пред лицем Твоим» —Ты возвеселишь его чрез Сына Твоего; ибо Сын—лице Отца, как Он и Сам сказал: кто видел Меня, тот видел Отца (Иоан. 14,9). Под врагами Божиими можешь представлять христоненавистников—иудеев, которых проклинает и предизображает, каким они подвергнутся бедствиям, и которых семя и весь род совершенно погублены римлянами, тех, которые распяли Господа. Ибо только те, которые до того времени были по другим странам мира рассеяны, ускользнули от оного истребления. *Ты поставишь их, как печь горящую во время лица Твоего,* т. е. Сына твоего, как сказано прежде. Ибо когда явился Христос во плоти и когда сказал: посему отнимается от вас царствие Божие (Матф.21,43), оные бедствия начали приходить на них. *На остатки их,* то есть на Евреев уверовавших в Тебя—Сына. *Ты уготовишь,* то есть, украшения,— прославишь род их *). Для Евреев составляло славу то, что они сделались отцами Апостолов, хотя сами по себе они были достойны ненависти у всех. По временам этот псалом приличен и иному из царей наших православных, равно как и предыдущий, против варваров.

*) Когда в последние времена будут призваны, тогда и лице им будет дано, то есть дерзновение. Ибо когда, по словам Павла, войдет полнота язычников, тогда Израиль спасется (у Никиты).

Псалом 21

В конец, на заступление утреннее

Этот псалом, по Феодориту и Григорию Богослову, очевидно относится ко Христу. Он пророчествует о вочеловечении и спасительном страдании Его, что и сбылось наконец. Далее в надписи стоит «на заступление», потому что содержись прошение от лица Христа к Отцу о том, чтобы пришел к нему на заступление и на укрепляющую Его к страданию помощь. К сему присовокуплено: «утреннем» иначе Христовом. Потому что Христос называется утро, или начало дня; так как по истине Христос воссиял в нас, находившихся во тьме заблуждения, как солнце правды и свет познания. Христос молился к Отцу, как человек, научая тем и нас молиться во время смерти нашей, так как во время смерти естественно страшится и более праведный. Некоторые, принимая один предлог вместо другого, вместо—*на—о,* (ибо и этот образ речи обыкновенен у древних) говорят, что этот псалом о страданиях Христовых, поелику они суть утреннее заступление; ибо тогда уже воссияло в нас умственное утро Христос, победивши вместе с смертью и имевшего власть смерти, то есть, диавола *).

*) Кирилл Александрийский и Феодорит под *заступлением утренним* разумеют воскресение Господа, которое последовало в глубокое утро, до зари воскресного дня. Итак заступление есть воскресение, потому что оно прогнало от тел тление и смерть. Григорий Нисский о надписи сей говорит: эта надпись «на утреннее заступление» должна быть полезна и для нас. Писания обыкновенно называют утром то, когда установляется утро. Оно есть средний предел между ночью и днем; время, в которое первая проходит, а второй начинается. Поелику во многих местах тьмою называется зло, то, когда по заступлению Божию, восход добродетельной жизни бывает в нас, тогда мы достигаем конца, то есть победы,—мы тогда отлагаем дела тьмы и ходим благочинно, как во дни.

Ст. 2. *Боже, Боже мой! вонми ми, вскую оставил мя еси?* Это слово, свойственное человеческой боязливости, удостоверяет в истине Христова вочеловечения, т.е. уверяет, что Он был совершенный человек, а потому и подлежал человеческому страху. *Вонми ми,* сказал Отцу. Ибо те, которые предают кого либо мучителям на смерть, отвращают глаза свои и уже более не видят имеющего быть казненным. *Вскую оставил мя еси?* Сии слова говорит Господь не потому, чтобы Отец когда либо отделился от Него после личного соединения Сына и Бога с человечеством; но Он говорит это по причине страха смерти. Ибо если Ты, Отец, говорит, не устранишь от Меня Твоей помощи, то Я не устрашусь смерти. О сем страхе Господа повествует и евангелист, что Он, молясь в саду, просил о том, чтобы миновала Его чаша смерти: Отче, говорил Он, если возможно, да минует Меня чаша сия! (Матф.26,39). Начало сего псалма произнес Господь громким голосом на кресте еврейским наречием: «Или, или, лима савахфани», то есть, Боже мой, Боже мой, почто Ты Меня оставил (Матф.27, 46), то есть, что Ты Меня оставил, чтоб овладел Мною страх в то время, в которое, как Тебе известно, дух усерден, а плоть немощна? Или для чего Ты попустил Мне быть умерщвленным, когда Ты знаешь, что Я не сделал ничего достойного смерти *).

) Слова Григория Б. «Он не оставлен ни Отцем, ни своим Божеством, как угодно некоторым толковать, что оно боялось страдания и потому сокрылось от страдавшего. Ибо кто мог принудить Его или родиться в начале на земли, или взойти на крест? Но, как я сказал, Он в лице своем изображал нас. Мы были прежде оставлены и презренны, а ныне вновь приняты и спасены страданиями бесстрастного. Подобно сему Он усвояет Себе и наше неразумие и нашу греховность в продолжении псалма, потому что 21-й псалом явно относится к Христу (Слово 30-е, о Богословии 4-е, о Боге Сыне 2-е)». Почти тоже говорит и Бож. Кирилл и Ориген. Еще: Некто:* под заступлением можешь разуметь и попущение (у Никиты), Феодорит: Заступлением называет не отделение соединенного Божества, как некоторые думали, но допущение страдания. Евсевий*:* слова: внемли мне, как ненаходящиеся в еврейском, Спасителем опущены.

Далече от спасения моего словеса (вины) *грехопадений моих.* Наказания, говорит, за грехи мои находятся далеко от спасения моего, т.е. не препятствуют спасению моему, потому что сии наказания и грехи вовсе не мои: «греха, говорит, Он не сотворил» (Ис.53, 9). Ибо смерть (моя) есть наказание за согрешивших, а не за грехи (мои). Или можно понимать так, что Христос здесь представляет лице всего человеческого естества, как сродный с ним и как бы от лица оного говорит: почто Ты, Боже мой, оставил меня всецелого человека, чтобы умереть? Потом присовокупляет и причину оставления, то есть, что осуждение за грехи мои далеко от спасения и что следовательно Я удален от сего спасения; потому что если б Я был близок ко спасению, то, без сомнения, был бы избавлен от смерти *).

) Или: если Ты, Отец, потребуешь от человечества отчетов и оправданий в согрешениях его; то оно не спасется, но далеко будет от спасения. Итак пусть спасется по благодати. И Феодорит:* Никто из других переводчиков не сказал: грехопадений, но Акила: вины вопля моего: Симмах: слез моих; Феодотион: помощи моей; одни 70 сказали: грехопадений: не смотри, говорит, Отец, на греховность природы, но дай спасение за мои страдания.

3. *Боже мой! воззову во дни и не услышиши, и в нощи и не в безумие мне.* Сии слова исполнились в тот день, в который Господь вкушал тайную вечерю с учениками своими. Ибо то, что Господь ночью в великий четверток молился в саду Гефсиманском, показали Евангелисты; а что до ночи, еще днем того ж великого четвертка Он молился, это показывают сии слова псалма. Не удивляйся при сем, читатель, тому, что пророк поставил сии слова после, тогда как это случилось прежде вышеозначенного. Ибо таковы слова пророков; а причина сего заключается в том намерении Божием, чтобы пророки не казались говорящими от себя, но говорящими только то, что слышали от внушавшего им Св. Духа. Днем, говорит, Я буду просить, чтобы прошло время смерти мимо Меня, а Ты не услышишь *); равным образом буду просить о том и ночью и то, что Ты Меня не слушаешь, не в безумие Мне; поелику Я понял, что Ты Меня не слушаешь и не освобождаешь Меня от смерти для спасения людей, для чего Я и воплотился. Некоторые же под днем и ночью разумеют время страдания, потому что от шестого часа до девятого была тьма и следовательно этот день был нощеденствием. Когда Господь просил Отца, чтобы простил распинателей Его, то не был услышан потому, что все они преданы общему истреблению. Причина, говорит, неуслышания сего та, что Он знал хорошо, что они имели оклеветать воскресение Его и преследовать Апостолов Его и всеми таковыми действиями еще более увеличить грех свой.

*) Может быть здесь разумеется тот день, в который сказал Отцу: ныне душа Моя возмутилась: и что Мне сказать? Отец, спаси Меня от часа сего, но для сего то Я пришел на час сей (Иоан.12,27).

4. *Ты же во святем живеши, хвало Израилева.* Святым называет соединенного с Отцем, по существу, Бога—Слово, который опять был соединен лично с восприятым Им человечеством. И сам Он в Евангелии говорил: Я в Отце и Отец во Мне (Иоан. 14, 10). Хвала для Израиля есть Отец, потому что иудеи тогда хвалились, что они одни имели Богопознание, не смотря на то, что суждение их было неправое и неверное и что они не имели добродетели. Оказав, что Ты обитаешь в Сыне, сим Он показал, что и Сын желает спасения людей и не убегает смерти человечества, имея одну волю с волею Отца *).

*) В Катенах Никиты замечено, что слова сии должно читать вопросительно так: Боже мой! Я воззову днем, и Ты неужели не услышишь? и ночью, и не в безумие ли Мне? то есть не может ли кто поставить Мне в безумие, если Я буду думать, что буду взывать днем и ночью к Тебе и Ты не услышишь? Ибо кто может сомневаться в том, что Ты преклоняешься охотно к ищущему у Тебя помощи? разумея, что Ты живешь во святых? Если же Ты исполняешь прошение святых, обитая и

почивая в них, то не тем более ли твоего Сына?

5. На *Тебе уповаша отцы наши; уповаша, и избавил еси я.*

6. *К Тебе воззваша и спасошася, на Тебе уповаша, и не постыдешася.* Сими словами Господь поставляет Себя в соединение с скорбящими и искушаемыми и говорит, что отцы наши по плоти, патриархи и пророки, до Моего пришествия просиявшие жизнью уповали на Тебя, Отец мой, и, взывая во время бедствий, спасались от них. Сим то подражаю и Я, будучи подобен им по человечеству; и подобно им и Я молюсь Тебе. Что касается до двойных и тройных названий одного и того же предмета, то Давид имеет обыкновение употреблять оные для лучшего выражения усилия и желания своего сердца. А избавление от опасности сведущие в Божественных писаниях употребляют не только в отношении к телу, но и к душе: когда душа, мужественно переносящая болезни и скорби, не делает ничего из робости, что не соответствовало бы ее свободе. Так мученики, не смотря на то, что их убивали, назывались побеждавшими; потому что они остались непобежденными по душе.

7. *Аз же есмь червь, а не человек.* По словам Феодорита, сии слова произнес Господь смиряющий и уничижающий Себя. Ибо и Давид, хотя был пророк и царь, называет себя (во второй Царств) псом мертвым. А если и безгрешный Иисус столько уничижает Себя, то что можем уже сказать мы грешные и достойные всякого уничижения? Некоторые касательно сего говорят (Божеств. Дионисий Ареопагит и изъяснитель его Богоносный Максим) *), что Господь назвал Себя червем по причине безсеменного своего рождения: ибо как червь рождается в земле без семени после дождя; так и Христос родился безсеменно после наития на Деву Святаго Духа. Итак Христос называется червем по сей причине. Опять: «не человек», по причине сверхъестественного и несвойственного человеческому рождению своего зачатия. Или Христос называется червем, потому что носил плоть как приманку для демонов, под которою скрывалась уда Божества. Как для рыб приманка червь, так и Христово человечество было приманкою для уловления великого и умственного кита—диавола, плавающего в море настоящей жизни. Ибо, проглотив сию приманку, иначе умертвив и пожрав Христово человечество, он уловлен удою Божества Его, скрывавшегося под человечеством; и таким образом все пожирающий растерзан и умерщвлен. Или как червь по виду кажется ничтожным, но он проточивает и истребляет вещество, в котором находится: так и Христос, по-видимому, был ничтожен, но по существу своему, постигаемому только умом, Он был разрушителен для враждебной силы демонов.

) Слова Максима:* Быть может именем червя указывает на рождение от девы. Ибо как червь рождается не чрез соитие, но в дереве, в земле, в навози, без сообщения: так и Спаситель родился от Св. Девы без семени (у Никиты). А некоторые учители говорят, что Господь потому назвал себя червем, что как тело червя мягко, нежно и чувствительно; так и тело Господа было самое нежное и тонкое и следовательно весьма чувствительно по причине естественного благородства, которое оно имело.

Поношение человеков, и уничижение людей. Сии слова содержат ясное предсказание о тех родах бесчестия и осмеяния, которые сделали Господу иудеи во время страдания Его, ругаясь и издеваясь над Ним. Могут впрочем слова: поношение человеков, и уничижение людей, означать одно и тоже; и можно их понимать и так, что поношением сделался Господь для человеков, т. е. римских воинов, а уничижением для людей, т.е. для иудеев *).

*) Слова Максима: Поношение человеков неверовавших истине, уничижение людей—исполненных грехов (у Никиты).

8. *Вси видящии мя поругашамися, глаголаша устнами, покиваша главою.*

9. *Упова на Господа да избавит его, да спасет его, яко хощешь его* (потому что благоволит к нему). Сии слова ты можешь найти в Евангелии Матфея, где говорит: проходящие же злословили Его, помахивая своими головами, и говоря: разрушающий храм, и в три дня созидающий, спаси Себя... Уповал на Бога; пусть теперь избавит Его, если благоволит к Нему (если любит Его) (Матф.27, 39), и в Евангелии от Луки, написавшего сие: стоял и народ и смотрел; насмехались также и начальники с ними сими словами: других спасал, пусть спасет и Себя, если он Христос-избранный Божий (Лук. 23, 35) *).

*) Удивительно чрезмерное неразумие иудеев, как они, читая слова сии, произносимые против них от лица Христова, не поняли, видя Его распятого на кресте, и этого пророчества, столь согласно с событиями представляющего их дерзости (у Никиты).

10. *Яко Ты, еси исторгий мя из чрева.* Чрез сообщение с мужем разрушаются ключи девства жены; ибо семя вброшенное мужем, естественно разверзает утробу; которая, затворившись содержит семя в себе, доколе младенец не сделается совершенным; а когда он совершится, сия утроба, стесняясь бременем и великостью младенца, разверзается опять и таким образом дает младенцу свободу выйти вон, или родиться. А в отношении к рождению Христа Спасителя надобно сказать, что как зачатие Его было без семени мужеского, так и рождение младенца было сверхъестественное и преславное. Поелику сила Божия извлекла младенца на свет неизреченным образом, не отверзши и не повредивши ключей девства Богородицы.

Упование мое от сосцу матере моея! Ты, Боже, говорит, надежда моя от сосцев матери моей, ибо с сего самого времени Я познал надежду мою, был вразумлен соединившимся со Мною в одно лице Божеством, как и Евангелист Лука сказал: Младенец же возрастал и укреплялся духом, исполняясь премудростию; и благодать Божия была на Нем (Лук. 2, 40) *).

*) Посему некто сказал: И это особенность в Еммануиле, что тотчас от сосцев материих стал надеяться на Бога и Отца. По словам Исаии: прежде нежели Он узнал, что добро, или зло, избрал добро. Итак единородное слово Отца, вочеловечившееся по воле Его, говорит к Нему, как человек: Ты меня извел из чрева девического, и от сосцев сих и утробы Я пользовался милостью твоею. Ибо Ты повелел бежать в Египет от неистовства Ирода, и, будучи Отцем моим по природе, и истинно прежде вочеловечения, когда Я сделался сыном жены по плоти и вышел из чрева, тогда Ты стал и Богом моим (у Никиты). Еще некто: хотя Ты и всегда Отец мой, но Ты начал быть и Богом моим от чрева матери моей (в Катенах).

11. *К Тебе привержен есмь от ложесн.* Твоему, Отец мой, покрову Я предан, потому что на земли Я не имел отца.

От чрева матере моея Бог мой еси Ты. Тотчас, говорит, со времени зачатая моего Я познал Тебя Бога моего, будучи научаем, как мы уже сказали, соединенным со Мною Божеством. А слово *от чрева* означает: когда Я находился еще во чреве, или со времени выхода из чрева, или рождения!

12. *Да не отступиши от мене, яко скорбь близ, яко несть помогаяй ми.* И об этом говорят божественные Евангелисты Матфей и Марк, что Иисус начал скорбеть и тосковать, и опять: тогда все ученики, оставя Его, разбежались (Матф.26, 37, 56. Марк. 14, 33).

13. *Обыдоша мя тельцы мнози, юнцы тучнии одержаша* (обступили) *мя. Тельцами* Господь называет здесь простой иудейский народ, как младший и не устроенный, *юнцами* архиереев, книжников и старейшин народа, как старших по возрасту, начальствующих и верховных; их же он называет и *тучными,* как получивших многие дары и блага от Бога *). О них предсказал и Моисей: и ел Иаков и насытился и отвергнулся возлюбленный; утучнел, утолстел, расширился; и оставил Бога—Творца своего (Втор. 32, 15). Здесь смотри и Осии (4, 16, гл. 10, 11), где он уподобляет племя Ефрема телице разсвирепевшей и возлюбившей прение.

*) Или называет их тучными потому, что они услаждались почестями от всех и сопровождениями народа. А у бл. Иеронима эти слова читаются так: сильные васанские опозорили меня; а означают они возложивших на Него вместо диадимы венец из терния воинов (в Катенах). Тоже говорит и Евсевий с присовокуплением, что так переводит оные слова и Акила.

14. *Отверзоша на мя уста своя, яко лев восхищали и рыкаяй.* Иудеи, говорит, разинули на меня пасть и говорили Пилату: возьми, возьми, распни Его (Иоан.19,15). *)

*) По другому: Говорят, что лев, когда возбуждает его на ловлю голод, рыкает сильным и невыносимым голосом. Сим рыканием он предварительно устрашает свою добычу, потом, схватив ее, терзает. Так и Евреи почти рыкали против Христа (у Никиты).

15. *Яко вода, излияхся* (у Зигабена: пролилась) *и разсыпашася вся кости моя.* Костями называет Господь, по Феодориту, своих Апостолов, поколику они скрепляют и утверждают умственное тело Церкви Его, подобно тому как кости скрепляют чувственное тело. Итак, по словам текста, они рассыпались во время страдания. Ибо все, оставя Его, разбежались, сказал Евангелист (Матф.26,56). О сем предсказал и Захария: «поражу пастыря и рассеются овцы стада» (Зах.13,7), а *пролитием* Апостолов называет движение их и отлучение от Христа.

Бысть сердце мое яко воск таяй посреде чрева моего. Сердце мое, говорит, растаяло от скорби,

подобно тому как воск тает от огня и совершенно изнемогло. *А чревом* называет не чрево само по себе, но всю пустоту, или вместилище в теле.

16. *Изсше яко скудел* (черепок) *крепосте моя.* Сила, говорит, тела моего иссохла от огня печали и скорби; потому что испарилась вся влага его.

И язык мой прильне гортани моему. Это слово исполнилось, когда лжесвидетели говорили против Иисуса, а Он ничего не отвечал, но стоял молча; или исполнилось тогда, когда возжаждал на кресте и никто не нашелся, кто бы утолил жажду водою. *)

*) Некто говорит: жажда рождается от большой сухости; это видно из естества телесного, которое любит влагу и желает утоления жажды питием воды. Эту сухость и жажду могут произвести и скорби; ибо, приводя в действие желчь, они горячи и сильны. Почему и Господь, возжаждав на кресті, потребовал пития, сказав: «Жажду» Итак кажется, что у Господа была естественная жажда (у Никиты).

И в персть смерти свел мя еси. Прах смертный есть гроб, потому что в нем превращаются в прах тела умерших; итак в сей то гроб Ты низвел Меня, желавшего сего для спасения людей.

17. *Яко обыдоша мя пси мнози.* Выше иудеев назвал волами, потому что они, по Феодориту, находились под игом закона, как волы, или быки, хотя они и нарушали закон. Собаками здесь называют воинов из язычников римских, как нечистых по закону и бесстыдных, как собаки. Так и Христос называл Хананеанку как язычницу: не хорошо отнять хлеб у детей и бросить псам (Матф.15, 26.) *)

*) Прибавление Феодоритово: Однако после страдания прежние псы чрез веру возведены в достоинство сынов: а пользовавшиеся некогда попечительностью, как сыны, получили название псов, потому что они на подобие псов злились против Господа.

Сонм лукавых одержаша (обступил) *мя.* Толпа завистливых иудеев схватила Меня.

Ископаша (пронзили) *руце мои, и нозе мои.* Гвоздями пробили руки и ноги мои.

18. *Исчетоша вся кости моя.* Пересчитали, говорит, почти все кости мои. Ибо повесили Меня на кресте нагим и натянули столь крепко все члены тела моего, что видны были и самые составы и связи костей моих; а посему кто хотел мог пересчитать их, изъясняет Феодорит.

Тии же смотриша. Они, говорит, вникали, когда Я висел на кресте и хотели увидеть, Сын ли Я Божий; ибо говорили: если Ты Сын Божий, сойди с Креста (Матф.27, 40).

И презреша мя (взирали на мя). *) Когда, говорит, иудеи наблюдали и надзирали за Мною, тогда узнали, что Я Сын Божии, видя, что вся тварь сострадала Мне, хотя они остались, по прежнему, жестокосердыми и неверными, как говорит Евангелиста Матфей: «сотник же и с ним сторожившие Иисуса, увидев землетрясение и все бывшее, убоялись весьма, и говорили: во истину Он Божий Сын был» (Матф. 27, 54). Можно понимать еще и так: они наблюдали, не снимут ли Меня с креста ученики мои, и потому присматривали за Мною, иначе стерегли Меня посредством военной стражи.

*) Феодорит говорит: Что взирали на меня, значит насмехались и хохотали.

19. *Разделиша ризы мол себе и о одежди моей меташа жребий.* Сии слова ясно истолковал Евангелист Иоанн; он сказал: итак воины, когда распяли Иисуса, взяли одежды Его и разделили на четыре части, каждому воину по части и нижнюю одежду, одежда же сия не была сшита, а тканая вся сверху до низу. Итак сказали друг другу: не станем раздирать ее, а кинем жребий, кому она достанется. Так, говорит, сбылось сказанное в Писании (Иоан.19, 23), т. е. сии слова Давида, которые и прибавляет там же. Итак под *ризами* Давид разумеет сшитые, которые разделили воины между собою, а под *одеждою* разумеет несшитый хитон, но весь тканый сверху до низу, о котором и бросили воины жребий. *)

*) Надобно удивляться несчастным иудеям, что, хотя сии слова Давида никогда не сбылись исторически в отношении к кому либо, кроме Христа, они, не смотря на сие исполнение пророчества над Христом, остаются доселе в неверии. Что такое истканная сверху (одежда), это изъясняет Исидор Пилусиотский: «что нужный, тонкие, и светло-цветные одежды не сохраняют Божественного правила подвижничества, спроси о том Иоанна Богослова, который, описывая хитон Господа, изъясняет тебе: Хитон Его был не сшитый, но весь тканый сверху до низу. А кто не знает малоценности той одежды, которую употребляли бедные Галилеяне? а у них преимущественно была в обыкновении таковая одежда по особому искусству на подобие грудных одежд чрез подбивание к верху тканая» (письмо 74 к монаху

Катону). А Евфимий Зигабен во 2-м томе толкования на Матфея говорит с недоумением о том, сколько было у Господа одежд. Некоторые, говорит, полагают, что было пять, четыре разделенные 4-м воинам и пятая несшитый хитон; но это мнение он почитает невероятным, потому что Господь был умерен и не любил излишества, ибо и другие не носят столь много одежд. По догадке он говорит, что он имел три одежды: одну срачицу, иди хитон по телу, т. е. этот несшитый; вторую одежду поверх срачицы и третью поверх сей. Итак воины разделили между собою, разодрав на 4 части сии последние— вторую и третью, не потому, чтобы они были драгоценны, но в поругание: а о несшитом хитоне, то есть рубашке, бросили жребий. Почему ж Христос дал заповедь Апостолам не иметь двух одежд (Матф.10, 10.), когда сам имел? На сие отвечает, что и Господь имел только один хитон по телу, или срачицу, так как хитон собственно есть самая нижняя, а прочие не были хитоны, но одежды. Богоносный Максим, изъясняя одежды Господа в переносном смысле, говорит: сверху несшитый хитон означает непрерывное плетение добродетелей и союз благодатию Божиею истканный и внутри покрывающий наше разумение, которого, часто лишая нас чрез нерадение и леность, убийцы демоны не имеют однако ж позволения разделить его так, чтобы мы уже не понимали, что такое добродетель. Таким образом, мы всегда разумеем ее, хотя покровом ее и не пользуемся. А разделенные (одежды) означают внешнее облачение, состоящее из чувственного богатства, разделяющееся на четыре мирские составы, к которым иметь пристрастие убеждают нас сии человекоубийственные ругатели. Можно также по другому исчислению под хитоном сверху тканым разуметь душу каждого, вдохновенную свыше. Она не сшита, поелику проста и несложена, не раздирается, поелику бессмертна, а разделяемая одежды означают тело, потому что оно чрез тление разрешается на четыре стихии.

20. *Ты же, Господи, не удали помощь твою от мене, на заступление мое вонми.* Поелику все сии бедствия приключились Мне; то посему Ты, Господи, не удали от Меня помощи твоей, но поспеши послать Мне защиту твою, чтобы т. е. Я воскрес в третий день.

21. *Избави от оружия душу мою и из руки песии единородную мою.*

22. *Спаси мя от уст львовых и от рог единорожь смирение мое.* Господь называет оружием римских воинов, поелику они, как вооруженные, носили мечи; тех же воинов называет и *псами,* поелику они были нечисты, как язычники, как мы сказали выше; а львами называет иудеев, по причине жестокости и немилосердия, потому что они жаждали смерти Его, и делали против Господа заседание и подсматривание, подобно тому, как и лев подстерегает животных, которых ловит и съедает. Так он назвал их и прежде в 13-м стихе. Тех же иудеев он называет и *единорогами.* А единорог есть животное дикое и называется так потому, что имеет на лбу один рог *); назвал их псом и львом в единственном числе, потому что разумел один род римлян и один иудеев, под которым мы разумеем порознь римлян и иудеев, так как те и другие в единственном числе называются римлянином, или иудеем (собирательно). *Единородною* Господь называет свою душу, как единственную: ибо одна душа Христа из всех других человеческих душ была безгрешная и она одна была в личном соединении с Сыном Божиим **). О смирении же Христовом Он Сам сказал в Евангелии: научитесь от Меня; ибо Я кроток и смирен сердцем (Матф.11,29). А по какой причине Господь молился и какого избавления Он просил, о том мы сказали выше.

*) Василий В: Под рогами единорогов мы понимаем гордость. Ибо говорит, что единорог, имея острый рог, гордо выступает против всякого животного: таковы были и фарисеи, нападавшие на смирение Христово. Итак, Господь, укоряя сих противоборствующих Ему людей и во время страдания восставших на Него, называет их единорогами. Феодорит: Львом и псом и единорогом называет, по словам Апостола, имевшего власть смерти диавола, который во время страдания Его напал на Него, на подобие зверя, желая умертвить Его.

**) Другой говорит: Господь называет душу единородною, вместо: честною и возлюбленною. Ибо единородные у отцев весьма любимы; а рукою пса—власть сатаны.

23. *Повем имя твое братии моей.* Заметь, читатель, что Дух Святый, предвидевший сие, об ином говорит, как о бывшем, а о другом, как о будущем, по закону и свойству пророков. Под *именем,* которое Господь имеет возвестить, Он разумеет имя Отца; потому что евреи признавали Его за Бога, а не разумели Его как Отца, имеющего Сына, как и Сам Он сказал в Евангелии Иоанна: Я возвестил имя Твое человекам (Иоан.17, 6); а *братьями* называет Апостолов, как Он же по воскресении сказал Муроносицам: подите, возвестите братиям Моим (Матф.28, 10) *).

*) Некто изъясняет так: *именем* здесь называет славу, ибо Он в начали восставил славу Отца.

Феодорит: братьями называет уверовавших в Него, они братья Его по человечеству. Ибо по Божеству Он Владыка и Господь, а по человечеству называется братом.

Посреди церкве воспою Тя. Не только, говорит, Господь учил апостолов, но смело возвещал о величиях Бога и Отца и в сонмищах иудейских, о которых и говорится в сих словах. Тоже учение продолжает Господь со времени воскресения доныне посредством своего Евангелия, которое смело читается в каждой церкви Христианской. *)

*) Оба сии предложения приводит А. Павел в послании к Евреям, как сказанные от лица Христова. Ибо и освящающий и освящаемые все из одного. По какой причине не стыдится называть их братиями, говоря: возвещу имя твое братиям моим; среди церкви воспою Тебя. (Евр.2, 12.)

24. *Боящиеся Господа! восхвалите Его.* Поелику Господь услышан Отцем и воскрес из мертвых; то посему теперь побуждает верующих благодарить Его, и во-первых побуждает уверовавших из язычников, к которым первым Господь, по воскресении, послал Апостолов, сказав им: идите, научите все языческие народы (Матф.28,19). Ибо сих язычников, по Феодориту, называет (Давид) боящимися Господа, именуя их так от добродетели, которую они показали. Так и Павел назвал их в Деяниях, говоря: Израильтяне и боящиеся Бога послушайте (Деян. 13, 16); и Петр сказал Корнилию: во всяком народе (языческом) боящийся Бога и поступающий по правде приятен Ему (Деян.10, 35). Но поелику христианская Церковь составилась не из одних язычников, но и из иудеев, то посему Господь призывает и их к славословию и благодарению Бога в следующих словах псалма:

Все семя Иаковле прославите Его. Все, говорит, верующие из иудеев, прославьте Бога; так как Иаков был праотец двенадцати племен иудейских *).

*) Ибо иудеи научались у Христа не совершать более кровавых жертв, но хвалить и прославлять Бога и приносить чистую и бескровную службу; притом прославлять просто не одним голосом, но и доброю жизнью, совершаемою со страхом Божиим.

Да убоится же от него все семя Израилево. Здесь Он совокупляет оба народы иудейский и языческий, ибо и тот принадлежит к духовному Израилю, кто познал Христа и уверовал в Него, так как Израиль означает ум, видящий Бога. Итак Христос повелевает обоим народам хвалить и всегда бояться Бога, как всесильного. Или Он дает заповедь и другим иудеям бояться Бога; иначе Бог может послать на них погибель и истребление за то неистовство, которое они показали и показывают против Сына Его *).

*) Называется и Христос Иаковом, то есть, запинателем, как положившей препону диаволу и победивши его; также Израилем, как ум видящий Бога. Ибо никто не знает Отца кроме Сына. А семя Христа сего Иакова и Израиля суть христиане, рожденные от Него по духу.

25. *Яко не уничижи, ниже негодова* (не отверг) *молитвы нищаго.* Не презрел, говорит, Отец и не счел тягостною для Себя молитву мою о том, чтобы Я, как человек, победил диавола и даровал и вам сию победу. Нищим здесь Господь назвал Самого Себя, как по бренности тела, так и по действительной бедности в человеческом богатстве.

Ниже отврати лице свое от Мене. Бог и Отец, говорит, не отвратил лица Своего от Меня, подобно тем, которые отвращаются от кого либо. Для сего посмотри изъяснение на слова: доколи отвращать будешь лице твое от меня? (Псал.12, 1).

И егда воззвах к нему, услыша мя. Тотчас, говорит, как только Я воззвал к Отцу, Он услышал голос молитвы Моей.

26. *От Тебе похвала моя* (мне). Тогда была похвала Сыну от Отца, когда пришел голос с неба: Сей есть Сын Мой возлюбленный, в коем Мое благоволение (Матф.3, 17). И когда тот же Отец возгласил с Неба: И прославил и еще прославлю (Иоан.12, 18) *).

*) Феодорит: как Я Тебя делаю известным людям, так и Ты научаешь везде людей приносить Мне ту же честь. Так Он открыл познание о Нем Петру и Павлу, а чрез них и всем людям.

В церкви велицей исповемся Тебе. Поведанием здесь Господь называет хвалу и прославление, а великою церковью, Церковь христианскую, как распространявшуюся до пределов земли, или как составившуюся из великих и святых мужей. Среди сей-то Церкви, Господь всегда прославляет Отца

посредством Евангелия. Притом выше Он сказал просто о церкви, разумея синагогу иудейскую, или и Церковь из верующих, находящуюся по частям в каждой стране; а теперь называет великою всю вселенскую христианскую Церковь.

Молитвы моя воздам (Господу) *пред боящимися Его.* Молитвами Господь здесь называет обеты поведать о имени Отца своего и прославлять Его.

27. *Ядят убозии и насытятся.* Будут есть, говорит, бывшие прежде нищими в благочестии и добродетели, по Феодориту, язычники, или нищие в человеческом богатстве, ибо истинные христиане не стяжательны и бедны. Они едят духовную пищу Евангельского учения, как питающую и растящую душу.

И восхвалят Господа взыскающие Его. Будут, говорит, прославлять Бога усердно ищущие Его за то, что Он не пощадил Единородного Сына своего, но предал Его на смерть для спасения людей. А ищет так Бога тот, кто поступает по заповедям Его, которые ведут его к Нему. Или можно понимать и иначе так, что верующие едят тело Христово, с которым вместе принимается и кровь; и что они исполнятся Духа Святаго и будут прославлять Бога вокруг Святой трапезы. Почему слова сии суть пророчество не только о Евангельском учении, но и о таинственной трапезе животворящего хлеба и вина, как говорит Феодорит.

Жива будут сердца их во век века. Господь в Евангелии говорит: Я хлеб жизни; и еще: ядущий хлеб сей будет жить во век (Иоан.6, 48. 51), то есть тот, кто сохранит притом и заповедь. Итак Господь говорит, что ядущие тело Его будут жить сердцем; а чрез сердце, как часть, выразил все животное. Далее: «во век века». Ибо хотя причащающиеся достойно и умрут по природе, но они опять воскреснут в жизнь вечную.

28. *Помянутся и обратятся ко Господу вси концы земли.* Памятью называется воспоминание чего либо сделавшегося известным прежде. Итак из сих слов открывается, что познание Бога насаждено в людях *). Но у язычников тьма заблуждения покрыла сие познание; а когда, пришел Господь—умное солнце правды, тьма заблуждения сего исчезла и язычники вспомнили о Боге, Творце своем, и таким образом с верою обратились к Нему. Или сказал: вспомнятся вместо того, чтобы сказать: удостоятся памяти или воспоминания у Бога те язычники, которые доселе были забыты **). При сем заметь, читатель, что Давид употребил сии слова по порядку: во-первых сказал вспомнятся, потом обратятся; и наконец—поклонятся.

*) Посему Иоанн Дамаскин сказал: Познание бытия Бога насаждено Им в естество всех. Кн. 1, гл. 1, о вере.

**) Как в другом месте сказал: Изыскивающий крови от них вспомнил (Псал.9, 12).

И поклонятся пред Ним вся отечествия языкъ. Почему говорит об этом, когда еще не все концы земли и не все отечества язычников уверовали? На сие отвечаем, что поелику Евангельская проповедь распространилась во все пределы земли и у всех народов вселенной; и поелику из каждого народа уверовали некоторые; то посему частью он изобразил целое. Иначе еще—отечествами называет родства, а известно, что из каждого народа родственники уверовали во Христа и чрез Христа поклонились Отцу.

29. *Яко Господне есть царствие и той обладает языки.* Христос, говорит, есть Царь и Господь над народами по сказанному к Нему: дам Тебе народы в наследие Твое концы земли (Псал.2,8). Посему и поклонятся Ему, освободившись чрез Него от жестокого владычества диавола *).

*) Посему Феодорит сказал: Ибо Бог не есть Бог только иудеев, как они думают, но Творец всего человеческого вещества. Так и Апостол сказал: или Бог принадлежит только иудеям, а не и язычникам? По истине и язычникам, поелику один Бог, оправдывающей и обрезанных верою и необрезанных чрез веру (Римл.3,27).

30. *Ядоша и поклонишася вси тучнии земли.* Тучными называет богатых, обогатившихся благочестием и добродетелью, которые прежде были этим бездны, как мы сказали прежде: ели, говорит, они и утучнились духовными благами.

Пред Ним припадут вси нисходящии в землю. Падут, говорит, и поклонятся Христу люди умершие и обращающееся в землю; поелику после всеобщего воскресения, по словам Апостола, всякое колено поклонится Отцу (Римл.14,11), и одни из них покорятся добровольно и с любовью, а другие невольно и по страху, как то, по Феодориту, неверные и демоны.

И душа моя тому живет». Бог, говорит, оживотворил душу мою и не попустил ей умереть во грехе. Это можно разуметь в отношении к Отцу и Сыну. Иначе, душа моя, говорит, живет Богу, поелику

делает угодное Ему, как напротив умерла для демона, поколику сделалась непреклонною к демонским внушениям *).

*) Некто толкует: Жизнь Христова, которую Он провел с плотию на земле, была святая и неукоризненная, так что она священна Богу и Отцу, ибо Он один не сотворил греха... Это сказал по смотрению, чтоб и мы, последуя стопам Его и ведя жизнь беспорочную, могли с дерзновением в молитвах говорить: душа моя живет Ему по сказанному: уже не я живу, но живет во мне Христос (у Никиты).

31. *И семя мое поработает Ему.* Семя Христово или дети суть все те, которые родились у Него чрез Евангелие, или христиане, которых Он покорил Отцу *).

*) У Феодорита: Душа Его живет Ему, но не работает, а семя, говорит, работает, ибо воспринятое естество соединено с восприявшим Божеством и участвует в одной славе и чести.

Возвестит Господеви род грядущий (Известно будет Господу о роде идущем). Церковь верующих из язычников сделается, говорит, известною Богу, то есть та, которая придет во дни человеческие Сына.

И возвестят правду Его людем родитися имущим. Возрожденные, говорит, Духом чрез веру всегда будут возвещать другим, имеющим после возродиться. Что ж они возвестят? правду Его; то есть, что Господь праведно низложил делавшего неправду людям диавола.

Яже сотвори Господь. Или— народу, который составил для Себя Господь: он и прежде был народом, но изгнанным и отверженным. Или народу, который Он сотворил. А слова: «известно будет Господу», некоторые принимают за пророчество об Еллинах, желавших в Иерусалиме видеть Иисуса, как говорит Евангелист Иоанн. Ибо они подошли к Филиппу, который был из Вифсаиды Галилейской, и спросили его, говоря: господин, мы хочем ВИДЕТЬ Иисуса. Филипп идет и сказывает о том Андрею, потом Андрей и Филипп сказывают Иисусу; а Иисус сказал им в ответ: Пришел час прославиться Сыну человеческому (Иоан.12, 21). Итак вот известно сделалось Христу чрез Апостолов о роде идущем, или о пришедших к Нему Еллинах, которые были начатком всех язычников, пришедших ко Христу.

Псалом 22

Псалом Давиду

Этот псалом внушил Давиду Дух Святый от лица язычников *).

*) Посему и Божественный Кирилл сказал: Верующие из язычников, быв, по написанному, научены Богом, вкушая и насыщаясь духовно спасительной пищи, признают в настоящем псалме Его подателем и называют Его пастырем и питателем. Также Феодорит: И сии слова подобно прежде сказанным имеют одну и ту же мысль. Ибо, сказав в предыдущем псалме: едят бедные и насытятся и восхвалят Господа усильные искатели Его, и еще: или и поклонились все тучные на земли; здесь указывает Подателя таковой пищи и называет Питателя пастырем.

Ст. 1. *Господь пасет мя, и ничтоже мя лишитъ.* Господь есть Пастырь, как сам Он о Себе говорит в Евангелии: Я пастырь добрый (Иоан.10,14). Ибо Он нашел язычников блуждавшими, как овцы, на местах гибельных и привел их в спасительные ограды Церкви, где и пасет и питает их. Почему каждый из сих язычников, повествуя о благодеяниях Его, благодарит за сие Господа сими словами: Господь пасет меня; итак у меня не будет недостатка ни в чем необходимом и полезном для питания и спасения моего.

2. *На месте злачне, тамо всели мя.* Место злаков есть деятельная добродетель; а вода упокоения, по изъяснении св. Максима, созерцательное любомудрие. Итак там, говорит каждый из язычников, Господь поселит меня, где находится место с злаками. Начав с переносного выражения: пасти, он и продолжает сие. Ибо злаки и вода составляют благополучие стада. А сим выражает то, что Господь поставил меня в наслаждение пажитию и духовными благами. Можно также понимать и иначе. Место злачное есть Церковь, а самые злаки—христиане, которые процветают в Церкви добродетелью. Или под злаками можешь разуметь веру христиан, как всегда юную и цветущую на подобие травы, между тем как заблуждения Еллинов состарились ж иссохли, как сено.

На воде покойне воспита мя. Сии слова говорит народ из язычников о бани святаго крещения; ибо очищаясь духовною сею водою, мы свергаем с себя труд и бремя греха и следовательно успокаиваемся. Посему и Господь говорит: придите ко Мне все труждающиеся и обремененные, и Я упокою вас (Матф.11,28). Или еще иначе: вода есть живое течение Христова учения, как мы сказали в первом псалме, при изъяснении слов: при потоках вод *).

*) Божеств. Кирилл говорит: Или может быть местом злака приличнее назвать рай, который мы потеряли, и который возвращает нам Христос, поселяя чрез воду покоя, то есть, крещения. Ибо если кто не родится от воды и духа, то не может войти в царствие Божие. Феодорит: Зелению здесь называет Священное учение из Божественных слов. Ибо во-первых, питает словами, а потом поставляет и таинственнейшую пищу.

3. *Душу мою обрати.* Господь, говорит, обратил душу мою от прелести идолов к истинному богопознанию и вере.

Н*астави мя на стези правды.* Правдою здесь называет каждый язычник всеобщую праведность, содержащую все добродетели, а стезями правды добродетели порознь, так как они ведут ходящих по ним к правде всецелой. Ибо Господь, вочеловечившись и открыв стези, или дороги добродетелей, сам первый прошел по ним, а потом и делом и словом наставил и нас на оные *).

*) А некто называет стезями спасительные Евангельские заповеди (у Никиты).

Имене ради своего. Потому, говорит, Христос оказал мне сии благодеяния, что я называюсь по имени Его христианином. Или Он наставил меня на добродетель, чтобы имя Его не злословилось между язычниками моими злыми делами и пороками.

4. *Аще бо и пойду посреде сени смертныя, не убоюся зла, яко Ты со мною еси.* Смертная тень есть настоящий мир. Ибо как смерть разлучает душу от тела, так и настоящий мир отлучает миролюбца от Бога. Если кто не с Богом, то без сомнения, и наоборот, с тем не пребывает и Бог. Или смертная тень есть скорбь, причиняемая опасностью смерти. Она уподобляется смерти по причине производимой ею горькой печали. Множество же зол суть искушения и несчастия. Господь однако ж находится со всеми истинными христианами, как и дал обещание сими словами: и се Я с вами во вся дни до скончания века (Матф.28, 20) *).

*) Григорий Нисский изъясняет сии слова так: Поелику мы крещаемся в смерть Христову, то посему тенью и подобием смерти может быть названо крещение, которого посему не должно бояться. Можно, впрочем, назвать тенью смерти и естественную и общую смерть для различения от произвольной смерти, то есть, душевной, которая уже не тень смерти, но истинная смерть (у Никиты).

Жезл твой и палица твоя, та мл утешиста. Жезлом называется исправительный суд Божий; а посохом, по божественному Максиму, благодетельный промысл Его: оба они побуждают людей ко спасению. Или жезл есть наказание грешников; а посох, подкрепление малодушных. Итак, каждый христианин говорит: Ты, Господи, наказываешь и грешника и подкрепляешь изнемогающего от печали; и тем и другим способом доставляешь пользу. Слова изъясняемого текста можно для уравнения переставить так: Меня утешили жезл Твой и посох Твой; а сказал, утешили, вместо вразумили: поелику кто вразумляет, тот и утешает, наводя людей на полезное. Некоторые, как то Феодорит и Максим, под жезлом и посохом, разумели крест, который был составлен из двух бревен, из которых одно прямо стоящее, есть как бы посох, при пособии которого мы, падшие в заблуждение, исправились, а поперечное бревно есть как бы жезл, которым Христос поразил и низложил демонов; так как бьющие кого либо, когда бьют, поднимают палку на искос. Притом прежде сказал о жезле, а потом о посохе, потому что Христос во-первых ниц поверг диавола, крестом, а потом тем же крестом избавил нас от его владычества. Почему мысль в сих словах есть следующая: крест Твой, Господи, подвинул нас к благочестию и добродетели *).

*) Григорий Богослов говорит: Я знаю жезл один способный к поддержанию, а другой пастырский, обращающий словесных овец. Максим: Ты можешь еще разуметь под жезлом угрозу Божию, а под посохом обетование лучших благ. Итак нас утешают и приводят к должности и угрозы наказанием и обещания благ. Ибо как некоторым жезлом мы устраняемся от зла памятованием вечных наказаний; а утешением будущими благами мы посредством надежды, как посоха, подкрепляемся в добродетели. И

Божеств. Исидор: Жезлом назвал поразительное слово, а посохом утешительное. А некоторые под жезлом разумели Христа, а под посохом Святаго Духа.

5. *Уготовал еси предо мною трапезу сопротив стужающым мне* (оскорбляющих меня). Не только, говорит, Ты, Господи, благодетельствовал мне, как я прежде сказал, но и даровал мне духовную пищу, которая разумеется здесь под *трапезою* *) и притом сию пищу, или трапезу Ты приготовил пред глазами врагов моих, чтобы они видя ее огорчались и скорбели. Или это «сопротив» означает вопреки желанию врагов моих: они стараются всегда меня оскорблять, а Ты, Господи, напротив того, стараешься меня радовать Твоею трапезою. Или *трапезою* называет наслаждение будущими благами, которые приготовил Бог любящим Его. Или разумеет святую таинственную трапезу, на которой обретается тайная вечеря. Или под трапезою согласно с божествен. Максимом можно разуметь деятельную добродетель; а под *елеем,* умащающим главу, созерцание существенностей в словах; а под *чашею*— познание Бога; ибо, напитавшись деятельности, мы успеваем и в созерцании тварей; а потом удостаиваемся и познания Бога. А елей есть сам милосердный Сын и Бог, который чрез воплощение свое всегда следит за теми, которые могут спастись, доколе не уловит их. Под домом же разумеется царство Божие, в которое приводятся все святые, а под долготою дней—вечная жизнь.

*) Бож. Кирилл: Богодухновенное писание, сия божественная и священная трапеза противоположна оной тлетворной и не питательной пище оскорбителей наших, как богатая, многоценная, вкусная, т. е. имеющая великое разнообразие и предложение яств. Ибо на ней находятся вкушения премногие спасительные и доставляющие истинно добрую жизнь. Быть может о сем то—и говорят верующие: Ты приготовил нам духовную трапезу, дабы мы, вкушая ее и укрепляясь ею, могли когда либо пойти против оскорбителей наших. Притом и таинственная трапеза—плоть Господа делает нас сильными против страстей и демонов. Ибо сатана страшится причащающихся таин с благоговением.

Умастил еси елеем главу мою. Под *елеем* здесь разумеется дар Святаго Духа, а под *главою,* как содержащею ум, как содержимый, поелику дарование Святаго Духа просветляет ум. Или елеем называет помазание святым елеем, которым помазываются имеющие креститься. Еще елеем называет и святое миро, в котором большую часть составляет елей, а говоря о главе, он под сею частью разумеет целого человека.

И чаша Твоя упоявающи мя яко державна (самая крепкая). *Чашею* называет здесь питие словесное—евангельское учение, которое веселит и упоевает ум и сердце, потому что производит в пиющем отступление от прежнего земного образа мыслей и укрепляет к победе над врагами— демонами. Или чашею называет бескровную жертву, содержащую животочную кровь Господа.

6. *И милость твоя поженет мя* (будет следить за мною) *вся дни живота моего.* Милость твоя, Господи, говорит, будет идти, и следить за мною, если я буду проводить жизнь свою богоугодно и избегать прелести демонов и страстей. Или это: будет следить, означает тоже, что Господь будет искать и не допустит до погибели.

И еже вселитимися в дом Господень в долготу дний (и это— поселение меня в дому Господа в долготу дней). Он, говорит, будет последовать за мною и за поселением меня в дому Господнем, чтобы я находился под покровом Его. Или домом называет Церковь и собрате христиан, в котором обитает Господь и является достойным из них. Кратко сказать, слова сии означают то, что я не только удостоюсь милости Божией, как сказано выше, но и буду храним Богом и пребуду всегда верным дому Божию. Можно понимать и иначе, что это поселение меня в дому Господнем будет для меня в долготу дней, т. е. на всю мою жизнь *).

*) Григорий Нисский сокращенно изъясняет этот псалом так: Сии слова советуют тебе во-первых сделаться овцею доброго пастыря руководителя чрез доброе оглашение на Божественных пажитях и источниках учений к погребению себя чрез крещение в смерть, и не бояться такой смерти, ибо это не смерть, но тень и изображение смерти. Потом, утешив посохом Духа, предлагает таинственную трапезу, приготовленную в противность трапезе демонов. Ибо они чрез идолопоклонство жизнь человеческую ввергали в бедствия. Потом изливает на главу благовонный елей Духа; а глава есть образ ума. Присовокупил к елею вино веселящее сердце, а оно (всецело разумное и производящее спасительное упоение) сообщает душе трезвенное упоение, перенося мысли от временного к вечному. Ибо кто вкусит сего пития, тому воздается за краткий век бесконечность, так что он продолжает жить в дому Божием в долготу дней (у Никиты). Также Ориген сказал: следующая за тобою милость следует как одушевленная, и одних постигает, а других нет; не постигает тех, которые вовсе уклоняются, а тех, которые

меньше уклоняются, удерживает, чтоб помиловать (в Катенах).

Псалом 23

Псалом Давиду, единый от суббот

Сей псалом относится к одной из суббот, или написан пророчески о Господском дне, в который воскрес Господь. Ибо, как известно, евангелисты назвали его одним из суббот. В конце этот псалом возвещает и о вознесении Господа.

Ст. 1. *Господня земля и исполнение ея.* Тогда, говорит, вся земля со всем, что содержится на ней сделалась стяжанием Господа, когда Он воскрес от гроба в нареченный по имени Его день и, явившись ученикам своим, сказал: Мне дана всякая власть на небе и на земле (Матф.28, 18). Ибо с того дня земля, над которой прежде господствовали демоны, сделалась Господнею. Везде и в каждой земной стране вместо жертвенников идолам, когда проповедь Евангельская прошла концы вселенной, построены храмы Богу. А исполнение земли составляли люди, наполняющие оную, а всем родом человеческим изобразил ту часть оного, которая уверовала во Христа. Ибо не все люди сделались Господними. А под общим именем *земли* заключил и острова, которые также составляют землю. *)

*) Другой толковник говорит, что поелику некоторые называли тварь безначальною и вечною, а некоторые—созданною от злого творца и еще иные созданною от другого и обладаемою теперь лукавым; то посему Давид, называя свою землю Господнею, а не одну Иудею, сим отвергнул все упомянутые неправые мнения и показал, что вся она от начала до ныне принадлежит Господу, и не только земля, но и полнота ее, т. е. все что на земле. Это он сказал по причине еллинов, думавших, что животные, растения, и прочие на земле не созданы одним, но разными богами. Отдельно же упоминает о вселенной, отсекая ее от другой земли и полагая особо. Итак земля Господня; но люди, не властные сами в себе, по великой суетности думают, что они господствуют над землею, хотя и слышат, что Господня земля. Итак, когда земля и что на ней принадлежит Господу, то ни тот, кто лишается отечества и имущества, не беспокойся, ни ненасытимый и гордый не превозносись, но знай, что обладаешь чужим (у Никиты).

Вселенная и вси живущие на ней. Сими словами изъясняет вышесказанные; ибо что там назвал землею, то здесь назвал вселенною; и что там *исполнение* ее, то здесь *живущие на ней.* Можно еще понимать и иначе, что хотя и не вся земля и не все люди сделались Господними; но уверовавшим христианам казалось, что все принадлежали Христу, ибо верующие уверены были, что Христос есть Творец и Господь всех людей.

2. *Той на морях основал ю есть и на реках уготовал ю есть.* Надобно знать, что велики Василий, говоря, что основание земли есть одно владычнее повеление Божие, а не вода, или другая стихия, думает, что в сем псалме открывается занятое водою в начале миротворения место. Он говорит, что вода находится на поверхности земли, как бы повышенною и держится и не бежит ни с какой части; говорит еще, что одна и та же вода названа здесь и морем и реками, по своему множеству, как Моисей ту же воду назвал по ее глубине бездною (Быт.1, 2). А Иоанн Златоуст сими словами доказывает, что вода находится под землею, и что следовательно земля находится на водах, как на основаниях. И это нисколько не странно, потому что землю в начале основал Бог Слово Христос; ибо все чрез Него произошло (Иоан.1,3). *) Далее Давид присовокупляет и странный образ основания земли, что Господь утвердил ее на морях и реках. Но это говорит Давид не вообще; потому что если б это было так, то вода необходимо находилась бы под землею, между тем как Моисей учил, что земля ниже воды. Итак очевидно, что Давид говорит это в частности, то есть, что во многих впадинах и пропастях земных текут, находятся некоторые части моря, которые и Моисей назвал морями—общим именем всякого моря: «и собрания, говорит, вод назвал морями» (Быт.1, 10); и что это не означает того, что все море находится под землею. Что ж сказать и о реках? Ибо они, погружаясь и сливаясь в земле на большое расстояние места, опять вытекают на поверхность земли. По истине это удивительно, что такая тяжесть земли и столь огромные горы и холмы, утверждаясь на таковых в разных частях земли находящихся водах, не погружаются, но, держась по одному повелению Творца, пребывают на них как на основаниях. Сказал же: основал, вместо, украсил или утвердил **).

*) Здесь кажется сделано опущение, которое, быть может, восполняется так: Почему Ему, как всемогущему, легко было повелением своим основать землю как на воде, так и без воды; ибо хотя и предположим, что вода находится под землею, но и она содержится повелением Божиим и следовательно все равно как если бы мы сказали, что земля основывается на ничем, как написано у Иова: Вешающий землю на ничем (Иов.26,7).

**) Божеств. Кирилл иносказательно под реками разумел Апостолов, которые умственными реками наполняют подсолнечную и высокое небесное слово разносят по земле. А иные иносказательно также изъясняют сии слова так: под вселенною разумеют Церковь, под морями, или купели крещения, или по свойству их горькому—искушения, ибо чрез искушение Господь составил Церковь, а под реками—сладкие дары Святаго Духа. Ибо Он приготовил и украсил ее к принятию Святаго Духа, от которого, как из источника текут разнообразные дарования (у Никиты).

3. *Кто взыдет на гору Господню? или кто станет на месте святем Его?* Сии слова, думаю, Давид сказывает о священниках, для изображения, каковы должны быть истинные священники. Приняв это, под *горою* Господа ты должен разуметь в совокупности весь храм, с одной стороны потому, что он высок и открыть, с другой, что, как на гору со всех сторон дуют ветры, так и на него нападают враги ветры. Под местом святым ты можешь разуметь святый престол и жертвенник в каждом храме. Посмотри и на точность выражения. Сказал: *взыдет.* Ибо пред входом в каждый храм обыкновенно устрояется несколько ступеней для изображения чрез них возвышенности Церкви над землею. Некоторые горою называют высоту добродетелей, которые производить повелел Христос в Евангелии; а местом святым—обетованное небесное царство. Или еще иначе: горою изображается высота правых богословских догматов о Христе и о вочеловечении Его *).

*) Феодорит горою называет не земной Сион, но небесный, на который указал блаженный Павел, говоря: вы приступили к горе Сиону и граду живого Бога—Иерусалиму небесному (Евр.12).

4. *Неповинен руками и чист сердцем.* Сделав вопрос, пророк теперь отвечает на оный, и руками он изобразил действия, а сердцем - мысли и рассуждения. Посему он говорит, что тот взойдет на гору Господа и может стоять на святом месте, кто имеет дела непорочные, (так как невинным называется непорочный), и помышления чистые. А кто не таков, тот не может восходить на гору Господа и стоять на месте Его святом, «хотя бы он и думал, что имеет право восходить и стоять. Заметь, читатель, что Давид здесь совокупил два предмета—добрые дела и чистые помышления, потому что одно без другого не приносит никакой пользы *).

*) Слова Кирилла: Слово сие возводит на гору Божию только того, кто по всему чист, кто ни по разуму, ни по мысли, ни по делам, нисколько не оскверняет пребыванием во зле душу свою. И Вел. Василий: вот немногими словами указал совершенное истребление греха, производимого делом и мыслию.

Иже не прият всуе душу свою. Тот, говорит, взойдет на гору Господа, кто не принял от Бога душу свою на пустое дело, т. е. чтобы любить суетные предметы мира сего. Или можно понимать и так: кто не употребил душу свою на злые дела, как созданную, по Апостолу, на дела добрые, иначе чтобы делать дела хорошие *).

*) Другой толковник говорит: Два значения содержит слово *всуе* или суетное. Называется суетным и излишнее; в этом значении мы говорим: такой-то напрасно трудится. Суетным также называется что либо вредное; таково значение в сих словах: суетны сыны человеческие.... в веках, чтобы сделать неправду. Итак прекрасное дело не принимать души своей на суетное,—лишнее иди вредное (у Никиты).

И не клятся лестию искреннему своему. Кто, говорит, имеет взойти на гору Господа, тот не дает клятв с обманом и ложью. Ибо клянущийся ухищряется обманом, или для того, чтобы освободиться от долга взятого уже, или чтобы взять что либо у другого за свое, хотя сей ему и не должен. Подобные слова сказал Давид и в 14-м псалме. Почему пространнейшего изъяснения о клятве ищи там на слова: «Клянущийся ближнему своему и не отвергавшийся».

5. *Сей приимет благословение от Господа.* Хранящий, говорит, вышеизложенное получит от Господа благодать и дар в настоящей жизни, то есть, делающий добрые дела и имеющий чистые мысли,

также удаляющийся от суетного и неклянущийся ложно *).

*) Слова одного толковника: Сей приимет благословение от Господа, или похвалу и славу, ибо вместе с единокровными ему услышит пред престолом Божиим: Приидите благословенные Отца моего. Он приимет и милостыню от Бога. Ибо и все исполнившее и имеющие добрую совесть спасаются по милости и благодати. Почему? Ибо никто не похвалится, что он имеет чистое сердце, и даже не дерзнет сказать, что он чист от греха. Итак благословению, говорит, будет сопутствовать милостыня, чем не допускает вкорениться в нас надменности. И Феодорит сказал: Весьма кстати присовокупил к благословению милостыню. Ибо так называемые воздаяния только по Божию человеколюбию подаются людям. И ВСЕ правды человеческие не могут равняться даже с данными Богом дарами, а тем более с. будущими, превосходящими и помышление человеческое.

И милостыню от Бога Спаса своего. Производящий, говорит, вышесказанное получит милость от Господа в будущей жизни. Ибо и самый праведник, как человек, имеет нужду в милости Божией, потому что если Бог не снизойдет к людям своею милостью и сострадательностью, то не оправдается пред Ним ни один живой человек, как говорит тот же Давид: не оправдается пред Ним всяк живой (Ис.142,2). Какие дела людей сами по себе могут оказаться достойными воздаяния царством небесным? Подлинно никакие.

6. *Сей род ищущих Господа.* Сей, говорит, род богоугодно живущих и сохраняющих вышеозначенные добродетели, сей по истине есть род тех мужей, которые ищут Господа, или которые любят Его, ибо кто любит, тот и ищет.

Ищущих лице Бога Иаковля. Богом Иакова почитаем был у Евреев Отец, а лицем Отца—Сын: видевший, говорит, Меня видел Отца (Иоан.14, 9). Часто Давид в псалмах своих упоминает о Иакове. Это потому, что он был отец 12-ти колен иудейских. Или иначе можно понимать это так: род таковых-то ищет видеть Бога в будущем веке, когда лицем к лицу, как говорит Павел, увидят Бога достойные (1Кор. 13, 12).

7. *Возмите врата князи ваша.* Отселе Давид пророчествует о вознесении Господа на небеса. Он здесь представляет Ангелов, служивших Христу, когда Он находился на земле, восходящими на небеса вмести с возносящимся Христом, и одних идущими Ему на встречу, а других повелевающими хранившим вход в небеса взять врата. Порядок же сих слов должен быть таков: начальники, примите врата ваши. т.е. вы, имеющие власть над вратами небесными, *) примите их. Поставлено же *ваши* вместо: над которыми имеете власть. Не сказал отворите, но «возмите», иначе —совершенно примите их, каковым словом изображает невместимую славу Христа имеющего войти. А под вратами надобно разуметь Ангельские стражи и смотрения.

*) Под небом здесь должно разуметь воздух, или эфир неба, который ниже тверди, как немного ниже это показываете изъяснитель.

И возмитеся (возвыстесь) *врата вечная.* Вратами вечными назвал стражи, как вечный, по своей всегдашности. Или вечными потому, что никогда от века не отворялись: они затворены были и тогда, когда Господь, утаившись от всех сил небесных, снизшел долу *).

*) Что Ангелы о таинстве Божия вочеловечения знали, смотри о том 42-й вопрос с ответом у Божеств. Максима в замечании на слова: и преклонил небеса и сошел в 17-м псалме, хотя способа оного не знали. Слова Феодорита: повелевается им (Ангелам) отворить вечные врата, как никогда для природы человеческой не отворявшиеся. Ибо из людей не прошел их никто. Хотя великий Илия и вознесся, но не на небо, а— как бы на небо.

И внидет Царь славы. Царем славы и Господом славы называется Христос, как преславный и податель славы и как царствующий и господствующей над всеми славными.

8. *Кто есть сей Царь славы?* Услышав повелительные слова ангелов снизу, начальствовавшие над дверями второго неба, или тверди, были в недоумении, как знавшие доселе только одного Царя славы Триипостасного Бога, Которого они почитали обитавшим на вышенебесном месте. Притом и одежда плоти Христовой заставила их ужаснуться; почему и вопрошают повелевавших: кто этот Царь славы, о котором говорите? *)

) Слова Григория В.:* принимающее (Ангелы высшие) недоумевают по причине тела и знаков

страдания, с которыми Он ныне возносится, после того как с ними не снисходил; и посему они вопрошают: кто это? А сопровождавшие отвечают, что Это Господь, крепкий и сильный во брани, во всем, что творил и творит и в настоящей победи за человечество. Другой толковник говорит: как вознесшийся на небо Господь возносил от земли и земное тело; то посему небесные силы, видя восходящую на небо плоть, удивлялись и, принимая, вопрошали: кто это пришедший из Едома, то есть из земных (стран) и от Восора, то есть, плоти? а указывавшие и провождавшие Его говорили: возмите врата. Он больше. Не могут врата ваши вместить Христа. Итак они должны быть повыше, дабы могли принять сделавшегося от страдания высшим (у Никиты). Феодорит также: слыша слова невидимых сил, никто не удивляйся незнанию их. Они не все предузнают, или знают. Одна только Божия природа имеет такое знание; Ангелы же и Архангелы и другие сообщества невидимых сил знают по мере изучения. Посему ничего нет неприличного в том, что высшие силы не знают тайны вознесения Христова, и что он, видя природу человеческую, не видят в ней сокрытого Божества. Если же кто не допускает сего, (что Ангелы не знали тайны вознесения), то, пусть думает так, что вопрошающие не потому вопрошают, что не знают, но потому что сею состоящею из вопросов и ответов проповедью желают научить всех людей касательно принадлежащего Восходящему владычества.

Господь крепок и силен, Господь силен в брани. Сими словами ответствуют снизу находящимся выше давшие им повеление ангелы: они говорят, что Господь, Которого вы знаете, крепок и силен и еще, что Господь силен в бранях. Повторение слов— Господь и сильный ведет высших ангелов к познанию возносящегося и в то же время это удвоение возвышает победу одержанную вознесшимся над жестоким властителем диаволом. Ибо, сразив, Он поверг его, поразил и умертвил его крестом как копием и дротиком.

9. *Возмите врата князи ваша, и возмитеся врата вечная: и внидет Царь славы.* Начальствующие на втором небе, или тверди, услышав сказанное служившими Христу ангелами и обрадовавшись сею вестью касательно спасения людей приняли стражи, которые имели. Сверх сего они повелевают теми же словами и начальствующим над дверями первого неба, находящегося выше тверди.

10. *Кто есть сей Царь славы?* Ангелы первого неба, услышав сказанные пред сим повелительным тоном слова ангелов, начальствующих на низшем небе, или тверди, равным образом стали недоумевать и вопрошать дающих им сие повеление.

Господь сил, той есть Царь славы. Этот ответ ангелов тверди к ангелам первого неба: они говорят, что крепкий Господь и податель сил; Он Царь славы. Или иначе Владыка сил; Он тот, которого мы назвали Царем славы.

Надобно знать, что евреи прилагают сей и предыдущий псалом к находившимся в вавилонском плену иудеям. Притом предыдущий псалом прилагают к тому обстоятельству, когда иудеи возвратились из Вавилона в Иерусалим; так как оный содержит радостные вещи, а сей псалом прилагают к тому, когда еще находились в плену, с одной стороны потому, что он утешает в печальных обстоятельствах плена их, с другой, что он учит не скучать чужою страною, в которой они находились—тем, что Бог есть Господь всей земли, также тем, что каждый из них может угодить Богу на всяком месте. Но иудеи изобличаются явно самым порядком псалмов; ибо ежели б это было так, как они говорят, то следовало бы тому быть поставлену после сего, как повествующему о радостных предметах, бывших после плена. Кроме сего они обличаются и словами оного псалма, ибо из него видно, что милость Божия осталась на иудеях во всю жизнь их, как говорит о том оный псалом: и милость твоя будет следить за мною; во все дни жизни моей. Притом какие врата вечные имеет Иерусалим, о которых говорит сей псалом, не говоря уже о других доказательствах? *)

*) Здесь заметь слова Божеств. Кирилла Иерусалимского: Слова: «возмите врата, князи ваши», говорит Дух Святый, повелевающий ангелам отворить врата неба. А Григорий Нисский говорит: заметь мне, что дважды говорит: возмите врата и что на двойной вопрос, дает двойной и ответ и выслушай причину, что восходящий есть тот, который прежде снисшел. Посему первое повеление о принятии врат показывает снисхождение Единородного. А по исполнении домостроительства, чтобы показать и восхождение Его, опять употребляет те же слова, повелевая ускорить принятие врат, чтобы снисшедший без плоти взошел с плотью (у Никиты).

Псалом 24

Псалом Давиду, единый от суббот

Некоторые говорят, что Давид в этом псалме произнес молитву к Богу, приличествующую и всем призывающим Бога в нуждах своих. Вместе с тем оный поучает их, как они должны приносить молитву свою Богу. Но ничто не препятствует принять и то, что Давид произносит псалом сей предварительно от себя по случаю войны врагов его против него, так что он повествует здесь, как думает и Феодорит, о том, что тогда случилось с ним *).

*) По мнению Кирилла этот псалом сказывается и от лица язычников. То же говорит и Афанасий.

Ст. 1. *К Тебе, Господи, воздвигох* (вознес) *душу мою.* К тебе, говорит, Господи, вознес я душу мою, отделив ее от всего того, от чего нет на земле, никакой пользы и спасения.

2. *Боже мой! на Тя уповах; да не постыжуся во век.* Как, говорит, я всецело надеялся на Тебя, Боже мой, то посему не оставь меня в стыде, не только в настоящем веке, но и в будущем, или никогда. А я буду постыжен, когда останусь без помощи со стороны Твоей *).

*) Слова Евсевия: Отвратившийся от земного подобен висящему на воздухе и ставшему близ Бога. А это, говорит, случи лось со мною по причине упования на Тебя. Почему и исполнившись упования, он как бы своим стяжанием называет Бога, говоря: Боже мой; и: вознесть к Тебе душу зависело от моего произволения, а избавиться—от Твоей помощи (в Катенах).

Ниже да посмеютмися врази мои. Пусть, говорит, не смеются надо мною, Господи, враги мои, чувственные и умственные. А они будут смеяться, когда победят меня.

3. *Ибо еси терпящие Тя не постыдятся.* Все, говорит, которые терпят, т. е. ожидают Твоей помощи, Господи, не будут посрамлены. В весьма многих местах псалмов *терплю*—такое имеет значение, т.е. *ожидаю* и чаю, как перевел и Акила. Ибо кто ожидает Бога на помощь себе, тот не будет постыжден, поелику получит желаемую от Бога помощь.

Да постыдятся беззаноннующие вотще. Иные грешат по некоторой нужде и нечаянно, как говорит Феодорит. Но те, которые грешат не по сим причинам, грешат напрасно, или не имея никакой благовидно-извинительной причины, или виною сего одна великая порочность и злонамеренность их. Таковы были и те, которые вели брань с Давидом, как видимые враги люди, так и невидимые демоны. Поелику напрасно и без всякой причины воевали против него, тогда как он ничем их не обидел *).

*) Григорий Богослов это изъясняет так: Беззаконно поступают те, которые сверх порочности обвиняются и в безумии,—которые даже и не знают того, что производимое ими с усилием есть неправда. Замечаем, что вместо преступающие закон, один сказал—отступающее, а другой—неверующие.

4. *Пути Твоя, Господи, скажи ми, и стезям Твоим научи мя.* Давид выражает здесь одну и ту же вещь путями и стезями и действиями—укажи и научи, как это обыкновенно делает он и во многих других выражениях псалмов. Он повторяет одни и те же слова для показания сим великого и сердечного желания своего. Итак пути и стези означают все богоугодное. Ибо кто проходит и производит богоугодные дела, тот идет к Богу безошибочно. Давид молится, чтобы Бог научил его делам Ему угодным, по причине требуемой ими точности; и достойные изучаются тому, что должно делать непосредственно от Бога *). Некоторые впрочем стезями и путями называют такое распределение вещей, по которому промысл Божий управляет всем. Итак пророк желает точнее узнать, по каким распоряжениям управляется все; чтобы при деятельном любомудрии иметь и созерцательное. Притом путями называют распоряжения более общие, а стезями частнейшиие. Еще иные путями и стезями именуют заповеди, которым изучившись из книги Божественного закона, Давид желает изучиться и делами, дабы, как обязанный исполнять оные, он знал их самым опытом и делом, после того как он знал их доселе только умом и простым разумением.

*) Кирилл Александр. путями называет Евангельское учение, а стезями—стези богоприличного жития: тем и другим желает научиться народ из язычников,— тот, который некогда ходил по путям и желаниям диавола.

5. *Настаем мя на истину Твою.* Укажи мне, говорит, Господи, путь к истине Твоей, чтобы мне не блуждать в человеческих и обманчивых помыслах и не предпочитать посему одно другому, ложное

истинному и злое доброму *).

*) Другой толков. Каждый делатель добродетели желает научиться тому и другому,—путям деятельной добродетели (как сказал Давид выше), чтобы по ним всегда ходить и созерцании истины, чтобы с похвальным житием соединять и правые догматы.

И научи мя, яко (что) *Ты Бог, Спас мой.* Почему так говорит Давид, когда он знал, что Бог есть Спаситель? Ответствуем: подлинно он знал по разуму; но он желал знать это и самим делом, а это он мог узнать по получении спасения, или избавления от врагов. Ибо тогда могло быть доказательство истинное и неоспоримое, что Бог есть Спаситель его, когда, надеясь только на Бога, он мог быть избавлен чудно без пособия со стороны какого либо человека.

И Тебе терпех (ожидал) *весь день.* Самим делом, говорит, научи меня, Господи, что Ты Бог, спасающий меня, и что я истинно ожидал Тебя на помощь себе и надежды мои не оказались ложными. А слова: «весь день» Давид обыкновенно употребляет во многих местах, вместо всегда. Евреи же целым днем называют всю жизнь свою, потому что, когда спят, они не думают, что живут, почитая сон как бы временною смертью. Можно означенные слова, по другому изъяснению, возводить и ко Христу. Пророк Давид пророческими своими очами предвидел воплощение Его; и потому в молитве изъявляет желание чище познать, какие пути и распоряжения сделает Христос, когда воплотится. Истина Христова, о изучении которой молится Давид, есть учение Его, как и Господь сказал в Евангелии: «Я истина», также: «но Я истину говорю вам» (Иоан.14, 6,16,7). Итак пророк говорит: научи меня, Господи, истине сей—вышесказанной. За сим надобно сделать знак остановки. Далее начиная от точки читать следующие слова: Ибо Ты Бог, Спаситель мой, то есть, Иисус, ибо Иисус, значит, Спаситель. И действительно Иисус спас Давида, когда снисшел во ад и избавил его от оного. Посему Тебя, говорит, Господи, я всегда ожидаю, что Ты придешь, и никогда не отчаиваюсь в пришествии Твоем.

6. *Помяни щедроты Твоя, Господи, и милости Твоя, яко от века суть.* Вспомни, говорит, Господи, что Ты щедр и милостив от века, или всегда и по естеству. Сказал: вспомни, не потому, что Бог забыл, но потому что забывающим Он представляется нам, когда медлит подаснием нам помощи.

7. *Грех юности моем и неведения моего не помяни.* Смотри, возлюбленный, здесь, что Давид и тогда, когда был совершенный муж, просит Бога о прощении ему грехов, произведенных им в юности и когда находился в незнании; а мы теперь вовсе не рассуждаем о таковых грехах юности и неведения нашего. Почему ж он не просит и о грехах, произведенных им в полном разумении? Потому что произведенные в юности и не в полном знании прощаются и за одну молитву, а производимые при полном разумении для получения прощения требуют покаяния на самом деле и удручения тела *).

) Почему и Бож. Иоанн сказал: Во всю настоящую жизнь должно подвизаться, начиная тотчас с самого первого возраста и сделавшись десятилетним. Ибо с сего возраста непременно потребуется ответ во грехах. Истину сего показывает пожрание медведицами отроков за ругательства их над Елиссеем. И Бож. Кирилл, изъясняя грех неведения, сказал: «всякий грех от безрассудности, хотя бы оным согрешил старец, самое то, что он грешит делает его юнейшим и безрассуднейшим; посему он и называется юным, как упоминаемый в Евангелии расточитель. Ибо и он назван юнейшим. И Ориген:* грех юности—непостоянства нрава, когда кто согрешает по незнанию.

По милости твоей помяни мя Ты. Как милость Твоя, говорит, велика и богата; то вспомни меня, Господи, по богатой милости, иначе вспомни и помилуй, а не накажи *).

) Слова Феодорита:* Кротко, говорит, и человеколюбиво Ты управляешь людьми. Об оказании сей то благости, умоляю теперь, чтобы Ты вспомнил свое человеколюбие, а не мой грех, а вспоминая о мне Ты поступил со мною по щедролюбию, а не по правосудию. О сем то он молился словами: по милости Твоей вспомни меня Ты не о грехе моем, но о мне вспомни человеколюбиво. У другого: Бог, как милостивый и благий, по естеству, имеет в самом естестве своем благость, по которой милостиво вспоминает о кающемся (в изд. Катен.).

Ради благости Твоея, Господи! Вспомни, говорит, и помилуй меня, Господи! Ибо Ты по природе благ и милостив, хотя и не естеством своим Ты побуждаешься к наказание нас за грехи наши.

8. *Благ и прав Господь.* Благ Господь, ибо Он милует нас, прав, ибо праведно наказывает за грехи, так как правым называется, по Феодориту, тот, кто прав и праведен в судах и решениях своих.

Сего ради законоположит согрешающым на пути.

9. *Наставит кроткия на суд.* Как, говорит, Бог милостив и прав в судах своих, то без сомнения положит закон, т. е. грешникам укажет закон и накажет на пути еще в настоящей жизни, которую он называет здесь путем, или дорогою, так как все люди совершают путь в этой жизни. Кротким притом он укажет путь, чтобы не блуждали по незнанию; укажет в суде, т.е. с праведным судом, как достойным сего указания. Впрочем, это—«законом положит» можно понимать и так, что Он возложит законы на согрешающих, как думает Феодорит. Дело, говорит, правейшего и правейшего полагать закон не для наказания согрешающего, а для исправления. Почему сии слова должны быть отнесены ко Христу, который в закон положил согрешающим такой путь и такую жизнь, которые Он сам проходил, чтобы ходящие по ним более не грешили. Христос указал путь кротким, когда называл их блаженными и блаженством поощрял их к добродетели: блаженны, говорит, кроткие, ибо они наследуют землю (Матф.5,5).

Научит кроткия путем своим. Слова сии явно сказаны Давидом о Христе и учениках Его. Ибо они по своей кротости не противоречили Христу; и говорил им: научитесь от Меня; ибо Я кроток и смирен сердцем (Матф.11,29). Господь научил учеников своих путем своей жизни, потому что они видели Его и шли по следам жизни Его.

10. *Вси путие Господни милость и истина, взыскающым завета Его, и свидения Его. Путями* здесь называет Давид заповеди древнего закона, которые суть милость и истина для испытывающих Божественный закон. Ибо им открывается, что Бог, по милосердию к людям поставил оные в закон, и что он во всем сказываемом ими истинны, так как повелевши хранить их есть Бог —законодатель истинный. Тот же закон он назвал и заветом и свидетельствами;—заветом, ибо завещал его Бог сынам Израиля, — свидетельствами, ибо засвидетельствовал в законе, как это изъяснено после 22 ст. 17-го псалма. Касательно Христа мысль в оных словах явна. Ибо все пути жизни Христовой на земли были милость и истина для усердных искателей нового завета и Евангелия Его, или верующих учению Его и свидетельствам пророков о Нем. Ибо во всей жизни своей Господь миловал людей, благодетельствуя им, и когда учил их, говорил истину *).

) Некто (быть может Кирилл)* говорит: Ты будешь милостив не ради нас; ибо у нас ничего нет заслуживающего священный похвалы, и мы никогда и не были такими, чтобы надлежало нас помиловать, но для имени Твоего, то есть для славы Твоей. Ибо имя здесь означает славу, равно как и в следующих словах: лучше хорошее имя, нежели великое богатство. Иные называют грех великим (многим), поскольку он почти беспределен, не сам по себе, но поскольку противополагается беспредельному Богу.

11. *Ради имене Твоего, Господи, и очисти грех мой, мног бо есть.* Здесь излишен союз— и —поставленный по свойству еврейского языка, в котором он употребляется излишне. Итак (по опущении союза) слова Давида выражают следующее: поелику Ты, Господи, именуешься милостивым и благим; то посему будь милостив ко греху моему—греху, учиненному мною прежде, но от которого я уже удалился. Грех мой, по сравнению с чистотою, которую я обязан хранить, многочислен. Слова сии прилично могут относиться и ко Христу, также называющемуся агнцем, принимающим, то есть очищающим грехи мира *).

*) Слова Божеств. Кирилла: Итак, призванные чрез веру из язычников, как умудренные осиянием Духа и знавшие Евангельские законы, говорят, что все пути Господа милость и истина, не жестокость и не тень, как Моисеев закон, по которому не было пощады преступникам Моисеевых заповедей, которые умирали без милости при двух, или трех свидетелях. Притом законное не было истина, во весь закон был только тень и образ.

12. *Кто есть человек бояйся Господа?* Не многие, говорит, найдутся такие, которые боялись бы Господа. Если же и найдутся; то послушай, какие воздаяния обещаются им.

Законоположит ему на пути, его же изволи (который он избрал). Различны пути спасающихся, или, по Феодориту, роды жизни: например, иной род жизни общежительной, иной отшельников и молчальников, иной трудящихся и иной созерцателей, а других еще другой. Но все сии роды жизни ведут человека к Богу. Итак, какой род жизни не изберет боящийся Бога, в том будет Бог и наставником ему учащим, что должен он делать, *) как мы изъяснили это выражение — «законоположит» — выше. А под страхом Божиим ты должен понимать не просто сим именем выражаемый, но сердечный и всю душу наполняющей.

*) К сему можно присовокупить слова Феодорита: Так Божественный Иоанн Креститель, когда вопрошали его мытари, что должно делать, советовал—ничего не брать сверх приказанного; воинам же никому не докучать, но быть довольными своим хлебом, то есть, определенным им пайком. Так и Божественный Апостол дал соответственные законы и рабам и господам, и детям и отцам, и женам и мужьям.

13. *Душа его во благих водворится.* Душа, говорит, боящегося Господа, по выходе ее во время смерти из тела, очутится среди тех благ, которых не видело око человека и не слышало ухо, как говорит Павел.

И семя его наследит землю. У Евреев вожделенным предметом было деторождение. Посему здесь Давид поощряет людей к страху Божию обещанием деторождения, как бы говоря так: боящиеся Бога будут иметь много детей, которые будут наследниками земли и вообще всего имущества, принадлежащего их родителям. Можно разуметь здесь и умственное семя—учение и учащихся оному учеников. В сем отношении Давид говорит, что спасется не тот, который просто боится Господа, но дети по духу и ученики Его наследуют землю кротких.

14. *Держава Господь боящихся Его.* Господь, говорит, бывает крепостью для боящихся Бога людей, то есть, силою и (как бы) крепостными стенами.

В завет Его явит им. Закон, говорит, Божий откроет боящимся Господа—что? То, что Бог есть крепость для боящихся Его. Ибо это обещает закон Божий. Или под заветом можешь разуметь непосредственно Богом открываемый совет являющий боящимся Его, что они должны делать, и не только это, но и уясняющий им разумение Божественных таинств, *) что делает и закон, как открывающий сокровенные тайны с чистым намерением читающим его и хранящим повеления его.

*) Симмах и Феодотион перевели так: Тайна Господня боящимся Его, и завет свой откроет им. Можно послушаться Самого Господа, говорит Феодорит, чрез пр. Исаию говорящего: тайны мои мне и моим (Ис.24, 16).

15. *Очи мои выну ко Господу, яко Той исторгнет от сети нози мои.* Умственные, говорит, очи души моей всегда устремлены к Богу, поелику я знаю, что один Бог извлекает ноги мои из сетей видимых и невидимых врагов моих, когда случится оным быть захваченными ими. *)

*) Некто говорит: смотри, не говорят (верующие из язычников), что Он не попустит ногам моим ходить среди сетей, но извлечет из сети, ибо должно, как говорит, прийти соблазнам; но когда имеем очи всегда ко Господу, то ноги, при помощи Его, будут всегда исторгнуты из сетей, так что мы с радостью будем говорить: душа наша, как птица избавилась от сети ловцов; сеть сокрушилась и мы избавились.

16. *Призри на мя, и помилуй мя.* Как Бог призирает, это мы изъяснили в других псалмах. Смотри в 12 псалме, слова 3-го стиха: Призри и услыши меня.

Яко единород и нищ есмь азь. Почему Давид называет себя единородным, когда имел и других братьев? Ответствуем, что единородным он называет себя как одинокого и удаленного от сожительства, как и в другом месте он сказал: и от руки пса единородную мою (Пс.21, 21); а нищим себя назвал потому, что был лишен всякой человеческой помощи.

17. *Скорби сердца моего умножишася.* Скорби, говорит, сердца моего весьма многочисленны. Заметь, что скорби называет сердечными; это потому, что всякая скорбь, приключающаяся человеку или чрез злых людей, или чрез злые помыслы, устремляется к сердцу, которое страдает от скорбей, как самое чувствительное, более всех других частей тела.

От нужд моих изведи мя. Освободи меня, говорит, Господи, от тесных обстоятельств и угнетающих меня несчастных случаев.

18. *Виждь смирение мое и труд мой. С*мирением Давид называет здесь чувственно немощь тела, по сравнению с великою силою врагов его, а умственно— сокрушение души. Подобным образом и трудом именует, в отношении к чувственности телесный труд, который он испытывал, когда бегал по горам и мучился, а в умственном—душевный, который он переносил, когда воздерживался, стоял на молитве, спал на земли, и другие бедствия претерпевал *).

*) Бог, говорит некто из толковников, удостаивает труды святых своего призрения, за то, что они в трудах своих смиряются. Посему когда кто, заботясь о добрых делах, смиряет себя в трудах, тот может

тогда с дерзновением говорить: воззри на смирение и труд мой. Еще некто: из сего мы заключаем, что смирение и злострадание освобождают человека от всякого греха: первое посекает страсти в душе, а второе в теле. По истине велико смиренномудрие и каждый из святых совершал путь по нему, и трудом ускорял свое шествие... Может и одно смирение привести (в Царство Божие), но не столь скоро. Оно и естественно в душе возрождается при исполнении заповедей и чем более плодов производит душа, тем более оно подобно деревьям, наклоняется к земли; а путь оного труды телесные с разумением, ибо труд смиряет тело, а вместе с телом смиряется и душа.

И остави вся грехи моя. За смирение души моей, говорит, и за телесный мой труд прости, Господи, совершенно все в прежнее время учиненные мною грехи, от которых по исповедании я удержался. Заметь, что для совершенного прощения грехов человек не только должен отстать от греха, но и сверх того иметь в сердце своем смирение, а тело подвергнуть труду и злостраданию.

19. *Виждь враги моя, яко умножишася.* Воззри, говорит, Господи, сколь много у меня врагов, как чувственных, так и умственных.

И ненавидением нераведным возненавидеша мя. Я, говорит, ничем не обидел ни чувственных и видимых врагов моих, ибо ни в чем я не оскорбил их, ни умственных и невидимых—демонов, но себя самого. Посему ненависть, которую они питают ко мне, не имеет никакого благовидного повода, но происходит от одной зависти и злости их.

20. *Сохрани душу мою.* Сохрани, говорит, Господи, душу мою, чтоб не пала в руки неправедных врагов моих; а под душою разумей, читатель, и тело, которое живет и управляется душею.

И избави мя. Избавь меня, говорит, Господи, чтобы я не подпал под врагов моих. Или можно понимать и иначе: сохрани душу мою от невидимых врагов—демонов, и избавь тело мое от видимых врагов, старающихся овладеть оным.

Да не постыжуся, яко уповах на Тя. Знаю, говорит, что все ожидающие от Тебя помощи не посрамляются, но получают желаемое, как сказал в начали сего псалма (в стихе 3-м), и я не постыжусь, потому что я уповаю на Тебя, и следовательно ожидаю Твоей помощи.

21. Н*езлобивии и правии прилепляхуся мне, яко потерпех* (надеялся) *Тя, Господи.* Здесь воспоминает Давид о прошедшем событии. И прежде, говорит, я надеялся, то есть, ожидал твоей помощи, Господи, и не постыдился, но получил желаемое, чем привлек и многих других к подобной ревности, так что они убедились моим примером в том, что Ты один истинный и надежный помощник *). Сии-то и прилепились ко мне, то есть, соединились со мною и сделались столько возлюбленными друзьями, что полагались во всем на любовь мою, так как я поступал право и, надеясь на Тебя, ожидал Твоей помощи. Кто ж это такие? ЭТО чуждые злобы, т. е. добрые и прямые люди, каковы праведники. Посему и за то, что я привлек их к упованию на Тебя, услышь меня, Господи!

*) Слова Феодорита: И это черта добродетели, что она ненавидит сообщества злых и имеет знакомство и дружество с теми, которые уважают простоту, употребляют правоту и чуждаются порока. Это и пророк делал, как он сам говорит о себе; поелику он думал таким образом угодить Господу.

22. *Избави, Боже, Израиля от всех скорбей его.* Помолившись довольно Богу о себе, Давид умоляет Его теперь и о целом сострадавшем ему народе израильском: ибо народ страдал с царем своим Давидом не только тогда, когда против него воевали враги и иноплеменники за воцарение его (если предположить, что этот псалом уже написан был тогда); но еще многие терпели вместе с ним и во время Саула и от восстания Авессалома скорбели за Давида, которых он назвал израилем потому, что они происходили от Израиля, иначе Иакова. Не неприлично также думать, что Давид называет израилем и самого себя, как происходившего также от Израиля *). А если угодно, можешь отнести эту молитву и ко Христу, Который поэтому молится Богу, как человек, о избавлении страждущих по любви к нему христиан от врагов веры, гонителей и еллинов. Ибо мы сказали прежде, что правильно могут быть названы израилем видящие верою Христа христиане, так как Израиль значит ум, видящий Бога.

*) Феодорит говорит: Прилична царю сия принесенная Богу молитва. Ибо поставленный начальствовать должен иметь все попечение о своих подданных. Потому то, без сомнения, и блаженный Давид приносил молитву не только о себе, но и о вверенном ему народе.

Псалом 25

Псалом Давиду

По Феодориту этот псалом написал Давид во время Саула, когда, бежав от него, находился у иноплеменников. Он также может быть отнесен и к находившимся в Вавилонском плену евреям, как подобным Давиду по добродетели. Он оправдывается в начале псалма тем, что знает праведного Бога *).

*) Некто говорит, что те псалмы, которые имеют надпись: Псалом Давиду, относятся и к лицу Давида, просящего Бога о себе, и ко Христу, рожденному от семени Давидова.

Ст. 1. *Суди ми, Господи, яко азь незлобою моею ходих.* Суди, говорит, то есть, испытай меня, Господи, еще проницательнее, хотя Ты и наперед знаешь все. Я имею сию смелость потому, что доселе жил в незлобии (а под именем незлобия разумеет перенесение обид и долготерпение) *); потому что я, не смотря на великие обиды со стороны Саула, никакого однако же зла не воздал ему, хотя и имел возможность воздать, как об этом говорится в 1Цар., что Давид, не однократно имея Саула в своих руках, не сделал ему зла.

*) Василий Великий говорит: двояко можно понимать незлобие, или как удаление от греха, совершаемое мыслью: ибо чрез продолжительное внимание с размышлением о благах, как бы отсекая корень зла, сообразно с совершенным уничтожением его, мы получаем название беззлобного; или беззлобие есть неопытность во зле часто по причине юности или некоторого рода жизни, так что некоторые иных зол и не испытывают. Еще некто: Никто согрешающий не хочет судиться с Богом, один только ходящий в незлобии (в Катенах).

И на Господа уповая не изнемогу. Поелику, говорит, я уповаю на Бога, то посему я не буду малодушен и сердце мое не устрашится, ибо я укрепляюсь и делаюсь мужественным чрез надежды, которые имею на Бога. Слова сии употребляются в отношении ко врагам, как видимым так и невидимым.

2. *Искуси мя, Господи, и испытай мя.* Это говорит Давид не по гордости, но просит, чтобы был испытан или дознан в отношении к прошедшим случившимся с ним событиям, и был искушен, т. е. также испытан и дознан и в отношении к будущему, тверд ли он в расположенности своей как прежде, так и после.

Разжзи утробы моя (проникни огнем почки мои) *и сердце мое.* Почками Давид изображает вожделение, а сердцем гнев и как бы так говорит: испытай почки и сердце мое, как испытывают златоплавильщики золото посредством плавильни. Ибо я ни вожделения не имел к царству Саула, ни ярости ко причинению ему мщения *).

*) Другой толковник говорит (может быть св. Кирилл): С вероятностью можно сказать, что ум святых радуется, когда кому либо из них предлежит испытание за добродетель, ибо они знают, что когда в ком есть благоухание добра, в том непременно откроется ясно сия сила, подобно благовонию ароматов, когда их бросают в огонь. Потому то и говорит: Искуси меня: и тогда мы весьма хорошо будем испытаны. Феодорит: и из этого видно, что этот псалом написан прежде греха. Ибо, живя в простоте и незлобии и не испытав греха, он желает трудных подвигов; а почками и сердцем называет помыслы.

3. *Яко милость Твоя пред очима моими есть.* Я, говорит, имею такую незлобивую расположенность потому, что представляю всегда своим глазам Твою милость, оказываемую долготерпеливым, и потому я не воздавал врагам моим злом.

И благоугодих во истине Твоей. Намереваясь далее говорить о своих праведных делах и добродетелях, Давид предуготовляет и пролагает слову своему путь, принося благодарение за свои добродетели Богу, сказывая, что я совершил и другие добродетели по причине истины Твоей: потому что Ты обещал в законе своем быть милосердым ко благоугождающим Тебе. Итак Твоя милость и Твоя истина они были причиною и проводниками подвигов моих, а не моя собственная сила. Далее говорит, каковы были сии подвиги.

4. *Не седох с сонмом суетным.* Не сидел, говорит, с теми, которые собираются где либо для пустословия, неблаговременных суждений и баснословных рассказов.

И со законопреступными не вниду. Я не сообщался с теми, которые строят ковы один на другого, или которые коварны против самого врага моего Саула. Ибо без сомнения некоторые, осуждая Саула, желали от него отступить.

5. *Возненавидех церковь лукавнующих.* Я, говорит, ненавидел всякое сборище злых людей; а под именем злых Давид заключил всех злобных людей, пользующихся злом в различных видах.

И с нечестивыми не сяду. Здесь Давид говорит об иноплеменных идолопоклонниках, у которых он тогда жил, когда гоним был Саулом. Ибо в нечестии их он не участвовал. Или сказал «не сяду» в том смысле, что не буду жить у них долго.

6. *Умыю в неповинных руце мои.* Древние, когда хотели засвидетельствовать, что они безвинны и не причиною (чьего) либо осуждения, имели обыкновение умывать пред народом руки свои водою, чтобы сим омовением показать чистоту рук и совести своей. В таком смысле поступил Пилат и касательно Господа Христа, по Феодориту. Посему и Давид говорит, что он умыет руки свои вместе с невинными в доказательство, что он невинен во всем том, о чем сказал выше, то есть, что он не сообщался с злыми.

И обыду жертвенник Твой, Господи. Очистилище, или верхняя доска кивота находилась во внутренности Святая Святых, а жертвенник был вне во Святых. О последнем-то пророчествует Давид, что он обойдет его в незлобии своем со множеством жертв и множеством иереев, служащих при оных *).

*) Слова (думаю Кирилла): Обхождение нами жертвенника означает еще нечто другое,—то, что не должно удаляться от Бога, но как бы близ и вокруг его казаться стоящими, чтобы среднего места не занимал грех и не отдаляло нас мирское удовольствие. Ориген говорит, что приступающее с молитвою (к жертвеннику), быть может, омовением рук изображают, что они готовы воздавать преподобные руки (в Катен.) Почему и Аристей говорит: вопрошают потом, для чего не иначе, как умыв руки, начинают молитву? и объясняет, что это есть доказательство неделания никакого зла и таким образом они благочестиво и праведно относят все к правде и истине (в замечаниях Кордерия).

7. *Еже услышати ми глас хвалы твоея.* Для чего, говорит, я обойду жертвенник Твой? Чтобы слышать голос там поющих, ликующих и молящихся Богу о мирном благосостоянии народа.

И поведати вся чудеса Твоя. Еще для чего я обойду жертвенник Твой? чтобы передавать, говорит, другим тихим чтением Божественного закона и Моисеевых книг (ибо сии книги часто читались народу Израильскому по повелению самого закона), о чем передавать? о чудесах Твоих, Господи, т. е. как удивительно Ты поступил с Египтянами, или даже просто о том, как Ты чудодействовал с самого начала мира.

8. *Господи, возлюбих благолепие дому Твоего.* Поелику, говорит, я люблю благолепие или красоту святого дома Твоего, то посему я и желаю опять видеть его. А под благолепием он разумеет красоту кивота и скинии Моисеевой, ибо во время Давида храм Иерусалимский еще не был создан.

И место селения славы Твоея. Не только, говорит, я возлюбил благолепие дома Твоего, но и самое место, где поставлена славная Твоя скиния, я люблю и считаю вожделенным. Или местом селения опять называешь ту же самую скинию. Ибо Давид имеет обыкновение называть одну и ту же вещь разными словами *).

*) Почему некто (может быть Божеств. Кирилл) сказал: В дому Господа, то есть, в селении славы Его, ибо Он поселяется в церквах, можно видеть великое благолепие; здесь священнолепный вид служащих и чин собраний, исполненный величайшего благоустройства; песни и славословия и слова Богодухновенного писания как бы наполняют великим благоуханием слушающих в молчании с благочинностью таинственные возглашения, предложения, дароношения, молитвы без развлечения и восторженные к Богу от возвышенности мысли; речи богоглаголивых учителей, тайноводства, внушения и образы утешения, укрепляющие душу; и все другое честное притом только содержащееся в божественных законах. Итак благолепен был и чувственный дом Господа и вожделенен для святых и по истине священно селение славы Его. И опять: Чего нельзя найти для содействия духовному благолепию в церкви Христа, то есть, в верующих в Него, у тех, которые украшают души свои всякою добродетелью? Ибо в них изображается Христос— прекраснейший добротою более всех сынов человеческих,—изображается же чрез освящение и всякую действительную добродетель. Посему благолепие таковаго дома составляют отличающиеся в церкви благочестием.

9. *Да не погубиши с нечестивыми душу мою.* Не попусти, говорит, мне, Господи, погибнуть и умереть с иноплеменными и нечестивыми, у которых я нахожусь теперь по крайней нужде, но скоро

возврати меня в отечество мое; ибо иноплеменников сих скоро постигнет погибель и истребление за беззаконие их.

И с мужи кровей живот мой. Не только, говорит, иноплеменники сии нечестивы, но и мужи кровей, т. е. убийцы и готовые проливать много крови.

10. *Ихже в руку беззаконие.* То есть в готовности у них— этих иноплеменников,—и весьма удобны беззакония.

Десница, их исполнися мзды (даров). Не только, говорит, иноплеменники нечестивы, и убийцы, но еще мздоимцы; потому что за дары продают правду и производят неправедный суд.

11. *Аз же незлобою моею ходих.* Опять Давид напоминает Богу о своем незлобии, и представляет его Богу как бы в посредника, чтобы услышал его.

Избави мя, Господи, и помилуй мя. Освободи меня, говорит, Господи, от терпимого мною сего неправедного бегства, и отважного сего пребывания среди иноплеменников и сотвори милость со мною, чтобы мне не случилось в другой раз быть среди таких людей.

12. *Нога моя ста на правоте.* Нога моя, Господи, стоит, говорить, на правде, то есть, пути жизни моей удалены от всякой кривизны и лукавства; а это подобно выше сказанному: я ходил в незлобии моем.

В церквах благословлю Тя, Господи! Когда, говорит, исполнится сказанное мною выше и я освобожусь от терпимого мною зла; то в следующее за сим время я составлю псалмы, которыми буду воспевать Тебя, Господи, во всех народных собраниях. По Феодориту: это слово и исполнилось на деле; потому что ныне каждая христианская церковь в собраниях и последованиях своих имеет песнопевца и учителя божественного Давида. Этот псалом приличен и каждому христианину, претерпевающему наветы и гонения от врагов своих. Почему каждый может оправдываться, так как и я, будучи поражаем врагами моими, переносил вред великодушно; будучи обижаем, не враждовал против обижающего меня; и нечестивыми будет почитать неверных и еретиков, под жертвенником будет разуметь местный храм, заключая от части к целому, тот же храм и под домом Божиим и прочие слова псалма будет приспособлять к себе, с некоторым видоизменением, по приличию и сходству *).

*) Тот же Давид и в другом месте говорит: посреди церкви воспою Тебя (Псал.21, 23). И не только сам он молился в церквах, но и других побуждает молиться в них, говоря: в церквах благословите Бога (Псал.67, 28), потому что молящиеся в церкви лучше бывает выслушиваем, нежели находящийся в дому. Почему и Златоуста сказал: но что за холодное извинение у многих? Могу, говорит, молиться и в доме. Человек, обманываешь себя; молиться и в доме возможно; но так молиться, как в церкви, невозможно. Здесь такое множество отцов. Здесь совокупно воссылается вопль к Богу; ты когда и господина просишь о чем либо, не так (легко) бываешь выслушиваем один, как вместе с своими братьями. А здесь есть нечто и большее: например: единодушие, согласие, союз любви и молитва священников. Ибо для того то предстоят и священники, чтобы молитвы от народа, сделавшись крепче чрез вспомоществование от оных, как сильнейших, вместе с оными взошли на Небо. (Слово 3-е, о Непостижимом).

Псалом 26

Псалом Давиду, пред помазанием

Трижды Давид помазан. Во-первых—Самуилом в Вифлеем, как написано в гл. 16-й 1-й Царств. Во-вторых от колена Иудова в Хевроне по смерти Саула, как написано в 2 гл. 2 ст. 2-й Царств. В третьих от всех колен вместе по смерти Мемфивосфея сына Ионафанова, внука Саулова, как написано в гл. 5, 2-й Царств. Феодорит повествует, что сей псалом составил Давид до второго помазания своего, когда еще гоним был Саулом. Этот псалом идет и к каждому из нас, когда преследуют нас видимые и невидимые враги, только должен быть прилагаем (к нам) по соображению и подобно. Заметь, что хотя, по словам Феодорита, надпись эта не существует в шестистолбцовом своде Оригеновом (экзаплах), но она не подлежит сомнению.

Ст. 1. *Господь просвещение мое и спаситель мой, кого убоюся?* Ты, говорит, Господи, просвещение для меня. Ибо, Ты отогнал от очей моих облако печали, и просветил их светом божественного Твоего заступления. Ты и Спаситель (мой), ибо Ты меня освободил от навета врагов моих. А кого мне бояться—сказал вместо—никого не убоюсь, имея Тебя Спасителем моим.

Господь защититель живота моего—от кого устрашуся? Поелику, говорит, Ты, Господи, за-

щищаешь меня и помогаешь мне; то кого мне страшиться? Вез сомнения—никого. О защищении ясно сказано в псалме 17, ст. 2, где читается: заступник мой и рог спасения моего *).

) На сие говорит Ориген:* Мудрый и просвещенный познанием так говорит. Таков был и тот, кто говорил: кто меня разлучит от любви Христовой? Ибо если истинно Христос за нас, то ничтожен всякий противник наш. Робости не потерпит тот, кто от любви говорит сие. Ибо робким, по словам Господа, участь в озере огненном. Апок.21, 2 (в Катенах).

2. *Внегда приближатися на мя злобующым, еже снести плоти моя, оскорбляющии мя и врази мои, тии изнемогоша и падоша.* Здесь повествует Давид чудным образом о благодеяниях и дарах полученных им от Бога. Ибо, когда, говорит, наветники мои приближались только ко мне, чтоб стереть всю плоть мою, что выражает крайнюю жестокость и бесчеловечие их; в то самое время, говорю, изнемогли и ни мало не могли повредить мне, но пали, не достигнув злой цели, которую предложили привести в действие против меня.

3. *Аще ополчится на мя полк, не убоится сердце мое.* Полк у евреев означает войско. Итак, поелику, говорит, я столь чудным образом освободился от врагов моих, то по сему не буду страшиться более не только тайного заседания и ожидания врагов моих, но и всецелого и явного ополчения их.

Аще востанет на мя брань, на Него аз (по чтению Зигабена: в нем) *уповаю.* В нем, говорит, т. е. в сердце моем, которое вперед не будет бояться по причине помощи Божией,—я уповаю. И не буду страшиться, хотя и восстанет на меня брань. Некоторые изъясняют сие по обороту опущения, подразумевая в дополнение к слову в нем, или в оном (εν αυτη) слово—упование (ελπνιδα), то есть в уповании на Бога я уповаю*).

*) Феодорит: Давид просил сего и получил от великодаровитого Бога. Ибо Он и возвратил божеств. Кивот и водрузил другую чуднейшую скинию и учредил различные лики певцов. Все это можно видеть точнее из книги Паралипоменон.

4. *Едино* (одного) *просих у Господа.* Одного—здесь поставлено вместо наречия, вместо—однажды. Или и это по обороту опущения, в каковом случае надобно подразумевать прошения, т. е. одного прошения я просил у Господа, или одного дара, по Феодориту. Оборот опущения обыкновенен у древних.

То взыщу. По освобождении, говорит, от врагов моих одного прошения я искал и сего буду искать молитвою, чтоб получить. Чего ж это—послушай.

Еже жити ми в дому Господни вся дни живота моего. Вот благовидная причина, почему псалом сей поставлен после псалма предыдущего. Ибо в оном сказал: Господи, я возлюбил благолепие дома Твоего (ст. 8); а здесь подобным образом просит о том, чтобы жить ему в доме Божием, то есть, в скинии Моисея*).

*) Посему некто (может быть Кирилл) говорит: вера есть величайшее напутствие спасения, ибо производит надежду на Бога, с коей ничто не может сравниться. Ибо имеющий ее низлагает врагов и ничего не может потерпеть от них против воли.

Зрети ми красоту Господню, и посещати храм святый Его. Для того, говорит, ищу жить в дому Божием,—чтобы видеть красоту Его и следовательно, чтобы радоваться и вместе посещать, чтобы не было оставлено без внимания что либо, относящееся к благоустройству его. Столько то Давид был благоговейный и боголюбивый!

5. *Яко скры мя в селении* (жилище) *своем в день* (бывших) *зол моих.* Здесь Давид излагает причину, по которой желал посещать жилище Божие. Я, говорит, был весьма облагодетельствован Богом. Ибо в день бедствий моих Он укрыл меня под кровом своим. Ибо Его то он назвал здесь жилищем. Поелику как в жилище сохранил меня Бог, когда я прибегнул под кров Его; и я не потерпел никакого зла.

Покры мя в тайне селения своего. То самое, что сказал выше, говорить и здесь, чтобы яснее проповедать благодеяние. Тайным же называет внутреннейшую часть. Иначе, он говорит, что Бог сделал меня вовсе неприметным для тех, которые искали меня*).

) Слова Вел. Василия:* Чтобы яснее видеть, что такое значить—быть в тайне покрова, употребим следующий пример. Пусть будет кто либо ищемый врагами, но стерегомый в некотором с трудом находимом домике. Сему подобное нечто, должно думать, случилось и с сим святым. Под божест-

венною оною скинею, покрывавшею его так, что он не легко мог быть уловлен врагами. Григория Богослова: Великий Давид, чтобы скрыть деяния болезненные (приключения) свои в тех благах, к которым возносит мысли свои, говорит: он скрыл меня в селении своем в день зол моих. Итак хорошее врачевство—помнить Бога и тогдашние надежды во время бедствий. А Божеств. Кирилл под жилищем разумеет благонадежность и непоколебимость благочестивой жизни, когда кто как бы вошел в нее, уже не уловляется истребительными страстями. А Феодорит из сих слов выводит, что Давид написал псалом сей, когда пришел к священнику Авимелеху и молился в Скинии Божией и получил на благословение святые хлебы, избежал рук врага. И Ориген: часто было говорено, что Скиния означает хлеб, а дом совершенство. За успехом следовал камень совершенства. И успеху хорошо соответствует слово—скрыл, а совершенству— вознес (в Катенах).

На камень вознесе мя. В безопасности и благонадежности, говорит, поставил меня Бог. Мысль сию он переносит от тех, которые, убегая врагов своих, восходят на высокую скалу и ускользают из рук их.

6. *И ныне се вознесе главу мою на враги моя.* Поелику Давид чувствовал умственно, что Бог решил исполнить прошение его и удостоить его обитания в жилище своем: то посему он пророчествует здесь о будущем, как о прошедшем так: услышав меня, сим самым вот Он поставил меня выше наветов врагов моих. Ибо побеждающие других обыкновенно поднимают высоко шею и главу свою против побежденных. Сверх того без предварительной победы над врагами не могло бы быть исполнено прошение его о том, чтоб ему посещать дом Божий.

Обыдох и пожрох в селении Его жертву хваления. То, что сказал в прежнем псалме под видом будущего, здесь говорит под видом прошедшего (там сказал: и я обойду жертвенник Твой, Господи (ст. 6). Здесь говорит: я обошел и принес жертву). Акила перевел: и я вознесу и обойду и принесу в жертву. Посему, по его мнению, время здесь изменено, т.е. прошедшее стоит вместо будущего. А скинию называет сделанную Моисеем, как мы сказали*).

*) Один толковник говорит: в созерцательном смысле можно окружать умственный жертвенник, когда кто либо не имеет посредником греха и удовольствия: но прямое предстояние ума соединяет его с Богом.

Жертву хваления и воскликновения. Я, говорит, принес в жилище Бога жертву хвалы за то, что Бог покрыл меня от врагов моих, а восклицания потому, что я победил их. Ибо восклицание есть членораздельный голос, выражающий победу над врагами. Посему такое же речение употреблено и здесь вместо радостного крика или шума, выражающего победу. Иначе сказать, Давид говорит здесь, что он принес Богу жертву благодарную и вместе победную *).

*) Слова Феодорита: Восклицание есть голос бывающий на брани, производимый более смелыми против робких. Так и песнопение. Оно есть голос благодушествующих и поющих Богу. Ибо говорит: благодушен ли кто, пусть поет псалмы (Иак. 5, 13).

Пою (голосом) (ασω) *и воспою (на псалтири)* (ψαλω) *Господеви.* Какое различие между словами—ασω и ψαλω — сказано в 12-м псалме, то есть (сказано) то, что ασω выражает пение Богу одним только голосом, ψαλω такое пение, когда поют с помощью псалтирного инструмента.

7. *Услыши, Господи, глас мой, имже воззвах.* Предсказав по вдохновенно от Святаго Духа о том, что имело случиться с ним (Давидом), он опять стремится к прежней своей цели, т. е. молится Богу о услышании и даровании ему дара, желанного им прежде, т. е. того, чтобы служить в дому Господа и посещать храм Его.

Помилуй мя, и услыши мя. Ты, говорит, Господи, не обязан выслушать меня по причине моего недостоинства. Но выслушай меня по Твоей милости.

8. *Тебе рече сердце мое: Господа взыщу.* Самое сердце мое, говорит, сказало Тебе, Господи, а не поверхностно одни только уста мои. Что ж сказало? Я буду искать моего Господа, презрев всякую человеческую помощь.

Взыска Тебе лице мое. Предлог из (εξ в слове εξεζητησε — изыскало) означает здесь усилие. Итак Давид говорит, тщательно и с великим желанием я искал, Господи, Тебя помощника. А лице Давида—по употреблению описания—есть сам Давид, иначе, я сам искал Тебя чрезмерно.

Лица Твоего, Господи, взыщу. Буду искать, говорит, посещения Твоего меня еще более и никогда не перестану искать *).

*) Один толковник говорит: Сказав выше: Тебя чрезмерно искало лице мое (ибо лице души желало зрелища сообразного. Посему и Моисей говорил, яви мне Себя, чтоб я разумно видел Тебя—чтобы мог созерцать славу Господа открытым лицем), чтобы не потерпеть того, что—Моисей, который по невмещению Бога увидел (только) заднее, говорит: не отврати лица Твоего от меня и не уклонись с гневом от раба Твоего, вместо следующего: не прогневайся на дерзкое прошение мое, но помоги, чтоб я увидел оное (в Катенах).

9. *Не отврати лица Твоего от мене.* Не отврати, говорит, от меня, Господи, посещения и взора Твоего, покрывавшего меня во время бедствия моего.

И не уклонися гневом от раба Твоего. Не отойди, говорит, Господи, от меня с с гневом,— Ты, который отечески и с великою благосклонностью пребывал при мне. Если же я, как человек, погрешил пред Тобою, Ты накажи меня милостиво и снова возьми меня под свой кров и попечительность.

Помощник мой буди, и не отрини мене. Вспомоществуй, говорит, мня, Господи, в будущем и не отвергни меня. Семьдесят толковников Писания слово — μη αποσκορακισης (не отринь) взяли из еллинской пословицы *).

) Слова Феодорита:* не уклонись—сказано переносно—от тех, которые во гневе отвращаются от приближающихся к ним и стараются уклониться на другую дорогу. А— не отринь (αποσκορακισης) поставлено вместо не отжени, как тягостного и лишнего—говорящего в молитве пустые бредни. Ибо мы обыкновенно прогоняем воронов, когда они кричат, как несносных. Есть и пословица обидная — εις κορακας (к воронам). В Афинах есть так называвшееся место, в которое бросавшиеся шли на погибель (у Варина). Другой толковник говорит: не отринь меня, как изгарь (σκωριαν), которую бросают прочь медники, как не нужную (в Катенах).

И не остави мене, Боже, Спасителю мой! Давид просит Бога часто, чтоб показать терпите и усердие в молитве.

10. *Яко отец» мой и мати моя остависта мя.* Не оставь меня, Господи, говорит, ибо я лишен всякого утешения и от самых родителей и родственников моих, не только помощи от друзей моих. Ибо все, боясь Саула, не смеют подать мне помощь.

Господь же восприят мя. Давид сказал сии слова в утешение свое. ХОТЯ, говорит, и ВСЕ оставили меня, но Господь взял меня под кров свой и покрывает и избавляет меня от врагов моих*).

*) А Божеств. Максим говорит: Искусно отцем и матерью выражает писанный закон и телесное служение в оном, за уступлением которых обыкновенно воссияет в сердцах достойных свет духовного закона и дарует свободу от рабства по плоти.

11. *Законоположи ми, Господи, в пути Твоем.* Вместо «положи закон» Акила перевел «вразуми», т.е. научи меня спасительным законам Твоим, чтобы мне ходить духовным путем, ведущим людей к Тебе, Господи!*)

*) Ориген: После закона Моисеева молится о положении ему закона на пути Господнем, так как он еще не на пути Господнем. Думаю, что он говорит: положи мне закон—смотря на закон духовный—Евангелие, дабы, получив такой Закон от Тебя, я совершал путь, о котором говоришь: Я путь (в Катенах).

И настави мя на стезю праву. На углаженный (говорит) путь спасения направь меня, Господи, чтоб я не блуждал и не падал в строптивые помышления о грехе.

12. Н*е предаждь мене в души стужающих ми враг моих ради.* Говорит, не предай меня, Господи, душам оскорбителей, вместо оскорбляющим меня воинам по описанию, дабы, взяв меня в свои руки и победив меня, не радовались враги мои. Это говорит о Сауле.

Яко восташа на мя свидетели неправеднии. Давид ЗДЕСЬ говорит о Сауле, который неправедно и ложно свидетельствовал, что Давид имеет намерение умертвить его.

И солга неправда себе. Вышеозначенное свидетельство Саула, говорит, солгало себе, т. е. не оказалось истинно. Ибо я ни в чем не обидел Саула. Или можно понимать и так, что свидетельство и неправда Саула, клонящаяся к тому, чтобы поймать меня в руки, обманулась,—не достигла желаемой цели своей. *).

*) Феодорит: это взято из общего употребления. Ибо и у нас о тех, которые злоумышляют, но не могут причинить вреда, говорят: он себе сделал вред, а не мне, так и блаженный Давид сказал: солгала неправда себе.

13. *Верую, видети благая Господня.* Верую, говорит, Святому Духу, который удостоверяет меня, что я одержу победу и получу царство и следовательно, буду наслаждаться благами Его.

На земли живых. В этом мире. Ибо земля живых есть этот мир, а земля умерших есть ад. Впрочем, можно понимать и так, что царе-пророк здесь учит о воскресении из мертвых и землею живых называет царство небесных и благами те (блага), которые приготовил Бог любящим Его *).

*) По мнению Григория Нисского видение здесь означает—получение наслаждения, то есть верю, что получу от Господа блага, как означают тоже и сии (слова): и увидишь благая Иерусалима—вместо получишь, будешь вкушать. Другой толковник говорит: Быть может сия земля есть (земля) мертвых. Посему мы не иначе видим блага Господни, как в зерцале и загадке. А земля живых— земля в обетованиях, в вечной жизни.

14. *Потерпи Господа.* Это и последующее за сим слово Давид обращает к самому себе и повелевает самому себе петь сии псалмы и ими облегчать свою печаль, чтоб не упасть (духом) от чрезмерной скорби. Потерпи— поставлено вместо пожди и ожидай помощи от Господа.

Мужайся, и да крепится сердце твое, и потерпи Господа. Сии возглашения, которые Давид обращает здесь к самому себе, доставляют душе бодрость и утешение. Ибо, будучи один, он утешается и ободряется сам собою. А повторяет потерпи Господа—для большего облегчения сердца своего *).

*) Феодорит: В вышеозначенных (словах) Давид подает увещание всем людям.

Псалом 27

Псалом Давиду

По мнению Феодорита Давид сочинил и сей псалом, когда еще был гоним от Саула*). Но приличен и каждому человеку, подвергнувшемуся бедствиям.

*) Кирилл говорит, что этот псалом поется и от лица уверовавших во Христа, когда они призывают Его на помощь. То же говорит и Афанасий.

Ст. 1. К *Тебе, Господи, воззову.* Господи, говорит, к Тебе одному буду взывать (сильно), так как на одного Тебя я взираю, ибо я оставлен всеми сильными в войне. А взыванием выражает великое напряжение и силу молитвы*).

*) Великий Василий говорит: не пропускай мне слова: воззову. Но узнай, что когда кто просит у Бога земного, употребляет слабый голос, а когда небесного, сильно взывает и вопиет. Почему в писаниях святые взывали к Богу. Также Феодорит: Воззову, поставил не в отношении к голосу, а в отношении к усердию и сильной и прилежной молитве.

Боже мой! да не премолчиши от мене. Не пропусти меня (слова мои), говорит, Господи, мимо слуха. Ибо это означает в переносном смысле—премолчи. Потому что, по словам Феодорита, те, которые не хотят выслушать кого либо, молчат, и ничего не говорят к тем, которые домогаются чего либо у них.

Да не когда премолчиши от мене. Не пропусти, говорит, мимо слуха, Господи, когда либо слова мои, поелику я имею нужду в Твоей помощи.

И уподоблюся нисходящим в ров. Если, говорит, Ты Господи, не услышишь меня и не поможешь мне, я тотчас сравнюсь с мертвыми, иначе—умру. Ибо рвом называется гроб. Или под рвом должно разуметь пропасть, в которой уже не может быть подана помощь тому, кто впадет в нее, по причине безысходности ее и невозможности освобождения от оной.

2. *Услыши, Господи, глас моления моего, внегда молитимися к Тебе, внегда воздети ми руце мои ко храму святому Твоему.* Храмом Давид называет здесь скинию Моисея, к которой, простираясь умственно и по положению места, он поднимал руки свои и просил Бога, хотя и далеко был от скинии телом, так как пребывание он имел на горах по причине гонения Саула. Ибо так и Даниил, молившийся в Вавилоне, отворял окна дома своего, обращенные к месту Иерусалима не потому, что он ограничивал Бога Иерусалимом, но потому что знал о бывшем там явлении Бога, как говорит Феодорит. Или под храмом должно разуметь небо, согласно с словами: живущий на небесах посмеется им (Псал.2, 4)*).

) И божественный Кирилл:* Воззванием здесь называет не высокий, или громкий голос, ибо так молиться неприлично святым; но усилие и непрестанное углубление ума в Боге. Ибо он некоторым образом принимает и таковые голоса молящихся, когда они во время молитвы воздевают преподобные руки. У иудеев нет этого обыкновения— воздевать руки во время молитвы; но для пребывающих во Христе это не новое занятие. Распростертием рук они выражают честный образ спасительного креста, исповедуя самым делом, что они посвятили себя Христу, и в кресте Его поставляют свою славу, как причастники страданий Его. Взяв на себя крест и последуя Ему, по Его наставлению, мы из себя делаем образ креста. Но между молитвою, прошением и благодарением есть различие. Когда у нас недостает чего (из сих), тогда мы молимся. Когда, представив достоинство Божие, я прошу чего у Бога, тогда я молюсь. А когда уже сделаюсь другом (Его), тогда благодарю. Так и Павел, восходя от меньшего к большему, говорит: прошу совершать молитвы, прошения, моления, благодарения (1.Тим.2, 1).

3. *Не привлецы мене со грешники.* Не повлеки, говорит, меня, Господи, на осуждение вместе с грешниками, т.е. иноплеменниками, как живущего и обращающегося с ними. Ты знаешь, что я живу между ними против воли, по насилию от гонения Саулова. Когда молимся в семь псалме о себе, то под грешниками должны разуметь неверных и еретиков, или демонов.

И с делающими неправду не погуби мене. Этим стихом изъясняется предыдущий и выражает одну и ту же мысль с предыдущею*).

*) В рассуждении сего божественный Кирилл вопрошает и говорит: Но может быть кто скажет: разве дерзающие говорить подобное были безгрешны? И как они приписывают себе непорочность? На сие скажем: Все мы имеем привычки греховные, но когда кто либо сделает чрезмерно важные преступления, как бы опустив все узды для беззакония, тогда ум кротчайших (людей), стыдясь того, в чем сознает себя преступником, просит Бога—не попускать ему падать в чрезмерный преступления и избирать гнусную и ненавистную жизнь явно и открыто. Посему согласно с сими словами божественного отца мы должны почитать грешниками и делающими беззаконие согрешающих смертно и явно, также тех, которые в сердце своем враги, а устами лицемерно выражают дружбу. Красиво изъяснил это слово и Ориген так: иудеи обвиняли Иисуса, говоря: ты ешь и пьешь с грешниками. Но Он, не получая вреда от них, сверх того приносил пользу. Так поступает и подражатель Христов. Но если кто не приготовлен и без силы вринется в такую опасность—пребывание с грешниками и делающими беззаконие, тот, не сделав им никакой пользы, сверх того себя погубит. Итак пророк здесь желает, дабы себя приготовляли так, чтобы быть и с грешниками и делающими беззаконие, но не увлекаться ими (в Катенах).

Глаголющими мир с ближними своими, злая же в сердцах своих. Некоторые из друзей Сауловых, представляясь наружно друзьями Давида, тайно злоумышляли против него, а больше всех сам Саул. Почему здесь говорит о них*).

*) Феодорит: блаженный Давид умоляет не иметь никакого сообщения с употребляющими обоюдность, ибо гнусны, говорит, те, которые иное говорят, а иное думают, почему желает, чтоб они познали воздаяния, соответствующие злоумышлениям их.

4. *Даждь им, Господи, по делом их, и по лукавству начинаний их.* Произнеси, говорит, на них, Господи, осуждение соответственно и прилично злости их и лицемерным и злым делам их.

По делом руку их даждь им. Сим повторением слов Давид выражает скорбь и болезнь души своей, воспламеняясь ревностно, которую питал против греха*).

*) Другой толковник говорит: дела их—суть дела состоялся в расположенности, а дела рук их—зависящие от деятельных сил, поскольку приводится в действие то, что состояло в намерении.

Воздаждь воздаяние их им. Дай, говорит, Господи, должное им отмщение за зло и лукавство их. Но из сих слов открывается, что Давид проклинает их не потому, что был памятозлобен и зол, но потому что любил правду, почему и старается, чтобы приблизилось наказание за зло, чтобы они, изменившись, сделались лучшими.

5. *Яко не разумеша в дела Господня.* Потому, говорит, что они доселе не поняли домостроительства и долготерпения Божия, т. е., что Бог столько терпит злым для того, чтобы и зло их открылось и в надлежащее время они были наказаны непростительно.

И в дела руку Его. Тех, говорит, дел Господа, которые Он производит с правым и справедливым намерением. Ибо руки здесь означают дела производимые с разумом*).

*) Еще иной: Из дел Господа одни видимы, а другие невидимы, в которых несведущие подвергли себя наказаниям. Или под делами Господа разумеются слова Его, а под делами рук Его—творения Его, по Феодориту.

Разориши я и не созиждеши. Это пророчество о совершенной погибели злых. Когда, говорит, они падут, уже более не встанут*).

*) Слова Феодорита: У худых строителей всецело разрушается злое их строение. И отсюда видно, что и это сказал пророчески, так как и прежде сказанное, не проклиная их, но предсказывая будущее. Ибо не сказал: разрушь, но разрушишь и не созиждешь.

6. *Благословен Господь, яко услыша глас моления моего.* Достоин, говорит, Господь быть благословляемым и прославляемым. Поелику Давид был уверен, что он получит то, чего просил; то посему говорит, что Господь услышал его.

7. *Господь помощник мой, и защититель мой.* Это выражает уверенность в том, что Господь помощник Его.

На Него упова сердце мое, и поможе ми. Поелику, говорит, я уповал на Бога, как единственно истинного, то посему я не обманулся в своей надежде, но получил от Бога помощь.

И процвете плоть моя, и волею моею исповемся Ему. Тело мое, говорит, которое прежде иссохло было от беспокойства и злострадания, теперь ожило и прозябло, как растете. Посему от воли, или произвольно и охотно, а непринужденно буду славословить и благодарить Господа. Подобно сему и следующее: волею принесу Тебе жертву (Пс.53, 6). А исповеданием называет благодарение, как мы изъяснили*).

*) Божественный Кирилл сказал: Я, говорит, получил помощь, так что и плоть моя процвела, по причине великого утешения. Ибо написано: когда весело сердце, то и лице цветет. А находящееся в печали помрачается. Ибо скорби сильно изнуряют лице, а веселие восстановляет.

8. *Господь утверждение людей своих, и защититель спасений христа своего есть.* Господь, говорит, укрепит посвятившийся ему народ иудейский и будет сражаться за спасение помазанного, по повелению Его, царя. А это говорит Давид о себе и о всем народе своем, потому что знал имевшую последовать перемену, что он будет поставлен царем вместо Саула.

9. *Спаси, Господи, люди твоя и благослови достояние* (наследие) *Твое.* Имея в скором времени получить царство, Давид посему молится о народе Божием—Израиле. В книге Исхода Бог назвал израильтян народом избранным, или наследственным, сказав: Будете мне народом избранным (Исх. 19, 5).

И упаси я и возми я до века. Паси, говорит, народ Твой, Господи, и царствуй мысленно над ним вмести со мною, царствующим над ним чувственно; и вместе со мною давай ему надлежащие советы. Также посредством знамений и побед возноси его всегда*). Вышесказанное проклятиее—дай им, Господи, по делам их и прочее, можно понимать о распявших Христа иудеях. Они, будучи весьма злы, не уразумели чудес, произведенных Господом. Посему когда они низринулись и пали, уже не восстали из рабства. А Бог укрепил верный народ христианский и прочее. Вышесказанная молитва—спаси, Господи, люди твоя—может быть произносима ко Христу; она, говорю, может быть читаема ко Христу о народе из язычников, данном Ему в наследие, то есть, о христианах. Ибо этот народ упас Христос и истинно возвысил и возвеличил его и в настоящем и в будущем.

*) Феодорит: Приличная молитва о народе. Достойно удивления в Давиде и то, что он, будучи гоним народом (который против него воевал вместе с Саулом), приносил Богу молитву о нем. Ибо он предвидел будущую перемену его и не смотрел на обиду, но на будущее служение.

Псалом 28

Псалом Давиду, исхода скинии

В историческом смысле этот псалом есть завещание священникам и левитам касательно исхода скинии, то есть, исхождения ее из храма. Он завещает, что должны делать в следующий день священники. Именно—что они должны приносить сынов (овнов или агнцов), должны также приносить Богу славу посредством хвалений и псалмов; должны приносить и честь своею благочинностью и благоговением, и все это должны приносить во дворе храма, а не в другом каком либо месте. В высшем и переносном смысле этот псалом относится к исходу души из тела, как говорят великий Афанасий и Василий, так как Апостол называет оное жилищем. Ибо тело есть жилище и дом души. Итак псалом завещает, что должно делать—как приготовляться к исходу из тела, или к смерти и к переселению из сего мира, так как производимые кем либо в сей жизни добрые дела могут быть пособием и напутствием для души в другую жизнь*)

*) Слова Феодорита: Этот псалом по истории относится к царю Езекии. Он повелевает в нем священникам приносить Богу хвалы, славословия и жертвы, так как одним священникам токмо позволено входить в храм. Оный относится также и ко всеобщему нашему царю Христу, который, разрушив заблуждение касательно идолов, просветил вселенную лучами Богопознания. Тот же Феодорит замечает, что он не нашел надписи этого псалма в экзаплах Оригена, но только в некоторых списках.

Ст. 1. *Принесите Господеви сынове Божии! принесите Господеви сыны овни.* По изъяснению Василия Великого сыны Божии суть апостолы. Так и Господь наименовал их, назвав отцем их Бога: *восхожу к Отцу моему и Отцу вашему* (Иоан. 20,17). Посему сыны овнов суть христиане, уверовавшие из язычников, которых отцы, по Феодориту, уподоблялись бессловесным животным по заблуждению в идолопоклонстве. Итак Давид возбуждает Апостолов приводить к Богу язычников. Сочетание слов должно быть следующее: Сыны Божии! приносите Господу, приносите сынов овнов. Для большей выразительности приносите сказал дважды. Можно разуметь и иначе. Сыны Божии суть те, которые усыновились Христу чрез новое бытие в святом крещении и показались совершенными в добродетели. Сыны овнов суть те из христиан, которые рождены от Апостолов евангельскою проповедью, но которые еще не совершенны. Ибо под овнами, если угодно, можешь разуметь Апостолов, как предшествующих стаду Христову. Итак Давид говорит как бы следующее: Вы—совершеннейшие—руководствуйте к благочестию и добродетели менее совершенных. Поелику и это благоприятно и благоугодно Богу. Ибо Господь сказал Петру: *если любишь Меня, паси овец моих* (Иоан. 21, 17).

Принесите Господеви славу и честь. Принесите, говорит, Богу славу исповеданием устным, честь, страхом и хранением заповедей Божиих. Ибо если, по словам Апостола, чрез преступление закона бесчестят Бога; то явно, что, напротив того, сохраняющий заповеди Божии почитает Бога дающего заповеди*).

*) Василий Великий говорит: Славу приносят Господу в добрых делах, по сказанному: чтобы видели ваши добрые дела и прославили Отца вашего небесного; честь—когда чтят Бога, по притче, от праведных своих трудов. И всякий, удачно говорящей о Боге, приносит Господу славу и честь; также и тот, кто может изложить причины, по которым создано все и по которым содержится и будет приведено на суд, и кто ведет жизнь сообразную с таковым разумением. Афанасий Великий: Здесь деятельность есть напутствие в будущую жизнь. И кто приносит Господу в добрых делах славу и честь здесь, тот приготовляет себе славу и честь в день праведного воздаяния от судии.

2. *Принесите Господеви славу имени Его.* Принесите, говорит, славу имени Его похвальными и богоугодными делами. Потому, что грешникам сказано: по причине вас имя Мое злословится язычниками (Ис.52, 5). Язычник и неверный, видя жизнь христианина, когда она хороша, хвалит и прославляет Христа (говоря), что Он учитель добродетели; а когда жизнь христианина порочна, обвиняет и

злословит еще более Христа, как учителя зла. Посему-то говорит: принесите Господу похвалу имени Его, или Ему самому, принимая сие за описание.

Поклонитеся Господеви во дворе святым Его. До пришествия Христова святой двор был—иудейский, то есть Иерусалимская синагога, по изъяснению Василия Великого, а по пришествии Христовом и причинении Христу иудеями крестной смерти, двор их опустел. В последствии времени святым двором сделался двор Христов—христианская церковь и вера. В сей то церкви Давид побуждает христиан покланяться, запрещая незаконные собрания еретические, и избирая одну только преданную Христом веру. Можно под двором разуметь и небесный (двор). Посему те, которые насаждены здесь—в дому Господнем долу, то есть в церкви верующих, процветут и там—в горнем, в небесных дворах Божиих*).

*) Посему тот же Василий говорит: Итак не вне сего св. двора должно покланяться Богу, но в нем самом, дабы, находясь вне двора и развлекаясь внешними, не потерять пребывания во дворе Господнем. Многие стоят в виде молящихся, но не находятся во дворе, по причине рассеянности ума и по причине увлечения рассудка их суетною заботливостью. А боготворящий чрево, славу, или сребро, или что другое паче всего им уважаемое, и не кланяется Господу и не находится во дворе святом, хотя по-видимому и достоин чувственных собраний.

3. *Глас Господень на водах.* По мнению Василия Великого в этих словах заключается пророчество о том голосе, который возгласил Отец небесный над рекою Иорданом, во время крещения Христова, говоря: Сей есть Сын Мой возлюбленный, к которому Я благоволил (Матф.3, 17)*)

*) Тот же Василий: Наш голос есть сотрясенный воздух. А. голос Господень напечатлевает образ во владычественной части души для представления чего либо неизвестного ей без сотрясения воздуха, так что сие изображение имеет сходство с бывающим часто в сновидениях. Ибо как в сонных мечтаниях без сотрясения воздуха мы воспоминаем некоторые слова и звуки, не принимая голоса чрез слух, но чрез одно напечатление в сердце нашем, так должно думать рождается голос Божий в пророке.

Бог славы возгреме. Отец, говорит, возопил на Иордане тем голосом, который называет громом, потому что он пришел с неба, с которого слышатся громы и потому, что Он был сильный и славный. Богом славы называется вместо имени славный, подобно тому, как называется и Богом истины—истинный, Богом отмщений—мститель, Богом сил —сильный, Богом милости—милостивый, и другими подобными. И это—свойство Ветхого Завета, что он употребляет родительные притяжательные вместо прилагательных.

Господь на водах многих. Господь, говорит, явился на водах Иордана, а чрез сии воды явился и на всех водах, которые и освятил освящением вод Иорданских*).

*) Ориген говорит: Глас Господа просто на водах; а сам Господь на водах многих. И как гром сильнее голоса, так голос Бога сильнее всякого слова (в издан. своде).

4. *Глас Господень в крепости.* Глас, говорит, Господа бывает в том муже, который крепок против страстей. Сей голос укрепляет его и подает советы, что делать ему*).

*) Василий Великий говорит: Как в колесе бывает голос, так в крепости состоит голос Господа. Ибо кто может все в укрепляющем Христе, тот слышит заповеди Господа и исполняет (их). Итак голос Господа не в слабой и изнеженной души, но в производящей с силою и крепостию добро.

Глас Господень в великолепии. Глас Господа, говорит, бывает в великолепном муже, то есть, презирающем земное и мудрствующем о небесном. Посему крепостью, о которой сказал выше, изображается упражняющийся в деятельной добродетели, а великолепием, о котором говорит здесь, указывается занимающиеся добродетелью созерцательною*).

*) Тот же Василий: Величие есть добродетель, производящая великое прекрасно.

5. *Глас Господа, сокрушающаго кедры.* Кедровое дерево иногда принимается в хорошую сторону по негниению, всегдашней живости и благовонию, согласно с сими словами: праведник процветет как финик, и как кедр на Ливане умножится, (Пс.91, 13). А иногда принимается в худую сторону, по

причине бесплодности и неудобной наклоняемости, согласно с сими словами: я видел нечестивого превозносящегося и поднимающегося, как кедры ливанские (Пс.36, 35). А здесь Давид кедрами называет демонов, по причине высоты и гордости (их); так как гордость низринула их с неба. Голос, говорит, Господа, бывает—когда? Когда Он сокрушает или смущает демонов. Ибо после Господа надобно поставить черту, чтобы подразумевать бывает. Например: глас Господа бывает, потом читать следующее: когда Он сокрушает кедры. Сей образ выражения употребил псалмопевец ниже сего*).

*) Василий Великий под сокрушаемыми кедрами разумеет полагающихся на тленные вещи мира, по причине гордости и возношения ума, которые и называются кедрами Ливана по той причине, что радуются о чужой высоте.

И стрыет (сокрушит) *Господь кедры ливанския.* Гора Ливан есть высокая палестинская гора, лежащая между Иудеей и Финикией и питающая многие кедры, которая была посвящена храмам идолов. Посему Давид кедрами Ливана здесь называет идольские жертвенники, находившееся на нем, означая содержащим содержимое. Кедрами называет идольские жертвенники по той причине, что они сходны с кедрами, как по высоким вершинам, так и по множеству и бесплодности. Итак, Давид пророчествует о разрушении и сокрушении сей горы, и сим самым загадочно открывает и сокрушение находившихся на ней идольских жертвенников.

6. *И истнит* (сотрет) *я яко тельца ливанска.* Как, говорит, Бог чрез Моисея стер и рассыпал поставленного евреями у Хорива тельца, так Он сотрет и кедры Ливана и находящееся на нем жертвенники, как говорят Василий и Кирилл. После— тельца—(на греческом) надо поставить запятую, и потом отдельно читать—Ливан, чтобы мысль была следующая: что Бог сотрет кедры, то есть, Ливан весь, а не часть.

И возлюбленный, яко сын единорож. Здесь слово о Христе. Ибо возлюбленный есть Христос, как единорог. Так назвал Его Отец, когда сказал: это сын мой возлюбленный (Матф.3,17). Он— как сын единорогов—по непобедимой силе, непорабощению и свободе. Таково животное единорог:— непреодолимо и свободно, как это показывает книга Иова: захочет ли единорог служить тебе, или спать при яслях твоих? (Иов. 39, 9). Иначе—никогда. Заметь при сем, читатель, что когда Сын приносит Себя в жертву Отцу за грехи наши, тогда называется агнцем и овцею, как в следующих словах: се агнец Божий (Иоан.1, 36); также: как овца на заклание веден был (Ис.52,7). А когда нужно отмстить и низложить жестокость диавола, тогда называется сыном единорогов. Может также Христос называться Сыном единорогов и по одностороннему своему рождению как по божеству, так и по человечеству. Потому что по Божеству Он рожден от Отца без матери, и по человечеству рожден от матери без отца. И хотя кедры Ливана и демоны сокрушены и стерты, но Христос непобедим есть и будет. Ибо и врата адовы не преодолевают Церкви Его*).

*) По словам Велик. Афанасия, возлюбленный лик Апостолов есть сын единорогов. А единороги суть святые пророки и патриархи, которых сыны Апостолы, по той причини, что и они имели рог и крепость свою в Боге. А по Феодориту согласно с историею при Езекии Ассириане будут сокрушены, как кедры, а возлюбленный народ иудейский будет непобедим по своей силе, как единорог.

7. *Глас Господа пресыцающаго пламень огня.* Здесь недостает—бывает, чтоб было: глас Господа бывает. Давид в сих словах пророчествует во-первых о пещи трех отроков в Вавилоне, которая, быв рассечена Божиим ангелом, показалась духом росы шумящим. Во-вторых (пророчествует) о той пещи, которая приняла различных мучеников Христовых. Можно также разуметь, согласно с Василием Великим, о том приговоре, который произнесет Христос в день суда. Ибо сей приговор рассечет или разделит тогда пламень огня и силу света сего пламени предоставит праведным, а силе жжения и мучения предаст грешных*).

*) По словам Феодорита: Лик св. Апостолов, получив в виде огненном дар Всесвятого Духа, который светил для них, но не жег, а в будущей жизни сугубое действие огня быв разделено, будет светить подвижникам добродетели и жечь любителей зла. Посему наказание беззаконных называется и тьмою, так как действие света для них прекратится. Подобное случилось в купине. Отделив силу огня жгущую, Бог показал Моисею одну светящую. Сие-то значат слова: глас Господа пресекающего пламень огня.

8. Г*лас Господа стрясающаго пустыню.* И здесь недостает слова *бывает,* чтоб была мысль: глас

Господа бывает. Пустынею Давид называет язычников по причине пустоты (в них) касательно богопознания и недостатка воды духовного учения, а равно и плодов добродетели. Сию пустыню Христос, по пришествии своем, *пересоздал,* во-первых потрясши и привлекши ее к Себе, а потом возделал ее ралом веры.

И стрясет Господь пустыню Каддийскую. Потрясет, говорит, Господь, не всю пустыню, но каддийскую, Каддис, (святую)— посвященную Ему и достойную Его. Ибо—Каддис означает святой*).

*) Кадис с одним «д» означает в священном Писании многие так называемые места: Быт.14, 7. Числ.13, 27. Втор. 32, 53. 1 Макк.11, 63, и в других, а Каддис с двумя «д» означает—святую.

9. *Глас Господень свершающий елени.* Сими словами некоторые доказывают, что—глас Господа сокрушающего кедры, глас Господа пресккающего пламень огня, и глас Господа потрясающего пустынею, не поставлены с опущением—бывает, как мы изъяснили, но—по косвенному сочинению, или имеют форму разнородную и разнопадежную, то есть, поставлены сокрушающего, пресекающего и потрясающего, вместо—сокрушающий, пресекающий, потрясающий; ибо разнородная форма бывает, когда принимается мужской род вместо женского, а разнопадежная, когда поставляется родительный падеж вместо именительного. Оленями Давид называет учеников Христовых. Ибо как олень пренебрегает вредом ядовитых змей *) и ловит их посредством своего носа и обоняния, извлекая змей из нор их вон чрез втягивание в себя воздуха, ртом своим он умерщвляет их: так, по мнению Василия Великого, и каждый ученик Христов получил власть наступать на змей и скорпионов и всю силу вражию (Лук. 10, 19). Сей-то, говорит, голос Христов совершил и укрепил учеников Его на пути евангельской проповеди и добродетели, то есть, вышеозначенный, говорящий: се даю вам власть и проч. Посему ученики Христовы ловили умственных змий духом дыхания своего и умерщвляли их силою слова, которое произносили из уст своих.

*) Лань не только выше вреда от змей, но еще, по словам Великого Василия, съедаемая ею ехидна служить для нее очищением, как это говорят наблюдатели сего.

И откроет дубравы. Дубравами Давид называет здесь лесоподобные и бесплодные души язычников, в которых гнездились, на подобие зверей, различные жестокие страсти. Сии-то, говорит, души откроет и очистит голос или глагол Господа, изгоняя из них густую тьму. Ибо, по словам Павла, слово Господа острее всякого меча обоюдуострого (Евр.4,12), чтобы чрез очищение леса открылись звери, скрывавшиеся в нем и были легко уловлены ланями, то есть, учениками Господа*).

*) По словам Феодорита: Дубравами назвал капища идолов, как совершенно бесплодные, каковы и дубравы, или рощи. Лучшие земледельцы обыкновенно, посекая их и обнажая занимаемую ими землю, насаждают плодоносные деревья и сеют ядомые семена. То же делают и земледелатели вселенной: исторгнув с корнем капища идолов, они вместо оных насадили церкви Божии. Посему в храме Его всякий глаголет славу.

И в храме Его всякий глаголет славу. Кто только, говорит, уверовал во Христа, будет воздавать славу во храме Божием, находящемся во всяком месте, а не одни иудеи и не в одном иерусалимском храме. Говорит славу каждый верующий, когда поет песни Господу, благодаря Его, как Избавителя и Спасителя своего; а говорит такую песнь, смотря по требованию времени*).

*) К сему присовокупляет Василий Великий: Да слышат и постыдятся непрестанно выказывающие слабость языка в храме Божем, и напрасно входящие в оный. И если бы только напрасно, а не и со вредом! Бывающий в храме Божием возвещает не злоречие, не суетность, не слова исполненные гнусными предметами; но в храме Его всякий глаголет славу. Ибо там стоят святые ангелы, записывающее у себя слова; предстоит сам Господь, взирающий на расположенность входящих. Молитва каждого известна Богу, как того кто от усердия и с основательным разумением ищет небесного, так и того, кто наружно—набожно произносит устами, а сердце его далеко отстоит от Бога. Вся тварь как молчащая, так и говорящая, как премирная так и земная прославляет Создателя; а жалкие люди, оставив дома и притекши в храм, по-видимому, с намерением получить какую-нибудь пользу, не прилагают внимательных слухов к словам Божиим, не приходят в сознание своего естества, не скорбят о том, что возобладал ими грех, не скорбят, приводя на память свои грехи, не трепещут суда, но, улыбаясь и подав одни другим правые руки, место молитвы делают домом многословия, не внимая свидетельству псалма

говорящего, что в храме Божием всякий глаголет славу. А ты не только не говоришь, но и другому препятствуешь, обращая его к себе и своим шумом заглушая учение Духа.

10. *Господь потопа населяеть.* Под потопом разумеет здесь язычников, как потопленных наводнением страстей, Итак Христос, говорит, поселит язычников в странах, то есть, в церквах Своих или, по разумению Василия Великого, понимай Божественное крещение, которое потопляет грехи. Христос введет сие крещение в церкви свои.

И сядет Господь царь во век. Царь верных—очищенных крещением есть Христос, как сам Он сказал: дана Мне власть на небеси и на земли (Матф.28,18). Сядет—сказано вместо—пребудет царем всегда. Ибо сидение означает неподвижное водворение*).

*) Тот же Василий говорит: По просиянии души и с потопа крещения Бог, водворившись в ней, делает ее для себя как бы престолом своим.

11. *Господь крепость людем своим даст.* Христос, говорит, даст народу христианскому, против которого воюют тираны, демоны и страсти; Он, говорю, даст ему силу, чтобы победил всех их.

Господь благословит люди своя миром. Когда, говорит, народ Христов находится в борьбе от врагов, Христос укрепит его, для одержания победы над ними, как говорит Феодорит; а когда находится во время мира, Он благословит его, то есть, удостоит своей благодати, посредством Святаго своего Духа. Или сказал—благословит вместо—похвалит его, так как и он благодарит, благословит Христа, как Спасителя своего.

Псалом 29

Псалом песни, обновления дому Давидова

Что такое псалом песни—мы сказали в 9-й главе предисловия. А об остальной части надписи настоящего псалма находятся различные объяснения. Некоторые говорят, как-то Афанасий Великий, что домом названа здесь душа Давидова, как сделавшаяся жилищем пророческого дара Святаго Духа. Обновлением названо обновление души его, когда, по учинении любодейства с Вирсавией и убиении Урии, чрез пламенное покаяние он опять удостоился получения дара пророческого и стал пророчествовать по прежнему. Так объясняет упомянутый Великий Афанасий. Другие домом называют Церковь христианскую, а обновлением—обновление Церкви, произведенное святым крещением. Некоторые обновлением назвали праздник, который совершал Езекия, после убиения Ассириан, в храме Господа, по своему величию уподоблявшийся обновлению храма*).

*) Василий Великий говорит, что этот псалом пророчествует об обновлении храма, созданного Соломоном. Также и Григорий Богослов: В день обновления поет (Давид) этот псалом, именуя (его) некоторым обновлением дома, который составляет, мы удостоившиеся быть, именоваться и делаться храмом Божиим. Еще Феодорит: Обновлением дома называет новоделание человеческой природы, которое Владыка Христос совершил, когда принял за нас смерть, разрушил сию смерть и даровал нам надежду примирения. Этот псалом образно приличествует Езекии, а самою истиною—всей природе человеческой. Ибо как он, восприяв высокую о себе мысль, что показывает история, содержащаяся в 2 книге Паралипоменон (32, 25), получил приговор к смерти, но благодатью Божиею обрел жизнь; так и прародитель Адам в чаянии быть Богом и в высокоумии своем против Создателя предан смерти, но Божиим человеколюбием обрел воскресенье. Нисский говорит: Надписи, содержащая исход из скинии и сия— об обновлении дома Давидова, близки одна к другой и по месту и по мысли. Ибо если мы не выйдем из истинной скинии, то истинный наш дом не обновится.....Итак когда мы желаем молитву сделать жилищем Божиим, то должны выйти из плотской души, ибо невозможно иначе обновиться дому нашему чрез обновляющего нас своим обитанием в нас, если не будет совершен исход (из) скинии чрез отчуждение от плотской жизни.

Итак сей псалом, имеющий в надписи: псалом песни, обновления дома—пророчествует, какие слова и песни надлежало петь или Давиду, или церкви, или Езекии. Ибо к каждому из них этот псалом

может относиться. Что же касается до имени Давида, то его надобно читать отдельно от—дома. Оно показывает творца псалма.

Ст. 2. *Вознесу Тя, Господи, яко подъял мя еси.* Как может смиренный человек вознести высокого Господа? Без сомнения не иначе, как признавая Его, согласно с словами Великого Василия, высоким. Ибо тогда человек величает Бога—когда почитает и называет Его величайшим: как напротив унижает и умаляет Бога, когда мыслит и говорит о Боге низкие и неприличные мысли и слова. Сказал—Ты поднял меня, вместо— поднес и облегчил меня падшего под грехом, подложив под меня руку помощи своей*).

) По словам Василия Великого:* Ты поднял—означает—Ты возвел меня от стремления вниз, подняв на возвышенность, подобно тому как поднимает кто либо рукою и держит на поверхности воды неумеющее плавать дитя.

И не возвеселил врагов моих о мне. Если разуметь сии слова о Давиде, то они показывают, что Бог не возвеселил врагов Давидовых после того, как чрез пророка Нафана угрожал предать им царство Давидово и не предал. А если понимать о Церкви, то врагами называет демонов, если же—о Езекии, то врагами называет Ассириан. Сих то врагов, говорит, не возвеселил Ты, Господи, то есть, не дал им порадоваться надо мною*).

*) Говорит божественный Василий: Впрочем не скорби посылаемые на святых для испытания доставляют невидимым врагам нашим радость; но когда в скорбях изнеможем и когда мысли наши стеснятся при утомлении нашем от частых злостраданий, тогда они веселятся, рукоплещут и радуются.

3. *Господи Боже мой, воззвах к Тебе и исцелил мя еси.* Ты, говорит, Господи, уврачевал меня спустя немного времени после греха. Ибо как только Давид сказал: согрешил пред Господом моим, тотчас услышал от Нафана слова: Господь простил согрешение твое. Также и Церковь, призывая Бога во время святого крещения, тотчас очищается от ран греховных. Равным образом и Езекия, по возложении на себя вретища, как только призвал Бога, вдруг получил исцеление от язвы—осады Ассириан, или и от смертоносной болезни своей *).

) Тот же Василий:* Блажен тот, кто глубоко познает свою рану; таковый может прийти ко врачу и сказать: исцели душу мою,. яко согрешил пред тобою... Этот голос: Господи Боже мой—показывает внутреннюю расположенность и приличен пророческому званию. Бог принадлежит не всем, но только тем, которые присвоились Ему любовью: Бог, говорит, Авраама, Бог Исаака и Бог Иакова. Если б Он был Богом всех, то не было бы сие свидетельство о них исключительно.

4. *Господи, возвел еси от ада душу мою.* Если сии слова понимать о Давиде и Церкви, то Бог освободил душу Давида и верующих от тьмы греховной. Или это говорит о разрушении и сокрушении ада, также об освобождении душ из ада, которое даровал им Христос, как говорит Кирилл. Если же понимать и об Езекии, то сие слово показывает, что Бог освободил его от тьмы плена, который производит в душе тьму печали.

Спаслъ мя еси от нисходящих в ров. Что Давид сказал выше, то говорит и здесь, ибо свойственно благодарящим разнообразить изъяснение благодарности и сим более показывать свою признательность. Под рвом должно понимать бедствие, от которого нельзя избавиться. Ибо таков оный глубокий ров, или под рвом разумей гроб, или ад, потому что как гроб, так и ад находятся в глубине земли; и никто не может избавиться от них сам собою. Говорит, Ты, Господи, освободил меня от нисходящих в бедствие: и если разуметь сии слова о Давиде и Церкви, то ров есть душевное бедствие, а если разуметь о Езекии, то ров есть телесное бедствие. При сем надобно заметить, что не все последующие слова относятся к Давиду и к Езекии, но только некоторые. Таковы большею частью слова пророков; он не все сряду относятся к одному лицу, но одни идут к одному лицу, а другие к другому.

5. *Пойте Господеви преподобнии Его.* Пойте Господу, говорит, преподобные, то есть, праведники, добродетельные. Потому что те, которые не таковы—не суть праведники и добродетельные, хотя поют чувственно, но истинно не поют. Никакое гнилое дерево не приносит хороших плодов, как сказал Господь (Матф.7,18): так и сердце смертоносное и грешное не может приносить слова жизни и добродетели. Посему и Сирах сказал: не красна хвала в устах грешника (Сир.15, 9) *).

*) Почему Василий Великий сказал: Не тот поет Господу, кто произносит слова псалма устами, но

которые воссылают псалмопения от чистого сердца и которые преподобны и хранят правду Божию, те могут петь Богу... Итак очистите сердца, чтобы могли приносить плод Духу и, сделавшись преподобными, петь Господу разумно.

Исповедайте память святыни Его. Благодарите, говорит, за память святости Божией—за то, что она вспомнила нас, недостойных сего, по причине нечистот и грехов наших.

6. *Яко гнев в ярости Его и живот в воли Его.* Гневом Божиим здесь называет наказание и мучение; а яростью—негодование *). Целая мысль есть следующая: в негодовании Божием находится наказание и мучение, а в воле Его находится жизнь. Иначе: когда Бог негодует, тогда, как праведный, наказывает и мучит; но, как милостивый и праведный, Он желает всегда миловать и благодетельствовать. Посему наказание бывает от Бога по обстоятельству и против воли, и оно называется уже последующею волею Божиею; а благодеяние бывает от Бога, по естественной воле Его, которая именуется предыдущею волею Божиею: ибо Он чрез Иезекииля говорит: не хощу смерти грешника, но обращения и жизни его (Иез.33,11). Писание полагает напереди неприятное, а потом радостотворное; потому, что радостное кажется приятнее и слаще, когда следует за неприятным, как говорит: Я убью и оживлю, поражу и исцелю (Втор. 32, 39).

*) Тот же Василий Великий говорит: ярость есть суд о наведении чего либо прискорбного на заслужившего оное. А гнев есть уже болезнь и казнь. Сии слова мои сделаются яснее из примера. Врач, заметив на теле больного воспаление и скрытую рану какой либо части (тела), решается разрезать ее. Это называет Писание яростью. За сею решимостью врача о подании помощи следует самое действие, приводящее в исполнение решимость его, и секущее орудие, причиняющее рассекаемой части сильную боль, это—то названо гневом Божиим. И Феодорит ярости усвоил гнев, называя наказание гневом; а воли—жизнь. Ибо на сие есть воля Его, а не на то, что мы сами на себя навлекаем. Ибо Бог, говорит, не сотворил смерти и не радуется погибели живущих. Он привел в бытие все и бытия мира спасительны (Прем. 1,13). Также Григорий Богослов: Я, говорит, предал тебя, Я и помогу тебе; краткою яростью Я поразил тебя, а милостью вечною прославлю тебя: мера человеколюбия гораздо больше, нежели мера наказания.

Вечер водворится плачь, и заутра радость. Давид хочет показать сими словами то, что покаяние доставляет скорое и немедленное прощение греха, потому что кто плачет вечером, тот утром будет веселиться, будучи утешаем утешением и благодатью Святого Духа. Это изречение есть также пророчество об Апостолах Господа, по словам Василия великого и Феодорита: они вечером в субботу по погребении Господа плакали; а утром в воскресенье пасхальное возрадовались, когда муроносицы принесли им благовестие, что воскрес Господь. Равно и друзья Езекии после угрозы от Сеннахирима, царя ассирийского, собравшись вечером, плакали о будущем своем пленении, но по утру исполнились радости, когда увидели сто восемьдесят пять тысяч убитыми от Ангела Божия. Оказал — водворится, то есть, вселится в сердца как плач, так и радость *).

) Слова Велик. Василия:* Вечером называется этот век, в котором блаженно— плачущие вечером, при наступлении утра будут утешены. Ибо блаженны плачущие, потому что они утешатся: блаженны рыдающее ныне, ибо они возрадуются. Итак проводящие дни века сего, уже при окончании находящегося и к западу своему приближающегося, в оплакивании грехов своих, когда наступит истинное оное утро, возрадуются. Ибо сеющие ныне слезами, пожнут с радостью—то есть, в будущем.

7. *Аз же рех во обилии моем: не подвижуся во век.* Сии слова произносятся от лица Давида и Езекии: когда они находились в счастье, думали, что не будут несчастны никогда. Ибо изобилием называется богатое состояние, а движением—потеря такового благосостояния и богатства *).

*) По словам Василия Велик. Изобилие принадлежит душе, исполненной всякого рода дел. Она должна быть прежде охотно возделана и тогда уже утучниться от изобильного влияния небесных вод, чтобы могла принести плод одно в тридцать, другое в шестьдесят и сто и получить то благословение, которое говорит: благословены житницы твои и остатки твои (Вт. 28, 5). Также Василий говорит, что слова сии были причиною, по которой Бог попустил Давиду согрешить. „Поелику, говорит, будучи укрепляем благодатью Божиею, он возмечтал некогда о себе до того, что дерзко сказал: я сказал в изобилии моем, что буду неподвижен; то посему справедливо предан искусителю (тол. на 37-ой псалом).

8. *Господи, волею твоею подаждь доброте моей силу. Отвратил же еси лице Твое и бых смущен.* Сии слова произносятся от лица обоих упомянутых царей— Давида и Езекии. Каждый из них говорит, по Твоей воли, Господи, а не по моей собственной заслуги, доброта, красота, то есть блистательность, знаменитость царства моего имела прежде бывшую в ней силу. Ибо когда Ты отвратил от меня взор и промысл свой за мою мечтательность и гордость, я вдруг сделался смущенным, то есть тотчас потерял прежнюю мою светлость и пал в бедствия ж несчастия *).

*) Василий В. говорит: я был хорош по природе; а стал слаб, когда умерщвлен преступлением по навету змея. Итак, красоте моей, которую я получил от Тебя по первому устроению, Ты приложил силу исполнять обязанности. Посему всякая душа хороша, будучи рассматриваема соразмерно с ее силами. Но красота истинная и вожделеннейшая, созерцаемая одним очищенным по уму, принадлежит Божественному и Блаженному естеству. Кто воззрит на сияния и совершенства Его, тот заимствуете ничто от него и как бы от никоего погружения в краску закрашивает зрение свое ярким некоторым светом. Так и Моисей прославился лицем чрез заимствование красоты оной в собеседовании с Богом... Бог называется отвращающим лице свое тогда, когда во времена обстояний оставляет людей преданными искушениям, дабы открылась сила подвизающегося. А Симмах перевел так: Господи! в благоволении Твоем Ты дал прародителю моему крепость. Посему Феодорит заключает: из сего видно, что сии слова говорит лице природы человеческой ко Владыке Христу, даровавшему ей великий дар жизни.

9. К *Тебе, Господи, воззову.* Однако же и впредь, говорит, я буду взывать к Тебе, Господи, чтоб скорее получить помощь Твою. Замечаем, что—взывать или кричать —Писание обыкновенно употребляет касательно тех, которые призывают Бога от сердца.

И к Богу моему помолюся. Давид повторяет здесь то, что сказано выше, и выше сказанное —к Тебе он употребил в отношении к Отцу, а Богу—сказанное здесь—произнес в отношении к Сыну. Кажется, что Давид сими словами пророчествует о том дне, в который отступник—сын его Авессалом преследовал его. Ибо когда он был им гоним, тогда призывал Бога. Или это говорится от лица Езекии о том дне, о котором будучи извещен от пророка Исаии (что завтра он должен умереть), просил Господа о даровании ему жизни. Почему и сказал—я буду взывать и буду молиться о сем.

10. К*ая польза в крови моей, внегда сходити ми во истление.* Кровью называет здесь плоть, потому что плоть ни что иное, как сгущенная кровь. Какая, говорит, польза от плоти моей—столько возросшей и утучненной, когда я имею сойти в гниль и разрушение в могиле? Лучше было бы не родиться. Сими словами Давид уничижает природу человеческого тела, как тленную и кратковременную, как и в другом месте говорит: человек суете уподобился (Пс.143, 5) *).

*) Василий Великий говорит: Не льсти плоти своей продолжительным сном, банями и мягкими постелями, но всегда повторяй сие слово: какая польза от крови моей, когда я сойду в тление? для чего угождать тому, что в скорости должно истлеть? для чего утучнять себя и оплотневать? или ты не знаешь, что чем тучнее делаешь плоть свою, тем несноснее устрояешь для души своей темницу? Исидор Пелусиотский говорит: хотя Спаситель и великую пользу доставил, отдав во искупление многих душу свою... но для оставшихся в нечестии и порочности сошествие Спасителя в тление, то есть, в многотленную человеческую природу, или в смерть, которой мы подверглись, кажется, бесполезно. Итак, к ним—то может быть сказал: какая польза от крови моей? То же почти говорит и Ориген.

Еда исповестся Тебе персть? Или возвестит (она) *истину Твою?* Сии слова подобны сказанным в другом месте: не мертвые будут хвалить Тебя, Господи, и не нисходящии в ад, но мы живые будем благословлять Господа (Пс.113, 26). Давид, надеясь на долготерпение и незлобие Божие, говорит: будет ли прославлять Тебя, Господи, прах и пыль, в которую я обращусь чрез постигшее меня бедствие? Прославит ли Тебя прах других, которые не знают, что Ты действительно существуешь и что Ты истинный Бог? Ибо Ты истинно Бог, а боги язычников ложны; Ты и истинный Бог потому, что исполняешь и совершаешь все, что обещал. Итак для сей то цели лучше мне жить не для меня собственно, а для прославления Тебя—Бога моего и благодарения Тебя и возвещения истины Твоей тем, которые не знают ее *).

*) Слова Феодорита: Праведно, говорит, петь Тебе Творцу и благодарными словами воздавать за дары. Это свойственно живым, ибо разрешающиеся в прах и пыль и потерявшие телесный состав, как

могут воспевать твои бдагодеяния?

11. *Слыша Господь и помилова мя.* Ощутив умственно помощь, которую имел подать ему Бог, Давид возрадовался о сем и рассказывает здесь о ней так, как бы она уже была дана. Услышал, говорит, Бог вопль мой, то есть, принял молитву мою. Ибо те, которые не принимают кого либо, не имеют и терпения выслушать его.

Господь бысть помощник мой. Бог, говорит, приняв молитву мою, выслушал меня, а выслушав, помиловал, помог мне и освободил меня от тогдашней смерти.

12. *Обратил еси плачь мой в радость мне.* Плач (κοπετος), терзание, означает такое рыдание, при котором кто либо бьет грудь свою и щеки. Итак Давид говорит, что Бог переменил такую скорбь мою на радость.

Растерзали еси вретище мое, и препоясал мя еси веселием. Истканное из козьих волосьев вретище было знаком покаяния, смирения и злострадания. Ибо подвергавшиеся великому и безутешному бедствию надевали на себя вретище и посыпали перстию, или золою главы свои; а когда получали утешение, разрывали вретище и носили одежды светлые и радостные. Итак Давид здесь говорит: Ты, Господи, разорвал вретище мое, то есть, сбросил с меня сетование и прежнюю скорбь, и вместо сего препоясал, то есть, одел меня веселием *).

*) Слова Феодорита: Некоторые из безрассудных, оплакивая умерших, сидя во вретище, на зло себе не хотят пить слов пророческих, ясно взывающих: Ты растерзал вретище мое и препоясал меня веселием и обратил терзание мое в радость мне. Ибо как Езекия, получив обещание пятнадцати лет, исполнился великого веселия, так должны и мы, как получившие надежду воскресения, не плакать по умершем, но ожидать оного благодушно.

13. *Яко да воспоешь Тебе слава моя.* Ты, говорит, обрадовал меня, чтобы прославляла Тебя прославленная жизнь моя— прославленная не какою либо моею добродетелью, но Твоею помощью. Или иначе Давид называет славою ум, которым мы (люди) почтены и прославлены, так как и он есть по образу Божию *).

*) Василий Великий говорит: Слова праведника суть дух, находящейся в нем. Итак поющий духом пусть говорит: чтобы могла пить Тебе слава моя, а другой говорит: слава поющая есть добрая жизнь и ясное знание.

И не умилюся (и мне не скорбеть). Вместо—чтобы мне не скорбеть—Симмах перевел: чтобы мне не умолчать. Итак Давид словом означающим вину и предыдущее выразил виновное и последующее. Ибо за скорбью естественно следует молчание: проникнутый скорбью не может говорить по причине стеснения около сердца и волнения в нем жидкостей, или: чтобы мне не скорбеть—место, чтобы в другой раз не согрешить, так что последующим и причинным выражается предыдущее и причина, ибо согрешающих постигает скорбь *).

*) Василий Великий: Так изъяснил—чтобы мне не скорбеть—то есть, чтобы мне не сделать чего либо достойного печали и пронзения сердца воспоминанием греха моего. Божествен. Иоанн: чтобы мне не скорбеть—сказал, вместо—чтобы мне быть неизменным, ибо проникновением κατανιζις называешь неизменный в чем либо навык души, потому что как проникнутый благоговением не скоро изменяется, так и проникнутый злом не легко переменяется, καταγινυιαι ничто иное означает, как проникновение и пронзение.

Господи Боже мой, во век исповемся Тебе. Всегда, говорит, Господи, буду благодарить Тебя за удостоение меня столь славного и великого спасения. Можно разуметь и иначе, что Давид будет благодарить Бога в продолжении всего настоящего века; ибо он как свои уста употребляет наши уста, коими мы поем настоящий псалом его.

Псалом 30

В конец, салом Давиду, изступления

Этот псалом имеет в надписи—*в конец*—потому что содержит пророчество, относящееся к концу,

а—*изступления,* потому что упоминает об изступлении, то есть, совращении Давида, когда он учинил любодеяние с Вирсавфеею и убил мужа ее Урию. Ибо— изступление некоторые перевели уклонением от правого и здравого смысла*). А изречен этот псалом Давидом в то время, когда он гоним был сыном своим Авессаломом, как свидетельствует Феодорит. Но слова сего псалма относятся не менее и к каждому христианину. Под врагами его должно разуметь диавола и демонов, Авессалома и Ахитофела, а равно и другие слова в нравственном смысле можно принимать в отношении к нравам каждого христианина.

*) Почему некто сказал: Ибо изступление означает самый грех, при котором душа как бы отступает от добрых мыслей, как не надеющаяся на восстановление. А Григорий Нис. говорит: Сей псалом надписывается—изступления, как советующей отступить от тех, сообщение с которыми вредно; а—к концу, потому что в конце псалма советует, что должно делать и указывает на сие слушателю; или потому, что ясно пророчествует о смерти Господа, сделавшейся причиною изступления для всей твари, когда предавал дух в руки Отца, совершая таинство домостроения, или по причине простираемых Давидом надежд к будущему.

Ст. 2. *На Тя, Господи, уповах, да не постыжуся во век.* Сии слова имеют сходство с следующими: Боже мой, на Тебя уповаю: да не постыжусь во век! (Пс.24,2). Почему смотри изъяснение их там *).

) Слова Кирилла:* Блажен, кто удалил себя от всякой надежды на мир сей и имеет упование единственно на Бога. Ибо как проклят тот, кто имеет надежду на человека (Иер.17, 5), так благословен утверждающейся в Господе. Ибо надежда на Бога не колеблется и Господь не подает от себя всецелой помощи тому, кто иногда надеется на деньги, человеческую славу и силу мира, а иногда ограждается надеждою на Него. Феодорит: Грех, говорит, облек меня великим стыдом, но я прошу Тебя, чтоб он не оставался на мне долго, по причине возлагаемой мною на Тебя надежды. Заметь, что сии слова Давида некогда сказал в пламенном покаянии один грешник: изнемогши в борьбе с смертью, он взял в руки свои крест Христов и обращая сердце свое к Богу и Отцу, молил Его о прощении и о не наказании его за грехи его ради пречистых страданий Сына Его, с толиким же сокрушением и слезами молил Его, что удостоился услышать голос с неба, которым уверился в спасении своем. За сим преклонив главу свою к кресту, предал душу с произнесением следующих слов: на Тебя, Господи, я уповал, да не постыжусь во век! О сем событии повествует св. Амвросий (в толковании на Помилуй мя Боже).

Правдою Твоею избави мя, и изми мя. Хотя, говорит, я и не достоин помощи; но Ты, Господи, Твоею собственною правдою освободи меня от смерти и уловления от врагов моих. Ибо Твоя собственная правда осуждает тех сынов, которые восстают против отца своего и всех вообще обидчиков. А слова: избавь и изми означают одно и тоже.

3. *Приклони ко мне, ухо Твое.* О приклонении уха Божия мы говорили при изъяснении ст. 6-го псалма 16-го. Там и смотри о том, то есть, при изъяснении слов: приклони ухо Твое мне.

Ускори изъяти мя. Не только, говорит, избавь меня, Господи, но и скоро соверши сие избавление мое.

Буди ми в Бога защитителя. Будь мне в Бога защитника—поставлено вместо—защити меня, или будь мне Богом—защитником, или будь мне тем и тем. Между прочими это есть свойство еврейского языка. Итак хотя Бог и был Богом Давида, однако же при всем том Давид просит здесь, чтобы Бог был не просто Богом его, но Богом защитником его и помощником во время бедствия *).

*) Филон (быть может иудейский), изъясняя сии слова, говорит: Бог—имя силы благодетельной, а—Господь—царской. Зная сие и пророк, мне кажется, молится сею удивительнейшею молитвою, чтобы Господь был ему в Бога. Он не желает более бояться Его, как начальника, но почитать с любовью, как благодетеля. Почему просит изменения из Владыки в Благодетеля, отвращаясь от мучительного страха и желая наслаждаться благодушием, в надежде получения благ. А—будь—не всегда означает осуществление, но и отношение к чему либо; как например здесь—защищающего к защищаемому. Это свойственно Писанию—говорит: вместо защиты—будь мне в Бога защитника.

И в дом прибежища, еже спасти мя. Будь мне, говорит, Господи, домом прибежища, чтобы Ты сохранил меня, притекшего к Тебе, как в безопаснейшую крепость.

4. *Яко держава моя, и прибежище мое еси Ты, и имене Твоего ради наставиши мя и препитаеши мя.* Поелику, говорит, я прошу, чтобы Ты, Господи, был сила и прибежище мое, то посему Ты и был тем

и другим для меня, как и в другой раз я испытал помощь Твою. Я твердо надеюсь, что если и не за добродетель мою, то однако ж по причине имени Твоего (ибо Ты один называешься милостивым, когда говоришь: Я милостив), (Исх.22, 27). Ты укажешь мне место жизни, когда избавишь меня от опасности, и пропитаешь меня стесняемого недостатком в необходимом для продовольствия. Или—для имени Твоего—сказал пространно, вместо—Тебя *).

*) Божественный Кирилл говорит: Весьма хорошо сказал—укажешь мне путь и пропитаешь меня. Ибо добродетель не иначе совершается, как при двух пособиях—вразумлении и духовном укреплении. А по смирению своему он желает получить не ради себя, а ради имени Божия. И действительно Давид не был неуслышан в молитве своей, ибо Бог пропитал алчущих—его и народ его: Уесвий, Махир и Верзелий, принесли, как написано, десять постелей покрытых коврами, десять постелей, сосуды глиняные и пшеницу и ячмень, и муку и пшено и боб и мед и масло и овец и коровий сыр и поднесли Давиду и народу, бывшему с ним, чтоб ели, ибо сказал—народ жадный, изнемогши и жаждущий в пустыни (2Цар.17, 28).

5. *Изведеши мя от сети сея, юже скрыша ми.* Сетью Давид называет здесь совет данный Авессалому Ахитофелом—преследовать Давида и осаждать его, находившегося в весьма тесных обстоятельствах, как изъясняет Феодорит. Таким образом, совет этот был сетью для него, которая поймала бы Давида, если бы он пал в нее. Эта сеть была—скрыта—по причине неизвестности и нечаянности; так как всякая сеть скрывается, чтобы не приметили ее животные и в следствие сего были пойманы ею нечаянно. Сетью также называется—в переносном смысле— и новое нападение и коварство злых духов, которыми уловляют души неожиданно.

Яко Ты еси защититель мой, Господи. Опять одному Богу приписывает Давид и усвояет каждую поданную ему помощь, во-первых, чтобы явиться благодарным, как прилично облагодетельствованному, во-вторых—дабы подвигнуть Бога на милость и сострадательность продолжением тех же слов—оправдываясь, что он не имеет никакого другого значительного помощника.

6. *В руце Твои предложу дух мой.* Твоей, говорит, силе, Господи, вверяю душу мою, то есть, себя, ибо не надеюсь ни на кого другого. Руками же называет Божию силу. Ибо в руках находится сила человека *).

*) Сии слова произнес Господь на кресте, когда предавал святую свою душу. Или по Феодориту, руками называет здесь попечение. А Ориген говорит: Писание духом называет иногда разум, как например, в упражнении, быть девою—святою и телом и духом, иногда—душа как (написано) у Иакова: как тело без духа мертво, а иногда—соединенную с душею совесть, как в следующем месте: никто не знает того, что в человеке, находящегося в нем. Что же касается до рассматриваемого (выражения), то его должно принимать в трех сих отношениях (в Катен.).

Избавил мя еси, Боже истины. Многократно—говорит, Ты, Господи, избавлял меня от Голиафа, Саула и других опасностей. Или иначе—Давид пророчествует о своем спасении. Здесь — Бог истины — сказал, вместо—истинный, как мы изъяснили это в 28-м пс. ст. 3, то есть, в словах: Бог славы возгремел.

7. *Возненавидел еси хранящыя суеты вотще.* Отвращался, говорит, Ты, Господи, от Авессалома и друзей его, которые довольно времени хранят пустые советы свои в рассуждении меня и не раскаиваются, надеясь на самих себя. Прибавлено—тщетно—вместо—бесполезно, излишне. Ибо не достигнут цели своей хранящиее вышеозначенные пустые замыслы *).

*) Некто говорит: Ты с ненавистью отвратился от тех, которые гоняются за суетою, то есть, за развлечениями настоящей жизни: занимающейся оными вотще и напрасно трудятся. Суета, будучи ненавидима, делает ненавистными и хранящих ее (у Никиты), Или суетою называет богатство и благоденствие, о коих заботимся, как о благонадежных (в Катен.).

Аз же на Господа уповах. Я, говорит, на Тебя, Господи, уповал, а не на суеты и хитрости, как они.

8. *Возрадуюся и возвеселюся о милости Твоей.* Давид употребляет здесь одинаковые слова для того, чтобы выразить великость удовольствия, которое имел получить; или—возрадуюсь и возвеселюсь—имеют различие между собою. В последнем случае смотри касательно сего изъяснение 2-го ст. 9-го псалма, то есть, слов: возвеселюсь и возрадуюсь о Тебе. Возвеселюсь, говорит, о милости Твоей, которую Ты покажешь мне—заслуживающему милости по причине зол, которым я подвергся.

Яко призрел еси на смирение мое. Смирение — иногда означает неимение гордости, а иногда—

злострадание и бедствие тела, как здесь. Я, говорит, уверен, что Ты, Господи, призрел на злострадание, испытываемое мною от моих гонителей. Ибо, как он сказал в другом месте, очи Господни на праведных (Пс.33,16).

Спасл еси от нужд душу мою.

9. *И неси мене затворил в руках вражиих.* Сими словами Давид пророчествует о своем спасении, о котором он говорит так, как бы оно уже было, по свойству пророчества, произносящего будущее в виде прошедшего. А если не так, то он воспоминает не однократно полученную им прежде помощь от Бога и избавление от нужд, то есть от бедствий и стеснений и незатворение его в руках врагов его. А говоря о душе, он частью выразил целое *), всего себя, так как человек иногда называется по одной душе, как в книге Левит: всякая душа (т. е. всякий человек), которая будет есть падалину, или удавленное зверем и проч. (Лев.17, 14); а иногда—по одному телу, как в следующем: к Тебе всякая плоть (всякий человек) прийдет (Пс. 64, 3).

*) По Феодориту в одно время Давид избежал из рук Саула, когда был заперт в пещере; в другое время из рук Гетфеев, когда притворился юродивым (сумасшедшим), как повествуется о том в 1-й. кн. Царств.

Поставил еси на пространны нозе мои. На просторе, говорит, то есть, на широте свободы Ты, Господи, поставил меня после той тесноты, в которой я находился прежде, когда окружили меня враги мои.

10. *Помилуй мя, Господи, яко скорблю.* Сими словами Давид опять возвращается к прежнему прошению и сильными жалобами своими убеждает Бога ускорить на помощь ему. Не смотря на сказанное уже прежде,—что он находился в тесноте, он еще говорит, что скорбит от сего стеснения.

Смятеся от ярости око мое. От Твоей, Господи, ярости помутился, говорит, глаз мой. Ибо, если бы Ты не прогневался за прежде произведенные мною грехи, я не страдал бы теперь столь много. Око мое помутилось от частых слез. Симмах вместо— помутился, перевел затмилося.

Душа моя и утроба моя. И душа моя, говорит, смутилась от великой скорби и огорчения. Утроба моя также помутилась, потому что не принимает пищи. Это можно понимать и в высшем смысле. Глаз есть ум, как мы сказали в 6-м псал. при изъяснении ст. 7-го «Сотряслось от ярости око мое». Под душею разумеются надежды, которые воодушевляют огорченного печалью человека. А утроба означает душевную способность, память или хранилище мыслей,—по Феодориту, в котором как во чреве помещается разумная пища, то есть, понятия собираемые чрез чувства.

11. *Яко исчезе в болезни живот мой, и лета моя—в воздыханиих.* И здесь надобно подразумевать общий глагол—помилуй (меня Господи). Поелику говорит, от великой печали и мучений оскудела жизнь моя и лета жизни моей исчезли от горестных стенаний, одно и тоже означается и тем и другим выражением. Священному Писанию свойственно по случаю великих скорбей и огорчений употреблять выражение—я умер, то есть по причине немощи и омертвения сил телесных, которые происходят от великих скорбей.

Изнеможе нищетою крепость моя. Нищетою выражает здесь бессилие тела от поста и неядения. Это говорит и 2 Царств, повествующая о принесении Верзеллием и другими пшеницы и ячменя и меду и масла и других съестных припасов для Давида и его войска, когда они изнемогли от голода (2Цар. 17, 28). Смотри замечание на слова сего псалма: укажешь мне путь и пропитаешь меня.

И кости моя смятошася (сотряслись). Кости, говорит, тела моего поколебались в прежней своей крепости, так что не могли более держаться от бессилия. Это можно разуметь и в высшем смысле, крепость значит мужество души, а бедность ее есть лишение Божественной благодати, наконец кости ее суть твердые и великодушные мысли.

12. *От всех враг моих бых поношение.* У всех, говорит, врагов моих я был в поношении или уничижении, потому что они меня поносили, как немужественного и не великодушного за мое бегство, и как побежденного за мои грехи.

И соседом моим зело—Я был, говорит, в излишнем поношении и посмеянии у язычников соседних и смежных с моим царством. Ибо как они прежде завидовали моему счастью, то теперь, нашедши случай, они безжалостно смеются надо мною по причине несчастий и бедствий моих.

И страх знаемым моим. Сами, говорит, друзья и знакомые мои боятся обращения со мною, чтобы не подвергнуть опасности жизнь и честь свою за дружество и близость со мною.

Видящии мя вон бежаша от мене. Кто только, говорит, видит меня, или встречается со мною на дороге, бежит с нее, чтобы не подать подозрения в содружестве со мною, и не подвергнуться всему от Авессалома *).

*) По другому истолкователю это могло быть говорено и от лица Спасителя во время страдания Его, когда враги иудеи поносили Его, а знакомые и ученики Его бежали от страха их, и когда верховный Петр отрекся, а другой предал Его. Кирилл говорит: знакомые мои боялись, чтобы я не погиб и не умер по причине чрезмерного раскаяния и бедствия моего и видевшие меня бежали прочь, отчаявшись в моей жизни, ибо я уподоблялся мертвецу. Быть может еще и то говорили, что я рехнулся ума, и потому уже не люблю жизни своей. Все таковые слова Давида и бедствия должны быть примером для тех, которые хотят истинно покаяться и получить прощение грехов своих (у Никиты).

13. *Забвен бых, яко мертв от сердца* (сердцами). Забыт, говорит, в сердцах, или памяти друзей, то есть, остался один оставленный всеми, как некий мертвец, как потому, что я имел быть умерщвлен и остаться мертвым, так и потому, что как мертвого предают люди забвению, так и я забыт всеми, потому что ВСЕ боятся вспомнить о мне для избежания подозрения.

Бых яко сосуд погублен. Как, говорит, какой либо сосуд, дотоле хранится и остается, доколе кажется полезным для людей; но когда потеряется, вовсе забывается; так, по Феодориту, и я забыт, как ненужный.

14. *Яко слышах гаждение* (укоризну) *многих, живущих окрест.* И здесь надобно подразумевать из общего места: помилуй, Господи! Поелику, говорит, я своими ушами слышал обвинения от всех окрестных жителей. И один из них был Семей, который поносил Давида, во время его бегства, как повествует 2 Царств, гл. 16.

Внегда собратися им вкупе на мл, прияти душу мою совещаша. Собравшись, говорит, враги мои все вместе касательно меня, посоветовались отнять у меня душу, то есть, у тела моего, иначе сказать, сговорились умертвить меня. Здесь говорит Давид о смертоносном совете Ахитофела, о каковом совете и о прочих ухищрениях он узнал посредством Садока и Авиафара—священников, как повествует 2-я Царств в главе 17-й.

15. *Аз же на Тя, Господи, уповах.* Они, говорит, такой учинили против меня совет, а я на Тебя одного уповал.

Рех: Ты еси Бог мой. То есть, Ты владыка и властитель надо мною. Ибо это теперь означает—Бог. Посему Ты, как Тебе угодно, устрой обстоятельства мои.

16. *В руку Твоею жребии мои.* В Твоих, говорит, собственных руках находятся жребий как жизни, так и смерти моей, как счастья, так и несчастья моего. А под руками должно разуметь силу Божию: Господь, говорит, мертвит и оживляет, смиряет и возносит (1Цар.2, 6). Почему, когда Тебе угодно, я, или, одержав победу, буду жить, или побежденный должен умереть *).

*) Божеств. Кирилл Жребий у Бога, о которых говорит божеств. Давид, суть будущие обещанные благочестивым блага: их и воздаст им в свое время. А по великому Афанасию—жребий каждого в руках Божиих. Ибо каждому уделил меру жизни и назначил предел, Ему одному известный, который никто не может нарушить, хотя бы и ухищрялся (у Никиты). Другие, поясняя сие, говорят так: Данные начальникам или учителям власти называются жребий их: они— то—в руках Божиих, ибо Он поставляет и преставляет царей. Итак никто не сдвигнет меня с начальства, ибо его власть была Твоя (в Катен. своде). Феодорит: Прочие толковники сказали—в твоих руках жребии мои, вместо Ты удаляешь, как Тебе угодно, каждому и скорби и радости и опять изменяешь их по своей воле. Ибо случаями или жребиями называют перемены обстоятельств, богатство, бедность, рабство, владычество, мир, войну и тому подобное.

Избави мя от руки врагов моих и от гонящих мя. Знаю, говорит, Господи, что Тебе не угодна моя смерть, как самая неправедная, ибо желающий убить меня есть сын мой; и не только были врагами ему те, которые низвели его с царского престола, но и сверх того преследовали его, когда он бежал.

17. *Просвети лице Твое на раба Твоего.* Просвети—здесь поставлено вместо—обратись и помоги мне. Ибо, говорит, Ты, Господи, не помогая мне, представляешься отвращающим лице Твое от меня, чтобы не видеть безобразия грехов моих. А лицем называет посещение и приближение Божие.

*Спаси мя милостию Твоею. С*паси, говорит, Господи, не ради меня, а ради Твоей милости, ибо Ты сказал в книге Исхода: Я милостив (Исх. 22, 27) *).

*) Другой говорит: Как при воссиянии солнца тьма исчезает, а когда оно под землею, ночь объемлет все, во время которой исходят из своих логовищ дикие звери и злодейственные люди: так, когда от кого либо отвращается Бог, восстают душевные враги; а когда воссияет свет Божества Его,

который тотчас окончится, называет лицем, тогда постыждаются все делающие достойное тьмы. О даровании сего—то (света) просить Давид не ради своих дел, но ради милости Божией (в Катен). Феодорит: Когда будет мне Твое явление, тогда печальное исчезнет.

18. *Господи, да не постыжуся, яко призвах Тя.* Сии слова имеют сходство с теми, которые содержит 24-й псалом, то есть, следующими: да не постыжусь, ибо я надеялся на Тебя. Поелику, говорит, я и призывал Тебя помощника моего; то по сему да не останусь в стыде, но да получу желаемую помощь Твою.

Да постыдятся нечестивые и снидут во ад! Нечестивым называет первого советника Ахитофела, как не чествовавшего законов Божиих, но поднявшего сына Авессалома против отца его Давида *). Некоторые говорят, что слова сии имеют вид клятвы, —а силу пророчества, как предсказывающие те бедствия, кои имел понести Ахитофел. Ибо он посрамлен, когда совет Хусия предпочтен был Авессаломом его совету. Почему, не перенесши стыда, уединился и повесился. По многим причинам, как говорит Астерий, просит, чтобы негодование Божие было подвинуто на злых, воюющих против него: во первых, чтобы чрез наказание они сделались лучше и исправились, как написано: куй безпробное серебро, и оно сделается чистым все (Прит.25,4); во вторых, чтобы злые, быв наказаны временно здесь, освободились от вечного наказания; в третьих, чтоб и другие злые, видя, что подобные им злые наказаны, вразумились согласно с написанным; злодей, видя, что злоумышленник наказывается сильно, и сам наказывается (Прит.22, 2); в четвертых, чтобы чрез наказание злых очистилась жизнь людей от зла, как от заразы; пятое, чтоб другие не восставали против него, боясь наказания, которое понесли прежде восстававшие против него; шестое, напоследок, чтоб не сказали другие, что нет спасения Давиду у Бога его, как сам он сказал о том: многие говорят душе моей: нет спасения ему в Боге его (Пс.3, 3).

*) Феодорит рассуждает: И из этого видим, сколь великое различие имеет грех от нечестия. Ибо грех есть какой бы то ни был грех, беззаконие, любодеяние, воровство и другие. А нечестие есть безбожие и многобожие; почему и ведший Давид просит, чтобы он от стыда, порожденного грехом, был освобожден: а живущие в нечестии со стыдом были преданы смерти.

19. Н*емы да будут устны льстивыя, глаголющыя на праведнаго беззаконие, гордынею и уничижением*. Коварными называет уста Ахитофела, как скрывавшие древнее коварство, которое он имел против Давида, и не обнаруживавшие сего дотоле. Они то и онемели, потому что он, спустя немного времени, удавился. А праведным Давид называет самого себя, как не обидевшего ни Авессалома, ни Ахитофела, ни какого либо друга и сообщника их. Беззаконием—называет совет против Давида, данный Авессалому Ахитофелом: он был беззаконный, поелику подстрекал сына к умерщвлению отца его. *Гордынею,* так как Ахитофел с надменностью говорил, что он может пойти на целую ночь и, напавши на войско Давида, умертвить его; *уничижением*—поелику Ахитофел поносил и уничижал Давида, как написано: и сказал Ахитофел Авессалому: изберу себе двенадцать тысяч мужей, встану и пойду в погоню за Давидом ночью и настигну его; и как он утружден и с ослабевшими руками, то я устрашу его; и весь народ побежит с ним и я поражу одного только царя, а весь народ возвращу к тебе, подобно тому как возвращается невеста к мужу своему; так как и ты ищешь души одного мужа, тогда всему народу будет мир» (2.Цар.17, 1).

20. *Коль многое множество благости Твоея, Господи, юже скрыл еси боящимся Тебе.* Коль (какое)—здесь выражает усилие и значит—весьма. Давид, любомудрствуя иногда о долготерпении Божием, а иногда о помощи и отмщении за него, говорит, что весьма велика благость Твоя, Господи, которую Ты на время скрываешь и обнаруживаешь пред рабами Твоими, желая отложением и долготерпением Своим упражнять их в терпении.

Соделал еси (явно) *уповающым на Тя пред сыны человеческими!* Ты совершил, говорит, и исполнил благость Твою, Господи, сделал ее явною для тех, которые надеются на Тебя, *) восхотев показать ее пред многими с тою целью, чтобы познали, что Ты защищаешь и подкрепляешь рабов своих. Выражение—сыны человеческие есть описание вместо—человеки, как мы сказали в псалме 4-м ст. 2, или при словах: сыны человеческие! доколе вы тяжкосерды.

*) Другой говорит: Ты скрываешь свою благость, то есть, хранишь, для боящихся Тебя, Ибо на сие Ты и совершил ее, чтобы подать (ее) надеющимся на Тебя, и Ты подашь ее явно, так что все увидят во время воздаяния, что она дается достойным. Нисский говорит: Множество благости Божией имеет сокровенную пользу и сия благость еще не видима явно, но ожидает будущих веков, в которые должна

открыться. Григорий богос. сказав, что мы не могли перенести скрываемой для близких к Богу благости, тем самым намекнул, что под сокрытием он разумел откладывание. Также, сказав и в другом месте, что Христос одними чтится, а другими бесчестится, прибавил: и отлагает— одним благость, а другим— наказание; так что хорошо можно сказать, что по непостижным причинам домостроительства своей благости, Бог одно собирает и скрывает, чтобы в надлежащее время воздать, а некоторую часть и воздает и открывает для ободрения подвижников. Почти то же говорит и Феодорит: Ты, говорит, Владыко, скрываешь воздаяния и награды за подвиги, ожидающие боящихся Тебя и они многочисленны, велики и чудны и попускаешь им бороться с большими трудами и бедствиями; однако ж иногда и обнаруживает воздаяния для поощрения подвижников, ибо это (показывая Давид) присовокупил: Ты сделал ее явною уповающим на Тебя. Также Ориген: тайное в лице Божием есть то, что не постигается познанием, но что откроется тогда, когда увидим Его как Он есть. А Павел тайному сему противоположил то, что может быть явно касательно Бога, то есть, дело творения, открытое людям и дело промышления. Быть может и Спаситель имеет лице сокрытое—во всем, относящемся до Божества, а открытое в отношении домостроительству. Можно также называть лицем явные дела промысла Его, в которых мы видим Бога, а тем, что сокрыто в Нем—недоведомые причины, по которым что либо бывает, которые мы узнаем в конце текущих дел (в Катенах).

21. С*крыеши их в тайне лица Твоего.* В сих словах Давид говорит о многоразличной помощи Божией, по которой освобождает боящихся Его от всякого бедствия и обстоятельства: когда, говорит, надеющиеся на Тебя, Господи, отыскиваются и преследуются врагами своими, тогда Ты скрываешь их у Себя в тайном месте; ибо слова—*лица Твоего* — по Писанию поставлены вместо—у Тебя.

От мятежа человеческаго, покрывши их в кровь. Когда, говорит, во время мятежа восстают против рабов твоих враги их, тогда Ты, Господи, скрываешь их под кровом жилища Твоего; или как бы в некотором скрытном жилище *).

*) Феодорит говорит: Достаточно Твоего лица, то есть, одного Твоего явления для того, чтобы избавить их от мятежа человеческого, и, отделив их, как бы покрыть некоторым кровом и сделать их невидимыми. Так Давид часто убегал от Саула, хотя, казалось, уже был схвачен им. Так Елиссей, когда окружили его сирияне, покрыв их мглою, избавился от них, и многое другое подобное можно найти в св. Писании.

От пререкания язык. Здесь подразумевается общий глагол— покрыешь, то есть во время пререкания народа покрыешь рабов Твоих, Господи! Языками Давид изобразил здесь говорящих, а пререкание есть непокорность подданных.

22. *Благословен Господь, яко удиви милость свою во граде ограждения.* Ограждение значит крепость, имеющую стены. А город огражденный—есть (город) имеющий стены. Итак Давид говорит: Бог должен быть прославляем за то, что привел всех в удивление своею милостью, которую показал мне: при Его помощи я сделался как бы огражденным стенами городом; будучи таковым при хранении от Него, я пребуду для врагов недоступным и неудобоуловимым при хранении от него *).

) Св. Кирилл:* Под градом ограждения разумеет церковь, как непреодолимую для сатаны. А милость не вне св. града, т.е. церковью дается, но находящимся внутри ее.

23. *Аз же рех во изступлении моем: отвержен есмь от лица Твоего.* Изступлением, как мы сказали в начале, называет совращение с прямого пути заповедей Божиих. По учинении, говорит, греха—любодеяния и убийства, раскаиваясь я сказал: на будущее время я далеко уже отвержен от явления, посещения и попечения Твоего, Господи, которые Ты оказывал мне прежде *).

*) И *Феодорит* сказал: Справедливо назвал грех изступлением. Ибо, совершая путь правды, он отступил и уклонился от него, почему наткнувшись попался жестоким разбойникам. Сие то показываете добродетель Давида. Ибо он не имел привычки ко греху; но когда отступил несколько от своего произволения, тогда подвергся оному падению.

Сего ради услышал еси глас молитвы моея, внегда воззвах к Тебе. Ради сего-то, говорит, покаяния и сокрушения сердца моего Ты услышал меня—раба Твоего, Господи, когда я воззвал к Тебе и просил милости Твоей. Ибо я уверен, что Ты даруешь мне помощь.

24. *Возлюбите Господа вси преподобнии Его.* Получив умственное чувство помощи Божией, Да-

вид побуждает преподобных, то есть, добродетельных—любить Господа, не просто и как-нибудь, но от всего сердца их. Последнее открываете в нижеследующем.

Яко истины взыскает Господь. Бог, говорит, требует истины, то есть истинной любви к Нему *).

) А Кирилл говорит: Какой же истины требует Господь? Правоты в истинах веры во всей точности, чтоб иметь непорочную и неложную жизнь. И Ориген:* Хотя истина одна—та, которая сказала: Я истина; но многие существуют в причастника сей одной, потому что каждая душа имеет истину, образец чего получила от Единородной истины. Итак, поелику Господь требует всех сих истин и хочет почтить за оные тех, которые имеют их, то посему преподобные Его усильно ищите Его, так как при истине, которую имеете, вы умрете не без награды.

И воздает излише творящым гордыню. Это говорит Давид об Ахитофеле, о котором мы сказали прежде. Заметь, что Бог долго терпит гордящимся просто; но тем, которые излишне и чрезмерно гордятся, Он спустя немного времени воздаст наказанием, по словам Феодорита.

25. *Мужайтеся, и да крепится сердце ваше, вси уповающии на Господа!* Не бойтеся, говорит, все вы надеющиеся на Господа, дерзайте и будьте мужественны. Ибо Господь не презрит вас, но поможет вам: никто из уповающих на Него не посрамится, как прежде сказал Давид о самом себе: да не постыжусь, ибо я уповал на Тебя (Пс.26, 20).

Псалом 31

Псалом Давиду, разума

Псалом сей содержит в надписи—*разума, разумения,* или потому, что Давид, исполнившись разумения, написал оный; или потому, что для сего псалма требуется разумение; или и потому, что сей псалом вразумляет читателей его; так как говорит к ним: Не будьте, как конь и мул, у которых нет разума. Давид написал сей псалом по любодеянии с Вирсавиею и убиении Урии. Ибо после сих грехов падши в различные помыслы и искушения, он написал различные псалмы, относящиеся к его грехам. Впрочем, сей псалом будучи понимаем нравственно, смотря по приличии и сходству, идет и к каждому христианину.

Ст. 1. *Блажени, ихже оставишася беззакония, и ихже прикрышася греси.* Поелику Давид по учинении греха много трудился в покаянии, то посему он теперь ублажает тех, грехи которых очищены без трудов *), разумея загадочное крещение христиан. Но поелику из крещаемых одни были из язычников, а другие—из иудеев: то посему—беззакония— сказал в отношении к язычникам, не получившим закона, а грехи—в отношении к иудеям, имевшим закон, так как грех есть преступление закона **).

*) И Григорий Богослов изъясняет так: Блаженны, которым оставлены беззакония— сказано о совершенном очищении; у которых прикрыты грехи—о тех, у которых внутреннее еще не очищено. Блажен муж, которому не вменит Господь греха—это как бы третий разряд согрешающих, которых дела не похвальны, но намерение неповинно. Другой говорит: первый стих идет к получившим милость в святом крещении, ибо таким прощены грехи: второй—к желающим покаяться, ибо у таковых прикрываются грехи чрез покаяние благолюбивым Богом в совершенном забвении и как бы землепредающим оные, так что Он не хочет и видеть их более. Ибо тем, которые согрешают после оставления производимого чрез крещение, дает не оставление, но прикрытие грехов, позволяя вторичными подвигами покрывать прежние грехи. А третий стих относится к погрешающим произвольно и от злого и порочного намерения. Почти то же говорит Ориген в издан. Свод псалтири.

**) Заметь, что по тому самому этот псалом и читается во время крещения христианина, когда оно уже совершится, что упоминает об отпущении грехов, даруемом в святом крещении. На сие Феодорит сказал: толикое попечение прилагает к нам, что не только прощает, но и прикрывает грехи, не оставляя и следов их. И Дидим: Хотя б и согрешили, говорит, Он покрывает добродетели, не скрывающею, но вовсе истребляющею грехи, как и любовь покрывает множество грехов, ибо как знанием покрывается невежество, так и Божеств, любовь, будучи одно и то же, что и добродетель, покрывает грехи. И Божеств. Иустин: если покаются все, желая получить милость от Бога, могут. И слово наперед называет

их блаженными, когда говорит: Блажен, которому не вменит Господь греха. А это значит, что покаявшиеся во грехах получат от Бога прощение грехов, а не так, как вы обманываете себя и некоторые другие подобные вам в этом, которые говорят, что если и грешники они, но знают Бога, Господь не вменил греха (в замечаниях Кордерия).

2. *Блажен муж, ему же не вменит Господь греха.* Блажен, говорит, тот человек, которому не вменит, то есть, на котором Бог не напишет и не будет считать греха; так как он будет истреблен банею нового бытия, иначе—крещением. А грехом здесь он назвал без различия всякое падение, как язычников, так и иудеев. Некоторые же безразлично принимают оба выражения, как предыдущее и сие— последнее, говоря, что оба они выражают совершенно одну и ту же вещь.

Ниже есть в устнех его лесть. Блажен, говорит, тот человек, который после крещения своего не оказался лжецом в своих обещаниях, данных Христу касательно хранения заповедей Его. Ибо здесь лестью он называете ложь; так как каждый христианин пред святым крещением исповедал, что он отрекся от дел диавола и что он принял и будет хранить заповеди Христовы.

3. *Яко умолчах.* Блаженны, говорит, выше упомянутые: они в крещении без труда очистились от своих грехов и пребыли в сей чистоте, не сделав после крещения грехов. Почему ж ублажаю их? Потому, говорит, что я, по учинении греха столько изнемог от трудов покаяния, что—умолчал—и не могу говорить. Последующим, то есть, молчанием, Давид выражает предыдущее, то есть, бессилие, происшедшее от покаяния.

Обетшаша кости моя от еже звати весь день. И это, говорит, есть причина моего молчания: от многих голосов, которые воссылаю к Богу о помиловании, я не могу говорить. А костями Давид изображает телесную свою силу, так как кости дают крепость всему телу. Сказал,—обветшали, вместо—изнемогли, так как все ветхое слабо, бессильно: изнемогли, говорит, и ослабили силы мои; а вседневным выразил—всегдашнее *). Ибо всякий раз, как только приключались Давиду скорбь и искушение, он воспоминал оба свои преступления и плакал, представляя себе, что по причине тех грехов случаются в жизни его искушения. Ибо как за любодейство и убийство (которое он сделал) в древнем законе Божием полагается смертная казнь (и любодей и убийца были умерщвляемы); то посему Давид и избегнул смерти, получив, прощение оной, по исповедании пред пророком Нафаном: я согрешил, который и сказал ему: не умрешь (2Цар.12,13); но о бедствиях и несчастьях было предвозвещено, что они имеют последовать в доме его за сии грехи его. Помышляя о них, Давид печалился в сердце и скорбел.

*) Феодорит говорит: Поелику Давид почти целый год оставался без исповедания и не показал тотчас рану врачу, но молчал, стараясь скрыть любодейство и убийство, доколе не обличил его Нафан, то посему здесь говорит, что я состарился от вопля и обвинения себя во грехе.

4. *Яко день и нощь отягот на мне рука Твоя.* И это было причиною вопля божественного Давида, то есть, наказание Божие, ибо рука—здесь означает служащую к исправлению силу Божий, так как рукою бьют или наказывают кого либо. Сказал—отяготела—иначе, было нанесено на меня тяжкое наказание Твое, Господи. День и ночь вместо—всегда.

Возвратихся на страсть (возвратилось мне страдание) *егда унзе ми терн.* Терном Давид называет здесь грех как потому, что он входит в душу отвне не по естеству ее, как противоестественный, так и потому, что терн вырос, по согрешении Адамовом со внешней стороны первого прозябания растений *), а сверх того и потому, что он пронзает грешника и причиняет ему боль. Итак, Давид здесь рыдая говорит: когда проклятое терние греха вонзилось в мое сердце, все счастье мое превратилось в несчастия и бедствия.

*) Почему некто сказал: Надобно знать и то, что терние породил грех. Ибо, по преступлении присовокупил к розе колючесть,—когда Адам услышал: терны и сорныя травы произрастить тебе земля (Быт. 3, 18).

5. *Беззаконие мое познах, и греха моего не покрых.* Чтобы не оказались многие жалобы Давида ропотом, он изменяет здесь слово и повествует о том, какого он удостоился человеколюбия Божия. Так как пророк Нафан изобразил противозаконное действие Давида, как бы в ни котором третьем лице, а потом сказал ему, что это ты тот, который сделал сие: то посему Давид говорит здесь, что как только Нафан сказал это, я познал грех мой и не отрекся, ибо это означает—не скрыл *). Под беззаконием должно здесь разуметь то противозаконное действие, которое впоследствии он назвал грехом, поколику он есть преступление божественного закона.

*) Некто говорит: Я не скрыл, т. е. объявил и обвинил самого себя. Доколе желает грешить, дотоле скрывает грех, стараясь утаить его, а когда ненавидит его кто либо, тогда объявляет чрез исповедание, пред могущим уврачевать его. Ибо за изречением греха последует разрешение учинившим оный, как и сказано: говори ты первый беззакония свои, чтоб оправдаться (Ис.43,26).

Рех: исповем на мя беззаконие мое Господеви. Почувствовав, говорит, что я подвергся строгому суду Божий, я сказал в самом себе: исповедую грех мой. За сим, сознавшись тотчас и возложив вину на самого себя, я сказал: согрешил пред Господом (2Цар. 12, 13).

И Ты оставил еси нечестие сердца моего. Ты, говорит, Господи, простил чрез пророка Нафана грех мой; ибо исповедавшемуся Давиду Нафан сказал: Господь отнял грех твой: не умрешь (2Цар.12,13). Нечестием сердца он называет грех, так как сердце его не чествовало законов Божиих, определяющих: не прелюбодействуй; не убий (Исх.20,13). При сем некоторые вопрошают: если грех Давида прощен, то почему он говорит выше: тяготела на мне казнящая сила, или наказание Божие? В разрешение сего вопроса отвечаем, что—поелику Давид, выслушав представленное на суд его дело, которое Нафан сказал в третьем лице, решил, что учинивший грех сей заслужил смерть и взыск (ибо он так сказал: жив Господь—сын смерти муж, учинившие сие и за агницу возвратить седмикратно, за то что учинил сие, и за такое безжалостное дело) (2Цар.12,5); поелику, говорю, сам Давид произнес на себя суд: то хотя и прощена ему смерть тотчас (то есть, не попущено ему умереть, как он сам сделал приговор) по причине пламенного и сердечного исповедания его, но взысканию он должен был подвергнуться посредством тех бедствий, которые постигли его после, согласно с его приговором, с тою целью, чтобы, освободясь совершенно и скоро, он не забыл удобно греха, учиненного им, и не попал в оный во второй раз *).

*) Слова Феодорита: Надобно заметить, что не сказал: Ты оставил мне грех, но— нечестие греха, т.е. что не по соразмерности преступления Ты меня наказал, но проставь чрезмерность греха, Ты приложим, врачевство посредством умеренного наказания... надлежало, говорит, по закону, тотчас предать смерти дерзнувшего на сие; но, употребив человеколюбие, Ты не предал смерти, но уврачевал умеренными наказаниями.

6. *За то помолится к Тебе всяк преподобный во время благопотребно.* За таковое—сказано здесь вместо—таковым моим согрешением побуждаясь, молится Богу каждый благочестивый. Ибо зная, что я, как только исповедался, тотчас прощен, будет подражать мне во время своего покаяния. Сие—то он называет временем благопотребным, то есть, способным. Грех мой будет примером для покаяния преподобных, так как непреподобный не раскаивается. Можно разуметь это и иным образом. Давид пророчествует о христианах, которые во время благопотребное, то есть, продолжающееся по пришествии Христовом, поя псалмы, повествующие о грехе его, по видимому, некоторым образом молятся и просят Бога, как говорит Феодорит, о грехе его.

Обаче в потопе вод многих к нему не приближатся. Это— *обаче*—однако, ЗДЕСЬ принимается за союз—и, чтобы вышел смысл следующий: что и в потопе злых помыслов (ибо это должно понимать под водами, согласно с сим: Извлеки и избавь меня от вод многих) (Псал.143, 8); и когда, говорю, злые помыслы разольются как воды, они не приближатся к исповедавшемуся и прощенному грешнику, покаявшемуся, подобно тому, как сказано выше о Давиде. Посему словом—приближатся—Давид выразил то, что злые помыслы не опечалят, или не поколеблют покаявшегося так. Или и иначе—под потопом разумеется святое крещение, как потопляющее и подавляющее грех. Под водами многими разумеется то же, не по количеству и множеству воды, а по качеству и силе духа, объемлющего воду крещения. Так и мы говорим: много ветра, выражая этим—сильный. Помолится, говорит, Тебе всякий преподобный, однако ж в крещении к нему не приближатся—кто? грехи; потому что будут потоплены и истреблены, как говорит великий Василий.

7. *Ты еси прибежище мое от скорби обдержащия мя.* От той, говорит, скорби, которая овладела мною по причине греха моего, прибегаю к Тебе, Господи, как веселию сердца моего *).

*) Некто говорит: Поелику у Давида, по словам божественной угрозы: и ныне не отступить меч от дому твоего, дом наполнился бедствиями; и не только внешнее вооружил (против себя), но и домашнее он имел в худом состоянии; ибо за невоздержанием Амнона последовало скверноубийство Авессалома, а за сим—восстание против отца, то посему он говорит: рука твоя отяготела на мне; и опять самого наказывающего Бога делает себе прибежищем в скорбях.

Радосте моя! избави мя от обышедших мя. Это восклицание Давида внутреннее и сердечное. Радость моя, говорит, Господи! избавь меня от искушений моих, которые окружили меня и которыми я объят. Или—избавь меня от видимых и невидимых врагов *).

*) Слова св. Максима: Когда и нас со всех сторон окружат гнусные и враждебные помыслы, то и мы станем взывать ко Христу и скажем: радость моя! избавь меня от окруживших меня. А Кирилл говорит: Скажем, что не все могут говорить Христу: Радость моя!

8. *Вразумлю тя и наставлю тя на путь сей, в оньже пойдеши.* Здесь поставлено—пресечение псалма, которое означает перемену последования лиц. Ибо сии и ниже следуют слова сказываются от лица Божия, ответствующего гласом умственным, слышимым святыми пророками: Я тебя вразумлю, как тебе быть выше окруживших тебя искушений, говорит Бог Давиду; и Я буду сопутствовать тебе на предлежащем оном пути чувственной и мысленной брани твоей. Ибо βιβω — значит иду; а сочинение здесь безразлично, потому что в выражении пойду с тобою (σιμβιβω σε) - σε— поставлено в винительном падеже вместо дательного — σοι по противупадежию.

Утвержу на тя очи мои. Не только, говорит, просто буду взирать на тебя, но и неуклонно, как делают те, которые во время брани или борения помогают кому либо: они напрягают глаза свои на сражающегося, дабы тотчас как только увидят его в опасности, помочь ему. Мы неоднократно говорили, что Божественное Писание представляет действия Божии в виде человеческих стремлений и—примеры снисходительные к немощи слушателей— для содействия их разумений.

9. *Не будите яко конь и меск* (полуосел) *имже несть разума.* Сии и следующие слова говорит Давид от лица своего: он в них дает совет из того, чему сам подвергся; не будьте, говорит, братья, женонеистовы, как кони, и неподвижны к добродетели, как мулы *). Ибо вы не бессмысленны и не несведущи в добре и зле, как они, но вы почтены от Бога разумом и рассудительностью.

*) Григорий Нисский: Надобно знать, что другие животные иногда принимаются в похвальную сторону в св. Писании, а иногда в предосудительную, но полуосел (мул) всегда в худую. А причина тому та, что это животное не есть из числа бывших в начале, но после присоединилось к творении чрез вымысел и любопытство людей; потому и принимается для изображения зла, которого Бог не сотворил, но которое после приключилось нам за нерадение.

Браздами (обротью) *и уздою челюсти их востягнеши* (свяжи) *не приближающихся к тебе.* Упомянув выше о коне и муле, Давид приспособительно к сему упоминает здесь об узде (и оброти), проклиная тех людей, которые удаляются от Бога, уподобляясь бессловесным животным. Свяжи, говорит, их, Господи, то есть, свороти и обуздай челюсти сих скотоподобных людей, которые не хотят приблизиться к Тебе добродетелью. Слова: оброть и узда должно понимать и в нравственном смысле, то есть, в смысли наказаний и искушений, которыми, будучи уязвляем, человек раскаивается и приближается к Богу. А челюстями он изобразил целого человека, как частью—целое. Давид проклинает их, потому что они безответны, когда делают дела бессловесных животных, после того как видели пример его. Некоторые говорят, что «свяжи» хотя имеет вид желательного, но силу и значение—будущего, так как, по мнению грамматиков, все желательные имеют значение будущего.

10. *Многи раны грешному.* Сие то я выразил в преждесказанном, и сим то вразумляю грешников не грешить. Ибо собственным опытом дознал я, что многие наказания постигают бедного грешника.

Уповающаго же на Господа милость обыдет. Если однако ж, говорит, грешник по причине ран, которые получит от Бога за грехи свои, перенесет всю свою надежду к Богу; то без сомнения он будет помилован Богом со всех сторон; что и значит—окружит или *обыдет.*

11. *Веселитеся о Господе, и радуйтеся праведны, и хвалитеся вси правии сердцем.* Сделав выше сказанное внушение слабейшим и несовершенным, Давид переходит теперь и к совершеннейшим, которых называет и праведными, как живущих праведно, а—правыми за прямоту поведения их. Он им говорит—веселитесь и радуйтесь и хвалитесь все праведные, не добродетелями, которые не тверды без Божия охранения их, но одним Господом, как помощником и покровителем вашим. *) О различии между веселием и радостью мы уже сказали при изъяснении в 6-м псалме стиха 2го, хотя и они означают—совершенно одну и ту же вещь. Επι Κυριον (на Господа)—поставлено без различия в сочинении вместо: Επι Κυριω.

*) Феодорит: Это одно и тоже с словами Апостола: кто хвалится пусть хвалится Господом; и кто думает, что он стоит, пусть смотрит, чтоб не пал. Посему и советует исправлять духом кротости, смотря

и за собою, чтоб и тебе, говорит, не впасть в искушение.

Псалом 32

Псалом Давиду не надписан у евреев

Этот псалом не надписан у евреев. Но кажется, что он написан в отношении к царю Езекии—с тем намерением, чтобы побудить достойных воспевать Бога за истребление ангелом Ассириан. Приличен сей псалом и каждому христианину, избавленному от мысленных Ассириан—демонов *).

*) Божеств. Кирилл говорить, что этот псалом говорится от лица Давида, но относится к чести и славе Христа, который и назван Давидом по причине рождения плотию. Ибо Он родился от крови Иессея и Давида. И Григорий Нисский, что псалом сей относится ко Христу, почему и не надписан у евреев. Ибо они (евреи) как только усматривали, что надписи содержат некоторое доказательство Таинства, таковых не принимали. Почему с точностью и означалось об них в прибавления, что у евреев не надписаны. Таковых псалмов числом 12-32, 42, 70,73,90,92,95,96 (включ.), также 98 и последний 103. Без подписи также и 1-й, 20-й. Смотр, предис. 5 главу.

Ст. 1. *Радуйтеся, праведнии, о Господе.* Что значит радость, мы сказали о том при изъяснении в 9-м псалме стиха 2го, то есть значит увеличение и высшую степень веселия. Праведными здесь Давид называет добродетельных, которым повелевает радоваться только о Христе, как подающем победу и помощь надеющимся на Него, а не на что либо другое. Ибо без помощи Божией не могут доставить человеку пользы ни сила, ни войско, ни богатство, ни место укрепленное стенами *).

*) Григорий Нис. Здесь псалом повелевает радоваться пришедшему с неба на землю, говоря: радуйтеся праведные о Господу как промыслителю о вселенной и произведшему все из ничего и соблюдающему бытие всего. Василий: Радуйтесь праведные о Господе, не потому, что вы имеете изобилие в доме, что вы здоровы телом, что нивы ваши исполнены всяких плодов, но потому что имеете Господа таковою благостию и с такою премудростию... Если иногда западший в сердце твое как бы свет нечаянное произвел в тебе понятие и просветил твою душу так, что ты любишь Бога и презираешь мир и все телесное, из слабого и краткого сего изображения познай все состояние праведных. Сказал—О Господе — потому что Господь есть как бы место помещающее в себе праведных, в которое вшедшему необходимо должно благодушествовать и веселиться. Бывает и праведный местом для Господа, принимающим Его, как и согрешающий дает место диаволу. Кирилл: Радование праведных о Господе означает старание избирать только то, что угодно и приятно Ему и желание наилучших дел и бегание от мирских похотей и житейского шума.

Правым подобаешь похвала. Давид, сказав прежде: радуйтесь, в то же время употребил и выражение—хвалите. Ибо тот, который о какой либо вещи радуется, от радости хвалит сию вещь. Поелику же он сказал, что одни добродетельные могут радоваться и хвалить; то посему здесь говорит о причине, то есть (хвалите) потому, что имеющим правую жизнь прилично и правое хваление Бога, так как, по словам Сираха, некрасива похвала в устах грешника (15, 9) и, как говорит Василий Великий, кривая нога не идет в прямой сапог, ибо—прав Господь Бог наш (Псал.91, 16) и—правоты видит лице Его (Псал.10, 7); тогда как диавол, будучи извивающимся змеем и ходя не прямо, радуется и успокаивается в тех людях, у которых намерения изворотливы и коварны.

2. *Исповедайтеся Господеви в гуслех, во псалтири десятострунным пойте Ему.* У древних иудеев был закон петь Богу посредством употребления гуслей, псалтири и других музыкальных орудий, как мы сказали прежде— в 6й главе предисловия, где изъяснили и то, какое различие имеет псалтирь от других орудий. Теперь мы должны знать и высший смысл оных (орудий). Под гуслями ты должен разуметь тело. Ибо оно устроено долу из земли: и Василий Великий, также и Дидим говорят, что в гуслях медь издает голос с нижней стороны, смотря по ударению в них орудием. Итак, исповедайте, говорит, то есть, благодарите Бога во первых гуслями, то есть, посредством тела—все те, которые освободились чудесно от мысленного Ассирианина—диавола; например: поститесь, плачьте, ложитесь на голой земле, пойте устами и другие дела деятельной телесной добродетели, какие только есть, приносите Богу в дар благодарения. Далее под псалтирею можем понимать ум. Ибо как на музыкальной оной чувственной

псалтири полагалось десять струн и в верхней части ее заключалось то, что производило ее голоса, как мы сказали в предисловии: так и уму даны десять заповедей, кои внушены свыше—от Бога. Сохраняя их, поем Богу умственную песнь. Итак, говорит, вы—праведники, возблагодарив Бога гуслями тела—посредством деятельной добродетели, пойте Ему и на псалтири, то есть умом посредством созерцания *).

*) Посему Василий Великий сказал: Ибо прежде надобно совершать действия посредством тела, так чтобы они были совершенно согласны с словом Божием и таким образом взойти к созерцании умственных предметов... в теле мы согрешили... телом должны исповедываться, употребляя то же самое орудие и к истреблении греха. Ты злословил прежде? Теперь благослови. Был любостяжателен? Отдавай. Пьянствовал? Постись. Гордился? Смиряйся. Завидовал? Молись. Убил? Сделайся мучеником или что равносильно мученичеству, изнури тело твое состоящим в трудах исповеданием.

3. *Воспойте Ему песнь нову.* В смысле повествовательном Давид побуждает иудеев петь новые песни по причине нового чуда, которое последовало (тогда) при Езекии. В переносном смысле мы должны разуметь песни христиан, которые сочиняют и поют Господу православные в церкви. Все они новы в сравнении с песнями древнего закона *).

)Тот же Василий:* Простирающейся к тому, что впереди, всегда делается новее самого себя; и таковой то поет Богу песнь всякий раз новую.

Добре, пойте Ему со восклцанием. Восклицание—единогласный крик всего войска, ободряющий воинов в виду неприятелей их. Итак, восклицанием побуждает Давид праведников к дерзновению: пойте, говорит, гласом восклицающим, то есть, смелым и выражающим победу; поелику враги, которые устрашали их прежде, пали и посрамились. Слово—хорошо—поставлено вместо— твердо, от всей души *).

) По словам того же Василия:* Восклицание есть некий неопределенный голос друг друга согласно защищающих и вместе производящих крик. Итак, в согласии и единодушии и единении в любви пойте. И Феодорит*:* Сказанное, быв понимаемо духовно, прилично и нам: и мы можем явить из себя благозвучное и самое стройное орудие и воспевать Бога всеми чувствами как чувственными, так и умственными (как внешними, так и внутренними).

4. *Яко право слово Господне, и вся дела его в вере.* Сии слова имеют такую мысль: Слово, говорит, Господа, возвещенное Езекии чрез пророка Исаию, что осада будет разрушена, сие, говорю, слово право и истинно. *) Но и чудеса, произведенные Богом над Ассирианами, верны и утверждают вышесказанное слово его. Или, по словам Великого Василия, все дела Божий верны—в том смысле, что побуждают внимательного к ним иметь веру и уважение к Творцу. Ибо тотчас (оставим все прочее) тончайшее жало, которым владеет пчела, тем самым, что оно устроено на подобие трубы, чтобы посредством ее изливала яд свой при ужалении кого либо, может научить человека, что в нем не сделалась пустота и отверстие само собою, но столь великая тонкость устроена могуществом и искусством Божиим. Можно, согласно с Кириллом, понимать и иначе,—что новозаветное—Господне—слово право и истинно, как не заключающее в себе никакой изворотливости и затруднительности подобно той, какая находится в словах ветхого завета. Сверх того и дела, какие сделал Господь, когда жил на земле, как человек, уверяют и показывают согласие свое с Его учением. Посему и они верны, как истинные и неоспоримые. Даже можно и так— Сам Сын, который есть Слово Божие, и Сын, говорю, прав, как не вводящий в заблуждение Путь и Истина (Иоан.14, 6); а какие ни производил дела, знамения и чудеса, произвел для уверения зрителей, чтобы верили в него.

) Василий Великий:* Потому прежде призывает правых к хвалению, что таково и то Слово, которое имеет быть прославляемо—оное Господне, бывшее в начали у Бога и бывшее Богом. Ибо прав Отец, прав и Сын, прав—Дух Святый. И божеств. Кирилл: Слово Господа, то есть, Евангельское учение—право и удобовразумительно и способно направить к добродетели всякого рода.

5. *Любит милостыню и суд Господь.* Смотри, читатель, как Господь прежде суда любит милостыню. Потому то и ожидает покаяния грешников и не наказывает их, что это составляет свойство милостыни (милости). Но когда они не исправляются и болезнь их неизлечима, тогда наказывает, что

свойственно суду. Или здесь мысль такая, что Господь каждый производимый Им суд соединяет с милостью, потому что чистого суда Божия—не растворенного никто не может перенести: если, говорит, на беззакония воззришь, Господи, Господи, то кто устоит? (Пс.129, 3). Или: любит Господь милостыню в покаявшихся и исправившихся, а суд и наказание в нераскаянных и неисправимых. Или: любит милостыню в настоящей жизни; ибо не пришел, говорит, судить мир (Иоан.3,17), а суд, —в будущей. Такую мысль заключают и следующие слова: милость и суд воспою Тебе, Господи! (Пс.100, 1), то есть, я составлю песнь и хвалу Тебе Господу на милость и суд, то есть, что когда Ты придешь, то произведешь суд с милостию, как мы сказали. Милость соединяется с судом и на оборот суд с милостию; ни одна милость не произвела нерадения и лености, ни один суд не произвел отчаяния *). А в отношении к Езекии имеют сии слова смысл тот, что Бог, помиловав Иерусалим осажденный, осудил осаждавших Ассириан. **).

*) Почему божеств. Василий говорит: Судия хочет тебя помиловать и одарить своими щедротами. Если найдет тебя, по учинении греха, смирившимся, много плакавшим по причине злых дел своих, то, что сделано тайно, без стыда объявляющим, просившим братий потрудиться вместе с тобою о исцелении тебя, вообще—сделавшимся жалостным; то он подаст тебе щедрую милостыню. Но если напротив того (найдет у тебя) сердце не распаянное, мысль гордую, неверие в будущий век, бесстрашие в отношении к суду, тогда Он возлюбит касательно тебя суд.

**) Слова Феодорита: Как Он употребляет милость по своему смотрению и обиженным оказывает щедрость; так и мы должны не праведным воздавать судом, а обиженным ими—милостью. Так человеколюбивый наш Владыка употребил суд против Ассириан; а нас удостоил пощады и человеколюбия.

Милости Господни исполнь земля. Полна, говорит, земля милости Господа. Потому что Господь милует всех людей, даже самых безбожных, злословящих Его. Ибо если бы не миловал их, не оставил бы их в живых. Впрочем верующих и исповедующих Его милует более, а не верных милует менее *). Или: под милостию Господа ты должен понимать евангельскую проповедь, как исполненную милостию. Поелику дарована одним милосердием сотворившего нас Бога, Который, находясь везде, принимает поклонения по всей земле посредством учения Апостолов. За сим Давид обращает слово к прославлении Бога и, повествуя о чудесах Его, говорит:

) Посему опять сказал божеств. Василий:* Здесь разъединилась милость с судом. Ибо земля наполнена одною только милостию. Потому что ни одного человека нельзя найти чистым от скверны, хотя бы был один день бытия его (по словам Иова). Ибо, находясь на земле, мы имеем нужду в милости; а находящееся на небе достойны прославления, а не помилования.

6. *Словом Господним небеса утвердишася, и Духом уст Его вся сила их.* Смотря потому, что представляется в наименованиях с первого взгляда—словом и духом—Давид выражает совершенно одну и ту же вещь. Потому что и о том и о другом, то есть, и тверди небес и о силе их, Бог сказал и создалось; и слово есть дух уст, который поражает воздух в различных видах, подобным образом и дух уст, ударяющий воздух различными способами, также есть слово. А равно и твердию и силою называется одна и та же вещь. Они не могут быть удобно повреждаемы и составляют крепость небес. Но в высшем смысле Давид богословствует здесь о Святой Троице, где Господом называет Отца, Словом—Сына, и Духом— Святаго Духа. Сказал—уст, потому что Святый Дух имеет одну сущность с Отцом, производящим Его, а не создан вне Его. Силы неба суть небесные силы—Ангелы. Но словам Феодорита, не создал отдельно Сын небеса, а Святый Дух—ангелов, но Сын сотворил все: ибо все, говорит, Им создано (Иоан.1,3), а Дух Святый освятил Ангелов в самое время создания их, почему Ангелы и неудобоподвижны на зло *), поелику вдруг в самом начале запечатлены освящением от Святаго Духа, как бы некоторою краскою, как говорит Василий. Могут быть названы небесами и Апостолы, как мыслившие о небесном и бывшие выше земли и земных предметов. Они словом учения Спасителя сделались тверды в вере, в скорбях и искушениях. И духом уст Его (произведена) вся сила их. Этот глагол ЗДЕСЬ подразумевается. Он, говорит, дунул и сказал им: приимите Дух Свят (Иоан.20, 22). Сила Апостолов были чудеса, которые они совершали.

*) Божеств. Иоанн Дамаскин говорит: Ангелы были неудободвижимы на зло, но не вовсе неподвижны, а ныне и (вовсе) не подвижны (гл.18. 1я кн. о вере); то есть, по смотрению воплощения сделались неподвижны. И Григорий Богослов подтверждает тоже, когда спасением называет

произведенную по вочеловечении Господа неизменность Ангелов, говоря: ныне спасение миру, как видимому (Слово на пасху в начале), как изъясняет это мудрый схолиаст его—Никита. Тоже подтверждает и великий Фессал. Григорий в слове на Рожд. Христово и Иосиф Вриенний в 3м томе своем. О том же Феодорит*:* Не усвояет Богу—Слову творение неба, а Пресв. Духу—создание сил, но говорит, что то и другое Сотворили Бог— Слово и Святый Дух. А силами небес одни назвали небесные светила, а другие— невидимые силы. А мне кажется более истинным второе. Ибо, показав в Боге всеобщего Творца, они не мог упомянуть об одной только видимой твари.

7. *Собираяй, яко мех, води морския.* Здесь недостает—в— чтобы была мысль следующая: собирающий как в мех, то есть, собирающий во внутренности земли, как в мех, воды морские. Или это как мех стоит вместо—на подобие меха, так как и воды морские надуваются, как мех от напора ветров, и сжимаются также и понижаются, как мех, когда утихает ветер. Или мехом называет жидкость, содержащуюся в мехе, выражая содержащим содержимое, то есть: Бог собирает морские воды в пустоты земли, как убирается в мех жидкость; и как жидкость связывается мехом и не проливается вон, так и Бог повелением своим держит морские воды в своем месте связанными, и не позволяет излиться вон и затопить землю. Некоторые говорят, в числе которых и Дидим, что слово Давида здесь о испарениях, исходящих из моря, которые мало по малу, поднимаясь и возносясь в атмосферу воздуха, сгущаются и толстеют подобно меху и таким образом делаются облаками, из которых падает дождь.

Полагаяй в сокровищах бездны (их). Безднею называется глубина моря, которую нельзя заткнуть, закупорить, или заключить; а сокровища бездн суть недра земли, из которых истекают источники и выходят реки *), или сокровищница есть место, которое над твердью неба, на которой Бог положил половину вод в начале творения. Сокровищами также называются и бездны и места оной тверди во их по причине множества воды, которую объемлют, во 2х по причине сокровенности их и в 3х потому, что иногда, смотря по надобности, отверзаются, а иногда заключаются, а это есть принадлежность и сокровищницы. Слова сии я также отношу к Апостолам, так как Апостолы были сокровищницы и хранители бездн, то есть, глубочайших и сокровенных тайн веры.

*) Великий Василий, изъясняя это слово в высшем смысле, говорит: не называются ли безднами определения суда Божия, как неизъяснимые и непостижимые для умов человеческих, так как в одном знании Божием сокрыты суды всех распоряжений Его? Что суды в рассуждении каждого названы безднаю, это видно из следующих слов. Суды твои—бездна великая. Итак, когда ты доискиваешься, почему жизнь грешника продолжается, а дни проживания праведника сокращаются? Почему неправедник благополучен, а праведник злополучен? Почему похищено (смертью) в несовершенном возрасте дитя? откуда брани? для чего кораблекрушения? землетрясения? засухи? наводнения? для чего одна, быв продана сводницe, по необходимости служит греху, а другая, попавшись в руководство доброй госпоже, воспитана вместе с нею в девстве? Почему та облагодетельствована, а не наказана?... Все это, обняв мыслью, вспомни, что суды Божии—бездна, и что в сокровищах Божиих заключено то, что непостижимо для кого либо. А Исихий безднами называет множество вод, заключенных Творцем в тайных местах под землею (в издан. своде).

8. *Да убоится Господа вся земля.* Землею Давид часто называет людей, как и теперь, или потому что они созданы из земли, или потому что обитают на земле. Итак, показав выше силу Творца из великого дела творений, царе-пророк побуждает происшедших из земли людей бояться и чтить таковаго Создателя, как единственного Бога. Или: землею называет мудрствующих о земном, как говорит Велики Василий. Во многих местах священного Писания можно находить, что земля имеет такое значение. Итак, сим то землемудрым людям повелевает бояться Бога и хранить заповеди Его *).

*) Блаженный Августин, изъясняя сие, говорит: Никто не бойся чего либо другого кроме Его (Бога). Звери ли свирепствуют? Бога бойся. Человек ли ненавидит тебя? Бога бойся. Диавол ли воюет? Бога бойся. Вся тварь под властию Того, кого повелевает (Давид) бояться. Почему и Соломон сказал: Кроме Его никого не бойся.

От Негоже да подвижутся вси живущие по вселенней. От страха, говорит, пред сим Господом и зиждителем всего пусть трепещут и приходят в удивление все люди; поелику Бог велик и страшен *). Великий Василий иначе понимал сие: от Него—он принял в значении как Ему угодно, а да поколебаются (в греческом) в значении да подвинутся, то есть, пусть будут движения всех людей, как душевные, так и телесные согласны с Богом и соединены с страхом Божиим. А я принимаю сие и в

отношении ко Христу. Ибо словами и делами Христа потряслись ВСЕ люди; и одни из них обратились к вере и богопознанию, а другие смутились при слухе о Евангелии Его.

*) Симмах вместо—да подвижутся, сказал: да почтет; а Акила—убоятся, относя к наступающему (будущему) времени страх всей земли, как изъясняет Феодорит. Ибо, когда сии слова написал, благоговения и страха такового люди еще не имели, но возымели оный уже по вочеловечении, страдании и воскресении Владыки Христа.

9. *Яко той рече и быша.* Сими словами показывает Давид благословную причину страха Божия, о котором сказал выше. ВСЕ, говорит, вы должны бояться Бога, потому что Он Творец всех созданий: Он только сказал: да будет то и то, и тотчас было; да будет свет и был свет (Быт. 1, 3).

Повеле и создашася. Оба выражения сии означают совершенно одно и то же, как Он сказал,—и сбылось, как Он повелел, и создалось. Или—*повеле* поставлено для пояснения—*рече;* потому что Он не просто сказал слово, но, как Владыка и Всемогущий, повелел. Или, согласно с Василием—сказал и сбылось,—мы должны относить к простому творению и созданию людей, а—повелел, и создалось— к созданию и возрождению людей посредством проповеди: ибо Господь повелел Апостолам: идите и научите все народы, крещая их во имя Отца и Сына и Святаго Духа (Матф.28,19); почему и все христиане называются новою тварью.

10. *Господь разоряешь советы языков, отметает же мысли людей, отметает советы князей.* И сии слова должно принимать различно, то есть, трояко,—об Ассирианах, окружавших Иерусалим войсками, о распявших Господа иудеях и о тиранах, мучивших Апостолов и мучеников. Называет язычниками Ассириан, потому что они, собравшись из различных язычников, напали с умыслом на Иерусалим при Езекии; называет народами евреев, поелику некоторые из евреев имели намерение предаться Ассирианам, понуждаясь к тому осадою; называет князьями первых вождей осаждавших. Как понимать сказанное в отношении к распинателям Господа, ты это узнаешь, прочитав изъяснение, сделанное на второй псалом, где найдешь и различие между язычниками, народами и иудейскими князьями. Можно принимать сказанное (Давидом) и в отношении к мучителям: язычники суть различные роды, из различных мест двинувшиеся против христиан; под народами разумеются опять евреи, которые ВМЕСТЕ с тиранами преследовали христиан; а князи суть бывшие в разных странах цари и правители мучившие христиан.

11. *Совет же Господень во век пребывает.* Совет Господа есть проповедь евангелия. Поелику Господь положил в совете чрез оную спасти всех верующих. Эта проповедь непобедима до конца настоящего века *).

) Богоносный Максим говорит: Быть может, совет Бога и Отца есть неизъяснимое истощение Единородного для обоготворения нашего естества, в каковом совете Он имеет конец всех веков описуемым. Также Василий:* Не видишь ли учений язычников—сей суетной философии, как они утонченно изобильны в изобретенных ими учениях, исполненных логическими умозрениями и нравственными наставлениями и другими так называемыми науками наблюдений? Как все это разрушено и уничтожено и только одна евангельская Истина живет в мире? Ибо много советов в сердцах человеческих; но совет Господа одержал верх над ними.

Помышления сердца Его в род и род. Как прежде псалмопевец сказал о советах и мыслях людей, так и здесь говорит о совете и мыслях Божиих: и совет у Бога есть видимое благое намерение; мысль есть простое памятование о чем либо; в род и род—древние обыкновенно употребляли для означения продолжавшегося преемственно в каждом роде всегдашнего времени; а сердцем Божиим человекообразно названа воля Божия. Мысль оных слов есть следующая: то, что имеет Бог в намерении своем, всегда пребывает и не только сие, но и то, что просто памятует. Почему и Григорий Богослов сказал: и мысль была делом. Можно также согласно с великим Василием разуметь под мыслями Божиими ветхий и новый завет, а под родом и родом—народ иудейский и христианский. Ибо ветхий завет продолжается у иудеев, а новый завет у христиан. Можем принимать оные слова и просто в отношении к умышленным нашим видимым и невидимым врагам, что Господь разрушает советы их и что Он творит во спасение наше то, что Ему угодно *).

*) Феодорит полагает, что сии слова имеют двойственный смысл. Потому что (Бог) не только разрушил советы Ассириан, Сеннахерима и Рапсака и показал силу и истину своего совета, но и бывшие на апостолов восстания со стороны живших по всему миру язычников уничтожил и явно показал всем

крепость своей силы. На сие то указываете пророческое слово, говоря: Помышления сердца Его в род и род.

12. Б*лажен язык, ему же есть Господь Бог его.* Счастлив, говорит, тот народ, который состоит под властью и управлением самого Бога. По словам божественного Кирилла, таков христианский народ, которому Спаситель дал следующее обещание: и вот Я с вами во все дни до скончания века (Матф.28, 20).

Люди, яже избра в наследие себе. По словам великого Василия, это мы христиане, мы этот народ, как собранные из различных народов и уверовавшие во Христа,—люди, ибо вместо отверженного племени еврейского мы вошли в достоинство его, сделались племенем Божиим. Спаситель избрал нас в наследство, согласно с сказанным: дам тебе народы в наследство твое (Пс.2, 8). Мы народ блаженный, как получившие блага, уготованные для нас под условием хранения заповедей Христовых *).

*) Посему божеств. Василий сказал: Поелику много званных, а мало избранных; то Он ублажает не званного, а избранного. Что ж причиною наименования блаженными? Ожидаемое наследство вечных благ.

13. *С небесе призре, Господь.* Почти те же самые слова находятся и в стихе 2-м 13го псалма, где читаем: Господь приникнул с неба на сынов человеческих, почему и смотри изъяснение их там *).

*) Тот же Василий говорит: На пребывающих в своем достоинстве и производящих дела, свойственные человеческой природе, Господь призирает свыше: а на увлеченных в пропасть зла Он смотрит иначе, проходя мимо... Ибо снизшел, говорит, посмотреть город и столп... Итак, имей пред очами высокого зрителя; представляй себе свыше—приникающего на дела человеческие. Где бы ты ни действовал, ночью ли, днем ли: ты имеешь наблюдающим око Божие. И божественный Кирилл говорит: Замечай, что надлежало, говорит, быть призрении с небес не только на Израиля, но и на всех сынов человеческих, живущих по вселенной. Ибо чрез Спасшего всех нас— Христа призвано ко спасении множество народов, находящееся по всей земле (в изд. своде).

Виде вся сыны человеческия. Поелику все люди живут под небом, а Господь с неба призрел на землю, то следует, что Он видит всех, и ни один человек не может утаиться и скрыться от всевидящего ока Божия.

14. *От готоваго жилища своего.* Небо, говорит, есть готовое жилище Божие, то есть, способное к смотрению оттуда с удобностью на все поднебесное.

Призре, на вся живущыя ни земле. Дважды Давид сказал— призрел, чтобы удвоением сим привести читателей в страх, потому что не скроются от Бога во всех производимых ими делах.

15. *Создавши на едине,* (отдельно) *сердца их.* Не только, говорит, Бог смотрит на людей и на дела их, но что еще страшнее, Он смотрит и вникает в сердца людей, как пишет Феодорит. Потому что если Бог создал сердца людей, то, без сомнения, Он знает и движение сердец их. Посему мы должны бояться не только по причине невозможности скрыться от Бога, когда сделаем зло, но и когда мыслим об оном. Сказав—отдельно, вместо того, чтобы сказать—создал сердца наши отделенными от зла и от примеси страстей. Или отдельно вместо того, чтобы сказать, как говорит велики Василий,—отделенными от прочих животных, как свойственно разумным.

Разумеваяй на вся дела их. И это должно быть великим побуждением к страху и удивлении в отношении к Богу, что Он, говорит, не имеет нужды в глазах и ушах и других чувствах для узнания чрез них дел, или слов, или помышлений человеческих; нет, Он просто знает и понимает все *).

*) Великий Василий говорит: А под делами мы понимаем и размышления, и мысли, и вообще всякое движение человеческое. Божеств. Кирилл из сего выводит такое заключение: Итак, по истине Бог был сей Сын, тот кто знал и сердца наши, как создавший их отдельно и разумеющий все дела живущих на земле не потому, что кто либо свидетельствует, или возвещает ему, но потому что Он сам наблюдает помышления и смотрит в сердца и знает сокрытое. Ибо свет пред ним, как написано (Дан. 2, 22), или лучше— он Сам свет. И Иов: Знающий ум человечий (Иов. 7, 19,—у Никиты). И Евсевий: Сказано—на едине— вместо—отлученно и отдельно от прочих животных, каждый человек имеет в себе разум на подобие заключенного сокровища, почему никто не может понимать помышления другого (в издан. Своде).

16. *Не спасется царь многою силою, и иполин не спасется множеством крепости своея.* Не спасется, или сохранится, говорит, царе тем, что имеет много силы, то есть, великое множество воинов, коней, колесниц и богатства. Ни исполин, то есть, мужественнейший по телу не сберегается без вреда тем, ЧТО имеет великое мужество. Но и царь и мужественный исполин и всякий другой спасаемый и сберегаемый спасается и сохраняется силою Божиею, а не своею.

17. *Ложь конь во спасение.* Ненадежен, говорит, конь для спасения и сбережения всадника своего, а часто и свергает его в пропасть *).

) Слова великого Василия:* У святых изгнан конь из употребления: и Израиль никогда не представляется счастливым в бранях, употреблявшим силу конскую, ни в частности кто либо из святых не признавал приличным употребление лошадей... Почему и данный чрез Моисея закон, ограничивая царей, говорит: не должен (царе) умножать себе коней (Вт.17,16). И Феодорит*:* Самым опытом мы научены, что не должно надеяться на силу тела, ни на твердость души, ни на быстроту коней, ни на множество подданных; ибо, всем этим изобилуя, Сеннахерим никакой не получил от сего пользы, но совершенную погибель (в изд. Своде).

Во множестве же силы своея не спасется. Конь, то есть, крепкая лошадь не сберегается на брани своею силою. Ибо и царе Ассирийский Сеннахерим, хотя имел много войск и богатство и бессловесных, не получил никакой пользы от них; напротив, злою смертью погиб и исчез, как сам, так и все войска его. Почему и Соломон сказал: конь уготовится на день брани, а помощь—от Господа (Прит.1, 31) *).

*) И Исихий говорит: Напрасно мы стараемся о силе телесной, вообще ограждаемся силою родственников, друзей и богатства; ибо никто не может спасти без содействия свыше. Возьми в примере Голиафа и Фараона: первый, не смотря на то, что был великан сильный, побежден простым отроком Давидом; а второй хотя со множеством колесниц преследовал Израиля, нашел для себя гроб в море (в издан. Своде).

18. *Се очи Господни на боящыеся Его, уповающыя на милость Его.* Сии слова сказал псалмопевец о Боге и уповающих на милость Его, а предварительно и преимущественно об Езекии и друзьях его, которые были из числа боящихся и уповающих на Господа.

19. *Избавити от смерти души их.* ЗДЕСЬ Давид излагает конечную причину, по которой Бог призирает на боящихся Его: это то, чтобы избавить души их (то есть, их самых—по описаний) от смерти, которой ожидали ежедневно от ассириан, как было сказано при изъяснении слов: вечер водворится плач,—в 29-м псалме).

И препитати я в глад. Сию-то, говорит, цель имел Господь в виду в отношении к приверженцам Езекии,—чтоб их прокормить во время голода, который они испытывали по причине осады ассириан, как повествует 4-я кн. Царств.

20. *Душа же наша чает Господа.* ЗДЕСЬ Давид возбуждает и ободряет нас к тому, чтобы мы во время искушений надеялись на Господа, ожидая Его помощи; потому что по причине любви нашей к Нему ненавидят нас неверные иноверцы. Далее высказывает самую причину ожидания.

Яко помощник и защитник наш есть. Потому, говорит, мы должны ожидать Господа и искушений ради Господа, что мы из многого удостоверились, что Он не оставляет до конца беспомощными, но подает нам защиту и помощь.

21. *Яко о Нем возвеселится сердце наше.* Не только, говорит, мы должны ожидать Господа, потому что Он вспомоществует нам, но и потому, что сердце наше будет утешено Им, когда по скорби победим врагов и искушения *).

*) Великий Василий говорит: Сказав, что души ваши будут ожидать Господа, Псалмопевец, чтобы показать, что он не насильственно и не по нужде показывает терпение в скорбях, но с радостью принимает страдания за имя Господа, говорит: не только ожидаем, но и будет веселиться в нем сердце наше.

И во имя Его святое уповахом. По описанию—на имя Его—(мы уповали)—поставлено вместо—на Него. Или же: уповали на призвание имени Его; ибо самое произношение одного имени Божия может победить врагов. Слова сии могут относиться и к христианам, которые надеются победить видимых и невидимых врагов даже тем, что именуются спасительным именем Христовым, так как по имени Христа именуются христианами. Ибо сие святое и страшное имя Христово, будучи одно именуемо устами с

верою, производило и производит многие чудеса; именем Христовым, сказал Петр хромому, встань и ходи (Деян. 3, 6).

22. *Буди, Господи, милость Твоя на нас, якоже уповахом на Тя.* Как, говорит, мы уповали на Тебя, Господи; так да будет милость Твоя на нас. Поелику же мы пламенно и много надеялись на Тебя, то должна быть и великая Твоя милость к нам *).

) Тот же Василий говорит: Смотри,— как искусно он помолился: Свою собственную расположенность сделал верою даяния щедрот Божиих. Столь велика, говорить, да будет милость Твоя к нам, сколь великую надежду мы доселе возлагали на Тебя. И Феодорит:* это слово весьма смело и для таких, как мы, дерзко. Ибо кто столько уповал, чтобы мог сказать: соразмерь (свою) милость моему упованию? Но между тем сам Господь учил сему в ев. Евангелии: какою мерою мерите, возмерится вам. Итак, будем иметь совершенную и истинную надежду и остальную жизнь соответственною надежде, да получим плод великой милости!

Псалом 33

«Псалом—Давиду, внегда измени лице свое пред Авимелехом и отпусти его, и отъиде».

Давид, убежав от Саула, пришел в Номву—город Иерихонский, где, найдя знаменитейшего священника Авимелеха, сказал ему, что он послан по некоему делу от Саула, почему потребовал хлебов и меча. Но, не нашедши других, кроме священных—хлебов предложения, взял их и ел как сам, так и товарищи его, по нужде вопреки повелению закона; так как одним священникам позволялось есть сии хлебы *). Сверх сего Давид взял оружие Голиафа, которое там хранилось, как вещь, посвященная Господу **). Уйдя из Номвы, он отправился в Геф к иноплеменнику—царю Гефскому —Анхусу. Поелику же люди Анхуса узнали Давида и тайно говорили о нем; то, убоясь сего, Давид притворился беснующимся, делая туда и сюда бесчинно движение рук, барабанил в ворота и когда падал на землю, из уст его текли пены и катились по подбородку его. Таким образом, быв сочтен помешанным, он отпущен иноплеменниками и спас жизнь свою. Такова история по изложению 1-й книги Царств (гл. 21). Некоторые с Феодоритом называют Авимелехом Ахимелеха, как носившего два имени, и изменением лица называют притворство, употребленное Давидом, дабы не поняли его, состоявшее в том, что будто он послан Саулом.

) Слова Феодорита:* хотя таковая пища предоставлена была одним иереям, но ею предъизображались благодатные таинства, и предъотверзалась верующим дверь Божественного дара. Ибо теперь уже не для одних иереев отделена Божественная пища, но причастие Божественных даров предлагается (всем) желающим.

**) В 1-й книге Царств повествуется, что Давид потребовал у Авимелеха копья и меча, но взял только один меч Голиафов, потому что там не было копья его: и сказал иерей:—вот меч иноплеменника Голиафа, которого ты поразил в юдоли Ила; он завернут в одежду; если хочешь взять его, то возьми себе... и дал оный ему (1Цар. 21, 9). Почему ж 1-я Царств повествует, что Давид при священнике Авимелехи взял хлебы предложения, а Господь говорит, что он это сделал при Авиафаре: как он, говорит, вошел в дом Авиафара, архиерея (Мар.2, 26). Ответствуем, что, быть может, Господь говорит это потому, что Авиафар был сын Авимелеха и жил в те же годы, в которые жил и отец его, как это открывается из той же 1-й книги Царств: и спасается сын Авимелеха, коего имя Авиафар и возвестил Авиафар Давиду (22, 20). А Феодорит *п*олагает, что Авиафар имел два имени.

Впрочем, если и согласиться на то, что Авимелех имел два имени, первая кн. Царств повествует об изменении Давидом лица своего не пред священником Авимелехом, а пред Анхусом—царем Гефским *); пред Авимелехом он только притворился, что он послан от Саула. Посему велики Василий говорит, что Авимелех—было общее имя у царей гефских, равно как —кесарь и Август—были общие имена у царей римских, и фараон—было общее имя у царей египетских; почему Анхус, пред которым Давид изменил лице свое, имел общее царское имя —Авимелех (ибо и при Аврааме и при Исааки упоминается в Писании царь Авимелех), а главное и собственнейшее Анхус. Итак, его то убоялся Давид, почему, по освобождении от него, от радости он воспел настоящий псалом в благодарность Богу, вразумившему его притвориться, для спасения жизни своей, сумасшедшим. ЭТОТ же псалом идет и к каждому христианину

по освобождении от смертоносного бедствия **).

*) Так написано: И убоялся Давид сильно пред лицем Анхуса—Гефского царя и изменил лице свое пред ним (1 Цар.21, 13).

**) Заметь, что этот псалом на еврейском написан по буквам алфавита. Пред 22 стихами его—в самом начале их положены 22 буквы еврейского алфавита.

Ст. 2. *Благословлю Господа на всякое время.* За избавление, говорит, от опасности смерти, стану благодарить Бога—избавителя моего всегдашними благодарениями: всегда помогающего мне всегда я должен воспевать. Наученный сими словами Павел, как говорил божественный Кирилл, внушал всем христианам: непрестанно молитесь, за все благодарите (1Сол.5,17).

Выну хвала Его во устех моих. И как возможно, спросим с великим Василием, иметь хвалу Божию в устах тому, кто имеет надобность говорить с другим, или есть, или спать? На сие с ним же и ответствуем, что есть умственные уста у внутреннего человека, то есть, душевные, или сердечные, посредством которых умственно можно вкушать божественные мысли. О сих то устах тот же Давид говорит: *я открыл уста и привлек дух* (Пс.118, 131), и: *разшири уста твои и я наполню их* (Пс.80, 11). Сим умным устам никогда не бывает препятствия в памятовании Бога и всегдашнем прославлении Его у желающих бодрствовать и внимать сердцу своему. В другом отношении— во всякое время—говорит вместо —в надлежащее время и всегда, как только того требует необходимость: ибо чувственными устами мы должны прославлять Бога, когда никакая крайняя нужда не препятствует нам в этом; а умными устами сердца и внутренним словом, изрекаемым в сердце, мы должны называть и воспоминать Бога чаще, нежели дышать, как говорит Григорий Богослов: должно воспоминать Бога более, нежели дышать; также написано в Песни песней: *я сплю, а сердце мое бодрствует* (5, 3) *).

*) Почему и божеств. Кирилл сказал: Должно бесконечными и сколько возможно непрерывными песнословиями как бы некоторым образом отплачивать Богу за то, что мы от него получили. Ибо тельцов и козлов Он не требует от нас, а может принять как жертву хваления благодарные песни. И Велик. Василий: Тщательный может и по Апостольскому завещанию делать все во славу Божию, чтобы всякое дело и всякое слово и всякое умственное действие заключало в себе значение хвалы: ибо, ест ли праведник, пьет ли, все делает во славу Божию. У таковаго, и когда он спит, сердце бодрствует... ибо нередко сонные мечтания суть отголоски дневного размышления.

3. *О Господе похвалится душа моя.* Не желаю, говорит, чтобы люди хвалили меня за мою добродетель, но за Бога, то есть, что имею Бога, вспомоществующего мне. А сказал—душа моя—описательно вместо—я *).

*) Божеств. Кирилл говорит: Никто из душевных или живущих по плоти не может по справедливости и истине сказать сих слов, но только духовный и отлично любящий удивительную для всех жизнь. Василий: Когда кто похваляется за красоту тела, или знатность родителей, то душа таковаго не похвалится за Господа: каждый из таковых находится в суете. Довольно для нас вместо всякого достоинства того, что мы именуемся рабами такого Владыки.

Да услышат кротцыи и возвеселятся. Да услышат, говорит, кроткие, что я чудным образом освободился от опасности (где кроткими называет непамятозлобных и невоздающих злом за зло, каков был и сам Давид *), и да возвеселятся о том, что Бог не презирает таковых кротких, но спасает их во время бедствия. Он как бы так говорит: пусть кроткие берут в пример меня и пусть надеются на Бога.

*) Великий Василий так определяет кротких: Кроткими называются те, которые скромны в играх и свободны от всякой страсти, так что они не имеют в душах своих никакого смущения.

4. *Возвеличите Господа со мною и вознесем имя Его вкупе.* Опять царепророк обращает слово к кротким, призывая их величать и возносить вместе Господа. Касательно же того, как возносить и величать Бога, мы сказали в 1-м ст. 29го пс., изъясняя слова: вознесу Тебя, Господи, ибо Ты поднял меня *).

*) Василий великий говорит: Величает Господа тот, который переносит искушения за благочестие великим умом, высокою мыслью и смело; далее тот, кто созерцает величия твари великим умом и

глубочайшими умозрениями, чтобы из величия и красоты тварей видеть создателя их. Божеств. Кирилл*:* Поелику один ум и размышление одного человека ни мало недостаточно для уразумения величий Бога, то он призывает к участию в этом деле всех кротких вместе, чтобы Бог был величаем чрез всех. Феодорит*:* Не желает один составлять песнь, но участвующих в кротости делает участниками и в песнопений. Также и Дидим*:* Ибо как оскверняют имя Божие, не потому, чтобы самое имя сквернилось, но поколику именующие его делают и мыслят скверное, так и освящается нашими действиями и помышлениями. Почему и Спаситель сверх других слов, говорит в молитве и сие: да святится имя Твое, не потому, чтобы имя само по себе из несвятого делалось святым, но потому что должно молиться, чтобы оно святилось в нас святыми нашими мыслями и делами (в издан. Своде).

5. *Взысках Господа и услыша мя.* Здесь рассказывает Давид о своем избавлении от бедствия. Находясь, говорит, среди опасностей и не находя ни в ком помощи, я пламенно с томлением сердца искал в помощь себе Господа и Он скоро услышал меня.

От всех скорбей моих избави мя. Различные скорби постигали Давида до написания сего псалма: и по той причине, что он мог быть предан царем Анхусом Саулу, и по той, что мог быть поруган и обесчещен; что мог быть наказан и наконец по той, что мог быть предан горькой смерти. Потому то он и говорит здесь, что от всех сих скорбей избавил его Господь *)

*) Великий Василий говорит: Вся жизнь праведника прискорбна, но Бог избавляет святых от скорби, не оставляя их без искушения, но подавая им терпение. Ибо если скорбь производит терпение, а терпение опытность, то отнимающий у себя скорбь лишает себя опытности.

6. *Приступите к Нему и просветитеся, и лица ваша не постыдятся.* Скорбь обыкновенно возмущает и помрачает ум. Посему пророк говорит здесь: кто только находится в скорби, приближьтесь к Богу с пламенным исканием Его, как и я искал Его; и вы будете просвещены от Него благодушием и радостью, которая рассеет всякое мрачное облако скорби в сердце вашем; и лица ваши, то есть по описанию, —вы не будете постыжены в надеждах спасения вашего на Бога. В высшем смысле, по Феодоритову изъяснению, здесь слово о святом крещении. Ибо, поощряя людей, псалмопевец говорит: приближьтесь, люди, верою к Богу с принятием святого крещения: оно просветит души ваши и очистит умные очи ваши, то есть, вы не останетесь в стыде, ибо омыетесь от причин стыда, которые суть грехи *).

) Ужасное слово о стыде грешников говорит Великий Василий:* Быть может страшнее тьмы и вечного огня тот стыд, в котором вечно пребывают грешники, имея всегда пред глазами следы плотского греха, непрерывно продолжающееся в душевной памяти их, как бы от некоторой несмывающейся краски. И Феодорит*:* Приходящий с верою к Богу приемлет лучи умного света: так и великий Моисей прославился видимым лицем. Это и предсказал теперь Давид: назнаменался на нас свет лица.

7. *Сей нищий воззва и Господь услыша и, и от всех скорбей его спасе и.* Сей—есть указательное и понимается в значении—я, то есть, я, говорит, как вы видите, нищий, воззвал в скорби. Посему нищим Давид называет самого себя, как лишенного всякой человеческой помощи; или называет себя по причине нищеты и ничтожества рода своего, ибо из незнатного, каков овчар, он стал, по Феодориту, знаменитый царь.

8. *Ополчится ангел Господень окрест боящихся Его и избавит их.* Ангел, говорит, Божий, в виде целого войска станет вокруг боящихся Господа. Смотри, какую силу имеет страж жизни каждого христианина—ангел: один равняется целому войску и ополчению, как говорит велики Василии. Боящимися здесь он называет сохраняющих заповеди Божии. Ибо, по словам Григория Богослова, страх к Нему—соблюдение заповедей *).

) Великий Василий говорит: При всяком верующем в Господа приседит Ангел, если мы не отженем его когда либо злыми делами. Ибо как пчел отгоняет дым и голубей удаляет смрад, так и хранителя жизни нашей—Ангела устраняет многоплачевный и гнусный грех. Если ты имеешь в душе достойные Ангельской стражи дела, то Бог приставляет к тебе непременно стражей и хранителей и ограждает стражею Ангелов. И Феодорит:* Иаков сказал в молитве: Ангел избавляющий меня от всех зол, и Захария: Ангел, говорящий во мне.

9. *Вкусите и видите, яко благ Господь.* Узнайте, говорит, и вы—боящиеся Бога, что Господь благ и милостив, называя здесь вкушением познание. Как же, говорит, вы узнаете это? Когда воззовете и вы к Нему, как воззвал я, и когда пламенно поищете Его; и несомненно будете уповать на Него, как и я искал Его и уповал на Него. Можно с Феодоритом понимать и иначе,—что Давид побуждает христиан к причащению пречистого Тела и Крови Господа; ибо те, которые, причащаясь, вкушают оные достойно, тотчас чувствуют в себе умственно помощь от Бога и благодать *).

*) Вкусите—сказал, а не—насытьтесь, потому что ныне мы познаем отчасти и видим истину в зерцале и загадки; но придет некогда время, когда настоящий залог и сие вкушение благодати обратится нам в совершенство наслаждения (почему и Давид в другом месте сказал: насыщусь когда явится мне слава Твоя). Как свойство меда не столько может быть представлено в слове неотведавшим его, сколько посредством чувства самого вкуса; так и благость небесного слова не может быть ясно передана посредством учений, если мы собственным опытом чрез прилежное испытание учений истины не постигнем благости Божией.—Слова Василия Вел.—Божеств. Кирилл сказал: сладость меда как могу изъяснить незнающим? чувство яснее всякого слова для испытания. Как в пище ясно и с удовольствием доставляет сладость находящейся в ней доброты самое вкушение; так и в божественных дарах не могут изъяснить силы одни простые изъяснения; но если случится как-нибудь испытать их кому либо, тогда то наиболее узнают ясно действие находящейся в них благодати. Посему к тем, которые не вкусили еще кротости Божией, часто надобно говорить: вкусите и увидите, что Господь благ. И Евсевий говорит: что Давид, почувствовав некоторую силу в пище священных хлебов (которые ел у Авимелеха), побуждает к подобному вкушению, предсказывая посредством сих вещественных образов о хлебах жизни (в изд. Своде).

Б*лажен муж, иже уповает нань.* Если проклят надеющийся на человека, как говорит Иеремия: проклят человек, который уповает на человека (Иер.17, 5); то напротив того следует, что блажен уповающий на Господа, как говорит Давид здесь.

10. Б*ойтеся Господа вси святии Его.* Святыми ЗДЕСЬ называет Давид посвятившихся Богу: убойтесь, говорит, Бога вы, святые, потому что страх Господа связывает и обуздывает бесчинные стремления страстей: пригвозди, говорит, страхом Твоим плоти мои (Пс.118,120). В следующих за сим словах говорит о пользе, происходящей из страха Божия.

Яко несть лишения боящымся Его. Те, говорит, которые насадили в сердца своем страх Божий, не будут иметь недостатка ни в какой добродетели, потому что страх Божий понуждает их к приобретению всех добродетелей. Можно сказать и иначе, что у боящихся Господа нет никакого недостатка, потому что одеяние их есть святое крещение, пища—ТЕЛО и кровь Господа, а оружие—честный крест. Словом—они имеют все нужное для спасения. *).

) Что пророк говорит здесь о совершительном страхе, смотри изъяснение слов: страх Господа чист, в 18 псалме. Божеств. Максим и Св. Дорофей говорят, что если кто не приобретает прежде предначинательного страха, тот не может приобрести и совершительного. Ибо начало премудрости—страх Господа (то есть предначинательный), который хранит душу, как полуда, от всякого зла. Ибо страхом Господа всякий уклоняется от зла. К сему присовокупляет и Божеств. Кирилл:* и по буквальному смыслу Бог всегда уделяет боящимся Его нужное к жизни, и никто не может увидеть их когда либо ни в какой нужде. Не имея недостатка ни в каком благе, они могут подавать и другим.

11. *Богатии обнищаша и взалкаша, взыскающии же Господа не лишатся всякаго блага.* Выше сказав, что нет скудости боящимся Господа, Давид теперь доказывает слова свои примерами, что богатые житейскими вещами мира сего часто нищенствуют и бывают гладны, лишаясь насущного хлеба, потому что чувственное богатство неверно и удобоизменно. А те, которые ищут Бога посредством страха Божия и путем Господних заповедей, не лишатся никакого блага, то есть, из тех, которые уготованы угодившим Богу, или, что тоже, из божественных и небесных благ *); поелику в чувственных и человеческих благах и они имеют большой недостаток, как идущие тесным и прискорбным путем. Загадочно, по словам великого Василия и Феодорита, сии слова указывают на иудеев, которые, быв прежде богаты и царством и городами и множеством войск и знаменитым Иерусалимским храмом и божественным законом и собеседованием и посещением Божиим, впоследствии сделались бедными во всем этом за то, что бессмысленно распяли богатого милостию и обнищавшего ради нас Владыку Христа; они и взалкали, ибо умертвили хлеб жизни; между тем как язычники, усильно искавшие Господа и уверовавшие в Него, умножились и возросли и будут возрастать

более и более благодатью Христовою.

*) Почему Великий Василий сказал: Главным образом слова—всякого блага—могут быть сказываемы в отношении к отложенным в вечном покой благам. Ибо телесные наслаждения более имеют прискорбного, нежели приятного... Итак, да наставит нас сие слово презирать телесное богатство, научая, что неверно изобилие имуществ: ибо удобопревратно богатство, и на подобие волны от напора ветров, обыкновенно переливается с одной стороны на другие. И Феодорит: Богатство имеет много превратностей и кто ныне богат, спустя немного пал в бедность.

12. *Приидите, чада, послушайте мене: страху Господню научу вас.* Это голос истинного учителя, показывающий внутреннюю расположенность Его, которым Он, как Отец, призывает учеников своих к учению, так как ученик есть, по божественному Василию, духовное чадо учителя, как назидающееся и образующееся чрез Него в добродетели и следовательно рождающееся. Приидите, говорит, дети, и послушайте меня. Сказал—страху Господню—для различия от страха демонского, производимого в душе злым духом, о котором говорит в другом месте от страха вражия изъими душу мою (Пс.63, 2) *).

*) Страх вражий, по словам Божеств. Василия, есть тот, который производит в нас опасение смерти, тот который побуждает нас бояться знатных лиц, ибо как может боящийся подобным образом воспротивиться греху во время мученичества? и Исихий советует близким и дальним—дальним—приблизиться, а близким—стать ближе и приносить послушание Богу, как Отцу.

13. *Кто есть человек, хотяй живот?* Так как выше псалмопевец сказал: приидите; то посему здесь призывает не всех, но только тех, которые хотят жизни, не общей самым бессловесным животным, но, как говорят божественный Василий, Кирилл и Феодорит, жизни вечной и бессмертной, потому что настоящая жизнь есть более смерть, нежели жизнь. Посему и Апостол сказал о ней: кто избавит меня от тела смерти сей (Римл.7, 24), где смертию называет жизнь в теле.

Любяй дни видети благи? Кто, говорит, любит насладиться днями добрыми? А днями называет не дни настоящей жизни, по изъяснению Василия и Кирилла, потому что они злы, как сказал об них Иаков: не многие и злые были дни лет жизни моей (Быт. 47, 9) и великий Павел говорит: искупуя время, ибо дни злы (Евр.5, 16), а говорит о днях добрых, каковы—будущей жизни. Оный век имеет и дни, по причине неизъяснимого света Божия и добрые дни при том по причине всегдашней и неизреченной радости.

14. *Удержи язык твой от зла.* Отселе начинает Давид увещевать людей касательно дел, как последствий Божия страха, то есть, основного и предварительного. И во первых предлагает в сем учении о языке, потому что он есть малая часть тела, удобно ввергающая, по Феодориту, в пропасть греха и весьма способная ко всякому виду зла, как говорит великий Василий. Ибо язык бывает орудием хулы против Бога и злословия против людей, бывает возбудителем гнусных и плотских вожделений, клевещет, оговаривает, поносит, строит коварства, обманывает простых, свидетельствуете против невинных, произносит ложные клятвы; словом: язык есть служебное оружие всякого зла *).

*) Божественный Кирилл говорит: Великое дело есть воздержание языка, и напротив того преопасный недуг—невоздержание. Преподобный Дорофей: Сперва сказал—приидите—призывая к добродетели, потом прибавил—чада. А чадами называют святые тех, которые посредством их слова преобразуются и получают вместо прежней порочности свойство добродетели. Наконец отсекает действие зла посредством страха Божия. Ибо престать языку от зла значит не поражать как либо совесть ближнего, не злословить, не раздражать.

И устне твои еже не глаголати лести. Лесть, по словам великого Василия, есть тайное делание зла, производимое чрез притворство в добре. При сем мы должны обратить внимание на то, что, сказав выше: «удержи язык свой от зла», Давид заключил в том вообще всякое злое слово; а теперь отдельно, и преимущественно, говорит о лести. Это потому что она есть опаснейшее зло, как производимое тайным образом, так что с трудом можно избавиться от него. И диавол первый яд излил в уши Евы—лесть, сказав ей: «в который день вкусите его, будете как боги, знающие доброе и злое» (Быт. 3, 5), и с тех пор доселе это зло—лесть, более всякого зла, наводняет всех людей *).

*) Святый Дорофей говорит: Не говорить лести устами значит—не ухищряться против ближнего.

15. *Уклонися от зла и сотвори благо.* Замечай, читатель, превосходный порядок, которому следуете царепророк! Поелику слово быстрее и легче к произведению греха, нежели дело, то во первых сказал, что мы должны воздерживаться от злого слова: «удержи, говорит, язык твой от зла», потому что слово есть путь, ведущий человека и к действию, как говорит мудрый и божественный Златоуст. Во-вторых, Давид запрещает злое дело, говоря: «уклонись от зла». В третьих возводит человека к произведению добра, устранив предварительно препятствия (к добру), состоящие во зле. Ибо как невозможно получить здоровье, не освободившись предварительно от немощи, так невозможно кому либо делать добро, если, по изъяснении великого Василия, не удалится предварительно от зла. Заметь и то, что для спасения недостаточно удаление только от зла, но требуется еще и делание добра. Ибо, если кто устранится от зла, а не будет делать вмести и добра, то самое неделание добра есть другое зло, как бездействие в отношении к добру. Или еще иначе: Уклонись от зла и сделай добро—значит — подвизайся в уклонении от зла, чтобы не быть наказану и усовершайся в делании добра, чтобы быть увенчану *).

*) Тот же божеств. Дорофей говорит: Сказав о некоторых грехах в частности— об осуждении, о коварства, Давид заключает словом, объемлющим всякий грех: уклонись от зла. А богоносный Максим объясняет это так: уклонись и сделай добро, то есть, сражайся со врагами, чтоб уменьшить страсти, и опять сражайся, чтобы приобрести добродетели и после сего трезвись, чтобы сохранить оные. И это—то, быть может, значить—делать и хранить (то есть,— то, что заповедал Бог Адаму о рае—делать его и хранить).

Взыщи мира и пожени и. По Златоусту, мир есть начало благ; и Господь оставил его ученикам своим, как некое наследство: «мир, говорит, оставляю вам, мир Мой даю вам» (Иоан. 14, 27). Кто в мире с Богом и людьми, тот выше всякой страсти. Итак, не ищи, говорит, мира просто, но ищи его старательно и с великою ревностию; ибо это означает здесь взыщи—настигни, то есть, когда мир убегает от тебя, ты лови его, тотчас беги за ним, доколе не настигнешь и не уловишь, а, уловив, введи его в свое сердце *); например, если кто имеет вражду и несогласие с тобою и не хочет перемениться, чтоб иметь мир с тобою, ты пойди к нему и не оставь его, доколе не примиришься и не будешь с ним в мире.

) Слова Великого Василия:* Поищи мира—отрешения от смятений мира, приобрети спокойный ум, устраненное от волн некое и безмятежное состояние души, которое не колебалось бы страстями и не развлекалось ложными учениями, побуждающими своею вероятностью соглашаться на оные. Ищущий мира ищет Христа, ибо Он мир наш. И божественный Кирилл: И иначе также ищи мира. Какого например? Который первообразно был бы в отношении к Богу, а во втором чине—и в отношении к единоверным и единомысленным людям. В отношении к Богу мы будем иметь мир, когда будем стараться мыслить и исполнять благоугодное Ему, в отношении к единоверным, когда не будем с ними в распре. Феодорит также: какое главное из благ? Ищи мира и настигни его. Ибо мирный, любящий мир со всеми, ни тайно не отнимает принадлежащее ближнему, ни на скверноубийство не дерзает, и против брака не злоумышляет, не говорит худо, не делает худо; благодетельствует, промышляет, уделяет, защищает, вместе подвергается опасности, вместе подвизается. Ибо такова искренняя любовь и чистая дружба.

16. *Очи Господни на праведныя и уши Его в молитву их.* Глаза Господа, по изъяснению великого Василия, зрительная сила Его, по которой Он видит все сущее. Уши Господа—слышательная сила Его, по которой Он слышит слова. Итак, Давид говорит, что Бог всегда видит праведных и веселится о добрых делах их; Он слышит моление их, потому что они достойны услышания. А праведными называет ЗДЕСЬ добродетельных.

17. *Лице же Господне на творящыя злая, еже потребити от земли память их.* Бог, говорит, видит и грешных, делающих зло, но их не так видит, как видит праведных. Ибо на праведных призирает с удовольствием, сохраняя их от всякого вреда, а на грешников смотрит грозно и их наказывает. Посему всякий грешник, когда потребует того время, истребится как с сей земли, так и с земли кротких и спасаемых, по словам Божественного Кирилла. Итак, да убоятся все грешники, как не могущие скрыться от лица и очей Божиих во время делания злых дел! Или, по словам Василия, лицем Господа называет открытое явление Его в будущей жизни, когда будет смотреть на несчастных грншников взором грозным и строгим.

18. *Воззваша праведнии, и Господь услыша их и от всех скорбей их избави их.* Кто, по словам

великого Василия, ждет у Бога не земных и временных вещей, но великих и небесных, тот хотя языком и устами молчит, но умом и сердцем своим взывает громким голосом, и вопль его достигает до ушей Божиих. Почему и выслушивается молитва его Богом и он освобождается от всякой скорби. Как же освобождается от скорби? Иногда освобождается от оной совершенно, а иногда и находясь в скорби, побеждает скорбь своим терпением, так как и это свобода и избавление от скорби, как мы это показали в другом месте.

19. *Близ Господь сокрушенных сердцем.* Бог по благости своей, как говорит велики Василий, близок ко всем: Он и чрез Иеремию говорит: Я Бог— приближающийся, говорит Господь, а не Бог издалеча. (Иер.23, 23). Но мы—люди бываем далеки от Бога по причине худости нашей: тот же Давид говорит: вот удаляющие себя от Тебя погибнут (Пс.72, 27). А сокрушенные в сердце суть те, которые умиляются и плачут по причине грехов своих. Ибо умиление и слеза весьма сокрушают мысль и сердце *).

) Слова Божеств. Кирилла:* хотя должно знать, что все наполнено Богом (ибо где нет исполняющего все?) неизъяснимым однако ж способом, свойственным естеству Божий; но и будучи Присущ, Он часто кажется отсутствующим в отношении к нелюбящим Его, когда находятся в опасности. Он присущ почти только Святым и близок к тем, которые имеют сокрушенное сердце. И Феодорита*:* Преимущественно же печется Бог о тех, которые имеют смиренную мысль, ибо таковых то назвал сокрушенными по сердцу.

И смиренные духом спасет. Обыкновенно прежде бывает умиление и сокрушение сердца, о котором сказал выше; а за умилением последует смирение, о котором говорит здесь. Смиренные же духом не те, которые кажутся смиренны по телу и по внешнему виду тела, но те, которые смиренны в душе, и не те, которые говорят смиренные слова, или смиряются по какому нибудь понуждении, бедности, или по другому какому либо обстоятельству, но те, которые смиренны в сердце и мысли и смиряются по внутреннему побуждению, без всякой внешней нужды *).

) Слова Велик. Василия:* Те смиренны духом, для которых, как сам Спаситель говорит, доступно будет царство небесное: блаженны, говорит, нищие духом, ибо таковых есть царство небесное. Не имеющий никакой гордости и не заботящийся о чем либо человеческом,—этот и сокрушен сердцем и смирен духом.

20. *Многи скорби праведным, и от всех их избавит я Господь.* Господь попускает праведникам падать в скорби, чтобы посредством их они упражнялись в добродетели; но не оставляет их до того, чтоб они были побеждены скорбями от неперенесения их: прежде нежели побеждены, или совершенно освобождает их от оных, или дает им силу переносить их без печали до конца, так как и это победа, как мы сказали выше. Посему и Господь сказал: «в мире будете иметь скорбь; но ободритесь, Я победил мир» (Иоан.16,33); и Апостол: «отвсюду нам скорби, но мы не стесняемся» (2Кор. 4, 8), и еще: «верен Бог, который не попустит нам быть искушаемыми сверх сил, но при искушении даст и выход, чтоб вы могли понести» (1Кор. 10, 13) *).

) Слова Божеств. Василия:* Кто говорит, что скорбь не прилична праведнику, тот говорит ничто иное, как то, что борцу не приличен противуборник; а не вступающий в бой борец, какие случаи будет иметь к венцам?

21. *Хранит Господь вся кости их, ни едина от них сокрушится.* Почему пророк говорит это, когда кости многих мучеников сокрушились? *) На сие отвечаем словами великого Василия, что человеком называется не только внешний, то есть, тело, но гораздо более внутренний, т. е. душа; почему и внутренний человек имеет члены, одноименные с членами тела. В сем то смыслов написано: «заповедь Господа издали светла: она просвещает очи» (Пс.18, 9), то есть, душевные, умственные; также: «имеющий уши (чтобы) слышать, да слышит (Матф.11,15); еще: «уста свои я раскрыл и привлек дух» (Пс.118,131), также: «Зубы грешников Ты сокрушил» (Пс.3, 8); и еще: «чрево у меня болит» (Иер.4, 19), и о ногах: «Нога твоя да не преткнется» (Прит.3, 23), и подобное тому, называющее умственные силы душею. Таким образом и ЗДЕСЬ— под костями, по словам великого Василия и Феодорита, должно понимать помыслы, утверждающее и поддерживающие душу, подобно тому, как кости дают твердость и опору телу. Господь хранит мысли праведных, чтоб они угодили Ему. Ни один из таковых помыслов их не сокрушится от насилия греха; почему и написано: «мысли праведных—суды» (Прит.12, 5) **).

) О каковых говорит тот же Василий:* У некоторых из мучеников гонители сокрушали голени и неоднократно пробивали и руки и головы, но кто скажет вопреки, что скончавшиеся в мученичества не были праведнее всех?

**) Божеств. Кирилл так изъясняет: Костями в них, без сомнения, не называет телесные, но твердость или силы души при всяком добром и хорошем деле.... Итак, в любящих грехи и сладострасие можно видеть как бы сокрушенными кости души; а кости святых Господь хранит, так что ни одна из них не потерпит сокрушения. И Великий Афанасий*:* под костями также разумеет душевные силы, каковы: правда, терпение, благочестие и всякая, так сказать, добродетель.

22. *Смерть грешников люта.* Смерть грешников, говорит, люта, то есть, болезненна; ибо достигнув конца, при смерти грешники скорбят чрезмерно, чувствуя, какое постигнет их наказание за сделанные ими грехи. А смерть праведных легка и радостна, потому что они чувствуют радость, ожидающую их на небесах *).

) Великий Василий:* Смерть грешников люта. Ибо их постигает наказание, как оного богача, одевавшегося в порфиру и виссон и веселившегося каждый день блистательно. И Феодорит*:* Живущие во зле получат кончину свойственную жизни: худой жизни худой будет и конец. Также Великий Афанасий сказал: Говорить о душевной смерти, за которою последует вечный огонь, отдельнейший мрак, неумирающий червь, плач и скрежет зубов; к чему присовокупляет Божеств. Василий*:* Смерть праведных не зла по природе, но добра; ибо умершие для греха, умирают благою и спасительною смертью.

И ненавидящие праведнаго прегрешат. Праведного человека не видят те, которые находятся во грехах; потому что, если каждый любит подобного себе, как сказал Сирах: «всякое животное любит подобное себе» (Сир. 13, 19); то явно, что и все неподобное ненавидит то, что не имеет сходства с ним: а у тех людей, которых жизнь не имеет сходства, и мысли несходны и противоположны *). Грешники грешат, потому что ненавидят праведного человека; ибо к прочим грехам сии несчастные прибавляют еще грех ненависти, не только не подражая добродетели праведника, но еще и ненавидя оную. Итак, под словом—согрешать, должно или с Божественным Кириллом разуметь грех, или что они подвергнутся бедствию; так как ненавидящим праведника попускается от Бога подвергаться смертоносным бедствиям.

) Тот же Бож. Василий:* Живущие во грехах ненавидят праведника, потому что правом праведника как мерою прямоты, они изобличаются чрез сравнение с лучшим. И Божественный Кирилл говорит: Итак, ненависть их к праведнику есть доказательство того, что они имеют грехолюбивый разум.

23. *Избавит Господь души раб своих.* Бог, говорит, избавит души рабов своих от злоумышлений людей и демонов, которые будут побеждены терпением их.

И не прегрешат вси уповающии на Него. Все, говорит, надеющиеся на Бога, не будут грешить, как руководствующиеся к добродетели упованием на Бога. Они не подвергнутся душевному бедствию, ибо сохраняются помощью Божиею *).

) Слово—не согрешат, так изъясняет Божеств. Кирилл:* Совершенная безгрешность вовсе не свойственна на земле никому, ибо много согрешаем все (Иак.3, 2). И от скверны никто не свободен, хотя бы жизнь его на земле продолжалась один день (Иов. 14, 5). Но это предоставлено Спасителю всех Христу... И мы будем вне греха, если отречемся от тяжких, несносных и ведущих к смерти грехов. Ибо не всякий грех к смерти, по гласу Святаго (1 Иоан.5, 17).

Псалом 34

Псалом Давиду

И этот псалом написал Давид во время гонения от Саула, когда не имел возможности пребывать спокойно в каком либо месте, как говорит Евсевий. Он приличен, по словам великого Афанасия, и тем

христианам, которые бывают преследуемы видимыми и невидимыми врагами. Клятвы, находимые во всех таковых псалмах, мы должны употреблять против невидимых врагов наших демонов, потому что они то возбуждают и людей враждовать против нас; поношения, находящаяся в псалмах, мы должны относить к людям злоумышляющим против нас, а добродетели и подвиги, встречающееся в псалмах, должны произносить не от лица своего, но от лица Давида, для возбуждения себя к подражанию им по возможности *).

*) По словам Божеств. Кирилла, Афанасия и Исихия, этот псалом относится к лицу Владыки Христа, как упоминающий о злонравии и страстях, обнаруженных иудеями против Него. А по каким причинам изрекаются проклятия в этом псалме, о том смотри в конце псалма. Прибавим слова Исихия: обижающими называет иудеев, противоборствующими—демонов, которые из-за нас противоборствуют Христу. Им это желает быть побоilренными, то есть, приведенными в бездействие (в изд. Своде).

Ст. 1. *Суди, Господи, обидящыя мя; побори борющая мя.* Во первых говорит—суди, Господи, обижающих меня—то есть, Саула и сообщников его. Потом—побори, или накажи их, потому что они неправедно поступают со мною.

2. *Приими оружие и щит, и востани в помощь мою.*

3. *Изсуни* (излей) *меч, и заключи* (исход) *сопротив гонящих мя* *). Упомянув сначала о борьбе, Давид в следующих словах здесь предложил, по словам Феодорита, о бранных оружиях, не потому, что будто Бог употребляет оружия, но чтобы свойственным человеку образом устрашить злых исчислением и страшным изображением военного вооружения. Ибо для того, чтоб с одной стороны наказать злых, а с другой спасти обижаемых, или добрых, довольно одного хотения или слова Божия. Сказал: *излей*—вместо: вынь из ножен, ибо, по чистоте и блеску своему меч, при извлечены его, представляется чем то льющимся из ножен. Еще сказал—«заключи» вместо «загради для них выход», чтоб не могли враги избегнуть опасности со стороны Твоей **).

*) По словам Св. Кирилла, это слово произносится от лица Христова к Отцу, и предлагает Его некоторым образом в Посредника в деле с обижающими Его иудеями.

**) Слова того же Кирилла*:* Оружием, щитом изливаемым, то есть, обнажаемым мечем выражает казнящие силы, которые посылает Бог на воюющих против святых, или и самого Христа... А что иудеи были и заключены, то есть, осаждены, тому опять научает нас тоже историческое слово. Ибо что не просто послал на них меч, но как бы излил (его) на подобие реки, мы это увидим без труда, если исчислим их бедствия. После креста Спасителя они сделались жертвою меча, ибо истреблены мечами сжегших города и села их. И Евсевий*:* о мече, говорит и Изекииль: мечу, мечу! изострись и разъярись—заклать жертвы (Иез. 21, 9). Как благий, Он употребляет их против человеческой злости, ибо, и поражая, спасает (в издан. Своде).

Рцы души моей: спасение твое есмь Аз. Скажи, говорит, только, Господи, душе моей: не бойся, Я спасение твое *).

) Слова Божествен. Кирилла;* этому соответствует: не оставишь души моей в аде, также—Отче! в руки Твои предаю дух мой. А во Христе это и в нас началось и сбылось. В древности души человеческие, как содержимые в премногих винах, снисходили в ад. Поелику же Христос оправдал нас верою, то души людей текут в руки Божии. И священный Августин в 31 главе своих уединенных бесед говорит сии прекрасный слова к Богу: Тебя познал я в Тебе, а познал Тебя, не каков Ты сам в себе, но каков Ты для меня. Но чем Ты существуешь для меня? Говори мне, о милосердый! жалкому рабу Твоему. Говори мне по множеству щедрот твоих: чем существуешь для меня? Скажи душе моей: Я спасение твое.

4. *Да постыдятся и посрамятся ищущие душу мою.* Да постыдятся, говорит, и посрамятся ищущие души моей, или, что то же,—ищущие меня убить; а этому стыду и сраму подвергнутся они чрез то, что не будут иметь силы умертвить меня, если Твоя сила воспрепятствует им.

Да возвратятся вспять и постыдятся мыслящии ми злая. Пусть, говорит, возвратятся без успеха те, которые умышляют против меня зло!

5. *Да будут, яко прах пред лицем ветра.* Да будут, говорит, враги мои, как земная пыль, то есть, пусть побегут и рассыплются, как рассыпается тонкая пыль от ветра, как это сказал и в первом псалме: «Не так нечестивые, не так, но как пыль, которую бросает ветр с лица земли». (Пс.1,4) *).

*) Кирилл говорит, что это пророчество исполнилось на на иудеях, о которых написано: Рассею их по всем ветрам (Иез.12, 14). Ибо не остались в своих городах и селах, но весьма рассыпались и сделались пришлецами, странными и (временными) переселенцами и гонимыми везде. Итак, они должны быть та пыль, которая уносится и легко бросается всяким ветром.

И Ангел Господень оскорбляя их. Здесь недостает—да будет—то есть, ангел Господень да будет казнителем и оскорбителем им. Ангелы часто посылаются от Бога для наказания злых. Таков, по словам Феодорита, был тот, который погубил первородных Египетских, и тот, который убил сто восемьдесят пять тысяч Ассириян *).

*) Другой: Уже более, говорит, не позволяющей им собраться и возвратиться, но да будет оскорбляющий, то есть, наказующий их (в изд. Своде).

6. *Да будет путь их тьма и ползок.* Это великая и сильная клятва. Давид проклинает их так: Когда они будут бежать, чтоб спастись, да будет путь для них мрачный, чтобы не видели; куда идти, скользки, чтобы падали на нем.

И Ангел Господень, погоняяй их. Не только, говорит, пусть понесут враги мои выше сказанные бедствия, но и Ангел оскорбляющий пусть преследует их. Итак, чего не перенесут сии несчастные, когда и глазами не будут видеть по причине тьмы, ни ногами не возмогут ходить по причине скользкости пути, и когда сверх того будут преследуемы и гонимы страшным ангелом?

7. *Яко туне скрыша ми пагубу сыти своея.* Слово: «туне» Симмах перевел—без вины. Все это, говорит, пусть понесут враги мои за то, что они, не получив со стороны моей никакого вреда, поставили скрытно смертоносную сеть для умерщвления меня. Сказал (на греч.)—пагубы сети—по тому примеру, как ловчие скрывают нарочно на пути сеть, чтобы не была приметна, с тем намерением, чтобы поймать нечаянно проходящих по нему бедных животных.

Всуе поносиша души моей. Говорит—душу мою, то есть, меня. Ибо надобно замечать, что этот вид описания находится во многих псалмах Давидовых, например: душа моя, жизнь моя, лице мое—вместо—я; имя твое, слава твоя—вместо ты, и подобные другие. Напрасно, говорит, или ложно поносили меня враги мои, называя меня неблагодарным и коварным против царя Саула *).

*) Божеств. Кирилл говорит, что это произносится от лица Христа о фарисеях, книжниках и иродианах и просто об иудеях. А Исихий, что это произносится об Иуде и диаволе.

8. *Да приидет ему сеть, юже не весть.* Пусть, говорит, приидет на него неожиданное стечение, как сеть, за то, что он скрыл для меня погибель и за то, что ложно поносил меня—Саул, или кто другой, понудивши Саула к преследованию Давида.

И *ловитва, юже скры, да обымет и.* Сеть, говорит, ловли, тайно распростертая им для уловления меня, пусть поймает того, который ее поставил: или ухищрение, которое употреблено против меня, да обратится на него!

И в сеть да впадет в ню! Ту самую мысль, которую сказал выше, говорит и здесь. Да падет, говорит, в ту сеть, которую поставил мне *).

*) И это, по словам Исихия говорится о бедствиях, полученных иудеями за распятие Владыки Христа и об Иуде и диаволе. Он говорит: Иуда пал в сеть виселицы, а народ иудейский, думавши, что строит сети, сам падает в сеть, уловляясь своею ловлею. Равным образом и диавол, придумавший сеть креста, чрез Крест потерял свое царство (в издан. Своде).

9. *Душа же моя возрадуется о Господе, возвеселится о спасении Его.* Когда, говорит, враги мои будут наказаны так, как я сказал выше: тогда я возрадуюсь о Господе моем, праведно наказавшем их и чрез наказание их меня спасшем.

10. *Вся кости мол рекут: Господи, Господи, кто подобен Тебе? избавляющий нища из руки креплеших Его, и нища и убога от расхищающих его.* Костями называет члены внутри тела; а выражает ими от всего сердца, из глубины души благодарение Богу. Или под костями можем разуметь приличнее в отношении к душе твердые и охраняющие ее помыслы, как мы сказали при изъяснении в псалме 33м слов: хранит Господь все кости их *). Нищим Давид называет самого себя, как принужденного бегать и как нуждающегося в потребном для жизни и устраненного от всякой человеческой помощи.

Крепчайшими назвал вождей Саулова войска, которые сопровождались богатством и множеством воинов. Сказал два раза — нищего и присовокупил слово — убогого, чтобы показать чрезмерную свою недостаточность, причем употребляет сии смиренные слова для убеждения Бога к милостивой снисходительности. Наконец сказал—расхитителей в отношении к намерению и надеждам их, так как они надеялись расхитить все, что он имел.

*) Василий Великий говорить: Быть может, и церковь говорит это сообразно с таинством воскресения: ибо вот что сказано, говорит Господь, костям сим: се Я вложу в вас дух жизни, и дам на вас жилы и произведу на вас плоти и будете живы, и узнаете, что Я Господь. Итак, си то кости, получив жизнь, благодаря воскресившему их, скажут: Господи, Господи, кто подобен Тебе? А Кирилл под костями разумел Апостолов, которые, рассеявшись во время страдания (Его), по воскресении собрались вкупе.

11. *Воставшие на мя свидетеле неправеднии, яже не видех, вопрошаху мя.* Саул, говорит, и сообщники его стали свидетелями, поелику свидетельствовали против меня; неправедными, поелику свидетельствовали ложно. Они с ругательствами вопрошали меня, не злоумышляю ли я против царства, о каковом умышлении только они свидетельствовали, а я вовсе не знал, как безвинный. Это мы представляем исполнившимся и в отношении ко Владыке Христу со стороны лжесвидетельствовавших тогда. Они вопрошали и свидетельствовали против Него то, чего Он не знал, как учит Евангельская История.

12. *Воздаша ми лукавая возблагая и безчадие души моей.* Вместо, говорит, благодеяний, оказанных мною Саулу, он мне воздал злодеяниями. Ибо я, умертвивший общего врага, иноплеменника Голиафа, я, изгнавший злого духа из Саула, а тепер гоним самым облагодетельствованным мною, Саул и сообщники его воздали мне и бесчадием, то есть, бесплодием в отношении к добродетели, потому что, решившись умертвить меня, они умыслили воспрепятствовать мне в приношении плодов добродетели. Или—воздали бесчадием душе моей,—вместо—мне, то есть чтобы мне не жить и не родить чад *).

) Бож. Кирилл говорит, что и это сказывается от лица Христа об иудеях, которые за полученные ими от Господа благодеяния, ругались, поносили и предали (Его) Кресту. Они причинили и бесчадие Господу, вспрепятствовав другим сделаться учениками Его, которые называются чадами духовными. И Феодорит:* Он непрестанно воюет против меня, чтобы предать меня смерти и забвений. Ибо бесадием назвал забвение, так как в чадах сохраняется память (о родителях). Посему и общий всем Бог— (так как память сохраняется не только чрез детей, но и еще более чрез добрые дела) говорит чрез прор. Исаию: Пусть не говорит скопец: я бесплодное дерево. Вот что говорит Господь: скопцам, если они изберут то, что Я хочу и будут держаться моего завета, дам в дому моем место знаменитое, лучшее, нежели сыны и дщери; дам им вечное имя (Ис.56, 3—5).

13. *Аз же, внегда стужаху ми, облачахся во вретище и смирях постом душу мою.* Сими словами научает нас псалмопевец, каким способом разрешаться от приключающихся нам несчастий: когда, говорит, на меня клеветали, я иссушал и изнурял душу мою—иначе себя самого, власяным вретищем и постом, при чем молился Богу об освобождении меня от навета врагов моих.

И молитва моя в недро мое возвратится. Таким, говорит, способом производимая мною молитва будет услышана. Ибо это выражение — возвращение молитвы в недро—иногда принимается за услышание молитвы, как теперь здесь: поелику услышанная Богом молитва возвращается в недро молящегося с плодом или действием, как некий многоценный дар, или для наполнения недра его просимыми им у Господа желанными благами; а иногда возвращение молитвы в недро принимается за неуслышание Богом прошения. Ибо неуслышанная Богом молитва возвращается в недро молившегося без плода и действия *).

*) Великий Афанасий говорит: Что это сказывается от лица Господа, молитве Которого, произнесенной за распинателей, злоба их не позволила взойти к Отцу и быть услышанной, но отвлекла ее, и она возвратилась в недро Господа бездейственною. «Ибо, если б они имели спастись и измениться в нечестиях своих, молитва Спасителя, прямо потекши невозбранно и беспрепятственно, достигла бы до ушей Отеческих».

14. *Яко ближнему, яко брату нашему,* *) *тако угождах.* Желая показать пламенную свою любовь к Саулу, Давид назвал его ближним и братом. Ибо о родителях и господах наших мы говорим,—что их

почитаем, а о братиях,—что их любим, когда не имеем своих детей. Итак, я, говорит, угождал Саулу, как действительно ближнему своему, и любил его, как брата своего.

*) Здесь указывает на предателя—Иуду, которого, как брата и друга, любил Господь и о нем плакал и сетовал, как говорит Исихий. Ибо, как брату и ближнему, Он позволил ему носить ящик и омочить вместе (с Ним) в блюдо (в издан. Своде).

Яко плача и сетуя тако смиряхся. Зная, говорит, что Саул завидовал мне за то, что я был хвалим народом, я смирился пред ним и добровольно принимал на себя вид плачущего, печального и сетующего: потому что смирение того, кому завидуют, уменьшает зависть в завидующем; тогда как напротив гордость в том, кому завидуют, увеличивает зависть в завидующем.

15. *И на мя возвеселишася и собрашася.* Хотя, говорит, я таким образом смирялся и сетовал; но Саул и сообщники его радовались, думая, что я это делаю по болезни, и потому собирались для совещании, как преследовать меня.

Собрашася на мя раны, и не познах. Вместо—раны (бичи), Симмах выразил—уязвляющие. Итак, Давид говорит, собрались на меня убийцы и злоумышляли против меня без моего ведома. О сем ясно излагает 1я Царств (в главе 19), что Мелхола—жена Давида открыла таковую мысль врагов его, после, чего Давид спас жизнь свою бегством *).

*) Некто говорит, что бившие Господа иудеи не знали никакой вины за Ним. Или: и Я не знал за Собою никакого греха, за который сыпались на меня бичи.

Разделишася и не умилишася. Разделились, говорит, враги мои во все стороны, когда искали меня в дому моем и не нашли, как надеялись, но не были проникнуты умилением и не раскаялись во зле своем *).

*) И эти слова произносились от лица Господа об иудеях, о которых пишет Евангелист Иоанн, что между ними было разделение: одни говорили, что Он добр, а другие, что зол: и при всем том не умилились и не пришли в сознание, против кого они это говорили и делали.

16. *Искусиша мя, подражниша мя подражнением, поскрежеташа на мя зубы своими.* Друзья, говорит, Саула иногда испытывали расположенность мою, а иногда смеялись надо мною, презирая как слабого, теперь же явно стали против меня как, звери. Скрежет зубов бывает тогда, когда или от великого страха, или от ярости бьются зубы, ударяясь одни о другие. Теперь, говорит, воспламенившись гневом, они почти бьют надо мною зубами, желая ими стереть самые плоти мои *).

) Часто и иудеи искушали Христа, посылая к Нему придворных Ирода и дразнили Его, смеясь над Ним при кресте, как говорит божеств. Кирилл. Слова Исихия:* Быть может, от жестокости и скрежетали зубами, чуть не стереть желали Иисуса; впрочем скрежетанием зубов называется и злоречие (в изд. Своде).

17. *Господи, когда узриши?* Господи, говорит, терпя сему столь долго, Ты представляешься как бы невидящим. Итак, когда Ты воззришь, и отмстишь за сие?

Устрой душу мою от злодейства их. Освободив меня, говорит, от злодейства врагов моих, восстанови мне состояние безопасности, которым я пользовался прежде *).

*) Сие сказывается и от лица Господа к Отцу, которого просит возвратить душу Его в тело, то есть, воскресить.

От лев единородную мою. Скрежетание собственно относится ко львам. Поелику же Давид выше сказал, что враги скрежетали надо мною, то посему здесь именует их львами, как бы скрежетавшими, по причине своего ожесточения и навета. Единородною называет свою душу, (иначе— самого себя), вместо возлюбленною, или уединенною, по переводу Симмаха, как мы сказали в 21м псалме при изъяснении 20 стиха. Общий же глагол—восстанови— подразумевается и здесь.

18. *Исповемся Тебе в церкви мнозе* (собрании многолюдном). И в 21м псалме, в стихе 26м тот же Давид сказал: от Тебя похвала моя в церкви великой, почему изъяснения сего (места) ищи там *).

*) Или великою называет Церковь из язычников, по множеству народа, по превосходству пред иудейскою, по праведности ее во Христе и по добродетели ее. И Феодорит изъясняет: это предсказание, и предсказание исполнившееся: ибо по всей земле и на море божественный Давид прославляет Бога чрез уверовавших. Ибо Церковию, многочисленнейшим народом, называет церкви, существующие по вселенной.

В людех тяжцех (в народе *) важном) *восхвалю.* Вместо—важном Симмах перевел—многочисленном. Сии слова изъясняют предыдущие: в церкви многолюдной.

*) Важный—близко к слову тяжкий, и может заключать в себе понятия о многочисленности и крепости и другие приличные церкви, а тяжкий на русском может означать несносный, что, кажется, не идет к церкви.

19. *Да не возрадуются о мне враждующии ми неправедно, ненавидящии мя туне и помизающии очима.* Туне означает попусту. Я, говорит, вовсе не обидел и не сделал ни одного движения, заслуживающего ненависть врагов моих. А глазами Давид выражает льстецов, которые мигали глазами Саулу и таким видом осуждали то, что говорил, или делал Давид в присутствии его *).

*) Великий Василий говорит: Сказано— мигающие—вместо слагающие лести. Везде мигание глаз порицается; так в притчах замечено о злом, что он (безумный и беззаконный) мигает глазом, дает знак ногою, научает киванием перстов (Прит.6,13), также: Мигающие глазами коварно собирают мужам печали (Прит.10,10). Сии укоризны падают на тех, которые гордою мыслью презирают низших, и вместе бесчестия их, показывая гордость посредством внешнего вида и движения бровей. Заметь, что сие упоминает Господь в Евангелии Иоанна, говоря: но да сбудется слово писанное в законе их, что возненавидели меня напрасно (Иоан.15, 26), где имя закона принимается обширнее и говорится и в отношении к псалмам.

20. *Яко мне убо мирная глаголаху, и на гнев лести помышляху.* Означенные, говорит, Сауловы льстецы, разговаривая со мною с видом любви, сказывали слова мирные; но по причине гнева и памятозлобия, скрывавшихся против меня в сердцах, они составляли коварные мысли, чтобы меня ринуть тайно в какое либо бедствие.

21. *Разшириша на мя уста своя.* Не только, говорит, тайно злоумышляли против меня льстецы Саула, но и открыто после осуждали меня широкими устами без всякой скромности. Ибо тот, кто хочет, чтобы не понял его другой, говорит тайно устами сжатыми и ртом сомкнутым.

Реша: благоже благоже, видеша очи наши. Это благоже было древнее восклицание, которое с смехом употребляли достигавшие чего либо приятного и вожделенного. Оно здесь повторяется для выражения чрезмерного довольства и радости о предмете, желанном льстецами Саула. Они, говорит, видя, что я бегал и страдал по горам и пещерам, возглашали сим выражением веселия: ευγε, ευγε! что значит: хорошо это, хорошо! А видели глаза наши—надобно после сего читать отдельно, то есть увидали глаза наши то, чего мы хотели; ибо сих слов недостает, то есть, то, чего нам хотелось, и надобно их подразумевать отвне, или читать в соединении с словами: хорошо! То есть, хорошо видели глаза наши, или как того желали.

22. *Видел еси, Господи, да не премолчиши. Господи, не отступи от мене.* Видишь, говорит, Господи, что терплю; а посему не промолчи, иначе—не потерпи сего, так как терпящие обыкновенно молчать; и не отойди от меня, ибо нет помощи мне ни в ком другом *).

*) По словам св. Кирилла все это говорил и от лица Господа об иудеях.

23. *Востани, Господи, и вонми суду моему.* Сии слова сказываются к Богу, как бы к человеку, как мы говорили многократно: восстань, говорит, и пробудись, и защити меня, так как, долготерпя и не вспомоществуя, Ты представляешься спящим. А— внемли—мы изъясняли во 2м стихе 5 псалма, то есть, не пройди мимо, как постороннее дело, суд мой, Господи!

Боже мой, и Господи мой, на прю мою. И здесь должно понимать общи глагол—внемли; а распрею назвал суд. Слова—Боже мой и Господи мой и прочие подобные, сказанные в непрерывной связи, однозначащие и одни за другими слова, сии, говорю, слова, означают усильное и вседушное моление и пламенное стремление к Богу, сверх того они доставляют душе некоторое утешение: ибо говорит, я

вспомнил о Боге и утешился (Пс.76, 4).

24. *Суди ми, Господи, по правде Твоей.* Произведи, говорит, Господи, суд над врагами моими. Ибо я, будучи в отношении к ним праведен, обижен ими.

Господи, Боже мой! и да не возрадуются о мне. Здесь излишен союз—и; или недостает слова—подлинно, чтобы была следующая мысль: подлинно, Господи Боже мой, да не радуются враги мои о мне.

25. *Да не рекут в сердцам своих: длагоже, благоже—души нашей!* И здесь недостает—стало, что надобно подразумевать, чтобы была следующая мысль: хорошо хорошо стало душе нашей! Или, это вышло по желанию нашему!

Ниже да рекут: пожрохом его *). О если бы, говорит, враги мои не сказали: мы поглотили его, то есть, устами меча: ибо они готовы сказать это, когда умертвят меня.

*) Некто говорит: Кто однажды пал в бездну и не вышел из нее, тот поглощается ею. Пророчески же это сказано о смерти и воскресении Христа (в изд. Своде).

26. *Да постыдятся и посрамятся вкупе радующиися злом моим.* Оба выражения да «постыдятся и посрамятся» означают совершенно одно и тоже. А устыдятся враги мои тогда, когда возвратятся напрасно, без действия, не получив желаемого в отношении ко мне. Вмести поставлено за— все вместе—радующиеся о злоключениях моих, иначе о несчастиях моих.

Да облекутся в студ и срам велеречующии на мя. Пусть, говорит, носят как одежду стыд те, которые хвалятся против меня и с надменностью говорят, что сделали мне зло *).

) Слова Божеств. Кирилла:* Велеречивы против Христа еретики, которые говорят весьма надменно и развращенно и увлекают других в уготованный для них ров погибели. Заметь, что и выше сказанное произносится от лица Христа об иудеях по разумению того же Кирилла. Присовокупим и от Феодорита*:* Стыд соответственный издевающимся над ближними! Посему то пророк и пожелал его гордым и велеречивым.

27. *Да возрадуются и возвеселятся хотящии правды моея!* И здесь слова да возрадуются и возвеселятся—означают параллельно одно и тоже. Пусть, говорить, возвеселятся те, которые желают, чтобы воздана была мне справедливость. И справедливость моя состоит в том, чтобы не враждовали против меня напрасно, а вместо того берегли бы и любили ныне враждующие против меня, так как я тысячекратно благодетельствовал им *).

) По изъяснении Божеств. Кирилла:* Желающие не бывшей в законе правды, ибо она не беспорочна, но—совершеннейшей во Христе—имеющим радость, подаваемую Христом от Бога и Отца.

И да рекут вину, да возвеличится Господь, хотящии мира рабу Его. Пусть, говорит, всегда произносят сие слово доброжелатели мои, видя, что я был выше врагов моих и был мирен. Что ж, пусть произносят! Да возвеличится Господь! то есть, пусть удостоверятся все люди, что Господь велик и славен *).

) По словам Бож. Кирилла:* те, которые дорожать миром со Христом, кто они, как не из язычников, как не разрушившие отделявший их от Христа обман, уничтожившие вражду и устранившие преграду?

28. *И язык мой поучится правде, Твоей.* Если, говорит, сбудется, чего желаю; то буду изучать всегда правду Твою, Господи! А правда Господа есть праведный суд Его.

Весь день хвале Твоей. И здесь должно разуметь общий глагол— поучится; то есть, язык мой будет изучать, или будет иметь всегдашним занятием выражение похвал и песней Тебе, Господи! Весь день—иначе всю мою жизнь; поелику ночью, когда спим, нам не представляется, что мы живем, ибо сон есть временная смерть. Таковы слова сего псалма и так изъясняют их.

Христиане, которые читают этот псалом, (слова Феодорита) не должны брать из него повод проклинать также врагов своих, подобно Давиду, напротив они должны представлять себе, что Давид жил жизнью ветхого закона, а не благодатного Евангелия, каковою живут они. Ветхий завет позволял людям ненавидеть врагов своих, а Евангельский закон повелевает противное, именно любить их. Так Господь Христос сказал: *сказано древним: возлюбишь ближняго твоего и возненавидишь врага твоего*

(Лев. 19, 17. 18. Исх. 34, 12). *А Я говорю вам: любите врагов ваших, благословляйте клянущих вас* (Матф.5,44). В другом смысле Давид выше означенными словами не проклинает, но только в виде клятвы пророчествует о тех бедствиях, которые имели постигнуть врагов его. Если же и проклинает, то это завещание законное, как мы прежде сказали, а не Евангельское. Притом Соломон говорит: *бей безпробное сребро, и оно сделается совершенно чистым* (Прит.25, 4). Посему хотя Давид и проклинает врагов своих, но не как огорченный и памятозлобный, или ненавидящий их, но как желавший добра душам их, то есть, дабы они, быв наказаны здесь, избегнули (чрез сие) будущего наказания, или с этим намерением, чтобы другие исправились чрез покаяние, видя, что они наказываются от Господа. Надобно знать и то, что главнейшие слова относятся к Владыке Христу и произносятся, как бы от лица Его к Отцу о преследовавших Его иудеях *).

*) Тот же Феодорит присовокупляет и сие: Что Давид, по Евангельскому законоположению, не отмщевал обидчикам; послушайте, что сам он говорит о том: если я воздавал воздававшим мне злом; то пусть паду в деле со врагами моими без всякой удачи и проч. И не говорит только так, не исполнив сего на деле, но и к исполнению приводил свои слова, ибо, дважды имев врага в своих руках, не только не отнял у него жизни, но и желавшим убить его запрещал; а когда он пал на брани, горько оплакивал его, и возвестившего о смерти, за обнаружение радости и дерзкое хвастовство, что он его убил, предал смерти.

Псалом 35

В конец, отроку Господню, Давиду

Когда Давид, будучи преследуем Саулом, убежал спать в одну пещеру, а Саул, не зная, что там находился Давид, скрывшийся во внутреннейшую часть пещеры, вошел в ту же пещеру и сам спал у самого устья пещеры; тогда Давид, встав ночью и Саула спящим, не умертвил его, но только ножом отсек край верхней одежды его, то есть, полу ее в доказательство. Когда же сделался рассвет, Саул вышел из пещеры. В то время Давид, став далеко, громко укорил Саула за неправедное злоумышление и преследование его, и, изъяснив свою правду и непамятозлобие в отношении к Саулу, столь совершенное, что, имел его в своих руках, он не умертвил его; в удостоверение сего он показал полу, отсеченную у одежды его. Устыдясь сего и умилившись, Саул сознался, что несправедливо преследует Давида и просто сказал ему слова, имевшие вид любви, хотя и снова продолжал преследовать Давида. Почему Давид, пораженный сим случаем, сочинил настоящий псалом во первых для того, чтобы обнаружить злонравие каждого хитрого и коварного человека. (Смотри и надпись 56 псалма). Псалом сей надписывается «в конец» потому, что пророчествует о погибели врагов своих, последовавшей в конец. А называется Давид отроком Господа, как сын и как раб Его, как это мы изъяснили в надписи 17-го псалма *).

*) В. Кирилл говорит: Что этот псалом содержит обвинение иудейского народа в гордости и обличение злости его.

Ст. 2. Г*лаголет пребеззаконный согрешати в себе.* Слово—говорит, принимается здесь в смысле—думает, по изъяснению святого Кирилла и Феодорита. Думает беззаконный, что он грешит в самом себе, то есть тайно в одной совести своей и что Бог не видит его худых дел, ни злой расположенности его сердца *). В другом смысле: говорит беззаконный самому себе, то есть рассуждает о том, чтобы грешить. Беззаконным называет Саула, потому что возненавидел Давида, который был и друг и зять его, имевши женою дочь его Мелхолу **).

*) Таково толкование и Бож. Кирилла: Беззаконный думает, что никто не видит его намерений. Скажем, что беззаконный столько обессилен для Божеств, законов, что желает даже, чтоб они не существовали и ведет жизнь совершенно наглую и непотребную, и как бы безвозвратно стремящуюся в глубину ада и в сеть смерти. Каждый из таковых почти говорит Господу согласно с написанным: отступи от меня, путей Твоих знать не хочу (Иов.21, 14).

**) Не просто выставляет беззаконного, но лицемера и льстеца,—имеющего в душе великую грязь

беззакония и потому вводит говорящего в самом себе, что он должен грешить. Почему ж говорит в себе? потому что мыслит о том, что ясно сказать, или боится, или стыдится.

Несть страха Божия пред очима его. Пред глазами, говорит, такого беззаконника нет страха Божия, почему и упражняется в столь злых помыслах, не думая несчастный, что он не может утаиться пред Богом.

3. *Яко ульсти пред ним обрести себе беззаконие свое и возненавидети.* Ибо, говорит, беззаконник вот что сделал: употребил хитрость против самого себя, то есть, сделал зло и не хотел сделать испытание и исследовать, чтоб найдя, каковы беззакония его, возненавидеть их *).

) А Великий Василий изъясняет это так: И не тот исповедывается, кто сказав: я согрешил, остается во грехе, но кто, по выражению псалма, обрел свое беззаконие и возненавидел. Ибо какая польза от тщательности врача для больных, когда больной делает то, что расстраивает жизнь. Так нет пользы и от прощения грехов тому, кто продолжает делать неправду. Но когда оставляется грех? Когда, овладев душею добродетель и заняв ее всю своими мыслями, произведет в ней омерзение к противной расположенности. Препод. Патермуфий говорит: Что это сказано об Амноне, сыне Давида, который, учинив насилие сестре своей не от одной матери—Фамаре, по растлении возненавидел ее, как написано: и возненавидел ее ненавистью великою, более, нежели прежде возлюбил ее (2Цар.13,15). В изданном Своде есть и следующие слова Божественного Василия:* Не помышляет, говорит, и о том, что Бог находит грех его и найдя оный ненавидит как его, так и оный (грех). Итак, он ухитрился в обретении его, не желая, чтобы был найден, но хитро защищая грех свой. А Бож. Кирилл изъясняет так: Не пошел, говорит, путем истины пред очами Божиими, ибо почти это думаю, должно означать слово: польстил.

4. *Глаголы уст его беззаконие и лесть.* Слова, говорит, которые говорил мне Саул, казавшиеся любезными и мирными, были исполнены беззакония и лести, скрывали в себе яд. Ибо в том-то и состояло дело беззаконное и вместе льстивое, что он словами, по-видимому, дружескими, имел намерение поставить меня вие опасения, что он враг мой, и таким образом, нашедши меня неосторожным, напасть на меня.

Не восхоте разумети еже ублажити. Саул, говорит, не хотел прийти в разум, чтоб делать добро; перестать, то есть, чтоб от ухищрений против меня *).

*) Другой говорит: Это было крайне худо, не хотеть добра и не делать никакого различения в душе, когда хотение клонится к добру, а похоть отвлекает от оного; но нарочно здесь составлять слова и ночные советы и дневные действия, чтобы не возможно было, говорит: добра, которого хочу, не делаю, а делаю зло, которого не хочу (Рим.7, 15).

5. Беззаконие помысли на ложе, своем. Не только, говорит, днем, но и ночью, находясь на одре, Саул умышлял против меня зло; и во время покоя и тишины он не имел покоя, каковыми словами Давид представляет чрезмерность злобы его. Согласно с сим говорит и Михей: в помышлениях своих делали зло на ложах своих и при наступлении дня они начали исполнять оное (Мих.2,1).

Предста всякому пути неблагу, о злобе же не негодова. Готовь, говорит, был (Саул) на всякий грех и не обременялся и не гнушался злом *).

*) Божественный Исидор так изъясняет сие. Не негодовал на зло вместо—но возненавидел, не возгнушался, тогда как Божественное писание именует идолов иногда мерзостями, а иногда враждами. Слово предстал—означает или то, что он представил себя в служение всякому пути недоброму, или что он содействуете злу и защищает его. Ибо предстояние иногда означает защищение, так что стоит тот, кто делает на пути грешников, а предстоять, кто вместе с делающим подвизается, дошедши до такой испорченности, что никогда не возненавидел зла; иначе он не делал бы, если бы возненавидел. Он напротив еще предстал на нем, то есть, помогал, защищал, оправдывал. Ибо как непреодолимый оратор, представ пред судей, за просивших у него помощи, употребляет все свое искусство, так и он не отрекся всею силою защищать зло.

6. *Господи, на небеси милость Твоя, и истина Твоя до облак.*

7. *Правда Твоя, яко горы Божия, судьбы Твоя бездна многа.* Как выше сказанными словами Давид выразил чрезмерную злобу Саула, так сими словами выражает великость и чрезмерность долготерпения и другого рода благости Божией. Господи, говорит, милость Твоя на небе, то есть, достигает до неба и

столько ж велика; а равно и истина твоя высока до облаков, иначе—опять до неба, так как и облака представляются восходящими на небо, как почти то же сказал и в стихе 11-м 56-го псалма. Даже говорит: правда Твоя как Божии горы, означая горами высоту и величие правды Божией, и называя горы Божиими по создании от Бога. Суды Твои бездна велика, то есть, строительства Твои суть беспредельная и непостижимая бездна *).

) Другой говорит: Выражение—милость Твоя на небе—означает, что от милости сей зависит и все небесное, то есть, разумные силы. Истина Твоя до облаков—вместо— Ты явил чрез пророков истинные и верные обетования, так как облаками называются пророки. Слова Великого Василия:* Правда, находящаяся у нас, есть соразмерное разделение; ибо если и не наблюдаем его в точности, но делая по самому справедливому разумению, мы не отступаем от цели: производимая праведным судиею свыше есть правда исправляющая и воздающая, которую трудно разсмотреть по причине высоты заключающихся в ней судеб, как говорит Давид: правда Твоя, как горы Божий. О судьбах Божиих говорит и Григорий Богослов. А Павел покушается, правда, наследовать судьбы Божии; но поелику не находит конца и отдохновения в восхождении, ни того, в чем любоведение ума явно достигнуло бы окончательного предала (потому что всегда остается для него нечто еще неизведанное), то чудное дело! о если бы и со мною было тоже! заключает речь изумлением, именует сие богатством Божиим и глубиною и исповедует непостижимость судов Божиих, выражаясь почти так же, как и Давид, называющей суды Божии бездною великою, в которой нельзя достать основания ни мерою, ни чувством. Смотри и сие: Полагающий в сокровища бездны (32 пс). И Феодорит*:* Ты, Господи, имеешь и милость безмерную и истину несравненную и правду уподобляемую величайшим горам. Евсевий говорит: Облаками называет пророков и Ангельские силы.

Человеки и скоты спасеши, Господи! Это—спасаю—иногда принимается за непрестанное и всегдашнее спасение, находящееся на небесах; так говорим: праведники спасаются, то есть, вечным спасением; а иногда принимается за временное спасение в настоящей жизни, как говорится и здесь. А спасение в настоящей жизни означает просто оживление. Итак, Давид говорит: Господи! будучи столько благ, Ты не только оживляешь людей, но и бессловесные животные (а под кроткими животными он заключил и всякое дикое животное). Спасешь поставлено вместо—спасаешь—по взаимному употреблении времен, где будущее принимается вместо настоящего. Или: людьми называет живущих по здравому смыслу, а скотами—живущих безрассудно и бессмысленно. Или: под людьми разумей иудеев, руководствовавшихся к добру законом Божиим, а под скотами — сладострастных язычников. По последнему смыслу «спасешь» должно разуметь, как есть, как в будущем времени: это будет пророчество; то есть, Ты, Господи, спасешь язычников вечным спасением, когда уверуют в Евангельскую проповедь.

8. *Яко умножил еси милость Твою, Боже!* Это—как —- здесь означаете удивление: удивившись и изумившись чрезмерной благости и милости Божией, по которой Он спасает и людей и скоты, Давид возглашает наконец: как премного увеличил Ты, Господи, милость Твою к нам.

Сынове же человечестии в крове крилу твоею надеятися имут. Сыны человеческие—есть выражение описательное, употребленное вместо человеки, как сказано в 4-м псалме при изъяснении: сыны человеческие, доколе вы тяжкосерды. Итак, Давид говорит, что те, которые в собственном смысле суть люди, и не изменили то, что в них создано по образу и имя человека пороками, будут надеяться на покров Твоей стражи и защиты, Господи! Или еще иначе это можно принимать за пророчество о христианах.

9. *Упиются от тука дому Твоего.* Упоением здесь называет веселие, а туком изобилие. Ибо *вино,* говорит, *веселит сердце человека* (Пс.103,15); а тук, то есть, жир, есть изобилие и множество масти. Посему слова сии имеют такой смысл: сохранившие произведенное в них по образу люди будут веселиться богатством дома Твоего, Господи! А дом Божий есть Церковь; богатство ее благочестивое учение, веселящее духовно тех, которые понимают оное. Или дом Бога Слова есть принятая Им воодушевленная плоть, в которой Он вселился, по словам Исихия. Тук ее есть, по словам Дидима, учените Христово, которое напаяет души и утучняет и столь много веселит их, что они могут говорить с Павлом: *кто разлучит нас от любви Христовой?* (Римл. 8, 35).

И *потоком сладости Твоем напоиши я.* Ту самую мысль, которую сказал Давид выше, он говорит и здесь. Поелику же выше сказал об упоении, то посему здесь упоминает о питии. Он говорит, что Ты, Господи, напоишь уверовавших в Тебя христиан потоком веселия, истекающим из Тебя. Ибо поток сладости есть течение радостного учения Христа, поток, потому что временно истекло сие учение из уст Христа, и потому что оно было сильно и ниспровергало противоречивших и сверх того сопровождалось

волнами слов ветхого закона и пророков. Такова и та река, которая течет зимою, она также временна и сильна и бурна и сливается со многими водами. Называется потоком сладости, потому что учение Христово веселит духовно и утучняет души, как было сказано. Некоторые же, как то Исихий, под туком дома разумеют пречистую кровь истекшую из ребра Бога Слова, а под потоком—воду, истекшую вместе с кровью. Обе онт упоили нас—племя язычников и столько возвеселили, что мы, воодушевившись спасительным воодушевлением, вышли вон из прежнего заблуждения идолопоклонства *).

) Слова Исихия:* Поток сладости суть Христовы страдания. Поток; поелику производился среди зимы нашего греха, когда всякая добродетель, а особенно любовь к Богу от охладения была мертва. Почему пророк Захария о дне Креста говорит: В тот день не будет свет, будет холод и мороз и— ни день, ни ночь, а к вечеру будет свет (Зах.14,6.7). Прилично сказано - сладости; ибо Христос весьма услаждался страданиями за нас. А некоторые потоком сладости называют Святаго Духа (в издан. Своде).

10. *Яко у Тебе источник живота.* Сими словами царепророк хочет выразить сие—Ты жизнедатель. Ибо Владыка Христос сказал: Я путь и истина и жизнь (Иоан.14, 6). Ибо как Бог, Он имел источник жизни в Себе, а не имел ее отвне, как имели святые, воскрешавшие мертвых. Или говорит, что у Тебя—Отца— есть Жизнедатель—Сын, сказавши: Я в Отце и Отец во Мне (Иоан.14,10), Источник жизни, ибо и у Иеремии сказано: оставили Меня—источника воды жизни (Иер.2,13), как изъясняет Феодорит.

Во свете Твоем узрим свет. В сих словах заключается богословие, пророчествующее о святой Троице, то есть, что мы, которые уверуем, чрез Сына Твоего, Отец, познаем Святаго Духа *); потому что если Бог есть свет триипостасный, то посему и каждое лице Святой Троицы есть свет: потому то и Сын учил о Святом Духе, называя Его Утешителем единосильным и равночестным; хотя и на оборот, будучи просвещаемы Святым Духом, от Отца происходящее созерцаем, по словам Феодорита, лучи Сына. Ибо, как учит Павел, никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым (1Кор.12, 3); также: Нам же Бог открыл Духом Своим. (1Кор. 2,10).

) Это место изъясняет Григорий Богослов: В Духе Бога и Отца увидим Сына— троичный и нераздельный свет; в свете Духа—Христа; ибо никто не может назвать Господом Иисуса, как только Духом Святым (1Кор.12, 3). Василий так: Светом называется Дух, потому что из всех душ, в которых Он вселяется, изгоняет всякое неведение и заблуждение, и потому что обращает к себе все то, что объемлется его лучами. Кирилл:* Если Сын есть свет от света; то неужели когда либо не было в Отце света Его? Как не отделяется от огня действие света; так и от Отца—рождающийся от Него свет.

11. *Пробави милость Твою ведущым Тя: и правду Твою правым сердцем.* Всегда, говорит, будь милостив, Господи, к тем, которые удостоились познания истинного Бога, и всегда подавай праведную Твою помощь тем, которые по сердцу правы и незлобивы *).

) Божеств. Кирилл говорит: К знающим его просит продолжить милость, а к правым по сердцу (продолжить) свою правду, по которой будет воздано им по достоинству: и вторые не должны быть различны от первых, то есть, правые от знающих, ибо за знанием от Бога следует продолжение правого сердца, то есть, ни в каком отношении не развращенного. Или по Оригену:* Имеющие познание, то есть, веру, милостью оправдываются и спасаются, а те, которые (имеют) и правоту в делах, получают венец правды. Впрочем ежели продолжается милость к знающим Бога, то к знающим Его она будет непродолжительна. Слова Феодорита*:* И то и другое сказал об одних и тех же, употребив разделение по особенному свойству (языка), ибо не называет одних знающими Его, а других—правыми по сердцу; и не просит одним милости, а другим—правды, но, определив совершенную добродетель разумением истинного учения и добрыми делами, имеющим оную обещает милость и правду.

12. *Да не приидет мне нога гордыни.* То есть, да не войдет в меня гордость; ибо частью гордости (ногою) выражает все тело гордость; и нисколько да не пристанет она ко мне. А именем гордости выразил всякое зло, потому что гордость есть верх и производительница всякого зла *).

*) Новейшие учителя любопытно толкуют это место: говорят, что гордость имеет одну только ногу: да не приидет ко мне нога гордыни во 1-х потому, что она подобна никоему чудовищу и животному об одной ноге: во 2-х потому, что гордый надеется только на одного самого себя и весь

полагается на себя; в 3-х потому, что не имея хорошего основания, гордость падает легко во все беспорядки. Посему и Давид говорит далее: там упали все делающие беззаконие; и если иногда, при помощи Божественной благодати встанут, то опять скоро упадут из одного зла в другое—худшее; почему и сказано: были низринуты и не могут устоять.

И рука грешнича да не подвижит мене. Говорит—рука грешнича, то есть, грешник (часть вместо целого) пусть не поколеблет меня. Грешником Давид называет здесь диавола, или Саула, как беззаконного, или даже каждого лукавца; подвинет— означает устранит меня от твердого основания добродетели *).

) По словам Оригена:* рука грешника есть действие диавольское.

13. *Тамо падоша вси делающии беззаконие.* Там—поставлено вместо—в том месте, или в то время (определенное от Бога). Не сказал в будущем времени—падут, но в прошедшем времени—пали; потому что Давид пророческими очами предвидит падение их. Делавшими беззаконие называет Саула и друзей его и каждого злого человека *).

) Слова Златоуста:* Сказал—там— вместо—от сего; то есть, от гордости; или и вместо—где, так что мысль будет такова: да не буду там, где падают подвинувшиеся и павши извергаются, а быв извергнуты, уже не возмогут возвратиться. Или по Оригену*:* там, то есть, в будущей жизни, согласно с сими словами: там будет плач и скрежет зубов. Божественный Амвросий, изъясняя сие и выше означенное слово, говорит: да не буду горд, чтобы не согрешить, да не согрешу, чтоб не поколебаться, да не поколеблюсь, чтоб не пасть, да не паду, чтоб не сокрушиться в аде. Опять, гордость не умеет стоять, и если падет, не умеет встать (у двери покаяния). И Феодорит*:* Низпадшие в сей конец, встать и пойти на другой путь добродетели не возмогут. К сему идет изъяснение в 6-м псалме: нет в смерти поминающего Тебя, в аде же кто будет исповедаться Тебе.

Изриновени быша и не возмогут стати. Были, говорит, изгнаны—выше означенные—далеко от помощи Божией за свою злобу, и уже не могут более утвердиться в этом мире и жить.

Псалом 36

«Псалом Давиду»

Сей псалом содержать вразумления: он дает разуметь, или советует каждому человеку, что должно переносить великодушно и с благодарностью все противное, что бы ни случилось, и не обращать внимания на то счастье, которое имеют злые люди в настоящей жизни *).

) Заметь, что этот псалом, как весь нравственный, означен алфавитом, то есть в начале каждого стиха положены буквы еврейского алфавита числом 22. Слова Феодорита:* Прилично после предыдущего поставлен этот. Ибо, показав в оном (псалме) жизнь и разрушение беззаконного (ибо там, говорит: пали все делавшие беззаконие), теперь советует не завидовать подобному.

Ст. 1. *Не ревнуй лукавнующым.* Ревность можно перевести словом подражание, и словом побуждение, или раздражение, как перевел и Феодорит: не раздражайся. Итак, Давид советует здесь каждому христианину следующее: не подражай, человек, злым человекам, и не раздражайся до того, чтоб огорчаться, видя счастье, которым обладают злые. Сочинение слова παραζηλου употребляется безразлично, в дательном ли оно поставлено, или в винительном, по свойству еврейского языка.

Ниже завиди творящым беззаконие. Многие, видя злых людей в счастии, побуждаются своим малодушием и маловерием к подражании им во зле. Посему царе-пророк здесь запрещает таковым малодушным подражать беззаконным и злым, так как подражание им весьма пагубно и душевредно. Зависть есть желание приобрести те блага, которыми, по-видимому, обладает другой, как говорит Ориген. — Слово (ревность и зависть) берется преимущественно в добрую сторону, но часто—и в худую, как и здесь. Или это—*не завидуй* означает тоже, что не хвали и не желай уподобиться беззаконным людям *).

*) По словам Оригена То ζηλουν возбуждать зависть и το παραζηλουν (возбуждать ревность) имеют между собою различие. Последнее (παραζηλουν) значит раздражать и побуждать к ревности, как здесь: παραζηλοσαν μη επ, ου Θεω то есть, возбудили во мне ревность и как бы раздражили меня на гнев идолопоклонники; а первое (ζηλουν) означает желание иметь у себя то видимое благо, которое есть у ближнего. Итак, он говорит следующее: и другого злого не раздражай, чтобы возбудить его против себя, то есть, не делай того, за что бы злой получил к тебе зависть, ибо он злоумышляет вместе с тобою против тебя... И опять: не подражай, или не хвали таковых. А Божеств. Кирилл это изъяснил так: Не завидуй, говорит, таковым, и не побуждай их к подражании любящим грехи, хотя и кажется, что они в настоящей жизни наслаждаются. Когда, говорит, увидишь, что нечестивый благополучен, бегай единонравия, взирая на будущее. Ибо он не пребудет в таком состоянии навсегда.

2. *Зане яко трава, скоро изсшут, и яко зелие злака скоро отпадут.* Давид здесь излагает причину, по которой не должно подражать злым. Злые, говорит, как трава на кровле, скоро иссохнут, как не имеющие глубокого корня; и как цветущая зелень скоро повреждаются. Злаки зелени суть травы зеленые, расцветающие, или то, что происходит от рода зелени, ибо все таковые растения, скоро засыхая, падают и истлевают.

3. *Уповай на Господа и твори благостыню.* Уповай, говорит, человек; ибо Господь не презрит трудов твоих добродетельных; а потому делай и ты добродетель, ибо благостыня, по словам Оригена, означает добродетель.

И насели землю. Делая, говорит, дела добродетели, ты, христианин, будешь жить на земле без страха, имея стражем своим самого Бога *).

*) По словам Оригена, это принимается в высшем смысле, то есть, обитай в своей земле, упражняясь в попечении и возделании душевной земли, ибо что человек посеет, то и пожнет.

И упасешися в богатстве ея. Если, говорит, ты человек, делаешь добро, то будешь упасен Богом в благах земли, так что будешь получать все полезное, чтобы мог воздерживаться от всего вредного *).

*) Бож. Кирилл говорит: Или: это— населяй, вместо—будешь населять. А землею называет землю, уготованную кротким; кто войдет в нее, говорит, тот упасется в богатстве ее. Богатство же вышняго града есть обильное подаяние Божественных дарований. Аммоний: Упасется добрым пастырем, пользуясь божественными наставлениями, если есть какое либо богатство их между людьми (в изданном Своде).

4. *Насладися Господеви, и даст ти прошения сердца твоего.*

Услади, говорит, человек, сердце свое Господом, посредством ненасытимой любви к Нему, или ненасытного изучения Божественных слов Его и исполнения святых повелений; и Господь дает по сердцу твоему все спасительное, чего бы оно ни пожелало: потому что, любя Бога, ты, без сомнения, не пожелаешь у Него в своем прошении ничего недостойного Бога. А—да дает—поставлено вместо—дает—желательное наклонение, вместо будущего изъявительного, так как все желательные, по замечанию грамматиков, имеют значение будущего *).

*) Аммоний говорит: Наслаждается Господом имеющий очищенными чувства души, почему он может вкушать живый хлеб и животворящия плоти Его, и пить спасительную Его кровь, дабы, наслаждаясь здесь, просить и будущих благ, которых око не видело и ухо не слышало. Кирилл говорит: Итак, иметь в себе обитающим оживотворяющее все Божие слово,—хлеб жизни, сшедший с Неба и дающий миру жизнь,—это есть наслаждение. Имеющие Его в себе без сомнения получат просимое ими по желанию сердца их (в изд. Своде).

5. *Открый ко Господу путь твой.* Путем Божественный Давид называет здесь, как должно думать, поведение, или жизнь, которая, по повелению Божию, у каждого благочестивого должна быть достойная попечения и взора Его; ибо знает, говорит, Господь путь праведных, касательно чего ищи изъяснения в ст. 6-м псалма 1-го *).

*) Слова Феодорита: И себя самого и твои действия приноси, говорит, Богу и ожидай от Него помощи; ибо Он как судия произнесет праведный суд и возвестит о тебе другим и сделает тебя славным,

чтобы ты был явен всем, как полуденный свет. Ориген*:* Бог, видящий правду в тайне, изнесет ее, когда откроет помышления, и блистающий на суде произведет суд в виде полуденного света.

И уповай на Него, и Той сотворит. Царепророк и здесь побуждает каждого человека иметь надежду на Бога, как необходимую в приключающихся ему скорбях. Ибо одна надежда на Бога облегчает тяжесть скорбен; и Бог, на которого, говорит, возлагает кто либо надежду свою, дает те, блага, на которые он надеется, и те выгоды, которых у Него ищет *).

*) Божеств. Кирилл говорит: Уповай на Него; а Он что сотворит? в будущем веке сделает тебя славным и явит как бы со всех сторон зримым, не позволяя укрыться красоте твоей доброй жизни. Ибо правда твоя будет явна для всех, сияя на подобие света и притом света полуденного.

6. *И изведет, яко свет, правду твою.* Под правдою здесь должно разуметь праведный суд: Бог, говорит, произведет о тебе, человек, праведный суд, блистательный пред всеми людьми, как свет. Ибо Отец твой, видящий в тайне, воздаст тебе, говорит, явно (Матф.6, 4). Или —выставит открыто добродетель твою, объявляя о ней людям, как о чистом свете, в свое время.

И судьбу твою яко полудне. То же говорит и здесь, что сказал выше, то есть, что Бог откроет миру свой праведный суд в виде полуденного света. Полднем он называет самый светлый и сильный дневной свет. Или под судом он разумеет здесь жизнь: Бог, говорит, объявит пред всеми жизнь твою, которую ты избрал и предпочел, как полдень, потому что полдень всем известен по своей светлости.

7. *Повинися Господеви и умоли Его.* Человек, ты тогда повинуешься Господу, когда хранишь заповеди Его, или, когда не ропщешь, но переносишь с благодарностью бедствия, и приключающиеся тебе скорби. Умоляй, говорит, Господа—о милости и покровительстве Его для Тебя *).

*) Тот же Кирилл говорит: Излагает здесь следующие две достославные и одно с другим соединенные добродетели, покорность Господу и молитву к Нему. В покорности Господу заключается исполнение всех заповедей, ибо любящий хотения Владыки, а не с удовольствием соглашающийся на принятие писания неверия, покоряет законам Его гибкую и смиренную выю свою. А в молитве к Нему заключается славословие, приношение стройных песней в соединении с молитвою, и как бы с некиим умственным благовонием—благовонным пред Богом сиянием дел. А по Оригену, повиновением здесь называет отступаете от зол. Ибо кто согрешает, тот не покорен Господу.

Не ревнуй спеющему в пути своем,—человеку, творящему законопреступление. Сии слова имеют сходство с словами: не будь ревнителем злых, и не завидуй творящим беззаконие, но сии выразительнее и яснее тех. Ибо здесь, сказав прежде: не подражай тому человеку, который благоуспешен в жизни своей, далее Давид определяет, о каком человеке он говорит это, то есть о преступающем закон, ибо праведному человеку, когда он благоуспешен в делах своих, всякий благочестивый должен подражать.

8. *Престани от гнева и остави ярость.* Если ты, говорит, видишь, что неправедные и злые счастливы, не раздражайся и не гневайся на них, ибо они счастливы не по достоинству своему. Ибо чрез то самое, что ты любишь добродетель, ты более счастлив. Гнев и ярость—здесь означают одно и то же. А если хочешь видеть различие в них, то смотри о сем в начале 6-го псалма *).

) Слова божеств. Кирилла:* Некоторые яз страстей не нападают на всех, но и посредственные, по мере успеха, отринули их. Но эта нечистая страсть—гнев воспламеняет и тех, которые, по-видимому, благоразумны, и не так, что и одного смущала, а другого нет, но вынуждаюсь сказать, смущает всех людей, кроме совершенного, если только можно найти совершенного где либо.

Ее ревнуй, еже лукавновати. Поелику иной побуждается своею ревностью к подражанию и в зле и в добре: то посему Давид запрещает здесь только подражание во зле, а не в добре. Замечай, читатель, что псалмопевец, выразившись в начале псалма словом неясным и неудобовразумительным: не ревнуй, посему несколько ниже употребил слово более ясное и понятное, а теперь совершенно уяснил и оное. Впрочем, те же слова он употребляет многократно и многоразлично изменяет одно и то же, чтобы повторением одних и тех же слов сделать учение свое для сердец слушателей убедительнейшим.

9. *Зане лукавнующии потребятся.* Здесь Давид излагаете причину, почему не должно быть злым. Ибо злые, говорит, будут истреблены, потому что сколько они, с одной стороны, страждут по телу, столько же с другой бедствуют и по душе *).

*) Почему Божеств. Кирилл сказал: Лукавые истребятся, то есть, в будущем веке, а истребление есть отпадение от Бога. Впрочем лукавство есть отличное от прочих грехов зло. Отселе достойно удивления в слове сем, один называется грешником, а другой лукавым: сокруши, говорит, мышцу грешному и лукавому. Некоторые не худое сделали определение лукавства, назвав его произвольным злодеянием: ибо иное дело делать зло, по незнанию и как бы побеждаясь оным, и иное нарочно делать зло: последнее есть такое зло, по которому и диавол называется злым.

Терпящии же Господа тии наследят землю. Те, говорит, которые с благодарностью переносят искушения, ожидая помощи от Господа, они наследуют известную землю кротких—небесное жилище. Часто таковые наследуют блага и временной жизни в продолжении многолетней своей жизни. Есть и земля небесная, как есть и Иерусалим небесный *).

*) Тот же Кирилл, землею называет землю, уготованную святым, ибо жребий для них—прекрасный град святых—святый и вышний, которого жребодаятель сам Бог.

10. *И еще мало, и не будет грешника.* Грешник, говорит, не будет долголетен на сей земле, ибо будет истреблена злоба их, хотя, по видимому, и долгоденствует. Мы сказали, что грешник, по видимому, долгоденствует; это— не в отношении к нашему малодушию, но в отношении к Божию долготерпению, которое часто позволяет таковым долгоденствовать *).

) Слова того же Кирилла:* Весьма коротка жизнь человека и сократилось время телесной жизни. Посему и он (грешник), быв застигнуть кончиною жизни, не увидит своего места, ибо переселится без сомнения в ад. Впрочем и оставшиеся в живых не узнают его места. Весьма предусмотрительно Давид противу поставляет наказаниям беззаконных награды святых: он сими поощряет их к желание духовного мужества, посредством которого могли бы совершать всякий вид добродетели.

И взыщеши место его, и не обрящеши. Будешь, говорит, искать место грешника, и не найдешь, потому что он умер, и потому что место его тотчас занято другим живым человеком.

11. К*ротцыи же наследят землю.* Великодушные, говорит, и терпеливые, или побеждающее страсть гнева, наследуют землю. Это и Спаситель сказал в Евангелии: кроткие наследуют землю (Матф.5, 5), ибо те слова, которые говорил Господь прежде чрез Давида и пророков, те самые и своим языком подтвердил после. Прилично кротким наследовать вечную землю, поелику временной сей земли и благ ее они лишаются часто, по своей кротости и нелюбопытству.

И насладятся о множестве мира. Кроткие, говорит, будут наслаждаться счастливою и блаженною оною землею с великим миром; ибо оттуда, по словам Исаии, бежала болезнь, печаль и воздыхание (Ис.35, 10).

12. *Назирает грешный праведного и поскрежещет нань зубы своими.* Стороною, говорит, и скрытно грешник будет наблюдать за праведником, при своем злоумышлении против него, и будет скрежетать зубами своими, желая растерзать плоти его,—это есть знак великого гнева и ненависти, питаемой против него в сердце его. Под грешником разумеется диавол, который наблюдает за праведниками и скрежещет мысленно своими зубами против нас.

13. *Господь же посмеется ему, зане прозирает, яко приидет день его.* Господь, говорит, уничижит грешника, или самого диавола, как бессильного, и не более как злого, поелику Он, как предведущий все, предвидит, что придет день падения и погибели его, то есть, состоящего в смерти и вечном наказании *).

*) Некто говорит: Грешник, говорит писание, не терпит добродетели праведника, почитая ее обличением своей порочности, посему он наблюдает, как бы низложить его. Хотя праведник и не знает сего, но всевидящий Бог наконец посмевается суетным умышлениям его. Поелику же он до смерти строит навет избравшему ради Бога бедность (т.е. праведнику), то тогда обращает сей навет на самого строителя его (в изд. Своде).

14. *Мечь извлекоша грешницы, напрягоша лук свой, низложити убога и нища, заклати правым сердцем.* Злые, говорит, грешники, совершенно не терпя и видеть праведных и незлобивых людей, исторгнули меч, чтоб поразить их, натянули лук, чтоб пронзить их; потому что правду и добродетель праведных они почитают обличением своей порочности. Псалмопевец различными оружиями загадочно изображает различные наветы со стороны грешников; а нищим и бедным безразлично назвал одного и

того же для большего выражения жалости и сострадательности к нему *).

*) По словам мудрого Оригена: *К*ак есть низкое всеоружие Божие, так есть некое всеоружие у диавола, которое воин его берет на себя—есть и шлем погибели, и щит неверия, меч злого духа, извлекаемый грешником, которого ноги текут на обиду. Безыменный говорит: извлекают грешники меч и напрягают лук, чтобы стрелами поразить нищего и бедного, а мечем заклать правых сердцем: они не уязвляют богатеющих злом друзей своих и не закалают кривых по сердцу, по дружбе с ними (в изд. Своде).

15. *Мечь их да внидет в сердца их, и луцы их да сокрушатся.* Наветы, говорит, грешников, да обратятся на них самих и они падут сами в тот ров, который изрыли для других. Давид проклинает их, как злых: поелику, по словам Господа, все взявшие меч мечем погибнут (Матф.26, 52). А меч и лук грешников, могут означать, по словам Дидима, коварные языки, как сам Давид в другом месте, говорит: зубы их—оружие и стрелы, и язык их—острый меч (Пс.56, 5). Итак, собственный язык их умертвит, говорит, грешников, и зубы их истребят их смертию.

16. *Лучше малое праведнику, паче богатства грешных многа.* Праведнику, говорит, лучшим кажется имущество, состоящее из немногих движимых и недвижимых вещей с правдою, нежели великое богатство, с неправдою и похищением, как приобретают его грешники—любостяжатели. Посему мы не должны ревновать, т. е. побуждаться к подражании грешникам в приобретении великого и неправедного богатства, но—к подражанию праведных в стяжании немногого и праведного богатства *).

*) Слово Божеств. Кирилла: Грешник, говорит, иногда богатеет, и расширяется здешними удовольствиями, не имея более ничего, кроме земных наслаждений: а нищий сердцем и любитель правды от всего подобного удаляется, любя кроткую и целомудренную нищету. Но для него лучше сие, нежели великое богатство грешников. И Феодорита: лучше, говорит, довольство с правдою, нежели беззаконное богатство и неправедное имущество.

17. *Зане мышцы грешных сокрушатся.* Мышцами грешных, то есть, частями рук от плеч до локтей, Давид назвал силы их, так как в руках заключается сила, которою они производят зло посредством рук.

Утверждает же праведныя Господь. Хотя, говорит, праведники ввергаются злыми людьми и демонами в опасности, но Господь, по словам Феодорита, не допускает их до падения, но поддерживает и покрывает их с двух сторон—сокрушением врагов их — грешников, которое Он производит, и заступлением и помощью, подаваемыми от Него праведникам; и сими двумя способами побуждает и других людей к добродетели праведных.

18. *Весть Господь пути непорочных.* Знает *), говорит, Бог пути жизни непорочных людей, то есть, всегда хранящих заповеди Его; поелику Он сам дал их в закон, и следовательно знает, кто хранит их. Смотри изъяснение слов: знает Господь путь праведных (в 1-м псалме).

е) Бож. Кирилл: Под словом—знает—разуметь—являет удовольствие, уважение, или любить и удостаивает своего надзора. „И мы, говорит, обыкновенно говорим виновным: я тебя не знаю, не потому, чтобы мы вовсе не знали их, но потому, что хотим устранить их от любви и связи с нами".

И достояние их в век будет. Достояние праведных есть царство небесное: приидите, говорит, благословенные Отца моего, наследуйте уготованное вам царство (Матф.25, 34). Слово—во век означает непрестанно, или всегда, так как оному царствию нет конца. Или—будет во веки означает, что наследство праведных будет в будущем веке, так как в настоящем веке праведники не имеют наследства, зная, что они странники и пришлецы на сей земле.

19. Н*е постыдятся во время лютое.* Праведники, говорит, не будут побеждены во время злое, то есть, как говорит Божественный Кирилл, во время искушений, имея Бога заступником и помощником своим. Или временем злым называет время будущего суда, которое будет болезненно и горько для грешников.

И во днех глада насытятся. Праведники, говорит, во время голода насытятся так, как Илия во время голода был питаем вороном и многие другие, которые чудесным образом получали пищу от Бога. Или говорит, что праведники будут питаться надеждами на будущие блага, не имея нужды в чувственной пище; ибо не одним хлебом, говорит, будет жить человек (Втор. 8, 3). Или голод берет в переносном смысле—за каждую телесную нужду, а насыщение за посещение Божие и радость. *)

) Слова Б. Кирилла:* Кажется, это слово загадочно и показывает то, что они во время скорби будут иметь пространство благоденствия свыше. Иначе сей стих намекает на то, что согрешивших постигнул голод святых учений—не тех, которые тщательны в Божественных заповедях. Последних, когда во время гонений не станет учителей, сам Господь будет питать, как верующих в Него, Духом своим. И Феодорит под голодом сим разумел голод слышания слова Господня.

20. *Яко грешницы погибнут.* Счастье, говорит, грешников не пребудет навсегда; почему они не только потеряют счастье сей жизни, но еще и сами погибнут в будущей жизни, т. е. потеряют вечное спасение свое; поелику грешники будут удалены от жребия праведных.

Врази же Господни купно прославитися им и вознестися, исчезающе яко дым исчезнут. Это сказано о начальниках христоубийственных иудеев: они - то, как только вознеслись и ославились умерщвлением Владыки Христа, по прошествии не многих лет (40 по вознесении) истреблены римлянами со всем иудейским родом и, как дым, рассеялись и исчезли. Можно это понимать и об идолах, которые, когда вознеслись и прославились на некоторое время, как боги, после истреблены; а чрез истребление идолов исчезли и враги Господа—демоны, которые, по словам Божественного Кирилла, обитали в идолах и в них получали поклонение *).

) По словам того же Кирилла:* Под врагами должно разуметь и изобретателей ересей, как таких, которые обыкновенно противопоставляют правоте учении ложь: процветши на короткое время, и увядши, подобно траве, они подвергнутся смерти и понесут наказание за грехи, будучи казнимы, как враги Господа, и исчезнуть как дым.

21. *Заемлет грешный и не возвратит.* Грешник, говорит, не только не дает милостыни из своих вещей, но и долга не платит за заем, который взял у другого; столько он немилосерд и беззаконен!

П*раведный же щедрит и дает.* Праведный, однако ж, говорит, делает совершенно противное тому; и не только дает, или возвращает чужой заем, но еще оказывает щедрость и милость из своей собственности нищим. Или можно понимать так: праведный, хотя и знает, что грешник есть неблагодарный должник, однако ж во время нужды, он дает и ему в займы *).

) Слова Феодорита:* Таков, был Саул: он получал много благодеяний от божественнейшего Давида; но воздать благодетелю своему добром не хотел, а блаженный Давид подражал в благодеяниях Владыке, повелевающему солнцу своему восходить на злых и добрых.

22. *Яко благословящии его наследят землю, кленущии же его потребятся.* Столь, говорит, много печется Бог о праведнике, что даже милует и тех, которые уважают и прославляют его, как напротив того наказывает тех, которые не уважают и бесчестят его; почему Он и к Аврааму сказал: благословлю благословляющих тебя и прокляну проклинающих тебя (Быт.12, 3). А проклятием Он назвал неуважение и бесчестие. Ибо—не означает здесь причины, но утверждение и, кажется, поставлено излишне: во многих местах Давид употребляет это выражение, то есть, пишет его напрасно.

От Господа стопы человеку исправляются. Здесь Псалмопевец ясно учит, что без помощи Божией человек сам по себе не может совершить ничего доброго: ибо если не Господь, говорит, построит дом, то напрасно трудились строившие (Пс.126, 1), ибо усердию человека содействуете Бог. Говорит—человека—не просто всякого, но праведного *).

*) Посему и Бож. Кирилл сказал: Бог берет за руку, как свое дитя, и изводит на прямой путь, не попуская ему ходить кривым, или делать кривые пути в жизни, но научая Сам и направляя идти путем всякого доброго дела, по сказанному: Ты поддержал мою правую руку и советом Твоим Ты наставил меня. А когда стопы человека исправятся Господом, тогда пути его Он пожелает.

И пути его восхощет зело. К поведению, говорит, или жизни праведного человека, как добродетельной и неукоризненной, Господь изъявит свое хотение и удовольствие. Симмах—покажет хотение перевел—дает хороший успех.

24. *Егда падет, не разбиется, то Господь подкрепляет руку его.* Если, говорит, праведник и падет, или не будет иметь успеха в житейских делах мира, подобно Иову, а равно если случится и то, что он падет в бедствия душевные, подобно Давиду, то не пребудет в падении своем, потому что Господь подкрепляет его, подлагая свою руку, или подавая ему помощь и покаяние; ибо и покаяние есть рука

Божия, так как оно приходит к человеку от Бога и воздвигает его от падения в грех *).

) Слова Божеств. Кирилла:* Если и случится, говорит, праведнику сделать какую либо небольшую погрешность, то он не потерпит вреда, но как мужественнейший борец, быв пересилен и уступив на малое время, тотчас ободряется. Почему? Потому что имеет Бога, подкрепляющего его. Сие Бог всегда обещает праведникам, оказывая милость человеческому малодушию: седмижды, говорит, падет праведник и встанет (Прит.24,16). Прекрасно и толкование Оригена*:* Сражавшиеся на поприщах, на первом пали, на третьем победили. О сих можешь сказать в телесном отношении, что хотя пал, но не разбился, ибо после падения победил. Если увидишь человека побежденным, но и после того как побежден,—не предавшимся сладострастию и деланию всякой нечистоты, но восставшим вследствие воспоминания написанного: падающий не встает ли? отвращающийся не обратится ли? (Иер.8,4): то говори, что таковой, хотя и пал, не разбился. Но если (кто), по падении изнемог, то (таков) разбился. Хорошо подвижнику не падать... но если пал, должен встать: ибо падут те, которые, падши, по согрешении предались всякому греху. Ты побежден юношею, увенчайся за победу над мужами; ты пал от отроков? сразись с юношею и победи его.

25. *Юнейший бых, ибо состарехся, и не видех праведника* (совершенно) *оставлена.* Здесь союз—ибо—излишен. Мысль в сих словах такова *): я был молод и теперь состарился, но во все время жизни моей не видел праведника оставленным от Бога, ибо хранит Господь всех любящих Его, как сказал в другом месте тот же Давид (Пс.144,20). Видел, правда, что Бог иногда, по-видимому, оставлял некоторых праведников на малое время, как оставил было и самого Давида, но не оставляет их до конца. По своему усмотрению Он, оставляя, попускает им страдать и чрез страдание сделаться впредь осторожнейшими.

*) Изъяснение на сие Бож. Кирилла. От юности, говорит, доселе (ибо я состарился) я не видел праведника оставленным.

Ниже семене его просяща хлебы. Я не видел, говорит, и детей праведника нищими и нуждающимися в насущном хлебе; потому что хотя они на короткое время подверглись страданию, но не до конца. Иначе—это сказано Давидом в частности, а не вообще, так как и Давид говорит один, что видел таковаго, а не все прочие люди *). Можно это понимать и в высшем смысле, то есть: я не видел семени праведника алкавшим духовной пищи, как сказано: гладом не убьет Господь душ праведников (Прит.10, 3). Напротив того, понимая это буквально, мы видим, что семя, или дети Иакова просили хлеба в Египте во время семилетнего голода, как замечает великий Василий.

*) Впрочем, хотя он и один, но весьма достоин веры. Так и Кирилл говорит, что он самый убедительный свидетель сих слов, как духоносный и венчавшийся благодатью пророчества. По словам Оригена,— есть два оставления, одно телесное, нисколько не вредное для нас, другое душевное и пагубное. Итак, смотря потому, сколько мы богатеем праведными делами, столько более получаем помощи, чтобы не быть оставленными до конца; потому—то и не сказал оставленным: но —совершенно оставляемым, потому что праведники на время оставляются, как Иов, чтобы было всем явно, что он праведен.

26. *Весь день милуешь, и взаим дает праведный; и семя его во благословение будет.* Говорит: весь день, разумея—всегда—праведник милует нищих, и иногда дает взаймы деньги тем, которые требуют того, а иногда духовную оказывает милость, сказывая полезные слова имеющим в том нужду. И дети его пользуются благословением, то есть бывают хвалимы и счастливы: так сказал Бог Моисею, что Он милует детей ради благоугождения и добродетели родителей их: воздавая, говорит, за грехи отцов детям до третьего и четвертого рода ненавидящим Меня, и творя милость тысячекратно любящим Меня и хранящим повеления Мои (Исх. 20, 5) *).

[x]) И Соломон сказал: корни праведных в твердынях (Прит.12, 12); также: дома праведных постоянны (там же 7); и опять: в доме праведных великая сила (Прит.15, 6). И Великий Василий говорит: взаймы Богу дает, кто милует нищего (Пр. 19, 17). Почему милость и заем одно и то же, милость в отношении к бедным, которые не в состоянии отдать заем в отношении к Богу, воздающему заклад с ростом и прибавлением. А Григорий Богослов, возведя это слово выше, говорит: из множества духовных сребренников праведник взаймы дает слово от утра до вечера и не опустительно взыскивает

долг с приращением назидания пользовавшимся оным, прилагает к принятому слову тот, кто мало помалу приумножает в себе семена благочестия. И Феодорит*:* С молодых лет до старости я не видел, и не знаю, чтобы праведник лишился божественного промысла. Ибо праведный Судия прилагает всякое попечение не только к таковым, но и к раздающимся от них. Так Израиль, не смотря на толикия преступления, пользовался попечением ради прародительской добродетели; так и нечествовавший Соломон терпим был за боголюбие отца. А весь день милует и взаймы дает праведный—означает всегдашнюю благотворительность праведника, посредством денег, вещей, слов и советов. Делая сие, он милует получающих, а взаймы дает Богу всех их.

27. *Уклонися от зла и сотвори благо.* Это сказал и в 33-м псалме, где можешь видеть и изъяснение сего.

И вселися в век века. Поелику, говорит, читатель, ты узнал из преждесказанного, каковы награды и воздаяния за добродетели, и каковы напротив наказания за порок: то посему, как благоразумный, избери добродетель, или добро, и селись в этом мире в продолжении долговременной жизни, ибо это означает—во век века: потому что и древние праведники, каковы: Авраам, Исаак и Иаков, были долговременны. Если же некоторые умерли и в молодых летах, то это было по усмотрению Божию; и Соломон обещает боящимся Господа многолетнюю старость: страх Господа прилагает дни (Прит.10, 27). Или: селись в будущем веке; а в настоящем веке, по причине кратковременности жизни, живи, как пришлец и странник.

28. *Яко Господь любит суд, и не оставит преподобных своих.* То есть: Господь, говорит, есть судия. Или судом называет праведника, которого любит Господь. Господь не оставит преподобных своих: потому что справедливость требует не оставлять не оставляющих Его. А преподобным теперь называет праведника, или добродетельного.

Во век сохранятся; беззаконницы же изженутся, и семя нечестивых потребится. Преподобные, говорит, или праведные люди будут сохранены в настоящем и будущем веки; а беззаконные будут изгнаны из настоящих и будущих благ; и семя, то есть, дети нечестивых будут истреблены, как мы сказали выше в 26-м стихе сего псалма, при изъяснении слов: и семя его во благословение будет *).

) Слова Великого Василия:* Семенем нечестивых называются не только получившие бытие от прежде бывших, но и дающие начало потомкам. Злым семенем—сам от себя может быть тот, кто сам первый наставник во зле, также—кто научен злыми учителями. Истребление злых детей бывает на пользу родившему их отцу. Итак, слова сии содержат скрытое человеколюби, что когда истребится семя нечестивых, то будет жить семя правды. А беззаконными называются или совершенно чуждые божественных законов, или отступники от оных; грешниками же—согрешающие произвольно, по получении знания истины.

29. *Праведницы же наследят землю, и вселятся во век века на ней.* И об этом сказано в 9-м ст. сего псалма, при изъяснении слов: терпящие ради Господа наследуют землю; и в словах 18 ст. и достояние их будет во век, Псалмопевец повторяет то же самое, чтобы частым повторением тверже напечатлеть напоминание их в душах слушателей.

30. *Уста праведного поучатся премудрости.* С великим удовольствием повествует Божественный Давид о добрых делах праведников: это он делает для поощрения людей к подражании им. Уста, говорит, праведного будут изучать мудрость, заключающуюся в святых писаниях.

*И язык его возглаголет суд. С*удом Его называет Давид здесь находящейся в законах Божиих праведный суд, который изрекает язык праведного. Или судом называет рассудительное слово; потому что праведный не говорит необдуманно что ни придет (на мысль): ибо язык праведного, говорит, есть огнем испытанное серебро (Прит.10, 20) *).

) Слова Б. Кирилла:* Самое приличное дело избравшим хорошую жизнь изрекать мудрость; ибо святыми отвергнуто пустословие; а судом мы называем правильное наставление о каждом предмете, ведущее учащихся прямо к должному. Итак, у праведника, говорит, и слово не бывает без рассмотрения: рассудив, как должно сказать, он в свое время говорит и молчит, согласно с следующими словами: уста мудрых связаны чувством (Прит.15, 7).

31. *Закон Бога его в сердце его, и не запнутся стопы его.* Закон, говорит, Божий не изглаждается в сердце его, как естественный и неписанный, так и писанный—данный чрез Моисея. Посему шествие его к Богу не будет воспрепятствовано ни видимыми врагами его, ни невидимыми: ибо ничто не может

противостоять, или быть препятствием добродетели *).

*) Кирилл Александрийский: Как корабли управляются кормчим и самый быстрый конь совершает стройное бегание, когда направляют его уздою, так и душа праведного имея, вместо корчмаго Божественный закон, совершает прямые стези и проходит волны, случающаяся от обстоятельств и переплывает бурное море, потому что, как сказано, ему дан в помощь закон—(Ис.8, 20).

82. *Сматряет грешный праведного и ищет еже умертвити его.* Смотрит, значит наблюдает, высматривает и подстерегает грешный праведного, стараясь умертвить его. А грешник означает не только неправедного человека, но и диавола, как отца и виновника греха.

33. *Господь же не оставит его в руку его.* Господь, говорит, не оставляет совершенно праведного в руках грешника и диавола, чтоб он вместе с телом возобладал и произволением, так как и Бог прославляет того праведника, который подвергается искушениям и делает его по душе победителем над грешником, а неоднократно устраняет от праведного и совершенно навет против него грешника и диавола, по любви своей к своему рабу и другу-праведнику.

Ниже осудит его, егда судит ему. Как, говорит, в настоящей жизни Бог не оставляет праведника, так и во время будущего суда не осудит его, когда грешник будет судиться с праведником, против которого он злоумышлял; так как это означают слова: когда будет судиться с ним. Можно понимать и иначе,—что демоны будут судиться с праведниками в день суда и обвинять их, если они иногда погрешили в каком либо самом малом грехе *).

*) Слова Кирилла Александр.: Бог произнесет суд праведный и не смягчаемый дарами и осудит оскверненных грехом, а освободит от всякой опасности уповающих на Него, как сказано: когда будет судиться праведник, не осудит его. И Феодорита: Таковаго промысла удостоился Авраам, когда дважды похищена была Сарра, и Исаак подвергшийся тому же, также и Иаков, когда подпал зависти брата и тестя, подобной же милости и Иосиф, когда вооружились против него завистью и клеветою.

34. *Потерпи* (ожидай) *Господа и сохрани путь Его.* Когда, говорит, ты читатель, подвергаешься злоумышлениям и наветам чьим либо, то ожидай Бога, и Бог освободит тебя от искушения, или надейся на Господа и ожидай от Него помощи *) и сохрани тот путь жизни, который указал тебе Господь в святых своих заповедях. Храни, то есть, возлюби и восприми его всем сердцем твоим.

*) На сие сказал Кирилл Алек.: Превосходное дело терпение, ибо производит опытность, а сие упование, а упование не посрамит. Во всем боговдухновенном писании мы найдем, что терпение прославляется, как ведущее ко всякому добру.

И вознесет тя еже наследити землю. Бог, говорит, поставит тебя, христианин, выше всех злоумышляющих против тебя и сделает тебя высоким и великим пред людьми. Поелику же наследство настоящей земли и достижение временных ее благ, равно, как и истребление видимых врагов и многолетие и рождение детей и подобные мирские блага были для тогдашних иудеев вожделенны и предмет заботливости; то посему и божественный Давид поощряет людей к добродетели обещаниями таковых благ; и в этом заключается причина, по которой он многократно возвращается к тому же, напоминая о наследстве земли и достижении благ и других земных выгод. Но и то, о чем говорится по земному, у возвысившихся умом принимается в высшем смысле, то есть, в смысле небесных и вечных благ бесконечного достояния праведников и мысленной и блаженной земли *).

*) Тот же Кирилл говорит: Быть может вознесение от Бога есть конец свойственных святым потовых трудов, так что они будут выше земных развлечении, как написано: ибо державные Божии высоко вознеслись над землею. А псалмопевец, чтоб увеличить утешение, говорит: будешь вознесен до некоего наследования как бы основанной вверху и находящейся на высоте земли кротких: ибо явно, что возносится кто либо до наследства не под ногами находящейся земли, но до толико высокой, что имеет нужду в возносящем на оную Боге, чтобы мог ею владеть.

В*негда ттреблятися грешником, узриши.* Сими словами Давид утешает малодушие многих людей, скорбящих и соблазняющихся тем, что Бог терпит грешникам, не наказывая их. Почему к таковым малодушным говорит: ободрись человек и ты увидишь истребление грешников; а слово свое царе-пророк удостоверяет тем, что сам видел своими глазами, как это видно из следующего.

35. *Видех нечестиваго превозносящася и высящася яко кедры ливанския.* Божественный Давид неясно и безыменно сказал нечестивого, а мы должны понимать Голиафа, и Саула, или аммонитянина—Нааса, или других подобных, возвышение и низвращение которых видел Давид, который называет сего нечестивого—превозносимым от подданных его, а—возносившимся самого себя. Или и то и другое означает одну и ту же вещь. А уподобил нечестивого кедрам, по причине бесплодности и горечи его, так как кедры бесплодны и горьки.

36. *И мимо идох, и а не бе.* Я, говорит, проходя оставил нечестивого столько превозносившимся, и возвышавшимся, как высоки кедры: а когда возвращался, он уже не был в живых, но в числи умерших. Ибо—се—здесь означает—уже.

И взысках его, и не обретеся место его *). Спустя, говорит, некоторое время, я искал в мысли, увижу ли нечестивого, но не нашлось и места его—места, которое вмещало его, так как он существовал, или был в живых. Ибо как могло найтись место его, когда он на своем месте не был? Или под местом надобно понимать тело нечестивого, так как тело есть дом души и оно гниет и разрешается в землю, или в составные части свои, из которых оно сложено, и потому уже нельзя узнать, чье оно **).

) Слова Бож. Максима:* Это означает то, что зло хотя и весьма возвышается, но оно не существенно и не оставит места, т. е. следа по себе. Ибо не успело явиться, как уже разрушилось, как не имевшее самостоятельности. И Дидима*:* Нечестивым называет сатану. В будущем веке будешь искать места его, и не найдешь; а место диавола есть грех, как сказано: не давайте места диаволу; почему когда зло (греха) истребится, то и его сатаны место не найдется (в изд. Своде).

**) Вышесказанные слова так изясняют Бож. Василий и Кирилл Александрийский: Увидя, говорит, злых мужей благоденствующими, я размышлял, как они достигли сего; потом рассматривая это и удивляясь в самом себе, хотел было другой раз посмотреть на них, но поднял глаза, и их уже не было нигде. За сим я пожелал видеть памятник их, но не мог найти и места, где они, по-видимому, стояли. Видишь ли, как события с нечестивыми, едва, говорит, не находились пред взором всех, а никто не знает их вовсе: ибо свое собственное принимает за других. Потому что он не говорит, что он один видел негде, но глагол видел—здесь означает то, что находится пред взором всех. Ибо свое собственное он принимает за общее другим. Слова Григория Богос: Благословен Бог, давший видеть нечестивых и возношение их выше кедров и истребление их бытия, дабы мы могли пройти мимо скорою и непоползновенною ногою нечестие их. И Феодорит*:* Великий Давид видел и конец царства Саула и погибель жестокости Авессалома, равно как и гордость и погибель Нааса Аммонитянина и смерть иноплеменника Голиафа с его надменностью и еще сверх сих—гордость и высокомерие, и совершенную погибель многих других.

37. *Храни незлобие, и виждь правоту, яко есть останок человеку мирну.* Симмах—незлобие—перевел простоту. Храни, говорит, христианин простоту и соблюдай мысль прямою и сердце правым, и знай, что у мирного человека есть остаток, то есть, остается по смерти его память, или потому, что он оставляет хороших детей, или потому, что делал добрые дела, видя и памятуя то и другое, люди воспоминают и того, кто родитель и виновник того и другого *).

*) Слова Божеств. Кирилла. Незлобием назовем простоту и незлобие в нравах; а под правотою будем разуметь нечто иное, как или прямое изъяснение и неизвращенное знание Божественных догматов, ибо слово истины должно раздражать прямо, или—некривление в деятельной добродетели... А таковово называет мирным: ибо правый и незлобивый находится в мире с Богом и святыми людьми.

38. Б*еззаконницы же потребятся вкупе.* Беззаконные, говорит, однако ж люди не оставляют памяти по смерти, но с памятью об них и они истребляются. Это означает—вместе, что поясняет и следующий стих.

Останцы же нечестивых потребятся. То есть, всякий памятник, говорит, и память нечестивых истребится по смерти, где нечестивыми называет всех злых.

39. *Спасение же праведных от Господа! и защититель их есть во время скорби.*

40. *И поможет им Господь, и избавит их, и измет их от грешник, и спасет их, яко уповаша на него.* Смотри, читатель, как Божественный Давид изображает здесь многоразличными словами многоразличное заступление и помощь подаваемую Богом праведникам; ибо различны способы такой помощи Божией, и различным образом подается от Него праведным по великой и многоразличной мудрости и попечительности Его. Слова сии ясны и не заключают в себе никакой не удобопонятной

мысли.

Псалом 37

Псалом Давиду, в воспоминание о субботе.

Этот псалом имеет сходство с шестым псалмом, потому что имеет одно и то же начало с ним и подобно оному оплакивает бедствия, приключившиеся Давиду по согрешении; и потому что и сей, равно как и тот, содержит молитву к Богу об освобождении Давида от несчастий и облегчении участи его. Следовательно, этот псалом написан во время преследования Давида Авессаломом. В надписи означено «в воспоминание», то есть, грехов Давида и несчастий и злостраданий последовавших за грехами его. *)

*) В других (списках) прибавлено к означенной надписи псалма: (в воспоминание) о субботе, какового прибавления, не знаю, почему изъяснитель Кир—Евфимий не имееет. А в Своде Никиты так изъясняются слова—в воспоминание о субботе. Итак, проливающим слезы о грехах надлежит приносить Богу означенное исповедание, как жертву субботнюю, которая приносилась вдвойне и напоминала приносившим ее о той, которая от Бога. Или это—в воспоминание— дает мысль о некотором сокращенном учении касательно нашего спасения. Ибо как преслушание Божественной заповеди открыло человекам путь к погибели (ибо мы не погибли бы, если бы сохранили заповедь в памяти); то посему сие слово предлагаете нам в виде противоядия для страсти забвения напоминание о заповеди. Или прибавление в воспоминание сделано для того, чтобы нам напомнить о надписи 6-го псалма. В изданном Своде псалмов стоит: в воспоминание о субботе, то есть, что этот псалом содержит воспоминание о бедствиях Давида, который молится в нем о даровании субботствования, или успокоения от сих бедствий**.**

Ст. 2. *Господи, да не яростию Твоею обличиши мене, ниже гневом твоим накажеши мене.* Сии слова мы изъяснили в 6-м псалме, почему смотри их там; а ярость и гнев Бога мы не должны представлять в виде страстей, но должны принимать за самые строгие определения Божии, каковы и приличны грешникам *).

) Слова Вел. Василия:* Многие изнемогли от болезненного приключения по неразумию, не ожидают полезного окончания его, но в негодовании на строгость попечительности остаются при немощах своего неразумия. Посему достойны удивления сии слова праведников, говорящих: Господи! не яростию Твоею обличи меня; сим не наказания хотят избегнуть, а гнева. Златоустого*:* Не просто обличения желает избегнуть, а (обличения) с казнью; не уклоняется от понесения наказания, а просит о наведении его без гнева. Феодорита*:* Это начало он усвоил и 6-му псалму, умоляя о послании наказания в виде врачевания, а не осуждения на оное; о врачевании не язвительнейшими врачевствами, а смягчающими.

3. *Яко стрелы твоя унзоша во мне.* Согласно с великим Василием под стрелами Божиими разумей те обличительные слова, которыми уязвил Давида пророк Нафан, сказав ему: теперь не отступит меч от дома твоего во век за то, что ты уничижил Меня, взяв жену Урия хеттеанина и усвоив ее себе в жену (2Цар.12,10). Или под стрелами можешь разуметь законы Божий, содержание определения против любодеев и убийц, которые на подобие стрел проникнули сердце Давида и пронзая его производили болезни и скорби, которые постигли Давида вместе с бедствиями и искушениями, и проникая как стрелы сердце его, причиняли ему скорбь. По истине сии скорби были стрелы Божии, ибо, по попущению Божию, приключались Давиду *). Вместо— вонзились—Симмах перевел— постигали.

*) Слова Василия о причине, по которой Бог попустил таковые приключения на Давида: Поелику, будучи укрепляем благодатью Божиею, стал много мечтать о себе иногда, так что, как кажется, в дерзости своей произнес сие: я сказал в изобилии своем, что я не поколеблюсь, то посему справедливо предан искусителю.

И утвердил еси на мне руку твою. Утвердил—принимается за —низводил на меня часто руку

Твою, Господи! то есть, открывавшуюся в наказании силу Твою, посредством частых наказаний меня *). Или, говорит, что Ты столь тяжкую низводишь на меня руку свою, что не моту перенести ее, как сильно поражающую меня **).

) Слова Бож. Кирилла:* Говорит, что рука утвердилась на нем, то есть, поражавшая, притом продолжительно и непрерывно. Ибо прискорбные приключения, посылаемые от Бога на наказуемых, или искушаемых, часто последуют одно за другим. Таковы были приключения Иова: непрерывно одно за другим были возвещаемы ему, хотя он и не поколебался ими.

**) О сем тот же Кирилл говорит: Кто утверждает руку свою на ком, тот возлагает на него неудобоносимую тяжесть, и Феодорит*:* выражение: Ты утвердил на мне руку свою: положил переносно от уязвляемых и носящих многие раны.

4. *Несть исцеления в плоти моей от лица гнева Твоего.* Слова: от лица гнева Твоего, от лица грехов моих, и от лица безумия моего, изречены в этом псалме в значении описания; вместо: по причине гнева Твоего, грехов моих, безумия моего. Итак, нет, говорит, врачевания плоти моей, то есть, облегчения злострадания, которое я сам причинил себе по причине гнева Твоего, иначе —угрозы Твоей и устрашения, сделанных мне чрез пророка Нафана, или объявляемых мне в законах. О подобном злострадании тот же Давид говорит и в других псалмах,—так: и я смирял постом душу мою (Пс.34, 13); и плоть моя изменилась по причине елея (Пс.108, 24); также: прилипли кости мои к плоти моей (Пс.101, 6); или: я утрудился от вопля, замолкла гортань моя (Пс.68, 4) и другие подобные.

Не*сть мира в костех моих от лица грех моих.* Нет, говорит, твердости и стойкости в костях моих тленных, или душевных (каковы суть силы души и утверждающая душу мысли); потому что они колеблются и трясутся по причине грехов моих **).*

*) Некто безыменный говорит: Лице грехов есть воображение и воспоминание их, так как мой грех пред лицем моим всегда (т. е. памятование о грехе). Симмах вместо—от лица грехов моих— перевел: по причини грехов моих (в издан. Своде).

5. *Яко беззакония моя превзыдоша главу мою.* Беззакония мои столько, говорит, умножились и возвысились, что поднялись выше главы моей. Сими словами Давид показывает великость грехов своих, как и в другом месте, чтоб открыть множество грехов своих, сказал: умножились более волос на голове моей (Пс.39,13).

Яко бремя тяжкое отяготиша на мне. Беззакония мои, говорит, тяжки; потому что не могу понести воспоминания о них, или что они заставляют меня наклоняться и смотреть в землю, как бы я носил великое бремя. Ибо печальные и сетующие смотрят вниз на землю, как смотрят вниз те, которые обременены какою либо тяжелою ношею *).

*) Ориген говорит: Это не могут говорить те, которые не чувствуют своих грехов. Некоторые даже хвалятся и услаждаются своими преступлениями, как носящие их с удовольствием. Но как порок естественно гнетет вниз, будучи весьма тяжек, то один только кающийся чувствует бремя его. Посему Бог повелевает путем покаяния приходить к Нему обремененным и утружденным (в изд. Своде).

6. *Возсмердеша и согниша раны моя—от лица безумия моего.* Раны, говорит, души моей, произведенные во мне разжженными стрелами диавола, загнились и стали смердеть, и не просто на одной поверхности стали гнить, но совершенно и внутри загноились и стали смердеть. Таковыми словами Давид изображает загадочно повреждение и тление души своей, так что она не могла переносить своего смрада. А это, говорит, было по неразумию и незнанию моему: потому что, если б я не потерял своего смысла, я бы не получи стольких ран. Замечай, читатель, как Божественный Давид умножает и увеличивает грехи свои в пламенном исповедании их. Сначала сказал, что они велики, потом что они тяжки, далее, что они загноившиеся и смердящие. Это знак истинного покаяния, когда кто чувствует смрад греха своего, потому что тогда он может и возненавидеть его и совершенно возгнушаться им *).

) Слова Божеств. Василия:* Сие слово учит нас не скрывать зол своих и не держать в глубине души, как черноту и гниль, грехи, сожигаясь в совести. Ибо как в находящихся в горячке, огонь, когда скрывается глубоко во внутренности, причиняет большую болезнь, а когда выходит наружу, подает надежду на прекращение: так бывает и с душею. Это - то, думаю, означают слова: Не стыдись исповедать грехов своих (Сир.4, 26); также: говори ты первый грехи свои, чтоб оправдаться (Ис.43, 26).

И Златоуст изъясняет так: Всякий грех есть самый гнусный, ненавистный и смрадный и имеет началом безумие. Ибо если бы душа не пала в безумие, не потерпела бы греха. Добродетельный имеющий страх Божий умнее всех. Потому и сказал никто: Начало премудрости страх Господень. Продолжение из Великого Василия: Безумным называет безумное действие, происходящее из безумия, но всякий грех бывает по безумию. А благоразумие, как добродетель, все производимое по ней делает достойным похвалы и (наименования) добродетели; притом доставляет и здравие душе то, что производится с благоразумием. Из Григория Нисского: И просто во всяком деле совращение на сторону порока делает человека изъязвленным, причиняя ему раны и воспаления чрез язвы греховныне. Из Бож. Кирилла: Остатками, говорит, язв и ран можно назвать остающиеся на теле знаки от произведенного кем либо удара; впрочем, если и они не были лечимы, причиняют не малую боль, а иногда и усиливаются до превращения в раны, приходя в первоначальное состояние. Подобные приключения можно видеть и в душах людей: грех поражает и зло возрождается в них, на подобие язв, если он как-нибудь приходит в исполнение. Впрочем, и тогда, когда производитель преступления перестанет как-нибудь от оного, то есть, от наслаждения нелепым, и гнусным удовольствием, доколе в нем находится сила похоти усиливающаяся и возмогающаяся, хотя бы она и обуздывалась чрез устремление мыслей к лучшим предметам, он будет иметь знаки от язв: если же случится, что они останутся надолго, то быть может, и в раны, когда негодное сладострасие будет исполняемо.

7. *Пострадах и слякохся до конца.* Я, говорит, бедствовал и от изнеможения под великостию и бременем грехов моих, соединенных с несносным смрадом, я совершенно сделался согбенным. Или можно разуметь и иначе: занимаясь врачеванием столь зловонных ран моих, я страдал и от немощи до конца, или совершенно и всецело скорчился.

Весь день сетуя хождах. Всегда, говорит, я ходил мрачен, или потупя взор в землю, хотя и находился на царском престоле: потому что уязвляла меня совесть, не позволяя мне радоваться и веселиться в душе моей.

8. *Яко лядвия моя наполнишася поруганий.* (Чресла мои исполнились бесчестным огнем). Если страстная плотская похоть есть бесчестие и ложь; то посему она не есть истинное удовольствие, но тень удовольствия. Посему-то Апостол говорит: и так станьте, препоясав чресла ваши истиною (Еф.6, 14); то есть, препояшьте внутренности ваши истинным удовольствием, каковое рождается от целомудрия и правды. Симмах вместо — чресла — перевел внутренности (λαγονες). То и другое означает похотствующую часть: поелику внутренности находятся около чресл, а из их рождаются похотствования в соитиях. Итак, Давид говорит, что похоть моя исполнилась бесчестия со стороны демона, потому что он посмеялся ей, раздражив ее к нелепым и беззаконным движениям плотской нечистоты *).

*) Слова Великого Василия: Чресла мои исполнились посмеяний, то есть внутренности мои— бесчестия. Сими словами указывает на гнусное действие известного рода; ибо во внутренностях (почках) составляются содействующие деторождению семена. Плоть всегда изнемогает от истечений и нецеломудрия, почему любодействующий грешит против своего тела, как говорит Апостол.

И несть исцеления в плоти моей. Итак, поелику, говорит, я понес бесчестие от диавола, то посему нет уврачевания плоти моей, поелику я наказываю ее и изнуряю, как сказал прежде, и мщу ей за то сладострастие, которое она мне доставила.

9. *Озлоблен бых и смирихся до зела.* Я, говорит, потерпел зло—чрез голод, жажду, лежание на (голой) земли и испытание других суровостей; а равно я угнетал себя, то есть наказывал тело мое чрезмерно; ибо—сильно— принимается за—чрезмерно, по свойству еврейского наречия.

Рыках от воздыхания сердца моего. От жестокого, говорит, стенания сердца моего, которое уязвилось отвне и жестоко страдало, я представлялся рыкавшим, или издававшим рев на подобие льва. Ибо—рыкал—Акила перевел—ревел. Грешник, по словам Приточника, или нечестивый, когда дойдет до глубины зол, бывает нерадив (Прит.18, 3): напротив того, праведник страшится и самых малых грехов и чрезмерно осуждает себя *).

*) Слова Кирилла: совесть, уязвляющая сердце, производит в нем стенания. Ибо всецело порабощенный грехам и обвиняемый своею совестью за то, что он оскорбил Бога, не может быть небрежным. Напротив того он имеет ум как бы упоенный печалью и сердце— злостраждущее от жестокого мучения; почему и представляется рыкающим от выходящих из глубины стенаний и от издаваемого самыми глубокими внутренностями сердца глухо—немого голоса. Ибо я не исповедываюсь, говорит, устами, чтобы для многих сделаться явным, но заключив взор, в самом сердце,

рыкая в себе самом, Тебе одному, видящему тайное, я открывал свои стенания.

10. *Господи, пред Тобою все желание мое, и воздыхание мое от Тебе не утаися.* По согрешении, говорит, все желание мое пред Тобою, Господи, поелику Ты знаешь, что я всегда желаю спасения своего и освобождения от бедствий, и стенание мое не таится от Тебя, ибо Ты слышишь его, как бы оно было членораздельное слово, исходящее из глубины сердца моего *).

) Слова Кирилла Алекс: Весьма много значит иметь все желание свое пред Богом, такое желание, которое было бы достойно взора Его. Ибо удовольствия, низводящие разум человека к делам непотребным, находятся вдали от очей Пречистого Бога, всякое желание, ведущее к добродетели, находится пред Его взором. Его же о стенании: Усильно произносящие молитвы обыкновенно издают пламенные из глубины стенания и это Бог дает людям к облегченно тяжкого злострадания их. И слова Великого Василия:* когда я, желаю зол, мое желание не было пред Тобою: а теперь, когда я при всяком деле смиряюсь и раскаиваюсь и желаю иметь Тебя, Боже и Спаситель, врачом, мое желание есть пред Тобою. Я Феодорит*:* поелику я однажды обратил желание на худое, то теперь всегда устремляю его к Твоим повелениям.

11. *Сердце мое смятеся, остави мя сила моя.* Сердце мое, говорит, взволновалось от обличения совести и раскаяния; а сила моя меня оставила потому, что я изнурился злостраданиями всякого рода, как сказано выше.

И свет очию моею и той несть со мною. От великой, говорит, суровости в жизни и горьких слез, ежедневно изливаемых мною уменьшился свет в очах моих, и я уже не вижу ясно. Ровное течение речи должно быть такое: и этот свет очей моих не находится со мною,—быв уменьшен и потерян. Или, по словам великого Василия, Давид светом душевных очей своих называет Святого Духа, который удалился было от него за грех его. Некоторые принимали сей последующий стих за пророческое слово от лица Христова об учениках Его, которые хотя и были верными друзьями Его, как свет очей Его, во время страдания Его, однако ж, оставя Его, бежали, как повествует евангелист Матфей: тогда все ученики, оставя Его, разбежались (Матф.26, 66) *).

) Слова Божес. Кирилла:* Доколи ум не порабощен похотями, он находится в состоянии мирном, тихом и безмятежном и сверх того, от Бога сияет в нем чистый свет трезвости; мир Божий хранит сердце и помыслы его. А когда сердце бывает как бы подкуплено влиянием в него нелепого и злого сладострастия, тогда сатана наполняет его мятежами, и производя в нем злые помыслы, возмущает его и вдруг являет покрытым мысленною тьмою, исполняет как бы бранью и сражением. Слова Великого в божественных предметах Василия*:* в благоуспешных дух бодр, а плоть немощна, а в побеждаемых плоть возносится и усиливается, а душа слабеет и изнемогает. Итак, тогда, говорит, умственная сила моя пришла в смятение и замешательство и сила оставила меня и свет очей моих, и он удалился от меня; ибо во время греха рассудительность, быв приведена в замешательство и омрачена производившим во мне грех, потерпела не малое смущение. Слова Феодорита*:* в одно и то же время сими словами выражает две вещи—и чрезмерность печали, по которой казалось, что и свет не был свет—и лишение попечения, справедливо названное светом очей.

12. *Друзи мои и искренны мои прямо мне приближишася и сташа.* Здесь Давид, по изъяснению Феодорита, загадочно указывает на своего советника Ахитофела и многих ему подобных друзей своих. Друзья мои, говорит, и домашние мои пришли на меня, ибо это означает—приблизились и стали против меня; потому что Бог попустил произойти сему на меня за грехи мои; грехами моими поднялось на меня сие море бедствий.

13. *И ближнии мои отдалече мене сташа.* Под ближайшими должно разуметь вышеозначенных и самых ближайших друзей Давида: они то, по вражде к Давиду, находились близ него, так как они и преследовали его, а в отношении к дружбе и откровенности удалились от него, как отделившиеся от содружества с ним. Или под ближайшими надобно понимать некоторых из друзей Давида таких, которые, опасаясь Авессалома, бегали и обращения с Давидом *).

*) Великий Василий, изъясняя, кто были друзья и ближние и ближайшие Давида, говорит, что это были «добрые Ангелы». Кто они были как не те, которые прежде радовались о его прежних добрых делах? то есть добрые Ангелы и служители Божий, обыкновенно радующиеся о спасении людей; по-елику о кающемся грешнике радость бывает на небесах. Сии то все друзья Давида вовремя греха его, с

отвращением отступали от него, не вовсе оставляя его, но стоя далече и стеная о нем... когда они от меня удалились; то другие, говорит, некие, производившее во мне грех (т. е. демоны), ставь близ меня, делали мне насилие и ругались, над моею душею. Григория Нисского: Из сего мы узнаем, что не всякий, называемый в писании братом, или ближним, действительно таков; но иной чужой называет братом и враг другом и противостоящий ближним, под каковыми мы разумеем сродные нам помыслы, жизнь коих производит нашу смерть и смерть—нашу жизнь.

И *нуждахуся ищущии душу мою.* Те, говорит, которые искали души моей, то есть, меня, по описанию, понуждали меня и делали мне зло, употребляя все хитрости. Или искавшие души моей, то есть, для истребления и умерщвления меня, как сам он говорит в 39-м псалме: искавшие души моей погубить ее.

И ищущии злая мне глаголаху суетная. Те, говорит, которые искали падения моего, произносили против меня злоречия, обвиняя и оклеветывая меня. Называет оные пустотами, как лживые и без всякой причины произнесенные.

И льстивным весь день поучахуся. Выше означенные, говорит, враги мои каждый день строили наветы против меня, как и каким образом уловить меня.

14. *Аз же яко глух не слышах.* Я, говорит, по истине и действительно слышал, а по виду не слышал, потому что молчал, не возмущался при всех речах врагов моих против меня. Вез сомнения, Давид слышал и многих других, когда они ругались над ним, и молчал; но преимущественно он слышал явно произносившего ругательства и проклятия на него Семея и молчал, как бы вовсе не слыша его, как повествуется в 2-й кн. Царств, в главе 16.

И яко нем не отверзаяй уст своих. Здесь недостает—был. Я был, говорит, как немой: поелику он не слышал, то надлежало быть и немым в рассуждении тех укорительных слов, которые слышал от врагов своих.

15. *И бых яко человек не слышай, и не имый во устех своих обличения.* Сими словами довольно хорошо уясняются предыдущие слова. А обличениями называет защитительные слова, которыми мог возражать и обличать своего обвинителя *).

*) Слова Феодорита. Это яснее показывает история. Ибо когда Авессалом осуждал решения отца своего и привлекал к себе из тех, которые судились с другими, но были побеждены, то блаженный Давид великодушно переносил это; также когда злословил его Семей и метал языком и рукою, он в молчании переносил обиды.

16. *Яко на Тя, Господи, уповах.* Здесь Давид излагает причину, по которой он был глух и не отворял уст своих против обвинителей своих: она состоит в том, что я, говорит, надеялся, что Ты, Господи, защитишь меня от врагов моих, как Ты сказал: *Мне отмщение и Аз воздам, глаголет Господь.*

Ты услышиши, Господи Боже мой. И поелику Ты знаешь все эти клеветы на меня, то и воздашь моим клеветникам. Или: Ты услышишь терпящих это и молчащих.

17. *Яко рех: да не когда порадуютмися врази мои.* Ибо когда я молился Богу, то говорил сам в себе: как бы не порадовались касательно меня когда-нибудь враги мои.

И внегда подвижатися ногам моим, на мя велеречеваша. И когда уже путь мой удалился от пути божественных заповедей, они тотчас возымели бесстыдную дерзость хвастаться, что погубят меня.

18. *Яко аз на раны готов.* Поелику я, согрешивши и лишившись божественной помощи, удободоступен был для тех, которые хотели поражать меня. Или же слово *яко* можно считать излишним (как это нередко мы встречали) и тогда смысл будет такой: я всегда готов к исправлению и научению твоему, ради грехов моих.

И болезнь моя предо мною есть выну. И память о совершенных мною преступлениях, причиняющая мне такую скорбь, всегда пред глазами моими: они мучат и беспокоят меня и я не могу забыть их, чтобы не чувствовать боли.

19. *Яко беззаконие мое аз возвещу.* Поелику я всем буду говорить о грехе моем и буду обвинителем самому себе.

И *попекуся о гресе моем.* То есть, позабочусь о врачевстве греха. Он безразлично преступление называет и беззаконием и грехом.

20. *Врази же мои живут.* То есть восставшие против меня с Авессаломом. *Живут* же поставлено вместо: они сильны, а я слаб.

И укрепишася паче мене. Эти слова ближе изъясняют стих предыдущий. Или: *живут* значит—здоровы, а *умножишася*—возрастают силами.

И умножишася ненавидящии мя без правды. Не только живы и благоденствуют, но и умножаются. Но они несправедливо ненавидят меня, потому что не имеют ничего такого, в чем бы могли обвинить меня.

21. *Воздающии ми злая возблагая, оболгаху мя, зане гонях благостыню.* Это он говорит об Авессаломе, за любовь отеческую отплатившем завистью и восстанием, как об этом повествуется в книге Царств. Под благостыней он здесь разумеет правду.

22. *Не остави мене, Господи Боже мой, не отступи от мене.* Ибо я лишен всякой благовременной помощи и в Тебе только имею помощника и стража.

23. *Вонми в помощь мою, Господи спасения моего.* Властитель, говорит, жизни моей и спасения! Потщись помочь мне. Таково изъяснение сего псалма! По истории и буквально оно относится к Давиду. Впрочем этот псалом приличен и всем находящимся во грехах. Друзьями и ближними их можем называть добрых ангелов, которые радуются добродетелям нашим и хранят нас; а когда увидят нас согрешающими, идут впереди нас печальные и, быв прежде весьма близки к нам, после удаляются от нас. По удалении от нас ангелов приближаются злые духи и понуждают нас делать большие грехи, сказывая в уши сердца нашего слова, то есть, помыслы пустые и злые и строя нам ковы. Те из христиан, которые имеют ум добрый и внимательный, заключают слух души своей, не давая и ответа злым помышлениям демонов; но умственно молчат и не позволяют внутреннему слову, изрекаемому в сердце, говорить. Одного только Бога они призывают на помощь себе и защиту от демонов. Те же демоны, поскольку внимательные грешники избирают доброе покаяние, снова за сиее причиняют им еще более зол многими внешними и внутренними искушениями и сверх того клевещут на них пред всеми людьми, что они грешники.

Псалом 38

В конец Идифуму, песнь Давиду

Почему этот псалом, принадлежа Давиду, в надписи усвояется Идифуму, мы довольно о том сказали в начале книги под главою 5-ю (т.е. Давид, написав псалом, отдавал его для изучения священному певцу Идифуму). Другая надпись в этом псалме—в конец сделана потому, что Давид, жалуясь на ничтожность человеческой жизни, говорит о конце ее так: скажи мне, Господи, конец мой и какое число дней моих и прочее, где просит, по словам Астерия, об удостоении его уготованного святым успокоения.

Ст. 2. *Рех: сохраню пути моя, еже не согрешати ми языком моим.* И сей псалом изрек Давид, воспоминая свои страдания во время своего бегства от возмутившегося против него сына его Авессалома. Я, говорит, бегая отцеубийцы сына своего, сказал в самом себе: впредь стану хранить пути языка моего, то есть, слова мои, чтобы мне не грешить более устами своими и не говорить ни одного слова противного по малодушно, или гневу. Ибо наказанием за то наказал меня Господь, так что понесенное мною мучение есть для меня поучение *). А что слова называются путями (ибо они, по словам Златоустого указывают путь к делам), в том уверяет великий Павел из послания к Коринфянам: для сего послал я к вам Тимофея, который напомнит вам о путях моих во Христе (то есть о словах моей проповеди), как я учу во всякой церкви (1Кор.4,17) **).

*) Быть может Давид говорит, это— что он должен хранить себя от греха посредством языка—потому, что имел дерзость сказать (как мы это сказали согласно с Вел. Василием прежде) сии слова: Я сказал в изобилии моем, что не поколеблюсь. Слова Исихия: Это прилично всякому пророку и учителю—хранить свои пути, то есть, пути и ходы дел, чтобы не уклониться на сторону зла и не согрешить языком, делая противное своим словам. Ибо по истине грешит языком, кто словом обвиняет зло, а делом оправдывает, потому что, делая оное, он вместе с жизнью опорочивает и учение свое. И Оригена: Начало каждого почти греха есть слово: посему кто вознамерился хранить пути слов своих, следствием сего будет иметь очищение от действительных грехов (в изд. Своде).

**) На сие прилично привести рассказ Кассиодора. Так он пишет: Преподобный Памва, не зная чтения пошел к одному, чтоб ему объяснил псалмы. Но услышав сии слова Давида, он не захотел учиться более, сказав, что, когда изучусь этому стиху (псалма) на деле, этого достаточно будет для моего спасения. По прошествии шести месяцев найдя его, учитель его спросил: почему столько времени не приходишь получать уроки? Преподобный на сие отвечал: я до сих пор не мог изучить заповеданного

в оном стихе. По миновании многих лет спросил его другой: выучил ли этот стих? Он отвечал: да; однако ж едва чрев 49 лет и то с принуждением я мог выучить его на деле: успев в этом, с того времени, прибавил он, что я ни говорил, ни в чем не раскаивался.

Положих устом моим хранило, внегда востати грешному предо мною. Самое удобное и легкое орудие греха есть язык, потому то Давид принял великое старание об исправлении его. Грешником он называет Семея или за нерадивую и греховную жизнь его, или за показанное им посредством открытого поношения Давида бесстыдство и дерзость, поелику этот бесстыдный, идя по следам Давида, злословил его и бросал на него камнями с пылью. Итак, Давид говорит, что я, принимая ругательства от Семея, молчал и не сказал ему противного слова.

8. *Онемех и смирихся, и умолчах от благ.* Добровольно, говорит, я сделался немым и не отвечал поносителю моему Семею, памятуя, что за грехи мои попустил ему Бог восстать на меня с ругательствами. При том сказал—я умолчал—от благ, то есть, от благости моей, ибо, имея возможность защищать свою честь и наказать Семея, я этого не сделал по благости и милосердно своему, почему, когда Авесса, сын Саруи, устремился к умерщвлении Семея, был остановлен Давидом, сказавшим ему: оставьте его и так, пусть проклинает, ибо Господь сказал проклинать Давида; и кто скажет, для чего ты так сделал? (2Цар.16, 10) *).

*) Великий Василий это изъясняет так: Когда восстал, говорит, против меня грешник, я не раздражался и не отмщевал, и не стоял наравне с поносителем моим, но молчал, потому что был вне всякого добра (т.е. я—злословимый) и, вместо мщения злословившим меня, я напоминал себе о грехе. Феодорит: Когда пеня злословил он, мне пришел на память грех, на который я дерзнул. Некто другой: Когда он нападал, тогда я молчал, не почитая мщение благом. Ибо это значит—от благ, потому что терпящему обиду, мщение кажется добром. Или: когда грешник на меня восстал, то онемев на слова, я умолчал о тех благах, о которых начал речь. Или: от добрых учений о вере, потому что не должно отвечать на спорные слова. Или сказано по обычаю употребления похвальных наименований (вместо означающих худое что либо) от благ вместо—от зол. Или, по переводу Симмаха: не будучи в добром состоянии и не имея смелости, я вспоминал слова: согрешил, молчи (в изд. Своде). *А.* иные изъясняют это так: я умолчал от благ вместо: по причине благ, которые доставляет в таковых случаях молчание. Прибавим из Оригена: умолчал, говорит, чтобы та болезнь, которую я имел от чувства, когда освобождался от грехов, не возобновилась чрез укоризны его. Также Григорий Богослов в слове о мире: я онемел и смирился, потому что был далек от всякого блага; почему по его изъяснению предлог—от (от благ) означаешь тоже, что отвне .

И болезнь моя обновися. Когда, говорит, Семей меня бесчестил и проклинал, возобновилась в душе моей скорбь о грехах моих, потому что тогда стал я видеть ясно, что выполняю наказание за грехи мои.

4. *Согреяся сердце мое во мне, и в поучении моем разгорится огнь.* Когда, говорит, я терпел поношение от Семея, у меня воспламенялось сердце яростию, по словам божественного Кирилла; но я был великодушен и запретил гневу. Сказав—во мне— он сим открывает, что он не обнаружил гнева своего. Вовсе не возмущаться гневом по причине ругательства—это дело совершенного человека; а не обнаруживать гнева, но заключив его в сердце, переносить ругательства в молчании, это свойственно, по словам того же Кирилла, успевающему в добродетели. Когда, говорит, скажем, согласно с Феодоритом, я рассуждаю и воспоминаю о грехах, произведенных мною и постигших меня бедствиях за оные, то в сердце моем всегда возгорается огонь печали, который жжет мою душу *).

*) По словам Григория Нисского и преподобного Нила, размышление о божественных словах Духа, когда мы их как бы утончаем, разжигая и испытывая оные, истребляет вещество худых помыслов и производит умственный огонь, который, согревая ум, приготовляет его к сильной молитве и представляет прошения Богу с разумом. Ибо, в ком размышление о божественных словах вожено огнем Давида, у того, возгоравшись огонь любви к духовному созерцании, сильное стремление свое превращает в высокий пламень. Оригена: Размышляя, говорит, о божественных словах, я горел, как Клеопа и бывшие с ним, говорящее: Не сердце ли наше горело в нас? или: воспламенялся печалью и не говорил, согласно с сими словами: гневайтеся и не согрешайте, ибо не страдать от гнева—это выше нас, а—с разумом—это возможно святым (в изд. Своде). Также Феодорита: Воспоминая, говорит, о грехе своем, я возгорался огнем печали. И Пахимериса: Ибо если бы сердце мое не было согрето непрестанным размышлением о любимом предмете и обращением и кружением около него, то не

воспламенился бы огонь возвышения и совершенства, согласно с сказанным: и в размышлении моем возгорится огонь (под 10-ю главою Дионисия о Небесной Иерархии).

Глаголах языком моим. По словам Оригена, Давид, как сказано выше, пред врагом молчал, а к Богу, как сказано здесь, говорил. Сказал—языком моим, чтобы показать, что он говорил шепотом, подобно древней Анне, матери Самуила. А что говорил, это излагает в следующих словах.

5. *Скажи ми, Господи, кончину мою и число дней моих кое есть, да разумею, что лишаюся аз.* Открой мне, говорит, Господи, когда, или какой будет конец мой, доколе будут мучить меня печали и бедствия? Открой мне и то, какое число лет всей жизни моей, дабы при счете лет, прожитых мною, я мог знать, сколько лет еще проживу: поелику зная, что мне осталось жить не много лет, я мог бы получить из сего облегчение в переносимых мною бедствиях *).

) Слова Божеств. Василия:* Привременна жизнь наша и скоротечно время, непостоянно и неудержимо, но если бы, при своей краткости, не подлежало и ответственности! Но это весьма опасно, что на последнем суде мы обязаны дать ответь не только в каждом часе, но и в произносимых нами словах. Посему и Давид, возносясь к подобной мысли, какая содержится в наших словах, желает знать время своей кончины и умоляет Бога о показании ему числа остатка его дней, чтобы мог заготовить для себя необходимое ко времени исхода, чтобы не подвергнуться нечаянному беспокойству, подобно неготовому путешественнику, который среди дороги ищет необходимых путевых запасов. А Златоуст, согласно с изъяснением Кир Евфимия, говорит: вопрошает о смерти, говоря: скажи мне, Господи, для чего оставлен я и нахожусь в этой жизни, тогда как другие отошли? Таким образом и ужасное делается вожделенным по причине невыносимой болезненной скорби и горящего в душе огня. Он это говорит тяготясь временною и смертною жизнию и почитая ее святою и доброжелательною по причине тягости ее. Посему он просит о возвещении ему времени своего освобождения, дабы, получив эту приятную весть о свободе от настоящих зол и избавлении от искушений, мог быть благодушным. Почти то же говорить и Бож. Кирилл, то есть, что Давид произнес сие по малодушию и утомлении от искушений. И никто безыменный: Терпя скорби, когда усиливалась во мне рана, и наконец по человеческому малодушию, я стал говорить, впрочем не явственно, но тихо и языком. К сему прибавим из упомянутого Кирилла следующее: Скажи мне, Господи, число дней моих, то есть, остальное время настоящей моей жизни, дабы, испытав свою совесть, я знал, сколько мне недостает в совершенству добродетели, так как Ты это несравненно раньше знаешь (в изд. Своде).

6. *Се пяди положил еси моя.* Меры, делаемые рукою, суть следующие: сажень, локоть, пядень, и полупядень; а тут пядень меньше всех означенных мер, мера в четыре пальца руки и считается третиею частью пядия. Итак, сим треть-пяднем Давид изобразил малое количество жизни своей, назвав дни треть-пяднями, то есть, по счету самыми краткими, так как и треть-пядня, по словам Григория Богослова, Феодорита, Оригена и Афанасия, есть самая малая мера в сравнении с другими. Или, по разумении Оригена, назвал дни свои треть-пяднями как исполненные борьбы или подвигов и зол. Итак, Ты, говорит, Господи, малочисленными сделал дни жизни моей: ибо Давид знал неопределенно, что не много времени имел жить, как это открывает и в другом псалме: малочисленность дней моих возвести мне (Псал.101, 24); хотя того, сколько именно назначено было в счет сего краткого времени, он не знал, почему и желает узнать. А называет (Давид) остальную часть жизни малою по сравнении со многими прошедшими летами своей жизни *). Надобно притом заметить, что наречие—вот—в еврейском языки употребляется часто в значении вообще или указания чего-либо, или приближения времени, а здесь поставлено вместо - как видишь, что также значит указание, как означает близость времени и в сих словах: и я шел мимо, и вот не было его (Пс.36, 38), то есть, вдруг не стало его, ибо—вдруг—означает приблизившееся время.

) Слова Афанасия:* Ты, говорит, безначален и безконечен, а наша жизнь как бы пяднями и полупяднями измерена. А сим изобразил маловременность человеческой жизни (в изд. Своде).

И состав мой, яко ничтоже пред Тобою. Отселе Давид начинает уничижать тленность и временность человеческого естества: состав, говорит, или бытие мое, иначе—я весь, как ничто в сравнении с Твоим блаженством и вечностью; ибо это означает—пред Тобою. Ты, Господи, один и тот же, и лета Твои не оскудеют (Пс.101, 28); а я—человек изменяющийся — становлюсь другим с каждым днем и вместо того, чтобы, быть царем, я теперь нахожусь в бегстве и дни мои проходят на подобие тени *).

*) Слова Григория Нисского: Вообще человеческая кратковременность, в сравнении со вселенною ничто, как говорит знавший хорошо существо наше Давид, что состав мой, как ничто пред Тобою, не называя оный вовсе ничтожным, но—подобный ничтожеству, чрез сравнение с небывалым изображая чрезмерную краткость. Итак, поелику Ты существуешь всегда, а мое бытие вовсе не велико и кратко и как бы совершенно ничто пред Твоими глазами; то не попусти долго мучиться падшему по немощи и носить рану во все продолжение жизни.

Обаче всяческая суета,—Обаче (впрочем) некоторые почитали излишним, а другие думают, что это слово поставлено вместо—поистине. Ибо взирая на жизнь как прежних людей, так и на свою собственную и, помыслив, что она непостоянна, неровна и неверна, сказал, что поистине все видимое в мире—суета, то есть, не надежно и богатство, и слава, и юность, и красота, и величина, и мужественность, словом все человеческие блага. Впрочем, само собою явствует, что духовные ж душевные блага различаются от телесных и временных благ, почему они и не подлежат сему приговору Давида *),

*) Посему один толковник говорит: Потому-то и суета сует, все суета, по словам Екклезиаста, как суетного суетнее (жизнь) и нетвердого, или несуществующего ничтожнее. А Симмах вместо—суета—перевел—пар.

Всяк человек живый. Сказано—всякий человек живущий, вместо—вся человеческая жизнь. И это свойство еврейского языка, что он употребляет неделимости вместо отвлеченностей, к каковым выражениям относится и следующее: Всяк человек ложь. Итак, вся, говорит, жизнь человеческая—суета, чем изъясняются предыдущая слова (стиха); а жизнию человеческою называет телесную, а не духовную.

7. *Убо* (подлинно) *образом ходит человек.* В образе (в виде образа)—проходит—имеет смысл тот, что человек проводит жизнь свою, на подобие живописного образа, как изъясняют Василий и Феодорит. Ибо написанной картине нисколько не полезна красота цветов, или большая величина ее и тому подобное: так и человеку бесполезны житейская благоуспешность и слава. Или—в виде образа—означает то, что человек живет на подобие образа и тени, а не поистине и на самом деле, по причине неблагонадежности и непостоянства всего человеческого, как изъясняют Афанасий, Кирилл и Феодорит *).

*) Другие в рассуждении сего сказали, что каждый человек в образе проходит, то есть, настоящую жизнь—по своему виду, или по своему отдельному понятию, ибо каждый поступает по своему воображению, иной— имея целью богатство, иной—достижение славы, а иной другую цель и конец. Или: по образу ходит человек, то есть, по образу умственного мира и истины; потому что, как говорит Дионисий Ареопагит, чувственный мир сей есть образ умственного и чувственные вещи суть образы умственных, или истин.

Обаче всуе мятется, сокровищствует, и не весть, кому соберет я. Обаче—здесь поставлено вместо — Итак, говорит, человек тщетно беспокоится, и стремясь то вверх, то вниз, добивается приобретения богатства, когда все суетно, и что еще хуже, когда сей несчастный, хотя и подвизается в приобретении имущества, не знает, кто будет наследник имущества его, тогда как собирающему его принадлежит труд и мучение, а выгода и наслаждение, быть может, принадлежат другому *).

*) Слова Феодорита: Люди живые ничем не различаются от написанных на картине. Ибо естество (бытие) как тех, так и других равно скоро протекает от времени и повреждается. Но тем не менее мятутся (люди), спорят, бьются, враждуют, торгуют и вся жизнь их, имеющая концем смерть, исполнена кружения. Но, собирая богатство с мучением и великим трудом, они не знают, кто будет наследник его. Часто сын бывает целью собранных сокровищ: но (вместо того) случалось, что собранное ими делалось добычею разбойников, пищею клеветников, пленом врагов. Это и блаженный Давид написал, имея побуждением к тому свои собственные приключения. Ибо, сделав свое царство весьма великим и славным чрез добычи военные и взнос даней от иноплеменников, он не знал нечестивого и беззаконного намерения сына (своего). Потом, видя его возобладавшим государством и усвоившим себе заготовленное (в нем) богатство, он произнес сии чудные слова: однако ж тщетно метется, ищет сокровищ и не знает, кому собирает их.

8. *И ныне кто терпение мое? Не Господь ли?* Итак, когда, говорить, все вещи таковы и все человеческое тщетно, то что другое может быть моим терпением, моею надеждою? Не Ты ли один, Господи? Подлинно Ты один, и то и другое должно читать вопросительно.

И состав (стояние) *мой от Тебе есть.* Ты, говорит, Господи, надежда моя; ибо от Тебя зависит бытие мое, то есть, вообще то, что я существую. Посему промысли о своем создании, которое с благодарным сердцем признает Тебя своим Создателем *).

*) Некто толкует: И состав мой от Тебя, то есть, Ты укрепил меня к подъятию и понесению бедствий, наведенных свыше гневом Бога, в качестве чадолюбивого отца, наказующего, чтоб избираемо было лучшее. Посему хотя и наказывает Бог соразмерным своим судом, но Он же оказывается для страдающих твердостию и терпением. Ибо это означает стояние. Акила—стояние— перевел—надежда.

9. *От всех беззаконий моих избам мя.* Поелику беззакония рождают, говорит, искушения: то посему избавь меня, Господи, от беззаконий моих, чтобы вместе с ними избавиться мне и от скорбей или искушении, как говорит Феодорит. Или по обороту преемства (синекд.) беззакониями называет самые искушения, производящим производимое.

Поношение безумному даль мя еси. Безумным Давид называет Семея, который поносил и бесчестил его, называя его беззаконным и кровожадным. Он повторил здесь слово о Семее, чтобы частыми жалостными словами подвинуть милосердного Бога к помилованию. И диавол также поносит каждого грешника, смеясь над ним, что он побежден и впал в грех.

10. *Онемех и не отверзох уст моих, яко Ты сотворил еси* (это). Добровольно, говорит, я казался не слышащим и не отворял уст, чтоб отвечать Семею; потому что Ты повелел ему поносить меня и проклинать: Господь, говорит, сказал ему проклинать меня (2Цар.16, 10), а мне Ты повелел молчать: ибо ты согрешил (Ты сказал Каину: Умолкни (Быт. 4, 7)) *).

) Слова Феодорита:* По твоему, говорит, попущению, он неистовствовал, и при сем он уподоблялся бичу; а Ты наносит мне посредством оного наказание. Потому— то в молчании я принимал удары, не на него взирая, а Тебя представляя наказующим.

11. *Отстави от мене рани Твоя; от крепости бо руки Твоея аз исчезох.* Удали, говорит, от меня, Господи, как искушения, которые постигают меня отвне, чрез людей, так и раны и болезни, испытываемыя мною внутренно чрез обличение совести. Потому что я совершенно изнемог от силы Твоей, где рукою Божиею называет силу в наказываний. Примечай, что в предыдущем псалме предавая себя исправительным наказаниям, Давид говорил: я готов на раны (Пс.37,18); а теперь, поелику наказан уже достаточно, просит об освобождении его от наказании, опасаясь, чтоб излишняя скорбь не тяготила его и не ввергнула его в отчаяние.

12. *Во обличениих о беззаконии наказал еси человека.* Когда, говорит, Ты, Господи, обличаешь человека для уврачевания и исправления его, тогда наказываешь его за беззаконие его, а не за что либо другое: посему таковое наказание Твое полезно и спасительно; где человеком называет самого себя *).

) Слова Григория Нисского: Обличением, говорит, меня во грехе Ты наказал, потому что производимыми за беззаконие обличениями человек наказывается, так что душа его истаевает, отлагая всю плотскую грубость, не попускающую обитания Духа. Ибо не будет, говорит, пребывать Дух мой в сих людях, потому что они плоть. Итак, дело Божие—утончать оные добродетелью и истреблять происходящую от зла тучность. А что грешная душа оплотеневает и грубеет, это явно из сих слов: огрубило сердце людей сих. Итак, кто, на подобие паутины истончил душу свою, тот облек ее одеждою воздушною, не повреждая души дебелою некоею и многоплотною оболочкою жизни, но чистотою жизни на подобие паутинной ткани истончевая все житейские предприятия. И тот близок к изменению плотского сего естества в стремящееся вверх, легкое и воздушное, чтобы услышав голос последней трубы и, оказавшись на глас повелевающего не тяжелым, а легким, он мог, возвысясь, нестись по воздуху вместе с Господом, не увлекаясь никакою тяжестью к земле. И кратко сказать: слова сии означают то, что грешник, когда желает истинно покаяться, сам накалывается многими обличениями, внутренне производимыми за сделанные им грехи, его совестью, от чего столь сильно иссушается, что бывает тонок, как паутинная ткань. Ибо паук есть животное способное ткать, а паутина есть его ткань. Слова Оригена:* Грешащая душа расширяется, а добродетель утончает ее и истребляет в душе всю телесную тучность. Итак, Божие дело истончать его. То, что грешник ткет, по удоборазрываемости своей

уподобляется паутине, каково бы оно ни было, тонко ли, или и то и другое по виду, как говорит Исаия: ткань паука ткут (Ис.59, 5) (в изд. Своде).

И истаял еси яко паучину душу его. Душу, говорит, каждого грешника Ты, Господи, истончил посредством искушении: поелику искушениями Ты очищаешь ее от всякой грубости греха. Паук есть тончайшее животное, а особенно в ногах. Для чего? Чтобы они были способны ткать паутину или тончайшую ткань его. Итак, грех делает душу грубою, а злострадание и искушения истончают ее.

Обаче всуе всяк человек. Опять и здесь повторяет слово о ничтожности человека для большей достоверности. Здесь только недостает подразумеваемого из прежнего стиха—мятется, то есть, впрочем напрасно всякий человек мятется.

13. *Услыши молитву мою, Господи, и моление мое внуши, слезь моих не премолчи.* Слова—услышь и внемли, также—молитва и прошение мое, суть выражения, соответствующие и означающие одно и то же; а не будь безмолвен поставлено вместо—не презри, потому что молчат и не ответствуют просящему те, которые презирают его. Смотри, грешник! Божественный Давид просил Бога не просто и не как-нибудь, но со слезами, почему подражай и ему в этом.

Яко пресельник аз есмь у Тебе и пришлец, якоже еси отцы мои. Жителем называется постоянный и всегдашний жилец какого либо дома, или места, а переселенец, обитающий короткое время в каком либо доме, или месте, и переходящий в другое, когда хозяин дома, или места велит ему. Итак, Давид говорит, что я, Господи, житель у людей, поелику я властитель и господин моего дома и места: но когда Ты, Властитель и Господь всей земли, повелишь, я переселюсь в другой мир. Также и пришлец, пожив несколько времени на одном месте, опять возвращается в то место, откуда пришел. Так бывает и с каждым человеком: пожив немного времени в мире, он умирает телом и разрешается на составные свои части *).

) Изъяснение сих слов в высшем смыслк, сделанное Бож. Максимом:* Надобно знать, что деятельный человек называется странствующим во плоти, как прервавший чрез добродетели любовь души к телу—освободивший себя от обмана вещественности; а созерцатель называется странником касательно самой добродетели, как видящий истину в зерцалах и гаданиях. Ибо для него еще незримы чрез наслаждение лицем к лицу самостоятельные виды благ; потому что каждый святый в отношении к будущему ходит во образе благ, взывая: я странник и пришлец, как и все отцы мои. Феодорит*:* должно дивиться великому Давиду, что он, будучи царем богатым и сильным, называет себя переселенцем и странником, не позволяя себе надеяться на свое благополучие. По истине эти слова, исполненные мудрости, знающей свойство существ и посему презирающей настоящее благоденствие!

14. *Ослаби ми да почию, прежде даже не отъиду, и к тому не буду.* Сжалься, говорит, надо мною, Господи, и останови бич и наказание, терпимое мною, дабы, получив некое утешете, я мог отклонить скорби прежде своей смерти, как говорит бож. Кирилл, и прежде нежели, отойдя в то место, в которое отошли родители и прародители мои, я не буду, то есть, не буду более жить в этой жизни и существовать в настоящем мире *).

*) Некто безыменный говорит: Послаблением здесь называет прощение грехов, по причине которого отдых, прежде отшествия отсюда, составляет блаженство: потому что по смерти уже нельзя будет получить отдых чрез покаяние; почему? потому что мы более не будем существовать, не потому, чтобы мы пришли в небытие или потеряли существование, но потому, что не можем более измениться чрез обращение.

Псалом 39

В конец, псалом Давиду

По словам божествен. Кирилла и Афанасия, этот псалом внушен Давиду Духом Святым от лица христианской церкви, которая чрез него благодарит Бога за удостоение ее божественной благодати; в нем же она молится об освобождении ее от жестоких правителей и гонителей, которые воюют против нее. В надписи стоит: в конец, потому что написанное в нем относилось к концу; почему и сбылось все на самом деле *).

) Слова Феодорита:* Я думаю, что этот псалом написан образно но случало событий с Давидом, а относится ко всему человеческому роду, получившему от Бога и Спасителя нашего надежды воскресения. К сей мысли ведет нас богоглаголивый Павел, упомянувший некоторые слова (сего псалма) в послании к Евреям.

Ст. 2. *Терпя потерпех* (ожидая я ожидал) *Господа.* Удвоениие, каково ожидая ожидал —в еврейском языке обыкновенно; оно выражает усиление, как и в следующих словах: видя видел я злость против народа моего (Исх.3, 7), т.е., весьма видел, и «зная знай» (Быт.15, 13), т. е. знай в точности, и во многих других. Итак, ожидая ожидал—значит я, церковь, долго ожидала Христа на помощь. Так о нем и написано: и Он ожидание народов (Быт. 49,10), и божественные пророки предсказали о Нем.

И внят ми и услыша молитву мою. Христос, говорит, тщательно и милостиво смотрел на меня—церковь свою, как бедствовавшую от заблуждения касательно идолов и потому то услышал молитву, бывшую о мне; ибо пророки молились о церкви из язычников; так как, по словам Евсевия, сперва прилагает кто либо внимание, потом выслушивает и защищает просителя.

3. *И возведе мя от рова страстей* (бедствия) *и от брения* (грязной) *тины.* Древние сими именами изображали величайшие бедствия, т.е. именами грязи и тины; почему под рвом бедствия можно понимать пропасть заблуждения касательно идолов, по мнению Дидима, в которой страдала по душе церковь из язычников, а под грязною тиною, или болотистою и гнусною грязью, по словам того же писателя—возрождение страстных пожеланий, которое тлетворно и привязчиво к душе, которая впадает в оные.

И постави на камени нози, мои, и исправи стопы моя. Христос, говорит, у меня—церкви поставил непостоянные ноги на твердом камне веры и, показав мне путь спасения посредством евангельских заповедей, устранил всякое претккновение, и таким образом уровнял ход мой так, что я не хожу более криво, блуждая то там, то здесь *).

) Слова Григория Нисского: Итак, умыв ноги и отринув всякую земную нечистоту, утверди ноги свои на камени, чтобы не колебались угодные Богу хождения твои. Храни на уровненном пути шествие неоскверненным, как поступил и Давид, когда очистившись от грязной тины, он поставил ноги свои на камени, где под камнем разумеет Господа, Который есть свет и истина, и нетление, и оправдание, коими духовный путь уравнивается. Кто не уклоняется от которого либо из них, тот хранит след свой чистым, ни с которой стороны грязью сладострастия неоскверняемым. И Феодорита:* На семь то, говорит, камне Я созижду Церковь мою и врата ада не одолеют ее. Также Дидима*:* Итак, взяв из рва бедствия, то есть злого идолопоклонства, и грязной тины, то есть, гнусного поведения, возвысил, говорит, и поставил меня на камени, то есть, на непоколебимом и твердом исповедании вкры (в из. Своде).

4. *И вложи во уста моя тень нову, песнь Богу нашему.* Христос, говорит, вложил в уста мои, то есть, церкви своей новые песни; а разумеет под сим новые песни, тропари и духовные славословия, которые составляют и поют христиане по случаю новых благодеяний Христа Спасителя в Господские Его праздники. А пение Богу нашему—есть изъяснение новой песни *).

) Слова Афанасия:* Новою песнью называет евангельский закон. И Дидима*:* Песние есть соединенное с похвалою удивление при созерцании событий (в изд. Своде).

Узрят мнози и убоятся и уповают на Господа. Вывшие, говорит, прежде слепцами по душе, то есть, язычники, посредством церкви увидят свет Божия знания, или увидят знамения и чудеса, совершенный Господом Христом и святыми Его *) и при сем убоятся производящего такие чудеса—Христа, а за сим будут надеяться на Него, иначе—будут верить, ибо кто верит, тот и надеется. Или: многие будут уповать на Христа, потому что Он спасет верующих в Него. А под Господом разумеет Христа.

*) О таковых Бог сказал чрез Исаию: Поведу слепцов на путь, которого не знали, и поставлю их ходить по тем стезям, которых не видали (Ис.42, 16). Так и Христос сказал, что Господь послал меня отверсти глаза слепым (Ис.42, 7). И Божествен. Кирилл говорит: Ибо всегда некоторым образом неуверовавшие оказываются подражателями уверовавшим и, стараясь последовать их жизни, прозирают в истину и идут к свету истины. Потом, что из того следует? принимают в ум Божественный страх и, основав свои надежды в Боге, от Него, и от Него одного, просят подаяния благ (в изд. Своде).

5. *Блажен муж емуже есть имя Господне упование его.* Счастлив, говорит, тот, кто имеет упование на одно имя Господа, иначе на одного Господа, а не на что либо другое, как тот же Давид говорит и в другом псалме: Блажен муж, который уповает на Господа (Пс.33, 9). У каждого христианина упование и спасение есть имя Христово, как это показали на деле пред мучителями святые мученики, которые открыто исповедали, что имя Христа и христианства составляет для них славу и богатство и надежду: и оно то, по словам брата Божия Иакова, есть то доброе имя, которым мы названы (Иак. 2, 7).

И не призре в суеты и неистовления ложная. Тот христианин, говорит, который уповает на Христа, не взирает и не обращается на суетное, т. е. на те вещи, которые многим низким людям представляются благом. А ложные неистовства—суть волхвования; ибо волхвы, беснуясь от демона и выходя из себя, теряют смысл, и безрассудно устремляются во все стороны. Они и лгут в своих предсказаниях. А одним родом лжи, волшебством, Давид выразил загадочно все идолопоклонство, как частью целое*).

*) Некто говорит: Мудрое неистовствование есть умоисступление в рассуждении настоящей жизни, по которой и пророки для многих представлялись исступленными. В таковом, поставляя честь свою, Давид говорить: я сказал в исступлении моем, и—Павел: Если мы вышли из себя, то это для Бога. Но могут быть суеты и безумствования и ложные, таковы—житейские попечения (там же).

6. *Многа сотворил еси Ты, Господи, Боже мой, чудеса Твоя.* Поразившись чудным таинством воплощения Христова и, не находя соответствующих ему слов, великий Давид мог провозгласить только сии удивительные слова: Господи, Боже мой! Ты много произвел чудес. Такую ж необходимость встретил и Апостол Павел, почему и он в чрезмерном удивлении воскликнул: какая глубина богатства и премудрости и знания Божия! Как неизведаны суды Его и неисследимы пути Его (Рим.11, 33). А чудесами называет Давид не только чудеса, бывшие во времена Моисея и Иисуса Навина и Самуила, и бывшие до них при Аврааме и других патриархах, но еще гораздо больше, бывшие во время воплощения Владыки Христа, о которых, предвидя оные Духом Святым, с удивлением произнес, по словам святого Кирилла, вышесказанный слова.

И помышлением Твоим несть кто уподобится Тебе. Ровная расстановка слов сих такова: никто не уподобится Тебе в помышлениях Твоих; то есть, никто не может постигнуть мыслей Твоих, Господи, касательно промысла о мире и спасения его. Ибо вот какое удивительное и странное Ты измыслил дело, чтобы Тебе сделаться ради человека человеком!

Возвестих и глаголах: умножишася паче числа. Я, говорит, возвестил и проповедал о многих чудесах Твоих во многих псалмах. Но чудеса Твои еще умножились и оказались бесчисленными, не подлежат исчислении: потому что те, которые я теперь узнал, по свойству и великости своей необъятны. Или можно понимать иначе—что, будучи не в состоянии сказать что либо другое о чудесах Твоих, Господи, я возвестил и сказал об оных только то, что они превосходят число*).

*) Слова Феодорита: Произведенные Твоею силою чудеса, выше числа и всякого описания. Ибо нет человека, который бы мог сделать подобное Тебе. Твои произведения весьма велики и прекрасны; и что во все времена устроялось Твоею промыслительностью, то побеждает все человеческие похвалы, таково то, что в Египте, что в пустыни, при Моисее, при Иисусе, при Самуиле, и что до них, при Аврааме, Исааке и Иакове, царство Иосифа из рабства и, чтобы не исчислять порознь, (скажу одним словом) все прочее: но произведенное теперь чудеснее всего того; ибо Ты производишь спасение не одного человека, не одного народа, но всех (народов); и, уничтожив законное служение, как данное по снисхождению к иудеям, Ты даровал новую благодать, положившую в закон разумное служение.

7. *Жертвы, и приношения не восхотел еси, тело же свершил ми еси.* Апостол Павел учит в послании к Евреям, что сии слова и следующие за ними произносятся к Отцу от лица Иисуса Христа. Сын и Бог говорит к Отцу по своем вочеловечении, что в последствии Ты отвергнул жертву и приношения по закону, но из девических кровей и от Духа Святаго Ты устроил тело, чтоб оно могло быть жертвою за спасение людей.

Всесожжений и о гресе не взыскал еси. В книги Левитской и Второзаконии, читатель, увидишь ясно, что такое были всесожжения, и что такое жертва за грех, словом ты найдешь там и различие между жертвами и приношениями. А теперь здесь Христос говорит к Отцу, что с того времени, как Я воплотился и стал словесною и истинною жертвою, возносящею (на себе) грех мира, Ты не восхотел никакой другой жертвы, какая приносилась по закону *).

*) Того ж Феодорита: Когда закон был в действии, то приносимы были Богу—всесожжения и жертвы. Все сие изгнав, означенное пророческое слово указало на словесную жертву. Потому то я сказал, что сей псалом относится к Давиду только как к образу, потому что он, предвидя будущее, желал и сам жить по оному, а в собственном смысле (относится) к народам, удостоившимся спасения и свободным от заблуждения. Некоего безыменного: В еврейском написано: Ты совершил мне уши. Ибо в древности жертвы и возношения во всесожжение повелевалось приносить за грехи; а ныне предан новый способ спасения без означенных жертв и всесожжений. Ибо, получив требование повиновения и благоговения, я привел себя и, быв позван, я стою в готовности исполнить Твою волю. А это—Ты совершил мне уши,—Павел принял и сказал в отношении к телу, не по незнанию еврейского, но по употреблении его приспособительно к своей цели (в изд. Своде). И Дидима: вместо древней вводит бескровную и словесную жертву Господня тела и крови. Ибо Сам Христос совершил для церкви тело, то есть, Господне во время Тайной вечери, когда сказал „Приимите, ядите".

8. *Тогда рех: се прииду.* Тогда—когда? Когда Ты не восхотел законных жертв. Ибо в то время сказал я: Отец! Пришел час, прославь Твоего Сына (Иоан:17,1). Ибо это: вот я иду—значит: как Ты видишь, вот Я готов *).

*) Слова Феодорита: Первому Христу надлежало сказывать наше (слово) и в себе показать образец того, что должно быть производимо нами. Так первый Он пришел ко крещению, показывая нам благодать крещения; так умыл ноги ученикам, предложив первый пример смиренномудрия. Для той же цели и Иоанну сказал: оставь ныне. Ибо так надлежит нам исполнить всякую правду. Дидим это—вот я иду—относит к лицу церкви.

В главизне книжне (небольшой главе книги) *писано есть о Мне.* Евреи книгами называют (целые) писания, а (небольшими) главами, свитки (листов), как в сем месте: сын человеческий! съешь свиток этот (Иез.3,1); ибо тогда древние писали на сверточных, а не на четвероугольных листах, как пишем теперь. Итак, Христос говорит, что в главе книги написано о Мне. Под книгою разумеет— пророческую, то есть, что пророки прорекли о воплощении Моем. То же самое сказал Господь после иудеям: если бы вы верили Моисею, то поверили бы и Мне, ибо он написал о Мне (Ин.5, 46), и другое подобно тому *).

*) Некто безыменный говорит, что книга значит целое Пятикнижие Моисеево, а глава Пятикнижия—книгу Бытия, как начало его, в которой и написано касательно Исаака то, что относится ко Христу. А другие под небольшою главою разумеют начало Евангелия Иоанна, как повествующее о безначальном рождении Сына, или начало Евангелия Матфея, как излагающее о временном рождении Христа по плоти. А Ориген называет главою книги все законное Писание. Ибо все (Писание) главным своим предметом имеют предсказание о Христе.

9. *Еже сотворити волю Твою, Боже мой, восхотех.* Как то, говорит, что относится к Моему вочеловечению, предузнано и предсказано пророками: то посему Я восхотел исполнить волю Твою, Отец мой. А воля Отца есть заклание Сына Его по плоти за спасение людей. Об этом и Сам Христос сказал после: ибо Я сошел с неба не для того, чтобы исполнить волю Свою, но волю Пославшего Меня (Иоан.6, 38).

И закон Твой посреде чрева моего. Выражение посреди чрева моего—заключает мысль — из среды чрева моего, т.е. сердца моего, что значит: всем сердцем, всею душею. А общим глаголом здесь должно подразумевать сказанный прежде— восхотел исполнить, чтобы была полная мысль следующая: Я восхотел исполнить закон Твой, т. е. данные Мне Тобою заповеди, как Он сам в последствии говорил: Он (т.е. Отец) МНЕ дал заповедь, что Мне сказать, и что говорить (Иоан.12, 49) *).

*) Это—посреде чрева моего - некто изъясняет так: Христос, имея волю Отца, сокрытою в Себе самом, открыл ее верным ученикам своим, которым открывал и тайны царства небесного. Доброе дело и нам очистить сколько возможно, свое чрево, и истончить оное, чтобы могли принять в себя внутрь (εν μεσω) закон Господа. А чрево души есть вместилище духовных снедей, то есть, разум.

10. *Благовестих правду в церкви велицей.* Правдою здесь Давид называет евангелие, как оправдывающее верующих в оное и хранящих заповеди его, кто бы они ни были, и как данное всем народам, тогда как закон Моисеев дан был одним только иудеям. Оно (евангелие) праведно, потому что

призывает ко спасению не того, иди другого, но равно всех людей. А великим собранием называет многолюдные синагоги иудейские, среди которых Господь проповедовал открыто *).

*) Некто под великою церковью разумеет церковь из язычников, как многолюднейшую иудейской и как принявшую большие таинств. А Исихий говорит, что называет (Давид) церковь великою не только потому, что она имеет многолюдный состав, но еще гораздо более потому, что она могла принять всякие и прекрасные- богословские— истины, а за уста церкви под измененным (не собств.) наименованием могут быть приняты преславные апостолы и бывшие после них учители, коим остальное тело церкви не только не воспрещает благовествовать Христа—самоправедность, но еще дает поощрения, доставляет им соответственное в этом содействие (в изд. Своде).

Се устнам моим не возбраню (сие); *Господи, Ты разумел сие.* Как Ты видишь, говорит, Отец мой, не буду препятствовать устам моим проповедовать людям спасительный слова: и Ты это знаешь, что не попрепятствую в этом; поелику Ты знаешь меня, как своего естественного Сына, как и Я знаю Тебя—моего естественного Отца *).

*) Изъяснение другого, кажется, Оригена: Христос призывает доселе посредством святых евангелистов, и бывающих по временам учителей, которых поэтому можно назвать устами Христа, как и Павел говорит: ищете доказательства на то, Христос ли мною говорит? А это—ты разумел—поставлено вместо—Ты усвоил мне свою правду посредством веры, то есть, как принявши ее охотно.

11. *Правду Твою не скрых в сердце моем.* Давид и сии слова говорит о евангелии, называя его правдою, как это изъяснил я выше. Знаешь, говорит, Отец, что я не молчал о евангельском учении, но открыл оное всем.

Истину Твою и спасение Твое рех. И здесь тоже евангелие называет истиною и спасением; так как оно не только исполнено правдою, но и истиною: Я, говорит, истину говорю вам (Иоан.16, 7), и не только сим (исполнено), но и спасением, обещая доставить спасение всем верующим.

Н*е скрых милость Твою и истину Твою от сонма многа.* И сии слова говорит Владыка Христос о евангелии: оно называется милостию по тому милосердию, которое чрез него оказал нам Бог, не попустивший, чтобы создание Его было мучимо диаволом, а посему и не пожалевши для спасения его самого Сына своего Единородного, но предавши Его на смерть. Таким образом Давид называет евангелие различными именами соответственно различным дарованиям оного.

12. *Ты же, Господи, не удали щедрот Твоих от мене.* Сии слова и последующие за ними произносятся от лица всего христианского собрания, которое выражает в них свое прошение о том, чтобы в последствии не было лишено Богом благодати святого крещения, так как его постигают бедствия и многие искушения со стороны людей и злых духов *).

) Некто говорит, что сии слова сказываются от лица иудеев, оставшихся в неверии; они просят Бога, чтобы не удалил щедрот своих от них, чем означается призывание их в последние времена. Слова Феодорита:* Церковь Божия, хотя и получила спасение, опять имеет нужду в Его промысле, по причине многоразличных восстаний со стороны людей и демонов, о каковых упоминается в следующих (словах). Тоже почти говорит и Евсевий*:* Церковь Божия, подвергаемая треволнениям со стороны нечестивых, не высоко о себе мечтает, как находящаяся в борьбе, но приписывает случающееся с нею своим грехам и преступлениям. (ибо и она имеет живущих в нерадении, любящих жизнь рассеянную и охотно работающих сладострастию), и просит у Спасителя милостивой помощи.

Милость Твоя и истина Твоя выну да заступит мя. О если бы, говорит, милость Твоя и истина Твоя, Господи, то есть, истинные Твои обетования помогли мне! Ибо Ты дал обещание: вот Я с вами во вся дни (Матф.28, 20). Некоторые списки содержат: заступали меня, в каковых словах мысль та, что милость и истина Твоя доселе помогали мне; но лучше это слово выражается желательно, да заступают меня *).

*) Другой говорит: Милость Божия и истина бывают для нас заступлением, поскольку, взирая на милость, не отчаиваемся, а—на истину суда, что он будет судить пути каждого, укрепляемся не грешить. Часто и Спаситель называется милостию и истиною Божиею, первою потому, что мы чрез Него помилованы, а второю, поелику это Он.

13. *Яко одержаша мя злая, имже несть числа.* Я вижу, говорит, что меня окружили столь многие злоухищрения и бедствия, что им нет числа. Посему имею нужду в Твоей помощи, Господи!

Постигоша мя беззакония моя, и не возмогох зрети. Замечай, христианин, что праведные люди, находящееся в церкви, по великому смиренномудрии своему все бедствия и искушения, случающиеся с ними, приписывают грехам своим. Так согласно с сим говорили и три отроки, когда находились в пещи: согрешили, беззаконовали мы,—не смотря на то, что они это терпели за Бога. Далее Давид говорит, что грехи его, то есть, происходящие из грехов искушения, столько помрачают очи душевные, что они не могут видеть и различать, что полезно: однако тьму сии рассеевает свет утешения от Бога *).

*) Некто говорит: Грех, как мгла и облако темное, лежит на очах разума. И не только это, но и воспоминание прежних преступлений часто помрачает наш разум.

Умножишася паче влас главы моея. Хотя слова сии исходят из смиренномудрия церкви христианской, но не прилично разуметь, что они основаны на действительности. Поелику в церкви, как изъясняет Феодорит, между добродетельными и праведными есть многие грешники и нерадивые по жизни: то посему праведники усвояют себе грехи их, и почитают оные за свои собственные по общению и одной любви и вере с ними *).

*) Некто из толковников: Мы не должны почитать это сказанным преувеличенно; ибо во многом согрешаем и по незнанию. При том и одно действие разделяется на многие грехи; почему убиение Авеля вменилось Каину в семь грехов, а Ламеху—в семьдесят раз по седми. Посему грехи наши на испытании от Судии точь в точь могут превзойти число волос на голове. Кирилл: Это слово предвозвещает многоразличное и всякого рода скопление неприятностей, которые испытала на самом деле Христова церковь. Ориген наши (душев.) бедствия умножаются нечувствительно, а когда их стало много, мы, лишаясь здорового рассуждения, бываем оставлены сердцем (в изд. Своде).

И сердце мое остави мя. По-видимому я, говорит,—церковь Твоя, Господи, потеряла и самое сердце свое; поелику, изнемогши от искушений, не имею силы дерзновения на что либо: ибо сердце бывает дерзновенно и дает человеку смелость.

14. *Благоволи, Господи, избавити мя; Господи во еже помощи ми вонми.* От вышесказанных бедствий благоволи, говорит, Господи, избавить меня и обрати тщательное внимание на помощь мне*).

*) Внемли, говорит, мне, не просто, но, чтобы помочь мне. Ибо если с другою целью праведный Господь посмотрит на человека грешного, он тотчас, наказываясь Его воззрением, погибает—(слова Никиты).

15. *Да постыдятся и посрамятся вкупе ищущие душу мою изъяти ю.* Пусть, говорит, подвергнутся стыду и сраму—вместе и тому и другому, стыду, потерпев поражение от моего терпения, то есть, Твоей церкви, Господи, а сраму, видя в нас—христианах непобедимую силу и помощь Твою. Кто? Те, говорит, правители, которые ищут, как бы взять душу у тел наших посредством казни всякого рода. Или—вместе—означает все таковые да постыдятся вместе.

Да возвратятся вспять, и постыдятся хотящии ми злая. Пусть, говорит, возвратятся без действия и успеха, не победив моего мужества все недоброжелатели мои как люди, так и демоны, и пусть стыдятся безуспешности своей. А составляя разнообразные проклятия врагам, церковь выражает оными скорбь и болезнь свою.

16. *Да приимут абие студ свой глаголющии ми: благоже, благоже.* О восклицании «благоже, благоже» мы сказали в другом месте, что оно выражает посмеяние, о чем смотри 34-го псалма 21-й ст., где сказано, хорошо, хорошо, видели глаза наши *).

*) Слова Оригена: Хочет, чтобы все были безгрешны, а в противном случае постыдились в злых своих делах, говорящие гордо: хорошо, хорошо! А Акила поставил еврейское восклицание говорящее—аа, аа! оно есть выражение скорби недавно побежденных (в изд. Своде).

17. *Да возрадуются и возвеселятся о Тебе, вси ищущии Тебе, Господи.* Это—да возрадуются—можешь, читатель, принимать, если угодно в значении одном и том же, а если не угодно, то различие в них найдешь во 2-м стихе 9-го псалма, то есть в словах: возвеселюсь и возрадуюсь о Тебе, где сказано, что

радость есть высшая степень веселия. Сказал—о Тебе вместо—о вере в Тебя (да возвеселятся ищущие Тебя, Господи).

И да рекут выну: да возвеличится Господь, любящии спасение Твое. Те, говорит, которые любят спасение от Тебя, пусть величают Тебя, Господи, всегда. Или спасением называет вочеловечение Христово, как сделавшееся спасительным для погибавших людей. Итак, сии то, говорит, удостоившиеся получить Твою помощь, пусть скажут: да возвеличится Господь, то есть, да будет Господь велик пред глазами

18. *Аз же нищ есм и убог.* Это сказывается от лица каждого христианина: каждый христианин нищ, потому что оставил все имения свои ради Христа, беден, потому что трудится и снискивает нужное ко спасению его; сверх того он нищ и потому, что лишен имения своего, а беден, поелику бедствует, то есть трудится и болезнует в заповедях Христовых и добродетелях *).

) Слова Великого Василия:* Нищ тот, кто из богатства дошел до недостатка, как оказано о Господе, что Он, будучи богат, стал нищим для нас; а беден, кто был в недостатках и прежде и при таком обстоятельстве управлялся благоугодно Господу. Давид признает себя нищим и бедным, быть может говоря сие от лица Христа, как называющегося нищим, согласно с сими словами: будучи богат обнищал для нас, а—нищим, поскольку Он был, как думали, сын не богатого отца, по плоти, но плотника. Впрочем, быть может и о себе (говорит) потому что, по примеру Иова, он умел не собирать себе и не пристращаться к своему богатству, но распоряжаться во всем, по воле Божией. Кирилл*:* Древний Израиль называет себя нищим, и бедным и просит, чтобы не замедлило предсказанное о нем спасение. Евсевия*:* Нищим называет по причинен потери своего богатства, а бедным—по снисканию продовольствия с трудом (в замеч. Кордерия 34, псал. в издан. Своде). Смотри и замеч. на слова: Я нищ и болезнен, в 68-м псалме.

Господь попечется о мне. Господь, говорить, попечется о МНЕ, потому что я прибегал к Нему одному, Он и не презрит уповающего на Него.

Помощнике мой и защититель мой еси Ты, Боже мой, не закосни. Ты, говорит, Боже мой, не замедли своею помощью МНЕ. Впрочем я, согласно с Феодоритом, полагаю в сих словах и другую более глубокую мысль: прилагая вышесказанные слова—я нищ и беден—к пророку Давиду, думаю, что сей блаженный, предвидя имевшее излиться на христиан богатство духовных дарований, пожелал и сам иметь оное, но поелику он жил задолго до дней и времен христиан и не мог достигнуть желаемого, то посему, скорбя и оплакивая сие лишение свое, он сказал: я нищ и беден, как не получивший сего духовного богатства; впрочем Бог попечется о мне, чтоб и я мог участвовать в этом духовном богатстве и славе, которую имели получить после христиане. Где ж участвовать? В царствии небесном; а что это истина, о том свидетельствует Господь так: Многие пророки и праведники желали увидать, что вы видите, и не видели, и слышать, что слышите, и не слышали (Матф.13, 17). О таковом—то желании своем просит Давид Сына Божия не замедлить прийти и сделаться человеком.

Псалом 40

В конец Давиду

Этот псалом надписывается: «в конец», потому что содержит пророчество, относящееся к концу времен *), пророчествуя об отступничестве Иуды. Содержание сего псалма с внешней стороны его есть любовь к нищим, а с таинственной он относится ко Христу, обнищавшему для нашего спасения, как Он Сам показал это в Евангелии Иоанна, сказав Апостолам: не о всех вас говорю, ибо знаю которых Я избрал, но да сбудется Писание: ядущий со Мною хлеб поднял на Меня пяту свою (Иоан.13,18) свидетельство о сем не находится ни в каком месте Писания, кроме настоящего псалма, говорящего: ядущий хлебы мои вознесет на Меня пяту.

*) Слова Исихия: Пророк надписывает псалмы: *в конец,* потому что в них говорится о том, что относится к окончанию домостроительства, со стороны Христа, Которого не только сей пророк называешь Давидом, но и Осия, сказавший: После сего сыны Израилевы обратятся и поищут Господа Бога своего и царя их—Давида (Ос. 3, б). А как Давид жил и скончался за многие годы (до Осии), то посему Давидом называет нового Давида (в изд. Своде).

Ст. 2. *Блажен разумеваяй на нища и убога.* Разумеваяй, или имеющий разумение означает того, кто мыслит по надлежащему, потому что разумение есть хорошее сведение о каждой вещи. Нищим и убогим часто безразлично называет Давид затруднявшегося в продовольствии себя. Древние нищим называли просителя подаяния, производя имя сие (πατωχος) от: κατεπτηχεναι — бояться, потому что проситель боится всех людей; а убогим называли снискивающего пищу трудами рук своих*). Итак, блажен сей, хорошо понимающий нищих и бедных и из сострадательности вспомоществующий им: таковой должником имеет самого Бога, говорящего чрез Соломона: взаем дает Богу, кто милует нищего (Притч. 19, 17), и собственными своими устами свидетельствующего в Евангелии: поелику вы сделали сие одному из сих братьев Моих меньших, то Мне сделали (Матф.25, 40). Так должно разуметь сии слова о простых нищих: но в них содержится глубочайший смысл, как изъясняют Кирилл, Феодор и Евсевий, о Христе, то есть, счастлив, кто хорошо понимает Христа,—что Он есть Бог, Который, ходя по земли в нищете, не имел для успокоения своего, где приклонить главу; а это он поймет и постигнет из слов, которыми Христос учил, и дел, которые Он произвел **).

*) См. замечание на слова 39-го псалма: аз же нищь есмь и убог, также 68-й псал.

**) Слова Златоуста*: Б*лажен, в ком есть разумение о нищем, т. е. кто знает, что такое нищий: кто понимает скорбь его: кто знает скорбь его, тот без сомнения будет милостив к нему. Григория Богосл.: Восхитим блаженство, заслужим наименование разумеющих. Когда увидишь бедного, не пробеги мимо его, но тотчас помысли: если бы ты был им, то чего бы ты не пожелал, чтобы тебе сделали все другие? Помысли, что он подобен тебе, также свободен и наравне с тобою благороден. Разумей, что для того и Христос, хотя Он и богат, сделался нищим, чтобы и мы были милостивы к нищим братьям Его, и какая польза от нищелюбия!.. Евсевия*:* Надобно знать, что о бедном ни в еврейском, ни у других толковников не упоминается. Но не просто называет блаженным дающего нищим, но того, кто делает это с разумением и различением. Например, некоторые из неимеющих нужного (для жизни) суть наши единоверцы, а некоторые нисколько не бедны и притом из числа неверных!). Итак, если ты понимаешь и различаешь, кому из них оказать щедрость прежде (разум. единоверцам) и кому после (т. е. неверным); то ты блажен. Если же ты, презирая алчущих и наготствующих из воспитанных в православии, даешь милостыню нечестивым и злонравно и развратно живущим, то ты ни сколько не оказываешься смыслящим о нищем и бедном, а посему и наименования блаженным не удостоиваешься (в изд. Своде). Почему некто из мудрых сказал: делая добро, знай, кому делаешь.

*В день лют избавить его Господь. С*ими словами псалмопевец научает, какая польза от разумения нищих. Что такое лютый день, мы сказали прежде—в 36-м псалме при изъяснении слов: не постыдятся во время злое, ибо одно и тоже сказать ли: во время злое, или в день лютый *).

) Посему и Златоуст говорит: Помилованный ныне тобою нищий предстанет тебе в день суда, который для грешников будет злой и избавить тебя от наказания. Ибо Господь, как взявший у тебя взаем милостыню, обязан тебе человеколюбием, как и чрез Соломона сказал: милостыню оказывающий нищему дает взаем Богу, и—своим языком: поелику вы сделали одному из сих наименьших, то Мне сделали. И Божеств. Кирилл:* И тот, кто мог понять нищету Господа и имеет усердие по силе воспеть восприявшего оную, избавится в день лютый; а сим называется нападение искушений и гонения от врагов, как причиняющие болезни и лютые мучения, не потому, чтобы этот день был зол по природе своей,—прочь такая мысль. Феодорит. Симмах—день злой—перевел днем мучения. А разумеет, думаю, день суда, как страшный и причиняющий беззаконным зло, и обещает, что чистое знание нищеты оной освободить его от зол страшного сего дня.

3. *Господь да сохранит его, и живит его, и да ублажит его на земли, и да не предаешь его в руки врагов его. С*ими словами Давид испрашивает нищелюбивому благ, т. е. Господь да сохранит его от всякого зла и да продлит ему жизнь на многие лета и да сделает его блаженным, и находящимся в завидном состоянии, не только на сей чувственной земли, но и в мысленной земле небесного царства. Почему и Соломон сказал: милующий нищих достоин блаженства (Прит.14, 21). Сверх того молится о милостивом человеке, чтобы Бог не предал его в руки врагов его, как видимых, так и невидимых, но да избавит его от них.

4. *Господь да поможешь ему на одре болезни его.* О, говорит, да поможет Господь милостивому человеку на одре во время болезни и изнеможения его на нем! Акила и Феодотион вместо желательного времени поставили будущее, то есть, Господь сохранит его и продлит жизнь его и дает ему блаженство

и поможет, думая, что не по молитве, а как праведная награда, наверно будет это дано нищелюбцу.

Все ложе его обратил еси (в здравие) *в* (время) *болезни его.* Ложем Давид называет возлежание милостивого человека, во время немощи его, на одре; а обратил—поставил вместо—изменил, то есть, Ты, говорит, Господи, обратил почивание его на одре из болезненного в здоровое, или немощного Ты сделал здравым. Сказал—все вместо того, чтобы сказать вовсе, или совершенно сделал его здоровым. Еще сказал — обратил — вместо —обратишь. Или по догадке, лучше же сказать, пророчески сказал об имеющем быть, как о прошедшем и бывшем, по свойству пророков, видящих будущее, как прошедшее *).

) Слова Божеств. Кирилла:* Таковы воздаяния за веру во Христа: хранение от Господа, участие в вечной жизни,- блаженство на земле (исполненной страстей) и свобода от умственных врагов. Таковы же и за любовь к нищете: Господь дает нищелюбцу не только будущее и истинную оную жизнь, но делает самым счастливым и здесь. Исихия*:* Истина сего пророческого обетования часто оказывается на деле и в настоящее время. Многие больные и лютостраждущие, как только истощают богатство на нищих и бедных, тотчас изменяются в лучшее; ибо если милость хвалится над судом в день будущего суда, то что удивительного, если щедрая милость отвращает и здесь ожидаемую смерть и изменяет в здравие. Впрочем есть и немощь душевная, принимаемая в отношении ко внутреннему человеку, при которой душа оказывается имеющею опустившиеся руки, т. е. деятельные силы и расслабленные колена и потому не могущею идти путем ведущим к жизни. Сию-то душу, одержимую нерадением как бы невыносимою болезнью, а посему и побуждающуюся к смертоносному греху, милостыня, оказываемая нищим, может исцелить и изменить: потому-то и прибавил непосредственно за сим слова: я сказал: Господи, помилуй меня, и исцели душу мою, ибо я согрешил Тебе (в изд. Своде). Почему и Сирах сказал: милостыня очистит грехи (Сир.3, 30). И Товит: Милостыня избавляет от смерти (Тов. 12, 9).

5. *Аз рех: Господи, помилуй мя, исцели душу мою, яко согреших Ти.* Сии слова и последующие за ними, по изъяснении Феодорита, сказываются от лица Христа к Отцу: как человек, Христос молится, чтобы показать, что всякий человек нуждается в милости Божией. Как же Он говорит, что согрешил, когда, по словам Исаии, Он греха не сотворил, и не нашелся обман в устах Его (Ис.53, 9)? На сие ответствуем, что, поелику Сын Божий сделался для нас подобным нам, то есть, человеком: то посему, по словам Божественных Кирилла и Феодорита, Христос усвояет Себе страсти и слова подобных Ему людей, произнося за грешное человеческое естество такие слова, которые оно должно говорить само за себя; и это потому, что и Он имел то же естество, хотя и безгрешное. И как в древнем законе жертва и всесожжение, служившие прощению грехов, принимали на себя грех приносившего оные человека и сожигались вместе с грехом *): так и Христос, принося самого Себя в жертву за грехи людей, принимал оные на Себя, а посему и молился и умирал по безмерному своему человеколюбию и благости так, как бы и Сам Он согрешил **).

*) Потому-то и тот человек, который приносил жертву и всесожжение долженствовал возлагать руку свою на голову приносимого в жертву или во всесожжение животного, изображая сим возложением руки то, что приносимое в жертву животное принимает на себя грехи приносящего: человек, говорит, приведет пред дверь скинии свидетельства не имеющее никакого порока мужеского пола животное из рогатого скота, он принесет его как приятное пред Господом, и возложить руку на голову жертвенного животного (Лев. 1, 3).

**) Слова Никиты*:* Этот стих произносится как от лица Давида, поелику и он был из числа разумеющих нищего и убогого: и он молится о своем грехе, так и от лица всякого пекущегося о добре, которому более приличен этот псалом, по словам Афанасия, нежели Господню человеку.

6. *Врази мои реша мне* (слова) *злая.* Говорит: враги мои, разумея иудеев, побуждавшихся, как говорят божественный Кирилл, Феодорит и Афанасий, завистию своею говорит против меня злые слова. Последнее слово надобно подразумевать отвне (стиха сего). А злая—поставлено вместо злобные, или оскорбительные. Какие же именно слова сии, это показывает в следующем.

Когда умрет и погибнет имя его? Тяжел он нам и по виду, говорят они. Итак, когда он умрет? или когда пропадет имя его, чтоб и не слышалось более? Сими словами иудеи выражали, как желательно было для них, чтоб истребилось имя Иисуса хоть одним часом раньше, поелику видели, что оно было исполнено божественною силою и исцеляло всякую болезнь, то есть, долговременный недуг, и всякую немощь, то есть, недавнюю слабость, а посему и думали, что с смертно Его вовсе погаснет и самое имя Его.

7. *И вхождаше видети.* Предатель—Иуда, говорит, как друг и ученик Мой, входил свободно в тот дом, или в то место? где находился Я, входил с злою целью, чтобы увидеть, не было ли удобное время к преданию Меня, как говорит божественный Кирилл. Ибо Евангелист сказал: с того времени искал удобного случая—предать Его (Матф.26,16).

Всуе глаголаше сердце его. Сердце, говорит, предателя Иуды суетно говорило, то есть, помышляло само в себе о предательстве, когда он входил—видеть, удобно ли время предать Меня. Или напрасно он старался утаиться, лицемерно называя Меня—равви, или учителем, ибо Я, как сердцеведец, знал, что он замышляет и чего желает Мне.

Собра беззаконие себе. Сие, говорит, замышляя против Меня, несчастный Иуда не приобрел никакого добра, кроме того, что снискал себе беззаконие, потому что умыслил зло против Учителя и Спасителя своего. Некоторые после слов: *всуе глаголаще* поставляют полную точку, чтобы вышла мысль такая: что напрасно Иуда говорил со Мною мирно, тогда как в сердце своем он составлял на Меня враждебные и смертоносные советы. Впрочем первая мысль лучше.

Исхождаше вон, и глаголаше вкупе. Это и евангелист Иоанн показывает, когда говорит: он (Иуда), приняв хлебец, тотчас вышел (Иоан. 13, 30); а это— вместе означает, что Иуда, совокупясь с врагами моими—иудеями, разговаривал с ними, ибо он говорил с ними о предательстве, и соглашаясь с архиереями и книжниками, говорил: что мне дадите, и я вам предам Его? (Матф. 26,15). Божественные евангелисты явно говорят, что все это сбылось.

8. *На мя шептаху еси врази мои; на мя помышляху злая мне.* Враги, говорит, мои—архиереи и книжники и старейшины еврейские, тайно на ухо говорили друг другу о том, что относится к навету и смерти Моей, боясь народа и не смея говорить против Меня явно; и не только переговаривали о том тайно, но и составляли против Меня смертоносные замыслы: составили, говорит, совет все первосвященники и старейшины народа против Иисуса, чтоб умертвить Его (Матф.27, 1).

9. *Слово законопреступное возложиша* (противопоставили) *на мя.* Противопоставили—принимается за ответствовали; ибо когда иудеи были спрошены Пилатом: что же мне делать с Иисусом, называемым Христом? то отвечали ему все: да будет распят (Матф.27,22). Это слово, сказанное иудеями в ответа, было законопреступное, потому что большое преступление закона было—предать смерти невинного и безгрешного: закон говорит: безвинного и праведного не убей (Исх. 23, 7), как и Пилат многократно в укор им говорил: я не нахожу в нем вины, также: не повинен я в крови праведника сего; вы увидите (Матф.27, 24). Или это—противопоставили—принимать должно за устроили, как полагает Феодорит; ибо говорили Пилату ложно, что Он развращает народ, запрещает кесарю дань давать (Лук. 23, 2). И это слово беззаконно, ибо противно закону—свидетельствовать на другого ложно: закон говорит: не свидетельствуй ложно (Исх. 20, 16).

Еда (неужели) *спяй не приложит воскреснути* (встать)? Христос говорит это вопросительно, как Бог, наперед знающий: неужели кто спит, не встанет более? Нет, он встанет. Евреи обыкновенно выражение «приложить» принимали за выражение будущего времени. А если спящий встанет*), то и Я, уснувши, то есть, умерши плотию, не замедлю встать, ибо и Моя смерть уподобляется сну. Как человек самовластно и по своей воле спит; так и Я самовластно и по своей воле умру.

) Слова Божеств. Кирилла:* Как вы думаете смертию облечь жизнь? Ибо смерть для меня сон, и смерть не для уничтожения жизни бывает, но для восстания: ибо если Я в третий день встану, то не сон ли моя смерть? Феодорита*:* Это сходно с Евангельским словом: разрушьте храм сей, и в три дня восставлю его; также: вот восходим в Иерусалим, и Сын человеческий предан будет в руки грешников и убьют Его и в третий день воскреснет. Посему справедливо смерть назвал сном.

10. *Ибо человек мира моего, на негоже уповах, ядый хлебы моя, возвеличи* (возвысил) *на мя запинание* (пяту). Союз — ибо— здесь оказывается излишним. А мысль в сих словах та, что мой человек сделался противником моим. Человеком мира называет мирного, по свойству еврейского языка. Итак, Господь говорит, что мирный Мой, то есть, друг Мой Иуда, на которого Я дерзал, как на своего человека, и которого Я питал вместе с другими учениками Моими, возвысил, то есть, употребил против Меня хитрость и навет. Ибо пятою, по словам Феодорита, называется хитрость в переносном значении, от сходства с теми, которые при совокупном бегании подкладывают пяты ног своих и опрокидывают соперника своего в бегании, или повергают долу борца своего. Иуда возвысил обман свой чрез соглашение и единомысленное движение первосвященников и книжников.

11. *Ты же, Господи, помилуй мя, и восстави мя, и воздам им.* По словам божественного Кирилла—помилуй и восстанови меня— суть слова человекообразные, которые Владыка Христос, как человек, не отказался сказать Отцу, как свойственные человеческой природе. Так Он неоднократно таковые

приличные человеку слова употреблял в молитве. А—воздам—это выражение, приличное Богу, потому что Христос воздал Иудеям приличное наказание, предав их римлянам за то, что и по воскресении Его не уверовали, но преследовали и учеников Его *).

) Слова Божеств. Кирилла:* Выражение—воздам им—есть признак Божества в том, который представляется молящимся так. Ибо не сказал: воздашь: но, как сам имеющий быть судиею всех, поскольку он есть и признается Богом, Он говорит: воздам. Так Он и сам сказал: как Отец не судит никого, но весь суд отдал Сыну, дабы все почитали Сына, как почитают Отца! А что Он, как Бог, как воскресение и как жизнь и Сам воскресил Себя, это Он объявил иудеям, сказав: разрушьте храм сей, и в третий день воздвигну его (Ин.2,19). Исихия*:* Это он говорит не потому, чтобы Он желал воздать им за претерпение от них смерти (ибо Он сказал на кресте: Отец, оставь им грех), но потому, что, видя нелицеприятный суд Отца, производимый против скверных убийц, как имеющий одно дело с Богом и Отцем, сказал: и Я воздам им, и сим показал одно действие в обоих (в изд. Своде).

12. *В сем познах, яко восхотел мя еси, яко не возрадуется враг мой о мне.* Ты восхотел принимается здесь за—возлюбить, как говорит святой Кирилл, потому что любимое вожделенно. Из того, говорит, знаю, чтобы Ты, Отец Мой, возлюбил Меня, что враг Мой не порадуется о Мне, иначе, что Я воскресну и будет проповедано имя Мое по всей вселенной, что весьма неприятно врагу Моему, как ищущему Мне смерти с тем намерением, чтоб истребилось самое имя Мое. А под врагом ты должен разуметь и диавола и Иуду *).

) Слова свящ. Феогноста:* Из того узнал бы я, что Ты пожелал меня, если бы не порадовался враг мой о мне до конца мучащий и изнуряющий меня посредством страстей; но если бы Ты избавил меня прежде кончины от руки его и, удостоив меня жизни духовной и благоугодной пред тобою, представил бы своему престолу спасенным чрез хороший конец.

13. *Мене же за незлобие приял,* (к себе) *и утвердил мя еси пред тобою в век.* И сии слова сказываются со стороны Христова человечества, где незлобием называет чистоту и безгрешность. Ибо греха, говорит, не сделал (Ис.53, 9). Не только, говорит, Ты помог Мне, как человеку, но и утвердил подле Себя, то есть,—посадил Меня по правую свою руку: сиди, говорит, одесную Меня, доколе положу врагов Твоих в подножие ног Твоих (Пс.109, 1).

14. *Благословен Господь Бог Израилев от века и до века; буди, буди.* Изрекши пророчески вышесказанные слова о Христе, и удивившись неизреченному человеколюбие и снисхождении Его, Давид возносит здесь песнь и благодарение Богу, сказывая, что должно хвалиться и прославлять Бога, в собственном смысле и истинно израильского, то есть, христианского, как мы прежде сказали в 21-м псалме, при изъяснении слов: да убоится Его все семя Израиля. Должно же прославлять от настоящего века до будущего *). Потом сказывая: буди, буди! он сим молится о ускорении вочеловечения Владыки Христа. Удвоение—буди означает усиление молитвы **).

) Слова Божеств. Кирилла:* Отныне начинается нами славословие Богу и оканчивается в будущем: когда то, что отчасти, уничтожится. И Феодорита*:* Прилично после страданий произнес хвалу, научая, что тот, о ком он пророчествует, есть не только человек, но и Бог предвечный, имеющий бытие нетленное и бесконечное.

**) Заметь, что это—буди, буди—поставлено вместо—аминь, аминь, как сказал и Акила, что обыкновенно прилагается в молитвах и словах к возгласу: во век века, или во веки веков. По словам Григория Нисского и Евсевия, здесь оканчивается первая из пяти книг псалмов; и как первый псалом сей первой книги начался с ублажения: блажен, говорит, муж, который не ходил на совет нечестивых, так и последний сей псалом той же первой книги начался е ублажения: блажен, имеющий разумение о нищем и убогом. Но в первом псалме ублажаем был тот, кто отступает от зла, а в сем последнем (ублажается) знающие добро, каков Единородный Сын, обнищавший для нас, хотя Он и богат; ибо кого он назвал в начале сего псалма нищим и бедным, по человечеству, того здесь в конце называет благословенным Господом и Богом по божеству, как говорит тот же Григорий Нисский.

Псалом 41

В конец, в разум (в разумение) сынов Кореовых.

О сынах Кореовых мы сказали прежде в предисловии к этой книге (гл. 5). Этот псалом надписывается еще «в конец» потому что пророчества, содержащиеся в нем, имели исполниться в конце. Ибо как евреи, по словам Феодорита, имели быть пленены за грехи свои вавилонянами, и пробыть в рабстве 70 лет, то посему быв возбужден дарованием прозорливости от Св. Духа, божественный Давид принимает на себя лице каждого благочестивейшего из пленных как то: Даниила, Иезекииля, трех отроков и подобных им и от лица их произносит слова псалма сего, по мнению антиохийского Феодора и Златоуста. А «в разум» прибавил (в надписи), чтобы нас научить, что каждый из прежде сказанных праведников, разумея это взывал к Богу. Или это прибавление учит тому, что читающим слова сего псалма нужно разумение.

Ст. 2. *Имже* (каким) *образом желает елень на источники водныя, еще желаешь душа моя к Тебе, Боже.* Желая выразить великое и чрезмерное желание свое к Богу, царе-пророк Давид употребляет для сего в пример самого жаждущего оленя; потому что олень, имея естественный жар, а особенно, когда возжигается весь извлекаемыми им из нор чрез вдыхание в себя и пожираемыми многими змиями, имеет посему великую жажду и сильное желание к воде. Желает—означает, по словам Акилы, тоже, что спешит, понуждается, стремится. Сказал— Тебя, Боже мой, то есть, Тебя, Который обитаешь в Иерусалиме (желает душа моя, и к Тебе стремится). Итак, каждый благочестивый из вавилонских пленников молится к живущему в Иерусалиме Богу, поелику думали, что нет Бога в Вавилоне, по причине находившегося там идолопоклонства *).

) Слова Златословесного:* Таково свойство любителей, что не могут держать любви в молчании, но пред ближними обнаруживают и высказывают то, что для них любезно. Ибо свойство любви есть ничто пламенное, и душа не может покрыть ее молчанием. Потому-то и составляющей предмета сего псалма,—исполненный такою любовью, не терпит молчания. Григория Нисского: Для чего бы оное слово представило в пример сие животное? Олень есть некоторым образом жаждущее животное и потому часто бегает к источникам вод, а жаждущим бывает отчасти по природе и отчасти от того, что пожирает змей и питается их телами. Сверх того он из числа рогатых и чистых по закону и пустыннолюбивых животных и ему свойственно истреблять зверей и прогонять род змий дыханием и особенным видом своим. Таков и всякий праведник, ищущи горнего и истребляющей мысленных пресмыкающихся, наступающей на змей и скорпионов, как получивший от Иисуса власть и говорящий: Тобою врагов наших избодем рогами. Он уподобляется оленю тем, что способностью различения истребляет гнездящиеся в своей природе на подобие ядовитых животных страсти, и многими и различным источниками знания и водами Богодухновенного Писания уничтожает случайно восприни-маемый памятью яд зла.—Божествен. Ефрема: Это говорит кающийся Израиль. Но и ты потребляй мысленного змея. Истощи грех, и ты будешь в состоянии жаждать любви Божией. Делайся жаждущим, как олень, и желающим прийти к источникам вод, то есть к Божественным писаниям, чтобы пить из них и чтобы они прохладили твою жажду, подобно ему (оленю), палящую тебя через страсти. Пей вместе с ним вытекающую для тебя из них пользу.

3. *Возжада душа моя к Богу крепкому, живому.* Душа моя, говорит, возымела жажду, то есть, имеет великое желание к Богу; ибо выражение—возжада показывает воспламененное и палящее желание*). Давид именует Бога крепким и живым для различия от немощных и мертвых вавилонских богов. Некоторые (каков Нисский у Никиты) говорят, что из сих слов псалма составлена трисвятая песнь святой Троице: святый Бог есть Отец, святый крепкий Сын, святый бессмертный, или живый есть Дух Святый. А трижды святый взято у серафимов, виденных Исаиею.

) Слова Григория Нисского: Сии слова уподобляют жажде неудержимое и славное желание, приискав для сего из животных самую жаждущую породу, чтобы как можно лучше изобразить великость желания животным чрезмерным по жажде.—Златоуста:* Не сказав—возлюбила душа моя Бога живаго, но дабы показать расположенность, назвал ее жаждою, показывая нам этим и то и другое—и пламенность любви и непрерывность любовного стремления.

Когда прииду и явлюся лицу Божию. Слова сии принадлежат желающему: когда, говорит, я— пленный Вавилоном народ, когда приду к Тебе, Господи, находящемуся в Иерусалиме, чтобы явиться лицу Божию, иначе Тебе Богу, названному так пространнее? А явлюсь чрез служение и предстояние во храме Твоем, чего не могу сделать ЗДЕСЬ в Вавилоне, как законопреступном, по изъяснению Златословесного*).

) Слова Феодорита:* Желаю, говорит, и жажду служения живому Богу моему. Ибо явлением лицу Божию называет служение Ему по закону; а сие служение ограничивалось Иерусалимом. И особенно прилично называют Бога сильным и живым смотрящие вблизи на бездушных и недвижимых Вавилонских идолов. А Блаж. Августин в 35-ой главе «Уединенных своих бесед», изложив прежде слова псалма сего от начала до сих слов, говорит следующие исполненные любви слова: О! источник жизни, жила воды живой! когда приду к водам твоей сладости, от земли сей непроходной и безводной, чтоб видеть силу и славу Твою, утолить жажду мою потоками милосердия Твоего? Жажду Тебя, Ты—Источник жизни! Насыти меня. Жажду, Господи, жажду Тебя живаго Бога. О, когда приду и явлюсь лицу Твоему?

4. *Быша слезы моя мне хлеб день и нощь, внегда глаголатися* (когда говорят) *мне на всяк день: где есть Бог твой?* Когда, говорит, вавилоняне поносят его в немощи, говоря ругательно: ГДЕ теперь Бог твой, Который помог бы тебе? Тогда, говорю, слезы становятся для меня хлебом, то есть, желаю и алчу слез, как хлеба. И как для всех людей необходимая пища—хлеб, так и для меня тогда необходимы слезы. И таковое желание и потребность слез находится у меня не только днем, но и ночью, то есть, я — народ твой — желаю плакать день и ночь, не перенося такого бесчестия Богу моему*).

) Слова св. Нила:* И всякий не всуе и не напрасно плачущий, но от деятельной и боголюбивой расположенности рыдающий, питается слезами как хлебом, не только при благоприятных и благоугодных обстоятельствах, что святый (Дав.) называет днем, но и при тесных и неприятных, что выражает подобием ночи. А Нисский излагает и естественную причину слез: В рассуждении происхождения слез скажем, что как чрез удовольствия телесные отверстия послабляются и делаются свободны у тех, которые проникнуты приятным удовольствием: так и чрез печаль узкие и скрытные проходы скважней заключаются и, не давая свободы тайной расположенности внутренностей, влажные испарения теснят к голове и мозговым перепонкам, а они чрез накопление во множестве в пустотах головы (мозга) изгоняются посредством нижних отверстий к глазам, где совокупность бровей привлекает к себе влагу каплями; а капля называется слезою. Слова Блаж. Августина в 35 главе Уединенных бесед: Доколе будут говорить мне: где Бог твой? доколе будут говорить мне: пожди, ожидай? А ныне кто терпите мое? Не Господь ли? Ибо мы ожидаем Спасителя—Господа нашего—Иисуса Христа, который преобразит тело смирения нашего, чтобы оно было сообразно с телом Его славным. Он же и в 40 главе Рассуждений: Господи мой! да будут слезы мои для меня хлебом день и ночь, доколе не услышится в душе моей: вот жених твой! И между тем упаси меня моими воздыханиями, снова согрей меня скорбными страданиями!

5. *Сия помянух, и излиях на мя душу мою.* Я, говорит, народ Твой, Господи, вспомнил сие, то есть, вышесказанное, что в посмеяние говорят мне вавилоняне; и посему я излил, то есть распустил, как думает Феодорит, душу мою в себе, отчего ослабели силы мои и узы сердца моего, то есть, у меня возбудилась жалость. Или же: я вспомнил сказываемое ниже, и потому излил, то есть, дал расширение и послабление стесненной душе моей *).

*) У Никиты написано, что лучше принимать слово излил,—за—дал послабление (разлитие) и вспомнил, припоминая то, о чем говорится ниже.

Яко пройду в место селения дивна, даже до дому Божия. Послабление, говорит, и разлитие почувствовала стесненная душа моя, ибо я вспомнил, что снова буду ходить в Иерусалиме в храм Божий до самой невходной и сокровенной части его. Ибо селением называет знаменитый Соломонов храм, а домом Божиим самую невходную и внутреннейшую часть храма. По сему же второму изъяснению—ибо—принимается за утвердительное; поелику Давид пророчествует как бы от лица вавилонских пленников, что действительно буду то делать *). Можно понимать и иначе, что селение означает взятую от нас Богом —Словом плоть, дабы вселиться в нее; она дивна, ибо составилась от Духа без мужеского семени; далее дом Божий есть разумная и всесвятая душа Христова, так как посредством ее Бог-Слово соединился с телом; а место есть Сам Бог—Слово, Который на самом себе утвердил взятую на Себя человеческую природу и составил ее. Говорит—буду проходить, следовательно—водясь путем Слова Божия до самой души человеческого Его восприятия, мудрствуя о Нем и созерцая сие по данной мне силе; но не буду иметь позволения проходить далее вперед и рассматривать то, что выше сего.

*) Селением называет покров Божий. Итак, после печального проповедует о приятном и предвозвещает, что они евреи весьма скоро получать вызов. О том же предсказывает и блаженный Исаия, что они возвратятся (из плена Вавил.) с величайшею честью; будут везтись на колесницах мулами, покрываться зонтами, и сим устранять от себя палящие лучи. То же выразил и Акила: войду под покров, сопровождая их до дому Божия.—Слова Феодорита. А Ориген говорить; Бывшая в путешествии Моисеева Скиния, думаю, была образом сей (скиний); также Соломонов храм был образом истинного дома Божия. Ибо, говорит, успеваю еще, а не—я совершен. А скиния есть изображение успеха, как дивно ведущая к дому самого Бога, т. е. к совершенству.

Во гласе радования и исповедания (среди) *шума празднующаго.* Буду, говорит, проходить храм Божий с голосом радостным и голосом благодарным празднствовать в храме Господнем по прежнему, как было до порабощению, и снова стану совершать служение по божественному закону.*)

*) Слова Григория Богослова: Думаю, что исходивший оттуда шум праздновавших, был ничто иное, как Бог песнословимый и прославляемый удостоившимися тамошнего жительства. И великий Максим под—селением разумеет изображение успеха, а под домом— совершенства; он так говорит: Место чудной скинии есть соединенный с бесстрастием навык в добродетели, при котором находясь Божие слово украшает душу, как свое селение (Скинию) различными красотами добродетелей. Далее дом Божий есть составляющееся из многоразличных созерцаний знание, при котором Бог обитает в душе и напояет ее чашею премудрости. Голос радости есть душевное взыграние от богатства добродетелей. Голос есть благодарение за славу данного мудростию пиршества. А шум есть славословие, состоящее из того и другого, то есть, в совокупности из радости и исповедания составляющееся.

6. *Вскую прискорбна еси, душе моя? И вскую смущавши мя?* По Златоусту здесь беседует с своею душею каждый из благочестивых вавилонских пленников; для чего, говорит, душа моя, ты оскорбляешь меня? Для чего смущаешь меня, не давая мне покоя? А это Давид говорил от их лица потому, что получил удостоверение от Бога в будущем возвращении их в Иерусалим.

Уповай на Бога, яко исповемся Ему (поведать буду славу о Нем); *спасение лица моего и Бог мой!* Уповай, говорит, душа моя, на Бога, потому что я буду благодарить Его, по возвращении в Иерусалим. Воспомянув об имевшем быть в последствии таковом благодеянии Божием, за сим с сердечным удовольствием обращается к нему так: спасение лица моего, выражаясь пространнее, вместо—мое! и Боже мой! то есть, благодетельнейший и сладчайший для меня *).

*) Слова св. *Кирилла:* Лица, кажется, сказал вместо—красоты... ибо на уверовавших во Христа слияет Божественная красота. Посему она изображается и в нас, когда Он производит спасение лица души, то есть, красоты ее. И Феодорита*:* Здесь некое изображение души беседующей с самой собою. Поелику сказал: перестань печалиться по получении обещаний благ, то она отвечает на сие так: Я не напрасно удручаюся печалью и употребляю упомянутое рыдание, потому что воспоминание об отеческой земле возбуждает во мне слезы, где землею Иорданскою называет землю обетования.

7. *Ко мне самому* (у меня) *душа моя смятеся.* Ко мне—значит тоже что во мне. Внутри сердца моего, говорит, возмутилась или прискорбна душа моя, не будучи примечаема никем отвне находящеюся в таковом смятении и печали. Она смущена и опечалилась, потому что помыслила о нашей иудейской греховности, за которую мы и преданы врагам нашим—вавилонянам, или потому что помыслила о толикой долговременности пребывания нашего в Вавилоне и невозвращении нашем в любезное отечество наше Иерусалим.

Сего ради помянух Тя от земли Иордански и Ермониимски, от горы малыя. По причини, говорит, скорби сей заключающейся в сердце моем, я буду памятовать о промысле и попечении Твоем, показанных Тобою роду нашему—еврейскому в тех благах, которыми мы наслаждались в земле обетования. Ибо Иорданом и близкою к Иордану горою, которая называется и Ермониимом и Ермоном*) он выразил всю иудею, как думают Златоуст и Феодорит. К сему он прибавил и о величине Ермониима, что он гора небольшая.

) По Златоусту, Кириллу и Феодориту—Ермониим называется и Ермоном. Смотри и замечание на слова: Фавор и Ермон о имени Твоем возрадуются (Пс.88, 13). Златоуст:* гора небольшая в земле Иудейской, откуда взят Илия и близ которой в струях Иорданских благоволил креститься Христос.

(Слово на преображение). А по книге Паралипоменон (1Пар. 5, 23) Ермон не одно и тоже с горою Ермониимом.

8. *Бездна бездну призывает* (к себе) *во гласе хлябий* (низриновений, водопадов) *Твоих.* Вспомнив о благодянии Божием, пленник вавилонский —благочестивый иудей, теперь в след за тем с сильным чувством страдания упоминает и о произведенном Богом оставлении иудейского рода. Бездною он называет великость несчастий, приключившихся ему: одна, говорит, глубокая скорбь призывает к себе другую глубокую скорбь голосом низриновений Твоих; то есть, приключающиеся нам низринутым рабам Твоим евреям, Господи, скорби столь часты и непрерывны, что, как кажется, некоторым образом одна другую призывают прийти по причине непрерывного их последования и столько огорчительные, что мы подвергающееся от великих страданий кричим, ибо слово низриновений, поставлено, вместо низринутых—действительное вместо — страдательного*).

*) А мнению св. Кирилла, Давид сими словами означает два чуда—переход Израильтян чрез Иордан и погубление иноплеменных градом. При переходе Иордана одни из речных потоков чрез стремление вниз потекли в Соленое или Мертвое море, а другие, стремившиеся из источников Иордана, стали в одну груду; почему воды, не имея прохода, стремились и наскакивали одна на другую, на подобие одной бездны на другую бездну и издавали голос на подобие низриновений. А при избиении иноплеменных градом столь частое и непрерывное было низвержение града, что казалось один град звал за собою другой, как одна бездна другую бездну, так что голосами низриновений может быть названо непрестанное стремление вниз града. Итак, вавилонские пленники, воспоминая сии чудеса, скорбели о том, почему хоть одно из таковых чудес не было и в их времена. А богоносный Максим, принимая это выражение в созерцательном смысле, говорит следующее: Всякий созерцающей ум по причине множества мыслей подобен бездне, потому что пройдя украшение мира и достигнув страны умных (существ), потом, силой действия по вере возвысившись и над великолепием сих, он останавливается в себе самом, совершенно сосредоточившись и не движась по причине прошествия всего, наконец по необходимости призывает к себе божественную мудрость—истинно безысходную, по отношению к знанию, бездну, чтоб она подала ему голос Божественных низриновений, но не самые низриновения, то есть, прося о даровании некоего явления веры, к разумению образов и видов промысла Божия о вселенной. И Григорий Богослов слова—бездна бездну призывает, принимает в отношении к познанию: Побуждаюсь, говорит, не только созерцать горнее, но и проходить далее и от самой бездны простираться в бездну, безднию призывая к себе бездну и посредством света находя свет, доколе не достигну крайнейшего. И Никита Пафлагон, называемый Давидом и витиею: Господь, будучи бездна, призывает Отца, чтоб дал для народов голос мудрости потокам своим — служителям Евангелия, которые, как реки, вытекая из бездн Божиих, подавали бы голос истинной мудрости, на подобие непрестанного и живаго источника, как и чрез низвержения его из Богоглаголивых уст, чтобы утучнить народы, для произведения живых чад. Быть может и в судьбах Божиих находится бездна великая, ибо сии судьбы связаны е другими судьбами. То же слово перевел и Симмах; бездна ответствует бездне голосом водопадов своих. Блажен. Августин разумеет три бездны—одну безмерное множество грехов, вторую—бесконечные и бесчисленные мучения, которых причиною грехи, и третью непостижимые судьбы Божии. Итак, бездна бездну призывает голосом низвержений своих, ибо бездна греховная есть причина бездны наказаний, которую предвозвещают суды Божии. И бездна судов Божиих выше человека; бездна греховная—внутри человека, а бездна казни внутри под человеком. Почему блаж. отец боится и трепещет, дабы бездна судов Божиих, которая выше его, не полилась на находящуюся в ней бездну греховную и не потопила ее и его вместе с нею в бездне наказаний.

Можно понимать и иначе, что бездна или множество наших грехов призывает к себе бездну, или безмерное множество Твоих щедрот, Господи, чтобы слышим был для нас голос Твоих проповедей чрез Апостолов. Ибо низриновениями называются Апостолы, как низринувшие все возношение и заблуждение диавола. Можно сказанное понимать и в высшем смысле. Бездна есть древнее писание, бездна также и новое, по причине содержащихся в них глубин тайных мыслей. По сему новое писание призывает к себе древнее по голосу низриновений, или пророков, потому что и пророки называются низриновениями, как низводящие свыше воду пророчества. Новое призывает к себе древнее и во свидетельство, чтобы показало неверным, что пророки предсказали о Христе.

Вся высоты Твоя и волны Твоя на мне преидоша. Народ иудейский называется здесь высотами, а равно и волнами восстания приключений; посему он говорит, что приключения и поражения Твои, Господи, прошли во мне, притом— все—сказал, чтобы выразить сим многоразличие и многообразность

бедствий *).

*) Божеств. Кирилл говорит, что сими словами напоминают себе Вавилонские пленники чудо, как Израильтяне, не омочив ног, прошли Красное море.

9. *В день заповест Господь милость свою.* Ημερας —поставлено вместо — εν ημερα, что означает: явно: Ибо день светел и ясен по причине светящего в нем солнца. Итак, Давид говорит, что Господь явно заповедует, то есть, пошлет милость свою, ибо кто посылает, тот и заповедывает (повелевает). Слово сие пророчествует, что освобождение евреев от рабства будет явно, всем известно и открыто.

И нощию песнь Его (Ему) *от мене.* Доколе, говорит, нахожусь в плену, я буду петь Богу песни и славословия, во время ночи; ибо тогда только получаю свободу, не имея времени днем, потому что работаю владыкам своим *).

*) Кирилл говорит, что Вавилонские пленники воспоминают здесь чудо, бывшее при Езекии, когда Бог днем обещал дать помощь и милость свою иудеям, а ночью ангел Господень избил 185000.

Молитва Богу живота моего. Не только, говорит, буду петь песни и славословия Богу, но и приносить молитвы Ему о том, чтобы скорее даровал мне свободу. Предметом песни бывает славословие и благодарение Богу, а молитвы прошения к Богу о скором даровании просимого на пользу. Сказал—Богу живота моего—пространнее, вместо моему жизнодателю, так как и—Бог спасениям моего—принимается вместо—Спаситель мой.

10. *Реку Богу: заступник мой еси, почто мя забыл еси? И вскую сетуя хожду, внегда оскорбляет враг?* Сими словами пленный в Вавилоне народ жалуется, что он забыть Богом, потому что, оставшись в рабстве у врагов на 70—лет, был оскорбляем, притесняем вавилонянами чрезмерно, и терпел все, что обыкновенно терпят находящееся в плену *).

*) Слова Феодорита: Ты забыл меня— значит: не дал мне пользоваться Твоим попечением. Ибо забвение есть страсть человеческая, а Богу свойственно бесстрастие. Оригена: Не о том просит, чтобы не получать от врага оскорблении, но о том, чтобы не сетовать при оскорблениях—что прилично борцу довольному и бедственными своими обстоятельствами (в изд. Своде).

11. *Внегда сокрушатися костем моим, поношаху ми врази мои, внегда глаголати им мне, на всяк день: где, есть Бог твой?* Когда, говорит, в плену кости мои, то есть, телесные силы мои сокрушались, как от тяжких бремен господ моих, которые носили, так и от ран и биений, которые мне причиняли: тогда снова те же враги мои ругались и смеялись надо мною, сказывая: где Бог твой? пусть придет помочь тебе *).

*) Хорошо говорит Ориген: Всегда оскорбляет праведника вопрос о Боге: где Он? Что означает место, тогда как крайне безумно ограничивать Бога местом. Ибо место состоит из меры и протяжения, а Божество свободно от протяжения и измерения.

12. *Вскую прискорбна еси, душе моя? и векую смущаеши мя? Уповай на Бога, яко исповемся Ему, спасение лица моего и Бог мой!* Другой раз пленный иудейский народ говорит, повторяя одни и те же вышесказанные и нами изъясненные слова. Он для того усугубляет их, чтоб исполнить себя надеждою и терпением. Прибавим, что этот псалом приличен и каждому страждущему человеку в этой жизни и посему желающему возвратиться в свое отечество—рай, из которого изгнан в бедственную сии жизнь. Страждущий таким образом должен разуметь под смеющимися над ним поносителями своими демонов, или и неверных; под Иорданскою землею пусть представляет сию дальнейшую землю в сравнении с небом *). Потому что Иордан—переводят дольнейшая земля, а Ермониим значит место скорби. Так и прочие слова сего псалма пусть разумеет прилично и приспособительно к самому себе.

*) Некто—безыменный говорит: когда враги наши демоны сокрушат наши кости, то ест, силы души; тогда нарочно клевещут на Бога нашего, называя Его немощным, дабы, лишив надежды на Него, взять нас в плен и рабство и это делают каждый день, то есть, непрестанно. Что ж в таком случай делать? Не падать в отчаяние, но уповать на милость Божию.

Псалом 42

Этот псалом, по мнению Феодорита, Афанасия и Евсевия, не надписан потому, что содержит одну и ту же мысль с предыдущим 41-м псалмом, так что представляется частью оного, по великому сходству с ним, и кто поет или читает слова первого, тот поет и читает в то же время слова последнего. Одно и тоже то говорящее лице и там и здесь, и в предыдущем и в этом—рассматриваемом теперь, то есть, принимающее участие в приключениях целого рода своего и усвояющее себе страдания его. Потому что редко может найтись человек, столь сострадательный к братьям своим *), поелику, как говорит пророк, «не сострадали нисколько сокрушению Иосифа» (Ам.6, 6); также: «не вышла живущая в Сеннааре плакать о доме, союзном с нею» (Мих.1, 11).

*) Святый Кирилл говорит, что этот псалом сказывается от лица народов.

Ст. 1. *Суди ми, Боже. С*уди, если сочиняется с винительным, собственно означает—осуди, или обвини, как в этом месте: суди или обвини их, Боже! (Псал.5, 11), если же—с дательным означает—будь судиею, как здесь имеет оно такое значение.

И разсуди прю мою от языка непреподобна. Рассуди, говорит, спор мой с народом, или суди суд мой, происходящий от народа непреподобного, иначе неправедного против Бога, каков человек непреподобный. Здесь непреподобным называет Вавилонян.

От человека неправедна и льстива избави мя. Избавь, говорит, меня, Господи, от человека неправедного, как беззаконного, и льстивого, как обманщика, лжеца и злейшего. На сие указывает и молитва трех отроков, в которой они говорят так: Ты предал нас царю неправедному и злейшему, нежели вся земля. Псалом этот иногда обвиняет Вавилонян во множественном числе, а иногда—в единственном, потому что они жили в злости и хитрости, как все в совокупности, так и каждый порознь. Впрочем, ты можешь разуметь под непреподобным народом и демонов; а под человеком неправедным и хитрым и диавола, как мы сказали прежде. Ибо диавол ничем не отличается от человека по страсти и сластолюбию, потому что и он любит красивые тела, как любит и плотской человек, и валяется в страстях, как валяется и страстный человек. *)

*) Почему тот же Кирилл в доказательство сего приводит во свидетеля Исаию, называющего диавола человеком: египтянина, человека, а не Бога, назвали помогшим им. (Ис.31, 1).

2. *Зане Ты еси, Боже, крепость моя, вскую отринул мя еси? и вскую сетуя хожду внегда оскорбляет враг?* Ты, говорит, Господи, утверждение и крепость моя. Для чего ж Ты предал меня в рабство врагам моим—Вавилонянам, тогда как я раб Твой, а Вавилоняне Твои враги, и я хожу печален, а враги мои радуются и оскорбляют за то, что я раб Твой? И это говорит пленный народ, не потому чтоб он винил или роптал, но желая сим более умолить Бога.

3. *Посли свет Твой и истину Твою.* Под светом и истиною в высшем смысле ЗДЕСЬ ДОЛЖНО разуметь Христа, как Он Сам о Себе сказал: Я света мира (Иоан.8, 12), также: Я—истина и живот (14,6) *). В буквальном смысли пленный народ светом называет посещение и явление Божие, как полагает Феодорит, которое, подавая душе свет радости, рассеивает тьму печали и скорби; а истиною называет истинную помощь Божию.

*) По словам Великого Василия, светом называет здесь Духа, а истиною—Сына, как и в других словах: скажи нам, Господи, милость Твою, и спасение Твое дай нам, молится, чтобы Сын и Дух были посланы для спасения человеческого рода, где послание означает благоволение, или то, что Слово и Дух посылаются от Отца, как свет и луч—от солнца.

Та мл настависта и введоста мя в гору святую Твою и в селения Твоя. Здесь, по словам божественного Кирилла и Феодорита, изменено время: вместо того, чтобы сказать в будущем времени—укажут путь и введут, сказал в прошедшем—указали путь, ввели. Они, говорит, то есть, свет и истина Твои, Господи, укажут мне путь и введут в святую Твою гору—Сион, и в селения Твои, то есть, в божественный Иерусалимский храм Твой! В высшем смысле —Христос укажет верующим путь, ведущий в Сион и в жилища небесные: ибо Он Сам сказал—Я путь (Иоан.14, 6) *).

*) Некто безыменный говорит: как чувственный свет содействует к восприятию чувственных вещей без обмана, так и умственный вспомоществует приближаться к существам истинно; потому—то и

соединил свет с истиною. Ибо действие света—истина.

4. *И вниду к жертвеннику Божию, к Богу веселящему юность мою.* Я, говорит, войду в храм Божий, где находится жертвенник, чтобы служить и принести Богу жертву. Слова: к Богу, веселящему юность мою, сказываются от лица тех юношей, которые родились в Вавилонском плену. Они то, будучи юны, получили позволение возвратиться в Иерусалим; а родители их, должно быть, умерли в рабстве, не успев возвратиться, потому что плен продолжался 70 лет. Или под юностью разумеет юность усердия, поколику, по охоте к служении Богу, они были молоды. В высшем значении, по словам божественного Кирилла, юностью—называется обновление в святом крещении и отложение ветхого человека *).

*) Григорий Богослов, изъясняя сие говорит: Я знаю и другой жертвенник, образом которого служат ныне видимые (жертвенники), на который не восходили ни орудие каменотесца, на котором не слышалось железо (3Цар. 6, 7), либо что иное со стороны художников и хитрецов, но который весь—дело ума и к которому восходят созерцанием. О нем, как думаю, любомудрствует и великий Давид, говоря: вниду к жертвеннику Бога, веселящего духовную юность мою.

Исповемся (буду славить Тебя) *в гуслех, Боже, Боже мой.* Я, говорит пленный народ,— снова получу в Иерусалиме прежнее мое состояние, которое он выразил гуслями; ибо, говорит, буду благодарить Тебя игранием на мусикийских орудиях, которые во время Вавилонского плена висели на ивах, потому что на чужой земле они были праздны, не будучи ударяемы, как свидетельствует о том 136-й псалом. В высшем разуме гуслями называется деятельная добродетель, как говорит и в 2-м стихе 32-го псалма, следующими словами: исповедайте Господа гуслями *). А—Боже, Боже мой! выражают пламеннейшую расположенность и любовь Давидова сердца к Богу.

*) Мысли Кирилла и Афанасия: Приложением гуслей, выразил веселие, а повторением восклицания—любовь. Ибо говорит: Боже, Боже мой, чтобы ты знал, что Бога всей вселенной признают особенным своим Богом по ревности и вере как раскаивавшиеся из обрезанных, так и верующие из язычников.

5. *Вскую прискорбна еси, душе моя? В вскую смущавши мя? Уповай на Бога, яко исповемся Ему. Спасение лица моего и Бог мой.* Дважды сказал одни и те же слова в предыдущем и один раз в настоящем псалме *). Почему изъяснение их смотри там: сказал трижды, чтобы больше укрепить душу против скорби, дабы радовалась о том, что непременно освободится, по Феодориту, от плена.

*) Слова Феодорита: И из этого видно, что оба сии псалмы имеют одну мысль: говорящие здесь увещевают самих себя иметь лучшие надежды, победить страсть печали и ожидать спасения от Бога, потому что оно несомненно будет подано.

Псалом 43

В конец, сынов Кореовых, в разум. Псалом Давиду.

Подобная надпись сделана и на 41-м псалме, которая в нем и изъяснена прежде. Теперь мы должны сказать только то, что по мнению Златоуста, Феодорита и других, Давид провозглашает сей псалом от лица Маттафии Маккавея и детей его, которые спасшись бегством, когда Иудея была покорена и разграблена Антиохом Епифаном и македонянами, едва с трудом воодушевившись после, собрали евреев, сколько могли, и приготовились на брань в помощь своему отечеству, возложив упование на Бога, как о том повествуют книги Маккавейские и Иосиф. Поелику же собравшиеся иудейские воины из своих убежищ еще страшились жестокости македонян, то дети Маттафии в виде молитвы ободряют воинов, чтобы побудить их к брани, воспоминая те чудеса и знамения, которые произвел Бог, когда подавал помощь древним их праотцам.

Ст. 2. *Боже, ушима нашима слышахом, и отцы наши возвестиша нам дело, еже соделал еси во днех их, во днех древних.* Боже, говорят Маккавеи, мы слышали собственными нашими ушами, где—собственными нашими ушами, по словам Божественного Златоуста, прибавлено потому, что мы имеем обыкновение, когда повествуем о достоверных для нас предметах, представлять во свидетельство свои чувства. Так говорил и возлюбленный Иоанн: что видели своими очами и руки наши осязали—о слове

жизни (1Иоан.1, 1). Сказав—слышали, далее говорят и то, от кого слышали, именно, от праотцев своих, то есть, из писаний и книг, оставленных праотцами. Что же слышали, о том говорят в следующем стихе. *).

*) Общеполезны слова, сказанные на сие место Златословесным: Послушайте вы, которые нерадите о детях ваших, которые позволяете им петь диавольские песни, а не заботитесь о сказаниях Божественных. Но те не так поступали. Они непрерывно всю жизнь свою истощали в повествованиях о делах Божиих, так что родители свои уста сделали для детей книгами; как сами провождая жизнь в воспоминании благодеяний Божиих и, улучшая себя чрез оные, так и вводя более и более в Богопознание детей своих чрез таковые повествования. Ибо находившиеся при событиях и приняв оные посредством зрения, предали слуху, а слух был равен с зрением по отношению к вере. Он же присовокупляет: Замечай добродетель их (Маккавеев) в самом начале стольким опасностям подвергшись ради Бога.... они ничего подобного не говорят, не говорят, что мы потерпели то и то ради Тебя, помоги нам, но как не имеющие никакого оправдания и дерзновения на свои дела, они прибегают к тому, что произведено Богом для праотцев и просят о спасении своем по одному человеколюбию Божию, которого удостоились и отцы их. Это знак великого смирения их.

3. *Рука твоя, языки потреби и насадил я еси* (а их насадила). Языками ЗДЕСЬ называет семь племен ханаанских и других, обитавших прежде в земле обетования. Рукою Божиею называет непобедимую силу Его. Сказал также—Ты насадил—вместо поселил глубоко и твердо на означенной земле. Замечай, читатель, говорит Златоуст, точность выражений сего псалма: О народах хананейских сказал, что совершенно истребил их, это по причине всеобщего и совершенного уничтожения сих народов Его действием; а об иудеях, что— насадил, это по причине укоренения их на земле. Ибо хотя иудеи и были после переселенцами и пленниками в чужой земле, но не праотцы их, наследовавшие землю обетования, а дети их, притом были таковыми за грехи свои, как говорит Златоуст. При сем Маккавеи оставили и не сказывают о прежних чудесах, произведенных Богом для иудеев в Египте, НО ТОЛЬКО упоминают о сем чуде, то есть, о населении иудеями земли обетованной, потому что это ближе и соответственнее к цели их. Ибо если Бог поселил израильтян на чужой земле ханаанской, то не гораздо ли более Он же переселит их туда опять? и соберет в отечество их—Иерусалим по изгнании и их из него Македонянами.

Озлобил еси люди (зло сделал племенам), *и изгнал еси я.* Ты, говорит, Господи, зло сделал седми племенам хананейским, так как они не только извержены из земли обетованной, но и зло потерпели чрез различные войны и гнев Божий, открывшийся градом, осами и другими, подобными казнями.

4. *Не бо мечем своим наслгедиша землю, и мышца их не спасе их; но десница Твоя и мышца Твоя, и просвещение лица Твоего, яко благоволил еси в них.—* Праотцы, говорит, наши не наследовали землю обетования своими оружиями и не их сила избавила их от столь многих и самых сильных племен; но их избавила десница Твоя и мышца Твоя, Господи, то есть, Твоя помощь или сила, или и то и другое означает силу; еще избавил их и свет лица Твоего, то есть, посещение Твое: Яви, сказал Давид в другом месте, лице Твое и мы спасемся (Пс.79, 4). А посещение, по словам Златоуста, есть заступление Его и промысл или защита; ибо когда кто видит кого страждущим, то заступает или защищает его. Все, говорит, сие Ты сделал праотцам нашим, потому что Ты восхотел им добра и возлюбил их, ибо это означает— благоволил *).

*) Слова Златоустого: Довольно было для них только того, чтобы (Бог) пожелал присутствовать. За сим следует и причина: поелику Ты благоволил к ним, то есть, возлюбил, и пожелал их, почему успехи зависали от благодати, а не от подвигов; и не своею добродетелью достигли сего, но человколюбием Божиим. По словам Кирилла, лице Отца есть Сын, как образ Его, ничем не различествующий от Него, и начертание существа Его. А свет, посылаемый в разум злостраждущих для избавления их, есть знание, чрез Св. Духа ведущее просвещаемых Им к Богу; для вразумления же Израильтян, изверженных за предательство Спасителя, насаждены Божественным оглашением на основании Божественных Писаний мы из язычников. Мышца и деятельность наша не спасла нас, но мы получили спасение по благодати. Слова Оригена: Тогда исполнилось сказанное: введя насади их на горе достояния Твоего. А злые народы истребляются прежде насаждения нашего. Ибо Спасителя называете правою рукою, мышцею и светом, сверх того лицем Отца, как образ ипостаси Его; свет, посылаемый от них в разум призываемых к избавлению, есть вразумление чрез Св. Духа, приводящее просвещаемых к Богу (в изд. Своде).

5. *Ты еси сам* (один и тот же) *Царе мой и Бог мой, заповедаяй спасения Иаковля.* Ты, говорит,

Господи, который произвел чудеса для праотцев наших, Ты тот же и теперь, ибо Ты по природе непреложен и неизменен, а мы, как говорит Златоуст, потомки их. Итак, как когда Ты истребил семь племен Хананейских, так и теперь истреби племена Македонские, Ты, который— Царь и Бог наш, как был и отцов наших. А—дающий повеление о многоразличном спасении Иакова—выражает удобность и скорость, с которою Бог подает помощь: Ты, говорит, помоги нам, которому нужно только употребить слово или повеление для спасения народа, происходящего от Иакова, как изъясняет Златоуст. Или дай нам помощь Ты, который даешь совет, что делать на брани, чтобы избавиться; ибо Бог именно повелевает, что должны делать иудеи, чтобы победить врагов и освободиться от них, и особенно в книгах Исхода, Числа и Второзакония.

6. *О Тебе,* (с Тобою) *враги наши избодем роги, и о имени Твоем уничижим восстающыя на ны.* Твоею, говорит, Господи, силою, как бы сильными рогами, поразим врагов наших (а это, по Феодориту, говорится в переносном смысле от подобия тех животных, которые, имея рога, бодают ими других животных *) и надеемся, что одним только именем Твоим устрашим врагов и сказал только сие: Боже Израилев! мы тотчас будем почитать их презренными и считать их за ничто **).

*) Другой говорит: Быть может сказано—избодем рогами—от воззвания роговыми трубами и оттого, что враждебный город (Иерихон) разрушили звуком удостоившиеся некогда получить обетованную землю.

**) Слова Златоуста*:* Что я говорю— Тобою? Довольно только произнести имя Твое и можно совершить все с избытком. Ибо не сказал—одолеем, или победим, но уничтожим, то есть, и не будем думать, что они значат что либо или бояться, но поженем, как ничтожных, что другой толковник перевел: потопчем, показывая сим сильную победу, ополчение и брань без страха.

7. *Не на лук бо мой уповаю, и меч мой не спасет мене.* Хотя, говорит, мы—Маккавеи и вооружены по закону и уставу военному, но на оружия и стрелы мы не надеемся, чтобы могли победить *).

) Того же Златоуста:* Так и ты говори, когда сражаешься с диаволом: не на оружия мои уповаю, т. е. не на силу и правду мою, но на милость Божий. Так и Даниил говорит: не уповая на правды наши, мы повергаем жалкое состояние наше пред Тобою, но на многие щедроты Твоя, Господи (Дан. 9, 18).

8. С*пасл бо еси нас от стужающих нам* (оскорбителей наших), *и ненавидящих нас посрамил еси.* Мы, говорит, имели опыт Твоей помощи и защиты, Господи, прежде, и самим делом дознали, что Ты избавляешь уповающих на Тебя, и постыжаешь тех, которые ненавидят нас рабов Твоих.

9. *О Бозе похвалимся весь день.* Не будем, говорит, хвалиться ничем мирским, не смотря на то, что имеем много такого, чем можем хвалиться. Но мы будем хвалиться только тем, что знаем Тебя Бога нашего. Весь день—Акила перевел—всякий день, а Симмах—во всю жизнь *).

) Слова Златоуста:* Мы хвалимся тем, что имеем Тебя истинного Бога, не только тогда, когда помогаешь нам, но и тогда, когда оставляешь нас, ибо это значит—весь день, так как нет другой подобной славы. Посему и Павел говорит: Не только это, но и хвалимся Богом (Рим.5,11); ибо нет ничего, что бы могло равняться с таковою похвалою. Итак, никто да не хвалится богатством, никто—чем либо житейским, но только тем, что имеет владыкою Бога. Это лучше всякой свободы, это самих небес выше. Ибо если слыть под именем того, или другого часто составляло похвалу для людей, то подумай, какую славу доставляет именоваться именем Божиим. Посему и Павел поставляет это великим достоинством, говоря: те, кои суть Христовы, распяли плоть со страстями и похотями (Гал.5, 24).

И о имени Твоем исповемыся во век. Будем славить—некоторые принимали за—рассказывать, то есть, о имени Твоем будем рассказывать, исчисляя все великие чудеса и благодеяния, произведенные именем Твоим для праотцев наших и нас потомков их. Или можно понимать и иначе, именно, что будем благодарить имени Твоему. А выражение—во век, по мнению всех, неопределенно везде означает всегда и непрерывно (хотя иногда означает и определенное время, как мы о том скажем).

10. *Ныне же отринул еси и посрамил еси нас, и не изыдеши* (не выйдешь), *Боже, в силах наших.* Теперь, говорит, Ты, Господи, от-вергнул нас, как недостойных и посрамил, то есть, заставил нас стыдиться того, что Ты не помогаешь нам, когда мы терпим столько бед, и не побораешь с нами врагов наших посредством войск наших, ибо это означает силы *). Здесь сделан замен времени; настоящее время написано будущим: вместо того, чтоб сказать: не исходишь, сказал, не выйдешь. Почему и Симмах перевел: Ты не исходишь с нашими войсками, то есть, не выходишь на брань против них вмести

с нашими войсками.

*) Силами, по Златоусту, назвал войска, потому что в них сила царя, и это хорошо так устроил Бог, чтобы был союз между начальствующим и подначальными, при котором царь имеет нужду в подданных, а сии—в правители и одни в других имеют великую надобность. Ибо чтобы не произошло какое либо безрассудство, Бог устроил так, что великое имеет нужду в малом; и это Он сделал и в отношение к бездушным. Часто колеблющийся столп поддерживает подложенный камешек и везущим многие тысячи кораблем управляет малый руль, избавляя его от опасностей; почему и Приточник сказал: во многом народе слава царя (Прит. 14, 28).

11. *Возвратил еси нас вспять при вразех наших, и ненавидящии нас расхищаху* (нас) *себе.* Нас, говорит, которые стояли на первом месте, из числа получавших от Тебя помощь, Ты теперь поставил на последнее место и подчинил нас врагам нашим; почему они, по ненависти к нам, расхищают имение наше *).

*) По мнению великого Афанасия, это говорит лик пророков, усвояя себе бедствия народа. А по другим, это говорит Маккавейское войско. Красивое изъяснение на слова: Ты возвратил нас назад, делает мудрый, но несчастный Ориген: Здесь заметь себе, что впереди нас находящимися называются добродетели, позади—пороки. Почему нам повелевается бегать любодеяния, а стремиться к страннолюбию. Впрочем не всякому возвращающемуся назад сие возвращение может быть поставлено в порок; но если кто, уклонившись от пороков, опять захочет возвращаться к ним, как бы возвращаясь с Сиона, от добродетели к пороку, называемому Вавилоном.

12. *Даль еси нас, яко овцы снеди* (в снедь), *и во языцех разсеял ны еси.* Дал поставлено здесь вместо—предал: Ты предал нас врагам, не как овец в собственность и стяжание, которые могут приносить плод, но как овец в снедь, потому что таковые почитаются хуже других, так как, по бесплодности, или по старости, ни на что другое не годятся, как только на заклание, по словам Златоустого. Ты рассеял нас рабами и пленниками между народами, каковыми называет Еллинов и Македонян, которым многие народы были поборниками. Сими словами Маккавеи, по братолюбию, усвояют себе лице других своих братьев и единоплеменников, взятых в плен Еллинами.

13. *Отдал еси люди твоя без цены.* Ты, говорит, Господи, продал возлюбленный народ свой без всякой цены и сделал его пленным. Это говорит войско Маккавейское, выражая сим уничижительное состояние и умаление иудейского народа. Потому что мы обыкновенно продаем за бесценок самых худых рабов как ненужных нам, ничего не стоящих, почитая выгодою и то, что избавляемся от них. То же самое говорит Бог и чрез Исаию: вы даром проданы (Ис.52, 3).

И не бе множества в восклицаниих (в заменах) *наших* (за нас). Не была, говорит, возвышена цена и выкуп наш: ибо обмен за раба или другую какую вещь, значит даваемую за них цену, или выкуп. Это говорят Маккавеи против себя (не прямо уничижительно), выражая ту мысль, что они не проданы за большую цену, поелику, по словам Златоуста, действительно проданы за ничтожную цену *). Некоторые списки содержат «при восклицаниях»; так читали это и Афанасий и Кирилл, то есть: не было столь великое множество сражавшихся с нами, чтобы имели нужду в восклицаниях против нас победными криками, производимыми обыкновенно от неприятелей, когда одерживают победу; нет, но в отношении к нам победившие нас не были многочисленны, почему и не много было в победных восклицаниях против нас.

*) Златоуст говорит так: Это сказано по обычаю человеческому. Есть у нас обыкновение недорогое и низкое отдавать и без цены. Чем много дорожим, то если и продаем, продаем за большую цену, а чем дорожим не много, то и даром отдаем. Например несмысленных рабов одни за пол цены, а другие и без всякой платы (обыкновенно) отдают. Если же уступка за малую цену означает низость продаваемой вещи, то не гораздо ли более неполучение никакой цены, но отдача без цены? Итак, означенными словами псалмопевец выражает следующее: как если бы кто-нибудь отступился от таких же (рабов) без цены: так и Ты (Боже) сам, отпустив нас без цены, показал великое к нам презрение. Посему и некто другой говорит: Не было взято множество при оценке нас, то есть, при продаже нас. Быть может Маккавеи говорят и то, что с одной стороны Ты отвергнул народ свой без цены, потому что многие из взятых в плен евреев отданы без цены, с другой, что не было взято множество в замен за нас, потому что хотя некоторые евреи и проданы, но за небольшую цену, и не за множество замена или цены. Почему и то и другое говорят по истине, а не прямо—не укорительно (иронически). У Феодорита.

Симмах это перевел так: Ты отдал народ свой не за имение (не дорого) и не во многое поставил цену за них. Подобное говорит Бог и чрез Исаию: Какая это книга развода матери вашей? Или какому заимодавцу Я продал вас? Вот вы за грехи ваши проданы (Ис.50, 1). Также: вы даром проданы, и не за сребро проданы (Ис.62, 3). Итак, означенные знаменитые мужи говорят, что Ты отдал нас врагам нашим, не взял от них никакой цены, но за грехи предал нас.

14. *Положил еси нас поношение соседом нашым, подражнение* (посмеяние) *и поругание сущым окрет нас.* Посмеянием Маккавеи называют здесь уничижение, делаемое посредством извращения носа, а поруганием—обвинения и насмешки. Ты, говорит, Господи, сделал нас предметом уничижения и насмешек у соседних с нами народов, то есть, иноплеменных Идумеев, Моавитян, Аммонитян, Аравитян, и им подобных, как говорят Златоуст и Феодорит *).

) Слова Златоуста:* Ужасное и даже невыносимое наказание—быть в поношении у нечестивых, терпеть это от врагов, подвергнуться совершенной осаде от нападающих на них, и со всех сторон быть окруженными ими. Это их уязвляло более, нежели наказания. Ибо, когда наслаждавшиеся благоденствием и одолевавшие врагов, ниспровергаются и падают, тогда уста всех отверзаются против них.

15. П*оложил еси нас в притчу во языцех.* Ты, говорит, Господи, поставил нас в приложение, то есть, в пример у народов. Ибо народы обыкновенно говорят против нас: если бы и со всеми врагами нашими случилось то же, что случилось с израильтянами, по изъяснению Божественного Кирилла. Или под притчею надобно разуметь рассказ: язычники, сидя, с сердечным удовольствием рассказывают о случившемся с нами *).

) Того же Кирилла:* Что ж такое притча? рассказ, поношение. Ибо окружавшие были какие-то скверные, и бесчувственные, не только не сожалевшие, но и поносившие, что особенно было чувствительно для сих.

Покиванию главы в людех. Здесь общий глагол подразумевается—поставил. Итак, Ты поставил нас в покивание головою у народных племен, потому что окружающие нас язычники делают движение головами своими, смотря на нас, одни, как бы соболезнуя о несчастии нашем и удивляясь, а другие, в виде радующихся бедствию нашему и как бы говорящих в посмеяние: хорошо, хорошо, то есть, хорошо, что это случилось! так им надобно! *)

) Слова Феодорита:* Рассказывая, или слыша о великих несчастиях, мы обыкновенно делаем движение головою, стараясь это делать от удивления. Часто также мы сравниваем бедствия с бедствиями и говоришь, что с таким-то случилось то, что прежде случилось с таким то. Это-то оплакивают и здесь, что мы стали у людей приравнением (притчею).

16. *Весь день срам мой предо мною есть, и студ лица моего покры мя.* Всегда, говорит, находится срам пред мною—народом Твоим, Господи, и стыд покрывает лице мое, поелику я вижу, что враги расхищают имение мое и я расхищен, как пленник между народами.

17. *От гласа* (лица) *поношающего и оклеветающего, от лица вражия и изгонящаго* (притеснителя). Стыд, говорит, нам—народу Твоему, Господи! и по причине насмешек словами, произносимыми против нас соседними язычниками и по той причине, что враги смотрят на нас суровыми глазами, тогда как мы не смеем и поднять глаза наши к ним. Клеветника—Акила перевел—злословящего.

18. *Сия вся придоша на ны, и не забыхом Тебе, и не неправдовахом в завете Твоем.* Во всех, говорит, сих несчастиях, мы находимся; но, не смотря на сие, мы не забыли Тебя, Господи, и не называли Богом, никого, кроме Тебя и не преступили закона Твоего; ибо кто преступаешь закон, тот и несправедлив против закона *).

) И Златоуст:* Величайшая неправда—преступать закон, защищающей и непозволяющий, чтобы ближние обижали ближнего и запрещающий зло, быть неблагодарным, против доставляющего столько благ.

19. *И не отступи вспять сердце наше, и уклонил еси стези наша от пути Твоего.* Сердце, говорит, наше и воля наша не обратились назад, то есть, к злым делам и грехам, не смотря на то, что с нами

случилось столько бедствий *). Все это говорят самые богобоязненные из народа, каковы были Маккавеи и другие, при всех своих бедствиях, хранившие заповеди Божии. Словами сими они извиняются и оправдываются пред Богом и за всех других братьев своих и единоплеменных, чтобы побудить и их самих к мужеству и великодушию. Ты однако ж, Господи, говорят они, совратил стопы наши с пути, ведущего в храм Твой, так что мы несчастные не можем более ходить в него, потому что одни из нас взяты в плен, а другие бежали из своего отечества Иерусалима и уже не можем более совершать Богослужения по закону, как говорит Златоуст **).

) Слова Златоуста:* Как закон ведет вперед, так и беззаконие оставляет назад; и как закон повелевает ходить прямым путем, так противозаконность поставляет человека на пустынном и непроходимом пути. И Оригена*:* Не отступило назад сердце наше, как жены Лотовой, или возложившего руку свою на рало, или возвратившихся сердцами в Египет.

**) Симмах переводит: И совращено с пути твоего то, что спрямляет нас. А путем называет закон. Итак он говорит, что движением нашего ума Ты не позволил совратиться с Твоего пути и заповеди. Ибо отрицательное не, по мнению Никиты, должно подразумевать обоим предложениям (речениям) так: не—отступило сердце наше; и Ты—не—уклонил стезей наших, в каковых речениях выразил общее дело добродетели—как сердце наше не отстало от добра, так и Бог не устраняет от правоты произволяющего, но еще и подкрепляет. Если же не брать означенное отрицание за общее, то мысль будет такая: Мы сохранили все, но Ты уклонил стези наши от пути Твоего, то есть, Ты устранил нас от храма Твоего. Ибо путем называется и храм, как руководствующий в богослужении. Согласно с Божественным Кириллом можешь понимать это: Ты уклонил стези наши от пути твоего, и так: Не покорившись Христовым словам Израиль вместе с сим потерял возможность быть счастливым и чрез законное служение. Ибо законная тень прекратилась. О Иеруеалиме негде сказал и чрез одного из пророков: вот Я загражду путь к нему тернами, и застрою пути, и стези к нему не найдут (Ос.2, 6). Так соборище иудейекое вовсе не узнало стезей к счастью в Боге, ибо не узнало Христа, указывающего путь, по которому могли бы войти в жизнь. Феодорита также: Ты окружил нас многими и различными болезненными обстоятельствами, которые могли бы даже совратить нас с пути: и предал нас в рабство нечестивым, поступавшим с нами жестоко и подвергавшим нас смертоносным казням, ибо тению смертною он назвал опасности смертные.

20. *Яко смирил еси нас на месте озлобления, и прикры ны сень смертная.* Ты, говорит, привел нас в бедственное состояние на месте злострадания, иначе —бегства и плена; и скорбь, имеющая подобие смерти, по своей чрезмерной горечи, налегла на нас. Ибо естественным образом ТЕНЬ имеет сходство с своим первообразом, который ее от себя бросает, и которого она служит очерком.

21. *Аще забыхом имя Бога нашего, и аще воздехом руки наша к Богу чуждему.*

22. Н*е Бог ли взыщет сих? Той бо весть тайная сердца.* Если, говорит, мы забыли имя Божие, или Бога, назвавшего так пространнее, и если мы простерли руки наши в молитвах ложному чужому богу, если говорю, мы это сделали; то не взыщет ли и не осудит ли Бог за таковые нечестивые дела? Без сомнения осудит за оные, потому что Он знает и тайные глубины сердца и Он свидетель того; мыслим ли мы о подобном *).

) Слова Феодорита:* Надобно заметить, что слова сии указывают на два рода лиц, ибо сказав: Бог не взыщет ли за сие? ибо Он ведает тайны сердечные, он прибавил, что за Тебя нас умерщвляют всякий день. А сей замен местоимением содержит и еврейский текст и поместили все прочие толковники. Добродетель сию показали Маккавеи, сообщники Маттафия и семь отроков с матерью и священником Елеазаром; они не преклонились ни ласкательствами, ни наказаниями, но истинное богопочтение сохранили ненарушимым. И это, говорит, Ты, Владыка, знаешь. Ибо Тебе не только известны деда, но и самые движения сердца.

23. *Зане Тебе ради умерщвляемся весь день; вменихомся яко овцы заколения.* По произволении, говорит, мы умираем за Тебя, Господи, ежедневно, поелику имея возможность согласиться в нечестии с идолопоклонниками и проводить жизнь в покое, мы этого не делаем, но как говорит Златоуст, из любви к Тебе и ради имени Твоего, мы подвергаемся всем бедствиям и без смущения мы готовы на понесете заклания за веру и закон Твой, на подобие овец ведомых, и с готовностью без смущения и сопротивления идущих на заколение *).

*) Другой некто (быть может Никита) говорит: Ты знаешь, говорит, и самые помышления, при

которых каждый день нас умерщвляют за благочестие. Ибо кто решился в произволении при всяком искушении принять за истину смерть, тот в возможности умер. Это и Апостол говорит. Ибо как при частых и непрерывных бывших гонениях и угрожавших ему смертью искушениях, он, по случаю всякого такового искушения, готовился твердо подвизаться до смерти; то и справедливо говорит, что он умирал ежедневно. Мученики суть овцы закалаемые, во первых потому, что они приносятся в жертву Богу, во 2-х потому, что с кротостью, спокойно и не издавая голоса, вступают в мученические подвиги, не негодуя на страдания и не убегая оных, что свойственно овцам, когда их закалают. Потому-то и Павел принимая сии слова в послании к Римлянам в отношении к страждущим за Христа (Рим. 8, 36).

24. *Востани, вскую спиши, Господи? воскресни, и не отрини до конца.* Встань, говорит, Господи, для произведения защиты и подания нам помощи. Для чего Ты покоен и представляешься спящим при чрезмерном и многовременном Твоем долготерпении? Ибо спящий покоен. Встань на помощь нам, и не оставляй нас совершенно и навсегда беспомощными, хотя Ты отчасти и на время оставляешь нас. Слова приличные только человеку, так как Писание, что мы говорили неоднократно, изображает Бога обыкновенно человеческими действиями, потому что иначе немощь и грубость слушателей не в состоянии понимать Его.

25. *Всекую лице Твое отвращаеши? забываеши нищету нашу и скорбь нашу?* Для чего, говорит, Господи, отвращаешь от нас посещение и промысл Твой, как от недостойных? Или для чего забываешь нищету нашу, то есть, злострадание и скорбь, испытываемые нами? Ибо нищете свойственны злострадание и скорбь. Ты забываешь их, поелику не мыслишь о них нисколько *).

) По словам Дионисия Ареопагита: Скромно так называемый сон Божии есть удаление и несообщимость Его с теми, о которых Он промышлял, а восстание есть доброе промышление Его о наказании или спасении. Итак, когда мы дремаем, говорит Никита, и действуем лениво, тогда Бог представляется спящим: признавая нас недостойными доброго посещения Его; а когда, почувствовав иногда вред от сна, мы скажем: встань, для чего спишь, Господи: то тогда не воздремлет и не уснет хранящий Израиля. Другие как бы отвращают очи Божии гнусными и недостойными очей Божиих делами, но после, раскаявшись, говорят: для чего отвращаешь лице Твое? Есть еще и такие, которые выброшены из памяти Божией и как бы производят в ней забвение об них, таковые говорят: Ты забываешь нищету нашу. Слова Феодорита:* Сном называет долготерпение, а восстанием—движение к наказанию. Златоуста*:* Сном здесь называет бездействие, восстанием—воздаяние, а лицем—заступление, промысл, попечение.

26. *Яко смирися в персть дута наша, прилепе земли утроба наша.* Душа, говорит, наша, то есть мы, названные так пространнее, пали в прах, и чрево наше прилепилось к земли, потому что мы, как рабы и пленники, спим на земле и что поникли всегда к земли от тяжести скорбей. В высшем смысле смиряется в прах и в землю тот, кто прилепился к земному и кто, как говорит Божественный Златоуст, скверниться любодействами и плотским сладострастием *).

) Слова Оригена:* Посему мы просим прощения немощи нашей, что душа наша смирилась в прах. Или, поелику мы чрез страсти оземленились, то посему мы сделались пресмыкающимися по земле; сверх того и чрево наше прилепилось к земле, потому что мы ничем небесным не питаемся, но на подобие змея пожираем землю, где чрево означает душевную память, в которой слагаются все уроки (в изд. Своде).

27. *Воскресни, Господи, помози нам, и избави нас имене ради Твоего.* Встань, говорит, Господи, на помощь нам; потому что оставляя нас, терпящих столько зол, без помощи, Ты представляешься сидящим или спящим; избавь нас не за наши добродетели, которые недостойны столь великой милости, но для того, чтобы имя Твое было страшно и славимо всеми, и чтобы не злословилось оно у идолопоклонников *).

) Слова Златоуста:* Смотри, чем окончили слово! после тысячи добрых дел, почему просят спасения? по милости, по человеколюбию, ради имени Божия. Феодорита: Это и успели сделать чудные сии мужи: они сими словами умилостивили Бога и под Его предводительством победили врагов и возвратили единоплеменникам прежнюю свободу.

Таково изъяснение сего псалма буквальное и историческое. В высшем смысле могут быть произносимы слова сего псалма в отношении ко Христу, притом от лица всех мучеников, которые претерпели

бесчисленные страдания и ежедневно были умерщвляемы за Христа. Впрочем и все православные христиане могут произносить их ко Христу, так как они ежедневно бывают оскорбляемы и терпят бедствия от человекоубийц и нечестивых язычников.

Псалом 44

В конец, о изменяемых. Сыном Кореовым, в разум. Песнь о возлюбленнем.

Этот псалом содержит в надписи —в конец» потому, что имеет в себе пророчества, которым надлежало исполниться в конце времен. «О изменяемых» тоже что – о христианах, которые имели измениться чрез возрождение в святом крещении, свергнув с себя ветхого, и облекшись в нового человека. Ибо древнее, говорит Павел, все прошло; вот все сделалось новым (2Кор. 5, 17). Ибо изменение есть пересоздание и перемена жизни*). Надписано еще—«сыном Корея» —потому что этот псалом вверен им Давидом, чтобы пели его, как мы это сказали и в предисловии к сей КНИГЕ (В ГЛ. 5-Й). Псалом еще надписан—*в разум* потому, что от читающих его требуется разумение по причини сокровенных в нем Божественных мыслей. Он есть *песнь* (ωδη), потому что пет был не на псалтырном орудии, но только одним голосом. Выражение о *Возлюбленнем* есть сокращение всей надписи псалма, поелику псалом сей повествует о Христе. Ибо Он возлюблен у Отца, как единородный Сын, а для нас человеков, как попечительнейший Отец наш, по словам Великого Василия. О Нем сказал Отец: Сей есть Сын Мой возлюбленный, в котором все Мое благоволение (Матф.3, 17).

) По другому переводчику есть надпись: О кринах, или о цветах, что Великий Василий изъясняет так: Скорое увядание цветов он счел соответственным сравнением кратковременности человеческого естества. А св. Григорий Нисский говорит: Надпись «о изменяемых», мне кажется имеет следующую мысль, что одно только Божеское естество выше всякой превратности и перемены. Ибо не для чего делать изменение: злу оно вовсе не причастно, а в лучшее измениться не может, ибо не для чего ему принимать изменение, так как не имеет ничего, что происходило бы его, и во что бы ему перейти. А мы—люди с обеих сторон, подлежа превратности и изменению, чрез изменяющее нас действие, делаемся худшими, или лучшими; худшими когда удаляемся от упражнения в добрых делах,—лучшими когда удостаиваемся изменения в лучшее. Итак, поелику чрез обращение мы соединились с добром, то нам и нужно доброе изменение, чтобы чрез сие последовала перемена в лучшее. Почему у других написало—о цветах, или о кринах (лилиях). Ибо цвет показывает собою превращение зимы в весну, что означает перехождение из порочной жизни в добродетельную. А вид лилии изображает, во что должно быть сделано изменение. Ибо кто чрез изменение делается светлым, тот очевидно из черного и темного получает вид блестящего и снегоподобного. И Феодорита:* Симмах—изменяемых назвал цветами, а Акила и Феодотион—кринами. А цветы или лилии суть произведшая весны; весна духовная есть пришествие Спасителя, во время которого, по пророчеству Исаии, древняя пустыня возвеселилась и процвела как лилия. Литин в новонапечатанной своей Псалтири говорит, что сей псалом имеет одно и то же содержание с Соломоновою Песнею Песней и есть сокращение ее. Посему всеми толковниками, не исключая и еврейских, признается брачного песнею, почему должна быть понимаема не плотским образом, но духовным, то есть, о духовном браке Христа с Церковью, умственного жениха с умственною невестою.

Ст. 2. *Отрыгну сердце мое слово благо.* Поелику пророк Давид понял, что он будет пророчествовать о Христе некоторые великие таинства, то посему ЗДЕСЬ В самом начале говорит, что он будет изрекать слово доброе и спасительное. При сем заметь, читатель, выразительность содержащуюся в слове—отрыгнуло. Он почти говорит так, что как отрыжка против воли нашей восходит снизу—из желудка и выходит ртом, так, говорит, и слово о Христе изнесло сердце мое из глубины, быв насыщено мысленною и духовною пищею Святаго Духа *).

) Василий, Златоуст, Евсевий и Ориген говорят, что Давид говорил это Христу от своего лица. А великий Афанасий и Кирилл думают, что это сказывается со стороны безначального Отца к Сыну Его, родившемуся от Него, как слово от ума, как Благи из Благого и как Бог от Бога. Слова Вел. Василия:* Как в рассуждении отрыжки, то, что при этом бывает, зависит от качества снедей; так и в рассуждении духовного учения, то отрыгал, чем был насыщен... Посему, поелику пища была умственная, то и он отрыгал не пищу и не питие, но то, что сродно умственной трапезе— слово благое о Единородном. Ибо

добрый человек из доброго сокровища сердца своего износит доброе. Из сего мы узнаем и ничто другое, именно, что пророки не были подобны волхвам, которые, хотя говорят много, но не понимают, что говорят; а Дух Святый дает сердцу знание произносимых слов. Если бы Давид не знал, то не заметил бы, что он отрыгнул слово благое... Сам Бог говорит: Я умножил видения, а, сообщая видения, Господь не ослепляет ума, Им самим устроенного, но просвещает его, и чрез наитие Духа делает проницательнейшим. Потому-то пророки и были видящие, что прозрение в них как бы усугублялось чрез нашествие просвещавшего их Духа. И Феодорита*:* Питавшись духовными словами произвожу таковые же (т.е. духовные) и отрыжки и произношу соответственные им слова.

Глаголю аз дела мол цареви. Я провозглашаю, говорит, дела мои пред Царем—Христом, то есть, пророчества мои о Христе, ибо дело пророка—сказывать и излагать пророчества *).

) Феодорит:* Кого надпись назвала возлюбленным, того начало псалма называете царем. А делами пророчества называется слово истинное, предрекающее будущее.

Язык мой трость книжника скорописца. Сими словами Давид открывает, что пророчества о Христе он не говорит от себя: потому, что, как по словам Феодорита, трость, или перо только служит движущей им руке писца, где и как он захочет им двигать; так, говорит, и мой язык есть трость писца, то есть, Святаго Духа и движется, где и как угодно Святому Духу. Сказал: писца, скоропишущего, чтобы показать легкость и скорость, с каковою Дух Святый делает свои наставления*). Люди делают свои внушения другим медленно и пишут с потерею времени на изобретение приличных мыслей и соответствующих им слов для: выражения ими мыслей; потому что ум человечески слаб и немощен: но Дух Святый, будучи выше таковых недостатков, в одно и то же время наставляет и вдыхает, что Ему угодно, без всякой медленности. Окончив сим вступление псалма, далее Давид начинает говорить о совершенствах Христова человечества, обращая к Нему свое слово.

) Слова Златословесного:* Как стремление воды бывает быстро и сопровождается великим шумом, так и благодать Святаго Духа, являясь с великою быстротою, все делает равным, все удоборазрешаемым.

3. К*расен добротою—паче* (всех) *сынов человеческих.* Здесь недостает—Ты еси, то есть, Ты, Христе, прекраснее всех сынов человеческих. А изящною красотою называет не телесную, но душевную. Потому что Он сохранил ее всецелою и нерасхищенною; ибо один Христос из всех людей был безгрешен. Хотя Исаия и говорит: мы видели Его; и Он не имел ни вида, ни доброты (красоты): но вид Его (был) бесчестный и скудный более, нежели у сынов человеческих (Ис.53,3); но это говорит о теле Его, которое, быв во время страдания измучено, оплевано и подвергнуто бесчисленным страданиям, казалось не имевшим никакой красоты *).

) Заметь, что, по разумению Великого Василия и некоторых других, Господь не был прекрасный по телесному виду; но что Давид называет Господа прекрасным по Божеству. Именует Господа прекрасным по доброте, взирая на Его Божество и насыщаясь исходящими из него зарями. Ибо он воспевает не телесную красоту. Здесь же он приводит во свидетельство и сие: мы видели Его и Он не имел ни вида ни доброты. Но Златоуст, Исидор,* Дамаскин и другие думают, что Он был прекрасный и по телесному виду, а слова: не имел вида и доброты, по их мнению сказываются о страдании Его. Слова Златоуста*:* Не о безобразии телесном, прочь такая мысль! сказал сие пророк, но о том, что Он был легко презираем, то есть, прост и смирен, чтобы попрать человеческую надменность. Феодорит*:* Красотою Его, говорит, псалом называет не телесную, но—добродетели и всякой правды—не допускавшую никакой скверны греховной.

Излияся благодать во устнах Твоих. Евангелист Лука говорит, что народы дивились словам благодати, исходившим из уст Христовых (Лук.4, 22). А под устами, по изъяснению Великого Василия, разумеются также Апостолы, на которых излилась столь изобильная благодать Святаго Духа, что они силою слов своих заграждали уста всем мудрецам и с удобностью удостоверяли желавших сего *).

) Слова Вел. Василия:* Потому-то проповедь в короткое время прошла всю вселенную, что нескудная благодать излилась на проповедников евангельского благочестия, которых Писание назвало также устами Божиими. Потому-то проповедь Евангельская в выражениях простых и называемых

глупостью у тех, которые вне слова Истины, заключает великую возбудительность и влечение ко спасению, так что всякая душа, убеждаясь в несомненной вере во Христа благодатью, побеждается непоколебимыми истинами учения. Златоуста*:* Излилась, говорит, благодать, находясь, так сказать, внутри истины. Какая же это благодать? Которою учил, коею производил чудеса. Здесь называет благодатью ту, которая вошла в плоть... Ибо вся благодать излилась на сей храм. Ибо не мерою дает своего Духа; но этот храм получил всецелого. Мы из целого получили только малую некую часть, только каплю оной благодати. Ибо из полноты Его мы все получили; из сего чрезмерного истока и изобилия… Но в столь многих странах раздаваемая благодать, есть некая только часть дара и залог: дав, говорит, залог Духа в сердца наши. Часть, говорит, силы; без сомнения так, ибо утешитель не разделяется.

Сего ради благослови Тя Бог во век. За сии, говорит, совершенства Твои, Христе, Бог благословил Тебя, иначе,—прославил Тебя. Так Отец говорит к Сыну: и прославил и снова прославлю (Иоан.12,28). Или—благословил—принимается в смысле—сделал благословенным, чтобы был всегда хвалим и прославляем от благочестивых. Древний Адам был проклят Богом за свое преслушание, а новый Адам, Христос, благословен за свое послушание. Даже благословение Он сообщил и нам, как говорит в другом месте тот же Давид: Благословены вы Господом (Псал.113, 23) *).

) Слова Божественного Василия:* Итак кто отнесет благословенье, даемое Господу, к церкви, тот не погрешит. Итак это— благословил Тебя Бог, значит, что члены Твои и тело Твое Он исполнил благами своими, в век, то есть на все бесконечное время.

4. *Препояши меч твой по бедре Твоей, Сильне!* Назвав Господа выше прекрасным, предобрым и облагодатствованным в словах, царе-пророк теперь представляет Его и воином. Те совершенства, то есть, красота и благодать в словах, сказаны в значении безгрешности и учительства Его; а сии—военные вооружения суть знаки брани Его с диаволом. Ибо сими словами Давид призывает Христа на брань с диаволом, дабы, одержав победу над ним, освободил нас порабощенных жестокому владычеству его. Давид вооружает Христа по законам человеческим, чтобы показать Его всем страшным, так как воины к пояснице, или около бедра привязывают меч. Краткая мысль в этом слове следующая: Вооружись, Христе, и срази мучителя диавола. А оружия Христовы, по словам Златоуста, есть наказывающая сила, употребляемая против врагов Его. Назвал Его— сильным—по Божеству, соединенному в одном лице с человечеством *).

) Слова Великого Василия:* Бедро есть выражение силы рождения. Итак, Христос называется как жизнью и путем и другими бесчисленными именами, так и мечем, посекающим страстное душевное бедро и умерщвляющим движения похоти. Далее, поелику Бог—Слово имел соединиться с немощью плоти, прилагается название Его—сильным. Ибо то, что Бог возмог соединиться с человеческим естеством, есть величайшее доказательство силы. Не столько открывает силу Бога Слова составление неба и земли, или если представить что либо находящееся выше мира, или под землею, сколько строение вочеловечения Его, и снисхождение до смирения и немощи человечества. А Исихий мечем называет крест. Ибо действием его, как мечем, Он истребил двух врагов—диавола и смерть. А бедром называет плоть, как частью—целое. Итак, он просит сильного красотою и добротою, то есть, Божеством и человечеством препоясаться в отношении к плоти крестом, чтобы одним восприять на себя страдания за нас, а другим как бесстрастный мог победить страдания. Или под красотою и добротою можем понимать человеколюбие. Ибо ничто столько не составляет благолепия в Боге, как спасение своего создания (в изд. Своде).

5. *Красотою Твоею и добротою Твоею.* Препояшь, говорит, меч Твой с красотою и добротою твоею, чтобы мечем своим Ты устрашал врагов Твоих, а красотою души твоей и добротою добродетелей твоих, привлекал к себе друзей своих. Впрочем ничто не мешает принимать красоту и доброту, за означающая совершенно одно и тоже *).

*) Василий Великий говорит: Красотою, то есть, полнотою времен и добротою Твоею—созерцательною Твоею и умственною силою. Ибо истинное добро есть то, постижение чего превосходит всякую человеческую силу и созерцается одним разумом. Эту доброту Его видели на горе сияющею более, нежели сияние солнца и удостоились глазами принять начатки славного Его пришествия Петр и сыны грома.

И наляцы (напряги) *и успевай и царствуй.* Напряги, говорит, и усиль стремление Твое, Господи, и успевай, то есть, соверши и приведи в исполнение, что Тебе угодно, и царствуй, то есть, господствуй над теми, которые восстают на Тебя, где глаголы, имеющие вид повелительных, в самом деле выражают желание, так как Писание часто истинно желательным дает вид повелительных. Так говорит: да святится имя Твое, вместо: если бы святилось; пусть приидет царство Твое, вместо: если бы пришло; и пусть будет воля Твоя, вместо: если бы была! (Матф.6, 9—10.) и другое— подобное тому *).

) Слова Златоуста:* Для того в означенном составе выражения употребил оборот повелительный, что у меньших, когда они воспламеняются усердием к большим, есть обыкновение употреблять такие выражения. И глубокомысленный Евстафий*:* Когда слова сказываются меньшими большим в виде повелительных, тогда имеют значение желательных. И Исихий говорит: Напряги против врагов и успевай с верными, а царствуй над теми и другими, *чтобы одних—врагов покорить,* других—верных—увенчать. Ибо судии и царю это свойственно (в изд. Своде).

Истины ради и кротости и правды. Произведи, говорит, все это и побеждай, Господи, потому что Ты и кроток, и истинен, и праведен, как сам Он сказал: Я есмь путь и истина (Иоан.14, 6), также: научитеся от Меня, ибо Я кроток; так надлежит нам исполнить всякую правду (Матф.11,29,3,15). Разумеют и иначе—так: произведи, Христе, все вышеозначенное, чтобы насеять на землю истину, кротость и правду, вместо прежней лжи, жестокости и неправды, как говорит Златоуст.

И наставит Тя дивно десница Твоя. К произведению таковых дел поведет Тебя правота Твоя, то есть, доброе естество Твое; потому что Ты будешь достаточен сам для себя, не нуждаясь в помощи другого, по изъяснению Златоустого. Поистине чудное и великое дело руководствоваться в делах своих самим собою и не иметь нужды в другом *).

) К сему прибавим слова Златословесного:* Должно удивляться не только произведениям, но и тому, что они произведены чудно. Ибо смертью разрушена смерть, клятвою уничтожена клятва и даровано благословение; снедию мы извержены прежде, снедию введены опять; дева изгнала нас из рая, чрез деву мы обрели вечную жизнь. Чрез что мы осуждены, чрез то и увенчаны. Посему и Исаия говорил (прибавляет он же): начальство было на рамени Его, не с тем (говорил), чтобы ты разумел плечо,—да минует подобная мысль! Но с тем, чтобы ты знал, что Он не имеет нужды в чьей либо помощи, ибо естество оное и сила достаточны сами для себя и в знании производимого и в приведении оного в исполнение. Слова Феодорита*:* Упомянув о мечте, далее упоминает и о правой руке; а правая (рука) есть правые намерения, при которых он не может иметь греховного преткновения.

6. *Стрелы Твоя изощрены, Сильне,* (от них) *людие под Тобою падут в сердце враг царевых* (проникнут). Все толковники говорят, что в сих словах— оборот переложения; правильно они должны стоять в следующем порядке: стрелы Твои, сильный, изощрены в сердце врагов царя. Враги падут под Тобою. Стрелами Христовыми называются, по словам св. Василия, слова Евангелия, с одной стороны потому, что они как стрелы скоро прошли и пролетали вселенную, с другой потому, что удачно и весьма счастливо поразили души людей удобоприводимых в чувство. Стрелы сии изощрены по причине блистательности и остроты Божественных слов, так как слова Божественного Евангелия—истинно светлы и рассекают грех. Сильным называет Христа не только по всесильному Божеству Его, но и потому что силою совершенств своего человечества победил диавола. Сии, говорит, стрелы Божественных слов вонзились в сердце прежде бывших врагов Царя—Бога и уязвили их Божественною любовью столько, что многие из них могут говорить слова плененной невесты: Я уязвлена любовью (Пес.песн.5,8). Ибо стрелы сии, уязвив, не умертвили уязвленных, но напротив того и мертвых оживотворили для добродетели и привлекли их к Божественной любви. Наконец—народы падут под Тобою, значит то, что многие покорятся Тебе, то есть, кто только будет уязвлен Божественными стрелами Твоей любви. Под стрелами Христовыми можно разуметь и апостолов Христовых, как изъясняет Григорий Нисский; они были как бы изощрены, ибо были блистательны по жизни своей, и, на подобие стрел, проникали сердца учеников своих учением своим. Окончив сим рассуждение о человечестве Христовом, Давид, по словам Феодорита, отселе восходит к созерцанию Божества Его.

7. *Престол Твой, Боже, в век века.* Престол есть знамение царства, посему загадочно он этим выражает царство. Итак Давид говорит Христу: царство Твое, Боже, есть всегдашнее и вечное. Читателю при сем должно заметить, что Давид явно здесь назвал Христа Богом.

Жезл правости, жезл царствия Твоего. Жезл есть знак судебной власти. Итак власть, говорит,

суда, которую, Христе, имеешь, есть власть правоты; то есть, Он судит справедливо и праведно, без всякого пристрастия и лицеприятия. В другом смысле жезл означает наказывающую силу Христову, которая также есть сила правоты, как наказывающая справедливо, кого наказывает *).

) Слова Кирилла:* Христос между прочим есть царь, поелику и по вочеловечении остается при тех же преимуществах, ибо царствует в правде. Потому то употреблено и выражение, как бы взятое из обыкновенного примера носящих скиптр (жезл) земных царей, ибо жезл есть знамение царствования.

8. *Возлюбил еси правду и возненавидел еси беззаконие.* Беззаконием Давид называет здесь неправду, как противоположную правде. Впрочем правду относит ко Христу, в особенном значении, поелику Он имеет судить всех людей и воздать каждому по делам его *).

) Слова Вел. Василия:* Прочие люди трудом, подвижничеством и внимательностью часто достигают расположенности к добру и отвращения от зла, а у Тебя естественное сродство с добром и устранение от беззакония, но и нам не трудно, если пожелаем возыметь любовь к правде и ненависть к беззаконию.

За сим опять обращает слово к Христову человечеству и говорит:

Сего ради помаза Тя, Боже, Бог Твой елеем радости паче причастник Твоих. Причастниками или соучастниками называются имеющие что либо общее. А одно и тоже со Христом имеют и получают имя Его, называясь помазанниками, все цари (и пророки и священники), ибо и они называются христами, потому что помазались. Но царей помазывали пророки приготовленным на то нарочно и чувственным елеем в знак возведения их на царство: а Тебя, Боже, особенным образом помазал в царя Бог Твой, то есть, Отец: ибо Я (говорит Он сам) поставлен от Него (от Отца) царем (Псал.2, 6); притом не чувственным елеем, но помазанием радости. Ибо как мы, когда слышим о мече Божием и луке и стрелах и другом подобном, не разумеем их чувственно и грубо, но разумеем действие их: так и теперь слыша об елее, мы разумеем помазание елеем; а помазание елея есть наитие Святого Духа. Ибо радостотворен Святый Дух. Помазание во Христе было всецело, а не частно, потому что Дух Святый был полон в полном Христе, а не частный какой либо дар в Нем, как в других простых духоносных людях. Почему и в том различается Христос от других святых; так как они имели частные дары Св. Духа; а Христос имел все дары, как Бог и человек *).

) Слова Златоуста:* Другой говорит: На сие—то и помазал Тебя, чтобы Ты, говорит, мог совершить все сказанное—отвергнуть беззаконие, насадить правду, сделать все то, что Ты сделал. С Златоустым согласны и богословы, которые доказывают, что личное соединение Бога—Слова с человечеством, (называемое помазанием) не было наградою за дела Христовы, ибо оно есть начало всякой награды, а не последствие и производство награды. Почему и Корессий говорит: Итак Единородный чрез соединение принял всю благодать и во первых дар—не подпадать греху, во вторых быть благоугодным Богу; ибо не чрез приобретенную упражнением благодать входил в содружество с Богом, хотя, по словам Василия, Феодорита и Златоуста при изъяснении слов: помазал Тебя, Боже, Бог Твой елеем радости более всех соучастников твоих, за соединением и сие последовало. Итак по разумению богословов, в сих словах находится оборот переложения, называемый первопоследним, имеющий смысл такой: помазал Тебя, Боже, Бог Твой елеем радости более соучастников твоих, посему Ты возлюбил правду и возненавидел беззаконие. Ибо говорит: прежде нежели, мог понимать и избрать злое, Он избрал благое. Ибо прежде, нежели отрок понял добро, или зло, отверг зло и избрал добро (Ис.7, 15). Василий также: помазал более соучастников Его, то есть преимущественно пред всеми соучастниками Христовыми. Ибо им давалось частное некое причастие Духа, а когда на Сына Божия снизшел Дух Святый; то, как говорит Иоанн, и пребывал на нем. Слова Богослова Григория*:* Христовым, говорит, называется, по причине своего божества; ибо сие помазание человечества не действием своим освящает его, как в других помазанниках, но всецелым присутствием Помазующего. Почему и следствием сего (помазания) то, что помазующее именуется человеком и помазуемое—Богом. К сему можно присовокупить и из Златоуста: когда ж помазан Христос? Когда Дух пришел на Него в виде голубя. А понимается это так: что тогда только открылось людям, что Он есть Христос Сын Божий, бывший до сего невидимым; потому что Господь был Христом (помазанником) с самого зачатия, по причине, как сказано, помазавшего Его Божества. И Феодорита*:* Соучастники же Его, и други и братья по человечеству суть уверовавшие (в Него). Так и Апостол говорит: ибо мы сделались причастными Христу, если только начатое бытие (житие) удержим твердо до конца (Евр.3,14).

9. *Смирна и стакти и кассия* (благоухают) *от риз Твоих.* Одежды Божества Сына и Слова были душа и тело, в которые оно вселилось неизреченно. Их то Апостол Павел называет завесами, говоря: завесою, то есть, плотию своею (Евр.10, 20). А мысль в сих словах Давида такова, что от плоти Твоей, Христе, последует умерщвление и нетление, поскольку она, быв умерщвлена смертью, пребыла нетленною во гробе. Потому что смирна имеет значение смерти и нетления. Ибо смирною помазываются мертвые тела, для сбережения их от гниения и тления. А от души Твоей последует снисхождение в ад, так как она снисходила в ад. Так и стакти, когда еще бывает жидкостью из смирны, выжимаясь истекает из нее каплями, а сии естественно стремятся вниз, как это изъясняет великий Василий. Далее кассия, как ароматная и благовоннейшая, кора, загадочно означает благовоние Господня тела Христова, которое, как безгрешное, естественно имело приятный запах *).

*) Златоуст: И чувственные Христовы одежды были исполнены благодатью; чрез них кровоточивая остановила потоки кровей, когда коснулась края их. Некто говорит, что под одеждами Христовыми разумеется сила и великолепие славы Его, как сказано: Господь воцарился, в лепоту облекся, облекся в силу. Они сделались для нас благовонными на подобие мира, как сказано: миро излитое имя Твое (у Никиты).

От тяжестей слоновых (От важных слоновых домов). Важными назывались великие жилища и храмы *).

*) Акила и Симмах перевели: от слоновых храмов. По словам Златоуста, материал из слоновых костей в древности был самый дорогой и вожделенный. Почему и другой пророк (Амос) говорил: Горе сидящим на одрах слоновых. А тяжести, по словам Никиты, собственно означаюсь высокие и крепкие столбы, устраиваемые из камней больших и крепких и имевшие вид четвероугольный, каковые строятся на передних стенах городских или монастырских, для защиты и охранения стены, которые потому и называются тяжестями.

Давид и здесь говорит о душе и теле Христа, называя их великими домами: как душа и тело Христовы были одеждами Божества Его; так они же были и домом и храмом того же Божества Его. Итак он говорит, что смирна, стакти и кассия сии вышесказанные ароматические вещества, будут исходить из одежд твоих и из важных слоновых, то есть, блистательных домов Твоих, потому что слоновые кости блестящи по великой своей белизне и блеску.

10. *Из них же возвеселиша Тя Дщери царей в чести Твоей.* Чрез них, говорит, то есть, умерщвление и нетление и снисхождение в ад, принятые Тобою для спасения людей, возвеселили Тебя, Господи, души христиан, уверовавших в Тебя. Их то должно почитать дщерями царей. Ибо если Апостолы суть сыны и сонаследники царства Христова, то очевидно, что они же и цари: а сии цари чрез святое крещение родили души уверовавших христиан и сделали их духовными своими дщерями. Почему и Павел написал к коринфянам: благовествованием я вас родил (1 Кор.4, 15); также: не к посрамлению вашему сие пишу, но как детей моих возлюбленных вразумляю (там же ст. 14). Каким же образом сии дщери возвеселили Тебя, Христе? Воздавая Тебе истинную честь и служа Тебе, как Богу. Таков высший смысл в сих словах. А по смыслу легко представляющемуся с первого взгляда, ты можешь понимать сии слова иначе; именно, что разнородное благоухание добродетели исходит из пречистого восприятого Тобою, Господи, человечества, и не только исходит из него, но и из славных и многоценных, в разных местах построенных храмов или церквей Твоих. Ибо это означают дома из слоновых костей веселили. Разнообразие выше сказанных благовонных вещей, означает разнообразие благоухания добродетелей. А что говорит: будут веселить Тебя чрез сии храмы, этим указывает на щедрых строителей их. Сказал в прошедшем времени — возвеселили, вместо будущего—возвеселят Тебя, по обыкновенно пророков, которые о будущем говорят в виде прошедшего. Дочери царей в чести Твоей, должно разуметь так, что не только простые и самые малые люди будут почитать Тебя, но и сами цари, что наиболее удивительно, даже дочери царей тысячью глаз охраняемые со всех сторон и заключаемые в самых недоступных и тайных чертогах царских домов от глаз других, какова была премудрая Екатерина и многие другие из уверовавших во Христа *).

*) Чтобы сказать яснее, сими словами Давид говорит, как бы так: Возвеселись, Владыко, от важных домов из слоновых костей, которые дщери царей построили в честь твою, устроив из сердец своих храмы (у Никиты).

Предста царица одесную Тебе. Царицею Давид называет здесь церковь, или собрание благочестивых христиан, которую Царь— Христос, после того как она (прежде) была предана идолам, сочетал с Собою чрез веру в Него. Она—то воцарилась на земле над страстями и воцарилась вместе с Женихом своим Христом в небесном царстве. И жених и царь ее—Христос сидит по правую руку Отца, как единосущный и единочестный с Ним по Божеству; а невеста Его и царица церковь не сидит, а стоит одесную Жениха своего и Царя вместе с бесплотными ангелами: потому что хотя она и невеста и царица, но принадлежит к созданному естеству. Посему для нее велика и весьма велика и та честь, что удостоилась получить и такое состояние, или предстояние одесную Христа. А что Павел сказывает о БОГЕ ОТЦЕ, ЧТО ОН совоскресил и ВМЕСТЕ посадил нас на небесах во Христе Иисусе, (Еф.2, 6), ничего не пишет несогласного, или противного сим словам Давида: поелику и он говорит, что чрез Христа, Который сел одесную Отца, как глава наша, получило честь сидения вместе с своею главою и остальное тело церкви, хотя и стоит, а не само собою воссело, по изъяснению Златоуста.

В ризах позлащенных одеяна и преиспещрена. Одета, говорит, церковь Христова одеждою светлою, то есть благодатью и усыновлением чрез святое крещение и веру во Христа, украшена притом различными украшениями добродетелей, ибо сии слова изображают умственное одеяние и украшение, а не чувственное, как это не много ниже покажу яснее *).

) Слова Вел. Василия:* Одеждою позлащенною, то есть, украшая себя величественно и священнолепно умственно истканными и оразноображенными правилами веры. Так как правила сии не одного рода, но разнообразны и многовидны, поелику содержат наставления нравственные, естественные и так называемые тайнозрительные, то посему писание называет сии невестину одежду преиспещренною.

11. *Слыши, дщи, и виждь и приклони ухо твое.* Смотри, читатель, каким образом пророк Давид обручает Христу церковь, иначе какими словами! А дщерию Христа он называет ту же невесту Христа—церковь *). У людей это не возможно, чтоб один и тот же человек имел одну и ту же жену и невестою и дщерию своею, а у Христа возможно и то и другое, то есть, чтобы Христос имел одну и ту же церковь и невестою и дщерию своею; ибо и то и другое духовно. Христос имеет церковь свою как невесту, поелику сочетался с нею чрез Евангелие свое; Он же имеет ее, как дочь, поелику возродил ее святым крещением. Что же значат слова сказываемые Давидом церкви? Слыши, говорит, дщерь Христова— церковь сказываемое тебе, мною, смотри и знай в точности, что претерпел за тебя Христос. Или зри, сколько чудес произвел, чтоб привлечь тебя к любви своей; и посему приклони ухо свое и слушайся заповедей, данных тебе Женихом твоим.

*) Св. Василий относит слово—дщерь— к Давиду, говоря так: сим наименованием, называя ее дщерию, (Давид) усвояет ее себе, делая ее как бы своим порождением посредством любви. Слыши, дочь, и зри! Этим: зри—он учить ее иметь ум приобученным к созерцанию. Рассмотри, говорит, тварь и, воспользовавшись видимым в ней порядком, сим способом восходи к созерцанию Творца.—Великий Афанасий те же слова—слыши, дщерь, также—Он Господь Твой— прилагает к Богородице. Они, говорит, близки к сим словам: Радуйся, Благодатная! Господь с тобою. Ибо назвав Бога— Слово Христом, Давид тотчас показал человеческое Его рождение от девы. Гавриил, как чуждый Ей по рождению, называет Ее только Благодатною; а Давид, поелику Она происходила от его семени, возглашает к ней: Дщерь! (у Никиты). Григорий же фессалоникийский в первом своем слове на Введение говорит, что слова: слыши, дочь, и зри и приклони ухо твое и забудь народ Твой и дом отца твоего и возжелает царь доброты твоей, сказал Захариа к деве, при входе ее в подзаконный храм.

И *забуди люди твоя и дом отца твоего.* Дщерь, говорит, Христа—церковь: забудь народ твой, то есть, лукавое поведение рода твоего и свою прежнюю злую жизнь. Забудь и дом отца твоего —диавола, так как производящей грех рождается от диавола и в нем имеет отца, как сказал Господь: ваш отец—диавол (Ин.8, 44); забудь нечистые жертвы диаволу, скверные обряды и те служения ему, которые производила прежде, когда находилась в язычестве и идолопоклонстве и вращалась долу в различных грехах. Можно это понимать и в другом отношении, что народы называли своими отцами лжеименных богов. Что же могут сказать на сии слова Давида иудеи? Ибо Давид явно говорит ЗДЕСЬ о церкви из язычников по словам Феодорита, а не о синагоги их. Последняя имела закон, повелевавший иудеям не оставлять и не забывать ничего отеческого, а не так, как Давид заповедывает здесь *).

*) Василий вел. Если, говорит, посредством забвения истребишь скверны злых уроков и восприимешь прежнюю свою красоту; то тогда ты покажешься жениху—царю вожделенною. Ибо Он Господь твой: и ты поклонишься Ему. Словами: Он Господь твой, и ты поклонишься Ему—он показывает необходимость покорности. Ибо пред именем Иисуса должно преклониться всякое колено небесных, земных и преисподних (Фил. 2, 10).

12. *И возжелает Царь доброты твоея.* Если ты, дщерь Христова—церковь, сохранишь выше сказанное тебе мною; то Царь Христос возлюбит твою доброту, а доброта церкви есть прежде сказанная нами красота души и добродетелей *).

*) Некоторые изъясняют это переносно так, что дщерь Христова есть каждая христианская душа, обручившаяся Христу верою и усыновлением чрез святое крещение. Она, когда преступает заповеди Христовы и грешит, теряет божественное усыновление, лишается духовного уневещения Христу и сочетается с злым диаволом, чрез что делается некрасивою и безобразною. Итак, если она желает возвратить потерянные дарования и снова достигнуть первого усыновления и сочетания со Христом чрез покаяние, то во первых должна слушать, то есть, слушаться заповедей и повелений жениха своего; во вторых зреть, то есть, видеть и понимать, какого царства и дарований она лишилась, и напротив, какому она подверглась наказанию, каким бедствиям и страстям. Созерцая сие она должна стенать и рыдать. В третьих должна приклонить ухо свое к сердцу своему, то есть, должна внимать внутреннему слову своего сердца и не должна позволять диаволу внушать посредством оного гнусные, злые и хульные помыслы, но должна молиться посредством оного и говорить от всего сердца: Господи И0исусе Христе, Сыне Божии, помилуй меня. В четвертых наконец она не только должна удалить чувства свои от народа и отца своего, то есть, от всех прежних злых обыкновений и привычек (которые возымела) ко греху, и всех лиц и мест и прочих обстоятельств, которые были причиною грехов ее, но сверх того она должна отринуть их и некоторым образом изгладить оные из воображения и памяти своей столько, чтобы даже и не воспоминала их боле, но совершенно забыла их. Когда душа все это сделает, она возвратится к прежней своей красоте и доброте и столько просветлится, что прежний Жених ее возжелает мысленной красоты ее, а вследствие сего и снова обручится с нею благодатью всесвятого Духа и будет взывать к ней известными словами песни: приди, невесто, от Ливана (Пес.песн.4, 8).

Зане Той есть Господь твой; и поклонишися Ему. Сочетайся, говорит, церковь из язычников, со Христом и будь Ему дщерью по благодати. Поелику Он (о беспредельное снисхождение и человеколюбие!) есть, говорит, по естеству Господь и властитель твой, как Творец твой: то посему ты, как раба Его по естеству, хотя по благодати сделалась дщерью и невестою Его, должна покланяться Ему *).

) Слова Феодорита:* Другие три переводчика заставляют ее сделать поклонение, и из них Акила и Феодотион перевели: и поклонись Ему, а Симмах: Он Господь твой и покланяйся Ему.

13. *И дщи Тирова с дары.* Тир был полон идолов, и более нежели все другие города был нечестив. Но Давид пророчествует здесь, что и он принесет дары Христу, то есть, строения храмов, различные приношения и всякое другое служение: придет, говорит, с дарами, иначе, дщерь Тира принесет дары. Еврейскому языку обычно называть дщерью всякий город, потому что всякий город есть часть и как бы дочь во всякой стране и епархии. Так назвал город Вавилон дщерью Вавилона, иначе всей епархии Вавилона: дщерь Вавилона несчастная! (Пс.136,8). О таковом обыкновении смотри в конце стиха 28-го 72-го псалма: Во вратах дщери Сиона *).

) Слова Златоуста:* Оставя речь о вселенной, пророк говорит о соседственном городе, которым тогда владело нечестие, о краеградии (акрополе) диавола, означая частью целое, то есть, одним народом Тирским выражая призывание всех народов, потому что, как кажется, в страна Ханаанской, глава которой был Тир, упражнялись в идолопоклонстве с особенным прилежанием. В высшем смысле Тир означает стеснение, или скорбь. Итак, после скорби, причиняемой злыми духами, когда перенесем ее мужественно, мы увидим у себя порождение лучшего состояния, которое успокоить нас от прежнего злострадания (у Никиты).

Лицу твоему помолятся богатии людстии. Лицем Давид здесь называет главу; а как глава христианской церкви Христос: то будут молиться Ему, то есть, будут просить или чтить Его, как сказал

Феодотион, цари и правители и владельцы, так как они-то богатые из народа. А если и они будут почитать Христа, то не гораздо ли более будут почитать Его подвластные им народы? По изъяснении Феодорита, под лицем церкви разумеются и святые патриархи, архиереи и священники, которых также почитают цари, как служителей и посредников пред Богом *).

) Того ж Златоуста:* Живущим добродетельно приносят честь и угождают все, даже изобилующие богатством, и достоинствами (ибо добродетель выше всякого изобилия); мы видим также, что и церковь почитается всеми. И хорошо сказал: лицу твоему, то есть, твоей славе, твоей доброте, твоей красоте.

14. *Вся слава дщери царевы внутрь.* Чтобы кто либо не подумал, что выше сказанные одежды и красота церкви—чувственны; то посему здесь возводит ум слушателей к умственным, и говорит, что вся красота, все благолепие и одеяние церкви умственны и духовны, а посему находятся в душе, а не в теле: потому что Богу угодна и драгоценна красота душевная, а не телесная и приятно одеяние, слагающееся из добродетелей, а не из одежд *).

) Слова Кирилла:* Украшение церкви сокрыто, говорит, в уме и сердце. А бахрамы, или вязи суть многообразный добродетели, едва ли и не зависящая от множества святых.—Василия*:* Кто благоукрашает себя Отцу, видящему тайное, тот имеет всю славу внутри. И Феодорита*:* Поелику подвижников добродетели украшает малоценность одежд, то он изъясняет драгоценность (другого рода) украшений: внутри, говорит, имеет благолепие добродетели, и сияет многоразличными дарованиями Святаго Духа. Заметь, что у других написано: Вся слава дщери царевой— Есевон... А Есевон, по словам Дидима, значит рассуждение. Царь же правильных суждений есть Господь. А блаженный Иероним—Есевон—перевел: из мыслей (письм.140) (у Кордерия).

Рясны (кистями) *златыми одеяна и преиспещрена* (разукрашена). Давид выше сказал, что церковь одета одеждою; здесь говорит, что она одета кистями, иначе поясами: ибо другие перевели—поясами, при которых висят кисти, или бахрамы. Под поясом ты должен разуметь целомудрие, которое связывает похотную часть души, а от таковаго целомудрия зависят многие добродетели. Потому что кто обуздывает телесную похоть, тот при сем обуздании совершает и многие другие добродетели. Другие, каков божественный Кирилл и Феодорит, κροσσωτοις перевели — κροσσοις — бахрамами, каковыми называют различные добродетели, или различия между духовными дарованиями. Ибо как из чувственных таковых висячих украшений можно вообразить, какое отличие имела бы вся ткань, сделанная из таковых*): так и от внешних, или видимых телесных добродетелей (истинных, а не лицемерных) можно заключать и о внутренних и сокровенных душевных добродетелях *).

) Слова Василия:* Думаю, что ткань духовной одежды производится тогда, когда за поучительным словом, как бы приплетаясь к нему, последует действие. Ибо так телесная одежда тогда ткется, когда основа переплетается нитью: так когда вслед за предшествующим словом производятся действия, произойти досточтимое одеяние души, у которой тогда жизнь полна добродетельных слов и дел. К такой одежде привешиваются и бахрамы, они также умственны, которые посему и называются золотыми. Поелику слово есть изобильнее дела; то посему оно есть, как бы некая бахрама, от ткани действий избыточествующая.

**) Феодорита*:* Хорошо уподобил различные дарования золотым бахрамам; так как бахрамы разделяются между собою и снова соединяются, как повешенные на одной и той же одежде.

15. *Приведутся Царю девы вслед ея.* По Златоусту, Давид здесь пророчествует о том, что чин дев не будет учрежден тотчас по составлены христианской церкви, но вслед за нею не вдруг по составлении: потому, что, когда уже утвердилась церковь, тогда приведены ко Христу девы, то есть, чин девственниц посредством Апостольского учения. Другой некто говорит, что дщерь и невеста есть каждая душа, соединившаяся со Христом, посредством совершенства в добродетелях, а дева есть душа чистая от страстей, но еще несовершенная в добродетелях, которая, будучи ниже по совершенству, приводится к Богу другими. Невеста есть совершившая в добродетелях, а посему и совершеннейшая пред девою. Те же слова, будучи возводимы выше, означаюсь то, что те из жен, которые возлюбят девство, некоторым образом будут подражательницами Девы Богородицы; потому что посредством подражания они пойдут вслед Богородицы, так что по своему девству и они могут быть называемы матерями Христа, как говорит великий по богословию Григорий: Христос от Девы; сохраняйте девство, жены, чтобы стать вам матерями Христовыми! (Слово на Рожд.).

Искренния ея приведутся Тебе. Те, говорит, души, которые приближаются к невесте и дщери Христовой своею верою и делами и которые несколько ниже ее, те, говорю, будут приведены к Тебе, Господи **).*

**)* Слова Вел. Василия*:* Невесте Господней последуют некоторые души. Это те, которые не приняли семени чужих слов и которые приведутся к царю вслед за невестою. Да слышат сие и обещающие Господу девство, что девы приведутся к царю, девы близкие к церкви, и последующие ей, а не блуждающие вне благочиния церковного. И Феодор*ита:* Поелику не все достигли крайнего совершенства; то одних называет невестою, как совершенных в добродетели, а других девою, как сохранивших ненарушимою полученную ими веру. Впрочем и сих называет последующими царице и входящими вместе с нею в храм царев. Таковому различию научает нас Господь, когда говорит: много обителей у Отца Моего.

16. *Приведутся в веселии и радовании.* Апостол Павел говорит о замужних женах, что они будут иметь скорбь по телу: таковые будут иметь скорби по плоти (1Кор.7, 28): потому что они изнуряются заботами о мужьях, о детях, о рабах, о доме и о других житейских делах. Но, как дева и старица от всего подобного освободились, и взирают только на умственного жениха своего Христа, то посему они духовно, по словам Златоуста, радуются и торжествуют *).

) Слова Василия:* Не по принуждению вступившие в девственный подвиг, и не от печали, или но нужде принявшие на себя чистую жизнь, но те, которые с веселием и радостью взялись за таковый подвиг, те будут приведены к царю и будут вводимы не в пустое место, но в храм царев. Ибо во святая святых имеют быть вносимы такие сосуды, которых человеческое употребление не осквернило и будут иметь право входа в недоступное место, по которому неверные ноги не будут ходить. Это и на деле исполнилось, когда во святая святых вошла Госпожа Богородица и имела следовавших за Нею дев, сопровождавших ее с светлыми светильниками, шествовавших в веселии и радости и посредством Нее удостоившихся введения в храм Божий.

Введутся в храм Царев. Это нужно понимать двояко: или, что чины девственниц будут определяться в церковный причт и из безбрачных будут производиться в архиереи, священники, диаконы и диакониссы; и лично чины ведущих девственную жизнь будут сопровождаемы ангелами в небесный храм и в царские обители на небесах.

17. *Вместо отец твоих быша сынове твои.* Это Давид говорит к христианской церкви. Поелику прежде приказано было ей оставить отечески дом ее, то посему теперь утешает ее здесь, сказывая, что сыны твои, то есть, уверовавшие и получившие в тебе чрез святое крещение новое рождение христиане поступят, вместо прежних отцов твоих, в предстоятели; так как таковые сыны церкви сделались патриархами, священниками и духовными начальниками в той же самой церкви. Это показывает далее.

Поставиши я князи по всей земли. Ты, говорит, церковь Христова, поставишь сынов своих духовными начальствующими по всей вселенной. Или иначе это сказывается по отношению ко Христу. Ибо Христовы отцы и праотцы по матери Его были Авраам, Исаак и прочие патриархи и пророки, и сыны Его были Апостолы, вошедшие в достоинство, которое имели праотцы Христовы, как сделавшиеся и сами вторыми патриархами, и родившие чрез Божественное крещение все народы, и как удостоившиеся и сами дара Святаго Духа, и сверх того как посланные от Христа в начальники и властители по всей земли: идите, говорит, научите все народы (Матф.28,19). Апостолы же поставлены начальниками не только когда были в живых, но и по смерти, поелику все христиане им покоряются и всегда управляются законами, правилами и завещаниями божественных Апостолов *). Пусть теперь иудеи покажут, какие из сынов их сделались начальниками всей земли; но им нечего показать, потому что сыны их, находящиеся по всей земле, суть уже рабы, а не начальники.

) Слова Златоуста:* Апостолы сделались начальствующими, превышающими всех начальствующих своею властью и сильнейшими царей. Цари доколе находятся в живых владычествуют, но с кончиною теряют власть; а они, по кончине, еще более стали господствовать. И повеления царей, если они законны, имеют силу только в пределах своего государства, а постановления рыбарей распространились по всей вселенной. И Феодорита*:* И бывшим после Апостолов, (которых кто назовет сынами церкви, не согрешит) то есть, победоносным мученикам дана та же власть управлять, так что они имеют всех под своею властью, одних произвольно и с любовью им послушных, а других понуждающихся к тому страхом.

18. *Помяну имя Твое во всяком роде, и роде.* Сии слова говорит ко Христу со стороны церкви, как изъясняет великий Василий. Поелику, говорит, я удостоилась чрез Тебя, Господи, получить таковые дарования, то посему я буду поминать и прославлять имя Твое. ЗДЕСЬ повторение рода означает всегдашнее продолжение и непрерывность. И подлинно церковь всегда поминает имя Христово, так как и называется от имени Христова христианскою и собранием христиан.

Сего ради людие исповедятся Тебе во век и в век века. За то, говорит, что Ты, Господи, удостоил меня таковаго попечения и благодеяния, множество христиан моих будут прославлять Тебя не только в сем веки, но и в будущем, ибо будущий век есть век века, как предпочтительнейший и бесконечный *).

) Слова Великаго Василия:* Что значит поминание Церкви? Прославление со стороны народов. Златоуста: И с другой стороны показывает достоинство ее, что не только распространится по всей вселенной, но и во все веки. Ибо бессмертна, говорит, будет память твоя, написанная в (памятных) книгах наших; написанная в гражданских дедах, написанная в постановлениях. И хотя и, говорит, скончаюсь, но буду петь Тебе и по кончине. Ибо тело только разрушится, а писания останутся. За сие народы будут прославлять Тебя. С чего начал, тем и окончил здесь, то есть Христом. За сие; за что? За то, что Ты совершил столько славных дел, за то, что таковых начальствующих поставил; что изгнал порок и насадил добродетель; что природу нашу принял на себя, за все неизреченные Твои благодеяния. Святый Григорий Фессалоникийский в первом своем слове на Введение относит слова сии к Богородице так: Не видишь ли, что вся тварь прославляет Матерь—деву сию. И не только в прошедшем веки, но и во век и во век века? Итак должно заключать посему, что и Она не престанет во все веки благотворить всей твари. Сверх того вышеозначенные слова: буду поминать имя Твое во всяком роди и роде, сказываются от лица Богородицы; почему и в Богородичных молебнах всегда поются пред Богородичным Евангелием под названием прокимена; для чего? И по какой причине? По той, что, как говорит святый Марк Ефесский, сии слова Давида содержат пророчество, относящееся к Богородице, и на ней исполнившееся (в конце изъяснения церковного последования по чиноположению у Симеона Солунского). Ибо сии слова Давида пророчествуют о песни Богородицы, в которой помянуто имя Господне и сказано: Ибо отныне блаженною нарекут меня все роды, что сотворил мне величие сильный; и свято имя Его. Примечай, возлюбленный, и то, какое согласие в сих словах с словами Богородицы. Здесь имя Божие вспоминается, и там имя; здесь род и род, и там все роды.

Псалом 45

В конец, о сынах Корея, о тайных

Этот псалом имеет надпись: в конец, потому что содержащиеся в нем пророчества относятся к концу. Он пророчествует о восстаниях, и гонениях, делаемых правителями на церковь в начале проповеди Апостолов, как говорит Феодорит, также о показанном церковью терпении и о последовавшем за сим для нее мире. Посему прилично сей псалом помещен после предыдущего; потому что первый излагает призывание церкви, а сей второй то, что за сим последовало. В некоторых списках имеется в надписи не «о сынах Корея», а «сынами Корея». И явно, что «о сынах Корея»—написано по ошибке и по невнимательности первоначального переписчика, от которого перешла погрешность ж к другим. Впрочем и так, как есть, можем изъяснить надпись, если предлог υπερ примем за δια, то есть—чрез сынов Корея; потому что этот псалом сочинен Давидом, а пропет сынами Корея. Надпись «о тайнах» то же, что о сокровенном для многих, потому что мысли в этом псалме загадочны и темны. А сказан этот псалом от лица Апостолов и мучеников.

Ст. 2. *Бог нам прибежище и сила.* Христос, говорят, в Которого мы—Апостолы и мученики—уверовали, когда прибегаем к Нему, оказывается убежищем для нас; а когда сопротивляемся жестоким правителям и врагам веры, бывает для нас силою. Ибо доколе искушения не застигли нас, Он повелел нам избегать их, а когда мы подверглись уже искушениям, тогда мужественно и с терпением—сопротивляться им, чтобы не быть побежденными ими *).

) Слова Велик. Василия:* Все сознаются, что Бог есть прибежище. Но враг произвел великое заблуждение и замешательство касательно выбора помощника. Ибо, ухищряясь как противник, снова обманывает уловленных его ухищрениями, чтоб они прибегали к нему, как хранителю... даже знающие

Бога, погрешая, в различении вещей, неразумно приносят молитвы о чем либо полезном: они многократно просят, как бы некоторого добра, того, что не послужит им в пользу; а убегают, как зла того, что иногда приносить им великую пользу. Так молятся о здоровье и богатстве, а не желают противного тому; тогда как и болезнь часто бывает полезна, ибо исправляет согрешающего, а здоровье—вредно, когда имеющему оное способствует ко греху. Так и имущество служит для других веществом к невоздержанию, а бедность часто и самых необузданных во зле приводить к целомудрию. Итак хотя много таких, которые говорят: Бог нам прибежище, но с таким расположением, с каким говорил пророк, говорят весьма немногие: не много таких, которые бы не уповали на что либо человеческое, как чрезвычайное, но совершенно поставляли бы себя в зависимости от Бога. И (в неверном признании Бога прибежищем) изобличают нас самые дела, когда во время скорбей мы готовы скорее к чему либо другому прибегать, нежели к Богу. Больно ли детище; и ты проведываешь о сведущем в заговаривании (обаянии), или в навешивании на шеи невинных младенцев письмян, или в крайности идешь ко врачу за лекарствами, не заботясь нисколько о могущем доставить выздоровление... И если ты устрашен врагом, то промышляешь о защитнике из людей. Словом: при всякой нужде изобличаешься, что ты только на словах именуешь Бога своим прибежищем, а на деле ищешь помощи в суетном.

Помощник в скорбех обретших ны зело. Слово «зело»—сильно.—Златоуст относит к слову помогающий, то есть, Христос сильно помогает, то есть, Он великий и сильный Помощник в скорбях, постигших нас рабов Его *). Замечай, читатель, что скорби и искушения постигают только тех христиан, которые живут по воле Божией, и они, как бы некоторым образом воодушевленные, следят их; но следят праведников не иначе, как, быв попущены Богом, для подвигов их, чтобы чрез подвиги сделались опытнейшими, ибо скорбь производить терпиние, а терпение—опытность, как говорить Павел (Рим.5, 3—4). Потому что Бог не препятствует приходить искушениям для означенной цели—опытности людей, но когда они приходят, Он готов искушаемым на помощь, и, как говорит Златоуст, не попускает им быть побежденными.

) Он так говорит: Это—сильно— надобно относить к Помогающему; ибо не слегка только вспомоществует (Бог), но слишком, подавая своим вспомоществованием больше утешения, нежели сколь мучительны скорби. Ибо Он не столько подает нам помощи, сколько требует того свойство бедствий, но и гораздо больше. Также Василий:* Скорбь постигает всякого праведника в житейском его занятии. Ибо кто уклоняется от широкого и пространного пути, а совершает путь тесный и прискорбный, часто подвергается скорбям.

3. *Сего ради не убоимся, внегда смущается земля, и прелагаются горы в сердца морская.* Этот стих ни великий Василий, ни божественный Златоуст не изъясняют в переносном и высшем смысли *), но согласно думают, что здесь Апостолы и мученики говорят, что когда помогает нам сильный Христос, мы никогда не убоимся, хотя бы и вся земля сдвинулась с своего средоточия чрез страшные необыкновенные землетрясения свои и хотя бы горы и холмы отторглись от места, на котором стоят твердо и неподвижно, и были бы брошены в глубины моря. А если мы не убоимся и при таком смятении стихий и превращении всего мира; то не паче ли не убоимся тогда, когда жестокие правители и гонители восстанут на нас и будут мучить нас, как говорит Павел: кто отлучит нас от любви Божией (Христовой): скорбь, или теснота, или голод, или гонение, или нагота, или беда, или меч (Рим.8, 35)?

) Хотя и говорит Златоуст:* Здесь землею, горами и сердцем морей не называет стихии, но наименованиями их выражает невыносимые бедствия. И еще: Мне кажется, что здесь разумеются множество мужественных, высоко возносящиеся враги и бесчисленная толпа противников.

4. *Возшумеша и смятошася воды их, смятошася горы крепостию Его.* Сими словами Апостолы и мученики хотят выразить, что Помощник их есть всесильный Бог; потому что воды морские многократно шумят и производят великое смятение, надымаясь и свирепствуя от сильных ветров, нападающих на море. Неоднократно также горы сдвигаются чрез землетрясения с места своего, а все это бывает по всемогуществу Бога, который, как говорит Давид в другом месте смущает глубину моря (Псал.64, 8), и когда призирает на землю, заставляет ее трепетать (Псал.103, 32) *). Сказал во множественном по свойству еврейского языка, который единственные числа выражает множественными, как мы сказали в другом месте. Или называет морями различные морские заливы и моря, каковы: Егейское, Ионийское, Адриатическое и другие. Не неприлично здесь дать сказанным

словам псалма и высший смысл: не убоимся, говорит, когда придет в смятение земля, то есть, когда смятутся мыслящие о земном правители и их подданные. Так как все они приходили в смятение в начале проповеди, поелику ниспровергалась и уничтожалась преданная им от отцов еллинская вера. Не убоимся и тогда, когда войдут горы в моря, т. е. когда возносящиеся на подобие гор и гордящиеся демоны войдут в соленые и горькие сердца неверных людей и заставят их свирепствовать против нас, дабы нас погубить. Ибо многое подобное происходило в начале проповеди, как повествует книга Деяний Апостольских **) и церковная история. Воды демонские были идолопоклонники, которые на подобие вод были волнуемы во все стороны лживыми духами; они и шумели, крича и друг друга возмущая против христиан; а смущались, поелику недоумевали о чудесах, производимых Апостолами и мучениками непобедимою силою Христовою. При сем смущались и горы, то есть демоны, поелику изнемогали и были изгоняемы из людей мучениками и Апостолами.

*) Посему Златоуст сказал: Это значит следующее: (Бог) все потрясает, колеблет, превращает по своему желанию, столько это все для него удобно, и легко!. Ибо столь велика, говорит, у Него сила, что просто, как только воззрит, все подобное происходит. Итак, как можем бояться, имея такого Владыку.

**) Почему и Феодорит изъясняет: Ибо и Димитрий в Ефесе переспорил, и в Листрах и Дерве случилось то же, также у филиппийцев и в Салонике, в Афинах и Коринее, когда лживые духи воздвигали такие волны, некоторые орудия их кричали против св. Апостолов: Эти возмутители всего мира пришли и сюда. Это предсказал и блаженный Аввакум: Ты возвел, говорит, на море коней твоих, возмущающих многие воды. А конями назвал святых Апостолов, как сделавшихся богоносными орудиями.

5. *Речная устремления веселят град Божий.* Здесь излагаются те таинственные понятия, по которым сделана в этом псалме надпись. Рекою здесь называется Христос, по причине сладчайших слов своего учения, которые напаяют и веселят души христиан и делают их способными к приношению плодов добродетелей, как говорит Господь чрез Исаию: вот Я уклонюся на них, как река мира (Ис.66,12). Быстрины этой реки суть Апостолы, которые устремлены и подвигнуты Им к преподаванию учения миру: идите, говорит, и научите все народы (Матф.28, 19). Город Божий есть Церковь, или собрание христиан, по причине богоугодного их жития. Итак Апостолы веселят Церковь и жизнью и словом. Можно это понимать и иначе—согласно с Василием. Река есть Дух Святый; а устремления ее суть различные дарования, которыми Церковь Божия напаяется и увеселяется *).

) Он говорит: Под городом Божьим разумеет и всю тварь, начиная с превышемирных сил до человеческих душ, увеселяемую влиянием Святаго Духа. Ибо некоторые, определяя город, называют его учрежденным и законом управляемым собранием. А таковое определение града прилично и вышнему Иерусалиму и небесному Граду. И Григорий Нисский: Веселят небесный Град Божий, состоящий из Твоих вышенебесных сил, устремления Божией реки, то есть разделения дарований Духа, производимые и даруемыя достойным по соображению. Ибо святое сословие высших духов весьма радуется о спасении людей. Некто другой говорит, что река есть Евангельское Слово, увеселяющее Христову церковь (у Никиты). Слово Златоуста:* Рекою называет здесь обильное подаяние высоких дарований и изображает ею беспрепятственность излмяния их, говоря как бы так: все блага изливаются на нас, как бы из источников. И Иоанн Дамаскин: Я знаю, говорит, и другой город Божии—пресвятую Деву, Которую веселит, как стремления реки, наитие Святаго Духа, предъочистившее ее ложесна.

Освятил есть селение свое Вышний. Та же самая Церковь из верующих есть и город и жилище Божие. Почему и написано: буду у них жить и ходить (Лев.26, 12); также: и Слово стало плотно и обитало в нас (Иоан.1,14) *).

*) Василий жилищем Божиим назвал Богоносную (Богоипостасную) плоть Христову, освященную чрез соприкосновение с Богом; а Дамаскин—Деву, которую Всевышний сделал для Себя жилищем и освятил, вселившись в нее, и сделал непоколебимою, потому что знаки девства ее не нарушены.

6. *Бог посреде его, и не подвижится.* В церкви, говорит, находится Бог; вот, говорит, Я с вами во вся дни (Матф.28, 19); также: где два и три собраны во имя мое, там и Я среди их (Матф.18, 20). Итак церковь будет непоколебима при всех насилиях от видимых и невидимых врагов, усиливающихся разрушить ее, как сказал жених ее—Христос: врата ада не преодолеют ее (Матф.16, 18).

Поможет ему Бог утро заутра. Весьма, говорит, скоро Христос поможет церкви своей в

опасностях и бедствиях ее. Ибо повторение—утро, утро—выражает чрезмерную скорость и сравнение одного утра с другим.

7. *Смятошася языци, уклонишася царствия: даде глас свой Вышний, подвижеся земля.* Когда Апостолами произносима была евангельская проповедь и снялось в мире богопознание, все народы двигнулись, и одни из них прибегали к вере во Христа, а другие смущали ее. И царства мира, враждовавшие против Церкви, наконец побеждены ею, так что или ослабели, или покорились ей, приняв веру во Христа; ибо и то и другое случилось в различных городах. Словами: дал голос свой Всевышний—Давид показывает великое могущество Божие, что Богу стоит только сказать, и тотчас земля трепещет, как и в другом месте сказал: Призирающий на землю и приводящей ее в трепет (Псал.103,32) *). Слова сии сказаны о Боге в переносном значении от подобия тех людей, которые повелевают наказать каких либо злодеев, или по подобию тех, которые смотрят на кого либо с гневом. Или можно понимать и иначе, что Бог дал миру голос свой в Евангелии, и вдруг все люди, как только услышали его, подвигнулись, как мы сказали прежде. Ибо, по изъяснению Златоуста, под землею мы должны разуметь жителей земли, согласно с сими словами: и вся земля— говорила одними устами (Быт. 11,1) **)

*) Слова Златоуста: Как бы кто сказал: при первом воззвании приобрел города. Хотя и это слово грубо и слишком по человечески сказано, ибо не голосом и не зовом Бог побеждает, а одним мановением и хотением: но, возводя его от более грубых, он употребил речение такое, которое еще выше других. Весьма приличное приспособление к сему выражению делает и Великий Василий. Он уподобляет церковь Божии осажденному многими народами и царями граду, а Господа—сильному вождю, который одним пресильным голосом своим разрушает осаду, рассыпает народы, и обращает в бегство царей; от бегства же сего происходит смятение и шум во всех городах и селах, где только принимают их к себе.

**) Слова Феодорита: Истина, свидетельство о делах и повсеместные чудеса были у Бога, как бы некоторый голос, которым Он показал людям свою высоту и исполнил души их страхом.

8. *Господь сил с нами, заступник наш Бог Иаковль. Сии* слова говорит христианская Церковь для ободрения и укрепления ими чад своих. В приличное время вспомнил Давид об Иакове; потому что и Иакова избавил Бог, когда против него ухищрялись брат его Исав, тесть его Лаван и многие другие, и потому что Иаков первый пророчествовал о призывании языков— словами: не оскудеет князь от иуды, и вождь из чресл его, пока не придет то, что предоставлено ему; и Он ожидание народов (БЫТ. 49, 10) *). Об изменении таковых народов Давид пророчествует здесь, по изъяснению Феодорита.

*) Слова Златословесного: Хорошо назвал Ангелов силами, чем показывает крепость, как и в другом месте: сильные крепостью, творящие слово его. Что ж из того, что он силен, когда не хочет подать нам руку помощи. В ответ на сие прибавил: Заступник наш. Следовательно и хочет и может. Слова Кирилла: Господь сил был с нами, когда сделался подобным нам, приняв образ раба. Посему—то Он назван и Еммануилом, что значит: с нами Бог.

9. *Приидите и видите дела Божия, яже положи чудеса на земли.* Сими словами пророк Давид призывает имеющих более проницательный ум и могущих лучше других постигать вещи. Делами он называет здесь успехи Евангелия, которые назвал также и чудесами. Они, говорит, суть чудеса, произведенные на земле Богом, чтобы чрез них проповедовалась неизреченная сила Божества Его: ибо они не были в порядке (природы) и по законам ее, но превышали естественные законы; так как Апостолы—неученые рыбари побеждали учителей и философов, не многие побеждали весь мир, нагие—вооруженных, нищие—царей, смертные и видимые — бессмертных и невидимых демонов.

10. *Отъемля брани до конец земли.* Когда родился Иисус, прекратились брани, бывшие между народами, ибо единовластительство над всеми народами сосредоточилось в одном Риме: вышло, говорит, повеление от Кесаря Августа сделать перепись по всей земли (Лук.2,1). А когда столь глубокий мир воцарился в мире, оружия сделались более ненужными, потому что люди перестали от войн и предались земледелию и другим художествам, что, показывая, и Исаия говорил: Раскуют мечи свои на рала и копия *) свои на серпы и не поднимет народ на народ меча и уже не будут учиться воевать (Ис.2, 4). Замечай, читатель, силу речения, заключающуюся в слове: отъемля (прекращая); ибо до Христа брани сокращали, т. е. умерщвляли людей, а Христос прекратил сии брани. И поелику они (брани) истребляли, то посему Христос взаимно истребил оные, иначе совершенно прекратил.

*) Написано — βελοθηκη, что значит копье (κονταριον) сделанное из одного железа, по изъяснению Варина. Изъясняя это место, Великий Василий говорит: Итак, тленный меч приготовляет животворные семена, всеваемые мудростью в разумные души... а копье, это издали посекающее и отражающее оружие (обратилось) в собирающее вблизи, в одну совокупность и единство связующее, каковы серпы, собирающие рассыпанные колосья и в одну вязку снопа совокупляющие (изъяснение на Исаию).

Лук сокрушит, и сломит оружие, и щиты сожжет огнем. Все это исполнилось исторически и буквально, как пишет Иезекиль: и выйдут жители городов израильских и сожгут оружия, щиты и копья, луки и стрелы, жезлы ручные и дротики и будут жечь их огнем семь лет, почему не будут брать и дров с поля.... Но только оружия будут жечь огнем (Иез. 39, 9), а оружием Давид называет меч и всякое другое оружие ручное, употребляемое против врагов на брани. Давид справедливо приписывает действие сего великого дела Богу, ибо оно произведено силою и помощью Божиею.

11. *Упразднитеся* (успокойтесь) *и разумейте, яко Азь есм Бог.* Перестаньте, говорит, от частых браней видимых и невидимых, и тогда уразумеете из знамений и чудес производимых силою Евангелия, что Я собственно и истинно есмь Бог *).

) Слова Вел. Василия:* Итак должно успокоиться от забот о богатстве, от желания ничтожной славы, от страстных удовольствий, от зависти и всякого зла в отношении к ближнему, дабы, при успокоении нашей души, когда она не будет возмущаться никакою страстью, произошло как бы в некоем зерцале чистое и нетускнеющее сияние от Бога. Св. Максима*:* Шесть видов успокоения, при которых можем познать Бога: 1-й от действия и упражнения во грехе, 2-й— от раздражительной жизни, 3-й—обыкновения сближаться с неосторожно живущими, 4-й— от несвойственного богоугодной жизни занятия, 5-й—от предосудительного и развлекающего ум многими предметами имущества и 6-й—от неимения вовсе своей воли. В этом—то состоит истинная покорность пред Богом. Синезия Киринейского: Успокоение есть величайшее благо, которое можно назвать самою плодоносного страною, приносящею всякого рода добро душе любомудрого.

Вознесуся во языцех, вознесуся на земли. Будучи, говорит, великим Богом по естеству, Я буду почитаем, как великий и у народов за чудеса: и на небе все бесплотные ангельские силы знают Мою высоту, какая у меня есть по естеству; остается быть узнанной сей Моей высоте и на всей земли *).

*) Некто говорит: Быть может показывает сим страдание свое, поелику Господь имел быть вознесен на крест и сие вознесение принять на Себя за всю землю, когда говорит: вознесусь в народах, вознесусь на землю (у Никиты). И Ориген говорить: это—вознесусь—есть глас Бога, говорящего сие по прекращении до пределов земли браней и сокрушении лука и сломлении оружия.

12. *Господь сил с нами, заступник наш Бог Иаковль.* Опять повторяет и ЗДЕСЬ то же самое ободрительное восклицание, какое произнесла Церковь прежде для большего возбуждения мужества и великодушия, при чем она как будто уже наступает и попирает видимых и невидимых врагов своих.

Псалом 46

Этот псалом надписан: «в конец» потому, что пророчества, содержащаяся в нем, относятся к концу, как мы неоднократно замечали это. Псалом сей пророчествует также о непобедимой силе евангельской проповеди. Выражение: о сынах Корея — мы изъяснили в предшествующем сему псалме, который имеет такую же надпись, как и сей. В этом псалме нет ни одной сокровенной мысли, но все понятия, излагаемые в нем, ясны и удобовразумительны. Давид пророчествует в сем псалме от лица Апостолов, по изъяснению Афанасия, Кирилла и Феодорита, которые, быв благоуспешны в проповеди, и, обращая многих к вере, от преизбытка своей радости повелевают и народам, к которым они посланы от Спасителя Христа, радоваться о том, что и они сделались наследием Божиим.

Ст. 2. *Вси языцы восплещите руками.* Сие плескание, то есть, ударение руками одна об другую, есть выражение чрезмерной радости. Итак Давид сим знаком выражает означаемое, то есть, душевную радость. Ибо, по словам Златоуста, повелевает не плескать чувственными и телесными руками, но—радоваться душею— духовно о том, что они удостоились иметь столь человеколюбивого и всесильного Господа *).

*) Другой говорит: Или это—рукоплещите—значит упражняйтесь в добрых делах (ибо руки часто принимаются вместо действий), и, совокупляя добродетели с добродетелями, составляйте плескание, то есть, приводите в стройность деятельные силы. Ф*еодорит;* Плескание свойственно победе и восклицание есть голос побеждающих.

Воскликните Богу гласом радования. И здесь—воскликните— взято не в собственном значении — вместо: воспойте Богу песнь победную. Ибо восклицание собственно есть смешанные голоса одерживающих на брани победу, которыми они устрашают побеждаемых ими врагов. Голос радости значит голос исполненный веселия. Далее Давид излагает и причину, почему говорит так *).

) Слова Златословесного:* Все здесь было делом Христа, ибо Он уничтожил лютую сию брань, связав сильного и расхитив его сосуды... Посему мы смело говорим не слабым некиим гласом, но самым сильным: Смерть! где твое жало? ад! где твоя победа? Итак воскликните Богу, Ему принесите благодарение, Ему победу, Ему знамения победы. Это не человеческая брань, не чувственная борьба.

3. *Яко Господь вышний, страшен,* (Он) *Царь велий по всей земли.* Потому, говорит, я сказал вам выше—радуйтесь, что Христос, по Божеству, есть высочайший. Он страшен по страшным знамениям и чудесам, производимым Им, так что самое имя Его бьет и прогоняет демонов и врачует болезни. Он и великий Царь над всею землею, потому что Христос во всех земных странах посредством вас — Апостолов своих—приобрел в наследие народ; а назван Христос великим Царем в сравнении с смертными царями мира, которые малы и ничтожны и над ничтожными царствуют *).

) Слова Златословесного:* Как не велик тот Царь, Который послал бедных рыбарей, неученых простолюдинов, только двенадцать, незначительных, несведущих в городской жизни, более рыб безгласных, в одной нижней одежде и без обуви ходивших, нагих (послал) повсюду—во всю вселенную и как бы повелительно взял всех. По истине потому Он великий Царь, что Он очистил от заблуждения вселенную и уничтожил жестокую власть диавола, что заключил силу власти своей не в рабах, не в украшении и одеждах, но в самой природе: Я, говорит, на сие родился. Потому Он Царь великий, что не чужою честью пользовался, что ни в чем не нуждался, чтоб быть царем, что делал все, что хотел: идите, сказал, научите все народы,—и слово стало делом.

4. *Покори люди нам.* Апостолы здесь называют людьми пришедших от иудеев, потому что они первые уверовали во Христа, сначала три тысячи, потом пять тысяч, как показывают Деяния, которые, отложив вражду против Христа, прибегнули к Апостолам и крещены тотчас по сошествии Св. Духа, до первого выхода их из Иерусалима и удаления к другим народам *).

) Того же: О чудо! и распинателей заставил покланяться, и ругавшихся, злословивших, пристрастных к камням научил и души свои предавать, когда Ему это угодно. Ибо это было не дело Апостолов, но того, кто пролагал им путь и двигал их души. Феодорита:* Можно даже глазами видеть истину сего пророчества, ибо можно видеть уверовавших из всех народов, покланяющихся пред апостольскими ранами и с великою любовью почитающих малость праха, так что по словам его и видят и поют сие: покорил нам племена, и народы под ноги наши. А Симмах—вместо: племена—перевел—царей.

И языки под ноги наша. Христос, говорят, покорил нам— Апостолам под ноги наши ув[1]-ровавших из народов. Ибо язычники с ревностью падали к ногам Апостолов и благоговейно лобызали следы их *).

*) Великий Афанасий племенами и народами называет сатану и с ним лукавые силы, о которых говорил Спаситель: «се даю вам власть наступать на змий и скорпионов»—потому что Он покорил к ногам Апостольским демонские народы.

5. *Избра нам* (нами) *достояние свое.* Посредством, говорит, нас—строителей Церкви своей—Христос избрал в наследие свое оказавшихся достойными сего язычников, согласно с сими словами: дам тебе народы в достояние твое (Пс.2, 8); ибо их— то, посредством нас Апостолов, как бы посредством неких вождей, великий сей Царь причислил к воинству и собрал к Себе.

Доброту Иаковлю, юже возлюби. Не только, говорит, Христос избрал посредством нас —

Апостолов своих — упомянутых иудеев и язычников, но и полезнейших и уважительнейших из рода Иакова, которых и назвал красотою, то есть, прекрасными по добродетелям. Притом выше, первыми поставил иудеев, так как они первые уверовали во Христа по воскресении; а здесь сделал противное тому— после язычников поставил иудеев: это потому, что из язычников премногие принимали веру ежедневно, а из иудеев уверовали немногие; так что верующих из иудеев в сравнении с верующими из язычников была только малая часть *).

*) Слова *Евсевия:* Итак сию-то Церковь из язычников избрав, разделил между нами—Апостолами Его. Она избрана, как составившаяся по выбору из всех народов, а не по преемству рода, ибо как Иисус Навин и бывшие с ним разделили прежде народу обетованную землю, изгнав прежних жителей ее, так и проповедники царства Божия, намереваясь пройти всю вселенную, по жребиям разделили прежде упомянутые народы, изгнав скрытых и невидимых врагов (у Кордерия).

6. *Взыде Бог в воскликновении, Господь во гласе трубне.* Сими словами Давид пророчествует о вознесении Христа на небо, как мы это заметили и в 23-м псалме *). Восклицанием и голосом трубы он называет здесь голоса предшествовавших Христу с восклицанием Ангелов, восклицанием—по причине говоренных Ангелами во время вознесения слов: Господь крепок и силен, Господь силен в брани, о чем написано в 23-м псалме. Сии слова Ангелов суть победная песнь Христу, так как восклицание *есть победная песнь,* как мы сказали выше. Голосом трубы называет слова: возьмите врата князья ваши и прочие, говоренные Ангелами, предшествовавшими при вознесении и извещавшими высших, чтобы отворили двери для входа Царя, как написано в прежде сказанном псалме, так как трубы, в которые трубят впереди, возвещают народу время приготовлять дороги для прохождения царя, при возвращении его с брани. Или в другом отношении назвал восклицанием и голосом трубы голоса Ангелов, то есть, чтоб услышаны были ясно и скоро голоса сии во всех концах мира посредством учения Апостолов, как изъясняют сие Златоуст и Феодорит.

*) Златоуст говорит: Не сказал: был возведен, но: восшел, чем показывает, что Он восшел не по руководству другого, но сам совершая путь сей. Илия веден был другою силою; а Единородный восшел по собственной власти. Потому—то и Лука говорит: и (Апостолы) смотрели, когда Он восходил на небо, не сказал: когда Он был принимаем, или носим, ибо сие шествие было собственным Его делом. Если прежде креста Он ходил по водам, когда тело имел еще страдательным и тяжелым, то что удивительного, если Он рассекал воздух, когда оно стало нетленным? А—при восклицании—изъясняет, что Он восшел с победою, став выше смерти и повергши долу грех, и что—при гласе трубы—значит тоже, то есть, с знаменитою победою. Не погрешит и тот, кто назовет трубами тела Апостолов. Почему ж не сказал: при гласи труб, но—трубы?—чтобы показать единодушие Апостолов. Впрочем они трубили, не призывая к войне, но благовествуя воздаяния за победу. Другой говорит: быть может восклицание и труба означают, что откровением Божественного Духа о том, что, видимый в человеческой природе Бог, был в вышних силах как бы некий светлый голос (у Никиты). Ап. Павел говорит: А что значит: восшел, как не то, что Он и нисходил прежде в преисподние места земли? Низшедший есть Тот же, Который и восшел превыше всех небес, дабы исполнить все (Еф.4, 9, 10).

7. *Пойте Богу нашему, пойте; пойте Цареви нашему, пойте.* Изложив от лица Апостолов выше упомянутые великие дела, произведенные Христом, Давид призывает теперь вселенную к прославленно Христа с великим усердием, ибо таковое усердие выражается, по словам Златоуста, повторением: пойте. А—пойте— сказал вместо: пойте голосом раздельным и приносите Христу славословие. За сим высказывает причину.

8. *Яко царь всея земли Бог, пойте разумно.* Пойте, говорит, членораздельно Христу, потому что Он Бог и Царь всей земли, как Сам Он сказал: дана всякая власть на небе и на земли (Матф.28,18). Пойте не просто—одним языком, но и умом, помышляя и понимая, какому Владыке пойте и по причине каких великих и чудных дел Его *).

*) Слова Великого Василия: Что в яствах—ощущение качества каждой пищи, то в словах священного Писания—разумение; гортань, говорит Иов, разбирает снеди, а ум различает слова. Итак, кто так настроит душу свою силою каждого слова, как настраивают вкус по свойству каждой пищи, тот исполнит заповедь: пойте разумно. Златоуста: *М*не кажется, что и другое нечто намекается словом—разумно, именно то, чтобы петь не только голосом, но и делами, не только языком, но и жизнью. И Феодорита: Хорошо сказал: пойте разумно, чем научает не только произносить песнь языком, но и

возбуждать мысль к разумению произносимого.

9. *Воцарися, Бог над языки.* Христос до явления своего во плоти царствовал над людьми, как Творец против воли их; а теперь, по вочеловечении своем, Он царствует над ними по желанию их, как освободитель их. И поелику Христос стал двойствен; то до вочеловечения своего Он имел царство (над ними) только как Бог, а по воскресении из мертвых получил оное и как человек, ибо тогда (уже) Он сказал: дана Мне всякая власть на небе и на земле (Матф.28, 18). Христос воцарился над всеми народами, поскольку уверовали многие из всех народов и в некоторых странах уверовал весь находившийся там народ, в других уверовала только половина тамошнего народа, а в некоторых только известная часть народа. Ибо по всей земли разнессяголос Апостолов.

Бог сидит на престоле святем своем. Престол есть знак царства; а сидение на престоле выражает твердость и непоколебимость. Итак, Давид говорит, что Христово царство твердо и непоколебимо, как говорит и Павел: воссел одесную престола величия на небесех. Престол Христов называет святым, как свободный от всякого лицеприятия и непогрешительный в производимых им решениях.

10. *Князи людстии собрашася с Богом Авраамлим.* Сими словами Давид показывает силу евангельской проповеди, то есть, как она победила и покорила не только простых и незначительных людей, но и царей и правителей и князей, так как они все собрались со Христом, сделавшись частью и наследием Христовым *). Назвал Богом Авраама, чтобы показать, что Христос, по Божеству, был Богом и Авраама и потомков Авраама, и что Он есть один и тот же законодатель и ветхого и нового завета.

*) Некто: Это имеет сходство с сими словами: сядете на двенадцати престолах и будете судить двенадцать колен израилевых; ибо святые апостолы Его стали князьями народа. И Феодорит: Обещания, говорит, данные Аврааму получили исполнение. Господь всех обещал Семенем Его благословить все народы; и они и князья их, оставляя отечественных богов, собираются с Богом Авраама и называют Его своим Богом. А служителями призывания их были Божественные апостолы, утвердившие высоту богословия чудотворением.

Яко Божии державнии (от) *земли зело вознесошася.* Собрались, говорит, с Христом вышесказанные князья и правители; потому что Апостолы Христовы (их-то, по Златоусту и Феодориту, назвал державными Божиими), быв укреплены силою Святаго Духа, победили и демонов и жестоких правителей. Посему они вознеслись над землею, то есть, стали выше всех земных предметов и не уловлялись ни мирскими удовольствиями, ни болезнями и скорбями *).

*) Потому—то и Великий Василий, изъясняя слова Исаии: утвердивший землю и что на ней и дающий дыхание народу, живущему на ней и дух попирающим ее, говорит: ибо попирающие земное, как низкое, и ставшие выше всего признаются достойными дара Святаго Духа (гл.22, о Святом Духе). А Феофилакт Болгарский, изъясняя слова: на страже моей стану, говорит: Свойственно святым, когда они желают научиться чему либо от Бога, всякою осторожностью охранять свое сердце от мирских забот, и, простираясь к одному Богу, выходить на возвышение мысли от земных предметов, как на некий камень. Ибо Бог требует возвышенных сердец, как говорит Давид: Божии державные от земли весьма вознеслись; также: птенцы коршуна высоко парят.

Псалом 47

Псалом песни, сынов Кореовых. Вторые субботы (понедельник).

Что значит псалом песни, мы сказали прежде в предуведомлении о книге (гл. 4). Там же мы объяснили и то, что значит: сынам Корея (в гл.5). Второй субботний (понедельник) означает тот день, в который пет был настоящий псалом; ибо евреи субботою называют всю седмицу. Этот псалом содержит благодарение от лица иудеев за избавление их от Вавилонского плена и возвращение их в отечество — Иерусалим. Он приличен и тем христианам, которые, освободясь от работы идолам, возвратились к Богопознанию *).

*) Афанасий говорит, что этот псалом поется и от лица апостолов, повествующих о претерпенных ими гонениях за проповедь и одержанных ими победах.

Ст. 2. *Велий Господь, и хвален зело.* Велик, говорит, Господь по силе, мудрости и благости *), и весьма достоин, или лучше чрезмерно достоин, хвалений за те чудеса, которые Он произвел над нами; поелику мы, забытые по причине долговременного плена, чудным образом вызваны из оного и нечаянно удостоились человеколюбия от Господа.

) И божеств. Дионисий:* Бог называется великим по собственному своему величию, по сообщению Себя всем великим и излиянию и распространению Себя далее всякой величины, по объятию всякого места, по превышению всякого числа, по проницанию всего непостижимого, по полноте и великодействию Его и по источным Его дарам. Также Златословесный*:* О том, что Он велик, говорит, а о том, сколько велик, не говорит; ибо сего никто не знает. Другой никто: «что Он велик, это ты можешь видеть, воззрев на небо и осмотрев весь мир согласно с Исаиею, сказавшим: возведите очи ваши и посмотрите, кто сделал все это? Ибо в величии и красоте тварей по соображению усматривается Виновник бытия их. Он велик, потому что рожден от великого Бога и Отца, как Сам сказал: Отец, который дал Мне, больше всех есть (у Никиты). И блажен. Августин в 27-й главе своих рассуждений: Велик Господь, ибо Он сила непостижимая, ни в чем не имеющая недостатка, себе самой достаточная. Он и достохвален весьма. Итак Его-то должна любить душа, хвалить язык, о нем должна писать рука и в божественнейших рассуждениях должен упражняться всецело весь ум верующего... Ибо весьма справедливо, чтобы тварь воспевала Творца, Который для того и создал нас, чтобы мы воспевали Его, хотя Он в песнях наших ни сколько не нуждается.

Во граде Бога нашего, в горе святый Его. Достоин, говорит, Господь быть воспеваем в городе Иерусалиме, признающем Его за Бога истинного, так как незнающие Бога не хвалят Его. Сказав: во граде Бога, он вспомнил о горе Сионе, как соединенной с городом Иерусалимом, потому что она самая близкая к нему. Часто Давид одною только сею горою называет весь город Иерусалим, то есть, называет его Сионом: избрал Господь Сион (Псал.131,13). Городом Божиим называется также и христианская церковь, признающая Бога живущим в ней. Также церковь есть и святая гора, поскольку она выше долу пресмыкающегося (низкого) зла и имеет мысль устремленною к небу, где и живет она.

3. *Благокоренным радованием* (хорошо укорененной радости) *всея земли.* Здесь также общее речение подразумевается: в горе, —почему вполне должно сказать так: велик Господь в горе, хорошо укорененной, то есть, хорошими корнями укрепленной. Сия же гора, столь хорошо укрепленная, есть радость всей земли. Здесь снова разумеет гору Сион,—а после: хорошо укорененной, надобно дать черту, и тогда читать радость *).

*) Гора Сион сделалась радостью вселенной, потому что, по Златоусту, она есть источник благочестия, корни и начала Богопознания. Ибо училищем, земли тогда был Иерусалим, и желавшие достигнуть радости, благоустроиться и украситься, там научались обязанностями. Если же тебе угодно принять это и в высшем смысле, ты увидишь истину в событиях. Ибо отсюда распространилась радость по всей вселенной. Отсюда веселие и радость; оттуда источники любомудрия, где распят Христос и откуда быстро потекли апостолы.

Горы Сионския—ребра северова, град Царя великого! Та вещь, которая обращена мне в бок, как лежащая ко мне ребром, может быть названа между прочим и моим ребром, потому что бок ее обращен к моим ребрам. Поелику же и гора—Сион, то есть, Иерусалим не лежит прямо, но боковою стороною к северному ветру (ибо север не дует прямо в Иерусалим, но с боку); то посему ребрами северными назвал гору Иерусалимскую, говоря: О горы Сионские, обращенные к северу боковою стороною и потому ребром лежащие к северу! город великого царя! Называет так с великою радостью горы и город Иерусалим—пленный еврейский народ. Он именует гору Сион во множественном числе—горами, по обыкновению еврейского языка, употребляющего множественные вместо единственных, как мы говорили неоднократно *), а великим царем называет Бога, так как один город Иерусалим тогда был посвящен одному Богу. При возведении сих слов (к высшему смыслу) их должно понимать так: священное Писание часто называет севером диавола за его холодность (нелюбовь) и потому, что на северной стороне от Иерусалима находится Вавилон, которым порабощен Иерусалим; почему Иеремия сказал: от лица севера возгорятся бедствия на всех жителей земли (Иер.1,14), и Иоиль: и пришедшего с севера отжену от вас (Иоиля 2, 20). Ребрами диавола были члены его, то есть, народы. Итак псалом сказывает, что те народы, которые прежде были членами диавола и которыми диавол обладал, те самые после сделались горами Сиона, то есть, сделались высотами и оградами христианской церкви, как

потому, что они возвысились над низкими и влекущими долу мирскими вещами, так и по своему мужеству и великодушию. Но что я говорю, что народы сделались оградами церкви? Они сами сделались собственно городом Христовым, так как из народов составилась Христова Церковь *).

*) По описанию других город Иерусалим был построен на четырех горах, из коих 1-я Сион, лежащая на южной стороне города, 2-я Акра, лежащая с северной стороны, 3-я Мориа, лежащая с восточной стороны и 4-я Везефа, имеющая скат к западной стороне; притом и другие горы находятся в окрестностях его.

**) Некто говорит, что для того и закон, данный чрез Моисея, повелевал закалать агнца со стороны жертвенника, так чтобы он смотрел к северу. Этот образ означает то, что, по заколении (Христа) в Иудее, Христос обратится к северным странам вселенной, что пойдет уже к сим народам и дарует им свой надзор, по сказанному в псалмах: очи его призирают на народы. Слова Феодорита*:* горами, отражающими север и охраняющими город от повреждения справедливо можно назвать апостолов и пророков и их многоразличное учение, а сверх того и приставленных к верующим ангелов.

4. Б*ог в тяжестех его* (важных домах) *знаем есть, егда* (поскольку) *заступает и.* Мы сказали в замечании на слова: «от тяжестей слоновых» в 44-м псалме, что тяжестями называются великие башни, высокие и издали видимые здания, строящиеся при городах. Здесь под таковыми должно разуметь знаменитый Иерусалимский храм, в котором обитая Бог является священникам, когда во время брани желает им помочь. Давид сказал это в похвалу Иерусалиму. Таинственно и в высшем смысле под городом разумеется жизнь находящихся везде христиан. По Феодориту, он один, по причине единения в вере, и по причине одного благочестия у них. Важные или дома суть находящееся по местам храмы, или церкви, в которых является Христос, когда во время гонения вспомоществует христианам и защищает их *). Надобно знать, что церковь, состоящая из верующих, называется и одною и многими, одною, по одной вере и благочестию, как мы сказали прежде, многими—по многим храмам, или домам Божьим, находящимся в многоразличных местах, подобно тому, как и всякой город, хотя имеет много отдельных домов, но называется одним городом, по словам Феодорита **).

*) Некто говорит, что важные в церкви суть апостолы, учители святых церквей, руководители к таинствам и великие избранные и отличные в церкви, в которых, как важность, высокие и крепкие столпотворения добродетелей. В сих то и таковых познается Бог, как заступник и спаситель их от искушений (у Никиты).

**) Прибавление из Феодорита*:* Посему в молитве мы говорим о святой единой соборной и апостольской Церкви, находящейся от концов до концов вселенной.

5. *Яко се царие земстии собрашася, снидошася вкупе.*

6. *Тии видевше тако, удивишася, смятошася, подвигошася.* Цари, говорит, земные собрались воевать против Иерусалима и христианской церкви, и пришли вместе на нее, вспомоществуя и способствуя один другому; потом, увидев, какую Божественную силу имеет церковь, удивились (ибо, доколе не увидали, не удивлялись), и не только удивились, но и смутились от страха, и не только смутились, но и поколебались, то есть, переменили первый гордый свой образ мыслей.

7. *Трепет прият я: тамо болезни, яко* (у жены) *раждающия.* Выше сказанные, говорит, враги церкви, увидев силу ее, трепетали от страха; и как постигают чревоболения беременную, так и врагов постигли беспокойства, мучения и опасения того, что они пострадают от сей брани против нее *).

) По словам Великого Афанасия:* Сим означается брань за проповедь, бывшая против апостолов от чувственных царей народов и, следовательно, невидимых демонов в древности царствовавших, которые, поражены, и изумились по причине поданной святым от Бога помощи.

8. *Духом бурным сокрушиши корабли Фарсийския.* Ты, говорит, Господи, сокрушишь врагов Твоей церкви сильным движением Божественного твоего гнева, и сокрушишь столь удобно, как сокрушаешь бурею Фарсисские судна; а Фарсис есть место постройки и заготовления великих и весьма красивых кораблей. Или говорит, что Ты сокрушишь и самые корабли Фарсисские с находящимися в них врагами церкви. А некоторые говорят, что Фарсисом называется находящейся в Ливии Кархидон *).

*) В 3-й Царств 10, 22 написано: Корабль Фарсисский (был) у царя Соломона на море с сынами Хирама; чрез три года однажды приходил к царю корабль из Фарсиса с золотом, серебром и обточенны-

ми и выделанными камнями. Итак теперь сокрушенными кораблями Фарсиса выразил погибель богатства и силы прежде сказанных царей—врагов церкви. А Феодорит на вопрос, какой это город Фарсис, отвечает: здесь так назвал некую Индийскую страну. Изъяснители Иезекииля назвали так Кархидон, столичный город в Ливии (вопр. 36 на 3 цар). Ипполит говорит, что Фарсисы переводятся Ефиоплянами. Евдоксий*:* Фарсис назвал златокаменным; а еврейский перевод— голубым цветом.

9. *Якоже слышахом, тако и видехом во граде, Господа сил, во граде Бога нашего.* Сии слова говорят после брани те христиане, которые ускользнули из рук врагов церкви, говорят, что истинно согласно то, что мы слышали, с тем, что мы теперь увидали на деле в городе сильного Бога нашего. А мы слышали, что Бог в древности произвел великие чудеса для своего народа и своей церкви; теперь же увидали собственными глазами во дни наши чудотворения Его; почему виденным теперь подтверждается слышанное нами прежде *).

) Феодорит:* Прилично и врагам церкви говорить: как мы слышали, так и видели. Ибо собравшись на брань, но увидев невозможность победить, ужаснулись и, прекратив брань, кричат, что за нехотение наше принять предсказаний о ней мы на самих себе увидали истину их. Ибо без веры они не говорили бы: в городе Бога нашего.

Бог основа и в веки. Сии слова относятся только к христианской церкви, а не к городу Иерусалиму; потому что только церкви врата адовы не преодолеют, как говорит Господь (Матф.16, 18); а город Иерусалим срыт до основания, так что иудеям нечего сказать против сего, потому что истина заграждает им уста.

10. П*рияхом, Боже, милость твою посреди людей твоих.* Мы, говорит, Господи, ожидали от Тебя помощи, почему и не лишились оной. Златоуст говорит, что выражение—прияхом—здесь означает: мы познали *).

) Слова Златословесного:* Что значит: υθελαβομεν? Мы надеялись, мы ожидали, мы познали человеколюбие Твое.

11. *По имени твоему, Боже, тако и хвала твоя на концах земли.* Как, говорит, чудеса Твои, Господи, распространились и славны по всему миру, так и хвала Твоя распространится по всей земле и все люди будут прославлять Тебя, как всемогущего Бога *).

) Феодорита:* Лжеименные боги не имеют силы соответствующей наименованию их, ибо они не суть то, чем называются; а за Твоим именем, Владыко, следуют дела, проповедующие истину Твоего имени; посему справедливо приносится Тебе хвала от всей вселенной.

Правды исполнь десница Твоя. Десница Твоя, Господи, полна, говорит, всякой правды; потому что Ты по своей правде помогаешь нам и защищаешь нас от неправды *).

) Златоуста:* Сим показывает, что получавшие благодеяния, получали оные не по достоинству своему, но по Его существу. Ибо в этом состоят сущность Его: Он радуется о правда, увеселяется человеколюбием. Это Его дело; и потому-то они наслаждались толикою благотворительностью: как огню свойственно согревать, и солнцу—светить; так и Ему—благотворить, и еще несравненно более.

12. *Да возвеселится гора Сионская, и да возрадуются дщери иудейския, судеб ради Твоих, Господи!* Давид посредством горы— Сион побуждает живущих на сей горе людей радоваться и веселиться. Он называет дщерями иудейскими или жен, как более робких и достойных сожаления, нежели мужей, или города, окружающие Иерусалим и возбуждает их к радости. Таинственною горою изображается христианская церковь, как мы сказали выше. Дщери иудеи, то есть, веры, суть христианские души, или церкви по местам и храмы *). По какой же причине призывает их к радости? По той, говорит, что Ты, Господи, произвел суд и, следовательно, помог нам и защитил нас от обиды, а обижавших нас врагов осудил и наказал.

) Слова Афанасия:* Дщерями иудейскими называет души апостолов, как происходящих из Иудеи. Феодорита*:* Дщерями иудейскими называет церкви во вселенной, как основанные апостолами, имевшими происхождение из иудеев.

13. *Обыдите Сион, и обымите* (обступите) *его.* Как город Иерусалим был прежде в развалинах, то есть, разрушен и истреблен при взятии его Вавилонянами, а по взятии населен опять и превосходно укреплен; то по сей причини Давид побуждает народ обойти его и посмотреть, как он снова украшен и украшен по прежнему *).

) Оригена:* Гора Сион веселится и дщери иудейские радуются по причине судов Божиих, созерцая слова о них и события по сим словам. И, обступив Сион, окружают его и, взошедши на башни его, взывают сверху к не могшим еще взойти так: приложите сердца ваши к разумению силы его, и каждый, устроя из дел жизнь свою, пусть имеет памятование, соответственное разделение города (в издан. Своде). Аполлинарий переводит героическими словами так: поспешите мне обойти Сион вокруг него. Григория Нисского: Сион есть гора, представляющаяся высшею Иерусалимской Акры. Итак кому советует обойти ее, тому повелевается сродниться с высоким житием, чтобы мог взойти на самую вершину града добродетелей, которую представляет загадочно под именем Сиона; а это повелевает самовластно Дух Святый апостолам.

Поведите в столпех (сказывайте на столпах) *его.* Сидя, говорит, на башнях Иерусалима, вы—тамошние жители, сказывайте, как он был прежде обесславлен и разрушен Вавилонянами, и сколь славным и блестящим городом он сделался теперь. А Златоуста слово: поведите—перевел—перечтите, то есть, башни Иерусалима, как много их*).

*) *У* Златоуста содержится следующее: Другой: перечтите башни его, вместо: перескажите о башнях его. А некто изъясняет это так: столпами (башнями) церкви Христовой назовем святых апостолов и евангелистов; а пересказываем о них, когда говорим изустно об их делах и употребляем их слова и чистые наставления касательно таинств, чтобы быть, как написано, на подобие голубиц сетующих (Иез.7, 16). Слова Феодорита*:* Башнями его называет достигших крайней добродетели и подражающих на земле жизни ангелов, которые, на подобие башен, окружают и хранят ее. У Иеронима написано: пересчитайте палаты его.

14. *Положите сердца ваша в силу его, и разделите домы его.* Обратите, говорит, ум ваш и подумайте хорошо, какую теперь силу имеет Иерусалим. А здания, как мы сказали в 44-м псалме при изъяснении слов: от тяжестей слоновых (домов), означают не только великие дома, но и башни. Итак Давид говорит: разделите каждый из вас—жителей Иерусалима—башни его, и рассматривайте его с величайшим вниманием, не спеша, как они крепки, как огромны и как красивы *).

) Некто говорит: Сила церкви суть утверждающие ее слова, которые внушать от всего сердца повелевает святым апостолам. Зданиями на Сионе, то есть, в церкви особенно ныне могут быть названы апостолы и евангелисты: сих то мы, учители, после них как бы разделяем между собою, принимая сказанное ими правильно и непогрешительно за доказательство сказываемых нами слов, желая защищать учение истины. Евсевий:* Это слово повелевает сии по местам церкви разделить. Ибо намеревается поставить каждого из ангелов отдельно стражем некоторых церквей (в изд. Своде).

Яко да повесте в роде ином.

15. *Яко Той есть Бог наш во век, и в веки века.* Все, говорит, выше сказанное сделайте вы—жители Иерусалима, дабы, узнав в точности силу и чудеса, произведенные Богом в Иерусалиме, вы пересказали и позднейшим, что Он есть Бог наш как в настоящем веке, так и в оном бесконечном, иначе, что Он есть всегда. Таково значение слов сего псалма буквальное и историческое; а в таинственном и в иносказательном смысле сими словами Давид побуждает апостолов и апостольских преемников архиереев и учителей обойти кругом христианскую церковь для испытания и открытия видимых и невидимых врагов ее. Под столпами всеобщей церкви должно понимать находящиеся в различных местах частные церкви, которые (Давид) называет зданиями (θαρεις). Равным образом побуждает архиереев и учителей сказывать и проповедовать в церквах о величиях Божиих, и разделив между собою единую церковь, дабы, как говорит Феодорит, каждый из них мог защищать ее, приложить ум и сердце свое, то есть, быть весьма внимательным к тому, чтобы укрепить оную (церковь) своим учением и примерно—хорошею жизнью. Таким образом каждый из них, совершив и управив во всех отношениях церковь свою, может передавать и позднейшим величия Божии, употребляя в орудие и служение сему языки слушавших его христиан.

Той упасет нас во веки. Сам Иисус Христос сказал: Я есмь пастырь добрый (Иоан.10,11); также: и будет одно стадо и один пастырь (Там же 16) *).

) Слова Феодорита:* Надобно, говорит, чтобы каждый род передавал следующему за ним, что мы получили от других, чтобы ко всем родам была перенесена спасительная проповедь, и все люди познали, что Он наш Бог и Господь и Пастырь благий и вечный. Ибо сказав: разделите дома Его, и вверив им пастырскую должность, сим очевидно показал, что один добрый пастырь, пасущий вечно, не только овец но и, так называемых, пастырей овец, Тот, кто душу свою положил за овец.

Псалом 48

В конец. Сыном Кореовым. Псалом Давиду.

Этот псалом сказывает о будущем суде, которым окончится настоящая жизнь; почему, по изъяснению Феодорита, и надпись его такова: «в конец», ибо имеет говорить об окончательном дне. Прочие слова надписи мы изъяснили прежде в 47-м псалме.

Ст. 2. *Услышите сия вси языцы, внушите* (примите в уши) *еси живущие по вселеннней.* Сими словами пророк Давид призывает к слушанию сказываемых им слов весь человеческий род. Поелику же народы суть все человеческие племена, говорящие различными языками и живущие в совокупности в городах, селах и деревнях; а некоторые люди не живут совокупно, но отдельно один от другого в горах, пещерах и каменных ущельях: то посему Давид сказал далее общее: все живущие во вселенной каким бы то ни было образом. Это сказал для того, чтобы никто не остался вне призывания и слышания слов Его. Слово: ενωτισασθε, по-видимому имеет сходство с словом—ακουσατε; но оно имеет несколько больше силы, нежели сие: оно имеет ту силу значения, чтобы слушающий слушал не просто, но и положил в ухо свое то, что слышит*).

) Некто другой говорит: Это—примите в уши—значит слушание прилежное и с напряженною мыслью. Ибо собственно говорится—примите в уши тогда, когда кто либо говорит кому другому на ухо с напряжением и внушением ему внимать его словам. А Вел. Василий говорит, что слушание есть дело разума, как показывает Господь, когда возбуждает слушать подаваемый Им совета с разумением: имеющий уши слышать, да слышит. А примите в уши—значит помещение простого голоса в своих ушах. Феодорит:* Поелику здесь пророческое слово собирает к слушанию всю вселенную, а такую силу имеет (только) благодать апостольская, то явно, что слова предлагаются ими не одним иудеям и не тем или другим народам, но всему человеческому роду.

3. *Земнороднии же и сынове человечестии.* Василий Великий называет земнородными мыслящих только о земном и совершенно занятых землею, а сынами человеческими—отличающихся здравым разумом, так как человеку свойствен разум. А Златоуст это изъясняет так: он говорит, что поелику пророк пригласил вообще всех людей, то с самого начала смиряет их, чтобы кто либо из них не гордился пред другим; для сей цели он напоминает им, что все они земнородны, то есть, созданы из той же земли, или незначительного вещества. Далее, чтоб из сего не заключили, что в начали они произросли из земли, как баснословили Еллины, сказывая, что некоторые люди были посеяны и выросли из земли; то посему он сказал за сим: и сыны человеческие. Слушайте, говорит, люди земнородные, по созданию праотца из земли (ибо Адам значит земной), и сыны человеческие, по преемственному рождений чрез сожитие.

Вкупе богат и убог. Не различаю, говорит, в своем учении богатого от нищего, потому что равно и с одинаковым уважением Дух Святый призывает к слушаний всех, ища только души могущей разуметь, сказываемые слова, каковое разумение дает не богатство, но страх Божии *).

) Великий Василий:* Три четы званных, в которых заключается весь человеческий род: народы и живущие во вселенной, земнородные и сыны человеческие, богатые и бедные. Итак, кого оставил он вне собрания для слушания? Чуждые веры призваны в числе народов; принадлежащие к церкви содержатся в числе живущих по вселенной; земнородных составляют мыслящие о земном и следующее хотениям плоти; к сынам человеческим принадлежать имеющие некоторое старание и упражнение разума, ибо особенность людей есть разум. Отличительное свойство богатых от бедных открывается само собою, первых из того, что они изобилием нужных вещей превосходят других, а вторых, что они нуждаются в

них.

4. *Уста моя возглаголют премудрость и поучение* (размышление) *сердца моего разум.* Сими словами Давид побуждает слушателей к внимательности; ибо он имеет говорить не о временных вещах, но о великих и страшных. Мудростью он называет здесь слова исполненные мудрости; к тому прибавляет, что он произнесет их не без предварительного размышления и не без мысли: размышление, говорит, сердца моего, то есть, строгое соображение ума моего, произнесет слова, исполненные разумения, или слова, для постижения которых требуется разумение *).

) По словам Василия, сии слова заключают вместе и то и другое, и действие уст и размышление сердца. Если нет блага, собранного в сердце; то как не имеющий стяжания втайне (сердца) изнесет сокровище из уст? А если имеющий блага в сердце не открывает их словом, то к нему будут относиться слова; скрываемая мудрость и не объявляемое сокровище суть одно и тоже: какая польза из того и другого? (Сир. 20, 30). Посему уста должны говорить для пользы других; а для нашего собственного успеха сердце должно поучаться знанию. Слова Оригена:* Когда размышление сердца доставляет разумение, тогда помышления злые не исходят из сердца и не бывает ничего оскверняющего человека, не дается место диаволу (в изд. Своде).

5. *Приклоню в притчу ухо мое.* Когда, говорит, беседою моею я буду поучать вас, тогда я особенно приклоню умственное ухо души моей к той притчи (беседе), голос которой, как говорит святый Златоуст, произведет, или вдохнет во мне Дух Святый. Притчею он называет здесь загадки, поелику слова пророков загадочны и темны, по причине содержащейся в них неясности сокрытых мыслей. По изъяснению великого Василия, пророк, сказывая, что слова его вдыхаются свыше, сим способом дает им большую достоверность *).

) Притча, по словам Златоуста, есть многозначительное имя. Притчею называется беседа, пример и укоризна, как в этом: Ты поставил нас притчу между народами. Еще—загадочное слово, которое народ называет задачею (ζητημα), как в следующем: тогда уразумеешь притчу и темное слово. Называется притчею также подобие, как здесь: другую притчу предложил им (Матф.13, 31). Притчею еще называется иносказание, как в следующих словах: Сын человеческий! Скажи им притчу сию: орел великий, с великими крыльями,—где орлом называет царя. Притчею называется еще образ или изображение, как то: почему и в притчу взял его, то есть, в образец и изображение. А Давид делает слово загадочным и весьма затруднительными, чтобы пробудить слушателя, поелику удобность многократно ввергает в леность. Слова Феодорита:* итак лик апостольский, нося в устах своих премудрость Божию, то есть, Христа (ибо Христос есть Божия сила и Божия премудрость) говорил: уста моя произнесут премудрость, поелику, богословствуя о Христе, они своими устами проповедовали Его всему человеческому роду; а разум их поучался ничему другому, как только знаниям, и таким образом ум их изощрялся к разумению, так что они выразумели все притчи Спасителя, содержащиеся в евангелиях и прежде изъяснения Его. Ибо тотчас по изъяснению притчей Спаситель вопрошал их говоря: поняли ли вы все это? на что они отвечали Ему: так Господи (Матф.13, 51). Я, говорит, изощрив ум мой к разумению спасительных притчей, мог следовать за содержащеюся в них мыслью; а для тех, которые, по младенчеству своему, не могут делать сего, я открою сокрытое посредством моей псалтири, то есть, телесного орудия.

Отверзу во псалтири ганание (гадание) *мое.* Гаданием Давид называет такое слово, которое предлагается для вразумления и пользы слушателей *). Открою, говорит, в псалтири, иначе, изложу слово мое посредством стройного пения: поелику кто отворяет дверь у дома, тот открывает то, что находится в доме. Итак предыдущим Давид выразил последующее. Он хочет отворить загадку свою посредством стройного орудия, чтобы слово его чрез сие сделалось более сладким для слушателей; а открывает гадание на псалтири тот, кто делает и вместе учит, и кто имеет дела и действия согласные с своими словами: поелику стройность псалтири производится посредством рук, а руки изображают действие, по изъяснений великого Василия.

) Слова Златоуста:* Задача (гадание) есть слово прикровенное и загадочное, для того-то он и мудростью дерзнул назвать его, доверяя Божественному откровению.

6. *Векую боюся в день лют?* (тогда) *беззаконие пяты моея обыдет мя.* Надобно читать этот стих

вопросительно. Хотите ли, говорит, знать для чего я боюсь в день суда? (Ибо злым, по словам великого Василия, называет сей день, как мы сказали это прежде в 40-м псалме, при изъяснений слов: в день злой избавит его Господь). Если хотите знать сие, то послушайте. Я боюсь дня судного потому, что тогда окружит меня беззаконие греха моего, иначе, по силе сего пространнейшего выражения, грех мой. Ибо пятою называется обман, по словам Феодорита, как мы изъяснили это прежде в упомянутом 40-м псалме, а обман есть грех, как обманывающий того, кто производит его. Видишь ли, как Давид изрек здесь мудрое и разумное слово, как обещал прежде, сказав, что он изнесет мудрость и разумение? Он, представляя себя в пример другим, что он боится греха и суда Божия, советует и другим бояться греха, а далее учит их, что суд неподкупен и нелицеприятен *).

) Слова Великого Василия:* Злым днем называет день суда, о котором говорит пророк: ныне окружили их советы их (Ос.7,2), в который никто другой не будет поставлен обвинителем твоим, кроме самых действий, из которых каждое предстанет в своем виде: любодейство, воровство, прелюбодейство с ночью, с способом, с свойствами отличающими его, и вообще каждый грех предстанет с своею отличительною чертою для напоминания. А что пята означает греховный обман, в этом удостоверяет и Златословесный*:* Таково-то зло грех: он прельщает и имеет способность увлекать; сего то, говорит, обманывающего и окружающего меня греха я боюсь. Потому-то и Павел называет его удобостоящим, то есть, часто, легко и удобно окружающим. Другие учители любопытно изъясняют, что беззаконием пяты Давид называет здесь плотской грех, учиненный им с Вирсавиею, потому что, по мнению врачей, от пяты выходит одна жила, которая возбуждает плотскую похоть. Григорий Нисский говорит: Творение Божие не так устроено, чтоб имело какой либо злой день, как свидетельствует о том и повествование о миротворении: но грех и радостный день превратил в день страха и наказания, которого можно было бы нам и не бояться, если бы наблюдающий за нашею пятою змей, которому имя—беззаконие, протяжением своего тела вокруг не занял ходов нашей жизни и со всех сторон страшно и злобно не восставал против нас с своими пестрыми чешуями страстей. Заметим, что Великий Василий читал оные слова так: беззаконие пяты моей не обойдет меня. Слова Феодорита*:* Многие называют злым днем обыкновенно тот день, в который случается им пасть во что либо неприятное. Посему прилично он так называется, как обличающий в каждом зло и, как гневом ожидающий нечестивых, причиняющий им мучения.

7. Н*адеющийся на силу свою, и о множестве богатства своего хвалящийся.* Из другого стиха надобно подразумевать здесь глагол: услышьте. Услышьте, говорит, вы, которые надеетесь на силу свою, называя здесь сильными не тех только, которые действительно имеют силу, но и тех, которых сила в слове, и богатыми (называя) не тех только, кои богаты серебром, но и тех, которые изобилуют знанием, различением и созерцательными мыслями, как говорит великий Василий. Наименовав их, он продолжает *):

) Слова Феодорита:* Я, говорить, боюсь и трепещу ожидаемого дня; а вы, изобилующие богатством, об оном не имеете никакой заботы, но, весьма тщеславясь блистательным имуществом, на текущее надеетесь, как на постоянное.

8. *Брат не избавит, избавит ли человек?* Тогда, говорит, в день суда и родной брат (по плоти) не может избавить от наказания брата своего, возлюбленнейший—по природе возлюбленнейшего; потому, что там ни к чему не послужат ни сила дел и слов, ни богатство денег и мыслей, ни братское сродство. А если там и брат не может освободить брата своего, то как может освободить чужой человек? Ибо первое — избавит — должно читать положительно, а не вопросительно, а второе—избавит ли человек? читается вопросительно, с особенною значительностью и силою голоса. Итак, тогда, говорит, в день суда нет избавления и свободы; но здесь должно избавить себя покаянием и раздачею богатства, поелику избавляете души человека богатство его (Прит. 13, 8). Так Бог говорит у Иезекииля: если будут три мужи сии— Ной и Даниил и Иов среди их, живу Я, говорит Господь, если сыны или дщери останутся; и если они правдою своею избавят души их (Иез. 14,14), то есть и они не избавят сыновей и дщерей своих *).

) Слова Златоуста:* И что говорить— в будущем, когда и в настоящее время никакой пользы не приносит дружба? Сколько ни рыдал Самуил о Сауле, не вырвал его (из пропасти)! Сколько также ни молился Иеремия об иудеях, однако ж не помог им, притом и сам молившись о них был наказан. Что ж из того? не излишни ли и молитвы святых? Ни мало, напротив, и очень бывают сильны, если и ты

вспомоществуешь оным.

9. *Не даст Богу измены* (выкупа) *за ся, и цену избавления души своея.* Ни родной брат, ни чужой, говорит, человек не может дать там что либо в умилостивление, иначе в цену и выкуп за себя и за другого: ибо как может дать выкуп за другого в то время, когда сам подлежит наказанию? А равно и за свою душу не может дать цены, или выкупа, чтобы освободить ее; потому что весь мир не стоит человеческой души. Посему то и Господь Христос, чтобы избавить человеческую душу, бывшую в плену диавола, не дал ни земли, ни моря, ни всего мира в выкуп за нее, но отдал самую драгоценную и всякую цену достоинством превосходящую кровь свою. А когда это так, то какую достойную цену можно найти там? Без сомнения никакой. Видишь ли, читатель, как мудры и вместе разумны и загадочны слова божественного Давида?

10. *И утрудися в веки* (потрудился в сем веке), *и жив будет до конца.* Изобличив прежде нераскаянных, царе-пророк теперь обращается к кающимся и облегчает труд покаяния их надеждою будущих благ. Ты, говорит, кающийся, потрудился в этом веке? За то будешь жить всегда, ибо это значит—в конец; будешь жить действительною и истинною жизнью, то есть, блаженною и безболезненною; поелику жизнь сего века не есть действительная жизнь, но произвольно называется жизнью, как мы сказали прежде. Под концом можешь понимать и будущий век, потому что этот век есть конец настоящего века *).

*) Почему Василий Великий перевел: Итак, кто потрудился в сем веке, тот будет жить в конец. Кто живет в роскоши и крайнем ослаблении от роскошной жизни, кто одевается в порфиру и виссон, пиршествует всякий день великолепно и избегаете трудов, тот и в сем веке не трудился и в будущем не будет жить, но только издали увидит жизнь, когда будет мучиться в пламенной пещи. А кто за добродетель постоянно подвергается бесчисленным подвигам и для достижения ее сильно изможлается нуждами, тот будет жить, как весьма изнуренный страданием Лазарь и как изможденный подвигами против врагов. Ибо там, говорить, почили утружденные телом (Иов.3, 17). И Феодорит: Предложив такой совет злоупотреблявшим богатство, он обращает слово к делателям добродетели и говорит: и потрудился в (сем) веке и проч.

11. *Не узрит пагубы* (тления), *егда увидит премудрыя умирающыя.* Человек, говорит, кающийся, быв уверен в будущем суде, видя мудрых в божественных (делах) и добродетельных умирающими, не усматривает в них тления, то есть, не думает, что они обратятся, чрез разрушение, в ничто, но смерть их почитает только изменением тления на нетление, по изъяснению Златоуста. Но и тогда, когда человек кающийся и верующий в суд и воздаяние увидит умирающими мудрых, так называемых по суетной их мудрости мира, он не думает, что как тела, так и души их погибают, как сии заблудшие мудрецы определяли смерть, находясь еще в живых; нет, но думают, что смерть их есть только переселение в другой мир *). Таково изъяснение более простое. Василий великий, принимая сии слова в высшем смысле, говорит, что сим—избавит человек и прочее—предсказано о Христе. Так как мы—люди в древности стали пленниками диавола, то посему Давид предсказал, что пленный брат не избавляет другого пленного брата, то есть, пророки не могли избавить нас, ибо пророки, посланные для нас, как имеющие одну природу с нами, суть братья наши. Итак, поелику братья наши пророки не избавили нас, то посему избавит нас человек, то есть, Христос— совершенный человек и совершенный Бог,—тот, Кто сохранил человеческое достоинство в целости, а посему и есть человек в собственном смысле и действительно **), Который не дает Богу жертвы за Себя, ни цены выкупа за свою душу. Ибо, как сказано, Он *греха не сотвори* (1 Петр. 2, 22). Итак, не за себя, а за нас, Он принес жертву, т. е. собственную кровь свою. Он испытывал усталость во время земной своей жизни; так, утомленный путешествием, Он присел у источника. Он не увидит тления, когда все прочие умрут; ибо, не *даси,* сказано, *преподобному твоему видети истления* (Пс.16, 10).

*) Слова Феодорита: Кто переносит величие труды за благочестие и правду, тот в награду за труды получит нетленную жизнь и не будет разделять вечного тления и всегдашнего мучения с мудрецами мира, которых Апостольское слово называет глупыми. Оригена: Кто в свой век, или в продолжение настоящей жизни изнемогает, тот в конец будет жить истинною жизнью и не увидит тления, когда будут умирать мудрые и вместе погибнут безумный и несмысленный. Симмах перевел: Почивший в сем веке будет продолжать жизнь непрерывно.

**) Слова Вел. Василия; Итак не ищи брата для избавления, но того, кто выше твоей природы и не простого человека, но Богочеловека—Иисуса Христа, который один может дать Богу

умилостивительный замен за всех нас, ибо Его предложил Бог в умилостивительную жертву чрез веру в кровь Его. Почти то же говорит и Ориген.

Вкупе (вместе, одинаково) *безумен и несмыслен погибнуть.* Одинаково, говорить, погибнут от земли и от части спасаемых, как безумный, т. е. такой человек, который действительно не знает Бога; ибо сказано: *рече безумен в сердце своем: несть Бог* (Пс.52, 1),—так равно и несмысленный, т. е. такой, который хотя и знает Бога, но стремится только к земному и не имеет никакого попечения о небесном.

И оставят чуждим богатство свое. Будучи застигнуты внезапною смертью, они, говорит, оставят чужим свое богатство, нажитое тяжелым трудом.

12. *И гроби их—жилища их во век.* Хотя они и устроили великолепные жилища для себя, но так как этими жилищами завладеют другие (когда те умрут), то жилищами для них сделаются их гробы в продолжение всего настоящего века.

Селения (жилища) *их в род и род.* Повторяется предыдущая мысль, при чем пророк еще с большею силою порицает неразумие этих людей (т. е. безумного и несмысленного). Гробы, говорит, их будут их жилищами.

Нарекоша имена своя на землях. Смотрите, вот еще новый вид неразумия: движимые честолюбием, они придали имена свои известным местностям, для увековечения памяти о себе. Так от Византа получила свое наименование Византия, от Диогениана—Диогенианово поле, от Гермона—Гермонионов театр и т. под.; при чем людям этим следовало разумеется скорее иметь заботливость о вечности душ своих, а не имен.

13. И *человек в чести сый не разуме.* Будучи в чести, как сотворенный по образу Божию и притом один только из всех тварей, человек не уразумел этого своего достоинства, и, смотрите, до чего он дошел, когда перестал потом следовать своему первообразу.

П*риложися скотом несмысленным и уподобися им.*—Приложися, иначе сказать: присоединился. Ибо, тогда как Бог благоволил отличить человека разумом от всех бессловесных и заповедал ему разумом своим господствовать над ними, он присоединил сам себя к этим бессловесным скотам и дошел до такой степени неразумия, что перестал размышлять о небесном и устремил все свои мысли к одному земному, закон бессловесных стал и для него теперь законом и начал направлять его действия к удовлетворению страстей всякий раз, как только зарождались в его душе какие либо желания или стремления к чему-нибудь, он стал преследовать всеми зависящими от него способами лишь одни плотские удовольствия. Под скотами в приведенном месте разумеются вообще все бессловесные твари.

14. *Сей путь их соблазн им.* Такое приравнение себя к бессловесным скотам служит, говорит, для них (т. е. для безумного и несмысленного) препятствием и великим вредом для вступления на путь добродетели.

И по сих (после сего) *во устех своих благоволят* (станут одобрять). И после того как люди эти сделаются подобными скотам, они, совершив что-нибудь злое, станут еще произносить собственными устами одобрения и похвалы себе за такие дела. При сем должно заметить, что под наказанием разумеется то же, что обыкновенно разумеет под этим словом св. Писание, т. е. смерть души и ее погибель.

15. И *обладают ими правии* (праведники) *заутра.*—Заутра, то есть скоро, быстро. Обладают, иначе сказать: сделаются могущественнее их. А все это значит, что те, которые ведут истинно добродетельную жизнь, быстро сделаются людьми более могущественными, чем первые, не смотря на то, что прежде те были слабее их. И будут они такими не только там, где ожидают их венцы, но и здесь, на земле, защищаемые Богом и отличаемые пред теми людьми, злоба и лукавство которых пытались одолеть их, и не могли. Примером этого может служить для вас Иосиф (сын Иакова), который, находясь в рабстве (у жены Пентефрия), сделался впоследствии могущественнее своей госпожи.

И *помощь их обетшает во аде.*—Обетшает, т.е. помощь сделается тогда бесполезною для них; короче: ее вовсе не будет тогда. Ибо что обветшало, то делается бесполезным для нас; а что сделалось бесполезным, то как бы уже перестает существовать для нас. Они, говорит, возлагали свои надежды не на помощь Божью, а на богатство и на друзей своих, помощь которых не будет уже пригодною для них в преисподней, так как она не может иметь туда доступа к ним.

От славы своея изриновени быша. И не это только одно случилось с людьми, которые дошли до состояния бессловесых тварей, они утратили также и ту свою славу, из за которой погубили свои души. Ибо они прилагали вот свои старания к тому, чтобы оставить по себе память достойную похвалы, но утратили ее, или сделались неприметными для других, иди же, наконец, вместо похвалы заслужили себе порицание.

16. *Обаче Бог избавит душу мою из руки адовы, егда приемлет мя.* Здесь содержится пророчество

о воплощении Божием и об освобождении душ праведников, которые в то время заключены были в аде. Бог, говорит, избавит душу мою от ада, когда чрез воплощение сделает человеческое существо своим жилищем.

17 и 18. *Не убойся егда разбогатеет человек, или егда умножится, слава дому его. Яко внегда умрети ему, не возмет вся, ниже снидет с ним слава его.* Под *человеком* здесь разумеется грешник. Не бойся и не думай, говорит, будто Бог не назирает за человеческими делами. Человек грешный не возьмет, говорит, с собою в ад ни одной вещи, принадлежащей ему, и пойдет туда один, без всего. Под *славою* вообще разумеется величие, знатность, известность. Или же, в частности, под *славою дому его* разумеется слава дома, т.е. разные украшения в доме и вокруг него, например: галереи, места для гуляний, золоченные кровли и полы, изображения животных, составленные из драгоценных камней, луга, парки, целые толпы слуг, роскошная мебель, а также одежда и тому под. Или же под *славою дому его* разумеется слава тела человеческого, т. е. его крепость, красота, рост и подобн.; или же наконец слава души, т.е. добродетель. Разумея здесь под славою славу тела человеческого, мы принимаем в таком же значении и следующие слова пророка, взятые нами из другого псалма: *вся слава человеческая, как трава или как цветок полевой.*

19. *Яко душа его в животе его благословится.* Пока, говорит, человек грешный жив, он и сам считает себя блаженным и другие громко говорят о нем, те, которые сами не в состоянии понять, в чем именно состоит истинное блаженство настоящей жизни; а когда такой человек умрет, то он будет испытывать противное всему этому.

*Исповестся Тебе, егда благосотвориши ему. С*лова эти относятся к человеку грешному—неимущему, который только тогда, говорит, принесет благодарность тебе, когда ты сделаешь для него что-нибудь доброе, т. е. то, что ему нравится; а после, во всякое другое время, он станет относиться к тебе с презрением и пренебрежением, хотя бы сам ты и отличался ВСЕМИ добродетелями. Но можно также думать, что в этих словах выражаются отношения человека неправедного к Богу. Пророк как бы так говорит: когда Ты, Господи, являешь Свои благодеяния на этом неправедном человеке, тогда он станет благословлять Тебя; но если только ему случится испытать какую-либо неудачу в жизни, из уст его польются тогда не благословения, а хулы на Тебя, Боже. Праведник напротив благословит Господа во всякое время.

20. *Внидет даже до рода отец своих.* Когда грешник умрет, он спустится тогда в самую преисподнюю, в ад, туда, где находится гиблое поколение его предков.

Даже до века не узрит света.—Даже до века, т. е. пока век существует; а век существует всегда. Итак, грешник, заключенный в темные пространства земли, вечно не будет видеть света.

21. *И человек в чести сый не разумы, приложися скотом несмысленным, и уподобися им.* В этих словах пророк еще раз высказывает свою скорбь на то, что человек, который вышел из рук Творца, мало чем ниже ангелов, и о котором Соломон сказал так: «великое—человек и ценное—муж милостивый»,—сравнялся с неразумными скотами и сделался подобным этим скотам.

Псалом 49

Псалом Асафов

Что значит надписание «псалом Асафов», об этом мы говорили в предисловии к нашему толкованию на псалмы, а потому считаем лишним повторять здесь сказанное. Но мы хотели бы обратить здесь внимание читателя на то обстоятельство, как разумно, что настоящий 49-й псалом следует в Псалтири тотчас же за предшествующим ему 48 псалмом, так как оба псалма сходны по своему содержанию: в них заключается обличение, которое происходит пред лицем особых свидетелей. Говорим сходны, за исключением разве того, что в первом псалме призывается к слушанию этого обличения все естество человеческое, во втором—небо и земля; ибо сказано: *призовет небо свыше и землю* (ст. 4). Далее, в том псалме Господь порицает чрез пророка вообще всякого человека, который живет нечестиво, в этом обличаются, по-видимому, одни иудеи. Подобным же образом описывает Бога сидящим и обличающим и другой пророк: *Слышите горы суд Господень,* говорится в книги этого пророка, *и дебри основания земли: яко суд Господень к людем его, и со Израилем—претися имать* (Мих.6, 2). И Исаия говорит: *Слыши небо и внуши земле.* А что неодушевленные предметы являются здесь как бы судьями существ одаренных душою, то такая форма речи очень обычная в св. Писании, она употребляется именно в тех случаях, когда нужно внушить кому-либо особый страх или сильнее пробудить сознание. Вместе с тем, чрез это открывается самым наглядным образом человеколюбие

Божие, доходящее до такой степени, что Господь как бы сам сходит на землю, в среду людей, чтобы вместе с ними предстать на суд.

Ст. 1. *Бог богов Господь глагола, и призва землю.* В св. Писании можно различать четыре значения, в каких употребляется имя Божие. Первое всего Богом называется Господь и Творец неба и земли. Во вторых именем Божиим называются иногда в Писании из подражания и по подобию и люди, как в приведенном выше месте: *Бог богов Господь глагола,* или как наприм. в другом псалме: *Бог ста в сонме богов, посреде же боги разсудит* (Псал.81, 1). Или еще: *Аз рех: бози есте, и сынове Вышняго еси* (Там же, ст. 6). Или наконец: *Богов да не злословиши, и князем людей твоих да неречеши зла* (Исх. 22, 28).

Ясно, что во всех указанных местах богами называются такие люди, которые своею добродетельною жизнью явились подражателями Богу, и которые, будучи начальниками и судьями, уподобляются Ему в своем управлении и на суде. В третьих называются именем Божиим некоторые люди по аналогии, как напр. Моисей назван богом Фараона, так как совершил пред ним знамения и разные чудеса, наводил на него казни и снова повелевал им останавливаться, имел Аарона провозвестником своей воли и явился перед Фараоном, как владыка жизни и смерти. Это третье употребление имени Божия отличается от второго тем, что Моисей называется не просто богом, но богом Фараона. В четвертых именем Божиим называются боги языческие, как называли покланяющиеся им, по своему заблуждению и неразумию, напр. *Идите и взывайте к богам, которых вы избрали* (Суд. 10, 14). Или еще: *Не сотворите себе сами богов сребряных, и богов златых* (Исх.20, 23). Итак Дух Святый устами пророка Давида говорит, что Творец князей и судей земных и Господь всего *глагола.* А что именно глагола Бог, это объясняет другой пророк, как заметили мы выше: *Слышите горы и дебри основания земли* (Мих.6, 2). Глагола Бог и при этом призвал к слушаний своих глаголов всю землю.

От восток солнца до запад. Т. е. именно всю землю, от одного края до другого, или от одной крайней ее границы до другой.

2. *От Сиона благолепие красоты Его.* Как эти, так и следующие за ними слова (ст. 3) суть вставочные в настоящем псалме; они содержать пророчество. В приведенных выше словах заключается та мысль, что как в древности на Сионе был храм Бога—Отца, который являлся красотою и славою Его божества; так впоследствии как бы от Сиона произойдет храм Сына Божия, который также точно явится красотою и славою обитающего в нем божества Его. Под *красотою* должно разуметь здесь божественное достоинство Господа, так как ничто не может быть прекраснее этого.

3. *Бог яве приидет, Бог наш, и не премолчит.* В этих словах содержится пророчество о втором пришествии Христовом. В первое свое пришествие Иисус Христос явился на земле тайно, так что сам диавол не знал его; ибо, если бы он знал, то не спрашивал бы Господа, когда они были на горе: *аще Сын еси Божий.* Во второе пришествие Господь приидет напротив явно на землю вместе с силами и славою многою. Тогда Господь приходил в образе раба, подобно ловцу, который имел своею целью уловить некогда возмутившегося против Бога диавола; во второе свое пришествие Он приидет напротив как Судия всей твари. *Яко же бо молния исходит от восток,* говорит Писание, *и является до запад, тако будет пришествие Сына человеческого* (Матф.24, 27). Это второе пришествие Господне будет для всех и страшным и явным. Выражение *не премолчит* значит тоже, что не потерпит потом во веки никакого нечестия.

Огнь пред Ним возгорится, и окрест (вокруг) *Его буря зельна* (сильная). Этими словами псалмопевец предрекает, что явление Господа на земле во второе пришествие будет грозное и нестерпимое. Таким некогда созерцал это явление в своем видении и пророк Даниил: *Река огненная течаше исходящи пред ним,* говорится в его книге, *престол Его пламень огненный, колеса Его огнь палящ* (Дан.7, 9—10). Под *бурею* разумеется порывистое и сильное движение воздуха, которым будет сопровождаться тогда нисшествие Божие на землю.

4. *Призовет небо свыше, и землю, разсудити люди своя.*—Небо свыше, т. е. небо, что находится вверху над нами. *Призовет* небо и землю для присутствования при суде, который Господь произведет над народом своим нечестиво живущим. *Разсудит* сказано здесь вместо *обличит.* Замечательно, что когда Моисей вводит израильский народ в обетованную землю, также призывает небо и всю землю в свидетели взаимных условий, какие заключил он, по повелению Божии, с этим народом,—призывает во свидетели как такие, которые не могут измениться по своей природе и которые обнимают собою как грешников, так и праведников. А что неодушевленным предметам приписаны здесь некоторые свойства существ одушевленных и разумных, то это сказано приспособительно к человеческому пониманию.

5. *Соберите Ему преподобныя Его.* Под *преподобными* разумеются те израильтяне, которые стараются вести жизнь праведную и которые посвятили себя на служение одному Господу.

Завещающыя завет Его о жертвах. Т.е. тех преподобных, поясняет далее пророк, которые думают, что принося жертвы свои Господу, они тем самым исполняют завет Божий в отношении их.

Под *заветом* разумеется здесь закон, некогда данный Богом народу израильскому. Соблюдая, как мы сказали, только одни касающиеся жертв предписания закона, они думают, что уже исполнили весь закон и, вследствие этого, хвалятся своими жертвами и считают себя самыми угодными Богу людьми. Соберите же к Нему, говорить пророк, этих преподобных, соберите, разумеется, в то именно время, когда происходило чтение пророческих речений пред народом.

6. *И возвестят небеса правду Его.* Намереваясь ввести на суд самого Бога, судящегося с своим народом, пророк спешит предупредить и объявляет, что Бог все рассудит праведно на этом суде, так что даже неодушевленные небеса станут возвещать Его правду. Или же, быть может, пророк называет здесь небесами не те небеса, которые мы видим, но обитающие на небе чины бестелесных и духовных существ, всегда окружающих Господа.

Яко Бог судия есть. Вот самое лучшее ручательство за суд праведный, так как судиею на нем будет сам Бог, имеющий судиться с народом своим. Он все рассудит праведно, потому что правда свойственна Ему по самой Его природе.

7. *Услышите людие мои, и возглаголю вам.* Отсюда начинается обличительная речь Божия к народу своему. И первее всего Господь требует, чтобы народ был внимателен к этой Его речи. *Услышите,* говорит, т. е. обратите особенное внимание.

Израилю, и засвидетельствую тебе. Т. е. *услышите,* или услыши, Израиль. Назвав израильский народ своим народом, Господь вслед затем называет его собственным и самым любимым его именем: Израиль. Услыши Меня, как бы так говорит Господь, *Израиле, и засвидетельствую тебе,* т. е. буду говорить и беседовать с тобою.

Бог, Бог твой есмь Аз. Я, который говорю теперь к тебе, есмь Бог твой. Благоговей же предо Мною. А говорит это Господь для того, чтобы показать, как велико и неизреченно Его милосердие, что Он даже с рабами своими вступает в беседу. Имя же свое повторяет Господь в приведенном месте с тою целью, чтобы тем самым сделать более сильный упрек слушающим его за их бесчувственность и неразумие.

8. *Не о жертвах твоих обличу тя, всесожжений же твоя предо Мною суть выну.* Не это, говорит, назначил Я предметом обличения для тебя в настоящий раз, т. е. чтобы обвинять тебя, народ мой, за твои жертвы и за то, будто ты не радишь о них. Твои всесожжения беспрестанно курятся на алтаре храма Моего, и что касается жертв, то в этом отношении ты неповинен перед Мною. Но есть на тебе иная вина, в которой Я стану теперь обличать тебя.

9. *Не приму от дому твоего тельцов, ниже от стад твоих козлов.* Заботясь о жертвах, не думай, говорит Господь к народу своему, что в этом одном и заключаются твои обязанности по отношению ко Мне. Знай, что Я вовсе не нуждаюсь в твоих жертвах, как не нуждаюсь и вообще ни в чем вещественном; а скорее сам раздаю каждому все, в чем кто имеет нужду. И потому впредь Я не приму от тебя подобных жертв твоих. Но еще сильнее Господь упрекает народ израильский за такой неправильный взгляд на жертвы чрез пророка Исаию. *Что Ми множество жертв ваших?* говорит там Господь. *Исполнен есмь, всесожжений овних, и тука агнцов, и крове юнцов и козлов не хощу. Кто бо взыска сия от рук ваших* (Ис.1,11 и 12)? Такой же упрек изрекает потом Господь народу своему чрез пророка Иеремию в следующих словах: *вскую Мне кадило от Савы приносите, и кинамон* (корицу) *от земли дальния* (Иер.6,20)? И в другом месте у того же пророка читаем: *яко не глаголах ко отцем вашым, и не заповедах им о всесожжениях и жертвах* (7, 22). Многое и другое в том же смысле говорил Господь чрез разных пророков к народу своему относительно жертв, и приведенные выше слова суть не единственные в этом роде. Но нам могут возразить, что ведь сам Бог первый передал своему народу чрез Моисея разные законоположения о жертвах, а теперь называет жертвы лишними. В разрешение такого кажущегося противоречия мы ответим: действительно, сам Бог первоначально дал своему народу некоторые законоположения относительно жертв, но Он сделал это не ради Себя, потому что Сам Он не нуждался в этих жертвах, а единственно из снисхождения к слабости и очерствелости своего народа. Зная однажды на всегда об этом народе, что он научился в Египте приносить жертвы, что жертвы эти ему приятны, что его трудно сразу оторвать от них и снисходя, как мы заметили, к этой его слабости, Господь по своему мудрому домостроительству установил жертвы Себе чрез Моисея, установил для того, чтобы народ Божий, собираясь на эти жертвоприношения, как можно чаще вспоминал о своем Господе и чтобы посредством жертвоприношений, которые так приятны были ему, лучше можно было сохранить в нем истинное благочестие, в народе неблагодарном и легко забывающем благодеяния Божии. Но теперь, когда народ израильский в продолжение очень долгого периода времени и великими знамениями был наконец достаточно утвержден в той истине, что Бог, которому он молится и приносит свои жертвы, и есть только один Бог истинный, Господь выясняет пред этим народом настоящий смысл жертв и положительно объявляет, что они бесполезны и излишни. Да устыдятся же после всего этого

иудеи, которые бегут прочь от истины и закрывают свои глаза пред светом, заключающимся в словах св. Писания.

10. *Яко мои суть вси ѕвеиріе дубравнии, скоти в горах и волове.* Я потому, говорит, не приму от тебя, народ Мой, таких вещественных жертв, что все находящееся в мире Мое есть. Под *зверями дубравными,* в приведенных выше словах, разумеются те именно чистые животные из четвероногих, которые пасутся на полях, хотя именем зверей св. Писание называет не только домашних и ручных животных, но и диких. Итак, эти звери Мои, говорит Господь, ибо Я сотворил их. В некоторых впрочем списках книги Псалмов, вместо слов: в*си зверие дубравнии,* стоят слова: в*си зверие леснии,* и в таком случае под этими зверями скорее следует разуметь зверей диких; так как дубравой или полем мы обыкновенно называем домашние, усадебные владения наши, лесом же—такие места, которые служат убежищем для диких зверей. И затем приведенный выше текст псалма получает уже несколько новый смысл, именно, Господь как бы так говорил: не только домашние животные Мои суть, но Мои также и все дикие звери. Под упомянутыми выше немногими наименованиями животных (зверие, скоти, волове) разумеется все живое, приносимое в жертву Господу народом израильским.

11. *Познах вся птицы небесныя.* Я, говорить, знаю всех птиц и все они исчислены у Меня; так как Я Господь и Владыка всех.

И *красота сельная* (полевая) *со Мною есть.* Под *красотою сельною* разумеются те плоды, которые родятся на полях и которые действительно служат украшением для полей особенно во время своего созревания. *Со Мною есть* значит то же, что у Меня, т. е. в Моей власти. Заметьте, как Господь в Своей речи в немногих словах приводит на память народу своему все то, что было приносимо в жертву Ему; ибо в жертву приносимы были из четвероногих волы, козлы и овцы, из птиц голуби и горлицы, из плодов же земных—пшеница, вино и елей.

12. *Аще взалчу, не реку тебе.* В этих словах заметна как бы некоторая ирония, с какою Господь порицает неразумие тех, которые думают, что Бог нуждается в жертвенной пище. Господь как бы так говорит, обращаясь к своему народу: Если бы Я и действительно взалкал когда либо, как ты, народ Мой, ошибочно думаешь обо Мне, то и в таком случае Я не обратился бы к тебе с просьбою, чтобы ты дал Мне есть. И слушай, какая тому причина:

Моя бо есть вселенная и исполнение (полнота) *ея.* Так как вся вселенная Моя, то Я и могу взять от Меня же Самого, что Мне нужно.

13. *Еда ям мяса юнча* (воловьи), *или кровь козлов пию?* Предлагая эти слова в вопросной форме, Господь тем самым еще силе нее обличает неразумие упомянутых выше людей. Разве, говорит, Я нуждаюсь в подобной вещественной пище и питии, как ложные боги языческие? Да и в язычестве многие благоразумные люди отрицают и презирают такое понятие о своих богах.

14. *Пожри* (принеси в жертву) *Богови жертву хвалы.* Смотрите, как ясно открывает Господь народу своему, что богопочитание по закону Моисееву неугодно Ему и что Он некогда заменит его богопочитанием новым, по духу Евангелия; ибо жертва, соединенная с хвалением Бога, дана впоследствии в удел именно христианам. Под *хвалою* разумеется славословие, или благодарение возносимое Богу. И мы, члены Христовой церкви, должны делать то и другое, т. е. и прославлять и благодарить Бога, как приведенные Им из небытия в бытие, как получившие от Него все, что служит к нашей пользе и наслаждению, как воспринявшие от Него свет истинного знания, как наконец вообще получившие столе великие и многоразличные блага от Господа.

И воздаждь Вышнему молитвы твоя, т. е. вознеси пред Вышним молитвы о твоем спасении, ибо ты должен так делать. Или же под *молитвами* разумеются здесь не молитвы в собственном смысле, а—те обеты, которые даны Богу, чтобы благоугодить Ему, как давали например, обеты иудеи, что они исполнят то или другое угодное Богу, как даем и мы свои обеты Господу, мы—рабы своему Владыке. Но истинно благоугождает Богу только тот, кто посвящает себя служению добродетели, и одно принесение животных в жертву не есть добродетель; почему и язычники за свои жертвы не почитаются людьми добродетельными.

15. *И призови Мя в день скорби твоея, и изму тя, и прославиши Мя.* Принеси, говорит, таким образом твои жертвы и воздай Мне то, чем должен, и тогда с дерзновением призови Меня, и Я избавлю тебя от твоей скорби,— придет ли она к тебе от других людей или от демонов,— и ты прославишь Меня тогда, как неложного и скорого твоего помощника. Обратите, читатели, выше внимание здесь на то, как Господь, открывая тайну богопочитания по духу Евангелия, тотчас же научает познаний о св. Троице. *Пожри,* сказано, *Богови. ..* потом: И *воздаждь Вышнему.. .* и далее: *И призови Мя,* научая этими словами, что не одного Бога Отца, и не одного Вышняго—Бога Сына и не одного Духа Святаго должно призывать нам в молитвах наших и показывая этим различением между лицами Пресвятая Троицы на различие их божественных ипостасей.

16, 17. *Грешнику же рече Бог: вскую ты поведаеши оправдания Моя, и восприемлеши завет Мой усты твоими? ты же возненавидел еси наказание и отвергл еси словеса Моя вспять.* Под *грешником* разумеются вообще книжники иудейские, которые разъясняли народу своему различные требования закона Моисеева и которые сами воспринимали ветхозаветный закон Моисеев только устами своими, но не сердцем. И затем, хвалясь этим одним и почитая себя праведниками во всем остальном, они позволяли себе совершать всякий грех. Относительно именно их Иисус Христос некогда сказал следующие слова к народу: *вся убо елика аще рекут вам блюсти, соблюдайте и творите, по делом же их не творите* (Матф.23, 3). Зачем, говорит, вы, которые учите других, сами питаете ненависть к тому учению и исправлению души, которые вы проповедуете другим, и зачем, говорит, вы отбросили назад словеса Мои, т. е. совершенно отвергнули их, подобно тому как иной прогоняет назад того, кто ему ненавистен? Отвергнули же словеса, иначе сказать, не исполнили того, что было заповедано этими словесами; так что приняли их только на словах, на самом же деле отвергнули.

18. *Аще видел еси татя* (вора), *текл еси с ним.* Вот вам, как бы на некоторой таблице, разные оттенки грехов человеческих. Ты, говорит, грешил во первых, если видел вора, или принимал участие с ним в краже, или же одобрял его деяния и не пособил ему одуматься, но содействовал ему скрыть свои злодеяния.

И с прелюбодеем участие твое полагал еси. И если, далее, говорит, в порочных деяниях прелюбодея принимал ты участие, точно так же, как шел ты по одному пути с вором. Под *прелюбодеем* разумеется здесь всякий ведущий блудную и распутную жизнь.

19. *Уста твоя умножиша злобу,* или что тоже: твои уста ты с избытком наполнил ложью.

И язык твой сплеташе льщения (коварство). Смысл этих слов ясен сам собою.

20. *Седя на брата твоего клеветал еси.* Клеветал, т. е. беседуя о нем с другими.

И на сына матере твоея полагал еси соблазн. В новых выражениях, повторяется здесь предыдущая мысль, чтобы таким образом усилить виновность клеветника. Под *соблазном* разумеется усиленное подтверждение клеветы.

Сия *сотворил еси и умолчах.* Я, говорит, долго терпел всему этому, ожидая твоего раскаяния.

21. *Вознепщевал* (подумал) *еси беззаконие.* Ты, говорит, не только не поступал праведно, но и помыслил в твоей душе нечестивое: ты именно помыслил, что Я буду подобен тебе настолько, что так же, как и ты, стану одобрять поведение людей грешных.

Обличу тя, и представлю пред лщем твоим грехи твоя, т. е. в день суда Божия.

22. *Разумейте убо сия забывающии Бога.* Размыслите, говорит, о том, что сказано выше, вы, забывающие Бога, размыслите, пока Он долготерпит грехам вашим.

Да не когда похитит, и не будет избавляяй. О неизреченное долготерпение Божие! Долготерпя нечестивым деяниям грешников, Он еще печется о их безопасности. Печется, да *не когда,* сказано, *похитит* внезапно души их диавол чрез жестоких служителей своих.

23. *Жертва хвалы прославит Мя.* Снова Господь заповедует то, что касается новой евангельской жертвы, т. е. что эта именно жертва прославит Господа и одна она будет достойна Его, а не жертвы животные.

И тамо путь, имже явлю ему спасение Мое. И в этой, говорит, новой жертве заключается путь спасения, путь, посредством которого Я *явлю* спасение всякому приносящему жертву, ибо оно от Меня исходит. В некоторых списках книги Псалмов, вместо слов *имже явлю,* поставлены слова: *иже явлю,* т. е. путь, посредством которого Я покажу спасение. Наконец некоторые издатели книги Псалмов после глагола *явлю* ставят точку, а за тем уже в их списках следуют дальнейшие слова правильного текста: *Ему спасение мое.* Под *путем ко спасению* должно разуметь здесь или новозаветное таинство крещения, или же таинство покаяния.

Псалом 50

В конец; псалом Давиду, внегда внити к нему Нафану пророку, егда вниде к Вирсавии жене Уриеве

Надписание *в конец* означает, что этот псалом содержит в себе и пророчества, на исполнение коих, как на цель или *конец,* должен обращать внимание читатель, ибо в этом псалме блаженный Давид не только приложил к душевным ранам своего прелюбодеяния с Вирсавиею и смертного поражения мужа ее Урии спасительное врачевство исповедания грехов своих и покаяния в них, но коснулся в нем и разных других предметов в пророческом духе, как например, восстановлений Иерусалима,

совершившегося уже по возвращении иудеев из плена вавилонского. Благодать Духа Святаго не оставляла его совершенно, так что он между прочим прозревал и то, что вскоре будет очищен от всех нечистот греховных и явится чище прежнего. Поэтому-то он и просил себе у Господа не о восстановлении в нем Святаго Духа, но о том, чтобы Дух сей не был отнят от него: *и Духа Твоего Святаго,* взывает он, *не отними от меня.* И это смиренное исповедание и покаяние пророка нашего может быть прилагаемо ко всем грешникам; совершилось же оно над ним в то время или после того, когда явился к нему Нафан пророк с обличением его в содеянных им преступлениях: ибо тогда только блаженный Давид пришел в надлежащее сознание себя, а до того времени не обращал, или мало обращал внимания на противозаконность своих поступков. Что же касается до слов: *егда вниде к Вирсавии,* то этим означается здесь не то, чтобы пророк Нафан предстал пред царя Давида с обличением тотчас после того, как он вошел к Вирсавии, так как между этими событиями прошло довольно времени, по свидетельству второй книги Царств, а указывается на позднейшее время, когда Вирсавия чувствовала себя беременною и даже разрешилась от бремени, и когда Урия пал уже на брани (2Цар. 11 и 12 главы).

Ст. 3. *Помилуй мя, Боже, по велицей милости Твоей.* По беспредельной милости Твоей, взывает он, помилуй меня; потому что и грехи мои беспредельны пред Тобою.

И по множеству щедрот Твоих очисти беззаконие мое. По свойству претерпевающих крайнюю нужду и умоляющих о помощи он повторяет те же выражения. А под *беззаконием* разумеет здесь нарушение закона в совершении им прелюбодеяния и убийства, так как то и другое воспрещалось законом. Или, сознаваясь в беззаконии, он как бы уподобляет себя иноплеменным язычникам, жившим вне закона и *творившим неподобная* (Рим.1, 22).

4. *Наипаче омый мя от беззакония моего.* И хотя Господь объявил ему чрез того же пророка Нафана, что Он снимает с него грехи его, вследствие принесенного им покаяния (2Цар.12, 13); однако не преставал молиться о том, чтобы Бог совершенно очистил его от тех нечистот греховных, коими он запятнал себя, и более и более усиливает свои молитвы о помиловании.

И от греха моего очисти мя. Снова под выражением *греха* разумеет соделанное им преступление, которое выше назвал *беззаконием,* потому что грех и есть собственно преступление или нарушение закона. И вообще псалмопевец весьма часто употребляет безразлично слова: *беззаконие, нарушение закона* или *противозаконие,* грех, не делая между ними никакого разграничения.

5. *Яко беззаконие мое аз знаю, и грех мой предо мною есть выну.* Сжалься надо мною, вопиет, омой и очисти меня от содеянного мною преступления, потому что этот грех тяготит меня, и я не могу забыть его или оставить без внимания, как бы гордясь царским достоинством своим. И хотя можно бы сокрыть его в тайне от людей, при всем том я сознаю в себе самом всю противозаконность его и вижу все это днем и ночью очами совести своей, которая постоянно тревожит и мучит душу мою. А это служит ясным признаком и залогом искреннего раскаяния и доставляет помилование грешникам.

6. *Тебе единому согреших.* Как бы так говорит: Твоему только суду подлежу я; ибо будучи царем и владыкою над всем Тобою мне вверенным, имея таким образом возможность делать все, что мне угодно, не подвергаясь суду человеческому, я подчиняюсь Твоему только суду во всех делах своих и Тебя одного имею над собою верховного Судию. И так как я преступник и нарушитель Твоих законов, то потому и согрешил пред Тобою (одним) законодателем своим.

И лукавое пред Тобою сотворих. Ибо Ты все видишь, не только в прошедшем и настоящем, но и в будущем. Говоря это, он как бы стыдится самого себя, что не побоялся Бога, видящего совершающийся грех. К сему присовокупи и то, что об одном только грехе по-видимому говорит, а между тем один рождает и другой, по взаимной между собою связи: так, от греха прелюбодеяния перешел он к греху убийства.

*Яко да оправдишися во словесах твоих, и победиши, внегда судити Ти. П*реступление, содеянное мною пред Тобою, признаюсь, совершил я на свою голову, так что Ты в правоте и праведности своей в отношении ко мне являешься более оправданным, возведши меня на царство из ничтожества и столько возвеличивши меня, а я, поправши Твои законы и оскорбивши Тебя, в отношений к Тебе остаюсь более осужденным, как неблагодарный к своему благодетелю. Таково было наваждение злого духа, увлекавшего меня всеми силами ко греху дотоле, доколе не одержал надо мною победы, чтобы выставить меня самого виновником своего осуждения. Можно сказать, что Бог как будто защищал свои права в отношении к Давиду, судился с Давидом, когда чрез Нафана пророка обличал его, как он после толиких благодеяний, полученных им от Господа, сам вопреки тому своею порочною жизнью воздал Благодетелю своему злом за добро. И после этих оправданий пророк от лица Божия изрекает и осуждение виновному. Сия глаголет Господь, говорит он ему, *се Аз воздвигну на тя злая от дому твоего* (2Цар. 12, 11) и проч., как это полнее описано в книгах Царей.

7. *Себо в беззакониих зачать есм, и во грехах роди мя мати моя.* Чтобы более приклонить Господа

на милость и сострадание, Давид обращается к своему рождению. Ибо если бы Адам не согрешил, то не было бы ему надобности и в плотском соитии с Евою. Итак грех породил таковое совокупление, а это совокупление—в свою очередь—тех, которые родились от Адама и Евы, и так далее, те от тех, другие же от других, так и до самого Давида. И хотя браки стали по закону честны пред Господом *чадородия ради,* но в существе своем и они суть порождение греха. Таким образом Давид говорит, что и он во грехе и зачат и родился. И Симмах выше употребленное слово *зачат* заменил словом *роди.* Поэтому ничего тут нет удивительного, если и сам он, Давид, имел несчастье согрешить, как бы подчиняясь необходимости природы.

8. *Се бо истину возлюбил еси; безвестная и тайная премудрости твоея явил ми еси.* Первую половину этого стиха надлежит относить к тому сознанию, исповеди, к тому раскаянию Давида, о чем сказано выше. Он говорит: я исповедую и не отвергаю, что Ты любишь истину и ненавидишь ложь, и потому исповедал и сознался пред Тобою, по сущей правде, что я согрешил. Последние же слова направлены им к собственному осуждению, где говорится как бы так: и Ты столько возлюбил меня, что неизреченные тайны промысла Твоего открываешь мне пророческим духом; а я неблагодарным пред Тобою оказался. Что касается до первоначальных слов: *се бо,* как в этом стихе, так и в предыдущем, то эти слова излишни здесь и составляют только так называемый плеопазм, свойственный еврейскому языку, в котором он часто встречается.

9. *Окропиши мя иссопом, и очищуся.* Для объяснения этого изречения много есть толкований; но ни в одном из них нет беспрекословной положительности. Мне же кажется, что здесь пророк Давид о самом себе пророчит, надеясь, что он совершенно избавится от греха и преисполнится радости. Так как раствор или настой иссопа чрез окропление им прокаженных очищал многих из них от нечистот (Иссоп—это род ароматической травы горького вкуса, имеющий силу к уничтожению проказы); то здесь он метафорически в этом смысле очищения выразился: *окропи же меня иссопом* так, чтобы я совершенно *очистился* от всех нечистот греховных, чего можно достигнуть только Твоим всемогущим словом разрешения и отпущения, или же слезами покаяния; но и эти слезы, как дар Твой, от Тебя же исходят.

Омыеши мя, и паче снега убелюся. Ту же мысль и с тем же чувством повторяет от радости.

10. *Слуху моему даси радость и веселие.* Внуши слуху души моей благодатную весть, что Ты меня пощадил и помиловал; обрадуй и возвесели меня. Радость же и веселие одно и то же означают.

Возрадуются кости смиренныя. Кости мои, говорит, удрученные под тяжестью греха, сложив с себя эту тяжесть чрез Твое разрешение и отпущение, придут в восторг. Под костями своими, как частью целого, всего себя разумеет. Некоторые же из толковников относят эти слова: *даси* (т. е. дай) *мне услышать радость....* к воплощению (вочеловечений) Спасителя и дают им такой смысл: возвести мне всемирную радость Твоей благодати, именно о сем воплощении или вочеловечении Спасителя; и в то же мгновение *возрадуются* и подпрыгнут от неизреченной радости *сокрушенныя кости* мои.

11. *Отврати лице Твое от грех моих, и вся беззакония моя очисти.* Все грехи мои,—как бы так говорит,—пред всеобъемлющим взором Твоим открыты и обнажены; но Ты удали их от Себя, и все беззакония мои истреби из книги живота моего и уничтожь их.

12. *Сердце чисто созижди во мне, Боже!* Сердце в св. Писании принимает многие значения: иногда означает отдельный, единичный член телесного состава, иногда же внутреннюю глубину душевной силы разума и смысла, как руководящего нами начала, в следующих, например, выражениях Спасителя: *что помышляете в сердцах ваших?* или: *почто помышления входят в сердца ваша?* (Лук.5,22.24,38), где сердцу усвояется сила мышления. Иногда означает волю, как в следующем месте: *люди сии устами Мя чтут, сердце же их далече отстоит от Мене* (Мар.7,6; ср. Ис.29,13); иногда—благоволение и душевное расположение или любовь, как сказано о Давиде: *обретох Давида, мужа по сердцу моему* (1Цар.13,14. Деян. 13, 22); иногда же самую душу, как в рассматриваемом стихе: *сердце чисто созижди.* Не о том прошу, говорит, чтобы Ты претворил ее существо в иное, но о том, чтобы, падшую ее в настоящее состояние, восстановил в состояние первобытной красоты, в какой Ты и создал ее. И если Ты очистишь ее от застарелой нечистоты прародительского греха, уничтожив его во мне, то Ты созиждешь во мне сердце, т. е. душу чистую. И потому здесь *созижди* сказано вместо *возстанови* и *сердце* заменяет *душу.*

И дух прав обнови во утробе моей. Обнови или восстанови, сказано вместо *вдуни* или *вдохни* в меня снова дух правый, то есть, даруй мне благодать правоты, которая бы отныне руководила мною против всех наваждений неправоты духа злобы. Под словами же *во утробе моей* разумеется здесь самая внутренняя, сокровенная и невидимая глубина души. Подобным образом и Господь говорит чрез пророка Иезекииля к находящимся в плену вавилонском иудеям: *и дам вам сердце ново, и дух нов дам вам* (Иез.11, 19 и 36, 26), то есть, восстановлю немощное и бессильное ныне сердце ваше и дух ваш

ослабевший приведу в первобытное состояние.

13. *Не отвержи мене от лица Твоего,* меня, как недостойнго Твоего смотрения и попечения.

И Духа Твоего Святаго не отъими от мене. Не отними от меня, разумеете здесь Пророк, благодатного дара пророчества, за содеянные мною беззаконитя.

14. *Воздаждь ми* (возврати) *радость спасения Твоего,*—ту радость, которою я наслаждался, когда храним был Тобою. Смотри же, как в этих двух полустишиях, подряд одно за другим стоящих, как он молится о том, чего не потерял еще, чтобы оно не было отнято у него, и как умоляет о том, что утрачено уже, чтобы оно возвращено было ему, ибо он до греховного падения своего наслаждался высочайшею радостью под охраною такого Спасителя, которому весь предан был.

И духом владычним утверди мя. Укрепи и утверди меня, говорить, благодатным даром духа владычественного, который господствует над страстями человеческими, направляет человека на путь правый и руководит его к лучшему. Под этим даром могут быть подразумеваемы различные дарования, сообщаемые нашей душе Святым Духом.

15. *Научу беззанныя путем Твоим, и нечестивы к Тебе обратятся.* Эти слова имеют в виду и пророчество будущего, доселе исполняющееся; и действительно, когда проповедь евангельская, с пришествием на землю Спасителя, стала распространяться между *беззаконными* (не имевшими закона) язычниками, то книга псалмов Давидовых, из числа ветхозаветных книг, стала для них самою назидательною и как бы настольною к достижению высоких добродетелей христианских.

16. *Избави мя от кровей, Боже, Боже спасения моего.* По смыслу историческому под пролитием крови разумеет здесь Давид неправедное убийство, недавно совершенное им над Уриею; по таинственному смыслу св. Писания, под этим выражением можно разуметь применительно и злых духов, которые радуются тому, находя удовольствие в крови убиваемых людей и закалаемых в жертву животных. Слова же: *Боже спасения моего,* употреблены вместо: Боже, Спасителю мой, как мы неоднократно замечали; а удвоение или повторение: *Боже, Боже,* выражает напряженное состояние души, просящей и молящейся.

В*озрадуется язык мой, правде, Твоей.* И самый язык мой приидет в восторг от радости при возвещении правды Твоей. Правдою же называет здесь самое оправдание, дарованное ему Богом, то есть, освобождение от греха: ибо получивший прощение или освобожденный считается уже оправданным. В некоторых экземплярах вместо «правде Твоей» стоит «правду Твою», что наводит на следующий смысл: и язык мой обретет радость в этом оправдании, Тобою мне дарованном, т. е. в отпущении грехов, и, радуясь, восхвалит и прославит правду Твою.

17. *Господи, устне мои отверзеши, и уста моя возвестят хвалу Твою.* По внушению пророчественному Святаго Духа уразумел я, говорит он, что Ты снова откроешь уста мои для прославления Тебя, точно так же, как и прежде, до падения моего,— уста, ныне, осужденные на заключение.

18. *Яко аще бы восхотел еси жертвы, дал бых убо; всесожжения не благоволиши.* Обратим же еще внимание свое на то, как жертвы бессловесных животных, которые законом повелевалось приносить, отвергаются наконец. Если бы Тебе они угодны были, говорит, то я конечно принес бы их Тебе; но Ты таковых жертв (всесожжений) не приемлешь, по крайней мере они стали уже не так благоугодны Тебе, не смотря на то, что жертвы всесожжения предпочитались всем другим жертвоприношениям. А что Давид и после того приносил Богу таковые жертвы, то надобно заметить, что он делал это более из уважения и благоговения к закону, нежели по внутреннему убеждению, главным образом потому, что не настало еще время для новозаветной жертвы.

19. *Жертва Богу—дух сокрушен.* Душа, непринужденно сокрушающаяся по своему смирению и своей кротости,—вот благоугодная и благоприятная Богу жертва.

Сердце сокрушенно и смиренно Бог не уничижит. Часто Писание, как мы и заметили уже, сердцем называет душу, потому что сердце весьма тесно соединено с душею, а равно и душа преимущественно пребывает в сердце, почему, когда страдает какою либо болезнию сердце, душа тотчас вылетает или уходит из тела. Итак, сей то сокрушенной и смиренной души Бог не уничижает, то есть, не отвращается *).

*) Слова великого Василия: Сокрушение сердца есть уничтожение человеческих помыслов; ибо кто презирает земное и предается слову Божию, покоряя величественный ум свой превосходящим человека и божественнейшим, тот может иметь сокрушенное сердце и принесть оную не уничиженную Господом жертву. А которым Бог благодетельствует, желая, чтоб они ходили в обновленной жизни своей, в тех сокрушает ветхого человека. Посему-то жертва Богу есть дух сокрушенный; ибо здесь сокрушается дух мира, производивший грех, дабы дух правый обновился во внутренностях, и им

надобно свое высокомудрое и надменное знанием сердце сокрушать, чтоб смирение их было жертвою Богу. Преподобного *Марка:* Без сокрушения сердца невозможно освободиться от зла; сокрушает сердце троякое воздержание, то есть, от сна, чрева и от телесного покоя, *Феодорита:* Божественный Давид, услышав Божественный глас: не прииму из дома твоего тельцов, ни от стад твоих козлов,—жертва, говорит, Тебе наилучшая и благоприятная есть смирение духа; посему, весьма смирив мое сердце и как бы сокрушив его, я принесу Тебе наилучшую жертву. *Сии* слова произнесли и блаженные отроки в пещи: С сердцем, говорили, сокрушенным и духом смирения да будем приняты Тобою, как со всесожжениями овнов и тучных быков. Согласно с ним говорит и *Исихий:* Здесь дух означает, что жертва, благоприятная Богу, есть смиренномудрие: ибо блаженны нищие духом, потому что таковых есть царство небесное. Как же мы можем сокрушить дух смирением? Когда, делая добро, не будем возноситься, но непрестанно памятовать грехи. А в изъяснении: Помилуй мя, Боже, содержится и следующее, что хотя дух сокрушенный и сердце смиренное и отделены одно от другого, однакож в истинно кающемся они соединяются, как и в грешнике сходятся дух гордый и сердце жестокое; ибо кто согрешает по гордости своего духа, тот согрешает и по жестокости сердца своего. Заметь, что блаженный *Августин* называет слезы потом сердца и кровию души. Посему, кто плачет о грехах своих, тот в слезах своих приносит Богу, как благоприятную жертву, пот своего сердца и кровь своей души. Посему и один из святых, имея в виду сию жертву, сказал: Бог лучше принимаем, покаяние от того, кто со смирением и сокрушением кается, нежели безвиновность теплого и ослабевшего праведника.

20. *Ублажи* (благотвори), *Господи, благоволением Твоим* (по благоволению Твоему) *Сиона.* Сими словами Давид просит о возсоздании и возобновлений Иерусалима, имевшем быть по освобождении Иудеев из Вавилона. Слово αγαθουργον значит—благосотвори; но оно (αγαθουργον) не тоже, что αγαθοποιησον, ибо первое сочиняется с дательным и значит—явись благим, как в следующем месте: *ублажи, Господи, благия* (Пс. 124, 4); а по благоволению Твоему, то же, что—по содействию Твоему.

И да созиждутся стены Иерусалимския. Слово *да созиждутся* есть желательное и просительное, хотя и представляется повелительным. Да построятся, говорит, разрушенные вавилонянами стены Иерусалима!

21. *Тогда благоволиши жертву правды, возношение и всесожегаемая.* Тогда, говорит, Ты, Господи, примешь с удовольствием жертву правды; так как в другом месте, кроме Иерусалима, Иудеи не имели права приносить жертв, ибо так повелевал закон. Возношением называет отнятия, то есть, приносимые в жертву части от целого животного; а всесожжениями именует те жертвы, которые сожигались всецело на жертвеннике, то есть, все тело жертвенного животного*).

*) Св. *Амвросий* под жертвою правды разумеет великую жертву честнаго тела и крови Христовой, приносимую священниками благодать на св. престолах, как и предал Сам Господь, сказав о ней: сие творите в мое воспоминание.

Тогда возложат на олтарь Твой тельцы. Опять и здесь Давид говорит одно и то же от великого душевного удовольствия, что тогда, когда Иудеи освободятся из Вавилона, они принесут целых тельцов на Иерусалимсий жертвенник*). Так изъясняется настоящий псалом исторически и буквально. А в высшем смысле в сем псалме Давид пророчествует о христианской церкви и жертве Евангельской, по изяснению Кирилла и Евсевия. Благоволением, по словам Исихия, называет вочеловечение Спасителя, как благую волю и предварительное хотение Божие; Сионом—житие христиан **); стенами его называет епископов и учителей ***). Тогда —во время жития христиан Бог с удовольствием приимет от церкви жертву правды, то есть, добродетели, и как возношение, будет принимать частные жжения и наказания, восприятые исповедниками за Христа; вместо всесожжений будет принимать мучеников, которые умерли, быв всецело замучены и закланы. Или за возношение Бог принимает от церкви частную добродетель и целомудрие в браке или в другом роде жизни, а как всесожжение принимает совершенную добродетель , то есть, в девстве и монашеской жизни****). Под тельцами разумеются верные христиане, как делающие добродетели, как тучные дарованиями Святаго Духа и как избодающие страсти и диавола, словом, все совершенные в деле, слове и созерцании суть тельцы, приносимые Богу на небесном жертвеннике в запах благовонный*****). Надобно также знать и то, что часто многие изъяснители будущее время принимают за желательное, сказывая, что сверх других и это есть свойство еврейского языка. Посему выражения: *окропиши мя иссопом и очищуся; омыеши мя, и паче снега убелюся,* принимают вместо желательных так: да окропишь меня, да очищусь, да омыешь меня, да убелюсь и тому подобное ******).

*) Слова св. *Дионисия:* Божественный жертвенник наш есть Христос, на Котором, по сказанному, (быть может здесь) освящаясь и таинственно всесожигаясь, мы оставляем приношение и в Котором совершаемое совершается и освящается; ибо святит за нас Самаго Себя всесвятый Иисус и исполняет нас, всякой святости; так что по смотрению, совершаемое в нем, по благому действию переходит на нас, как рожденных от Бога.

**)*Кирилл* и *Евсевий* под Сюном разумеют опять ту же церковь, так как и Сион не отделялся от Иерусалима.

***) По словам *Кирилла* и *Евсевия* великою и надежною и вмещающею других стеною церкви есть сам Христос, а другими стенами ея суть хранянящие ее Ангельские и разумные силы.

****) Слова Ф*еодорита:* Поелику показал, что Богу всяческих не угодны жертвы предписанные законом, то он умоляет явить новый Сион и построить небесный Иерусалим на земле и, как можно, скорее учредить новую жизнь, по которой не безсловесные приносились бы жертвы, но возношение и жертва правды, словесные и живые всесожжения, о которых говорить и апостол Павел: умоляю вас, братия, щедротами Божиими представить тела ваши в жертву живую, святую, благоугодную Богу, как (того требует) словесное служение ваше (Рим. 12, 1).

*****) Слова *Дидима:* На духовный жертвенник возлагает тельцов, новопотрудившихся во влечении плугов, то есть, души, не отличные от душ мучеников, каковы видены были у небесного жертвенника приносимыми на подобие тельцов. Ибо в откровении Иоанна души усеченных (секирою) за имя Иисусово и за свидетельство о нем были усмотрены под небесным жертвенником (Апок. 6, 9). А жертва правды, по словам *Евсевия,* есть духовная и чистая жертва, в церкви Божией по всей вселенной приносимая, о которой предсказал Малахия: На всяком месте жертва приносится имени Моему и жертва чистая (Мал. 2, 1).

******) Как и телец, по словам святаго *Кирилла,* есть по закону священное животное и чистое и большее по телу, нежели коза и овца также приносимые Богу. Или под тельцами разумеются, по словам того же *Кирилла* и начальники народов по причине духовного и умственного мужества их; почему и Павел сказал о них: не заграждай уста у вола молотящего, прибавя к тому: неужели о волах Бог печется? или конечно для нас говорится.

Псалом 51

В конец разума Давиду, Внегда приити Доику идумейску *) и возвестити Саулу, и рещи ему: прииде Давид в дом Авимелехов.

*) 1-я книга Царств называет его везде Сирианин (21, 22).

Когда Давид, бежав от Саула, взалкал и придя в Номву— город священнический, к архиерею Авимелеху, поступил так, как мы изъяснили в надписи 33го псалма, то есть, ел хлебы предложения и взял меч Голиафов, находившийся там, то увидя там Давида некий Доик, приставник над лошаками царя Саула или пастух оных, который находился тогда при скинии, потому что был одержим демоном или немощью, по словам Феодорита, открыл сие Саулу. Саул, узнав о том, столько разгневался, что, призвав Авимелеха и 350 священников и приказал Дойку умертвить их; сверх того погубил и всех жителей города Номвы от малого до великого и истребил весь город (как повествует о том 1 Цар.21,22). Узнав о сем событии, Давид написал настоящий псалом, для научения терпению тех, которые бывают обижаемы *). В надписи поставлено: «в конец» потому, что увещевает терпящих обиды смотреть, какой злой конец постигнет обижающих их, и таким образом долготерпеть и терпеть с благодарностью. Еще содержится в надписи: «разума», потому что обижаемому нужно разумение и заботливость о том, чтоб иметь терпение **).

*) Феодор и Виктор говорят, что сей псалом пророчествует о Рапсаке, который, будучи из иудеев, изменился в нравах и советовал им предать Иерусалим Ассириянам, потому что Бог, по его словам, не мог доставить им никакой пользы.

**) Достойно здесь удивления иносказательное толкование на сию надпись Григория Нисского: чрез то, что содержится в надписи—в конец, разума и прочее, научаюсь, что я близок к концу победы, когда разумение управляет моею жизнью, подобно тому, как управляло великим Давидом и тогда то я

преимущественно оскорбляю Доика - губителя моего спасения, пришедши в дом священника: также, когда сей служитель около лошаков, не имея силы вести со мною брань открыто, тайно строит против меня козни, донося завистнику моему о поведении моем у священника. Из сего открывается и то, кто такие те полуослы, к которым приставлен сей идумеянин, пасущий бесплодную и двухстороннюю породу, в которой благословение Божие не нашло себе места, когда в начале сообщало твари способность размножения посредством слов: «плодитесь и размножайтесь». Ибо размножение зла не от Бога; подобно тому, как и продолжение рода лошаков не от смешения их, но природа сама собою всегда животворит некое новое животное, ухищряясь против себя и вводя в тварь не существовавшее вопреки своим законам... Ибо если все, что сотворил Бог, весьма хорошо; а полуосел (лошак или мул) находится вне пород бывших в числе тварей, то из сего очевидно, что имя сие (полуосла) помещено в истории для изображения зла, которое есть плод обоюдного оного древа, называемого в слове Божием добром и злом,—добром потому, что сокрыт грех под приманкою удовольствия, а злом потому, что любимое ныне как добро, оканчивается злом. Итак, зло иметь бытие не от Бога, и, будучи произведено, оно не продолжает, по обыкновению, своего бытия на всегда; ибо как порода лошаков не продолжает своего бытия сама собою, так и зло не пребывает непрерывно через сохранение самого себя, но всегда изменяется, получая бытие в другом существе, когда благородная и высокая наша природа ниспадает в пожелание ослоподобного и скотского совокупления. Итак, этот иноплеменник Доик, сделавшийся доносчиком пред Саулом на Давида, этот пастух бесплодного стада полуослов есть не иной кто, как злой ангел, влекущий к себе человеческую душу посредством разнообразных греховных страстей. Он, увидя кого либо пребывающим в дому истинного иерея, не имея силы поразить его посредством ударений ногами лошаков, оклеветывает его пред князем злобы—духом, действующим в сынах непокорных. Но, кто укоренен в доме Божием, произносит против сего мучителя слышанные вами в сем псалме слова.

Ст. 3. *Что хвалишися во злобе, сильне.* Сии слова относятся к Дойку, который, вместо того чтоб от стыда покрывать лице свое по причине своего злодеяния, состоящего в умерщвлении им священников и истреблении целого города, (сей бесстыдный пастух лошаков) еще хвалился своим злодеянием *). Здесь называет злом—зло вообще; а называет Дойка сильным потому, что он имел близость к Саулу; или назвал сильным в делании зла.

) Бессильный и мало упражнявшийся во зле (слова того же Григория Нисского, а по другим—Евсевия)*, при избытке в нем лучшей склонности, как весьма слабый во зле, закрыл бы лице свое по причине своего греха и, будучи уязвляем совестью, раскаивался бы. Но сильный во зле даже гордится оным и, поставляя себе оное в честь, хвалится оным, как великим подвигом. Сильным во зле в смысле более собственном может быть назван древний человекоубийца—отец зла. Феодорит и Виктор сильным называют Рапсака, как такое лицо, которому вверено было военачальство. Что, говорит, ты произнес зло с таким бесстыдством? А слово—сильный сказано в поругание по причине высокоумия его. Слова Исихия*:* Кажется, начальные сии слова выражают удивление и недоумение, почему некоторые столько успешны во зле, что где надлежало бы плакать, там они хвалятся. История говорит о Дойке, а псалмопевец указывает на предателя Иуду, который столь силен был во зле, что предал Благодетеля, Питателя и Учителя.

Беззаконие весь день.

4. *Неправду умысли язык твой.* Феодотион слово *умыслил* перевел—*провещал;* а выражение *весь день,* Симмах перевел: каждый день. Слова сии сочинены, с опущением союза, так: язык твой всегда говорил беззаконие, неправду, вместо: беззаконно и неправедно. Давид сими словами обвиняет всю жизнь Дойка, как совершенно развращенную; потому что если бы Доик не был столько злонравен и развращен, то не истребил бы столь значительного города *).

) Слова Исихия: Когда Иуда говорил фарисеям: что вы дадите мне и я вам предам Его? то они предложили ему 30 сребренников; и с того времени искал удобного случая предать Его, посему весь день пребыл в размышлении о грехе предательства, доколе не наступила ночь, в которую привел это в действие (в изд. Своде). Евсевия:* По словам Сираха*,* размышляет сердце, а не язык: в устах глупых сердце их (ибо выскочило сердце на уста их); посему и сердце мудрых есть уста их. Итак, поелику он глуп и вместе диавол, то посему говорит: неправду умыслил язык твой (Сир.21,29).

Яко бритву изощрену сотворил еси лесть. Лестью Давид называет здесь клевету и предательство, которое было столь сильное и проницательное произведение клеветника и предателя Дойка, что пожало

священнический город как бритва, когда оговорил пред Саулом первосвященника Авимелеха и бывших с ним священников, что они друзья и помощники Давида *).

) Почему и Св. Кирилл возглашает: так сказано о Доике за истребление и разрушение всего священнического города! так сильна была клевета! Слова Григория Нисского: И язык диавола подобен изощренной бритве. Ибо как весьма изощренная бритва не дает заметить бреющемуся у него волос, так и диавол, устрояя, с чрезмерно великим и хитрым искусством во зле, ковы, отнимая у души благодать добродетели и знания, делает сие отнятие их у нее не чувствительными, ибо оно, на кого враждует, того лишает благолепия власов, отсекая семь плетениц власов, в которых заключается наша сила; а мысль касательно духовных власов можешь угадать из седмеричного числа их; так исчисляет благодать Духа и Исаия, разделив ее на семь видов. За отсечением их, как случилось с Сампсоном, следует потеря очей и насмешки со стороны иноплеменных во время их пьянства... Исихия:* Выражение: как бритва, означает секущего не чувствительным образом, так что острее того коварства, которое составил (Иуда) на языке предательства к имевшим взять Иисуса: кого я облобызаю, тот и есть; возьмите Его!

5. *Возлюбил еси злобу паче благостыни, неправду, неже глаголати правду.* Всегда, говорит, клеветник Доик ты любил зло более, нежели добро, и—более говорить неправду, нежели чтоб говорить правду *).

) Кирилл и Феодорит говорят: Доик говорил неправду, когда лгал на священника, говорил против него то, что не было им сделано. Ибо сказать, что (Авимелех) спрашивал о Давиде Бога, была ложь, а не истина. Напротив, он мог бы сказать правду, если бы уверил Саула, что священник не знал причины отшествия от него Давида, а принял его как друга царства и угостил его как посланного по делу царской службы. Слова Исихия:* Зло есть диавол, как желающий всем всякого зла; а одно добро—Христос. Ибо благость принадлежит Богу по самому естеству Его. Итак, оставив своего Христа, Иуда возлюбил сатану: сверх того избрал неправду более, нежели чтоб говорить правду; тогда как он имел право, усвоив себе истинную правду проповедовать с прочими апостолами Евангелие, он сам ввергнул себя в неправду предательства. Тому же подвергается и тот, кто, находя удовольствие в порицаний и злословии ближнего, с величайшим удовольствием говорит неправду, то есть, ложь и умалчивает о правде, то есть, добродетели ближнего (в изд. Своде).

6. *Возлюбил еси вся глаголи потопныя, язык льстив* (на языки льстивом). Ты, говорит, пастух мулов—Доик, любишь все те слова, которые потопляют и истребляют людей, на которых они изливаются, на подобие свирепых волн. В некоторых списках написано: язык льстивый, что надобно читать отдельно; ты любишь все слова потопа, и потом снова: (ты любишь) язык льстивый *).

) Святой Кирилл говорит, что это, быть может, говорит и против князей иудейских и Иуды, злословивших Христа. Слова Афанасия:* Лживые слова Доика были глаголами потопа. Ибо своими словами он как в бездне потопил весь священнический город.

7. *Сего ради Бог разрушит тя до конца.* За то, говорит, что ты любишь, как сказано выше, вредное, о если бы Бог низринул тебя! Потому что ты построился худо и возвысился клеветою и предательством пред Саулом. Хотя глаголы: да разрушит тебя и другие, выражают желание (в форме желательных); но здесь в виде проклятия, содержатся пророчества об истреблении, имевшем постигнуть Доика.

Восторгнет тя и преселит тя от селения твоего и корень твой от земли живых. О если бы, говорит, искоренил тебя Бог, как насажденного в винограднике Божием на зло! И если бы переселил иначе—отделил душу твою от жилища твоего, то есть, от тела твоего самою скорою смертно! Или: да переселит всего тебя из дома твоего, чтобы вынесли тебя из него мертвым, и да исторгнет и корень твой, иначе—по мнению Феодорита—род твой. Ибо корни Доика были отец и сын его, отец как произрастивши его, и сын, как оставшийся еще по смерти отца своего—Доика, как корень рода его; желая наименованием корня выразить по восходящей линии родственников его, как то: родителей, дедов и прадедов, а по нисходящей: сынов, внуков и правнуков и вообще весь последующий род его. А землею живых наименовал сию чувственную землю, на которой живут временно живые люди,—а равно и жилище на небесах, где обитают всегда живущие блаженные *).

) Слова Исихия:* Сии слова относятся ко всякому коварному, а особенно к предателю. Ибо Бог

разрушил его в конец и из жительства, то есть, ученического места переселил и самый корень, как тернистого растения, исторгнул из земли живых,— из земледелания Апостолов (в изд. Своде).

8. *Узрят приведнии, и убоятся, и о нем возсмеются.* Праведники, говорит, или добродетельные люди, видев истребление имеющее постигнуть клеветника Доика, убоятся неизбежного и строгого суда Божия, а убоявшись будут еще осторожнее и внимательнее на будущее время, сверх того они еще порадуются о постигшем его приличном наказании, как и в другом месте говорит: будет веселиться праведник, когда увидит отмщение (Пс.57, 11) *).

) Слова Никиты:* Убоятся по причини великости поражения, а посмеются из презрения к высокомерию подвергшегося сему. Это слово обращено и к Иуде, который понадеялся на суетное богатство и на деньги предательства. По падении его апостолы сделались осторожнее, и смеялись, не радуясь погибели Иуды, но ругаясь сатане, который обманув одного, научил осторожности бесчисленное множество верующих. Афанасия*:* Когда истребляются нечестивые, праведники делаются осмотрительнее. Дидима*:* Самые благоговейнейшие, когда увидят кого либо падающим с высоты добродетели во зло, приходят в страх, чтобы самим не потерпеть того же.

9. *И рекут: се человек, иже не положи Бога помощника себе.* Праведники, говорит, скажут в рассуждении Доика: вот человек, который не имел в Боге помощника себе: ибо, предав Авимелеха и не покрыв его, как не знавшего причины, по которой прибегнул к нему Давид, таким, говорю, образом этот несчастный вооружил против себя Бога, Защитника и Помощника обижаемых.

Но упова на множество богатства своего, и возможе суетою своею. Так как пастух мулов Саула—Доик был богат, почему Давид и говорит, что он надеялся на богатство свое. Или богатством называет злонравие Доика, по которому и в начале псалма назвал его сильным. Суетою здесь наименовал тоже богатство *) Доика, как бесполезное и безнужное, потому что во время бедствия его оно нисколько не помогло ему.

*) Слова Афанасия: приятнее было предателю получить золото, нежели иметь помощником Иисуса (в изд. Своде).

10. *Аз же яко маслина плодовита в дому Божии.* Здесь Давид пророчествует о себе, говоря, что хотя враги, которые злоумышляют против меня и истребляют целые города, не щадят никого; но я, на которого они злоумышляют, столь хорошо буду сбережен, что буду казаться одною из плодоноснейших маслин, которой плод не повреждается и это потому, что я насажден в доме Божием. Так и чувственная маслина сберегается, когда насаждена в саду. Или домом Божиим называет скинию, пророчествуя сим, что когда победит Саула, он получит царство, а вследствие сего будет иметь свои города и скинию *).

) Красиво иносказательное толкование на сии слова, сделанное Григорием Нисским такое: Известно, что доставляет нам плодородная маслина своим соком, который вначале питая в плодах ее, бывает самый терпкий и горький, а потом чрез умягчение и возделывание получает свойство масла. Оно доставляет вещество для освещения, прекращение утомления, облегчение трудов, веселый вид голове и содействие законно подвизающимся в борьбах. Итак, кто насажден, по словам Дидима, верою в доме церкви Божией, кто на подобие плодородной маслины укоренился, кто утвердил в себе постоянную и неподвижную твердь веры, кто возвысил посредством благодарности свою надежду на елей милости Божией соразмерно беспредельности веков и таким образом стяжал уверенность и непоколебимость в надеждах до такой степени, что уже не изнемогает от распространения своих желаний (своей любви) соответственно непрерывному пространству веков; тот приносит плоды добродетели, облегчающие изнеможение от страстей и грехов и делающие нечувствительными подъятые для нее труды и питающие свет познания. Таким образом очевидно он становится плодоносною маслиною, никогда не обнажаясь чрез потерю надежды, но всегда имея в себе спасительную веру цветущею; ибо в сем он будет уподобляться всегдашней юности сего древа и подражать плодородию его, подавая во всякое время обильный елей милостыни. Заметь при сем (говорит Евсевий),* что когда Давид говорил сие, находясь в бегстве от Саула, он не был ни в Иерусалиме, который Иудеи почитали домом Божиим,—ни в скинии, но пребывал в других местах; и однако ж он не сомневался признавать себя насажденным в доме Божием. Это потому, что он домом Божиим почитал благочестивую жизнь, принося по благой надежде плод бессмертной и вечной жизни.

Уповах на милость Божию во век и в век века. Я, говорит, надеялся не на богатство, или чью либо силу, как понадеялся упомянутый муло-пастух Доик, но на одну милость Божию, оказываемую тем, которых обижают, и надеюсь на милость Божию не в настоящем только веке, но и в будущем, когда будет суд и воздаяние по делам каждого *).

) Слова Феодорита:* Посему никто да не ослабевает, вступив в подвиги, но да подвизается и красуется в них, не только ожидая в будущем даруемых за подвиги венцов, но надеясь еще здесь увидать пленение врагов своих.

11. *Исповемся Тебе* (буду славить Тебя) *во век, яко сотворил еси.* Буду, говорит, благодарить Тебя, Господи, всегда за то, что Ты сделал мне защиту, так полагает Феодорит, каковое дополнение надобно сделать как подразумеваемое отвне. Это внутренний и сердечный голос, как воссылаемый от глубины души, почему и недостаточен в выражениях: ибо получающие от кого либо защиту, или помощь обыкновенно произносят слова свои недостаточно, потому что великая радость, которою они исполнены, пресекает продолжение слов их. Посему то многие при виде наказания врагов своих говорят коротко: я видел, то есть, отмщение за меня, Ты произвел суд. Давид сказал вышеозначенное слово по предведению истребления, имевшего постигнуть злоумышлявших против него врагов его *).

) Евсевий,* слова: Ты сделал, изъясняет так: Не я, говорит, сделал себя плодоносного маслиною, но Ты; ибо благодать от Тебя, посему я непрестанно буду признателен Тебе за сию благодать и буду прославлять Тебя. Слова Исихия*:* Сии слова относятся к Петру, вспомнившему о своем отречении, который, как плодоносная маслина в доме Божием, то есть, непрестанно стоял в вере; хотя на краткое время и подвергся зною отречения, но не иссушен оным, потому что напоил корень слезами покаяния. За сие, говорит, буду славить Тебя, что Ты сделал. Что сделал? Милость, благость, сострадательность; что и отрекшегося сделал проповедником таинств, поставил твердым как столп того, который поколебался. А благо имя Иисуса не для Иудеев, ни для страждущих идолопоклонством, но для преподобных, оправдавшихся благодатью; у них-то имя Его благо. Ибо что лучше наименования—Иисус? Далее, буду ожидать с терпением; почему? потому что, кто претерпит до конца, тот спасется (в изд. Своде).

И терплю (буду с терпением ожидать) *имя Твое, яко благо пред преподобными* (для преподобных) *Твоими.* Я, говорит, буду ожидать Твоей, Господи, защиты. Здесь употреблено выражение растянутое: Давид по причине великого благоговения к Богу часто употреблял имя Божие вместо Бога. Это, говорит, я делаю потому, что имя Твое, то есть, ожидание помощи Твоей, добро и полезно для преданных, или посвятивших себя Тебе *).

) Феодорита:* Буду с терпением ожидать имени твоего, с великим усердием буду пребывать в подвигах за Тебя... Благо, значит—человеколюбиво; для преподобных Твоих предстоит помощь твоя и Ты сохранишь подвизающихся за имя Твое. Слова Феодорита*:* Всегда, говорит, буду воспевать Тебя, Господи, за благодеяние Твое, всегда желая и ожидая вожделенного для знающих Тебя имени и получая происходящую от сего пользу. Ибо благо и прелюбезно имя Божие не для всех людей, но только для удостоившихся Богопознания.

Так изъясняется настоящий псалом буквально. Но и мы христиане можем произносить его против диавола, который всегда поступает беззаконно и злоумышляет против нас, чтобы нам быть переселенными и отделиться от тела Христова, то есть, до смерти. Жилище диавола есть надсматривание за нашим сердцем; а корень его есть твердость и постоянство, с которым он смущает нас различными помыслами. Но праведники увидят посрамление и низложение врага, после чего еще более будут бояться Бога, вспомоществующего боящимся Его. Под человеком мы должны представлять здесь диавола, как это мы объясним в 1-м ст. 55-го псалма. Так и прочие слова псалма мы должны изъяснять подобно сему в переносном смысле, смотря по приличию.

Псалом 52

В конец, о Маелефе (о ликовании), разума Давиду.

Сей псалом подобен 13-му псалму, двумя стихами только больше его. Посему их только мы и изъясним здесь, так как изъяснение прочих стихов сделано в 13-м псалме. Два стиха здесь прибавлены, чтобы не показалось, что этот псалом по ошибке считается дважды; но чтобы видно было, что хотя оба сии псалма по произношению слов составляют один, а по мысли различаются, потому что первый осуждает ярость и злобу Сеннахерима и Рапсака, которые они показали против Иезекии, а последний псалом обвиняет неистовство иудеев против Христа.

Если бы сей псалом не различался по мысли от 13-го, то он не считался бы дважды и не был бы повторен, и как 70 толковников, которые переводили его, так и изъяснявшие его отцы, не сделали бы такой погрешности. Сверх того сей псалом имеет и надпись другую, отличную от надписи 13-го псалма, указывающую читателю конец по причине содержащихся в нем пророчеств об иудеях, которые исполнились в конце. Надпись о *Маелефе,* значит то же что о лике, где предлог οπερ употреблен вместо περι по переношению. Читая этот псалом, мы христиане ликуем по причине исполнения того, что в нем предсказано *).

*) Красиво изъяснение на сие делал св. Григорий Нисский: Когда ты услышишь, что в надписи за словом: «к концу», следует «о Маелефе», тогда ты должен знать, что сим загадочно дается тебе совет— не ослабевать в борьбе с искушениями, но смотреть на конец победы, который состоит в том, что твоя душа будет сопричислена к ангельскому лику, по очищению ее чрез нападение искушений, как мы слышим о нападении их на Лазаря. Здесь быть может спросит кто либо, для чего этот псалом написан дважды? На сие отвечаем, что безбожие, по которому иной говорит, что нет Бога, есть столе велики и страшный грех, что Дух Святый не удовольствовался однократным обличением греха сего, но почел за необходимое дважды, посредством сугубых обличений и обвинений, опозорить и поразить его, чтобы показать, как он богопротивен и богоненавистен пред всеми другими грехами. А Литин в своей псалтири прибавляет и вторую причину, то есть, что 13-й псалом написан пророчески о Навуходоносоре и Вавилонянах, а сей быть может написан об Антиохе Епифане; также прилагает и третью, что 13-й псал. содержит пророчество о растленном мире и современниках Давида, а сей о современниках Христа. А я присовокуплю и четвертую причину, по которой тот псалом написан дважды, потому что упоминает о растленных нравах живших до Христа людей, в каком смысле принимает его и ап. Павел. Итак, чтобы показать, сколь необходимо было пришествие Христово, он описал растленное состояние людей, требующее необходимо Спасителя и Искупителя.

Ибо возрадуется, говорит, Иаков и возвеселится Израиль; а это мы —новый Израиль, как мы сие изъяснили в 13-м псалме. Выражение: разума, означает, что читающим сей псалом нужно разумение, чтобы знали, что хотя он по словам имеет сходство с 13-м псалмом, но по мыслям имеет таинственное различие. Итак, только сии два различные стиха станем изъяснять, так как псалом сей превышает ими 13-й псалом, как мы сказали.

Ст. 2. *Рече безумен в сердце своем: несть Бог; растлеша и омерзишася в беззакониих, несть творяй благое* *). Изъяснения сих слов ищи в 13-м псалме; а выражение *в беззакониих,* находящееся здесь, там заменяется словом: *в начинаниих* (в стремлениях) своих, — *несть творяй благое,* в 13-м псалме стоит: *несть творяй благостыню.*

*) Василий Великий говорит: Несогласие жизни с заповедями можно назвать знаком отречения от Бога, согласно с словами: сказал безумный: нет Бога, а как бы для некоторого указания на него,— обнаружения, кто он, (Давид) присовокупляет: растленны они в беззакониях. Ибо Писание сим означает отпадение от общих понятий о Боге, и нечестивую и безбожную мысль, господствовавшую во всем человечестве до явления Спасителя и показывает, что самая пагубная порочность есть как бы черта гнездящегося такового нечестия. И как растлили посеянные в себе здравые семена о Боге и предались служению гнусным идолам, разделив нечестие на совершенное безбожье и многобожие и произошло то, что соответственно безбожным и гнусным их делам, пали во все роды зла; то сии безумцы, то есть, безбожники, изгнав из своей души благочестие, вместе с ним как с царем извергнули и всякую добродетель, уверив себя, что нет никакого кормчего, который бы держал рули всей твари, без страха делают всякую неуместность. Слова брата его св. Григория Нисского: Как безумный говорит в сердце своем, то есть, мыслит, что нет Бога над всем. Сделавшись растленными и мерзкими в таковых действиях ума: ибо отпадение от сущего есть поистине растление и разрушение в самом составе. Ибо как может кто либо быть в своем существе, не пребывая в сущем? Как может кто либо быть в сущем, не веря в бытие сущего? А истинно сущий Бог должен существовать непременно, как засвидетельствовало

о том великому Моисею видение явившегося ему Бога. Итак, кто извергает из своего ума бытие Бога и говорит, что Его нет, тот повреждает свое собственное бытие и лишается существенного. Посему помышление о том, что нет Бога и Промыслителя есть причина нашего растления в беззакониях; а растленная жизнь делает нас гнусными и богоненавистными, почему нужно, чтобы пришел врач и уврачевал растление наше, приблизил к себе сделавшихся отвратительными. Слова Исихия*:* Чье бы было это, как не безумного, о котором и Исаия сказал: безумный говорит безумное и сердце его помышляет о суетном (Ис.32, 6). Что значить это? то, что поступая худо и нелепо и видя долготерпение Божие к нам, вместо того, чтобы благодарить и прославлять Его, как благого и незлобивого, они падают в безумие, помышляя, что Бог не наблюдает человеческих дел, но что все производится без разума и случайно. Прекрасно говорит и Дидим*:* Кто худо мыслит о Боге, тот стремится и к другому злу: изгнав из своей души благочестие, он вместе с ним изгоняет и всякую добродетель, последующую за благочестием как за своим царем.

3. *Бог с небесе приниче на сыны человеческия, видети, аще есть разумеваяй, или взыскаяй Бога.* 4. *Вси уклонишася, вкупе непотребни быша: несть творяй благое, несть до единаго* (ни одного,—там имеется: несть творяй благостыню). 5. *Ни ли уразумеют вси делающи беззаконие, снедающие люди моя в снеде хлеба, Господа не призваша.* 6. *Тамо ушрашишася страха, идеже не бе страх.* Изъяснение сих слов можно видеть в 13-м псалме. Но там написано *убоялись,* а здесь *устрашились.*

Яко Бог разсыпа кости человекоугодников. Человекоугодниками Давид называет здесь иудеев, каковое имя и Христос многократно ставил им в укоризну, когда называл их лицемерами и судящими по наружности. Ибо по человекоугодничеству иудеи говорили в удовольствие, или угодность кесарей: всякий делающий себя царем—противник кесарю; также: нет у нас царя, кроме кесаря (Иоан.19,12.15); и к Пилату говорили: если Его отпустишь, то ты не друг кесарю (19, 12). Итак, сих то человекоугодливых иудеев кости, или племена, из которых состоит род иудейский, как из костей состоит тело,—сих, говорю, колена рассыпал и рассеял Бог, чтоб были рабами и подвластными всем народам. Или и так, что, когда иудеи истреблены были оружием римлян, мертвые тела и кости их были разорваны дикими зверями, коршунами и другими плотоядными птицами *)*.*

) Слова Феодорита:* Не погрешить тот, кто назовет человекоугодником и Рапсака, который, будучи из рода евреев, изощрял язык свой в богохульстве, думая сим угодить ассирианам. (А равно) некоторые, при Юлиане отступнике, царствовавшем после сего, оставя Бога, были оставлены взаимно и от Него.

Постыдешася, яко Бог уничижи их. Евреи, говорит, у всех народов обратились в стыд и срам, потому что ведут жизнь самую бедственную и суеверную, сделавшись несчастнее всех людей сего мира. А сему они подверглись за то, что Христос уничижил их, сделав их предметом поношения всего мира *).

) Слова св. Кирилла:* О каких костях говорит? о силах учения еллинов и нечестивцев, которые они заключили в своих писаниях. Ибо они находили удовольствие в блеске выражений и в составе слов, за что и называет их человекоугодниками. Но сила учения их, которая выражена именем костей, совершенно истреблена Христом, показавшим ее бездейственною и уничижившим их, то есть, писателей еллинских догматов.

7. *Кто даст от Сиона спасение израилево; внегда возвратит Бог пленение людей своих, возрадуется Иаков и возвеселится Израиль.* Изъяснение сих слов смотри в 13-м псалме. А слова настоящего псалма: когда возвратит *Бог,* там читаются: когда возвратит *Господь.*

Псалом 53

В конец, в песнех, разума Давиду. Внегда приити Зифеем и рещи Саулови: не се ли Давид скрыся в нас? (1Цар. 23, 19).

Когда Давид бежал от Саула, то пришел и поселился в пустыни, называемой Зиф. Итак, жители сей пустыни, Зифеяне, притворившись друзьями Давида, тайно донесли Саулу, что Давид находится и скрывается у них. Тогда Саул, собравши войско, пошел против Давида. Но как вдруг за сим учинено

нападение войною со стороны иноплеменников, то Саул возвратился назад *). По случаю сего бегства и освобождения от опасности со стороны Саула, Давид написал в благодарность Богу сей псалом за то, что Он, по изобретательному своему промыслу, уничтожил злоумышление Зифеев против него. Посему то псалом имеет и надпись: «в песнех», ибо говорит в нем: буду исповедывать имя Твое, Господи, что оно благо, ибо от всякой печали Ты избавил меня. Надписывается также: «в конец», потому что содержащееся в нем пророчество приближалось к концу и исполнению. Так он предсказал в нем истребление, которое имели понести наветники его, словами: обратит зло на врагов моих— также: на врагов моих воззрело око мое, каковые слова мы изложим ясно в своем месте. Еще в надписи имеется: «разума», потому что только разумному мужу свойственно во время таковых бедствий воспевать и благодарить Бога и призывать Его, как Судию и защитника призывающих Его.

*) Слова Св. Григория Нисского: В нравственном смысле сидящие на тесном пути, у знойного прохода демоны, когда бывают не в состоянии возбранить нам шествие по тесному пути, опять скоро возвращаются к Саулу (сатане) с прискорбием по причине нашего спасения. Без сомнения, кто не несведущ в истории, знает упоминаемое в сей тесное и знойное место. А под стесненным путем мы понимаем известный евангельеский путь к царствию, которому полагают препятствие Зифеяне, т.е. иноплеменное множество демонов—служители противной силе. Но немногие уклоняются от пространного пути. Священная история говорит о сем так: вот Давид не скрылся ли у нас в Мессаре в узких проходах в Кени на холме (1Цар. 23, 19)? Ибо действительно в сей тесноте скрываются живущие в Боге. Новый завет показывает нам сей путь, по которому возможно взойти на самую вершину горы, которую св. история называет холмом. Итак, когда сей холм мы проходим беспрепятственно, зифеяне доносят о нашем спасении гонителю: а мы возлагаем силу веры в добро на имя Спасителя, говоря: Боже, ради имени Твоего спаси меня и проч.

Ст. 3. *Боже, во имя Твое спаси мя.* Господи, говорит, спаси меня ради Твоего имени, то есть, ради того, что Ты именуешься Спасителе и Праведный. Спаси же меня более и более, всецело и всесовершенно, потому что со всех сторон многие наветы окружили меня *).

) Слова Феодорита:* Для меня, говорит, достаточно к безопасности моей одно призывание Твоего имени; сим и св. апостолы производили великие чудеса: ради имени, говорит, Иисуса Христа Назарея встань и ходи. И некто другой говорит: как есть некоторые имена и слова при обаяниях ядовитых пресмыкающихся являющие такую силу, что усыпляют, или умерщвляют самых страшных змий; так и имя Божие, превосходящее всякое имя, (Давид) почитал побеждающим врагов. Ибо суетно всякое спасение со стороны человека: одно только имя Твое, говорит, страшное и всесильное я призывал во спасение свое. Исихий*:* Не за дела, говорит, ибо я не имею дел значительных; ни за знаменитость отцев, но ради имени Твоего спаси меня, ибо оно сделалось непрерывным и невредимым спасением. Если иногда попавшиеся разбойникам и варварам избавляются от опасностей со стороны их, призвав имя сильных, как близкие к ним, то не гораздо ли больше именем Божиим можем спастись от всякого нападения демонов?

И в силе Твоей суди ми. Поелику, говорит, Ты, Господи, силен, то посему я уверен, что Ты будешь судить со мною Саула, который притесняет меня слабого и отмстишь за меня. Здесь сочинение слова: будешь судить меня κριvηϛ не соблюдено, потому что оно сочинено здесь с винительным, тогда как надлежало бы согласовать (на греческом) с дательным так: κριvδιϛ μοι, как говорит Феодорит, то есть, произведешь мне суд и защиту. Ибо κριvειϛ με с винительным собственно означает: осудишь меня *).

) Слова святого Кирилла:* Сказал: ради имени Твоего, то есть, ради Сына. Ибо сила Отца есть Сын. А говоря, Ты будешь судить меня, мы не о том молимся, чтобы прийти на суд и наказание, но более желая того, чтобы судья был милостивым судителем. Григория Нисского: Итак, вступивший на знойный, тесный путь и прогнавший полчище зифеев (демонов) говорит к Богу, что именем Твоим поставлено нам спасение и силою Твоею произведен суд, который в добре имеет силу, что и всегда будет доставляемо. Исихия*:* Желает суда не для того, чтобы быть осужденным, но для того, чтоб освободиться от гонителя, посему и молился, чтобы был произведен суд силою и чтобы соперник, чувственный ли то или мысленный, был уловлен силоюБожией, а мы были удалены от наветников.

4. Б*оже, услыши молитву мою, внуши глаголы уст моих.* Кажется, что слова: услыши и внуши и подобные не заключают различия между собою, но только означают усиление и распространение молит-

вы. Так подобно сему он сказал в начале 4, 5, 16-го и многих других псалмов. Но более усильные изыскатели находят таковые слова имеющими различие. Мы только можем сказать то, что молитвою здесь называет молитву в уме или умную, а словами уст—прошение, произносимое губами и ртом, каково вышеозначенное: Боже, ради имени Твоего спаси меня, и другие подобные им *).

) Слова Исихия:* Мы не имеем никакого оружия против врагов, которое было бы сильнее молитвы, если только молимся о том, что достойно Бога. Сознавая в себе это, пророк желает, чтобы слова его были выслушаны Богом, чтобы вняв тому, что он не искал ничего человеческого, принял жертву молитвы.

5. *Яко чуждии восташа на мя, и крепцыи взыскаша душу мою.* Чужими и крепкими Давид называет находившихся при Сауле; чуждыми потому, что они были враги его; а крепкими потому, что были сильные в военном искусстве. Или чужими называет зифеев, как чуждых или далеких от истинной и искренней дружбы с Давидом, а крепкими, как соединившихся с царем Саулом *).

) Слова Великого Афанасия:* А наши враги и чужие—суть демоны, злоумышляющие на самую душу. Григория Нисского: Давид говорить о восстании чужих и исканий души его со стороны крепких во зле, над которыми не начальствует Бог, но тот, кого надобно представлять с противной стороны (диавол). Исихия*:* Чужды все те, которые не мыслят о том, что Божие, хотя б они были родственники и друзья и братья. Посему то часто не стыдятся злоумышлять против нас и родственники, как чужие на чужих. Ибо кто сделал себя чужим для Бога, не гораздо ли более отчуждится и от закона природы? А крепкими называет сильных во зле, которые приобрели столь сильную и упорную порочность, что злоумышляют и на самую душу, устрояя нам не только чувственную, но и умственную смерть.

И не предложиша (представили) *Бога пред собою.* Это: не представили, означает то, что означенные враги Давида не представили в уме Бога пред собою и запрещающим не делать ему никакого зла.

6. *Се бо Бог помогает ми, и Господь Заступник души моей.* Здесь союз *бо* лишний. А прочими словами Давид показывает, что он получил удостоверение от Святого Духа в том, что Бог поможет ему, почему и открывает божественную сию помощь и заступление. Речение *се* значит, что сия помощь и сие заступление будут даны не по прошествии многого времени, но теперь же *).

*) Некто говорит: Вот Бог и Отец помогает мне, и Господь наш Иисус Христос—Сын Его Единородный заступник души моей.

7. *Отвратить злая* (обратит зло) *врагом моим.* Замышленное, говорит, врагами моими против меня зло Господе обратит на них самих *).

*) Слова Григория Нисского: Посему, говорит, они не предложили Бога пред собою. А мне помогает Бог, обращающий зло на изобретателей зла; и истиною истребляется все враждебное и чуждое истине. Некто говорит: Господь силен перенести бедствия на обижающих, что согласно с сими словами: Поступите с ним так, как он поступил лукаво с ближним (Втор.19,19). Также Феодорита: Слова: обратит зло на врагов моих, поставлены вместо следующих: вырыли ров и сделали его глубоким и сами впали в яму, которую сделали.

Истиною Твоею потреби их. Истиною Давид называет здесь правду. И говорит, что поелику истина уничтожает ложь, то посему Ты, Господи, как истинный, истреби их, как лжецов: потому что зифеяне оказались лжецами, обманщиками в дружбе с Давидом, и сам даже Саул, часто говоривший, что не будет злоумышлять против Давида, оказался лжецом в словах своих *).

*) Феодорит думает, что Давид истиною называет здесь Святого Духа, как и Бога некто назвал выше Отцем, а Господа - Сыном, так что сими словами Давид загадочно указывает на святую Троицу.

8. *Волею* (добровольно) *пожру Тебе.* Здесь — добровольно — поставлено вместо: охотно, с радостью. Не буду, говорит, приносить Тебе, Господи, жертву принужденно по повелению закона, но добровольно, или свободно принесу оную Тебе, как Помощнику терпящих обиды, иначе: буду благодарить Тебя, как говорит далее *).

*) Слова Исихия: Бог не принимает невольной жертвы, ибо никто не относит приношения к принуждающему, а к приносящему. Зная сие, апостол Павел говорил: не с огорчением и не с принуждением; ибо доброхотно дающего любит Бог. При сем ты должен заключать об усердии и по самому времени, ибо часто подвергаясь бедствию, мы становимся благоговейнее самих себя. Но должно и по прекращению бедствия быть одними и теми же (в изд. Своде).

9. *Исповемся имени Твоему, Господи, яко благо: яко от всякия печали избавил мя еси.* Буду, говорит, благодарить Тебя, Господи; потому что благодарность есть дело доброе, как говорит в другом месте: благо исповедать Господа (Пс.91,2). За что же буду благодарить Тебя? За рассеяние и уничтожение брани, которую теперь имел учинить против меня Саул, и за побуждение его обратиться войною против других. Кто благодарит благодетеля, тот, по словам Исихия, на будущее время сделает его еще щедрее.

И на враги моя воззре око мое. Давид, как пророк, предвидя умственным оком души поражение, которому имел подвергнуться Саул вместе с (другими) врагами его—иноплеменниками зифеянами, говорит сии слова пророчески, что глаза мои воззрели на врагов моих. Здесь только не достает того, что имели они потерпеть и, следовательно, сие должно быть подразумеваемо так: воззрело око мое против врагов моих на то, чего я желал, или на то, что они имели понести, как мы и в 34-м пс. изъясняли такой вид опущения *).

*) Такой же образ опущения и такую же мысль имеют и следующие слова: Бог мой явит мне на врагах моих (Псал.58,11).

Так изъясняется этот псалом буквально и исторически. Но и мы можем читать его против злых духов, которые чужды Богу, как отступники и противники Его. Они же и крепки во зле, как бестелесные и мировладыки *).

) Слова Григория Нис. Не сказал: на врагов моих воззрит, но воззрело око мое, из чего мы научаемся тому, что для Бога нет ничего, ни будущего, ни прошедшего, но все в настоящее время существует. А я, говорит, буду благодарить тому имени, которым спасся, ибо благодарность—добро (буду благодарить) за то, что избавился от бедствий и усмотрел очами истребление врагов. Пророческий взор увеселяется тем, что на стороне противной добродетели ничего уже не видно. Так как по истреблению порока, который противостоит добродетели на подобие врага, уже не останется и имени врагов. Ибо как может кто либо называться врагом, когда вражда не находится в живых, но убил ее мир, как говорит Апостол. Слова Феодорита:* Достигнув, говорит, сего, я со всем усердием принесу Тебе жертву хвалы, рассматривая Твои благодеяния. Ибо это и мне полезно и всем получающим от Тебя помощь и Тебе по сердцу. Такого дела самая справедливость требует от того, кто освободился от многоразличных несчастий и увидел погибель врагов.

Псалом 54

В конец, в песнях, разума Давиду *)

) В других списках вместо: Давиду, написано: Асафу. Слова Исихия:* Этот псалом изображает человека, испытываемого искушениями. Посему он завещает воспевать с разумением Того, Кто может освободить от оных. Причем ясно предлагается и пророчество о Владычних страданиях.

Давид написал и этот псалом во время бегства от Саула и обитания своего в пустыне. По словам Афанасия, своими страданиями он изображает страдания, которые имел претерпеть Христос. Потому то псалом и надписывается: к концу, также в песнях и разумения, что предпосылает слушателя к концу того, что предсказано о Христе, побуждая его петь Христу, принявшему на Себя, как изъясняет Феодорит, таковые страдания, и слушать псалом с разумением, потому что в нем содержится прикровенное и неясное пророчество о Христе.

Ст. 2. *Внуши, Боже, молитву мою, и не презри моления моего.* 3. *Вонми ми и услыши мя.* Во 2-м стихе предыдущего 53-го псалма мы уже сказали, что значить: *внуши и услыши,* куда и обратись. Здесь

только заметим, что 16-й псалом содержит сии слова в обратном порядке, потому что в нем сначала стоит: *услыши,* потом *вонми,* и наконец *внуши.* Услышь, говорит, Господи, правду мою, внемли молению моему, прими во уши молитву мою, из чего явно, что сии слова между собою не различаются, а означают совершенно одно и то же *).

) Слова Исихия:* С молящимся о сем Христом будем молиться и мы; будем подражать Ему в том, как рабы владыки, как нищие богатому. Ибо Он, желая показать способ, как должно молиться, говорит: прими во уши и не презри: так как часто выслушав нашу молитву, Бог презирает ее и отвергаете, как излишнюю и недостойную слуха Его.

Возскорбех печалию моею (в размышлении моем). Наименование: αδολεσχια принимается собственно за непрестанное беседование. Но пророк часто принимает его и за непрерывное и постоянное размышление, как в следующих словах: и я постоянно размышлял об оправданиях Твоих (Псал.118,48), то есть, непрерывно размышлял о законе Твоем. И здесь теперь подобным образом говорит, что я печален по причини размышления моего; ибо я размышлял, каким бы способом избавиться мне от наветов врагов моих, но пал в скорбь, потому что не нахожу никакого средства к освобождению себя. Речение: αδολεσχια принимается еще и в отношении к напряжению зрения для высматривания чего либо, как в следующем месте: и вышел Исаак посмотреть в поле около вечера; и воззрев очами своими, увидел идущих верблюдов (Быт.24, 63) *).

) Слова Исихия: С*ловом называется возвышение, в котором находился Господь, рассматривая то, что относилось к нам, по причине чего и смущался, видя, что мы дошли до такого безумия, что полагали препятствия подвигам Его для нас. Почти то же говорит и Афанасий (в изд. Своде).

4. *И смятохся от гласа вражия, и от стужения* (оскорбления со стороны грешника) *грешнича.* Врагом Давид называет Саула, как злоумышлявшего против него, а равно и грешником называет его же, как грешившего в отношении к правде, потому что он преследовал невинного и не подавшего к тому повода Давида, желая убить своего благодетеля. А *голосом* называет ругательства, произнесенные против него Саулом; *оскорблением* же именует гонение, воздвигнутое против него, т. е. Давида.

Як*о уклониша на мя беззаконие.* Оттого, говорит, я смутился, что друзья Сауловы подвигнули на меня беззаконие, то есть, возносили на меня обвинения и клеветали на меня пред Саулом, что будто я ухищряюсь против него. В некоторых списках находится: беззакония; по каковому чтению должно понимать сие так: подвигнулись на меня беззакония, иначе— беззаконные; ибо часто мы имеем обыкновение называть неправдою неправедного человека, дабы тем сильнее укорить его, так что как бы в нем была вся неправда.

И во гневе враждоваху ми (держали вражду на меня, имели в себе памятозлобие на меня). Когда, говорит, враги мои гневались на меня, то вместе с гневом питали и вражду против меня. Ибо словом котος означается то, когда гнев постоянно находится (κειται) в душе гневающегося, который и называется враждою (памятозлобием) *).

*) По другим истолкователям все вышеозначенные слова сказываются и от лица Христова человечества об Иудеях и Иуде. Исихий называет врагом Каиафу, как дерзнувшего произнести во время суда против Спасителя, слова: Он богохульствует, на что еще нам свидетелей? а грешником— Иуду. Ибо как не грешник тот, кто предал Учителя.

5. *Сердце мое смятеся во мне, и боязнь смерти нападе на мя.* Сердцем Давид называет здесь душу, сказывая, что она возмутилась, будучи стесняема ухищрениями врагов. Как же Давид в другом месте говорит: не убоюсь многих тысяч людей, нападающих на меня (Псал.3, 7), и другое подобное; а теперь здесь явно сознается в робости и боязливости? Ответствуем, что когда Давид чувствовал Божии помощь в душе своей, тогда был бодр и ничего не боялся; а когда по усмотрению лишался помощи Божией, чтоб открылось терпение его, и постоянство в молитве к Богу, тогда возмущался и не скрывал страха.

6. *Страх и трепет прииде на мя, и покры мя тьма.* Что сказал Давид выше, то же говорить и здесь, чтобы многими словами выразить усиление и высокую степень робости своей; потому что когда робость увеличится, тогда она делается и называется страхом. А тьмою называет последствие скорби и уныния, так как скорбь и уныние особенно помрачают и смущают душу *).

) Слова Феодорита:* И сам Владыка Христос, хотя часто предсказывал святым апостолам и предъизображал свое страдание, но пред временем страдания воззвал: ныне душа моя возмутилась, и Божественное естество попустило человечеству такому подвергнуться страху, что пот Его был, как капли крови, что в борьбе сей был подкреплен ангелом, чтобы мог победить страх. Исихия*:* Это бывает и в искушениях и скорбях, что не только овладеваются страхом и трепетом, но покрываются и тьмою, находясь по душе в нерешимости.

7. *И рех: кто даст ми криле яко голубине? и полещу и почию.* Давид здесь желает, чтоб ему даны были крылья голубиные, как потому, что голубь летает скоро, так и потому, что голубь есть животное кроткое и беззлобное, каков был и Давид: кто, говорит, дал бы мне быстрые крылья голубя, чтоб полетать в места безмолвные и безопасные и там успокоиться и отдохнуть от непрерывных опасностей и скорбей *).

) Слова Григория Богослова: Давид, болезнуя внутренно, желает, чтоб ему даны были голубиные крылья; потому ли что они легче и быстрее, каков и всякий праведник, или потому что они изображают дух, коим одним избегаем бедствий,—желает, как можно далее быть от настоящих зол. И Григория Нисского вместе с Феодоритом:* Достойно удивления, почему пожелал получить крылья не другой какой либо птицы, а голубя... Видно потому, что стремился к духовной благодати, прилетавши в виде голубя, ибо как можно возлететь к небу, не окрылившись небесным крылом и не сделавшись чрез высокую жизнь стремящимся вверх? Кто так чужд Евангельских таинств, чтобы не знал, что единственная колесница человеческой души для восхождения на небеса есть уподобление по виду Тому слетевшему на землю голубю. Также Климента*:* Кто устранил себя от всякого горького и плотского зловония и возвысился над земными, тот может найти то, что единственно достойно радости и возвысится в деятельности, и почиет в созерцании. Нила премудрого: Бог дает и нам духовные крылья, чтобы нам возможно было перелететь пагубные страсти и устремляющаяся против нас при исходе нашем демонские полчища. А крылья голубицы суть созерцание бестелесных существ, чрез которое возвысившись ум почиет в ведении Святой Троицы (у Никиты). Слова Исихия*:* Крылами называет апостолов, ибо с ними прилетело на всю вселенную таинство Христово и как в гнездах почило в церквах. Итак, сих-то желает, как крыльев голубиных, то есть исполненных подаянием Духа. А это: кто, имеет значение здесь не недоумевающего, а более сильно желающего и понуждающего (в изд. Своде).

8. *Се удалихся бегая и водворихся в пустыни.* Избегая, говорит, Саула и друзей его, я удалился от обитаемых мест и стал жить в пустынном месте.

9. *Чаях Бога, спасающего мя от малодушия и от бури.* Находясь, говорит, в пустыне, я ни одного помощника не ожидал доселе кроме Тебя, Боже! А сетью называет напор или чрезмерную бурю искушений *).

) Слова св. Кирилла:* С бурею соединяет малодушие, потому что малодушие для подвергающихся свирепству ее составляет некоторую часть искушений, сокрушая мужественный помысл и смягчая, как воск, хорошо окрепший ум. Посему должно молиться, чтобы вместе с прочими немощами и оно было изгнано из души нашей. А дабы чрез невнимательность к нам не низвергнуться в отчаяние о спасении от Бога, то нужно украшаться терпением и верить, что Бог непременно подаст помощь уповающим на него. И Феодорита*:* И Владыка Христос иногда удалялся на гору, а иногда в пустыню, уклоняясь от Иудейской зависти.

10. *Потопи, Господи, и раздели языки их.* Сии и последующие за ними слова Давид сказывает о Христе против Иудеев: потопи, говорит, Господи, языки Иудеев, злословящие против Твоего Сына, то есть, углуби и подави их в самых устах их и раздели их, сделав их несогласными один с другим, чтобы не могли более говорить против Спасителя Христа, как это испытали после опытом иудеи, быв погублены римлянами *).

) Слова Исихия:* Согласие во зле есть бедствие, как напротив того разделение согласившихся во зле есть великое благо. Итак, когда зло разделится в себе, тогда мы, терпящие от него нападения, будем безопасны, ибо о нападениях со стороны его уже не будем думать. Посему, когда чудодействовал Христос, языки Иудеев были разделены: одни из них говорили: этот человек не от Бога, потому что не хранит субботы, а другие говорили: как может человек грешный производить таковые знамения, и было разделение у них. Феодорита*:* Поелику, говорит, имели согласие худое, то раздели единомыслие их

Владыка!

Яко видех беззаконие и пререкание во граде. Потопи, говорит, Господи, языки иудеев за то беззаконие и противоречие их, которое я видел пророческими очами в городе Иерусалиме,—беззаконие, потому что живущие в нем иудеи беззаконно искали смерти Начальника жизни,—противоречие потому, что они пререкали Христу, учившему их спасению.

11. *Днем и нощию обыдет и по стенам его.* (Будет кружиться в нем, в самых стенах его). Беззаконие или законопреступление будет кружиться по городу Иерусалиму днем и ночью, то есть, долгое время, даже до самых стен его, то есть, займет весь город. Столь беззаконны иудеи были и по крестной смерти, которой предали Владыку Христа, до самого того времени, как завоевали их римляне и погубили весь род их, по истечении 40 лет по вознесении Господа *).

) Слова Исихия:* Когда судили Христа беззаконно, то судившие, то есть, Пилат и Иудеи противоречили друг другу: один говорил: ничего достойного смерти не нахожу в человеке сем,—а другие: мы имеем закон, и по закону нашему Он должен умереть. Днем—значит время распятия на кресте, а ночью—время предательства. До стен— значит—до священников, так как они были стены народа. Далее упоминает беззаконие и неправду,—беззаконие потому, что закона духовно не сохраняли, а неправду потому, что, получив столько благодеяний от Отца, предали кресту Сына Его, врача и питателя. Впрочем и мы должны беречься, чтоб не иметь ни днем, ни ночью на наших стенах, то есть, добродетелях беззакония, или, чтобы не терпеть противоречия.

Беззаконие и труд посреде его и неправда. Давид и здесь повторяет: беззаконие, чтобы сильнее обвинить город Иерусалим и живших в нем; потому что они, гордясь тем, что жили по закону Божию, всегда делали преступления закона. Сказав прежде, что беззаконие окружало Иерусалим до самых стен, теперь показывает, что оно не оставит свободною и средины города, но и до нее дойдет; и противозаконность войдет в суждения судей и труд в произведения, со стороны граждан ухищрения и наветы против невинных и неправда—в приобретение и похищение чужого права.

12. *И не оскудев от стогн его* (на улицах его) *лихва и лесть.* Во всяком городе есть улицы широкие и узкие; и широкие улицы суть те дороги, по которым могут проезжать целые повозки и которые называются открытыми (ветренными), а узкие суть те, которые называются переходами, потому что по ним только ходит народ. Итак, Давид говорит, что с широких улиц Иерусалима, где бывают торговли и продажи (размены) не сходит рост и обман *); рост потому, что находившиеся там люди брали на деньги свои наклады (барыши), впрочем, тайно, потому что такую прибыль запрещал и древний закон; а обман не прекращался на них потому, что как продавец, так и покупщик употребляли хитрость лжи, чтоб обмануть друг друга, или употребляли и другие средства взаимно. А исчисленными поименно грехами Давид выразил, что жители вообще делали всякое зло.

*) Некто говорит: Широкие пути означают роскошную и страстную жизнь и пространный путь погибели, на которых всегда пребывает труд злых дел и обман прелестей. Феодорит также: Надобно заметить, что не только совершенство нового завета, но и жизнь подзаконная порицает рост и сопрягает его с беззаконием, неправдою и обманом.

13. *Яко аще бы враг поносил ми, претерпел бых убо: и аще бы ненавидяй мя на мл велеречевал, укрылбыхся от него.* Сии и последующие слова сказываются от лица Владыки—Христа о предателе Иуде, как говорят св. Кирилл и Феодорит. Сказав: поносил, вместо: уничижал и клеветал, а—велеречил, вместо: говорил бесстыдно и устрашал; ибо и то и другое сделал Иуда и клеветал на Господа пред Иудеями и устрашал их, чтоб предать Его смерти. А союз: ибо—есть предначинательный, называемый иначе повествовательным *).

*) Слова вел. Василия: То, что производится врагами явно, почитается, говорит, легким и сносным; при сем обвиняет сожителей в притворствах, под видом единодушия производящих ковы, каковых (сожителей) невозможно и избегнуть по причине принятой ими на себя личины приближенности; и не легко уклониться и сберечься от наносимого ими вреда, потому что под одеждою дружбы глубоко сокрыто у них приготовленное ими коварство. Ибо, имея внутри ненависть, показывают наружность прикрашенную любовью, так что в сем случай они подобны подводным камням, которые, покрываясь слегка водою, ввергают неосторожных в непредвиденную беду. Открыто и явно ненавидящего врага возможно уберечься; но притворяющегося другом и злоухищряющегося тайно

нелегко избегнуть. О том то теперь любомудрствует и Давид. Исихия*:* В сем то укоряет Христос и Иуду в настоящем пророчестве.

14. *Ты же человече равнодушне* (то же, что душа моя), *владыко мой* (владычественный у меня) *и знаемый мой.* Здесь из другого стиха надобно подразумевать общие глаголы: поносил и велеречил, то есть: ты, Иуда, тот (человек), кто тоже, что душа моя, уничижал меня и велеречил против меня, где выражением: тоже, что душа моя, Господе называет Иуду другом, также владычественным своим, потому что и он поставлен от Господа вместе с одиннадцатью апостолами предводителем и князем над верующими во Христа, согласно с сказанным: поставишь их начальствующими по всей земли (Пс.44,17); знаемым же назвала его в смысле знакомого и ближайшего.

15. *Иже купно наслаждался еси со мною брашен.* Ты, говорит, Иуда, поносил Меня—ты, который вместе, то есть, находясь со Мною, услаждал, иначе — приготовлял снеди, так как снедь приготовленная бывает слаще. Или под брашнами можешь разуметь учение, содержавшееся в проповеди, коим питались души верующих; а таковое и Иуда, будучи апостолом, услаждал, иначе —делал благоприятным Христу *).

) Симмах вместо: владычественный мой, перевел: домашний мой, и вместо: тоже что душа моя, знаемый, перевел: единонравный и знакомый. На сие Феодорит:* то, и что бывает от врагов, я почитаю легким и сносным, так как это производится врагами, или неприятелями. Притом явного врага как-нибудь избегнуть возможно. Но всего неприятнее представляется мне то, когда домашний мой, единомысленный, один стол и один хлеб имевший со мною и участвовавший в вещах божественных и человеческих, делает то, что свойственно врагам и неприятелям. Но и ныне можно видеть у некоторых тот же обман и убийство в преизбытке, как в том уверяют нас происшествия на деле. Ибо, не только участвуя в хлебе-соли, они предают питателей своих, но и соучаствуя в божественных и неизреченных тайнах, не только изменяют друг другу, но и смерть различного рода устрояют, при посредстве клятв.

В дому Божии ходихом единомышлением. С тобою, говорит, Иуда, мы ходили в дом Божии единомысленно; столь неразлучным и искренним учеником моим Я признавал тебя!

16. *Да приидет же смерть на ня.* Предвидя это, Давид здесь проклинает Иуду, Аннана, 1шафу и вообще христоубийственных иудеев.

И да снидут во ад живи. Но когда выше сказал Давид: да приидет смерть на них,—то зачем теперь говорит здесь: пусть сойдут живыми в ад, когда сии две мысли одна с другою не совместны? На сие ответствуем, что иные из иудеев умерли казньственно; ибо смертно здесь называет не естественную, но—насильственную, причиняемую виселицею, или войною или другим способом (каковой подвергся и Иуда, сам повесившись); другие из них, будучи понуждаемы и преследуемы римскими войсками, бросались в пропасти; а некоторые, войдя в рвы и сухие потоки, скрывались там долгое время, страдая от голода и жажды и страха, как повествует о том Иосиф. Посему то Давид адом называет здесь И рвы и сухие источники по причине темноты их, каковый (ад) и сделался для них гробом; так как находясь там, они истлевали мало помалу. Некоторые же говорят, что поелику против Христа злоумышляли и иудеи и злые духи; то посему Иудеев проклинает, чтобы получили смерть, а демонов, чтобы сошли в жилище преисподней. Последних назвал живыми, как бессмертных: пусть сойдут, говорить, в ад живые, по природе, демоны *).

) Некто говорит, что выражения: да приидет, да сойдут—сказаны пророчески, вместо: приидет смерть на них и сойдут в ад. Далее обозначает справедливость наказания их: потому, говорит, что жизнь и поведение их исполнены всякого зла и лукавства. Ибо за кратковременность житие каждого и настоящую жизнь называет пришельствием, по которой мы пришельцы, а не постоянные обитатели. По словам Феодорита:* и блажены те, которые почитают настоящую жизнь пришельствием, а не постоянным жительством. Слова Афанасия*:* Поелику, говорит, не захотели принять Тебя—жизнь, то посему смерть примет их. Ибо, зная, что он наследник, сказали: приидите, убьем Его.

Яко лукавство в жилищах их, посреди их. За то, говорит, пусть на них придет смерть, что во граде жительства их обитает лукавство; ибо у них зло не поверхностно и не наружно, но в глубине и в сердцах их. А словом παροικων назвал жилища иудеев, так как они обитали в них временно; ибо, по прошествии нескольких лет, они имели быть погублены римлянами.

17. *Аз к Богу воззвах, и Господь услыша мя.* Я, говорит, уверен, что Господь услышал меня. Но яснее он сказал бы так, что я воззвал к Отцу, а Сын услышал меня; потому что Сын погубил и истребил

иудеев по молитве, которую произнес Сам Он к Отцу устами Давида: но Ты, Господи, помилуй меня и восстанови меня, и Я воздам им (Псал.40, 11) *).

) Некто: Давид, сказывая: я воззвал и Господь услышал меня, сим не ищет человеческой славы, но возбуждает других к подражанию ему, чтоб и они взывали и были выслушиваемы. И Феодорит:* Я, говорит, научился призывать не только Отца, но и единородного Сына Его, Который, немного спустя, имеет восприять от меня домостроительство по плоти.

18. *Вечер и заутра и полудне повем, и возвещу, и услышит глас мой. С*ими словами Давид показывает три времени великих собраний или молитв, которые мы называем вечернею, утреннею и полуденною, когда поем шестый час *): я, говорит, буду рассказывать о чудесах Божиих и внушать их всем тем, которые со мною; посему—буду сказывать и возвещать—значит одно и то же. Или, говорит, что буду рассказывать о давних, и вместе возвещать о тех чудесах Божиих, которые теперь вновь произведены надо мною.

*) По другому истолкователю: По крайней мере трижды, говорит, в день буду сказывать и возвещать песни и славословия. Ибо в других местах говорит, что и семь раз в день хвалил, но теперь обещает непременное и всегдашнее песнопение: вечером о страже против ухищрений тьмы, утром о спасении от дневных нападений врагов, а в полдень для большей безопасности и благоуспешности в делах нужно благословить Бога. Исихий относит сие к таинствам Христовым так: Давид возвещает о соделанных в упомянутые времена таинствах: вечером, что погребли Его Иосиф и Никодим, также что при заключенных дверях входил Христос в сионскую горницу, поутру, что отведен был в Пилатову преторию и что воскресши из мертвых показался женам, в полдень, что был распять и поколебал тварь, не погубить ее, но обновить и исправить желая. И почему обещал сказывать о них? Потому, что они заключали в себе прочие чудеса Единородного. Потому то говорит и Отец услышит голос его, изъявляя удовольствие свое к повествованию об упомянутых таинствах.

19. *Избавит миром душу мою от приближающихся мне: яко во мнозе бяху со мною.* В мире, говорит, то есть, без труда избавит Господе душу мою от тех, которые хотя на стороне Саула, но которые сродники Давида и сотоварищи в войне. Затем показывает причину, по которой они близки к нему: поелику, говорит, они со многими другими воинами были сотоварищами моими и вмести воевали *).

) Феодорит сказывает, что выражение: Во множестве были со мною, означает, что много врагов, как перевел и Симмах. Во множестве были против меня, то есть, немалочисленны были желавшие возмущать мою душу. Смотри также в конце сего псалма, где также Евфимий говорит, что выражение: во множестве были со мною, поставлено вместо: со многими были со мною, то есть, против меня, по взаимному употреблению предлогов. Слова Исихия:* Сии слова сказываются от лица Христова. Избавить в мире душу мою от близких ко мне, воины ли то, окружавшие гроб Его, или лжесвидетели, которые, оговаривая Его, стояли во время суда над Ним близ Него, иди адские силы, бывшие около Него и ужасавшиеся, и «сторожившия*»,* чтобы не извел всего плена мертвых из ада.

20. *Услышит Бог, и смирит я, сый прежде век.* Поелику Бог сотворил веки, то посему Он называется существовавшим прежде всех веков *)

) Слова св. Дионисия:* Бог воспевается и как век и как время, как виновник всякого времени и века; Он и ветхий во днях, как сущий прежде времени и выше времени. Опять: Он есть сущий прежде веков, как существующий прежде века и выше века, и царство Его—царство всех веков. Другой присовокупляет: хорошо сказано здесь: Тот, кто существует прежде веков. Не могут, говорит, бежать к другому Богу, когда будут наказываемы Тобою, вечным и единственным.

Не*сть бо им изменения* (замены), *яко не убояшася Бога.* Нет, говорит, в вышеупомянутых людях никакого замена зла добром: они непреложны во зле. Так это перевел и Симмах: не изменяются и не боятся Бога. Быть может, что это говорится и против христоубийственных иудеев. Произнесши на них прежде проклятие, теперь Давид говорит здесь, что Христос услышит меня и смирит их; что и сбылось, ибо из иудеев одни побиты римлянами во время Иерусалимской брани, как мы сказали прежде, а другие из оставшихся сделались бесчестными рабами и смиренно низкими слугами у всех народов. Притом

сказал, что Христос существует прежде веков по Божеству. Это сказал для того, что иудеи говорили, будто Он получил начало бытия от матери, как один из простых людей. А выражение: нет им замена, можно понимать об иудеях и иначе—что Христос был замен или выкуп, данный за всех людей. Но поелику иудеи не приняли Христа, то посему нет для них никакого (другого) замена, которым они могли бы быть выкуплены от диавола и вечной смерти *).

*) Слова безыменного: Слова, нет им замена, значат то же, что не могут принести жертвы, соответствующей греховности их, как согрешившие неисцельно. Ибо здесь грехи с трудом врачуются, или неисцелены, а другие врачуются. А Симмах перевел: не изменяются и не боятся Бога, ибо, по Феодориту, злонравие их неизменно, и они не боятся Бога. Посему то, видя, говорить, нераскаянный их нрав, окружает их прежде сказанными бедствиями. Слова Афанасия: Ибо однажды отрекшись от драгоценной крови Христовой, взятой в замен за жизнь мира, они не будут иметь выкупа.

21. *Простре руку свою на воздаяние.* Бог, говорит, простер силу свою казнящую к воздаянию христоубийцам иудеям соответственной им, по словам Дидима, казни *).

*) Три толковника изъяснили это так: Простер руку свою на бывших с ним в мире, то есть, Саул гнал не врага, но благодетеля, домашнего и знакомого. Так и Иуда не врага предал, но Спасителя и Подателя благ. Итак, простер руку свою к воздаянию, значит то, что простерши руку, чтоб сделать воздаяние, не принес ничего доброго, но только то, что было исполнено одним злом. А Афанасий с Евсевием говорят: Хотя он говорит, простер руку, подававшую блага, чтоб они получили благословение; но они (иудеи) не только не приняли, но и осквернили завет, то есть, евангельский. Исихий: Должно удивляться точности пророчества. Ибо это понятно в отношении к Иуде из самых событий, когда, хотевши, возвратить архиереям сребро за продажу, он по необходимости простер руку.

Оскверниша завет его. Друзья Саула осквернили закон Божий, иначе презрели Его, не смотря на слова Его: возлюби ближнего твоего, как самого себя (Лев.19,18), и не возненавидь брата твоего в мысли своей (Лев.19,17) и другие подобные; а христоубийцы иудеи осквернили святое Евангелие, ибо не приняв его, они сочли его бесчестным. Ибо скверно то, что простонародно и несвященно.

22. *Разделишася от гнева лица Его и приближишася сердца их.* От гнева Христа, говорит, иудеи рассыпаны по всему миру, когда римские войска разрушили Иерусалим. Потому то некоторые говорили, что сии бедствия они потерпели за умерщвление Иисуса, из каковых—Иосиф, который в книге пленения Иерусалимского почти признает Иисуса Богом. Подвергшись таковому наказанию, иудеи сблизились сердцами своими в истине, размышляя, что, быть может, Иисус был Бог. Ибо сближением называется и сомнение в мысли *).

*) Некто говорит, что хотя иудеи рассыпаны по всем местам, но они согласны и соприкосновенны во зле; ибо это означает: сблизились сердца их.

Умякнуша словеса их паче елея, и та суть стрелы. Сие слово относится вообще ко всем иудеям, которые до распятия Господа произносили к Нему слова мягкие, как масло, называя Его Равви или Учителем и говоря: знаем, что Ты истинен и истинно пути Божии учишь (Матф.22,16) и другие мягкие слова; но сии мягкие и нежные слова внутри были острые стрелы, пускаемые в Него иудеями, желавшими Его крови. Можно относить сии слова и к Саулу и к сообщникам Саула, который притворно говорил: Твой ли это голос, сын мой, Давид (1Цар.26,17)? и другие подобные слова, которые, по видимому и внешности были мягки, а по содержанию внутри и по мысли—ядовитые стрелы *).

*) Сие сказано и об Иуде, который сказал Господу: радуйся, Равви, и облобызал Его (Матф.26,49). Βολιδες (стрелы) Акила перевел: Копия. Ибо слова Иуды, как перевел Симмах, были подобны елею и маслу коровьему по своей мягкости; а мысли подобны острейшим стрелам и копьям, по словам Феодорита, который присовокупляет: Многие, страдая тем же недугом, покрывшись дружеством, как бы покровом, говорят к обижаемым ими: не я ли сделал какое либо зло тебе? Весьма любопытно изъяснил это Исихий: иудеи, говорит, произносили мягкие и по виду превосходившая всякую нежность слова, которыми искушали премудрость Божию, подобно тому как корабельщики посредством веревки с свинцом испытывают глубину моря, но не постигли, ибо что может сделать свинцовое мерило в бездне. А премудрость Божия есть бездна. Некоторые же, говорит, списки его содержат, что сие пророчество относится к Иуде.

23. *Возверзи на Господа печаль твою, и Той тя препитает.* Сими словами Давид дает наставление, общее всем подвергающимся злоумышлениям других, сказывая каждому из них: возложи, брат, заботу о всей жизни и душе твоей на Бога, ибо Бог пропитает тебя и по телу и душе твоей; а если пропитает Тебя, то явно, что и оденет, и если оденет, явно, что и сохранит и избавит тебя от всякого искушения *).

) Слова св. Кирилла:* Выражение—возлагать заботу на Господа—не означает состояния совершенной безболезненности и бесчувствия, но то, когда при заботливости по мере силы каждого возлагаем все на помощь Божию, могущую и подкрепить немощь нашу и то, о чем заботимся, увенчать добрым окончанием. Итак, хорошо псалмопевец ведет нас к благоговению, потому что Господь, приводящий все неизреченною своею силою в бытие, может подать пищу всем, когда возложим на Него надежду. Что же значит возлагать надежду? Устранив ум от всего мирского, заботиться об угождений только Ему.

Не даст в веке молвы (смятения) *праведнику.* Бог, говорит, не попустит праведника испытывать смятение и беспокойство на долгое время, как говорит и Апостол: верен Бог, который не попустит вам быть искушаемыми сверх сил (1Кор.10, 13). Сказал: не предаст, потому, что, позволяя искушениям восстать на праведников со стороны диавола, Бог представляется сам предающим их оным, поелику, будучи в состоянии пресечь их, Он не пресекает для испытания и увенчания искушаемых.

24. *Ты же, Боже, низведеши их в студенец истления.* Ты, говорит, Господи низведешь изобретателей зла на невинных людей; куда? в колодезь тления. Названием *кладезь* тления он изобразил глубокое и неизбежное наказание, которое имели понести наветники из людей *).

) Феодорита:* Кладезем тления назвал неизбежное наказание. Ибо как невозможно избегнуть погибели тому, кто пал в колодезь, наполненный грязью и тиною, так невозможно спасения ни откуда тому, кого наказывает Бог.

Мужие кровей и лести (коварства) *не преполовят дней своих.* Как тот же Давид в 72-м псалме говорит о таковых убийцах и коварных людях: и полные дни окажутся у них (Пс.72,10), а здесь говорит, противное тому, что убийцы не доживут и до половины жизни своей? На сие отвечаем, что в том псалме говорит, что окажутся полные и совершенные дни злых дел не по причине меры жизни их, но по причине порочности их, то есть, дни их будут полны пороков; а здесь говорит, что Бог, предвидя чрезмерность порочности убийц и коварных людей, пожнет их прежде времени естественной смерти их, дабы, живя долго, и не грешили долго. Таким образом, по словам Григория Богослова, наказание есть для них человеколюбие. Сии слова не относятся ко всем и не всегда сбываются на всех порочных, то есть, чтоб они не доживали до половины жизни, потому что многие злые и состареваются в порочности своей; но говорится по отношению к большей части, то есть, потому что большею частью злые умирают преждевременною смертью. Или царе-пророк сказал это для того, чтобы устрашить убийц и коварных людей. А мужами кровей и коварства назвал их, как имеющих мужескую силу в убийствах и коварствах, выражая не ясно именем коварства всякий порок. Или еще в другом отношении можно разуметь это так, что св. Писание, по наименованию более растянутому, человеком мира называет человека мирного, так и здесь называет убийцу и кровожадного мужем кровей, а коварного и употребляющего обманы—мужем коварства *).

) Слова Афанасия:* Мужами кровей называет здесь иудеев, умертвивших начальника жизни и сказавших: кровь Его на нас и на детях наших и сделавшихся виновными в пролитии всякой крови праведных. Они то и не кончили времени естественной жизни, потому что преданы мечу римлян по истечений 40 лет по вознесении Господа. То же говорят Евсевий и Дидим.

Аз же, Господи, уповаю на Тя. Это слово есть некоторый возглас, обыкновенно употребляемый Давидом. Однажды испытав, какой плод приносит упование на Бога, он всецело и совершенно уповает на Бога и не только это, но еще и исповедует пред всеми, что он уповает на Него *).

) Исихия:* Упование на Бога доставляет свободу от бедствий и обогащение всеми благами.

Таково изъяснение сего псалма. Нравственно прилично он относится и к нам, исключая только

некоторых слов, которые мы заметим. Слова удобопонятные мы оставим в том смысле, какой дан им выше, а неудобопонятные изложим здесь. Итак, всякий может говорить в себе следующее. Я скорбел в печальном размышлении моем, то есть, по причине обращения и союза моего с страстными помыслами, потому что обращение сие после производит в душе скорбь и раскаяние. Или я скорбел по причине неуместных и пустых слов, сказанных мною в разговоре с кем бы то ни было из людей без разбору, и смущался от нападения злых помыслов, которые производит во мне враг мой и грешник демон. Я удалился от Бога, потому что прилепился к демонам чрез скверную и нечистую жизнь мою; и обитал в пустыне и не приносил плода добродетели. Потопи, Господи, и раздели языки демонов, чтобы не могли соглашаться в своих ухищрениях против меня; ибо я видел беззаконие и противоречие в городе, то есть, в жизни демонов, как делающих своими грехами беззаконие и противоречащих повелениям Твоим, Господи! стены жизни их суть сильнейшие из демонов.

В жизни демонов находится труд в отношении к тем христианам, которые мужественно противостоят нападениям демонов. Пути демонов широки, потому что противятся тесному пути Божию и добродетельному. Прибыль демонская есть прибавление и приращение греха. А слова, если бы враг поносил меня и прочие до слов: да приидет смерть на них, произносятся от лица Христа против Иуды, как мы изъяснили. Слова: да приидет смерть на демонов, значат совершенное бездействие злобы их; а—да сойдут в ад живые, мы изъяснили прежде. Временные жилища демонов суть приближения их к нам, когда они поселяются при поверхности сердца. Те же демоны называются и приближающимися к нам, потому что внутренне постоянно нападают злыми, гнусными и богохульными помыслами. Выражение во множестве со мною, или иначе—со многими были против меня, по взаимному употреблению предлогов, значит то, что многие вместе пришли на меня, или против меня *). Нет замена, значит: нет изменения в демонах из греховности в добродетель, как мы изъяснили. Они осквернили завет Его—значит—уничтожили. Сердца их приближались к нам, значит (приближались) советы демонов. Слова демонов сделаются мягкими, когда внушают нам помыслы греховные; потому что они в начале льстят нам и обманывают нас удовольствием и сладостью греха, или даже и правотою добродетели, а оканчивают горечью и явным и открытым грехом.

*) Почему и Аполлинарий в ироическом своем стихе перевел так: ради чего они устремлялись на меня, надеясь на множество свое.

Псалом 55

В конец, о людех от святых удаленных (о народе, удаленном от святилища), Давиду в столпописание, внегда удержаша и иноплеменницы в Гефе.

Как псалмы имеющие надпись: «разума», сряду поставлены один за другим; так и имеющие в надписи: «в столпописание» псалмы стоят сряду один за другим. Первый из таких есть настоящий псалом. Народом в нем, по мнению Феодорита, называет (Давид) народ Иудейский, который, как находившийся в Вавилонском плену, называется удаленным от святилища, то есть, от Иерусалимского храма. Надписывается: «в конец» потому, что содержащаяся в нем о народе иудейском пророчества уже приближались к концу или исполнению. Под народом разумеется народ или просто все люди, удаленные на время от святых мужей, как плененные грехами. В надписи говорится «о людех» вместо: от лица народа. К сему приложена и вторая надпись, именно: Давиду в столпописание и прочее, почему содержание сего псалма двояко. Мы сказали прежде, касательно 83 псалма, что Давид, убегая Саула, пришел в страну Гее к царю Анхусу; но поелику узнан был людьми Анхуса, убоявшись сего, притворился юродивым и за свое юродство, быв отпущен царем, чудным образом избавился от опасности, как повествует о том 1-я книга Царств в главе 12-й. Тогда то Давид написал сей псалом, который не только соответствует тогдашним его страданиям, но и тем страданиям, которые имел испытать после сего народ иудейский. О сем благодеянии Божием, состоящем в спасении жизни его, желая проповедовать всегда, Давид сделал надпись на сем псалме: в столп с надписью, иначе—в неизгладимое писание, каковую надпись он заимствовал по подражанию у тех, которые надписывают некоторые слова на каменных или медных столбах для всегдашней памяти и напоминания *).

*) Григорий Нисский говорит, что сей псалом может быть произносим и от лица церкви, которая в древности была удалена от святых во время своего идолопоклонства и служила демонам, а теперь

избавлена от мысленных врагов чрез родившегося от семени Давидова по плоти (Христа), Который и произвел брань за нас и как бы на столпе написал приобретенную нами победу. Ибо тогда и чести удостоили Его иноплеменники, т. е. уверовавшие в Него из язычников. Ибо Христос есть тот, Который вышел из пределов Иудеи, составил Себе город у иноплеменников (как Давид, Секелаг) и покоится в сугубом браке, приняв в свой чертог одну из дочерей народа израильского (как Давид дочь Саула), а другую из иноплеменных (как Давид Авигею, жену Навала Кармильского), т. е. церковь из Иудеев и язычников. Сказывается также этот псалом и от лица Христова об Иудеях. Евсевий, замечает, что Давид ходил к Анхусу царю Гефскому дважды; в первый раз, когда оставшись один притворился юродивым, и таким образом избавился, а второй раз, когда Анхус просил его и дал ему место Секелаг, где он жил 4 месяца с 600 мужей, с двумя женами и всем семейством своим; как о том свидетельствуем. 1 Царст. в главе 27-й. Итак, кажется, что сей псалом изречен Давидом не в тот первый раз, когда ходил к Анхусу и для спасения своего притворился юродивым, по какому случаю написал 33 псалом, но во второй раз, когда иноплеменные удержали его в своем отечестве Гефе и почтили его, дав ему, как сказал выше Евсевий, место для жительства.

Ст. 2. *Помилуй мя, Боже, яко попра мя человек.* Попрал здесь значит то же, что *сокрушил;* и если это слово сказывается от лица плененного вавилонянами народа, то человеком называется вавилонский царь Навуходоносор; а если сказывается со стороны находящихся во грехах, то человеком называется диавол, ибо так часто называет его и священное Писание, и особенно Исаия (гл.31, 3), по причине плотолюбия и сластолюбия диавольского. Так и Господь в притче о плевелах назвал диавола врагом человеком: враг—человек сделал это (Матф.13,28). А если сказывается от лица Давида, то под человеком разумеется Саул, а слово *попрал* значит *унизил,* как в следующем месте: то не гораздо ли больше тот, кто Сына Божия попирает (Евр.10, 29), то есть, уничижает *).

*) Тот же Григорий Нисский: Как во время нечаянного нападения какого либо разбойника или человекоубийцы призывают на помощь друзей, когда не могут избавиться от опасностей, так и здесь (Давид), находясь в борьбе с человеком (а называя человеком, выражает сим много объемлющим словом все страсти природы), призывает помощь свыше, сказывая, что он попирается врагом, и от целодневной брани изнемогает и скорбит: ибо не один тот, кто сплетается с ним бранью, но под одним человеком разумеется все множество врагов. Афанасий: Это говорит в скорбях от мира и каждый святой. Исихий: Многократно и наш человек подвергается сей ужасной брани, в продолжении всего дня будучи побораем и попираем сатаною.

Весь день боря стужи ми (ведет брань и теснит меня). Говорит, *весь день* вместо: всякий великий день; называется диавол ведущим брань в том смысле, что восстает на меня и докучает мне различными скорбями душевными и телесными.

3. *Попраша мл врази мои весь день.* Враги мои, говорит, вавилоняне или и злые духи, а в другом отношении и сообщники Саула, уничижают и сокрушают меня каждый день.

Яко мнози борющии мя с высоты.

4. *В день не убоюся, аз же уповаю на Тя.* Высотою Давид называет здесь, по изъяснению Феодорита, силу и власть, или и удачу; ибо кто с высокого места бьет находящихся внизу, тот попадет в них удачно, и невпопад удар его не бывает. А днями называет благоденствие и счастье врагов; ибо Давид, утешая себя пророчеством об имевшей постигнуть их погибели, говорит, что не убоюсь таковых временных благополучий человеческих *).

*) Нисский говорит: Попирали меня враги мои, весь день метая с высоты, потому что стали выше попираемого. И это было не днем и не при свете. Ибо если бы я имел помощь от света, я не боялся бы; потому то говорит: днем я не убоюсь, где умалчивая о ночи, показывает, что страх со стороны врагов наводится на него посредством тьмы. Но таковой чрез упование на свет, которым истребляется тьма, производит для себя день, почему и говорит: днем не убоюсь, но я буду уповать на Тебя. Феодорит: Итак, хорошо выразился: но я буду уповать на Тебя,—вместо того, чтоб сказать: ибо нет другого, могущего избавить искушаемых от нападений, кроме твоего, Владыко, попечения. И Исихий: Итак, не станем низвергаться на землю, то есть, в земное; и никто не в состоянии будет попрать нас. Притом не позволим врагам своим «тать выше нас, но, взойдя на лестницу добродетелей, постараемся поставить злоумышленников ниже себя. Ибо если, говорит, мы будем ходить при свете и днем, как говорит ап. Павел, станем поступать благоприлично; то мы, без сомнения, не убоимся никакого наветника,

употребляя против них орудие—веру в Бога и надежду на Него.

5. *О Бозе похвалю словеса моя.* Выражение *похвалю* взято здесь вместо *сделаю похвальными,* или точнее *красивыми:* похвальными, говорит, сделаю слова мои, потому что изрекаю песни и славословия Богу. Ибо только то слово бывает красиво и боголепно, которое воспоминает и изрекает славу Богу. Или поелику прежде похвалился, сказав: днем не убоюсь, то теперь исправляет свое слово, сказывая, что Богом, то есть, силою Божиею скажу похвальные или вознесу с похвалою слова мои, согласно с сказанным: кто хвалится, пусть хвалится Господом (1Кор.1, 31).

Н*а Бога уповах, не убоюся, что сотворить мне плоть.* Я, говорит, надеялся на всесильного и живого Бога; а посему не убоюсь тех бедствий, которым подвергает меня плоть, то есть, слабый смертный и страстный человек *).

) Слова Феодорита:* Плотию называет грубейших и ведущих низкую жизнь людей. Исихий плотью называет плотские страсти и удовольствия. Итак, упование на Бога и похоть обуздывает, и врагу человек полагает препятствие и с обеих сторон может доставить безопасность.

6. *Весь день словес моих гнушахуся: на мя вся помышления их на зло.* Весь день отвращались, то есть, не уважали слов моих враги мои—иноплеменники. Поелику в один раз презрели меня; и все помышления их клонятся к произведению мне зла *).

) Слова Исихия:* И теперь ясно указывает на иудеев. Ибо они всегда гнушались слов верующих, как обличавших их неверие: от утра до вечера Павел витийствовал к ним; и они, гнушаясь истины слова, отходили, как говорит Лука, будучи несогласны между собою (Деян.28, 25).

7. *Вселятся и скрыют: тии пяту мою сохранят* (будут подстерегать). Будут, говорит, враги подстерегать и скрывать для меня сети; даже ход и следы жизни моей будут наблюдать, чтобы таким образом подвергнуть и вогнать меня в свои сети: подобно тому как ловчие замечают следы животных и наконец, ставя сети, уловляют их; каковыми словами Давид изображает разнообразные ухищрения, употребляемые против него врагами его *).

*) Того же: Нет ничего яснее сего пророчества: будучи изгнаны из Иерусалима, потомки иудеев, сделавшись за грех против Христа пришельцами по всей земле, когда вопрошают их, они причину сего скрывают; и выставляя другие грехи, о грехе против Христа умалчивают. Иудеи наблюдают и пяту, то есть, выведывают и о неважном нашем грехе. При сем можешь помыслить и о том, что Бог сказал змею: он будет наблюдать за твоею главою, а ты будешь наблюдать за его пятою; ибо нам, прежде всего, повелено наблюдать за его главою, то есть, идолопоклонством, храниться однако же от прочих грехов, хотя бы они были последние и казались малозначущими, так что почитались бы как бы пятою, потому что враг наблюдает и за ними, желая нас оклеветать пред судьею за какие бы то ни было грехи (в изд. Своде). Афанасий глагол *будут поселяться* принял в изъяснении за— соберутся, то есть, соберутся тайно строить против меня ухищрения и наблюдать пяту мою, то есть, ход жизни, чтобы, положив препону, могли низринуть меня.

Яко же потерпеша (уловляя) *душу мою.*

8. (Так и Ты) *Ни о чесом же* (ни во что) *отринеши я, гневом люди низведеши.* Как, говорит, враги мои выжидали душу мою, то есть, выражаясь так вместо: меня, чтоб уловить меня в своих засадах; так и Ты, Господи, ринешь их, то есть, проженешь их так, чтобы не могли сделать мне зла. Здесь предлог υπερ поставлено вместо αντι: за ничто, говорит, то есть, по словам Феодорита, легко и как бы в ничто обратишь их; и стоит Тебе только захотеть, чтоб тотчас низвести и всецело разрушить множество народов.

9. *Боже! живот мой возвестих Тебе: положил еси слезы моя пред Тобою, яко и во обетовании Твоем.* Я, говорит, открыл Тебе, Господи, жизнь мою, какую провожу теперь; и Ты смотрел на проливаемые мною слезы в стеснении от бедствий, как Ты обещал и в Своем обетовании смотреть на сие без отвращения, так как давая закон, Бог в рассуждении обижаемого и нищего дал следующее обещание. Если восстенает (в других списках, возопиет) ко Мне; то Я услышу его, ибо Я милостив (Исх. 22, 27) *).

*) Некто с Исихием присовокупляет и следующие слова, в которых выражено обетование Божие:

еще будешь говорить, как скажет: вот Я (Ис.58). Также: Сеющие слезами—с радостью пожнут; и еще: Блаженны плачущие, ибо они утешатся (у Никиты).

10. *Да возвратятся врази мои вспять.* Враги мои, говорит, обратятся в тыл, то есть, побегут впереди меня, быв побеждены наперед. Здесь пророчество. В высшем смысле сие должно понимать так, что демоны, во время своей победы над нами, идя впереди нас, указывают нам путь, ведущий нас к погибели, а после нашей победы над ними идут позади нас и вслед нас лают (на нас) подобно псам.

В он же аще день призову Тя: се познах, яко Бог мой еси Ты. Как только, говорит, пламенно призову Тебя, Господи, тотчас и узнал я, иначе узнаю—по употреблению одного времени вместо другого—что Ты мой Бог. Из чего ж узнаю это? без сомнения из того, что Ты меня выслушаешь.

11. *О Бозе похвалю глагол, о Господе похвалю слово.* Глагол αινεσω (похвалю) имеет здесь значение такое, какое мы видели выше касательно выражений: Богом похвальными сделаю слова мои, то есть, Богом украшу глагол мой и слово мое. А словом *глагол* (ρημα) называешь небольшое, или краткое слово, которому противоположно, по величине и большему пространству, *слово* (λογος); почему полная мысль будет следующая: как небольшие, так и большие, изрекаемые мною Тебе, Господи, слова я украшу, по изъяснению Феодорита, именем Твоим.

12. *На Бога уповах, не убоюся, что сотворит мне человек.* О ком Давид сказал сначала, говоря: попрал меня человек, о том говорит и теперь, то есть, или о Сауле, или о диаволе, или о вавилонском царе *).

*) По словам Феодорита, Давид сказал сряду трижды: о Боге, о Господе, на Бога, сим он открывает святую Троицу. Он так говорит: Хороша и здесь пророческая мысль, что приносит молитву, соответственную пречистой и единосущной Троице.

13. *Во мне, Боже, молитвы, яже воздам хвалы Твоея.* В памяти, говорит, моей, Господи, находятся обещания, данные мною касательно хваления Тебя, которые я не забыл. Сии обеты я совершу самим делом; ибо Давид обещал хвалить и прославлять Благодетеля своего—Бога за избавление жизни его от опасности.

14. *Яко избавил еси душу мою от смерти, очи мои от слез и нози мои от поползновения* *). Говорит *душу мою,* вместо: *меня* (по распространенному выражению более расширенному) Ты освободил, Господи, от смерти. А если ты думаешь, что он говорит здесь об одной только разумной душе; то под смертью ты должен разуметь грех, который и в прародители—Адам в начале сделался причиною смерти как душевной, так и телесной. Далее говорит: Ты освободил глаза мои от слез и ноги мои от падения, то есть, от пропасти, или сети и ухищрений врагов. А под ногами ты должен разуметь шествие и путь жизни сей.

) Сии же слова, а равно и—стану благоугождать Господу при свете живых, изъясняются и другим способом в 114 псалме, где можешь и видеть. Слова Дидима:* Поелику умерщвляемому соответствует плач и пролитие слез о нем, а умершего по душе никто другой не оплакивает, кроме самого умершего, то и следует сказать, что, по избавлении души его от смерти, и глаза его освобождены от слез. Далее (Бог) избавил ноги от падения, подвязав под них подставки (сандалия), поднимающие и возвышающие их над землею. А избавляется от прежде означенных бедствий кто либо для того, чтобы, живя и находясь во свете, благоугождать Богу. Ибо кто благоугождает Богу, тот это делает при свете живых; а живет и просвещен тот, кто сделался причастником Бога, Который, будучи жизнь, есть вместе и свет для человеков (в изд. Своде). Еще некто другой: Пришествие Господа доставило нам то, что я избавлен от смерти и освобожден от греха и получил участок в стране живых.

Благоугожду пред Господем во свете живых. Буду, говорит, делать благоугодное пред Богом, доколе вижу света сей, являющийся живым человекам, поелику по смерти благоугождение уже не возможно. Другим образом: свет для живых есть заповеди Божии; заповеди, говорит, Господня весьма светла, она просвещает очи (Псал.18, 9), также светильник ногам моим закон Твой и свет стезям моим (Псал.118, 105). Или можно разуметь и так, что явлюсь благоугодным Богу в вечном оном свете всегда живых праведников.

Псалом 56

В конец. Да не растлиши (не погуби). Давиду в столпописание, внегда ему отбегати от лица Саулова в пещеру

Когда Давид, находясь в тесных местах, так называемого Енгадди, скрывался там в одной пещере, то в ту же самую пещеру вошел и Саул, как мы сказали в надписи 33-го псалма. Когда же он избавился от сей опасности чудесно, по сему случаю написал настоящий псалом. На нем он сделал заглавие, подобно как на предыдущем сему: в столпе с надписью—по той причине, которая изложена нами прежде. И он также надписывается *к концу,* потому что содержащаяся в нем пророчества о церкви из язычников, имели придти к концу или в исполнение. Слово *не погуби,* должно читать одно отдельно. Ибо в ту ночь, в которую Саул спал в пещере, Давид, подойдя к нему с обнаженным мечем, тайно отсек у него край верхней его одежды, размышляя часто в себе о сем слове: не погуби, чем укротил гнев свой и не умертвил Саула *).

*) А св. Григорий Нисский говорит о том иначе, то есть, что Саул, войдя в пещеру (которая была столе велика, что вмещала в себе 400 избранных Давидовых воинов), войдя, говорю, Саул внутрь для исправления некоторой надобности (так и Писание говорит: και εισηλθε Σαουλ παρασκευασασθαι 1Цар.24,4). (А Акила перевел: Вошел Саул для испражнения; Иосиф: для естественных извержений) снял с себя верхнюю одежду (διπλοιδα) и положил ее на одно место не далеко от себя, тогда как Давид и воины его, скрывавшиеся во внутреннейшем и темном месте сей пещеры, увидали при свете в устье пещеры, что это был Саул. Посему воины Давида хотели умертвить его, так как сам Бог предал его в руки их, если бы Давид не запретил им, сказав, что беззаконное дело умерщвлять, царя, который был помазанник Господа. Впрочем Давид, обнажив меч, подошел тихо сзади Саула и отсек полу верхней одежды его, чтоб иметь ее во свидетельство, так что Саул не мог видеть, или заметить сего по причине темноты пещеры. Итак, Давид не только победил гнев свой, но и не позволил одному из воинов своих, кипевшему к нему гневом, умертвить его, произнесши (к нему) сие достопамятное слово: не погуби помазанника Господня. Писание не говорит сего слово в слово, но быть может, изъяснители взяли сие из преданий, ибо упомянутое слово сказал Давид не тогда, когда Саул вошел в пещеру, но когда, находясь на одном холме, называемом Ехела, спал в закрытой своей колеснице, водрузив копье в землю у головы своей, а народ составлял около него ополчение. Ибо тогда Давид, взяв с собою Авеесу, пошел туда ночью и вошел в полк, где спал Саул и народ спал около него; а Авесса, видя, что ни Саул не заметил прихода их, ни воины его, сказал Давиду следующее: Господь заключил теперь врага твоего в руках твоих; посему я поражу его в один раз копьем своим насквозь до земли, так что не повторю удара. На сие Давид Авесса сказал: не погуби его, ибо кто поднимает руку на Христа Господня и останется безвинным? (Смотр. 1Цар.26, 8). Посему то случаю Давид написал настоящий псалом, дабы открыть, что он имел столь великое упование на Бога, что не верил спасению своему чрез погибель и смерть врагов своих и особенно Саула, но надеялся иметь совершенную безопасность в Боге и при жизни их и при охранении их со стороны самого Давида. Далее мысль (заглавия): столп с надписью—есть та, что должно иметь таковое изречение начертанным во владычественной способности души, как бы на некоем столбе, так чтобы в подобных случаях, когда какое либо обстоятельство возбуждает нас к гневу и отмщению оскорбителю, читая в уме возбраняющее убийство сие поведеление, мы смягчали гнев долготерпением. Посему память душевная есть столп, а начертания в ней суть примеры добрых дел. Этот псалом относится и ко Христу, Который, пришедши к концу веков на землю, прогнал от нас погибель.

Посему и в надписи псалма сего он поместил сие выражение, которое сказал тогда с тою целью, чтобы с одной стороны показать, каким образом он укротил гнев свой, с другой—дать совет каждому не погублять незлобия и долготерпения своего *). Впрочем, должно заметить, что Давид сочинил псалом сей уже тогда, когда вышел из пещеры вон **), а 141-й псалом составил, когда находился в самой пещере и был в опасности, потому что в передней части пещеры находился Саул, а во внутреннейшей сам был заключен; почему и сказал в нем: погибло бегство для меня и нет ищущего (спасения) души моей.

*) Некоторые (быть может Златоуст) совокупляя: слово—в конец—с словом: не погуби, изъясняют это так: поелику многие, сделав начало хорошее, не продолжают его до конца, то Дух Святый, указывая на (сию) добродетель Давида, говорит: до конца не погуби; буде всегда таким же,

чтобы мог получить столп с надписью и вечный памятник... Ибо в начале мы не много нуждаемся в ободрении. Почему так? Потому что всякий человек, хотя бы был из числа самых ленивых, когда намерен взяться за дело, в начале показывает великое усердие... а когда пройдет большую часть пути, и живость ревности увянет... тогда благовременно является нам пророк с словами: до конца не погуби. Ибо тогда уже диавол поднимает самую сильную бурю.... и мы обыкновенно прощаем тому, кто пал в начале (борьбы) за неопытность его; но когда кто, совершив много подвигов, побежден; то не легко удостаиваем его прощения (у Никиты).

**) Некто безыменный изъяснитель говорит, что Давид сочинил сей 56 псалом, когда находился в пещере Одолламской (о чем пишет в 22 главе 1Цар. 23я, 2Цар. и 11я 1Паралипоменон), а 141-й псалом сочинил, когда находился в пещере Энгаддовой. Но вернее говорить Кир-Евфимий, потому что мысль его подтверждается св. Писанием в 24-й гл. 1 Царств, которая хотя упоминает о пещере Одолламской, но не говорит, что и Саул ходил в нее.

Ст. 2. *Помилуй мя, Боже, помилуй мя, яко на Тя упова душа моя.* Двойное здесь помилуй меня, выражает напряжение и пламенность молитвы Давида. Я, говорит, не надеялся ни на кого из людей, но только на одного Тебя; посему помилуй меня, столько надеющегося на Тебя и столь неправедно гонимого Саулом *).

*) Слова Феодорита: Удвоение (прошения) милости показывает чрезвычайность опасности. Дидима: Приудвоение сие означает, что мы имеем нужду в милости Божией и в сей и в будущей жизни.

И на сене крилу Твоею надеюся, дондеже прейдет беззаконие. Тенью крыл Давид изображает покров Божий и промысл Его, по изъяснении Феодорита и Афанасия, о каковом мы говорили в 16-м псалма при изъяснении слов: под кровом крыл Твоих укроешь меня. Беззаконием называет ухищрение, как перевел Акила. Итак, он говорит, что я, Господи, буду надеяться на покров крыл твоих, доколе не пройдет ухищрение видимых и невидимых врагов моих, иначе—буду надеяться на Тебя до смерти, ибо тогда только пройдет всякое ухищрение видимых и невидимых врагов, когда душа выйдет из тела и пойдет к Богу, чтоб быть увенчанной *).

*) Григория Нисского: Грех, по своей природе, не постоянен и скоро преходящ, так как он и в начале не произведен вместе с тварью основателем и осуществителем всего и не может пребывать в существах непрерывно. То, что из небытия приведено в бытие, в бытии и пребывает всегда; а что находится вне сущего, чего сущность не заключается в бытии, но имеет существование в том, что оно не есть благо, то подобно кровельной траве, неукорененной, не посеянной и не возделанной. Далее под тенью Божественных крыл, служащих нам вместо покрова, если кто будет разуметь добродетели, тот не погрешит. Ибо само Божество, каково оно по своей природе, для человеческой природы недоступно и непостижимо и по своей неизъяснимости возлетает далеко выше разума человеческого. Но некий отпечаток сей неизреченной природы начертывается в зрителях ее посредством оттенка добродетелей. Так, например, всякая мудрость, благоразумие, знание и всякий путь способствующего к разумению изобретения не суть самые божественные крылья, но самая тень Божественных крыл. Слова Дидима: То, что беззаконие проходит, показывает, что оно временно.

3. *Воззову к Богу вышнему, Богу благодеявшему мне.* Давид называет Бога высочайшим, как небесного, а — облагодетельствовавшим, поскольку и прежде и теперь удостоил его великих благодеяний и вспомоществований.

4. *Посла с небесе и спасе мя и даде в поношение попирающыя мя.* Бог, говорит, послал силу с неба и избавил меня; ибо я избавился не человеческим пособием от бедствия, которое имело постигнуть меня, когда я скрывался в пещере. Далее—Бог предал поношению врагов, которые уничижали меня, поелику бывшие при Сауле воины, узнав о случившемся, что Саул один пошел в пещеру и не умерщвлен Давидом, были весьма посрамлены сим поступком Давида и оказались достойными смеха *).

*) Некто говорит: Спасением Давид называет здесь то, когда он спасся в пещере, когда особенно имел врага в своей власти, и когда власть погубления его им обращена на противное, так что гонимый на смерть, получив всю возможность заколоть своего убийцу, пощадил его, что и обратилось в бесчестие так (милостиво) спасенному, как напрасно злоумышлявшему на своего спасителя. Нисский согласно с Афанасием говорит, что сие пророчество, в высшем смысле проповедует о пришествии Господа на землю; не старейшину и не ангела Отец послал с неба, но самого Господа, Который спас нас

посредством тени, которую послал с высоты в сию долнюю жизнь, то есть, посредством осенившего в облаке духа, и попиравшие нас прежде, то есть мысленные противные силы, ныне напротив поставил наряду с поносимыми.

Посла Бог милость Свою и истину Свою и избави душу мою от среды скимнов. Сказав прежде просто, что Бог послал, Давид теперь говорит, что Он послал. Здесь надобно заметить, что Давид во многих местах истиною называет правду, как и теперь здесь, поелику правда постигается из истины *). Итак, Бог послал милость свою, чтобы помиловать меня, а правду свою— для осуждения тех, которые поступают со мною неправедно. Скимнами, иначе молодыми львами, называет воинов Саула, как мужественных и сильных, и как жестоких и кровожадных, каковы и скимны, или львенки. Можно притом сии слова разуметь и в отношении к христианской церкви, говорящей, что Отец послал Сына своего и спас меня погибающую, предав бесчестию попиравших меня прежде демонов. Осуществленная милость и ипостасная истина есть Сын; ибо, помиловав нас погибавших, Сын сделался человеком, Который сам сказал: Я есмь Истина (Ин.14, 6). Сверх того в означенном смысле правды и по словам ап. Павла Он был для нас премудрость от Бога и праведность, освящение и искупление (1Кор.1,30); почему под скимнами мы должны разуметь в таком случай демонов.

) Согласно с сим пишет Феодорит:* Истину совокупил с милостью; показывая сим праведное человеколюбие. Афанасий*:* Милость и истина Отца—Сын, то же говорит и Дидим и Евсевий.

Поспах смущен. Когда, говорит, Саул вошел с своими в пещеру *), я спал сном кратким и беспокойным, по причине окружавшей меня опасности.

) Заметь, что священное писание не говорит, что люди Сауловы вошли в пещеру. Феодотион вместо: в смущении, перевел: между пожирающими; Симмах:* между опаляющими; а Акила*:* между сильными, или, по словам Феодорита, между снедающими помыслами, которые сильно грызли меня, так что почти попаляли мое сердце. Итак, по справедливости я был в смущении, принужденный спать среди таковых.

*Сынове человечестии! зубы их —оружия и стреблы; и язык их —*меч *остр.* Сыны, говорит, человеческие послушайте! Зубы врагов, которые ухищряются против меня как дикие звери, суть оружия и стрелы; и язык их есть самый острый меч, каковыми наименованиями зубов и языка Давид изображает слова врагов своих, которые составляя клеветы, осуждения и обманы, поражают и умерщвляют тех, против которых произносятся. Оружьями здесь называет употребляемые не для охранения носящих их, каковы щит и другие, но для умерщвления встречающихся с ними, каковы меч, копье и подобные им *).

) Слова Нисского:* Состав нашей природы не имеет чувственных сих стрел, которые были бы в устах человеческих вместо зубов; но, когда кто примет на себя подобие страсти и преобразуется по виду господствующего в нем зла, тогда, потеряв естественный свой образ, становится зверем. Потому то, упомянув о львах, называет сынов человеческих имеющими зубы и язык на подобие военных оружий, что означает клеветников, употребляющих слова свои на злоречия и оговаривания. Никиты*:* Кажется, что удивляется тому, как сыны людей кротких, произведенных по образу Божию, переходят в злых зверей, так что слова и хитросплетения свои употребляют вместо оружия и губительных стрел. А это сказывается и от лица Христова к Иудеям.

6. *Вознесися на небеса Боже, и по всей земли слава Твоя.* Покажись, говорит, Господи, высоким и небесным и для тех, как изъясняет Феодорит, которые не знают Тебя; и пусть пройдет по всей земле величие Твое посредством чудес, которые Ты производишь! Афанасий и другие принимают сие за слово о Христе, Который, совершив таинство вочеловечения, взошел опять на небеса, с которых сошел, а слава Его посредством проповеди евангельской прошла по всей земле *).

) Другой говорит (быт может Кирилл):* Слыша это—вознесись—не подумай, что он просит, чтобы у Бога сделалось прибавление высоты; ибо Он не имеет нужды в славе; Бог имеет высочайшую славу. Но здесь означает особенно способ славословия превозносящих Его святых ангелов. А по подобию небесной он желает, чтобы слава Его возносилась и по всей земле: как говорит, познают Тебя высоким небесные ангелы; так да будет благохваление Тебе и по всей земле; пусть все веруют во имя Твое. Слова Феодорита*:* и блаженный Аввакум сказал подобное тому: покрыла небеса добродетель Его

и хвалы Его полна земля.

7. *Сеть уготоваша ногам моим и слякоша* (наклонили вниз) *душу мою; ископаша пред лицем моим яму и* (сами) *впадоша в ню.* Тенеты, говорит, и сети устроили враги мои, то есть, сплели различные ухищрения вниз, или смирили душу мою; и предо мною выкопали ров, то есть, приготовили для меня неизбежное бедствие, но сами пали в него: потому что я, быв покрыт божественною помощью, остался невредимым, а они испытали бедствие, павши в мои руки *).

) Слова Дидима:* Наклонили вниз душу мою. Изображение сего (наклонения) представляет объятая духом недуга, скорченная и не могшая вовсе подняться вверх та жена, которую, как бывшую дщерь Авраама, разрешил от сатанинских уз Иисус. Но быть может, и каждый мыслящий низко имеет душу согбенную, не могущую видеть горнего, доколе она находится в таком положении.

8. *Готово сердце мое, Боже, готово сердце мое.* Я, говорит, готов впредь после сего, Господи, готов принять постигающие меня искушения, так как в Тебе имею помощника себе, могущего избавить меня от них. Или так: я готов исполнять хотения Твои, или к тому, чтобы прославлять Тебя и благодарить Тебя всегда. Ибо Ты освободил меня от опасности, по словам Феодорита.

Воспою и пою во славе моей. «Воспою» означает воспевать Бога одним языком, а «пою»—петь и притом употреблять (музыкальное) орудие. Славою своею Давид называет разумение и познание, за которое прославляем был людьми, или и дар пророчества. Итак, он говорить, что с познанием и разумением ума я буду прославлять Тебя, Господи, а не просто одними нагими словами. Так он сказал и в другом месте: пойте при звуке псалтири разумно (Псал.46,8) *).

) Слова Нисского:* Как блажен тот, кто имеет столь великий ум, и чье сердце приготовлено к благохвалению славы Божией, и может вместить в себе невместимое. А по разумению Афанасия*,* просит о том, чтобы удостоился получить Духа Святаго, которого в день Своего вознесения обещал послать единородный, и (в прошении) сказывает, что сердце его уже готово принять Его.

9. *Востани слава моя, востани псалтирю и гусли; востану рано.* И здесь Давид называет славою, по словам Феодорита и Афанасия, духовный дар, псалтирью—душу, а гуслями—тело, по тем причинам, которые мы видели в 32, 42 и 48 псалмах. Итак, Давид возбуждает себя к пению и прославлению Бога, Благодетеля своего и духом и душею и телом, при чем прилагает, что он будет вставать для прославления Бога по утру рано. Или это—рано—означает скоро и без отлагательства до другого времени *).

) Слова Афанасия:* Это—пробужусь рано, поставлено вместо того, что я, когда буду проникнут чувством умственного света, по просвещению чрез наитие Святого Духа, пробужусь к пророчествованию и прославлению Тебя псалмами. Феодорита*:* Не только, говорит, теперь буду приносить Тебе песнопение; но и тогда, когда истинный свет воссияет и рассеет глубокую тьму неведения и когда, как чрез Свое явление нам во плоти и возрождение и воссоздание всех языков(народов) банею пакибытия, явит нам ожидаемый день, я сделаюсь для них учителем ликования и их языками, как бы некими струнами, буду петь благодарственное песнопение.

10. И*сповемся Тебе в людех, Господи, воспою Тебе во языцех.* Буду поведать (сознаваться), то есть, буду благодарить Тебя, Господи, пред народом Иудейским и буду петь при употреблении псалтири пред язычниками. Так говорит Дидим. Потому что, по словам Афанасия, посредством псалмов своих Давид благодарит и поет Богу и у иудеев и у язычников, находящихся в Христовой церкви.

11. *Яко возвеличися до небес милость Твоя и даже до облак истина Твоя.* Почти те же слова сказал Давид в 35м псалме, где можешь видеть толкование их; он говорит, что милость и истина Божия столь велика и высока, что простирается от земли до самых облаков и небес *).

) Слова св. Кирилла:* Велика и высока милость Бога и Отца, и как бы восходящая до неба. Высока также и как бы стоящая на облаках истина, то есть, Христос видимый везде для всех и небезъизвестнейший жителям всей земли, но с верою признается всеми здравомыслящими пребывающим во славе Божества. Он хотя, как Бог, имеет одно сосидение с Своим Отцем, но соприсущен и нам посредством Святого Духа. Ибо Он не оставил нас сиротами, но пребывает с нами во все дни до скончания века. Афанасия*:* Ты, говорит, чрез самые события показал гласы облаков, то есть,

пророков, истинными.

12. *Вознесися на небеса, Боже, и по всей земли слава Твоя.* Давид и здесь снова повторяет от радости то, что сказал выше, чего и смотри там изъяснение *).

*) Феодорита: Когда чрез духовные облака, то есть, пророков и апостолов была открыта истина, когда Господь всех тварей, оказался высочайшим творцем неба и земли и стал принимать от людей хвалу по всей земле и на море.

Псалом 57

В конец, да не растлиши, Давиду, в столпописание

Настоящий псалом, по словам Афанасия, имеет одно содержание с предстоящим ему и следственно и написан божественным Давидом в след за ним; почему и получил одинаковую с ним надпись, которой изъяснение можешь видеть там *).

*) Слова Григория Нисского: Опять присовокуплено: «Да не растлиши». Поелику, как бы имея его в своих руках (Давид Саула), не захотел убить его и не только сам не поднял на него руки, но и (другому), усиливавшемуся убить его, сказал: не губи. Это, очевидно, как бы некий Божий глас, возбраняющий погубление сего человека. Посему как значительнейшие люди, делая на камнях начертания, вырезывают глубоко посредством ваяния чертежи букв, часто водя по исчерченным местам резцом; так и Дух Святый посредством частого повторения более и более ясно и открыто в памяти нашей как на столби начертывает сие великое изречение, чтобы сделавшись напечатленным в нас ясно и неслитно, во время страданий сие писать могло быть читано нами и чтобы мы, взирая на оное как бы на столп терпения, не поддавались и не ослабевали.

Ст. 2. *Аще воистинну убо правду глаголете, правая судите, сынове человечестии!* Главным образом и предварительно сии слова относятся к Саулу и его сообщникам, а за сим относятся и ко всем подражателям лукавства Саула. Итак, Давид говорит: говорите ли вы сообщники Саула, а мои враги, истинную правду, и мыслите ли в самых себе здраво, что вы справедливо преследуете меня, как наветника своего, то сами будьте в том судьями и правым судом судите, иначе—сделайте правое и верное определение о сем, скажите, за какое дело вы признаете меня худым и преследуете меня *).

*) Феодорит присовокупляет причину, по которой Давид сказал сие. Саул поклялся не преследовать более Давида, но потом преступил клятву сию, восстал на него войною. Нисский, поясняя сии выражения, говорит: Люди! что вы говорите и делаете? правда ли то, что вы говорите? по правоте ли вы производите суд? Но я вижу, что сердца ваши и всякое движение сердечное суть земные, есть дело, а не мысли, ибо тотчас, как только составилось зло в мысли, с мыслями посредством рук соединялось и дело. Слова Афанасия: Поелику, защищая закон, собирались против Спасителя, то справедливо Дух заповедует им сие пророческое слово: заботятся ли они о том, чтобы судить праведнику правоты, то есть, право? Но они (иудеи) не судили право, потому что хотели убить невинного и праведного.

3. *Ибо в сердце беззаконие делаете на земли, неправду руки ваши сплетают.* Здесь Давид пропустил, или не сказал, следующие слова, которые подразумеваются отвне: но вы не можете праведным судом судить. Таковово дополнения требует последовательность слов. И почему не можете судить праведным судом? потому, что мыслите беззаконие в сердце своем и руки ваши делают неправду. Сказал: сплетают, переносно, от подобия плетущих сети, чтобы сим выражением указать на многоразличные ухищрения врагов своих. К сему присовокуплено: на земле, для означения, что они делают таковые ухищрения на земле, но в аде не в состояний будут делать сего *).

*) Слова Нисского: Заметь, что в тайне произведенный греховный суд назвал делом, почему сии слова показывают, что источником и началом всякого греха бывает преобладание зла, а действием,

которое изображено руками—произведенное сим преобладанием размышление; и первым он назвал то, что происходить в сердце, а вторым—что делается руками. Ибо начало греха в сердце, а конец—в делах; напротив того, касательно обращения к Богу началом его бывает отступление от злых дел, а концом—чистота сердца. Афанасия*:* Хотя, говорит, слова хороши, потому что по-видимому защищают закон, но сердце исполнено горечи, а равно и действия полны беззакония.

4. *Отчуждишася грешницы от ложесн, заблудиша от чрева.* Давид сими словами выставляет на позор нераскаянных грешников, кратко показывая, кто они, и какая кончина и погибель постигнет их: поелику, говорит, таковые неисправимые грешники, еще будучи носимы во чреве матери своей, отлучены от Бога по предвидению Его, как говорит Феодорит; то посему и на будущее время признаны отлученными: за свою нераскаянность *).

) Григорий Нисский: Ложеснами и чревом почитает благость Божии, создавшую и породившую нас. Устроившее нас чрево и произведшие нас чрез рождение на свет ложесна суть, говорит, благость Божия, от которой злые отчуждены. Итак, взирая на сие, жалующейся на погибель отступников рыдает; ибо очевидно, что слова, которыми, оплакивает грешников, означают плач о том, что они отчуждились от ложесн и заблудились от чрева, предпочитая ложь истине. Другие, ложеснами почитают Божественную купель, в которой рождаются по образу Божию. Посему таких то, которые по чрезмерному нечестью, падши в недуг, подобно Симону, как только получили дар, уклонились на сторону зла, сие псалмопение оплакивает, что они сделались чуждыми Бога, когда надлежало им называться близкими к Нему. Другой говорит (быть может Нисский),* что выражение: отчуждились грешники от ложесн и заблудились от чрева, есть одно и то же, что: отринуты; сделавшись, говорит, несовершенными по природе и поврежденными злом еще в утробе, они отвержены и отпали от мысленных оных ложесн, то есть, от благости Божией. Слова Феодорита: Присовокупил: от ложесн и от чрева, потому что Бог знал дела их прежде создания их. Так Он говорить и к Иеремии: прежде нежели создал Я тебя во чреве, Я знаю тебя, и прежде нежели ты вышел из ложесн, Я освятил тебя. И к Фараону: на сие то Я и поставил тебя, чтобы показать на тебе силу Мою. Но предвидение Божие ни Фараона не сделало злым, ни Иеремию святым, напротив, как Бог, Он только знал, что имело быть.

Глаголаша лжу. Того, что, говорит здесь, вышесказанные неисправимые грешники не делали от чрева матери, то есть, чтобы говорили лжи; потому что сие невозможно по природе, но говорили лжи тогда, когда уже пришли в возраст.

5. *Ярость их по подобию змиину.* Историки говорят, что змей, разгневавшись на кого либо из людей, не оставляет никогда своей ярости, доколе не причинит зла сему человеку, или сам ускорит себе смерть, как говорит Григорий Нисский. Такой то, говорит, ярости злых подобна ярость упомянутых врагов моих, как всегда враждебная мне. *).

*) Нисский говорит: не сказал просто: οθεως потому что (Саул) как бы не сего зверя изображал в себе, но с прибавлением (к слову: οθεως) члена: του, каковое гадательными сими изображениями указывает на первообразное зло. Ибо древний оный змий, обманувши Еву, притворился имеющим сладкую и дружескую беседу,... а в сердце своем составлял беззаконие и к делам присовокупил неправду и таким образом причинил смерть. Справедливо говорится и о Сауле, что он по сердцу был таков же, то есть, по виду ярости был подобен прежде сказанному змию, по причине лицемерия и притворной своей беседы; ибо, называя Давида сыном и поклявшись, что не будет преследовать его, приготовлял ему смерть. Так, по словам Афанасия, и Иудеи, говоря: равви и учитель, также: знаем, что Ты от Бога пришел, умыслили предать Христа кресту.

Яко аспида глуха и затыкающего уши свои. Давид переносит здесь уподобление ярости к аспиду, говоря, что ярость прежде сказанных врагов его подобна ярости аспида, который не глух по природе, но нарочно делается глухим, почему и присовокупил, что он сам заграждает у себя уши, а за сим сказывает и время, когда он делается глухим.

6. *Иже не услышит гласа обавающих, обаваем обавается от премудра.* Обавающими или напевающими здесь называет Давид ловцов зверей, так называемых επαοιδοι (обворожающими), которые посредством некоторых напевов, дьявольских изречений и волшебств укрощают ярость и жестокость змеев, и, когда укротят, ловят их для употребления в лекарство. Итак, аспид, а особенно так называемая, по словам Дидима, παλαμναια (убийственный змей), предугадывая по некоторым признакам, что ловцы хотят укротить его, затыкает уши свои, чтоб не слышать обаяния, которое своею привлекательностью

может укротить ярость его, и таким образом избегает своей ловли. Правильный порядок сии слова могут иметь следующий: ярость у них подобна змииной и аспида, который не послушается голоса напевающих и обаяния (или волхва), которым обворожается или очаровывается от премудрого. А премудрым называет здесь хитреца или зверообаятеля, или ловца. Хорошо и прилично Давид взял в пример змия и аспида, так как Саул, на подобие змия, питал ярость против Давида и неоднократно будучи умягчаем Давидом посредством кротких и приятных слов, что он господин и царь его и что, напротив, Давид—раб его и ничто иное, как мертвый пес и блоха, оставался однако ж произвольно для них глухим и как бы аспидом *).

*) Слова Григория Богослова: Затыкают уши от наставления и внушения Господня, как аспид для обаяний, и заграждают слух, как бы стараясь не слышать голоса обаятелей и не получить врачевания врачевствами премудрости, которыми врачуется немощь души. Некоторые присовокупляют и то, каким образом аспид затыкает себе уши. Он, говорят, когда услышит напев, и волхвования ловчих, тотчас хвостом своим заграждает себе уши и таким образом отражает волшебное действие напева. Знающие свойства аспида сказывают, что он пламенея яростью удерживает дыхание в свое горло и не дышит дотоле, доколе не надуется от воздуха на подобие меха и таким образом уничтожает и обращает в бездействие все прелести и ухищрения, изобретенные людьми для укрощения природы зверей (у Никиты).

7. *Бог сокрушит зубы их, во устех их.* Зубами Давид называет здесь вредящие силы Саула и других врагов своих; а, упомянув о зубах, он прибавляет и об устах, которыми выражает объемлющую их злобу врагов своих.

Членовные (коренные зубы) *львов сокрушил есть Господь.* Наименовав в предыдущем псалме врагов своих львенками и львами: избавил, говорит, душу мою из среды молодых львов, Давид в настоящем псалме говорит и о самых зубах их. Стих сей двойствен и почти один и тот же с предыдущим, как и в отношении к другим мы сказали, что Давид обыкновенно удвояет одни и те же слова; потому что и коренные—также зубы. Или, если тебе угодно, зубами можешь называть передние зубы, которыми рассекается пища, и потому называемые τομεις (секачами), а коренными—кутневые зубы, которые называются стирающими, поелику ими стирается на мелкие части и смеливается пища. Итак, кутневыми сими и передними зубами изображается малый и великий вред, которым враги Давида повреждали попадавшихся в их руки. Здесь возлюбленный, замечай, что божественный Давид иногда говорит в будущем времени: Бог сокрушит, а иногда в прошедшем: Господь сокрушил. Это особенность пророков, что они произносят слова свои иногда в будущем, а иногда в прошедшем времени *).

*) Другие, вместе с Афанасием, говорят, что Господь сокрушил передние и кутневые зубы, не только Саула, но и тех иудеев, которые оклеветали воскресение Христово.

8. *Уничижатся яко вода мимотекущая.* Враги мои, говорит, сделаются презренными и исчезнут, не как ручная вода текущая в трубах и не как ключевая, содержащаяся в своем месте, но как та вода, которая разлившись по поверхности течет по разным направлениям и источившись уничтожается.

Напряжет лук свой, дондеже изнемогут.

9. *Яко воск растаяв отъимутся.* Бог, говорит, натянет лук свой, то есть, казнящую силу, и накажет злых, доколе совершенно не ослабеют, и как воск, будучи придвигаем к огню, растопляется тотчас, так удобно и они истребятся соответственно пагубному и бесчеловечному своему намерений.

Паде огнь на них и не видеша солнца. Упомянув прежде о воске, по связи Давид прилагает здесь и об огни, называя огнем ярость и гнев Божий, постигающий грешников от Бога: пал, говорит, на грешников гнев Божии; и они тотчас исчезли и не остались в живых до следующего дня. Сие то означает: не увидели солнца; ибо умершие уже не могут видеть свет сего солнца, как изъясняет Феодорит *).

*) Слова Афанасия: Быв, говорит, ввержены в вечный огонь, они не увидали солнца правды. Сему подобно и следующее место: да истребится нечестивый и не увидит славы Господа!

10. *Прежде еже разумети терния вашего рамна.* Здесь Давид обращает слово к Саулу и окружавшим его, сказывая, как говорит Афанасий, что огонь гнева Божия падет на тебя и на сообщников твоих, Саул, прежде нежели возрастут грехи ваши. Но чтоб изъяснение наше было удовлетворительнее, надобно заметить, что божественное Писание тернами называет грех и что рамн

есть некое растение, наполненное тернистыми иглами, самое большое и окреплое. Итак, Давид говорит, что огонь ярости Божией падет на тебя, Саул, прежде нежели терны, то есть, грехи твои уразумеют рамн, т. е. обратятся в навык, возрастут и окрепнут на подобие рамна, или что тоже, прежде нежели злые дела сделаются великими и непомерными. Так точно и сделалось: Саул не много времени пожил во зле; он умер от раны, причинив сам себе смерть в войне с иноплеменниками.

Яко (как бы) *живи, яко* (как бы) *во гневе пожрет я.* Гнев, говорит, ярости Божией пожрет Саула и сообщников его, впрочем оставив их еще похожими на живых, поелику Саул, узнав от чревовещательницы о будущей своей погибели, собственно уже не жил и хотя существовал еще, но был как бы не живой. Далее ставит их как бы под гневом, по причине скоро имевшего постигнуть их жестокого истребления. Он, говорит, пожрет их—в отношении к той удобности, с каковою имеет постигнуть их погибель *).

) Симмах перевел так: прежде нежели возрастут терны ваши, так что сделаются рамном, еще живых, как ничто совершенно сухое, поднимет буря. А перевод сей имеет такую мысль: Всякий грех Божественное писание называет терном, потому что имеет силу уязвлять и вредить. А рамн есть терн большой и белый и по величине похожий на дерево, а по природе сухой и, как только ощутит огонь, тотчас истребляется, и не зеленеющую имеет на себе кору, но как сказано, белую, так что рамн зрению не представляется живым, но сухим. Итак, сие пророчество угрожает Саулу и сообщникам его скорым наказанием: ибо прежде нежели возрастет, говорит, зло, находящееся в вас, и сделается подобным рамну, то есть, величайшему терну, когда вы будете еще заниматься злыми делами и казаться живыми и движущимися в них, гнев Божии на подобие огня постигнет и истребит их. Ибо сие то он выразил словом: пожрет; как поглощаемое делается уже невидимым, так и вы, говорит, преданы будете забвению (у Никиты). Тоже самое говорится и у Феодорита, с небольшим различием. Слова Златоуста:* Тернами называет нечестивых, а рамном—крест, так как рамн есть растение тернистое, а крест имел на себе терны, потому что вознес на себе наши грехи. Итак,, прежде, нежели уразумели силу креста, грозил пожрать их живыми (так как не имевшие веры не жили истинною жизнью); не во гневе (пожрет), но как бы во гневе (ибо Богу гнев не свойствен); но, по уразумении (силы) креста, уже не состоят под гневом (в изд. Своде).

11. *Возвеселится праведник, егда увидит отмщение.* Праведным Давид называет здесь несправедливо подвергающегося злоумышлениям: он, говорит, будет радоваться не о падении злого или грешника, но о правосудии Божием, то есть, что Бог не презирает обижаемых, но защищает их, помогает им, чтобы не потерпели вреда чрез ропот на божественный промысл по малодушию и немощи и не отчаялись.

Руце, свои умыет в крови грешника. Человек, говорит, праведный умоет руки свои, увидя кровь грешника; а это должно понимать не так, что будто праведник погрузит руки свои в кровь грешника, что как бы чрез кровь его покажет невинность свою. Мы сказали уже, каким образом умываются в 25 псалме, при изъяснении слов: умыю невинными (делами) руки мои. Златоуст и некоторые другие говорят, что когда кровь грешника прольется, праведник очистит свои руки, то есть свои действия, сделавшись благоговейным и внимательным по причине страха. Итак, праведник будет радоваться не о наказании грешника, но о вразумлении его, и сам сделается осторожнее по случаю наказания грешника и умыет руки свои, то есть, очистит действия свои от всякой скверны, когда увидит, что грешник наказывается смертью **).*

) То же самое подтверждаем и Феодорит, говоря: ибо не кровью омываются, но по причине крови, как не имеющий никакого сообщения с ним. Так и Пилат, умыв по некоему обычаю руки, сим показал, что, как он думал, он не причастен убиению Христа, но безвинен, не причиною оного и совершенно чист. Некто говорит: праведник увидит чистоту рук своих наиболее из сравнения с осквернением грешников кровью: и сие то значит выражение—умоет руки свои в крови грешника. Итак, как белый цвет более бывает явствен из противоположения черному; так и чистота рук праведников оказывается блистательнейшею из сравнения с противным (у Никиты). Слова Афанасия:* праведники, говорит, видя во время праведного суда изверженных демонов связанными, возвеселятся о сем праведном суде Божием, так как они окажутся незаслужившими наказания. Златоуста*:* Праведник тогда радуется, как избежавши геенны; он также радуется и о настоящей защите: ибо о сей защите ныне, то есть, о наказании, как приносящем пользу грешникам, праведник прилично веселится (в изд. Своде).

12. *И речет человек: аще убо есть плод праведнику, убо есть Бог судя им на земли.* Каждый,

говорит, благоразумный и доброжелательный, видя, что обижаемый человек помощью Божиею победил своего обидчика, рассуждая о том в самом себе, скажет: следовательно есть польза человеку от правды, так как по истине помощь Божия и наказание от Бога обидчиков его есть для него плод; следовательно праведник упражняется в добродетели не напрасно; и следовательно есть Бог, который и в настоящей жизни судит их, то есть, как других людей, так и того самого, который так мыслит и чрез сие рассуждение делается пламеннее и ревностнее в добродетели *).

) Некто говорит: Частица: αρα здесь есть положительная, а не означающая сомнениие или вопрос, не есть выражение колеблющегося, но уверенного и верующего и как бы исповедующего, что праведный имеет плодом любви своей к Богу—пощаду от Него и попечение. Ибо когда он защитником своим Богом спасается, а грешник за него наказывается; то следовательно есть плод праведнику. Посему - αρα здесь тоже, что ωντος сказываемое по уверенности и утвердительно, а не с сомнением. А выражение: судящий их—иные изъясняют и относят к праведникам, то есть: Итак, есть Бог, Который и здесь судит праведников, помогая им и защищая их, а равно наказывая и осуждая злых, неправедно поступающих с праведными (у того же). Слова Феодорита:* Это αρα —здесь решительное. Он говорит, что, видя жившего в нечестии еще в сей жизни наказуемым, всякий сознается, что Бог есть, и что призирает на дела и, мудро управляя всем, праведным воздает приличные плоды, а на избравших противное собирает наказания и низведет казни. Слова Златоуста*:* Итак, хотя и есть здесь плод праведнику, впрочем прилично выражается сомнительно—не утверждая. Ибо и праведники здесь не все находят плоды трудов своих, то есть, воздаяния. Из слов сих явствует, что отец сей принимает союз αρα за означающей сомнение и недоумение. Впрочем, быть может, первый союз: αρα употреблен не решительно и в виде вопроса: ли, а второй—утвердительно, вместо: итак.

Псалом 58

В конец, да не растлиши, Давиду в столпописание, внегда посла Саул и стреже дом его, еже умертвити его.

Саул, по зависти к Давиду, часто злоумышлял против него. Посему и при употреблении с Давидом пищи *), однажды он бросил в него копьем. Но как Давид посторонился, то копье воткнулось в стену. Итак, по отбытии по сему случаю Давида, Саул послал воинов стеречь дом его, дабы схватить его, а жена Давида Мелхола—дочь Саула—открыла о сем злоумышлении мужу своему Давиду. За сим, спустив его чрез окно, способствовала ему избегнуть опасности, как о том повествует 1я кн. Царств в гл. 19й **). Итак, настоящей псалом Давид составил по случаю своего бегства и спасения. Впрочем находящееся в надписи псалма выражение: не погуби, должно быть изъяснено здесь иначе: оно здесь учит, что мы не должны изнемогать и малодушествовать в искушениях, но смотреть на конец оных и не терять терпения. А присовокупленные к сему слова: Давиду в столп с надписью, означают то, что псалом сей сочинен Давидом в неизгладимую память о случившемся тогда с ним.

*) В 1й Цар. написано, что Саул бросил в Давида копьем не тогда, когда он обедал с ним, но тогда, когда Давид пел, и когда Саул был возмущаем демоном. Так говорится там: и напал на Саула дух злой от Бога, когда сей сидел в доме своем и копье было в руке его, а Давид пел с гуслями в руках своих. Тогда Саул захотел поразить Давида копьем: и уклонился Давид от лица Саула и поразило копье стену (1Цар. 19, 10).

**) Григорий Нисский повествование о случившемся с Давидом разумеет иносказательно в отношении ко Христу, что оно было пророчеством о смотрении Господа. Ибо Давидом предизображается происшедший от Давида Христос; признак помазанника (Христа) носит в себе сей помазанник. Гусли (на которых играл Давид) означают орудие человеческого тела Господа, а голос, исходивши из них в пений, означал явившееся в воплотившемся слово, которого дело состоять в уничтожении происходящего от демонов неистовства, чтобы демоны не были более богами народов. Царь оный, имевший в себе демонов, когда сии духи убегают из него при пении настроившего для сей цели музыкальное орудие, поражает копьем; копье есть древо, имеющее на конце железное оружие. Но вместо его стена принимает копье. Под стеною мы понимаем земное строение, чрез которое познаем тело, а при нем видим древо креста и железо. Давид оный, помазанник и царь, ничего не терпит от сего, потому что Божество не страдает от креста и гвоздей. Слыша о Мелхоле, что она рождена от Саула, и

что с нею соединился Давид, мы здесь не находим ничего странного, имея в виду следующее. Знаем, что Бог смерти не произвел, но отцем смерти сделался царь зла, лишивши самого себя жизни, поелику смерть вошла по зависти диавола, и царствовала от Адама до закона чрез грех, который, по совету Апостола, не должен более над нами царствовать в смертном нашем теле. Итак, вкусивший за весь мир смерть приходит в дом родившейся от Саула, о котором мы составили понятие. Имя ей Мелхола, означающее царство, по причине царствовавшего до того времени в природе (нашей) греха. Пришедши сюда, он исходит отсюда окном, а окно сие означает обратное исхождение на свет показавшего себя во тьме и тени сидящим (то есть Христа). На одре представляются зрению пустые принадлежности гроба его, ибо искавшие Господа увидали, что гроб, в котором Он был положен, не заключал в себе искомого ими тела, а найдены только одни погребальные пелены. Итак, то, что составляло гроб Давида или одр, мы почитаем изображением воскресения Господа от гроба, чрез которое производится истинное прогнание нашей смерти, ибо козья печень, которую Мелхола положила на кровать и пустой гроб Давида, ибо это делалось по обыкновению в тогдашнее время для предотвращения смерти. Сия печень означала кровь Господа. Ибо как пораженная стена, которую мы представляли изображением тела, не имела в себе крови, то чтобы главнейшая из представляемых нами в сем таинстве вещей, то есть, кровь, которою мы искуплены, не почиталась напрасною, для сего в гроб положена печень. Посему в жертве принесенной для освобождения природы человеческой от смерти чрез воскресение Господа из мертвых, и изображаемое пустым гробом, нет недостатка и в крови.

Ст. 2. *Из ми мя от враг моих, Боже, и от востающих на мя избави мя.*

3. *Избави мя от делающих беззаконие и от муж кровей спаси мя.* Восстающими Давид называет устремлявшихся на умерщвление его, каковы Саул и бывшие с ним воины, а сверх того, по словам Афанасия, и побуждавшие их к тому демоны. Одних и тех же он называет и делающими беззаконие и мужами кровей (кровожадными); так как беззаконное дело ухищряется против невинных и не сделавших зла; а муж кровей, который с удовольствием убивает других и проливает крови.

4. *Яко се уловиша душу мою, нападоша на мя крецыи.* Вот, иначе: как Ты видишь, Господи, враги мои, по намерению своему поймали было меня, когда окружили мой дом, хотя помощь Твоя искупила меня от них. Вот устремились на меня сильные, где сильными называет Саула и бывших с ним по причине богатства и множества, а равно и силы, сообщаемой богатством и великим множеством народа *).

*) Слова Златоглаголивого: Грех уловляет душу, ловит сетьми удовольствия и обманывает на смерть. Строят ловлю и демоны, которые, когда будут иметь в ней удачу, тогда делаются крепкими, то есть сильнее и уже наступательно нападают на нее. Хорошо это идет и к сынам Иудеев, ибо крепкие их, то есть священники и князья клеветою уловили на страдание душу Господа (в изд. Своде).

Ниже беззаконие мое, ниже грех мой, Господи. Здесь недостает к полноте мысли: не есть причиною. Причиною, говорит, восстания Саула и сообщников его против меня, не есть ни беззаконие мое, ни грех мой. Ибо я не сделал ни беззакония, ни греха против них, чтоб имели в нем повод к неистовству против меня. А если тебе, читатель, желательно знать, какое различие имеет беззаконие от греха; то знай, что беззаконие есть великое преступление, а грех—малое *).

*) Григория Богослова: Многие из таковых речений сказываются вообще, и не положительно, а отрицательно, как например следующее: ни беззаконие, ни грех мой, где говорится не о действительности его, а о том, что его нет, таково ж и сие: не за правды наши, ибо мы их не имеем.

5. *Без беззакония текох, и исправих.* Без всякой погрешности, говорит, я вел себя в отношении к Саулу и друзьям его; и посему я совершил великие подвиги. Или говорит, что я без беззакония совершил то, что совершал, а это особенно относится ко Христу, как говорят Златоуст и Феодор, ибо, не сделав никакого греха, Он несправедливо подвергся злоумышлениям иудеев: беззакония, говорит, не сделал и не нашелся обман в устах Его (Ис.53, 9).

Востани в сретение мое и виждь. Прииди, говорит, Господи, чтобы встретить и укрепить меня в бегстве от врагов моих и посмотри на терпимые мною бедствия. А это сказывается Давидом к Богу, как прилично говорит к человеку, как о том мы говорили многократно. Ибо Бог и без хотения все видит и не имеет нужды ни в движении, ни в побуждении прошением, чтобы видеть их.

6. *И Ты, Господи, Боже сил, Боже Израилев, вонми посетити вся языки.* Силами Давид называет здесь чины ангелов, которых Творец есть Бог. Или Богом сил называется несколько пространнее вместо:

сильный, или подателе силы. Итак, Давид сими словами молит Бога о посещении всех народов чрез вочеловечение Сына Его; ибо предузнал о сей тайне посредством пророческого дара Святого Духа *).

*) Другой: Чрез Христово вочеловечение посещены все народы. Посещал Бог и в древности земнородных, но посещение сие относилось только к Израилю. А божественная и небесная проповедь протекла по всей поднебесной; так как в одном месте о святых Апостолах написано: по всей земле разнесся голос их. Златоуст: Христос желает, чтобы Отец Его Господь сил и Бог израильский явился и увидел победу, при которой корысти и добычи, приносимые Им от уверовавших в Него язычников, то есть, от спасения язычников и чтобы таким образом посетил сих язычников подаянием Св. Духа и отвратился от Иудеев. Ибо сие то означает прибавление: не ущедри всех делающих беззаконие, так как не некоторые только из них беззаконны, но все, хотя и думают, что они сохраняют закон.

Да не ущедриши вся делающыя беззаконие. Не будь, говорит, Господи, сострадателен ко всем делающим беззаконие, нераскаянным и неисправляющимся, каковы Саул, Анна, Каифа и демоны, но накажи их, дабы другие, видя наказание их, вразумились и отстали от грехов, опасаясь, чтоб не подвергнуться тому же: ибо художник, то есть, благоразумный, увидев злого наказуемым, сильно сам вразумляется (Притч.22, 3).

7. *Возвратятся на вечер, и взалчут яко пес, и обыдут град.* На вечер (к вечеру) означает все последующее время. Итак, Давид сими словами пророчествует, что наступит время во все последующие лета, в которое некоторые из иудеев будут возвращаться в Иерусалим из среды язычников, между которыми они рассеяны, и не находя в нем пищи и вообще ничего нужного для жизни, потому что иноплеменники будут обладать оным, будут весьма гладны и при всем том им не позволено будет оставаться в нем, но будучи изгоняемы из него, как некая нечистота и скверна, станут поселяться около Иерусалима, как это делается и доселе, что евреи преследуются в Иерусалиме, чтобы не поселялись в нем. Евреев уподобляет псам, с одной стороны по причине алчности их, потому что пес более других животных алчет (откуда и пословица: голодны, как псы), с другой по причине бесстыдства и дерзости их *), так как и пес есть животное наглое и бесстыдное.

) Слова Григория Нисского: Выражение: к вечеру возвратятся, значит ничто иное, как то, что будут изгнаны в самую крайнюю тьму, ибо вечер есть начало и мать тьмы. Они будут алкать, как псы, ибо у кого нет запаса спасения, с тем по необходимости случится бедствие от недостатка благ. Так алкал и богач в аде, потому что не имел божественной росы и, не заготовив такого блага, сгорал от пламени. Еще говорит: обойдут город, что, по моему мнению, означает следующую мысль: поелику все бесполезное и гнусное для употребления живущими выбрасывается из города вон, как то: мертвое и испорченное или смрадный помет, то псы, ища сего по причине голода, живут в сей извергаемой из города нечистоте. А писание сим подобием города показывает различие между живущими добродетельно и порочно, называя городом введенную в общество посредством добродетели стройность и благорасположенность в жизни, а тем, что выбрасывается из города, означает на противной ей стороне видимый порок, чрез который устраняется всякая благопристойность в жизни, что составляет зловонный грех, состоящий в гниении тел и гнусном помете. Итак, житель города (добродетели) есть великая и дорогая вещь, истинный человек, который имеет свойства, коими облечена в начале его природа, образованными чрез жизнь; а кто кружится вне города (вне добродетели), тот— пес, а не человек. Феодорита:* Как собаки обыкновенно ночью бегают везде по городским торжищам, к чему побуждает их голодное чрево; так и иудеи, лишившись всякой помощи, не будут уже пользоваться пророческим даром и вовсе будут лишены священноначальнического попечения и ходить на подобие собак, не удостаиваясь, по гласу Евангельскому, даже собирания крошек, падающих с трапезы господ своих. Ибо, лишаясь словесного хлеба жизни и поныне гладны в душах касательно небесной пищи. Афанасия*:* Сказывает причину, по которой молился, чтоб иудеи не были помилованы. Причиною сего то, что во время пришествия Спасителя в мир в последние лета с плотью они составят против Него скопище.

8. *Се тии отвещают усты своими, и меч во устнах их, яко кто слыша* (сказали они). Иудеи, как говорят на сие Афанасий и Феодорит, такой приговор произнесут устами своими против Христа: да распят будет (Матф.27, 22). Се—здесь излишне, как мы сказали в другом месте, что по наблюдению нашему частица: вот—в еврейском языке употребляется большею частью избыточно и излишне. А выражение: меч в устах их, означает то, что упомянутый приговор, провозглашаемый евреями на Господа, был как бы смертоносный меч. Произнесши же такой смертоносный суд, безрассудные думали, что никто не слышит сего, кто мог бы отмстить им за терпящего от них злоумышления и распинаемого

Господа, так как Симмах вместо: кто, перевел: никто не слышит; потому что Иудеи думали, что Христос есть простой и беспомощный человек.

9. *И Ты, Господи, посмеешися им; уничижиши вся языки.* Ты, говорит, Господи, посмеешься так мыслящим о Тебе иудеям. Сему подобны следующие слова: живущий на небесах посмеется им, изъяснение которых смотри в псалме втором. Ты, говорит, Господи, истребишь и те народы, которые не принимают проповеди Твоего Евангелия и даже преследуют проповедующих оное рабов и учеников Твоих. В высшем смысле народами называет множества и собрания демонов, которых, по словам Златоуста, Христос уничижил *).

) Слова Феодорита:* Тебе легко победить не только их, но и все народы. Так и богодохновенный Исаия, желая показать чрезмерность Божественной силы, сказал: Если все народы (пред Богом) как капля от (полной) кадки и как малозначительный перевес в весах и как слюна (Ис.40,15). Другого: Ты, распятый ими, осудишь их во втором пришествии Своем. Ибо ныне после великого долготерпения и произвольного страдания, желая призвать их к покаянию, Ты молишься, говоря: Отче! прости им! А они за нераскаянную волю получат твой приговор на праведном суде.

10. *Державу мою к Тебе сохраню; яко Ты, Боже, заступник мой еси. Не*которые говорят, что Давид сказал сии слова о себе, то есть, что я не сам приму царство, умертвив Саула, но предоставлю Тебе доставление его мне, когда Тебе это будет угодно, ибо Ты всемогущий Помощник мой *).

) Согласно с сим говорит и Афанасий:* Так нечестиво они поступили против Тебя; а я—пророк, говорящий сие Духом, буду иметь силу мою и царства сохраненными Тобою, так как Ты и заступаешь меня. По словам Никиты*:* не присвою себе державы и царства, убив Саула; но сохраню его у Тебя, то есть: ожидаю получения его от Тебя: ибо Ты мой Помощник, как Всемогущий.

11. *Бог мой, милость Его предварит мя: Бог мой явит мне на вразех моих.* Бог мой, говорит, так готов к выслушиванию, что милость Его предупреждает прошение мое и милует меня прежде, нежели стану просить Его; так Он скор на помощь! Далее говорит, что Бог покажет мне против врагов моих. Что? Все, чего хочу, или что им понести прилично и должно; такое дополнение должно подразумевать здесь. Подобная мысль заключается и в следующих словах: и на врагов моих воззрело око мое (что мы изъяснили в 53 псал. 6).

12. *Не убий их, да не когда забудут закон Твой; расточи я силою Твоею и низведи я, защитниче мой, Господи!* Заметь, читатель, долготерпение и милосердие пророка Давида, которому должен подражать и ты. Он просит не о том, чтоб умерщвлены были враги его, опасаясь, чтобы, быв погублены преждевременно, после смерти совершенно не забыли о заповедях Божиих, поелику кто умирает, уже забывает божественный закон; в (состоянии) смерти никто, говорит, не поминает Тебя (Псал.6, 6). Но он просит, чтобы рассыпаны были везде мысленные враги его и чтобы, быв низвержены с высоты гордости своей, смирились, ибо сие означает речение: низведи, а чрез смирение образумились бы и исправились. Таково Давидово прошение к Богу! Но Бог судил праведно: неисправимых и нераскаянных иудеев Он умертвил ножом римлян, а тех, которые имели исправиться и раскаяться, заставил бежать и таким образом исполнил сии молитву пророка Давида *).

) Слова Нисского:* Из сих слов мы научаемся, что истребление людей не будет для того, чтобы дело Божие, истребляясь и переходя в небытие, не сделалось бесполезным, но вместо людей погибнет грех и обратится в ничто. Ибо грех рта их, как говорит далее, и слово уст их— гордость и проклятие и ложь по причине гнева при кончине существовать не будут; а по уничтожении бытия их, познают, говорит, что Бог владычествует над Иаковом и над концами земли; ибо когда нигде не останется зло, тогда, без сомнения, царствующий во многих грех изгнан будет вон. Афанасия*:* Молится, чтобы род восставший на Господа, не вовсе был истреблен из числа людей, а вместо того просит, чтобы за грех рта их и за гордость свою были рассыпаны и жили лучше в плену. И действительно по словам другого изъяснителя не все иудеи убиты и уничтожены между людьми, но хотя остались и существуют, впрочем так, как низверженные и низведенные с того достоинства, которым почтены были от Бога в древности.

13. *Грех уст их—слово устен их.* Давид опять возвращается к слову христоубийственных иудеев, сказанному ими против Господа, то есть: да распят будет! И говорит, что сие несправедливое слово уст их, и всякое другое злоречие их есть грех уст их *).

) Слова Феодорита:* И здесь опять обвиняет во грехе рта и слове уст, из всего научая, что они истязываются судом за тот крик, который согласно произвели для уничтожения справедливого решения Пилата. Ибо он хотел отпустить, как невинного, а они кричали: истреби, истреби, распни; также: кровь Его на нас и на детях наших.

*И яти да будут в гордыни своей. С*иммах перевел: с гордостью своею. Итак, Давид говорит: пусть будут взяты, то есть, пойманы Иудеи римлянами, как гордящиеся тем, что они дети Авраама и хранители древнего закона.

И от клятвы (за проклятие речи) *и лжи* (ложь) *возвестятся в кончине* (будут возвещать о кончине их). Проклятием Давид называет здесь злоречие, произнесенное иудеями против Господа так: силою Веельзевула, князя бесовского Он изгоняет бесов (Лук.11,15); а ложью именует ложное свидетельство, сказанное ими против Него: мы нашли, что Он развращает народ и запрещает кесарю дань давать, называя Себя Христом царем (Лук. 23, 2). Не смотря на то, что Он сказал им явно: отдавайте кесарево кесарю и Божие Богу (Матф.22,21). Итак, за сие злоречие и ложное свидетельство, говоренное иудеями против Господа, они будут предметом вести и разговора у всех народов не по причине какого либо подвига и мужественно произведенного добра, но по причине истребления и погибели их, что наименовал кончиною.

14. *Во гнев кончины их и не будут.* Не только, говорит, будут пересказывать об иудеях, по случаю кончины и простой погибели их, но и по причине гнева в кончине и погибели их, так что после сей кончины своей уже не в состоянии будут составлять отдельное общество, живя в Палестине и именуясь народом Божиим, но будут рассыпаны между народами *).

) Слова Феодорита:* Яснее это перевел Симмах*:* Проклятие и ложь говорящих: скончай, яростью истреби, чтоб их не было. Так как они употребляли против Спасителя клеветы, сказывая, что Он запрещал кесарю дань давать и осыпали Его проклятиями и злоречиями, понося Его; то за сии то, говорит, проклятия и клеветы они потерпели сию кончину; а кончиною называет не совершенную погибель, а то, что они не будут уже Божиим народом. Итак, «не будут» значит то же, что (не будут) народом; не будут, говорит, жить отдельно в одной Палестине и именоваться народом Божиим. А гневом в кончине называет всякого рода наказания, понесенные ими при Каие, при Нероне и наконец при Веспасиане и Тите, взявшем их город. Будут возвещать о кончине (говорит Никита), значит то же, что: неслыханная будет кончина их, то есть, истребление славы их, а не всецелая погибель народа: слава их, законное служение, божественный закон, архиерейское достоинство—все это, вдруг по нечестивом убиении Господа, кончилось за те проклятия, которыми проклинали Христа, ложно оговаривая славу Его. Златоуст*:* Кончиною во гневе называет будущий суд; так как тогда грешники не будут существовать, не обратившись в небытие, но лишившись всей видимости. Ибо кого они провозгласили обманщиком, тот явится судьею. Но как они узнают, что Бог владычествует? Когда увидят Его грядущим на суд со славою, и весь род человечески идущим к Нему на суд.

И увидят, яко Бог владычествует Иаковом и концы земли. Будучи, говорит, рассыпаны между народами и унижены, иудеи познают, что Бог, иначе распятый ими Христос, есть Владыка, Царь над племенем Иакова и над всеми народами, живущими, по словам Феодорита, во всех концах земли.

15. *Возвратятся на вечер и взалчут яко пес, и обыдут град.* То же самое пророчество, сказанное Давидом выше об иудеях, он повторяет здесь, чтобы повторениями тех же слов утвердить его более *).

) Нисский говорит: Для того повторил одно и то же слово дважды, чтобы показать, что те, которые не живут в настоящей жизни во граде добродетели, в будущей жизни будут изгнаны из вышнего града Иерусалима. Так он говорит: кто ныне, живя в сладострастии, ходит в окрестностях, а не живет во граде (добродетели) и не сохраняет в отношении к своей жизни человеческого образа, но произвольно делается зверским и псом; тот и тогда, потеряв вышний город, будет мучиться гладом благ. А победитель сопротивных и успевающий, как говорит псалмопение, переходя от силы в силу и прилагающий победу к победе, говорит: воспою силе твоей и проч. Слова Феодорита:* Поелику сказал о гневе: в кончине и не будут, то, чтобы кто не подумал, что пророк противореча самому себе, говорит: расточи их силою Твоею, прилично сделав повторение, говорит, что они, томясь на подобие собак гладом, ходят по городу скитаясь, потому что не будут наслаждаться никакою духовною пищею. Ибо в делах последовал переворот: иудеи, сии прежде бывшие сыны, за свое лукавство стали наряду с псами; а язычники, которые прежде уподоблялись псам, удостоились чести сынов.

16. *Тии разыдутся ясти.* Те, говорит, которые останутся из иудеев, не имея своего города и отечества, рассеются по другим городам искать и выпрашивать на подобие нищих, нужного для пропитания.

Аще ли же не насытятся и поропщут. Сими словами Давид обвиняет иудеев в том, что они ропотом своим будут подражать предкам своим, которые, находясь в пустыни, желали чесноку, луку и свиных мяс египетских, и что не отстанут от ропота своего и по рассеянии между язычниками, ибо и тогда будут роптать на Бога, если не найдут пищи для насыщения своего чрева.

17. *Аз же воспою силу Твою, и возрадуюся заутра о милости Твоей.* Сии, говорит, иудеи такую испытают участь; а я буду петь голосом песнь и похвалу силе Твоей, Господи, и буду радоваться о милости Твоей утром, то есть, рано и скоро, ибо в непродолжительном времени буду помилован Тобою, где сочинение слова: αγαλλιασομαι, поставлено безразлично, ибо вместо того, чтобы сказать: а я возрадуюсь о милости Твоей (επι τω ελεει σου), сказал: милость Твою (ελεος σου) *).

) Или по словам Великого Афанасия:* Я говорю: буду радоваться о милости Твоей, оказанной утром Твоего воскресения. Ибо чрез сие Ты заступил меня и сделался убежищем в скорби..... Посему я буду воссылать Тебе псалмы, как Богу, помиловавшему меня, ибо буду бряцать не для услаждения ближнего, но в благодарность Богу за то, что Он чрез воплощение оказал мне милость. Ибо не пришел судить мир, но спасти мир.

Яко был еси заступник мой и прибежище мое в день скорби моея.

18. *Помощники мой еси, Тебе пою, яко Бог заступник мой еси, Боже мой, милость моя!* Слова сии ясны и потому не требуют изъяснения; ибо Давид ими благодарит Благодетеля своего Бога *).

*) Другой говорит: Давид внушает нам, за что мы должны петь и бряцать из благодарности к Богу и в воздаяние долга признательности; за то, что Он чрез воплощение оказал нам заступление и милость свою, милость потому, что Он пришел спасти мир, а заступление потому, что избавил нас от плена, сразившись с врагом.

Псалом 59

В конец, о изменитися хотящих, в столпописание Давиду, в научение: Внегда сожже средоречие сирийское и Сирию совальскую, и возвратися Иоав, и порази Едома в дебри солей дванадесять тысящ.

Настоящий псалом надписывается «в конец», потому что учит читателей смотреть на конец пророчеств, содержащихся в нем, ибо он пророчествует о возвращении пленных евреев из Вавилона и построений вновь Иерусалима; а этот конец, по словам псалма, сбудется над имеющими измениться, то есть, теми, которые имеют возвратиться из рабства в свободу. Далее сей псалом надписывается: в столпописание, потому что он написан Давидом в неизгладимое и ясное памятование о таковом Божием благодеянии «в научение», то есть, о благодарении и терпении. Остальная надпись показывает время, в которое Давид написал сие по внушению Святого Духа. Но то, что относится к сирискому средоречию, Сирии Совал, а равно и к долине Солей ни в какой Священной истории не написано ясно, исключая главу 2 Царств, где нечто написано, но и то не ясно. Без сомнения все это было, но только не написано священными писателями, как и многое другое (не написано), как это показывает книга Паралипоменон. Долина соляная—есть место; но наименованием места надпись выражает жителей сего места, к чему присовокупляет и число убитых. Василий Великий «изменяемыми» называет преимущественно христиан, *) как по тому изменению, которое получают в святом крещении, делаясь вместо сынов плоти, сынами Божиими, как по той свободе, которую приобретают, вышедши из рабства демонам, о каковых сынах скажем и мы в конце псалма, приложив прежде псалом к пленным Вавилонским. В отношении к сей то (последней) мысли мы и станем изъяснять его теперь.

*) Божественный Максим, разумея сию надпись иносказательно, говорит: В поучение нам изменяемым и имеющим измениться, то есть, похвальным и божественным изменением, надписан сей псалом от умосозерцаемого Давида—Христа. Ибо один Он, будучи истинным царем израильским, сжег средоречие чрез соединение с нами, посредством плоти, то есть, (сжег) наводняемый

противоестественными плотскими страстями навык во зле и Сирии—Совал, то есть, порабощенных времени... ибо Совал—значит сень, а это явно указывает на принадлежность времени, ибо диавол против добродетели и знания обыкновенно употребляет в пособие себе и природу и время, присовокупляя к тому и невидимых врагов, как Адраазар, коего имя значит—разрушающий силу, или подрывающий крепость, каков диавол, (совокупил) две Сирии против Давида... Ибо без находящихся под влиянием природы и времени, он вовсе не может вести брань с людьми. Между тем, кто воинствует под знаменем мысленного царя Христа, как Иоав у Давида против вражеских сил, тот поражает 12 тысяч в дебри солей. А долина солей есть плоть, в которой, как в долине, всякий благочестивый и Боголюбивый посредством разума и созерцания поражает природу и время; так как число 12 означает природу и время; поелику природа по чувствам пяточисленна, а время седмочисленно. Сложивши пять с семью, получишь число 12. И Божеств. Григорий изъясняет сию надпись также иносказательно. Здесь должно заметить, что слова настоящего псалма, начиная с следующих: дабы избавлены были возлюбленные твои и прочие до конца, содержатся в 107 псалме. И Велики Афанасий говорит, что лице Давида имеет отношение к лицу Господа, так как он в последние времена дал делам иной вид и новый порядок и поразил иноплеменные народы, то есть мысленные; ибо сему научает нас надпись, говорящая: в научение.

Ст. 3. *Боже, отринул ны еси, и низложил еси нас.* Ты, говорит, Господи, отринул нас за оскорбление Тебя неисполнением повелений Твоих, и низложил нас, отдав нас в плен вавилонянам, ибо иудеи чрез плен изринуты из своего царства и лишены силы, которую имели.

Разгевался еси и ущедрил еси нас. Ты, говорит, прогневался, Господи, за грехи наши; но снова сжалился, поелику не попустил нам погибнуть тотчас вместе с другими, но для вразумления нас восхотел, чтобы мы пленены были вавилонянами *).

*) Слова Божеств. Василия: Ты отринул удаляющихся от Тебя соразмерно грехам их; низложил злые составы наши, чрез болезнь благодетельствуя нам; прогневался, поелику мы были по природе чада гнева, без упования и безбожны в мире; Ты ущедрил нас, когда предложил нам во умилостивление за грехи наши Единородного Твоего, дабы мы в крови Его нашли себе искупление; пользуясь сими благодеяниями твоими, мы не знали б их, если бы Ты не напоил нас вином проницательным, каковым вином называет слово, приводящее ожесточенное сердце в чувство. Божествен. Афанасия: Ты, говорит, наказал нас, за произведенное против Тебя нечестие; но и ущедри нас, ибо: ущедрил, поставлено вместо: ущедри. Или иначе: Ты ущедрил, значит тоже, что Ты решил, что уже пора нам жалким и несчастным по причине бедствий быть помилованными. А вином проникновения называет указываемый в Божественных Писаниях наказания, наперед объявленный иудеям за нечестие их против Христа. Ибо читая, и опытом дознавая предсказанное, они проникаются чувством сознания. Акила перевел: Вином омрачения, ибо множеством, говорит, бедствий, как бы некоим вином Ты произвел в нас омрачение и печалью наполнил наши души, как говорит Феодорит.

4. *Стрясл еси землю и смутил еси ю.* Потрясением и смятением Давид выражает здесь опустошение иудейской земли и городов ее, также разграбление и расстройство людей, произведенное вавилонянами во время взятия ими Иерусалима.

Исцели сокрушение ея, яко подвижеся. Упомянув выше о землетрясении, Давид по связи говорит здесь и о последствиях сего сотрясения, каковы разрушения или падение домов и городов, изображая сим падение и разрушение Иерусалима.

5. *Показал еси людем твоими жестокая.* Жестокие, говорит Давид, мучения и тягостные бедствия постигли иудеев, то есть, осада Иерусалима, победа над ним и порабощение, которым подверглись они от Вавилонян.

Напоил еси нас вином умиления. Вином умиления называет скорби и бедствия, потому они производят умиление и раскаяние в сердцах тех, которые согрешили пред Богом.

6. *Дал еси боящимся Тебе знамение, еже убежати от лица лука* *). Те, говорит, из иудеев, которые избавились от смерти и не преданы оной Вавилонянами, имели знамение жизни на челе своем, начертанное от Бога невидимо на них, как на рабах Его. Почему, когда произведено было стремительное нападение на стены Иерусалима, по сему знаку они не были убиты, а пойманы живыми. О сем знамении предсказал Бог у Иезекииля, говоря: пройди Иерусалим и положи (дай) знамение на челе мужей стенающих... Старцев и юношу и деву и отроков и жен убейте до истребления: а ко всем, на ком будет знамение, не прикоснитесь (Иез.9,4). А лице лука есть стрела пускаемая с передней стороны лука. Или лицем лука назвал пространнее самый лук, выражая луком и всякое другое оружие, как частью целое и

видом род.

) Другой говорит (быть может Максим):* Слова: ты дал знамение боящимся Тебя, взяты в переносном значений от тех, которые часто, смешиваясь на брани со врагами, дают друг другу знак или признаки свойства, чтобы вместо врагов не убивали друг друга. А в высшем смысле дает боящимся Его знак, когда научает их всегда носить в теле мертвость Иисуса, который сотворил совершенное бездействие греха. Ибо крестная сила, умерщвляющая мудрование плоти, есть истинное знамение, по которому могут убежать от лица лука, то есть, от видимой в существах обманчивой поверхности их. Ибо лице лука, то есть каждой демонской страсти, есть наружность тел, раздражающая чувства, подобно тому как острие стрелы уязвляет чувство, и неприметно вовлекающая душу в страсти, ибо лук греха без лица, быть может, ничего не сделает против боящихся Господа. И Великий Василий*:* Моисей овечью кровию назнаменал израильские пороги: а Ты дал нам знамение—самую кровь непорочного Агнца, закланного на грех мира. Ибо употребив сие знамение, нашли спасение от лица лука, по словам Евсевия, так что никакой мысленный и невидимый враг при виде находящегося на них знамения не дерзает уязвлять их.

7. *Яко да избавятся возлюбленнии Твои. Спаси десницею Твоею и услыши мя.* В этом заключается причина, по которой возлюбленные друзья Божии и праведники получили на челе знамение, то есть, чтоб избавились от смерти. А десницею здесь называет силу, которою просит Давид спасти пленный народ.

8. *Бог возглагола во святем своем.* Выше изложенные слова Давид произнес от лица пленных евреев, а следующие говорит от лица своего, называя святым или самого себя, как посвященного Богу, или Святого Духа. Он показывает, что Бог изрек ему то, что имел сказать. А что именно: послушай *).

) По другому истолкователю (кажется Божеств. Максиму),* это: во святом, поставлено вместо: в Сыне, сообразно с сим: в последние сии дни глаголал нам в Сыне. А говорит в воплощенном Слове своем Отец о божественном своем намерении, бывшем сокрытым от веков и от родов. Слова Феодорита*:* так произнесши молитву, пророческий ум получает ответ, который не хочет скрыть, но изъяснить всем. Бог возглаголал во святом своем, то есть, посредством всесвятого Духа, употребив в орудие благодати язык пророка.

Возрадуюся и разделю Сикиму. Я, говорит, буду радоваться о том, что иудеи стали угождать Богу по причине рабства. А Сикима был город в колене Ефремовом. Сей то, говорит, город, освободив от обладавших им врагов, разделю между народом моим для жительства в нем, по освобождении от Вавилона *).

) Слова Феодорита:* Сикима (был) город, предоставленный Иаковом Иосифу; а по разделении 12 племен, Ефрем утвердил в нем столицу. Долиною поселений называет помещение израильтян, как бывшую прежде пустою, а потом принявшую пастушеские поселения. Афанасия*:* Это согласно с следующим: в последние дни глаголал нам в Сыне, Который есть Святый Бога и Отца. Что ж Он возглаголал? Что разделит Сикиму, то есть, царство израильское, которое было в Сикимах. Ибо отдал (его) уверовавшим в него иноплеменным народам.

Юдоль жилищ (долину поселений) *размерю.* Долина поселений было место, в виду города Сикима находившееся. Сие то место Давид обещается разделить мерою и раздать освободившимся от рабства евреям, объемля именами сих двух мест всю Иудею как частью целое **).*

*) Василия Великого: Сикима—сие отличное место, данное Иаковом Иосифу, была образом завета, который казался дарованным одному только Израилю. Итак, сие то отличное достояние народа разделю и сделаю общим для всех. Итак, по разделении сего завета всем... и долина поселений будет размерена, то есть, вся вселенная, как бы посредством жребиев будет разделена на поселения в каждом месте, и тогда далекое между собою совокупит Тот, Кто примиряет как земное, так и небесное. Или, по словам Афанасия, долиною называет жилище людей. Разделю оное на поселения, то есть, сделаю самыми полными церквей. Или—Сикима переводится плечо, которое, по словам Дидима и святого Максима, есть деятельный навык во всех добродетелях. Говорят, что плечо есть образ деятельности, а юдоль поселений есть настоящий мир. Почему из сих слов видно, что праведный человек, совершившись благодатью Единородного Сына, радуется и делается способным к разделению Сикимы,

то есть к совершений деятельной добродетели и размерению долины поселений, то есть, к созерцанию природы, уделяя каждому из существ мира приличное рассуждение.

9. *Мой есть Галаад, и мой есть Манассий.* От предка Галаада Давид восходит к предку Манассии, а именем Манассии Давид указывает на все колено Манассии, равно как и ниже другими именами— Ефрема и Иуды— на другие колена более именитые, под которыми разумеются и другие колена израильские. Он говорит, что теперь Манассий и Галаад есть мои, хотя прежде и отринул их за то, что оскорбили меня своими грехами *).

*) Другой говорит (может быть Б. Максим): В духовном смысле чрез Галаад и Манассию Христос изображает, что в пришествие Свое Он будет проповедовать благодать первым Иудеям. Поелику же Галаад переводится откровением, а Манассия забвением: то посему праведнику даются откровение и забвение, потому что он чрез созерцание получает откровение неизъяснимых вещей, а равно и забвение трудов добродетели по причине веселия духовного созерцания, следующего за трудами добродетели. Дидим говорит: Галаад значить переселение, а Манассий—забвение. Итак, Спаситель скажет: Мой Галаад, переселяемый из области заблуждения в область истины, из порока в добродетели и с земли на небо; мой также Манассий—называемый от забвения, то есть поставленный вдали от забвения, по которому забыл Божии блага, а теперь начинает воспоминать их (в изд. Своде).

И Ефрем крепость главы моея. Главою здесь Давид называет начальство, как перевел и Симмах. Итак, он говорит, что колено Ефремово, то есть, происходящие от сего колена сделаются сильною частью начальства, или царства Еврейского. Местоимением: μου, (моей) в выражении: главы моей—Бог усвояет Себе царство Евреев, ободряя их как свой народ *).

*) Другой говорит: Из двух сынов, рожденных Иосифом—Ефрема и Манассии, происшедшие из колена Ефремова, отторгнув Израиля при Ровоаме, стали начальствовать в Самарии и Сикимах над девятью с половиною колунами Израильскими. Посему то и говорится здесь: Ефрем—крепость главы моей, то есть, сила начальства моего; а происшедшее от Манассии обитали в Галааде. Итак, место значилось по имени Галаада, а жители по имени Манассии. Поелику же по возвращении из Вавилона колена слились и имели одного правителя и царя Иуду Зоровавеля, то посему прилично назвал Ефрема силою и крепостью начальства, ибо от него началось царство израильское; чем обещал ему возвратить прежнюю силу и поставить его как и в древности защитником.

*Иуда царь мой *).* Из племени, говорит, Иудова будет царь иудейский; потому что по освобождении от Вавилона царствовал у Иудеев Зоровавель, происходивший от племени Иудова. И здесь местоимение: мой, означает близость царства Иудова к Богу. *).

) Феодорит:* Это: царь мой, означает тоже, что поставленный мною царем иди царствующим над моим народом. Так написано и у Исаии: Сие говорит Господь помазаннику моему Киру (Ис.45, 1), то есть, помазанному или поставленному Мною.

**) Мой: (быть может Божеств. Максим*);* Иуду, то есть, Зоровавеля, происходящего от колена Иудова, Бог назвал царем своим, потому что он от Него поставлен царем. В высшем смысле Ефрем, что значит разширение, называется так в значении непоколебимого по вере упования на будущие блага, которое есть заступление главы праведника, иначе веры его; так как у всякого праведника глава есть вера, а равно и всякого доброго дела (она же есть глава), а надежная ее крепость есть непоколебимая надежда на будущие блага, по которой, представляя будущее как настоящее, мы расширяемся в скорбях, пребывая в искушениях непоколебимыми. Иуда переводится: исповедание; ибо молитвенное исповедание во святых есть начало всякого блага. Иуда же, то есть, всякий исповедающий и прославляющий Господа, есть жребий Его.

10. *Моав коноб упования моего.* Коноб или большой чан, есть сосуд, служащий человеческим потребностям. Сосудом сим Давид выражает гадательно то, что народ моавитский покорится иудеям и будет служить им. Сказал также: упования моего, вместо: уповающих на меня, то есть, иудеев, или вместо: на которых уповаю, что они будут мои *).

) По переводу Акилы:* Чан бани моей. По Сирскому: кадка измытия моего. Или: лохань топтания моего; или сосуд беззаботливости моей. Итак, он говорит: Моавляне покорятся иудеям; и как

брошенные в лохань или чан одежды топчутся моющими их, так будут попираемы и Моавляне. В высшем разумении сии слова изъясняются великим Василием так: Моав был отверженный, имевший запрещение не входить в церковь Господа. Ибо не войдет, говорит, Моавлянин и Аммонянин до третьего и даже до 10го рода в вечное время (Вт.23, 3). Впрочем поелику крещение подает оставление грехов, и оно доставило должникам успокоение от забот, то посему, указывая на искупление чрез крещение и присвоение к Богу, говорит: Моав—чан бани или сосуд беззаботливости. Моав и Аммон—сыны Лота, родились у него чрез беззаконное совокупление с ним дочерей его. Итак, он говорит, что и моавляне—сей прежде безбожный народ возъимеют надежду на меня. А Божеств. Максим говорит, что Моав переводится: внутренность отца, под которою разумеется наше тело, посредством которого при деятельном любомудрии, на подобие бани, которою означает чан, обыкновенно производится очищение грехов. Ибо сосуд упования есть очищение, то есть, готовность посредством очищения в продолжении жизни к наследованию соблюдаемых согласно с упованием благ. Слова Феодорита*:* Чан в священном писании полагается в значении наказания. Так учит и блаженный Иезекииль, которому было приказано назвать Иерусалим чаном (котлом), жителей его—мясом, Вавилонского царя—огнем, а необходимую пищу—жидкостью, при недостатки которой мяса сгорали (Иез.11, 3). Так и блаженный Иеремия видел сосуд поджигаемый, а лице его обращенным к лицу севера. Впрочем не погрешит и тот, кто под сим сосудом будет представлять Божественную купель, казнящую и сожигающую грех и смывающую нечистоту с тех, которые обновляются в ней.

Н*а Идумею простру сапог* (обувь) *мой.* Обувью, состоящею в подножной подвязке, или подставке Давид называет хождение. Итак, он говорит, что я буду ходить и по Идумее, то есть, покорю ее народу моему—Израилю, дав пособие ему в брани *).

) Слова великого Василия:* Итак, все иноплеменные покорились, подложив выю под иго Христово. Потому то (и сказано, что) на Идумею наложить обувь свою. А обувь Божества есть Богоносная (то есть Богоипостасная) плоть, чрез которую оно пришло к людям. Идумея же, по другому изъяснителю, названа от Эдома, а это был Исав. Или, быть может, под обувью должно разуметь и служителей проповеди. Идумеею также именуется крововидное брение, а по словам Дидима*,* означает земную страну. Далее, по изъяснению святого Максима*,* Идумею можно разуметь в отношении к плоти каждого из нас, на которую протягаем обувь, то есть, охраняющее душу от злых растений и тернов диавола подвижничество и воздержание, так как без подвига и строгого воздержания победить плотские страсти не возможно. Или, по словам того ж Максима*,* под обувью души разумеется умерщвленная разумом и созерцанием чувственность, посредством каковой наступая на чувственные предметы, душа проходит век сей безвредно, представляя себе посредством чувства отношения их, в виде обуви, и рассуждая о различиях добродетелей по виду и образу их для уразумения и познания одной, единственной и первоначальной причины. Слова Исихия*:* Христос показывает, каким образом, покорив себе церковь из язычников, сделал ее предпочтительнейшею пред Израилем, распростерши и на них свою обувь, то есть Евангелие, о чем возвещая Иоанн Креститель говорил: идет за мною Тот, которому я не способен развязать ремень обуви, ибо еще не пришло для него время изъяснения Евангелия. Таким же образом выражается о нем и Павел; он говорит: обувши ноги в готовность к благовествованию мира.

Мне иноплеменницы покоришася. Прежде упомянутые, говорит, иноплеменники—Моавляне и Идумеяне и соседственные с ними народы покорятся мне, где вместо будущего времени: покорятся, написано в прошедшем: покорились, по свойству пророков, сказывающих будущее, как прошедшее.

11. *Кто введет мя во град ограждения?* Это сказывается от лица пленных иудеев. Городом огражденным назывался Иерусалим, потому что был окружен и укреплен высокими и крепкими стенами. Иудеи говорят это от великой радости (как бы так): кто приведет меня в город Иерусалим; ибо, находясь в плену, они жили в запертом и не свободном месте. *)

) Слова Вел. Василия: Б*ыть может, городом огражденным называет церковь, городом по причине собрания живущих по закону, а огражденным—по причине ограждения ее верою. Почему весьма ясно некто из толковников перевел: В город огражденный (вместо: в город ограждения на греческом). Итак, кто доставит мне сие великое зрелище, чтоб я видел Бога живущим среди людей? Так сказано и Господом, что многие пророки и праведники желали видеть, что вы видите, и не видели.—Великого Афанасия*:* Городом огражденным называет церковь, огражденную Божиею силою. Сие то говорит пророк, как бы от лица кающегося и желающего получить веру во Христа иудейского народа.—И

Исихия*:* Городом ограждения называет церковь, так как в ней содержатся Христовы таинства, и закон и пророки содержатся в сем благоустроенном обществе; ее же называет и Идумеею.

Или кто наставит мя (укажет мне путь) *до Идумеи?* Кто, говорит, укажет мне—пленному израильскому народу путь, по какому я пошел бы рассматривать только город Иерусалим—сладчайшее мое отечество, на Идумею с окрестностями Иерусалима, покоренные нашему царству, и увидать прежних врагов наших друзьями и близкими к нам? *).

*) Некто безыменный говорит: Замечай, что не просто пожелал указания пути даже до Иерусалима, или даже до Галаада, или даже до Идумеи, но как бы с удивлением странности обещания, что и потомки возненавиденного и злого Исава получат некогда таковую благодать, что к ним придет Бог, и что как бы посредством обувей проповедников призвав язычников, по всей земле устроит свой город—вселенскую церковь, и благоучрежденное общество богочтецов. Кто, говорит, даст мне то, чтобы жизнь моя продлилась до того времени, в которое язычники получать благодать сию? Чтобы мне увидать город огражденный, то есть, церковь, охраняемую силою Божиею, чтобы не потерпеть какой либо осады? По словам Божеств. Максима, город огражденный есть мудрость, собранная из многих божественных и таинственных созерцаний, огражденный, то есть, окруженный твердынями добродетелей, в который отводится всякий благочестивый ни кем другим, как только одним Богом, влекущим к Себе всех по неизреченному величию своей благости. А Идумея есть совокупность подлежащих чувству тварей, в рассуждении которой обыкновенно составляется в духе естественное созерцание, соответственно которому из красоты и величия тварей по соображению созерцается благочестиво собирающим для себя познание существ Творец бытия. Или, быть может, (она есть) состоящее в деятельной посредством плоти добродетели любомудрия, к которому также руководствует Сам Господь, угождая любящим Его. Кратко сказать: город огражденный есть основательное созерцание мысленных предметов; а Идумея—знание чувственных, к которым ведет и указывает путь единственная премудрость Бога и Отца—Единородный Сын Его.

12. *Не Ты ли, Боже, отринувши нас? И не изыдеши, Боже, в силах наших?* Это надобно читать вопросительно, то есть: кто другой поведет меня—пленный народ в город Иерусалим, кроме Тебя, Боже, Который за грехи отвергнул нас и предал Вавилонянам? Или кто другой укажет мне дорогу до Идумеи, кроме Тебя, Боже, Который за грехи наши оставил было нас и не исходил с нашими силами, то есть, войсками нашими на брань против врагов наших? Глагол: выйдешь, поставлен по взаимному употреблению времени, вместо: выходил. Тоже самое сказано в другом месте: и не выйдешь, Боже, в силах наших (Псал.43,10) *).

) Слова Исихия:* Указывать путь Израилю к церкви есть дело одного Христа, Который хотя отринул Иудеев, как не уверовавших в Него, но не всех.

13. *Даждь нам помощь от скорби; и суетно спасение человеческо.* Здесь излишен союз: и; поелику и Симмах перевел так: Ты дай нам помощь, ибо суетно спасение от человека. Или: и, надобно разуметь вместо: ибо, как принимает и Феодорит *).

) Великого Василия:* Не от множества имуществ, не от избытка силы и не от высоты славы зависит крепость; но за чрезмерную скорбь дарует Господе ищущим Его помощь. Таков был и Павел, хвалившийся скорбями и за сие мог говорить: когда я немощен, тогда силен. Другой говорит (быть может Максим*):* скорбь, по моему мнению, есть преобладание и сила тления, а помощь, даруемая благодатью, несомненная надежда на воскресение, имея которую в виду благочестивые печальную смерть переносят великодушно. Или иначе, скорбь есть труд для приобретения добродетели, а помощь—последующее за ним, по благодати Христа, бессмертие, в сравнении с которым всякое спасение есть суета и совершенное небытие, что справедливо почитается суетою.

14. *О Бозе сотворим силу; и Той уничижит стужающыя нам* (оскорбителей наших). Будучи, говорит, сами по себе слабы и бессильны, мы только при помощи Божией составим, то есть, приобретем силу; и Бог истребит силу оскорбляющих нас Вавилонян *).

) Слова Божеств. Кирилла:* Бессильно естество человеческое в отношении к невидимым врагам и удобоусловливаемое грехом. Но Богом мы можем сотворить силу, Который стал для нас оружием

благоволения. По другому изъяснителю (б. м. Божеств. Максиму), Богом творят силу, то есть, приобретают ее те, которые не приписывают себе успехов в добродетелях; а равно своей мудрости постижение Божественных таин. В таковых сам Бог совершенно без всякого посредства и весь вмещаясь, производит всякую добродетель и дарует знание, уничижая всех, противящихся добродетели и знаний лукавых демонов, усиливающихся оскорблять боящихся Его пороком и незнанием. Слова Афанасия: Когда мы имеем надежду быть сильными в Боге, тогда найдем врагов наших ничтожными.

Таково историческое изъяснение сего псалма. Но мы должны прилагать его и к христианам, бывшим прежде в плену у демонов. Боже, говорит, Ты отринул нас до принятия нами веры; и низложил было нас, попустив нам быть погубляемыми от междоусобий и войн и подобных зол; и прогневался на нас за то, что мы не познали Тебя Творца нашего. Ты и помиловал нас, как обманутых диаволом. Ты потряс землю и смутил ее, когда как человек, живя на земле, учил народы Евангелию царствия: ибо тогда слух о делах и словах Твоих смущал и устрашал всех живущих на земле людей. Посему исцели терзания и раны душ их, потому что они чрезмерны. Ты показал нам в Евангелии жестокие пути, то есть, тесный и прискорбный путь, напоив нас вином умиления; то есть, проповедью Евангельскою, которая называется вином, как веселящая сердце, а вином умиления, как приводящая пиющих его к покаянию. Ты дал боящимся (Тебя) знамение—печать крещения и изображение живоносного креста, чтобы посредством оного избавлялись от различных луков (стрел) демонов. Так можешь разуметь и последующие слова.

Что же касается до слов: Бог возглаголал во святом своем; это можешь, как мы сказали прежде, понимать о Христе, разумея впрочем Христа, как Бога. А слова: возрадуюсь и разделю Сикиму—так, что принадлежавшее евреям дам народу христианскому и долину поселений размерю для них; так как все еврейские места взяли в последствии времени в свое наследство за неверие евреев христиане, построив в странах их церкви. Слова: мой Галаад и мой Манассии и последующие за ними, говорит Христос от своего лица, показывая оными то, что Он сродник по человеческой природе, почему и усвояет их Себе. Или можно понимать и иначе,—что Христос усвояет Себе израильтян ради тех, которые из них же имели уверовать во Христа. Обувь Божества Его, по изъяснению божественного Василия, есть богоносная (или богоипостасная) плоть, посредством которой Господь приходил к жившим по разным местам людям и, убеждая их, приводил к богопознанию и вере. Далее пророк Давид, пожелав видеть и чувственно то, что видел умственно в Духе, говорит: кто поведет меня в город христиан, то есть, в церковь, управляемую законами Евангелия, и огражденною, как стеною, кровью Христовою, и крещением, и крестом, и осенением Ангелов и учителями, или объемлемую всякого рода добродетелью? Или кто укажет мне путь в землю неверных народов, чтобы увидать их уверовавшими? Кто ж другой, как не Ты, Боже, Который отвергнул нас? То есть, Ты, Который происходящих от меня Христоубийц иудеев отринул? Прочие слова сказываются от лица верующих, но так, как мы изъясняли их прежде.

Псалом 60

В конец, в песнех, Давиду, Псалом.

И настоящий псалом надписывается: в конец, потому что учит взирать на конечное исполнение содержащегося в пророчествах его предмета, так как и сей псалом сказывается от лица находящегося в вавилонском плену иудейского народа, и пророчествует об освобождении его из Вавилона: поселюсь, говорит, в жилище Твоем во веки. Посему то оный и поставлен рядом за предыдущим псалмом. Он относится и к христианскому народу. Надписан: в песнях, потому что Давид песнословит в нем Благодетеля Бога, повествуя о благодеяниях Его *). При чем надобно знать, что тот псалом, в котором надписано только—в песнях, был пет одними устами, без музыкального орудия—псалтири; а тот, на котором надписано: в песнях псалом, был пет, по словам безыменного истолкователя псалмов, с употреблением при том и музыкального орудия.

*) Слова вел. Афанасия: Давид приносит благодарение Богу за себя и за спасенный верою народ и обещается в вечных обителях, когда достигнет их, бесконечно воссылать Ему хвалу.

Ст. 2. *Услыши, Боже, моление мое, вонми молитве моей.* О сих воззваниях: услышь и внемли, мы сказали в изъяснении 26 псалма, о чем и смотри там *).

*) Григорий Богослов в ямбических стихах говорит, какое различие имеет моление от молитвы. Моление есть прошение нуждающихся; а молитва— находящихся в лучшем состоянии. Слова Афанасия: Поелику смотря на преобладание и жестокость демонов я исполняюсь уныния; то посему молю, чтобы Ты, явившись, избавил нас от руки насильствующих.

3. *От конец земли к Тебе воззвах.* Концами земли в повествовательном значении называет Вавилон, так как он находился на краю известной тогда части свита *). В высшем значении под концами земли можно разуметь земные заботы, отдаляющие человека от Бога.

*) Слова Феодорита: Поелику Вавилон удален от Палестины на многие расстояния, то жившие в нем пленники думали, что они живут на последних пределах земли, почему и говорит, что они взывают с пределов вселенной. Афанасия: Выражение: с концов земли, значит то, что он приносит молитвы за всю вселенную. Безыменного толковника: Написано у Екклезиаста: Не спеши устами своими и сердце твое пусть не скоро износит слово пред лицем Божиим, ибо Бог на небе—горе; а ты на земле. Посему да будут слова Твои малочисленны (Еккл.5,1); а сим означается не местное расстояние, но различие существа не созданного от созданий; Бог называется пребывающим горе—на небе, по причине преимущества чести, а бытие человека находящимся долу—на земле, потому что он пришел в бытие из ничтожества.

Внегда уны сердце мое, на камень вознесл мя еси. Камнем Давид называет надежду на Бога, как по твердости, неподвижности, так и по высоте ее и возвышению: всякий раз, говорит, как только я унывал, изнемогая от скорбей, Ты, Господи, возводил меня в надежде на Тебя, как бы на некий высокий и твердый камень *).

*) Слова Вел. Афанасия: Унывает и скорбит всякий боголюбивый, доколе пребывает в сей смертной жизни, скорбит и по человеколюбию, видя множество погибающих. Итак, поелику и Давид, взирая на свирепство и жестокость демонов, падал в уныние; то посему он просит, чтобы Господь своим явлением избавил нас от руки делающих насилие. Выше же демонов стали мы чрез Христа, Который от блаженного Павла наименован камнем.

4. *Наставил мя еси* (указывал мне путь). *Яко был еси упование мое,—столп крепости от лица вражия.* Ты, говорит, Господи, указывал мне путь к добру или к добродетели; потому что Ты был упованием моим на спасение и сверх того Ты был для меня столпом крепости, иначе крепким в виду врагов моих, чтобы препятствовать и не позволять ему нападений на меня.

5. *Вселюся в селении Твоем во веки.* ЭТО пророчество; ибо, по Феодориту, в нем пророчествуется об освобождении пленного в Вавилоне народа и перемещении его снова в Иерусалим. А жилищем Божием называет Иерусалимский храм, как мы говорили многократно. Сказал: во веки, вместо: на всегда. Но сие пророчество исполнилось на нас—христианах, по причине злонравия иудеев и произведенного ими богоубийства; так как, по истреблении их римлянами, они уже не селились более при Иерусалимском храме, который и сам разрушен был до основания; а между тем народ христианский всегда живет при храмах Божиих, находящихся по местам, поелику в каждом месте устроена божественная церковь *).

*) Другой говорит: (Это слово) относится и к тому народу, который уверовал из язычников. Они то называют церковь жилищем, в которое вселилось происшедшее от Бога Бог-Слово, без заколения ежедневно закалаемое. А крылами и здесь называет древний и новый Завет. Феодорит крылами называет попечение Божие.

Покрыюся в крове крыл Твоих. Укроюсь, говорит, под кровом крыл Твоих, Господи, как малая птичка. Это согласно с сим местом: под кровом крыл Твоих укроешь меня (Псал.16, 8).

6. *Яко Ты, Боже, услышал еси молитвы моя и дал еси достояние боящымся имене Твоего.* Ты, говорит, Господи, услышал молитвы мои, когда я призывал Тебя, и дал боящимся имени Твоего наследство, которое в низшем смысле есть дольний Иерусалим и земля обетованная, а в высшем—горний Иерусалим и царство небесное, как говорит Афанасий. Ибо придите, скажет Господь, благословенные Отца Моего, наследуйте уготованное вам царство от основания мира (Матф.25,34*).

) Слова Афанасия:* Наследие царства небесного дается в будущем веке. Как же говорит: Ты дал? Поелику хотя и ожидается (оно) по воскресении, но как еще ныне приготовлено, то и дано уже тем, которые имеют получить его в надлежащее время. Замечай, что наследство сие дано боящимся Бога. Итак, если оно дано и им—низшим, то не гораздо ли более—на высшую степень восшедшим, то есть, любящим Бога?

7. *Дни на дни царевы приложиши.* Ты, говорит, Господи, приложишь дни многие к дням царя Зоровавеля за боголюбие и благоразумие его. А прочие слова уже не относятся к древнему Зоровавелю, но к новому Зоровавелю по плоти, то есть ко Христу, как изъясняет Феодорит, так как Зоровавель был образ Христа в том отношении, что как первый извел пленных евреев из Вавилона в Иерусалим, так и Христос, отведя пленных людей от заблуждения, состоявшего в обожании идолов, привел в горний Иерусалим и в самое небо, которое было истинное отечество людей, потому что душа дана человекам в начале мира свыше от Бога *).

) Слова Божеств. Кирилла:* Не думай, что об одном каком либо царе говорит сие, напротив знай, что и о всяком избранном для царства небесного (говорит), которого и называет пребывающим пред Богом во век; ибо те, которые сделались сообразными Христу по общению в страданиях Его, с Ним и царствовать будут непрерывно и будут с Ним всегда, приемля царство, как говорит Апостол, непоколебимое. Евсевия*:* Сказал прежде: Ты, Боже, услышал молитвы мои, пророк с переложением слов присовокупил следующее: дни на дни царя приложишь: услышав, говорит, молитвы мои, дни на дни царя приложишь; а в средине между сими мыслями упомянуто о боящихся имени Господня, поелику и им пророчество сие обещало достояние, а сие достояние было жизнь вечная. Другой может сказать, что Давид говорит это о себе, что посему он будет поминаем не только в том роде, в котором жил, но и в каждом роде, или в двух некоторых родах, так что писание сим указывает на народ из обрезания и народ из язычников. Итак, и в людях он получит сие блаженство, и у Бога никогда не погибнет, находясь непрестанно пред пречистыми очами.

Ле*та его до дне рода и рода.* Лета, говорит, царства Христова будут продолжаться до последнего из двух родов, то есть, древнего народа израильского и нового, составившегося из язычников, иначе—до скончания мира; ибо даже до того времени протянутся два сии рода, хотя и по скончании снова будет продолжаться вечное царство Христово.

8. *Пребудет в век пред Богом* Сими словами изъясняются изложенные выше. Из всех, бывших от века, царей один Христос живет пред Богом: так как хотя и Он умер, но и опять воскрес, по истечении трех дней, и сел одесную Бога и Отца.

Милость и истину Его кто взыщет? Кто, говорит, постигнет милость и истину Божию? иначе—никто. Потому что Бог есть море милости, равно как бездна истины *). О милости и истине мы сказали и в 56 псалме при изъяснении слов: послал Бог милость свою и истину свою, где и смотри его.

) Великий Афанасий читает сии слова в обратном порядки так: кто будет искать милости и истины Его, тот в бесконечных веках пребудет пред Богом. И это яснее перевел Симмах:* Милость и истина будут охранять его. Ибо они, то есть милость и истина Божии будут для него причиною бессмертия. Слова Феодорита: Кто, говорит, может сокровенную и праведную милость Божию постигнуть в точности? Ибо судьбы Его—бездна.

9. *Тако воспою имени Твоему во веки, воздати ми молитвы моя день от дне.* Как теперь, говорит, бряцаю на псалтири и песнословлю имени Твоему, Господи, так буду славословить Тебя и всегда, чтобы таким образом мне воздать Тебе обещания мои с (одного) дня на (другой) день, или (воздать) в продолжении дней; так как Давид многократно в предыдущих псалмах обещал петь Богу всегда *).

) Слова Афанасия:* Так буду петь. Как? Разве сделавшись вечным пред Тобою в будущем веке. Ибо тогда только, когда удостоюсь блаженного оного стояния, непрерывно буду воссылать песни (в изд. Своде).

Псалом 61

В конец, о (за) Идифуме (ом), Псалом Давиду.

Надпись на этом псалме: в конец, потому что содержащееся в нем пророчество относится к конечному событию, поелику пророчествует, по словам Феодорита, об оказанном Маккавеями во время царя Антиоха Епифана сопротивлении ему за благочестие даже до крови. За Идифумом поставлено вместо: Идифумом, то есть, был пет Идифумом, так как Идифум был начальник хора певцов, как это мы сказали в предуведомлении на сию книгу псалмов в 5-ой главе. Сей псалом содержит побуждение к терпению искушений и к упованию на Бога *).

) Слова Вел. Василия:* Два псалма (три впрочем, ибо и 76-й надписан: Идифуму) как известно нам имеют сию надпись: в пользу Идифума: 38-й и сей находящейся в руках; и мы думаем, что Давиду принадлежит сочинение сего творения, а Идифуму он дан в пользу его для исправления душевных страстей и для стройного пения пред народом, чрез которое и Бог прославляет и слушавшие сию стройность исправлялись в нравах. К сему присовокупляет Евсевий*,* что Давид потому отдал сей псалом Идифуму, что Идифум пал в грех и имел нужду в пользовании себя псалмом. А что Идифум был священный певец при храме Господнем, о том свидетельствует книга Паралипоменон, в которой говорится: и с ним Еман и Идифум и прочие избранные по имени, чтобы хвалили Господа (1Пар.16,41). И тот, и другой псалом (говорит тот же Василий*)* весьма много говорят о терпении, чрез которое усмиряется раздражаемая гневом часть души, и по изгнании из нее всякой гордости, приобретается смирение. Ибо не возможно не возлюбившему быть ниже всех и ставить себя последним, быть в состоянии или удержаться от гнева, когда его злословят, или великодушием побеждать искушения во время оскорблений. Ибо только кто достиг крайнего смирения, тот, по случаю злословия, признав еще большую в себе ничтожность, может не возмутиться в душе от бесчестных слов.

Ст. 2. *Не Богу ли повинется* (покорится) *душа моя? От Того бо спасение мое.* Сии слова произносятся от лица собрания благочестивых Маккавеев к воевавшим против еврейского рода правителям и царям македонским, старавшимся устранить их от законов Божиих и отеческих обычаев. Они приличны и всем тем христианам, которые восстанием и ревностью за добродетель уподобляются Маккавеям. Слова сии надобно читать вопросительно, то есть так: не Богу ли, Который повелевает не удаляться от законов Его, должна повиноваться душа моя (то есть: я) более, нежели человеку? Подлинно я должен повиноваться Ему, поелику в Боги обретается спасение мое *).

) Василия Великого: Душа должна господствовать над страстями и быть рабою только Богу; так как невозможно ей состоять под царствованием над нею греха и вместе Бога, но должно иметь власть над грехом и покорность Богу. Посему то пророк, препираясь с искусителем (диаволом) говорит: для чего ты понуждаешь меня быть рабом, кому не должно? У меня есть владыка; я знаю царя. Нисского:* Давид назвал спасением души покорность ее Богу. Кирилла*:* Превосходное, преполезное и подающее всякую добрую надежду дело—есть покорность Господу, кроткое подложение воли ума под иго Его и приближение к Нему посредством совершенной скромности, сказывая сие пророческое слово: Вот мы будем принадлежать Тебе, ибо Ты Господь Бог наш! Феодорита*:* Сие рабство доставляет тебе, душа, спасение, ибо Он есть Бог, податель благ и могущий утвердить колеблющихся. И Афанасий: Хотя ты, душа, и поколебалась и не устояла в добродетели, однако ж покорись Господу, Который может и заступить и спасти тебя, так что впредь будешь непоколебима.

3. *Ибо Той Бог мой и Спас мой, Заступник мой; не подвижуся наипаче* (весьма). Не устрашусь, говорит, больше искушений, хотя до падения в искушения, как человек, я страшился. Ибо подвижением здесь он выражает робость, или страх *).

) Слова Великого Василия:* Далее он изъясняет, что такое спасение? Оно есть не простое какое либо благодетельное действие, способствующее к облегчению болезни и благосостоянию тела; но что такое спасение? Есть Бог наш,—происходящий от Бога Сын, Он же и Спаситель рода человеческого, укрепляющий немощь нашу и исправляющий происшедшее в душах наших смятение. По человечески исповедует смятение; ибо не возможно не быть в человеческой душе некоторому потрясению от искушений. Доколе производим небольшие и немногие грехи, дотоле, как растения тихим ветром колеблемые, слегка потрясаемся.., но когда умножатся и увеличатся бедствия, по мере возрастания грехов, тогда обыкновенно усиливается и волнение. Итак, хотя я подвинулся, как человек, но не весьма подвинусь, потому что, по мере сего укрепляюсь рукою Спасителя. Другой истолкователь говорит:

Потрясается каждый, кто падает в порок. Но это происходит не вдруг: первое смущение бывает в мыслях, производимое страстями, после которого, если присоединится к возмущенным мыслям соответственное им действие, происходит уже сильное движение и падение. Итак, при возрождении гнусной похоти, или другого какого либо движения должно, при помощи Божией, обуздать стремление к действию благочестивым помыслом, дабы не произошло сильное движение.

4. *Доколе належите* (нападать вам) *на человека? убиваете* (убиваете его) *еси вы,* (нападаете) *яко стене преклонен и оплоту возриновену* (поврежденному)? Доколе, говорит, вы—враги и притеснители мои, устремляетесь и нападаете на меня—человека слабого, подобно тому как бы кто наступал на наклонившуюся и близкую к падению стену и на потрясенную и готовую совершенно разрушиться ограду? А выражение—доколе, показывает, что враги устремлялись на него и прежде неоднократно. Слова: убивать всем вам, по изъяснению Феодорита, помещены в средине, по переложению, вместо: доколе нападать вам на человека, как на стену наклонившуюся и оплот поврежденный? Доколе убивать (его) всем вам? Сими словами Маккавеи исповедуют немощь и бессилие свое, поелику согрешили пред Богом, то потому до самого сего времени они имели многие искушения и бедствия, как повествует о том история маккавейская *).

) Слова вел. Василия:* Из сих слов видно, что природа человеческая, как сложная, покривилась от бремени греха и что она должна непременно разрушиться, так что она будет воссоздана снова устроившим ее в начале Зиждителем и восприимет твердость и нерушимость и свободу от наклонения к второму падению. Итак, сие слово препирается с злыми служителями диавола, обвиняя чрезмерность их в злоумышленном нападении: поелику люди суть животное слабое, а вы нападаете, не довольствуясь первым нападением, но еще производит и второе и третье. Феодорит изъясняет сие так: не слишком возноситесь против нас, как слабых; ибо у нас есть помощник Бог всяческих. И Афанасий*:* доколе вам столько устремляться, когда о вас предсказано, что вы напрасно обижаете нас?

5. *Обаче цену мою совещаша отринути.* Однако ж о цене (чести) моей совещались, чтоб была отринута (мною). Враги, говорит, и гонители мои умыслили изгнать из меня покорность и работу Богу и совершенно обнажить меня, тогда как она, по словам Феодорита, составляет честь мою, ибо ею я прославляюсь и приобретаю почтение. Если честь для раба— служить земному царю и смертному владыке; то не гораздо ли больше чести для смертного человека—служить бессмертному и небесному Царю—Богу? *)

) Слова вел. Василия:* Цена за человека есть кровь Христова: вы, говорит, куплены ценою, не будьте рабами человекам. Сию то цену воины лукавого умыслили сделать бесполезною нам, снова вводя нас однажды освобожденных в рабство. Кирилла*:* Едва не лишили нас демоны самого рассудка (который составляет честь человека), принудив нас покланяться древам и камням, так что и говорится об нас: человек, бывший в чести, не разумел. Феодорита*:* для благочестивых есть честь служить Богу. Безыменного толковника: Добродетель и благочестие есть честь мудрого, как сказано: Слава и честь и мир всякому делающему добро; и так, злоба есть бесчестие; те, которые пали в оную, чувствуя, чему они подверглись, говорят: покрыло нас бесчестие наше потому что против Бога нашего согрешили мы (Иер.3,25). Притом не сказал: отринули честь мою, но умыслили (сделать то), чтоб была отринута (мною). Ибо демоны не производят насилие, но обман; а сродники их те, о которых написал Павел: ласковыми и красивыми словами обольщают сердца простодушных. Таково же и следующее: Если умоляет тебя враг с великим воплем, не верь ему; ибо семь лукавств в душе его. (Прит.26, 25).

Текоша в жажди. Враги, говорит, не пришли на меня просто, но поспешили с великим желанием сразиться со мною; так как жажда означает крайнее желание: поелику, как пишет о Маккавеях Иосиф, царь Антиох и окружавшие его употребили все обороты для убеждения иудеев отложиться от закона и отечественных обычаев их.

Усты своими благословляху, и сердцем своим кленяху. Антиох, говорит, и бывшие при нем хвалили иудеев, ласкательствуя им, чтоб отвергнули закон, а сердцем своим порицали их, как врагов за различие бывшей у них благочестивой веры; и, по наружности, они давали им советы, как братья, а втайне обманывали их, как враги *).

) Другой говорит: Демоны, внушая нам удовольствия, делают нас чрез оные чадами проклятия. Слова великого Василия:* Многие одобряют злые действия, называя легкомысленного приятным,

сквернословящего—сведущим в обращении, вспыльчивого и гневливого именуют не любящим низости, скупого и необщительного выхваляют, как расчетливого, словом всякому пороку ласкательно дают имена смежной с ним добродетели. Таковые то устами благословляют, а в сердце произносят проклятия; ибо словесною похвалою своею они низводят всякое проклятие на жизнь их (то есть похваляемых ими).

6. *Обаче Богови повинися, душе моя, яко от Того терпение мое.* Опять повторяет здесь слово, сказанное им прежде, сказывая, чтоб повиновалась душа его, то есть он, Богу, так как Бог дает ему терпеть в скорбях. А это говорили Маккавеи в самих себе, возбуждая души свои к мужеству и благородному чувству. Союз: однако ж, здесь излишен *).

) Слова Феодорита:* Не оставляй, душа моя, служения Богу, но, укрепляясь подаваемою тебе от Него помощью, переноси приражения бедствий.

7. *Ибо той Бог мой и Спас мой, Заступник мой; не преселюся.* Не перейду, говорит, от служения и покорности Богу моему и спасителю и помощнику моему к служению и покорности смертному царю—Антиоху *).

*) Того же: зная, что Еммануил есть истинный Бог и источник спасения, я не позволю себе переменить служение и перейти к другому владычеству (надо мною); ибо—не переселюсь поставлено вместо: не отложусь от одного к другому; не сделаюсь, говорит, переселенцем (от истины в заблуждение) и не буду рабом греха.

8. *О Бозе спасение мое и слава моя: Бог помощи моея, и упование мое на Бога.* В Боге, говорит, находится спасение мое и слава моя, а не в человеке. Или говорит, что в Боге спасение мое и слава моя, а не в чем либо мирском. Бог помощник мой и упование мое. Таковыми именами называют Бога Макка-веи, от великого удовольствия в сердце их, радуясь и говоря открыто, чтоб побудить и других к произношению подобных слов *).

) Вел. Василия:* Блажен, кто ни о чем высоком в жизни не радуется, но почитает своею славою Бога, и похвалою Христа. Феодорита: Вот опять пророческий ум довольно ясно показал нам три лица нераздельной и светоносной и присносущной Троицы, не называя их тремя Богами (прочь такая хула)! Ибо, как мы говорили многократно, именования Богом и Господом и царем и создателем и вседержителем поставляются в отношении к лицам.

9. *Уповайте на Него весь сонм людей, излияйте пред ним сердца ваша; яко Бог помощник наш.* Сердцами здесь называет моления и молитвы, как говорит Давид в другом месте: излию пред Ним моление мое (Псал.141, 3); потому что искренняя и чистая молитва должна быть воссылаема к Богу из глубины сердца. Излейте, сказал потому, что слово течет и выливается устами. Можно тоже изречение понимать иначе, то есть, истощите пред Богом тайные ваши сердечные страсти посредством исповедания *).

) Потому то и божеств. Василий говорит: Не возможно нам, не изгнав овладевших душами нашими злых страстей, быть вместилищами божественной благодати. Видел я, что и врачи не дают спасительных лекарств, не очистив прежде чрез рвоту от причиняющего болезнь того вещества, которое накопили в себе невоздержные чрез неумеренное насыщение. Итак, наперед должно истощить в себе то, что уже есть, чтоб можно было поместить доставляемое вновь. Слова Феодорита: Излейте сердца ваши—значит то же, что: посвятите Ему все помышления. И не допускайте никакой двойственности, зная хорошо, что человек двоедушный непостоянен во всех путях своих, и то, что двум господам работать никто не может. Оригена:* Кто отвергнул всякое худое помышление и до такой степени покаялся, что и не помнит худого, тот излил пред Богом свое сердце. Афанасия*:* Он говорит, что сими словами более в пророческом духе предвозвещает о призвании всех народов. *Неизвестного:* излить пред Ним сердце—есть одно и то же, что любить Его от всей души и от всего сердца. Посему он как бы так говорит: не приступай к Нему с сердцем раздвоившимся (Сир.1,27).

10. *Обаче суетни сынове человечестии.* Речение: обаче, поставлено вместо: истинно, потому что, дав людям совет касательно их обязанности и вдруг помыслив, что злые люди сими советами не убедятся, Давид говорит, что действительно суетны люди, как трудящиеся и томящиеся напрасно. Ибо

что безрассудно и бесполезно, то и суетно.

Лживи сынове человечестии в мерилех, еже неправдовати. Люди, говорит, лживы и погрешительны в составляемых ими суждениях, которые называет здесь весами, и суждение человеческого рассудка не здраво, потому что вещам постоянным и вечным они предпочитают непостоянные и временные и добру зло, как говорит великий Василий: лживы сыны человеческие в причинение обиды другим, то есть, они не причиняют им обиды, ибо желая обидеть других, они прежде всех прочих обижают самих себя; так как они лишают себя правды и добродетели. Хотя это слово относится и ко всем злым людям, но особенно к жестокому правителю Антиоху и сообщникам его, которые из любостяжания обижали иудеев *).

*) Феодотион перевел: Впрочем как сыны человеческие, ложны сыны мужа, как перевес в весах. Ничего, говорит, человеческого нет постоянного, но все, по словам Феодорита, уподобляется пару, вверх поднимающемуся и вдруг рассеивающемуся и движению весов, то опускающихся, то поднимающихся и ничего постоянного и твердого не имеющих. Слова великого Василия: в каждом из нас в тайне устроены Создателем некоторым образом весы, по которым возможно различать свойство вещей.... Взвесь в точности, что тебе полезнее, избрать ли временное удовольствие и чрез него подвергнуться вечной смерти, или избрав злострадание, которым сопровождается подвиг в добродетели, воспользоваться оным, как доставляющим жизнь вечную. Итак, лживы люди, у которых душа не имеет здравых суждений. Таковых и пророк называл несчастными, когда говорил: Горе тем, которые называют тьму светом, или именуют горькое сладким и сладкое горьким.

Тии от суеты вкупе (совокупились на одно). От суеты, говорит, которой преданы люди, они согласны на обиды; почему и Симмах перевел: они суетны вместе.

11. *Не уповайте на неправду и на восхищение не желайте.* Божественный Давид обращает поучение ко всем людям: не надейтесь, говорит, люди, на неправду, то есть на собираемое неправдою богатство, и не имейте расположенности к похищениям чужих вещей. Здесь излишен предлог: επι*).

*) Слова Бож. Кирилла: Обвиняет всех, которые всегда и ненасытимо твердят о необходимости богатства; он говорит: не уповайте на неправду. Почему? Потому что богатство неправедно собираемое будет изблевано (Иов.20, 15). Если же останется, то приготовить владеющим им огонь геенский. Вел. Василия: Кто думает, что собранное неправедно богатство заключает в себе достаточное средство крепости и власти, тот подобен больному, который в высшей степени болезни полагает, что он здоров. И выше означенный Кирилл при изъяснении пророка Софонии сказал: богатство всегда подобно беглецу.

Богатство аще течет, не прилагайте сердца. Если, говорит, богатство (имеющее свойство текучести и непостоянства) переходит от одного человека к другому, или от другого переходит к вам, не прилагайте снова к сему богатству сердца вашего до такой степени, чтобы иметь к нему пристрастие, или желать его. Некоторые списки содержат: καρδιας, что, если бы принято было в родительном падеже, подает такую мысль: не имейте пристрастия или вожделения к богатству от всего сердца вашего, а если в винительном, то—следующую: не пригвождайте к богатству сердец ваших *).

*) Слова вел. Василия: Если увидишь кого весьма богатым, не ублажай его жизни. Если со многих сторон и из обильных источников течет имущество, не хвали изобилия сего. Когда богатство течет, не прилагай сердца. Удивляйся сему изречению. Богатство имеет текучее свойство. Оно быстрее потока протекает у владельцев своих. Оно обыкновенно то к тому, то к другому переходит. Как река, стремящаяся с высоты, хотя приближается к стоящим на берегу, но не успев подойти к ним, как вдруг удаляется: так и приятность богатства, будучи соединена с самым быстрыми и скоро ускользающим появлением, обыкновенно переходит от одних к другим. Удобнее удержать сжатую в руке воду, нежели надолго сберечь у себя богатство. Итак, хорошо сказано: Когда богатство течет, не прилагайте сердца. Не пристращайся к нему душею, но извлекай проистекающую из него пользу, не слишком любя и с удивлением выхваляя его как некое благо, но только пользуясь им как служебным орудием. Нисского: Итак, не удерживай протекающего и не заграждай источников его. И не прилагайся к нему сердцем, боле надлежащего угождая склонности его, и не почитай его чем то великим. Ибо богатство мимо течет и, не успев появиться, как уже убегает наравне с тенью.

12. Ед*иною глагола Бог; двоя сия* (вещи) *слышах: зане держава Божия и Твоя, Господи, милость**). Слова сии некоторые принимали в отношении к определению, которое имел исполнить Бог;

они говорят, что в грозном определении Божием находятся две некие вещи: угроза и уничтожение угрозы; находится угроза, поелику если предположить, что грешники не обратятся, Бог очистит оружие гнева своего против них, как и сказал в другом месте: если не обратитесь, оружие свое очистит (Псал.7,13); но так же заключается в означенном определении и нарушение угрозы, поелику с обращением грешников сама собою падает угроза Божия; так как Бог для того и угрожает, чтоб исправились грешники и чтоб определение, или то, чем угрожает, не пришло в исполнение. А по словам великого Василия, возможно, чтоб говорил кто либо однажды, но и в один этот раз сказал много слов. Ибо речение: однажды, можно относить к целому разговору, а разговор сей может содержать два и многие предметы. Впрочем правильнее можем понимать сие: однажды, в значении таком: верно, верно, говорит, возглаголал ко мне Бог посредством Святого Духа **). Какие же те два слова, которые возглаголал мне Бог и которые слышал я? Первое, что один Бог державен (силен), второе, что один Бог милостив. А что оба они означают, послушай: Бог силен прогнать врагов наших, но Он же и милостив, чтоб помиловать нас. Опять Он силен, для того, чтобы мы боялись Его и отстали от греха, Он же и милостив, для того, чтобы мы притекали к Нему и не отчаивались, как говорит великий Василий. Впрочем слово возглаголал можно разуметь и просто; так как неоднократно глаголал Моисею такие повеления, чтоб он объявил народу израильскому сии два предмета: ибо Я, говорит, Господь Бог твой, Бог—ревнитель, вменяющий грехи отцов детям до третьего и четвертого рода ненавидящим Меня: и творящий милость до тысячи родов любящим Меня и хранящим повеления Мои (Исх.20, 5).

*) Кирилла: Хотя, говорит, однажды возглаголал Бог; но я тотчас, постигая пользу, не потребую долгих убеждений в ней. Пусть только раз скажет и я поверю. Другой говорит: Это: однажды возглаголал, то же, что: стоит твердо слово Божие, сказанное Моисею однажды, и с того времени не изменяется. Ибо Господь Бог есть щедрый и милостивый... И правду хранящий (Исх.34,6). Держава, по словам Афанасия, означает гнев и строгость, употребляемую против заслуживших его, и милость—благость; ибо державною рукою низлагает гордого и казнит отступника, между тем как любящих Его милует.

**) Феодорита: Однажды—употребил не в значении числа, а непременного, будущего события. Раз говорит, изрек Бог, и неисполнение сего невозможно. Двумя называет посылаемое на преступников закона наказание и оказываемое благочестивым человеколюбие. Так и Господь во второе свое пришествие, овец поставит по правую, а козлища по левую сторону. Афанасия*:* Бог, говорит, изрек слово о суде, из которого две вещи я услышал, первую, что заслужившим чрезмерностью грехов своих гнев, Он воздает гневом, а вторую, что сделавшим дела достойные милости Он оказывает милость.

13. *Яко Ты воздаси комуждо по делом его.* Ты, говорит, в будущем суде воздашь каждому соответственно добрым, или худым делам его; и именно сделавших добрые дела или добродетели наградишь жизнью вечною, а сделавших худые накажешь вечною казнью *).

) Посему Великий Василий говорит: Какою мерою меряете, такою возмерится вам. Оскорбил ты брата? Ожидай равного. Похитил принадлежавшее низшим тебя? Бил бедных? Срамил злоречиями? Клеветы, лжи взносил на них? Употреблял умыслы против чужих браков? Нарушал клятву? Переменял пределы отцов? Нападал на имения сирот? Вытеснял вдовиц? Временное удовольствие предпочитал обетованным благам? Ожидай возмерения за все сие. Ибо каждый, что посеет, то и пожнет; и если сделано тобою что либо доброе, за то ожидай сугубо многих воздаяний... К сему можно присовокупить сказанное божественным Максимом:* Когда услышишь, что Ты воздашь каждому по делам его: то знай, что прилично воздаст, не просто по делам каким-нибудь добрым, но и с добрым намерением произведенным. Ибо суд Божии взирает не на произведения, а на цель произведений. Другой толковник говорит: Что же с тем, у кого грех не дошел до дела, но совершился только в тайне сердца? Неужели он не будет подведен под наказание? Быть может, сказав о совершившемся во зле (т.е. о деле), Он предоставил прочее твоему рассуждению и соображению. Ибо совершенное зло есть грех и в мыслях и делах; а в половину зло есть то, когда грех состоял только в устремлении мысли. Посему и грешный в мыслях не совершенно безгрешен; впрочем сколько здесь не достает до полноты зла, столько и болезнь его облегчится. Но лучше думать, что в наименовании дел заключаются и намерения в мыслях и слова.

Псалом 62

Псалом Давиду, внегда быти ему в пустыни иудейстей.

Бежав от Саула, Давид пришел в пустыню, так называемую безвлажную, где и жил. Итак, в сей то пустыни находясь, он сочинил настоящей псалом, в котором открывает чрезвычайную любовь свою к Богу. Он также и пророчествует в нем об истреблению, которому имели подвергнуться гонители его. Сей псалом приличен и нам—христианам. Ибо когда и мы находимся в пустыни сладостных предметов мира и имеем пламенную любовь к Богу; то без сомнения будут истреблены и наши видимые и невидимые враги, и вовсе не в состоянии будут вредить нам. Некоторые списки содержат: в пустыни идумейской. Почему должно думать, что та пустыня, в которой находился прежде Давид, составляла часть идумейской земли (или земли Исава), а потом сделалась частью Иудеи. О сем смотри в 22 и 23 главе первой Царств, что Давид, убегая Саула, жил в земле Иудейской, а не идумейской *).

) Слова Афанасия:* Этот псалом относится и к душе, бывшей прежде в пустыни (вне) всякого добра, а потом благодатью Христовою возвратившейся к добру.

Ст. 2. *Боже, Боже мой! к Тебе утренюю.* В молитвах, говорит, моих к Тебе я провожу утреннее время, потому что как только пробужусь, мысленно бегу к Тебе и до начатия всякого другого дела беседую с Тобою и приношу молитву мою и таковою молитвою моею я посвящаю Тебе начало дня.

Возжада Тебе душа моя. Именем жажды Давид изображает чрезмерность любви своей к Богу; так он выразился подобным образом и в другом месте: возжадала душа моя к Богу крепкому, живому (Псал.41,3) *).

) Слова Златоуста:* Поелику Давид не мог любви своей к Богу представить словом, то посему в разных вещах ищет примеров, чтобы по крайней мере так выразить для нас влечение свое и сделать нас участниками своего вожделения... Ибо желая показать чрезмерность расположенности и изобразить силу любви, говорит: возжадала душа моя, то есть, возжелала.

Коль множицею Тебе плоть моя. Коликократно,—так перевел и Феодотион. Он говорит: коликократно Тебе в любви плоть моя, иначе я? Ибо сказав выше о душе, здесь присовокупляет и о теле, чтобы выразить, что он так пространнее именует себя вполне, означая сими словами то, что я многократно и чрезмерно жажду и люблю Тебя, Господи! *).

) Божествен. Кирилла:* Не только душа была исполнена божественного вожделения, но и самая плоть представляется еще несколько более жаждущею Бога, когда потеряет жало враждебных стремлений и покоряет волю свою Богу. Итак, когда и мы умертвим земные члены наши и самое наконец мудрование плоти подчиним Божественным законам, тогда и мы скажем с дерзновением слова Давида: возжадала Тебя душа моя; коликократно Тебе плоть моя? Слова Георгия Пахимера: Жаждет душа и насыщается, как имеющая способные вместилища божественных мыслей. Жаждет плоть, коликократно в сравнении с душею? Ибо она не имеет способности вместительной, как вовсе чуждая Божественных и умственных откровений. Почему и занимая вторичное место, всегда имеет вожделение напряженным. А ум всегда бывает полон тем, что объемлет (в изд. Своде).

В земли пусте, непроходне и безводне. Столь много, говорит, люблю Тебя, Господи, находясь в сей непроходимой и безводной пустыне, что и безутешность пустыни нисколько не изменила любви моей к Тебе.

3. *Тако во святем* (святилище) *явихся Тебе.* С такою, говорит, любовью являлся я Тебе и в святой скинии Твоей, бывшей в Иерусалиме, когда служил Тебе, по повелению закона (ибо по словам Афанасия и Феодорита, здесь называет святилищем скинию), какое, то есть, стремление имею к Тебе и теперь. Итак, сими словами Давид показывает, что и там, когда молился в скинии, и здесь в пустыни, я сохраняю одинаковую расположенность и любовь к Тебе, Господи!

Видети силу Твою и славу Твою. Так, говорит, поступаю и молюсь в пустыне сей, Господи, чтоб видеть силу Твою, имеющую низложить врагов моих, и видеть славу Твою, потому что все будут прославлять Тебя за Твое вспомоществование надеющимся на Тебя *).

) Слова Феодорита:* Я предстою Тебе, воображая неизреченную силу. Ибо как Твое естество непостижимо; то посему беру повод к прославлению Тебя из твоих произведений. А уверовавши из язычников народ непрестанно может говорить: Так явился я Тебе во святилище, то есть, во храме, где

Ты без заклания приносим бываешь в жертву, разделяешься нераздельно и иждиваешься, никогда не иждиваясь. Великого Афанасия*:* Я, говорит, не получил никакого вреда от пустыни, но, как бы стоя в самой скинии твоей священной, приношу Тебе песнопение.

4. *Яко лучши милость Твоя паче живот. Устне мои похвалит Тя.* Животами называет, по словам Феодорита, роскошные жизни, или провождение плотолюбивыми людьми жизни в наслаждениях. Для меня, говорит, лучше получать от Тебя, Господи, милости в сей пустыни, нежели проводить жизнь мою в роскоши и наслаждении телесными удовольствиями *). За сие то, говорит, и будут хвалить Тебя уста мои, то есть, я.

) Кирилла:* Милостию называет спасение во Христе, а жизнями—закон, то есть образ жительства по закону. Итак, лучше жизней милость. Афанасия*:* Приступившие к милости Божией, то есть, ко Христу, за ничто считают жизнь в настоящей жизни.

5. *Тако благословлю Тя в животе моем, о имени Твоем воздежу руци, мои.* Как, говорит, теперь искренно и от всей души моей прославляю Тебя, находясь в сей пустыни; так равным образом буду прославлять Тебя и во всю мою жизнь, и только во имя Твое стану возносить руки мои в молитве *). Или только, призывая одно Твое имя, а не какое либо другое, я простру в молитве руку мою.

) Слова Божеств. Кирилла:* Полагаешь в себе твердое намерение не только благословлять Бога устами, но и производить сие в продолжении жизни, то есть прославлять Его добродетельною жизнью.

6. *Яко от тука и масти да исполнится душа моя и устнама радости восхвалять Тя уста моя.* Как, говорит, рот насыщается жиром и тучными яствами (ибо они когда жирны, скоро насыщают), так насытится душа моя милостью Твоею, Господи! Ибо выше речь была о милости и следовательно сим подобием или примером божественный Давид изображает милость. Итак, ею то побуждаясь, я буду хвалить Тебя устами радостными.

7. *Аще поминах Тя на постели моей; на утренних поучахся в Тя.* Поелику, говорит, поминаю Тебя, Господи, когда нахожусь на одре моем; то посему и утром так же воспоминаю Тебя во первых, при том с размышлением о Тебе, то есть, сказав: с размышлением, *) он как бы так говорит: с памятованием о Тебе, Господи, я сплю и закрываю глаза мои и опять с памятованием о Тебе открываю глаза мои, так что даже сладки и глубокий сон не пресекает у меня и не останавливает воспоминания о Тебе **). Итак, хорошо, братья, и во сне памятовать о Боге; потому что памятование сие отгоняет от души гнусные демонские мечты и мрачный греховный сон. Вместо же того, чтобы сказать в настоящем времени: если я поминаю о Тебе на постели моей, то утрами рассуждаю о Тебе, он сказал в прошедшем времени, поминал и рассуждал.

) Феодорита:* Таким же образом и народ, уверовавший из язычников, помнит без сомнения и на постели Спасителя всех, когда восхваляет Его утром. Крылами он же может назвать правильно ветхий и новый завет, которым покрываясь и питаясь и увеселяясь посредством бани нового бытия, он достиг в мужа совершенна, в меру возраста полноты Христовой. У других пишется вместо: утрами—преждевременно, как и Кирилл Александрийский так сие слово читал в толковании на Исаию. И сам Давид так говорит в другом месте: предупредил я преждевременно и воззвал (Псал.118), где преждевременность есть глубокое утро и почти самая полночь, о котором он же говорит: в полночь я вставал ради судов правды Твоей.

**) Посему другой изъяснитель говорит: Таково значение слов его: Память о Тебе, Господи, не позволяет мне спать, но и на сей постели моей питаюсь и в каждую стражу ночи сие у меня на мысли, и в памятовании о Тебе провожу ее до самого утра, иначе—всегда. Так же говорить и святый Исаак*:* Кто достиг совершенной любви к Богу, тот и во сне своем беседует с Богом. Ибо любви так свойственно поступать; и она есть совершенство людей в этой жизни их (Сл.85. стр. 513.) Посему и плененная невеста, быв уязвлена любовью к Богу, и во сне своем поминала Бога, почему и говорила: я сплю, а сердце мое бодрствует. (П.5,3). Симмах перевел: воспоминаю о Тебе на постели моей; в каждую стражу я рассуждал о Тебе. Или по изъяснению Феодорита*:* лежа на постели, я отдалял от себя приятнейший сон, каждую стражу (ночи) мысль у меня была о Тебе, и песнями воздавал за оказанные мне благодеяния. Афанасия*:* Если поминал о Тебе, поставлено вместо: поминая, чтобы была следующая мысль: памятуя, говорить, о Тебе, я оставался без сна, занимаясь Твоими хвалениями и светлыми Твоими внушениями, которые Ты даешь призывающим Тебя.

8. *Яко был еси помощник мой; и в крове крилу Твоею возрадуюся.* Тебя, говорит, Господи, воспоминаю и в бодрственном состоянии, потому что Ты только мой, почему не имею надобности воспоминать кого либо другого, кроме Тебя. Ибо все другие люди для меня бесполезны; почему и буду радоваться о своем состоянии под покровом крыл твоих, то есть, промыслительных сил; как и в другом месте сказал тот же Давид: покровом крыл Твоих покрыешь меня (Псал.16,8).

9. *Прильпе душа моя по Тебе; мене же прият десница Твоя.* Душа моя, говорит, и сердце мое столь много привязаны к Тебе, что не могут удалиться от воспоминания о Тебе ни на малое время. Посему за столь великое сие вожделение и столь тесный союз мой с Тобою, деятельная (Божия) сила Твоя подала мне помощь. Сими словами Давид пророчествует о помощи, которую имел подать ему Бог, а равно о наступавшей погибели Саула *).

) Слова Кирилла:* Прилеплением называет как бы некоторым образом окруженную мысль и стремление к добродетели и неразрывность в любви. Таков был Павел, говорящий: кто меня отлучит от любви Христовой. Ибо ничто не может отделить того, кто всею мыслию предан Богу. А когда кто посредством очищения совокупится с чистым; то уже таковой и водится десницею Его, т. е. Христом. Ибо Он десница Божия, которою совершает все и все производит. Так Он говорит: Я рукою моею утвердил его (Ис.45, 12). Прилепиться же к Богу может тот, кто совершает хождение свое в след Бога, так что может говорить с Павлом: течение совершил я; кто достиг самого конца блаженства, и слышит повеление Божие: ты же стань со Мною (Вт.5, 34). Ибо кто совершил путь во всякой добродетели и приближился к Богу—краю желаний, в котором всякое желание останавливается; тот более не ходит, но соединяется с Богом и прилепляется к Нему и бывает в Духе, так что сообъемлется Божиею Десницею, то есть, Единородным, посредством Которого мы имеем доступ и единение. Нисского*:* Сие псалмопение сходится с Моисеевою историею; ибо как там касается рука среди камней ожидавшего Божественного голоса и молившегося о последовании за ним; так говорит и Давид, которого вслед Бога прилипшего восприяла Десница.. Афанасия*:* как клеем, говорит, я прилеплен любовью к Тебе, не забываю о Тебе и на короткое время; почему Ты и спасаешь меня от злоумышляющих на меня несправедливо.

10. *Тии же всуе искаша душу мою; внидут в преисподняя земли.* Бог, говорит, помогает мне: враги мои сии напрасно и без всякой причины искали души моей, иначе желали умертвить меня; потому что и они умрут и с смертью снизойдут в ад *).

) Слова Кирилла:* Суетно—поставлено в смысле: несбыточное дело предпринимают ибо не могут похитить того, что охраняется под рукою державною.

11. *Предадятся в руки оружия.* Сказав прежде, что враги его умрут, Давид по связи здесь говорит теперь и о том, каким образом умрут, именно, что будут преданы в руки оружия (оруженосцев), то есть, падут на брани. А сказав переносные слова: в руки оружия, сим он хотел изобразить неизбежность меча и смерти.

Части лисовом будут. Когда, говорит, Саул и прочие враги мои будут убиты на брани, тогда лисицы и прочие звери разделят их себе в пищу, как оставшихся не погребенными. Или по словам Феодорита, лисицами означает то, что их не умертвят воины сильные и мужественные, но ничтожные, хитрые и слабые. Ибо таково животное ничтожное, коварное и слабое—лиса. Такими то—коварными и ничтожными людьми будут растерзаны враги мои. Притом лисицами указывает на инонлеменников, обитавших в окрестностях, которые воевали против Саула *).

) Слова того же Кирилла:* Разделяют между собою души слабейших (людей) мысленные лисицы, питающиеся мертвыми и смрадными телами, то есть злые и страшнейшие духи. Ибо лисица, как хитрый и нечистый зверь, принимается за изображение нечистых духов злобы, коими во все стороны развлекаются склонные к лености. Оригена*:* Говорят, что львы, поймав какое либо животное, пьют из него кровь и хищнически пожирают попавшееся, а особенно главнейшие члены, а излишнее оставляют, что найдя едят лисицы. Итак, поелику они видят то, что убито уже другими: то сим выражает то, что их постигнуть одни за другими различные наказания, и что переходя от одних к другим, они будут подвергаемы различным истязаниям.

12. *Царь же возвеселится о Бозе.* Царем Давид называет самого себя, как помазанного, по повелению Божию. Итак, он говорит, что будет веселиться не о смерти врагов своих (поелику, напротив,

плакал и рыдал после, когда узнал о смерти Саула и сына его Ионафана, как это видно из 1й главы 2й Царств), но будет радоваться о Боге, который избавляет любящих Его. Или под царем можешь разуметь царствующего и господствующего над страстями; а под хвалящимся—того, кто обещается пред Богом вести жизнь добродетельную и сие обещание свое подтверждает, как говорит богоносный Максим, делами *).

*) Слова Божественного Максима: Всякий достоин похвалы, кто, пообещав Богу божественную жизнь, клятвы доброго обещания исполняет посредством произведения дел правды.

Похвалится всяк кленыйся им. У подвластных народов было обыкновение клясться царем своим и говорить: здоровье царя! что я этого не делал, с произношением и других подобных слов. Но доколе Саул был в живых, кто дерзнул клясться жизнью и здоровьем Давида, тот делался виновным и подвергал жизнь свою опасности; а по смерти Саула, кто клялся жизнью и здоровьем царя Давида, тот весьма похвалялся, как обнаруживавши содружество с ним.

Яко заградишася уста глаголющих неправедная. Уста, говорит, врагов, говоривших против меня неправду, потому что составляли на меня клеветы и обвинения и уста рассуждавшие об истреблении меня, заградились смертью, так что более не могут говорить против меня.

Так изъясняется сей псалом в отношении к видимым врагам; а в отношении к невидимым изъясняется так, что мысленные демоны сойдут в глубочайшие подземелья, или в тартар. Ибо верховный Петр говорит: Бог ангелов согрешивших не пощадил, но в тартар, связав узами мрака и сохранив, предал их суду (2Петр. 2, 4). Ибо тартар, как говорят, находится в подземелье. А под мечем, которому преданы демоны, можешь разуметь истязание от Бога.

Псалом 63

В конец, Псалом Давиду

И этот псалом одного содержания с предыдущим; поелику, по словам Феодорита, излагает наветы врагов Давида и пророчествует о будущем его освобождении от них, почему и в надписи его содержится: в конец *).

*) Псалом сей, по словам Афанасия, сказывается от лица Апостолов, молящихся об освобождении их от врагов, противившихся их проповеди.

Ст. 2. *Услыши, Боже, глас мой, внегда молитимися к Тебе; от страха вражия изми душу мою* *).

*) Афанасий говорит, что это сходно с тем, что сказано Апостолами: И ныне, Господи! воззри на угрозы их и дай рабам Твоим со всею смелостью говорит слово Твое. Слова Вел. Василия: Вражий страх есть тот, который поселяется врагом, и который противен дерзновению Христову, об отвращении которого в семь псалмопении изложена молитва. Кирилла: Это—услышь меня, когда молюсь, вместо: когда я не молчу, но молюсь. Ибо молчание при таких обстоятельствах вредно, или (значит то), что скоро услышь меня и даже в то самое время, когда молюсь, согласно с обещанным Тобою: Еще ты будешь говорить, как скажет: вот Я здесь. Афанасия: Освободи меня от страха со стороны противников, иначе от навета их и смерти. Ибо сие то он боялся потерпеть от них. Оригена: Изъемли, говорит, душу мою от страха, каковый страх не друг, а враг. Друг тот страх, который соединен с познанием Бога, а враг страх—тот, который свойствен неправомыслящим, или каким бы то ни было небоящимся Бога, которых Дух Святый у пророка Исаии может изобразить ясно сими словами: страхом их не станем овладеваться и не будем смущаться.

3. *Покрый мя от сонма лукавнующих, от множества делающих неправду.* Слова сии ясны, и потому не требуют изъяснения. Сонмом же называет совокупление и единомыслие и согласие на зло со стороны злых людей, как изъясняет Феодорит.

4. Иже *изостриша, яко меч языки свои.* Сии, говорит, враги мои изострили языки свои на подобие меча, смотря по оборотливости их в клевете и в составлении против меня злых умыслов. А такие имеют сходство с сказанными в псал.56,4, следующими: и язык их меч острый.

Н*апрягоша лук свой, — вещь горьку.*

5. *Состреляти в тайных непорочна.* Непорочным Давид называет безвинного и не бывшего причиною, то есть, самого себя. Здесь находится род переложения, которое может быть исправлено так: напрягли лук свой, чтоб стрелять в непорочного, что горько, то есть дело худое, коварное, злой умысел заключающее,—пускать стрелы тайно в невинного человека, поелику, таким образом, в кого стреляют тайно, тот, по незнанию, не может предохранить себя. Луком, а равно мечем он назвал язык врагов, мечем, потому что умерщвляет приблизившихся к нему, а луком потому что стреляет в людей и издалека *). Ибо, говорит, враги мои явно хвалят меня, а тайно приготовляют против меня злые умыслы.

*) Слова Божеств. Кирилла: Вещью горькою, составленною против непорочного или безвинного назвал клевету, ибо не прилична клевета и на кого бы то ни было, а тем злее она на праведного. На него стреляют тайно, то есть, скрытно, потому что не смеют поносить его в лицо. А—натянули лук, поставлено вместо: как лук. У Феодорита: Вещь горькая значит то же, что слово горькое, или горький умысел. Сим то они исполнили язык свой, горькое слово изощряя хуже лука.

Внезапу состреляют его и не убоятся. Нечаянно, говорит, когда невинный не имел никакого предварительного сведения, враги его пустят в него стрелы; они не убоятся ни гнева Божия, поражающего наветников, ни обвинения от людей.

6. *Утвердиша себе слово лукавое.* Утвердили, говорит, сии коварные люди у себя злое слово, то есть, придумали злой умысел против невинных и решились твердо привести его в исполнение *).

*) Афанасия: Утверждение слова злого значит уверение Иудеев, что Господь не воскрес из мертвых. Безыменного истолкователя: Как утвердили? Обманывая, произнося клятвы, нанимая от себя свидетелей и обвинителей, изобретая ухищрения, приводя доказательства, чтоб сделать слово злое, то есть, обман вероятным (в изд. Своде).

Поведаша (твердили) *скрыти сеть, реша: кто узрит их?* Симмах вместо: твердили, перевел: внушали друг другу. Враги, говорит, невинных людей, посоветовавшись между собою, решили тайно поставить сети и стражу на пути для ловления и умерщвления меня. При том, так как будто нет Бога, в таком расположении они сказали в себе: кто увидит нас? Или кто окажется защитником и помощником наветуемого нами? Иначе: никто *).

*) По словам Велик. Афанасия, это говорится о злословивших Апостолов и говоривших: не запретили ли мы вам накрепко учить о имени сем? Слова Феодорита: Это говорят Авессалом и Саул с сообщниками своими и прочие; то же говорят и те беззаконные, которые по времени составляли ухищрения и сети против Божиих церквей.

7. *Испыташа* (свое) *беззаконие; исчезоша ипытающие испытания.* Враги, говорит, мои пытались исполнить беззаконие; но изнемогли изыскатели коварных опытов, приготовлявшие различные ухищрения *).

*) Феодорит: Всю силу разума употребили, всякое ухищрение против меня придумали, никакого вида злоумышления не оставили; и явно наступая и тайно заседая и надзирателей посылая, пустыни обходя, и в каменистых местах делая поиски, в горах, в пещерах и ущельях земли отыскивая подвижников благочестия, о которых говорит Божественный Павел: которых не был достоин весь мир. А безыменный говорит: Потому исчезли, что испытывали беззакония, то есть, не искали, по закону Божию, правды, которой искали; потому то и не находят ее. А которые испытывают Богопознание без всякого развлечения, не бывают безуспешны.

Приступит человек, и сердце глубоко.

8. *И вознесется Бог. Б*ыть может, говорит, к коварным врагам моим присоединится и еще кто либо для вспомоществования в намерений и злобе их против меня, ласкаясь к ним и обещая, что и он будет действовать против меня. Но этот человек будет сердце глубокое, то есть, глубокомысленный и мудрый, впрочем—на зло, так как есть глубокомысленный и на добро. Однако же поелику и он ничего не может сделать против меня, то посему Бог вознесется и возвеличится еще более, как уловляющий мудрых в коварстве их, то есть, наказывающий их и показывающий, как изъясняет Феодорит, умышления всех прежде упомянутых бездейственными и суетными *).

*) Почему и Феодотион сие перевел так: и мысль мужа и сердце глубокое Бог поразит стрелою. Евсевий сие изъясняет так: Беззаконники, говорит, непрестанно злоумышляли: но приступит человек истинный, хранящий в себе то, что создано по образу,—и как рассудительный и умный (ибо это значит: сердце глубокое) изложит глубокое разумение в обличении, которым будет вознесен Бог, уловляющий мудрых в коварстве, ибо возносится Бог чрез мужей святых при обличении ими обмана. Другие разумеют сии слова об Иуде, о чем смотри в конце псалма сего. Некто другой говорит: Приступит человек. Сколько бы ни было глубоко человеческое помышление испытывающее то, что превышает силы, непобедимый Бог выше его. Не видят, говорит; тогда как, сколь ко бы ни скрывали обманы и не полагали их в глубине, чтобы не сделались явны, Бог находится выше и скорее подает помощь, нежели они обманы. Слова Феодорита: Бог видит и скрытое и показывает, свою высоту, подвергая их наказаниям.

Стрелы младенец быша язвы их. Поражения, говорит, то есть, причинения зла и вреда врагами моими, были как стрелы младенцев, то есть, бездейственны и бессильны, подобно тому, как бессильны стрелы, пускаемые малыми детьми, по причине естественной слабости их.

9. *И изнемогоша на мя языцы их.* Давид языками называет клеветы и наветы, устрояемые языком и составляющее последствия его. Итак, он говорит, что языки, или клеветы врагов моих были слабы, так что не могли ничего более произвести

Смутишася вси видящии их.

10. *И убояся всяк человек.* Смутились, говорит, все, которые видели вышеозначенных врагов моих, как они несчастны во всех предприятиях и ухищрениях своих, которые составили было против меня, и кто только увидел их, убоялся в самом себе, узнав, что Бог защитник и помощник страдающих от неправды *).

*) Слова Божест. Афанасия: Сказав прежде о возношении врагов против святых проповедников (т. е. Апостолов), теперь говорит и о падении. Ибо столь, говорит, слабыми и ничтожными Он сделает ухищрения их против нас, что стрелы их суть слабые и не могущие уязвлять стрелы младенцев. Почему видя, что они столько ухищрялись и не получили никакой пользы, все объяты были в сердце смущением. Ибо по причине неудачи их, сильно убоявшись, удивлялись в семь делу промысла Божия.

И возвестиша дела Божия и творения Его разумеша. Все, говорит, те, которые увидят неудачность врагов моих, будут рассказывать другим о чудесах, произведенных надо мною Богом, и познают те суды, которые совершает Бог для вспомоществования рабам своим. По свойству пророчества Давид сказал о том, что еще имело исполниться, как о прошедшем, о чем мы говорили многократно *).

*) Слова Евсевия: Всякий человек, рассматривая опустошение древнего Иерусалима, может сильно убояться Распятого и возвещать дела Бога, т. е. Христа и разуметь Его творения. Какие такие? О которых Он предсказал Апостолам и теперь привел в конец (в исполнение). Ибо когда они показывали здание храма, Он отвечал: Аминь, говорю вам, не останется здесь камня на камне, который не разорится.

11. *Возвеселится праведник о Господе, и уповает на него; и похвалятся еси правии сердцем.* Каждый, говорит, праведник, видя промышление и помощь, оказанные мне Богом, будет радоваться и уповать на Господа, что и сам удостоится той же помощи. Сверх того и все люди, не имеющие в сердце своем никакой кривизны и злого умысла, каков был и Давид, все таковые похвалятся тем, что Бог таковым незлобивым вспомоществует: ибо сколь, говорит, благ Бог к Израилю, к правым по сердцу (Псал.72, 1). Некоторые слова: приступит человек, и сердце глубоко, разумели об Иуде, который, как глубоко скрытный и самый злой, пошел к врагам Христовым— иудеям и дал им обещание предать Его. Но Христос более вознесся и возвеличился, совершив страшные чудеса во время своего распятия и воскресения из мертвых, так что истязания и страдания, причиненные Ему иудеями обратились в ничто, как потому, что Он, по Божеству, был бесстрастен, так и потому, что не могли уничтожить Его, как иудеи думали. Далее все язычники, видя иудеев преданными римлянам на погибель и истребление, смутились и убоялись Христа, за которого и пострадали они много от гонителей и владык *). Под праведными же можешь разуметь тех же язычников, как оправданных верою, которые и возвеселятся о Христе. Те же язычники, по словам Оригена, и правы по сердцу; потому что они по сердцу не совратились с пути принятой ими веры ни в чем, как совратились в древности иудеи.

*) Почему и Феодорит сказал: Можно видеть (найти) исполнившими это Давида и подобных ему и бывших после них, каковы венценосные мученики и подвижники благочестия.

Псалом 64

В конец. Псалом песни Давиду. Песнь Иеремиева и Иезекиилева и людей переселения, егда хотяху исходити (пред исходом их).

И этот псалом надписывается: «в конец», потому что пророчествует об освобождении пленных евреев из Вавилона, от лица которых, по словам Феодорита, и сочинен настоящий псалом. Он же пророчествует, по словам Афанасия, и об изменении и благочестии язычников. Что означает: «псалом песни», мы сказали в 9й главе предисловия, где и смотри. В дополнение же к надписанию прибавлю и то, что бл. Феодорит, видя, что сей псалом имеет сию надпись: «песнь Иеремиева и Иезекиилева и людей переселения пред исходом», говорит, что сей надписи не находим ни в еврейском, ни у других переводчиков, и что, как кажется, кто-то несведующий прибавил ее, не обращая внимания ни на историю, ни на содержание псалма, тогда как Иеремия не ходил в Вавилон, но получив от Бога дозволение жить, где хочет, он избрал пребывание в отечестве своем. Сам Иеремия пишет только, что он пошел в Египетский Тафнас вместе со многими другими иудеями, которых оставил Навузардан: «и пошли во Египет, поелику не послушали гласа Господня и вошли в Тафнас. И было слово от Господа к Иеремии в Тафнасе следующее: возьми себе камни великие» (Иер.43,7—9). *). Итак, сие, говорит, не соответствует исходящим из плена, но находящимся в плену. Иоанн Литин говорит, что последние пять стихов, начиная с слов: «Ты посетил землю и упоил ее», дают основание думать, что Давид написал сей псалом по получении изобильного дождя во время бездождия. Почему прилично читать его во время бездождия.

*) Из сего должно заключить, что и повествуемое об Иеремии в Синаксаре, что ходил в Вавилон, не имеет основания. У Феодорита написано и то, что Иеремия, построив высокий столб и в нем заключившись, написал свой «Плачь», в котором оплакивает то Иерусалим, то рабство народа. По написании уже сего «Плача», в своем отечестве, кажется, пошел в Египет. Афанасий говорит, что в псалме сем Давид вводит лице язычников, увееровавших во Христа и сверх того воссылает молитву за них, как бывших прежде бесплодными, а потом чрез веру во Христа сделавшихся доброплодными.

Ст. 2. *Тебе подобает песнь, Боже, в Сион, и Тебе воздастся молитва во Иерусалиме.* На Сион, говорит, (а это Иерусалимская гора), прилично петь Тебе, Господи, поелику там служить повелел Ты иудеям; и в Иерусалиме будет воздаваема Тебе молитва и обещания от каждого. А сими словами Давид пророчествует об имевшем последовать возвращении евреев в Иерусалим. Но можно принимать Сион и Иерусалим в высшем смысле—за соборную церковь верующих и за частные церкви их *).

*) Слова св. Кирилла: Сионом называет горнюю и небесную и также находящуюся долу на земли церковь. Итак, сия песнь на Сионе, т. е. в небесной и земной церкви воссылаемая Богу, может приличествовать единственно только воспеваемому Богу. Феодорита: Все слова псалма сего приличны жившим в Вавилоне. Они то, желая возвращения, приносили Богу сие песнопение и говорили: возврати нас в Сион, где будет возможно нам приносить Тебе песни и обычные молитвы. Ибо не желают петь Богу на чужой земле вслух незнакомых с нею и скверных. Афанасия: Уже не будем воссылать песни тем, которых мы почитали за богов, потому что не прилично петь тем, которые суть дерево, камни и демоны, напротив весьма прилично петь только Тебе.

3. *Услыши молитву мою. К Тебе всяка плоть приидет.* Услыши, говорит, Господи, молитву мою, и дай мне просимое, о чем прошу Тебя. А в словах: «К Тебе всяка плоть приидет», по словам Феодорита, содержится пророчество о народах, что они уверуют во Христа; при этом плотью назвал народы или потому, что плотью как частью именует целое—человека, или потому, что язычники жили плотским образом. Или Давид говорит это о совокупном воскресении всех людей вообще, во время которого все имеющие воскреснуть познают Бога *).

*) Слова Афанасия: В сих словах содержится благовествование о призывании всех народов,

согласно с сказанным у Иоиля: «излию от Духа Моего на всякую плоть». Оригена*:* К Тебе, Боже, Который одухотворяет плоть, приидет всякая плоть. Ибо душа, сделавшаяся по причине греха плотью, изменится и сделается духом.

4. *Словеса беззаконник превозмогота нас.* Злоречие, говорит, врагов наших вавилонян, произносимые против Тебя, Боже, и против нас, стали не по силам нашим, т.е. они преобладают над нами, так что мы не смеем упрекать им, будучи пленниками их. Или же здесь заключается противоположная мысль, что великие хулы со стороны вавилонян сильно укрепляют и ободряют нас в том, что Ты, Господи, не оставишь оных без отмщения, но накажешь за них *).

) Слова Афанасия:* Словами беззаконных называет мудрость мудрых века сего, чрез которую и изнемогли они, потеряв истинное знание.

И нечестия наша Ты очистиши. Ты, говорит, Господи, простишь нечестия и грехи наши, за которые мы взяты в плен, и Ты освободишь нас *).

) Другого некоего истолкователя: Не без правды мы—иудеи осуждены на служение нечестивым вавилонянам, но за то древнее нечестие, на которое мы дерзнули, и которого очищения и прощения ожидаем от Тебя, от которого и последовало то, что мы отведены в плен. В созерцательном смысле словами беззаконных верующие из язычников называют мудрость мудрых века сего, как преобладающую, в при содействии лица имеющую сильное действие против истины, чрез каковое они и ослабели, отпав от истинного познания, почему теперь и молятся об освобождении их от случившегося им в заблуждении нечестия и об обретении ими Бога милостивым к древнему их нечестию (тоже находится у Феодорита)*.

5. Б*лажен, егоже избрал еси и приял, вселится во дворех твоих.* В историческом отношении сие изречение должно понимать так, что завидна участь народа иудейского, избранного из всех прочих народов и усвоенного Тобою, Господи! Потому что он, по освобождении своем от рабства, возвратится с честью и опять станет обитать в городе Иерусалиме, который здесь назвал дворами Божиими за то, что в нем находился знаменитый оный Соломонов храм. А в высшем смысле, по словам Афанасия, оно изображает новый народ из язычников, как избранный в наследство Христом. Под дворами народа из язычников должно разуметь находящаяся, по местам, церкви. Сие же изречение должно разуметь и о каждом стремящемся к благочестивой жизни праведном христианине, оканчивающем жизнь свою в благочестии (в добродетели), потому что, быв избран из людей, он берется Христом в горний Иерусалим в дворы и обители праведных **)*.

) Слова Афанасия:* Называет блаженными усовершившихся в добродетели и достигших почести (награды) вышнего звания. Другого*:* Усовершившегося в добродетелях —его и пророк называет счастливым, как уже подвизавшегося и венчавшегося. Ибо Бог избирает готового подвизаться и совершать течение, победившего уже берет к Себе на небо, чрез призвание к Себе, где и определяет ему наследство в своих дворах, о которых говорил Апостолам: в дому Отца Моего обителей много (в изд. Своде).

Исполнимся во благих дому Твоего. Дом Божий есть Иерусалим, как дольний и земный, так и горний и небесный. Дома также Божии суть и поместные храмы и церкви. Блага в церкви Божией суть божественное учение и все относящееся к наслаждению и веселию души *). Сими то благами насытимся, говорит, мы—пленники, по освобождении от рабства врагам.

*) По словам Афанасия: блага дому Господа суть различные дарования Духа.

Свят храм Твой.
6. *Дивен в правде.* Опять храм Божий есть находящийся в дольнем и горнем Иерусалиме, а каждая церковь и дом Божий есть поместный храм Божий. Итак, сей храм свят, поелику есть храм Бога из святых Святого и поелику исполнен освящения. Он же и дивен по праведности живущих в нем пристойно праведных мужей. Или храмом Божиим называет добродетельного человека, который есть жилище Божие, как сказано: вы храм Бога живого, как сказал Бог, что вселюсь в них и буду ходить (2Кор.6,16) и опять: (ибо) храм Божий Свят, а храм сей вы (1Кор.3,17); и добродетельный свят по

непорочности и непричастности страстям, а чуден по праведности и сверхъестественной добродетели своей.

Услыши ны, Боже, Спасителю наш, упование всех концев земли, и сущих в мори далече. И в сих словах заключается пророчество о том, что язычники имели уверовать во Христа: услышь, говорит, Господи, нас, Ты, который имеешь быть после упованием всех народов. Концы земли означают живущих на краях земли: находящееся на море (означают) живущих на островах, а далеко значит, что много островов населенных людьми находится и вдали от суши *).

) Слова Аввы Дорофея:* По мнению некоторых, те, которые в концах земли живут, суть находящиеся в крайнем зле; а которые далеко на море—пребывающие в крайнем неведении, и однако же Христос есть и их надежда. Феодорита*:* Снова предсказывает и здесь о спасении вселенной и напоминает о предречении патриарха Иакова; так как он говорит: не оскудеет князь из Иуды и вождь от чресл его, доколе не придет Тот, Которому предоставляется и Который есть чаяние народов. Его же и здесь назвал надеждою всех концов земли и находящихся далеко на море.

7. *Уготовляли гори крепостью своею.* Сими словами Давид сказывает о силе Божией, воспевая и прославляя ее. Уготовляющий— Симмах перевел: утверждающий. Ты, говорит, Господи, тот, который утверждаешь столь непоколебимо горы и холмы, что они, по словам Феодорита, не могут быть потрясены крепкими и всегдашними дуновениями жестоких ветров. *)

) По словам Афанасия,* таковые горы суть противные силы демонов, готовимые Богом в наказание. Ибо для них приготовлена бездна, а это, говорит, Ты сделаешь как сильный.

Препоясан силою. Ты, говорит, Господи, препоясан силою, как поясом, то есть, силою содержащею такое без численное множество тварей и совершенством всякого рода. В другом месте говорит он же: оделся Господь силою и препоясался (Пс.92,1). *)

) Слова Феодорита:* Как препоясанный способнее к предпринимаемому какому либо действию, то поясом в несобственном смысле назвал Божии силу, чем хотел выразить, что Ты имеешь у Себя силу во всей готовности и, не имея никакого препятствия, с великою удобностью можешь сделать, что Тебе угодно.

8. *Смущаяй глубину морскую! Шуму волн Его кто постоит?* Ты, говорит, Господи, тот, который столь сильно возмущаешь море во всю ширину и длину его, что песок из глубочайшей бездны поднимается на верх. Заметь, читатель, что ветры по повелению Божию дуют и возмущают море, шум которого, как сильный и страшный, никто не может снести *).

) По словам Афанасия и Кирилла,* в другом отношении морем называет народы, которые возмущены (и приведены) из идолопоклонства в благочестие, или и демоны смутившиеся по причине пришествия Господа. Слова Феодорита*:* Ты утверждаешь горы и делаешь их неподвижными, а пространное море движешь, когда хочешь и снова укрощаешь, при возмущении которого и шум его нестерпим для слышащих оный; такою Ты обложен силою! Итак, производя столь великие вещи, Ты можешь и нас освободить от плена и вавилонян наказать.

9. *Смятутся языцы, и убоятся живущии в концах* (земли) *от знамений Твоих.* Народы, говорит, смутятся с одной стороны и по причине странной и необыкновенной для них евангельской проповеди, с другой—потому, что преданное отцами их уважение к идолопоклонству падет, и злые обычаи в жизни их изменятся. Убоятся, говорит, даже и те, которые живут на краю земли, когда услышат и увидят совершаемые ежедневно Тобою и Апостолами и учениками Твоими чудеса. А если убоятся живущие на краю земли, то не гораздо ли более живущие среди земли? Итак, мы— христиане, говорим, что Давид сим предсказал о Христовых чудесах. Хотя же евреи говорят, что он сказал это о чудесах Моисея; но им запрещают говорить сие следующие за сим слова Давида.

Исходы утра и вечера (обрадуешь) *украсиши.* Ты, говорит, Господи, обрадуешь народ твой и при восходах утра, то есть, когда начинает происходить день, и— вечера, когда оканчивается день, иначе во всякое время, как говорит Исихий. У аттиков есть обыкновение говорить: вечера, в родительном вместо творительного (дательного): вечером. Слова сии суть пророчество о том, что христиане и в начале и в конце дня будут радоваться, поя Богу и утром и вечером божественные хвалы и священные песнопения.

Некоторые под исходами утра разумеют восточные страны земли, ибо утро и восход дня представляется рождающимся в сих странах, а под исходами вечера разумею западные страны, в которых рождается вечер и начало ночи. Итак, Ты, говорит, Господи, обрадуешь и тех, которые живут на востоке, и живущих на западе, когда сделаешься человеком и будешь жить на земле. Последующие за сим слова изъясняются и в историческом и в высшем смысле, хотя впрочем высший смысл им приличнее *).

*) По изъяснению Афанасия и Кирилла сии слова должно принимать в высшем значении. У Христа два исхода, то есть, происхождения, одно (утреннее, раннее)—от Отца прежде всех веков, как сказано: И исходы Его от начала—от дней века; а другое вечернее (позднее)—происхождение от девы, бывшее в конце веков. То и другое есть веселие и радость. Но, быть может, исходы утра и вечера, поставлено с опущением предлога: κατα, вместо того, чтобы сказать: в исходы (во время исходов) утром и вечером Ты обрадуешь.

10. *Посетил еси землю и упоим еси ю, умножил еси* (дождь) *обогатити ю.* По освобождении, говорит, из Вавилона, Ты посетил своим промыслом всю Иудейскую землю, которая столько лет не была возделываема; и упоил ее или насытил дождем, и снова умножил на ней дождь, чтоб сделать ее богатою изобилием и плодами.

Река Божия наполнися вод. Река, говорит, Иордан наполнилась множеством вод; так как сия река более знаменита в Иудее *).

*) По словам Афанасия, под землею разумеются люди, то есть: Ты исполнил духовными дарованиями живущих по всей земле. Река Божия есть единородный. Ибо как река начинается от источника, так и Он—от существа родившего Его, почему и Единосущен Ему. Он полон вод, потому что в Нем обитает вся полнота Божества: и мы видели, говорит, славу Его, и она полна благодати и истины. Можно разуметь под рекою и Духа Святого, как полного вод различных дарований. Слова Феодорита: Река Божия есть благодать Духа, разделяющаяся на потоки и одному льющая слово (дар) премудрости, другому подающая познание и чрез них напояющая вселенную.

Уготовал еси пищу, им, яко тако есть уготование (приготовление ее). Ты, говорит, приготовил для освобожденных из Вавилона иудеев пищу; ибо таким образом делается приготовление, разумеется, пищи, (что должно подразумевать отвне) т.е. чрез упоение земли дождем *).

*) Афанасий говорит, что эта духовная пища уготована, потому что еще до основания мира определено Христово таинство.

11. *Бразды ея упои, умножи жита* (произрастения) *ея. В каплях ея возвеселится возсияющи* (рождая). Предсказав о хорошем для земли времени и об изобилии плодов, Давид при сем просит Бога, чтобы все предсказанное им пришло в исполнение, то есть, чтобы борозды земли были упоены дождем и плоды ее умножились и чтобы обрадована была земля дождевыми каплями и чрез росы прозябла трава; где: «упой и возвеселится и раждая» суть слова переносные, взятые (чрез перенесение) от сходства с людьми и воодушевленными животными пьющими и веселящимися *).

*) Тот же Афанасий бороздами называет глубины сердец.

12. *Благословиши венец лета благости Твоея, и поля Твоя исполнятся тука.* Ты, говорит, Господи, благословишь всем добром весь круг оного года благости Твоей, так как он будет дар собственно Твоей благости; и поля наполнятся тучностью, чтобы чрез нее сделались плодоносными *).

*) Исидор Пелусиотский говорит: Поелику время (год) имеет вид круга; то посему Писание называет его то венцем года, то колесом бытия, так как круг, венец и колесо имеют один вид, так что четыре времени как бы взявшись за руки и обращаясь составляют круг года. Ибо столь мудро и стройно они произведены верховным художником—Богом, что конец каждого из них, соединяясь с началом другого неприметно, нечувствительно и безвредно, составляют в телах превосходный круг ликования (пляски). И Афанасий: Летом называет время будущего вика, его же именует и венцем благости, потому что святые венчаются в нем с великою благостью (щедростью). Также некто безыменный: Впрочем летом благости, собственно, называется то, в которое Христос проповедал евангелие, как сам сказал: Дух Господень на мне; ибо Он помазал Меня, благовестить нищим послал Меня... проповедать лето

Господа приятное. (Ис.61, 1).

13. *Разботеют* (утучнеют) *красная* (места этой) *пустыни.* Пустынею здесь Давид называет Иерусалим, как опустошенный вавилонянами, а красными—имеющие хорошие виды окрестности Иерусалима, способный и к произведению красот (зрелостей—ωρας), иначе —плодоносные. Или красными называет Иерусалимские плоды, попеременно производимые во всякое время (ωραν) года.

И радостт холмы препояшутся. Это взято в переносном смысле, ибо радость и опоясывание свойственны одушевленным разумным животным. Сим Давид выражает то, что вокруг и со всех сторон будут радоваться холмы.

14. *Одеяшася овни овчии.* Бараны, говорит, и овцы оделись множеством шерсти; а они одеваются тогда, когда трава, или пажить, где пасутся, бывает самая тучная. А чрез овнов указывает и на все стада, не только овец, но и коз и коров *).

*) Афанасий полями называет души уверовавших во Христа; холмами—председателей церкви, а овечьими овнами называет народных начальников.

И удолия (долины) *умножат пшеницу.* Давид исчислил почти все окрестности Иерусалима—и поля, и красивые места, и холмы и долины; и последние, говорит, наполнятся пшеницею *).

*) Григорий Богослов с Афанасием говорят: Долины земли наполнятся пшеницею чувственною и нужною на время, а глубины душ хорошо возделываемых словом, духовною и вечною пшеницею. Ибо души, говорит, язычников, не имевшие никогда никакой производительности и не рождавшие (плодов), будут полны духовных плодов.

Воззовут ибо (и) *воспоют.* Итак, все, говорит, жители Иерусалима от радости будут восклицать с сердечною благодарностью, за то, что кроме полученной ими свободы, они удостоились еще толикого изобилия и прекрасных времен, почему и будут петь Тебе Освободителю и щедродаровитому Благодетелю своему. Союз: ибо, здесь излишен; должно быть: воззовут и воспоют.

Так псалом сей изъясняется исторически; а при возведений взора и при высшем созерцании этот псалом содержит пророчество о евангельской проповеди. Он может быть относим и к Единородному Сыну. Ты, говорит, Господи, посетил землю, то есть всю вселенную, Своим пришествием, где под именем земли разумеются народы, живущие на земле. Ибо посетить нас, как говорит Захария, восток с высоты (Лук.1, 78). И Ты упоил ее вином умиления, как мы сказали в стихе 3м 59го псалма; Ты умножил евангельское питие и одождение для обогащения упомянутой земли — людей — добродетелями. Река Божия есть сам Спаситель наш, а воды—поучения Его: ибо речные, говорит, стремления веселят град Божий (Пс.45, 5); из сей-то реки, как потока, потекли божественные Апостолы и напоили всю вселенную. Ты приготовил словесную сию пищу для народов; Ты, говорит, Господи, приготовил ее чрез богоприличные поучения, поучения предал Апостолам своим и заповедал им, питать ею алчущие души; ибо так делается приготовление истинной пищи, как Ты приготовил ее, а не иначе.

Борозды мысленной сей земли суть глубины человеческих сердец, напоение которых в такой мере, чтоб они произвели свет Божественной любви, и, оставя всякую жестокость, умягчились и сделались кроткими,—составляет предмета многих молитв Давида.

Произрастения сей земли суть добродетели, а плод оных—вера. Капли ее суть поучения, из которых каплют божественные слова; или—мысли текущие из божественного писания, которые, как роса, утучняют души и которыми душа увеселяется, цветет и растет. Лето, или время благости есть прекрасное время проповеди, которого венец, есть Христос, потому что Христос облек и украсил его своими делами и словами. Выражение: благословишь, то есть, похвалишь и прославишь— можешь, читатель, относить к Отцу; ибо так Отец прославил Сына, сказав: Сей есть Сын Мой возлюбленный (Матф.3,17). О полях и холмах и лощинах скажем просто, что Дух Святый выражает ими население каждого места христианами, а именно: поля будут населены священно и церковнослужителями; холмы будут обитаемы пустынниками и подвижниками, а лощины примут обитающих в пещерах и подземельях. Все они будут тук и радость для населяемых ими мест.

Можно понимать и иначе. Низменные места суть смиренные души тех, которые не мыслят ни о чем гордо и высоко; горы суть души, которые превозносились суетною мудростью, но после смирились, приняв божественную мудрость; а лощины суть те души, которые пали в глубину грехов. Красивые пустынные места суть таковы по добродетелям, то есть, души язычников, способные к плодоношению. Овни овечии суть Апостолы, как водители и властители словесных Христовых стад; они то облеклись

благодатью Св. Духа во время пятидесятницы, как сказано выше: оставайтесь в городе Иерусалиме, пока не облечетесь силою свыше (Лук.24,49). Или овечьи овны суть поместные епископы, архиереи и священники, которые святым крещением и благодатью священства оделись во Христа: ибо все вы, говорит, во Христа облеклись (Гал.3, 27). К сему присовокупим и то, что мы не находим, чтобы освободившиеся из Вавилона иудеи, получили, как упоминает сей псалом, в историческом смысла столь великую благовременность и изобилие. Посему наилучше идет к этому псалму изъяснение, имеющее высшее значение.

Псалом 65

В конец, песнь Псалма, (о) воскресении

Сей псалом надписывается «в конец» по причине содержащегося в нем пророчества, как мы сказали и о многих других псалмах, имеющих туже надпись. Ибо он пророчествует о вере язычников и сверх того о мучениках Христовых. О значении же: песни псалма, мы сказали в 9й главе предуведомления, где можешь видеть это. Присовокупление в надписи: о воскресении, значит то же, что: о переселении порабощенных евреев из Вавилона в Иерусалим; ибо на случай сего постановления сочинен этот псалом, сказывающий, какие слова может говорить каждый из евреев при вступлении в путь, ведущий в Иерусалим *). Но тот же псалом идет и к каждому христианину, переселяемому и переходящему из греха (в который пал, быв поражен стрелами страстей и порабощен демонами) и приступающему к покаянно и добродетели.

) Божественные Кирилл и Афанасий говорят, что этот псалом сказывается и от лица Апостолов, изъясняющих, что они претерпели за евангельскую проповедь и как скорби привели их к вечным радостям. Феодорит:* Ни еврейский текст не имеет этого прибавления (т. е. о воскресении), ни другие толковники, ни 70 в 6-ти столбцевом, но, как кажется, и его приложили некоторые. А что значит 6-ти столбцовая, об этом смотри 13-ю главу предисловия в замечаниях.

Ст. 2. *Воскликните Господеви вся земля.* Восклицание собственно значит победный голос побеждающих на брани, каковый голос сильно устрашает врагов в начале победы над ними, как мы сказали о том в изъяснении 46-го псалма. Итак, Давид сими словами побуждает Иудеев восклицать к Богу победную песнь, потому что Он устрашил пленивших их Вавилонян и избавил от плена порабощенных ими иудеев. Говорит: вся земля, то есть, все люди живущие на земле, как и Симмах перевел. Здесь заметь, читатель, что Давид сими словами пророчествует о призывании всех народов *).

) Слова Феодорита:* Как иудеи освободились от рабства Вавилонянам, так и все люди, по вочеловечении Бога и Спасителя, избавились от жестокой власти диавола.

П*ойте же имени Его, дадите славу хвалы Его.* При изъяснении девятого псалма мы сказали, что имеющие любовь к кому-либо обыкновенно составляют для него песни, которыми удовлетворяют желанию и любви своей. Подобно сему и Давид побуждает иудеев петь имени возлюбленного ими Бога и давать славу, то есть, честь и великолепие хвалению Его, говоря как бы так: славно хвалите Его, как Бога, по словам Афанасия, и не так, как хвалите земных людей.

3. *Рцыте Богу: коль страшна дела Твоя! во* (при) *множестве силы Твоея солжут Тебе врази Твои.* Воскликните, говорит, Богу так: Господи! страшны чудеса, произведенные Тобою в Египте и все, что Ты сделал до них и после них. И поелику Богопознание и вера в Тебя распространилась по всей земле, то посему многие враги истины, убоявшись великой Твоей силы, находящейся в царстве православных, будут притворяться, то есть, лицемерно показывать веру в Тебя. Ибо ложью здесь называет лицемерие, по словам Феодорита и Исихия. И действительно мы находим, что многие еллины и еретики приняли православную веру во Христа по страху и по власти православных христианских царей, равно как многие приняли иудейство по причине угрозы и силы царей Иудейских *).

) Почему Иосиф в XI-й книге Древностей говорит, что многие из неприятелей— еллинов приняли обрезание притворно исповедуя Иудейство. И повествователь в книге Есфири говорит, что многие другие народы из страха к иудеям обрезывали срам (т.е. тайный член), приобретая себе чрез то безопасность. Слова Афанасия:* Как иудеи лгали пред Тобою, хотя и видели производимые Тобою чрезмерные знамения; то вместо их поклонится все множество народов.

4. *Вся земля да поклонится Тебе и поет Тебе, да поет же имени Твоему, Вышний!* Здесь яснее открывается призывание всех народов. Да поклонятся, говорит, покорившись прежде, все живущие на земле язычники, и потом да поют. Пророк смело дает такое повеление, поелику был уверен, что повеления его имели послушаться народы. Пусть, говорит, они же поют имени Твоему, Господи, как сказал и выше. От великой радости Давид напоминает язычникам о чудесах Божиих, повелевая петь и воспевать избавителя их Бога *).

*) Безыменный толковник говорит: Для чего, сказав: да поет Тебе, прибавил: да поет имени Твоему? Без сомнения Он повелевает петь выше Отцу, а потом Сыну, или в прежнем стихе Сыну, а здесь Отцу; ибо имя и слава Отца—Сын, а равно и Сына—Отец. Как и у нас каждый узнается по имени, кто он, так и Сын по Отцу и Отец по Сыну, а равно и Духу Святому; почему и Христос говорил: Я пришел во имя Отца Моего.

5. *Приидите и видите дела Божия, коль страшен в советех, паче сынов человеческих.* Приидите, говорит, все народы и посмотрите своими глазами, как удивительны и страшны дела, производимые ежедневно Господом! Посмотрите, сколь велик и страшен Господе в советах своих, что Симмах перевел: в художествах; так как Он искусно производит истинно страшные дела, когда хочет спасти народ свой. Таковые чудные дела измыслил Он против Египтян, всегда побеждая хитрости и сопротивления людей. За сим Давид исчисляет древние чудеса.

6. *Обращали море в сушу.* Сие чудо произведено при Чермном море, когда оно разделилось на две части и осушилось дно его, по которому народ израильский прошел, не омочивши ног, как повествует книга Исхода. Вместо же прошедшего времени: превративши, сказал в настоящем: превращающий *).

*) Евсевий говорит, что буквально это сбылось однажды, а мысленно сбывается всегда, потому что Бог обращаем, возмущаемые горькими волнами сей жизни и всяким ветром учения души к добродетели и познании; ибо Он изменил волнующиеся страсти наши, повергнув огонь на земле, слово, иссушающее всю влагу для удобного прохождения пути.

В реце (реку) *пройдут ногами.* Это чудо было над рекою Иорданом при переходе во первых кивота Божия, а потом всего Израильского народа посуху. И здесь употреблен замен времени; вместо того, чтобы сказать: перешли предки наши, он сказал: перейдут. Ногами—значит то же, что: пешие и своими ногами перешли Иордан, как сухую землю. Давид здесь воспоминает Богу о произведенных Им чудесах, при возвращении евреев из Египетского рабства в землю обетованную, потому что и теперь они же возвращались из вавилонского рабства в ту же землю обетования, воспоминает для того, чтобы, как тогда Он уравнил предкам их путь, так и теперь облегчил потомкам их обратный путь. Симмах сохранил время, сказав: превративши море в сушу, также реку перешли ногою.

Тамо возвеселимся о Нем.

7. *Владычествующем силою своею* (над) *вом.* Там, говорит, то есть, в городе Иерусалиме, в который идем, будем духовно радоваться о Боге. Под силою Божиею мы разумеем беспредельное и непобедимое могущество Его; а владычествует Бог и над настоящим и над будущим веком, как имеющим бесконечное и далее всех веков простирающееся царство *).

*) Афанасий согласно с Кириллом говорит: Там воцаримся со Христом, когда Он будет царствовать над новым ВЕКОМ, И там возвеселимся о Нем, ибо там Он отрет слезу нашу, там освободит от всякой печали. Слова Феодорита: Там возвеселимся, т. е. при Иордане, как язычники при Божественной купели; ибо и тогда разделился Иордан для народа, и теперь тот же Иордан, приняв Творца и Зиждителя всех, одевает людей спасением.

Очи Его на языки призирает. Очи, говорит, Божие призирают на народы, потому что Он имеет принять их в наследство и усвоить Себе чрез веру. Итак, знай, иудей, что Бог отнял от тебя посещение свое и обратил оное на народы *).

*) Слова великого Афанасия: Под очами Божиими должно разуметь Апостолов, а под огорчающими иудеев.

Преогорчевающии да не возносятся в себе. Преогорчевающими здесь называет иудеев, как постоянно роптавших и противоречивших Богу. Пусть иудеи, говорит, не возносятся в самих себе, и не говорят, что, будто, их одних знает и любит Бог, потому что они огорчили Бога. И пророк Иезекииль называет евреев домом огорчающим: не убойся, говорит, лица их, ибо дом огорчающий они (Иез.3,9). Те же евреи называются огорчающими и в другом отношении, как давшие в пищу Владыки Христу горькую желчь, и во время жажды Его напоившие Его уксусом, смешанным с горькою смирною. Слова пророков загадочны и темны по тем причинам, о которых мы сказали в главе 12-й предисловия сей книги. Читатель, можешь называть еще огорчающими и неприятельские народы и демонов, имея посетителем и промыслителем своим Бога *).

) Слова Феодорита:* Оставшиеся в нечестии еллины много о себе думают, что они не увлеклись множеством. Им то пророческое слово утверждает повеление: Огорчающие пусть не возносятся в себе, ибо они огорчают против себя праведного Судью и привлекают на себя праведное наказание.

8. *Благословите, языцы, Бога нашего, и услышан сотворите глас хвалы Его.* Вы, говорит, народ, на который призрел Господь, прославляйте Бога и вслух издайте, то есть возвысьте голос, славословя Богу с великою силою, чтоб услышали Его и потомки ваши.

9. *Положшаго душу мою в живот, и не давшего во смятение ног моих.* Как рабство подобно смерти, по выражению мудрых; то посему жизнью Давид называет здесь свободу: Бог, говорит, извел душу мою в свободу и не попустил мне предать жизнь мою смятению и совращению в нечестие *).

*) Григорий Нисский дает сим словам значение высшее: Бог даровал душам нашим жизнь, не только потому, что вдохнул в нас духа жизни, но и потому, что дал нам закон жизни, при сохранении которого Адам остался бы в живых и не были бы преданы ноги его смятению, которые враг обманом своим поколебал. Но Бог опять дает душе нашей жизнь чрез веру и не предает во смятение ног внутреннего человека, ибо поставил и утвердил их на камени, каковый камень был Христос—неразрывное Божие Слово. Другой говорит: Дает жизнь души, когда она приобретает совершенство веры во спасение верным, так сказать приложением. И душа моя для Него живет; а живет душа тогда, когда имеет добродетель и мудрость и умирает душа для Бога, когда согрешает. Правдою Твоею оживотвори меня. Не колеблются ноги у того, который утвердился в крепчайшем Божием слове, говоря с благодарностью: Ты поставил на камени ноги мои.

10. *Яко искусил ны еси, Боже.* Сии слова произносятся со стороны любящих добродетель и праведных евреев, каковы: Даниил, три отроки и подобные им, где исчисляются виды наказания, которыми они испытаны были в изгнании; Ты, говорит, Господи, испытал нас искушениями, чтоб узнать, имеем ли мы веру в Тебя и терпение.

Разжегл ны еси, якоже разжизается сребро. Это сказывается об усиленном в семь крат пламени пещи, в которую брошены были три отроки, впрочем можно разуметь и об огне и пламени скорбей, как сребро очищающем скорбящих *).

) Феодорита:* То же самое сказано и от лица страстотерпцев, пострадавших по временам за Христа. Исихий*:* Желая показать всем неподдельность нашего благочестия, Ты попустил нам испытать сие. Ибо блажен муж, который подвергается искушению; ибо быв искушен, он получит венец жизни. Иезекииль от лица Божия: Сын человеческий! вот сделался для меня дом Израилев весь смешанный с медью, железом, оловом и свинцом. Посему так говорит: где соберу и солью вас и сольетесь посреди его, как сливается сребро в пещи (Иез.22,18).

11. *Ввел ны еси в сеть; положил еси скорби на хребте нашем.* Сие сказывает по словам Феодорита, о львином рве, в который бросали Даниила. Впрочем под сетью можно разуметь и всякое стеснение и злострадание *). Скорбями на хребте называет раны и биения. Ибо должно думать, что евреи, как пленники, биты были вавилонянами на улицах. Или скорбями на хребте называет бремена искушений, а хребтом все тело, называя частью целое по обороту—синедохи **).

*) По словам Афанасия и Кирилла, это сказывается и от лица Апостолов о различных скорбях, понесенных ими за евангельскую проповедь.

**) Некто, изъясняя слова: положил скорби на хребте нашем, изъяснительнее говорит: Когда враги мои хотели оскорблять меня, Ты повергнул их назад меня, настроив меня тотчас бежать; почему враги,

спеша настигнуть меня, остаются позади. Посему скорби у меня на хребте; и я не хочу и воззреть на них и не обращаюсь к ним.

12. *Возвел еси человеки на главы наши.* Ты, говорит, Господи, подчинил нас врагам нашим и предал нас попиранию их. Это слово взято от подобия и переносно. Таково было у древних царей обыкновение, что после победы над врагами они наступали на главы побежденных, торжествуя таким образом и открывая всем одержанную над ними свою победу *).

*) Так мы читаем в 10-й главе Иисуса Навина, что Иисус повелел всем израильтянам наступать ногами на шеи пяти Иевусейских царей, по одержанию над ними победы: И созвал Иисус всех Израильтян с начальствовавшими в брани и сказал им: Идите вперед и наступайте ногами вашими на шеи им (Иис. Нав. 1,24).

Проидохом сквозь огнь и воду. Под огнем и водою разумей скорби и бедствия, ибо скорби и жгут душу, как огонь, и заливают и потопляют ее, как вода. Здесь может кто либо спросить: как евреи называют Бога виновником своих бедствий, тогда как причиняли им бедствия вавилоняне: ибо Ты, говорят, разжег нас и ввел в сеть и подобное тому? В разрежение сего должно сказать, что евреи признавали Бога виновником терпимых ими бедствий, потому что Бог хотя и не по предварительной, но по последующей воле попустил вавилонянам пленить рабов Его за грехи их.

И извел еси ны в покой. Наказав нас рабством за грехи наши, Ты, говорит, Господи, опять помиловал нас и извел в покой и свободу. Надобно знать, что слова: Ты испытал нас и прочее до сего места, сказаны пророчески от лица мучеников Христовых, так как они испытали все сии роды мучений, как и Апостол Павел исчисляет различные искушения их в 11-й главе послания к Евреям *).

*) Другой говорит: Огнем называет огненные обстоятельства и водою те же, как погружающие и потопляющие не переносящих их мужественно; но кто прошел их, тот, при помощи Божией, исходит в покой, ожидая воздаяний за них. И поелику успех есть наш, а конец дар Божии, то в одном месте говорит: мы прошли, а в другом: Ты извел. Говорится также и у Исаии о сих обстоятельствах: не бойся, ибо Я избавил тебя; Я нарек тебя именем твоим: ты Мой; и если пройдешь воду, Я с тобою; и реки не сомкнутся над тобою; и если будешь проходить огонь, не сожжешься, огонь не обожжет тебя, ибо Я Господе Бог Святый израилев, спасающий тебя (Ис.43, 2) (в изд. Своде).

13. *Вниду в дом Твой со всесожжением, воздам Тебе молитвы моя, яже, изрекосте.*

14. *Устне мои и глаголаша уста моя в скорби моей.* В историческом смысле слова сии очевидно относятся к Иерусалимскому храму Божию; а в высшем смысле, по словам великого Афанасия, дом Божий есть небо. Всесожжения суть всесовершенные добродетельные действия, которые приносят в жертву Богу Апостолы, мученики и все праведные. Далее, говорит, что Иудейский народ исполнит молитвенные желания, то есть, обещания данные Богу. Слово: произнес—служит к изъяснению слов: изрекли уста. Исполню, говорит, Господи, те обещания, которые произнес или пообещал я устами своими хранить.

15. *Всесожжения тучна вознесу Тебе.* Я, говорит, освобожденный народ, стану приносить Тебе всесожжения, не какие-нибудь, но жирные, или тучные, а под таковыми всесожжениями разумеются совершенные и во всем благоугодные Богу добродетельные действия *).

) Слова Феодорита:* Тучными назвал хорошо откормленные и жирные. Ибо и закон повелевает, чтоб были непорочные и совершенные; и пророк Малахия проклинает имеющих таковые, а приносящих с недостатками: проклят, говорит, кто был в состоянии и имел в стаде своем мужеского пола; и, когда был на нем обет, он приносил в жертву Господу растленное (Мал.1,14); также: и приносимы были похищенные и хромые и страдавшие чем либо (там же 13). Такова (жертва) была началом стольких зол и для Каина. Из сего научаемся и мы почитать Бога тем, что у нас дороже. Слова Афанасия*:* Войду в дом Твой, то есть, небесный, со веесожжениями, то есть не чувственными, а мысленными. Ибо апостолы (и мученики) всецело возложили себя в честь Богу на подобие всесожжений. Слова Феодорита*:* Всесожжениями называет всех мучеников, ибо они всецело сожгли себя, и именно: души чрез добродетели, а тела чрез мучения. Сих церковь приносит, как тучных, то есть, сильных и здоровых, так что они презирали муки и посмеивались мучителям.

С кадилом и овны, вознесу Тебе волы с козлы. В историческом смысле буквально все означенные роды жертв, курения ладаном, овны и рождающиеся зимою козлы приносимы были Богу. В высшем

смысле благовонные курения составляют благовоние, издаваемое чистою душею; овны— владычественные помыслы души, бодущие и воюющие против страстей; волы суть произведенные действия телесные, так как волы суть делатели земли, и тело также взято из земли и действует около земли; козлы суть приносимые за грехи молитвы, подобно тому как и в древнем законе козел был приносим за грехи. Итак, чувственно и умственно освобожденный еврейский и языческий народ говорит, что я принесу Тебе, Господи, все сие за освобождение меня от рабства видимым и невидимым врагам.

16. *Приидите, услышите, и повем вам, вси боящиеся Бога, елика сотвори души моей.* Здесь находится в словах вид переложения, которое может быть исправлено так: приидите, услышьте, все боящиеся Бога, и расскажу вам, что сотворил Он душе моей; то есть, придите, услышьте, сколько добра и благодеяний сделал для меня Бог. Далее говорит, какие именно благодеяния *).

) Слова Феодорита:* И в 21-м псалме написано: молитвы мои воздам пред боящимися Его; а из сего научаемся иметь их участниками и особенно изъяснять им божественные тайны: ибо не давайте, говорит, святыни псам и не бросайте жемчужин ваших пред свиньями; также: Тайны мои мне и моим (Ис.24).

17. *К нему усты моими воззвах, и вознесох под языком моим.* Я, говорит, воззвал устами моими к Богу и вознес (подразумевается голос мой, призывавший Его на заступление и помощь мне). Здесь должно заметить, что предлог: под, поставлен вместо: на, то есть я вознес голос мой на ЯЗЫКЕ моем. Так должно понимать и следующие слова: под языком его труд и болезнь (Псал.9, 28), вместо: на ЯЗЫКЕ его; также: яд аспида под губами их (Псал.139, 3), то есть: на губах их, и другие подобные *).

) Слова Златоуста:* Что значит к Нему я воззвал? Здесь говорит о внутреннем и сильном вопле, который рождается от разжженного сердца. Ибо как вопиющий истощает всю свою силу, так и взывающий от сердца собирает весь ум. И к Нему должно вопить. Есть много таких, которые устами вопиют к Богу, а сердца не чувствуют силы слов. Таковые не молятся Богу. Ибо не какие нибудь молитвенные слова приносят пользу, но с пламенным расположением воссылаемые. Фарисей оный к себе молился, а не к Богу, ибо молитва его возвращалась к нему, как произносимая во грехе гордости. Феодорита*:* Тотчас вознесся язык мой, ибо как только я принес молитву, вдруг получил по прошению, почему исполнившись веселия, я подвинул язык к благодарной хвале.

18. *Неправду аще узрех в сердце моем, да не услышит мене Господь.* Когда, говорит, я просил Бога о подании мне помощи, я не примечал в сердце своем никакого зла; и сии слова он подтверждает проклятием, что, если я знал о каком либо зле во мне, пусть не услышит меня Бог на будущее время, сколь ко бы я ни просил Его.

19. *Сего ради услыша мя Бог, внят гласу моления моего.* Поелику, говорит, я просил с чистым сердцем, то посему Он услышал меня и внял голосу моления моего. В этом и мы должны подражать божественному Давиду, и если хотим, чтобы Бог услышал молитву нашу, мы должны просить Его с чистою совестью и и сердцем не обличающим нас ни в чем *).

) Божеств. Кирилла:* Прекрасно дерзновение святых. Потому они смело молятся Богу и открывают свою честность, сказывая в молитве то, что им прилично. И это не было дело тщеславия, потому что ум святых чужд надменности; но они по благости своей обнаруживают свои правые дела, дабы мы могли получить от них пользу, научаясь у них, как должно весть жизнь свою. Великого Афанасия*:* И другую некую похвалу приносит Богу—то, что он был далек от всякой неправды. Посему и надеется быть услышанным. А то, что он не замечал неправды в сердце, согласно, как говорит Ориген, с сими словами: ничего за собою не знаю; но я тем не оправдываюсь, как говорит великий Павел, показывая, что Бог может видеть и то, чего мы не видим, также и сими: грехопадения кто уразумеет? От тайных моих очисти меня.

20. *Благословен Бог, иже не отстави* (отринул) *молитву мою и милость свою от мене.* Пусть, говорит, будет благословен Бог, который не отвергнул от Себя, то есть, от благости и человеколюбия своего молитву и не удалил милости своей от меня.

Псалом 66

В конец, в песнех. Псалом песни, Давиду.

Настоящий псалом надписывается «в конец», потому что, как изъясняет Феодорит, он пророчествует о вочеловечении Бога—Слова, конечное исполнение которого Давид советует иметь в виду читателям сего псалма; в «песнех», повелевает им воспевать Бога—Слово. А что значит: «псалом песни», мы уже изъяснили в 9-й главе предисловия *).

) Слова Афанасия:* Снова и здесь лице Апостолов, при преподании учения народам, молится об избавлении от пререкающих учению их.

Ст. 2. *Боже, ущедри ны и благослови ны!* Предузнав чрез духа таинство вочеловечения Христова, Давид сими словами просит о исполнении его, и во первых молится о помиловании человеческого естества, которое жестоко было мучимо злым диаволом; во вторых—о благословении, то есть, освящении оного. А сколь много значит благословение, смотри о том в 20-м псалме изъяснение слов: ибо Ты дашь благословение во век века.

Просвети (яви) *лице Твое на ны и помилуй ны!* Лице Отца— Сын: ибо кто видел, говорит, Меня, тот видел Отца (Иоан. 14, 9). В желательном наклонении сказано: яви, вместо того, чтобы сказать: о если бы Ты, то есть, Сын, явил лице Отца нам, находящимся на земли, чрез божественное свое вочеловечение! Или и Христово лице по плоти, то есть, Сам Христос, названный так пространнее. Речение: помилуй, значит то же, что: ущедри. А говорит одно и то же дважды от великого желания достигнуть того, чего просит *).

) Евсевий говорит, что священникам иудейским был дан закон благословлять народ, как написано в книге: и сказал Бог Моисею следующее: скажи Аарону и сынам его говоря: так благословите сынов израильских сими словами: да благословит тебя Господь и сохранит тебя! да явит Господь лице свое на тебе и благословит тебя! да обратит Господь лице свое на тебя и даст тебе мир! И положат имя Мое на сынах израилевых; и Я—Господь благословлю их (Числ.6,22). Слова Афанасия:* В твоих щедротах, говорит, Владыко, и в явлении лица Твоего мы имеем нужду, чтобы могли проповедать явный путь святого Твоего Евангелия всем народам, ибо спасением называет пришествие Его. Слова Кирилла*:* Бог и Отец показал нам лице свое, т. е. Сына, Который есть образ и начертание существа Его. Так Он сам ясно сказал: Кто видел Меня, видел Отца. Исихия*:* Предузнав о явлении Спасителя, Он просит, чтоб оно скорее исполнилось, чтобы мы получили плод оного благословение. А является лице Творца всех исполняющее нас благословения и щедрот, когда явится нам начертание существа Его и явит Себя для достойных; поелику же Он есть образ Бога невидимого, то приходящий к Нему с чистым умом видит Отца (в изд. Своде).

3. П*ознати* (чтоб познали) *на земли путь Твой, во всех языцех спасение Твое.* Если бы, говорит, исполнилось над нами выше сказанное, и Ты явил лице Твое, Христе, на нас! Для чего? Чтобы познали живущие на земли люди путь жизни своей, который Ты первый пройдя покажешь и другим, чтобы проходили его, и сверх того, чтобы знали все языческие народы вочеловечение Твое для нас. Его-то называет спасителем, как и Симеон назвал словами: ибо видели очи мои спасение Твое (Лук. 2, 30); так как посредством оного мы спасаемся *).

) Слова Исихия:* Когда Ты явишь лице, тогда будет познан путь, ведущий к Тебе—Отцу—Тот, Который сказал: Я путь; и никто не приходит к Отцу, как только Мною. Он же будет и спасение для всех народов, и тогда исполнятся следующие слова: узрит всякая плоть спасение Бога нашего. Астерия*:* Путем Божиим называются закон и заповеди; ибо в пути, говорит, оправданий Твоих вразуми меня. Итак, он просит, чтобы оный путь был узнан, не только в Иудеи (где благоволил проповедать закон), но чтобы было узнано и у всех народов спасение Божие (в изд. Своде).

4. *Да исповедятся Тебе* (да славят Тебя) *людие, Боже, да исповедятся Тебе людие вси.* Здесь людьми просто называются обрезанные Иудеи; а всеми людьми называются язычники, поскольку их больше иудеев, так как они составляются из многих родов. Говорит: да исповедаются, то есть, да благодарят Тебя, Господи, и иудеи и язычники, и да прославляют Тебя за то, что Ты сделался для спасения их человеком.

5. *Да возвеселятся и да возрадуются языцы, яко судиши людем правотою, и языки на земли наставиши.* Пусть, говорит, радуются все народы. По какой причине? По той, что Ты праведно осудишь иудеев—тех, которые некогда были Твоими людьми, за то, что они не приняли домостроения Твоего во плоти; а народам, находящимся на сей земли, укажешь путь к Богопознанию *).

*) Слова *Феодорита:* Посему-то и все народы и живущие по вселенной племена должны веселиться и ликовать и повествовать о Твоих благодеяниях. Ибо узнали, что между существами ничто не оставлено без попечения и промышления; но Ты Судия всех, производящий праведные суды и заблудшим указываешь путь к истине, а не хотящих покоряться наказываешь.

6. *Да исповедятся Тебе люди, Боже! да исповедятся Тебе людие вси!* Те же слова, которые Давид сказал выше, он говорит и здесь, чтобы чрез повторение слов сделать, как говорит Феодорит Антиохийский, народы усерднейшими и ревностнейшими в благодарении Богу.

7. *Земля даде плод свой.* Вследствие благословения людей и земля принесет богатые плоды свои. Или плодом земли называет созданных из земли людей, которые посредством добродетельной жизни, и добровольного подвижничества, или через произвольную скорбь имели быть принесены Богу «как плодоношение». Или плодом земли называет Самого Христа, как имеющего тело земное *).

) Слова Афанасия:* Земля разумеется мысленная (каково сердце); а плод ее—успехи в благочестии.

Благослови ны, Боже, Боже наш!
8. *Благослови ны, Боже!* У других и так написано: Благослови нас, Боже! Благослови нас, Боже! Благослови нас, Боже! Замечай, читатель, как отчасти открывается таинство Святыя Троицы сим утроением: Боже, и Боже, и Боже!
И да убоятся Его вси концы земли. Втройне произнесением имени Бога открыл три лица Святой Троицы, а сказав в единственном числе: Его, он показал единство Божества; потому что хотя каждое лице Святой Троицы есть Бог, но и три суть один Бог *).

) Феодорита:* Надобно знать, что люди, благословляя Бога, приносят Ему только слова, а делом благодетельствовать Ему не могут. Но когда Бог благословляет, то подтверждает свои слова делом, доставляя благословляемым изобилие благ всякого рода. Далее показывает, как можно получить Божие благословение: и да убоятся Его все концы земли. Ибо имеющий благоговение к божественным законам и боящиеся будущего суда, угождает Богу хранением их; а угождение Богу низводит благословение.

Псалом 67

В конец, Давиду. Псалом песни.

Этот псалом надписывается: «в конец» потому что и он, по словам Феодорита и Афанасия, весьма ясно провозвещает о явлении Спасителя и упразднении демонов *). О значении же: «псалма песни», мы сказали в 9 главе предуведомления.

*) Феодорит полагает, что сей псалом сказывается от лица Давида, когда он, учредив славный праздник, при возвращения кивота, принес многие жертвы, и сам от удовольствия скакал и играл; почему и начало псалму сему дает такое, какое изрек Моисей при поднятии кивота, как написано: Итак, когда поднимали кивот, говорил Моисей: встань, Господи, и да рассыплются враги Твои, и да бежать все ненавидящие Тебя! (Числ.10,34). И Иоанн Литин говорит в новонапечатанной своей псалтири, что сам Ездра уверяет об особенной высоте предмета сего псалма.

Ст. 2. *Да воскреснет* (восстанет) *Бог и расточатся врази Его!* Поелику до пришествия Христова демоны господствовали над людьми, и ни ангел, ни человек не в состоянии был подать помощь порабощенным им людям, то посему Давид сими словами просит самого Создателя людей— Бога о подаянии помощи находившемуся под жестокою властью творений Его. При сем надобно прилично представлять Божие восстание, именно—как действие Божие в отношении к защите. Хотя здесь слово:

да восстанет, а равно и другие слова имеют (на греческом языке) вид повеления, но они имеют значение желания—такого: о если бы Бог восстал и сделал отмщение! Под врагами же Божиими в собственном смысле разумеются демоны, как отступники и противники Его *).

*) Слова Оригена: Что касается до истины, то Бог непреложен и неизменен: но для нас Он иногда представляется сидящим, ибо не прилично Ему стоять пред судимым. Ибо книги открылись и судилище (Судья) село (сел). Для святого, к которому относятся слова: верующий в Меня не будет судим, Он и не сидит, а стоит, почему и говорит: А ты стань здесь со Мною (Вт.5,31). Для недостойного помощи не дремлющий спит; а когда он кается, Господь встает как бы от сна. Феодорита: Восстанием называет не только прекращение долготерпения, но и воскресение Спасителя мира чрез три дня после принятия за нас добровольной смерти. Так и мы обыкновенно возбуждаем слишком тихих судей к заботливости об обижаемых, прося их восстать и прекратить дерзость обидчиков. И Афанасия: Сии слова означают восстание Божие на осуждение нечистых демонов. Ибо явлением Его они прогнаны и лишились владычества над людьми. Феодорита: Как если, говорит, страшный и самый сильный вождь восстанет, то рассыпает всех врагов: так и для Господа невидимых сил довольно только восстать, чтоб низложить врагов.

И да бежат от лица Его ненавидящии Его. О когда бы, говорит, от лица Божия, то есть, от явления Его, не снося пришествия Его во плоти, бежали все питающие ненависть к Нему. Ибо где оказывается присутствие Бога, оттуда тотчас убегают враги Божии.

3. *Яко исчезает дым, да исчезнут!* Как, говорит, исчезает, или рассеивается от духа, или ветра дым, так и враги Божии— демоны прогоняются и рассыпаются от Духа Святаго.

Яко тает воск от лица огня; тако да погибнут грешницы от лица Божия. Как, говорит, воск растаивает от приближения к нему огня, так и грешники, по словам Афанасия—демоны, редеют от присутствия Христа, который есть огонь, потребляющий грех; где слово: погибнут, не означает разрешения их и истребления, но—то, что они не обретутся уже на тех местах, которые осеняет присутствие Христово. Злые духи называются грешниками потому, что они первые породили грех и сделались наставниками в оном и для людей. *)

*) Слова Григория Нисского: Как дым, разорявшись по воздуху, не оставляет и признака своего бытия и воск, быв брошен в огонь, не находится более: так если на кого либо снидет Божественная благодать и помощь, господствовавшая в нем, страсти тотчас обращаются в ничто. Не терпит тьма присутствия света, и болезнь не совместна с полным здоровьем и страсти не действуют при бесстрастии. И сие то значит: погибнут грешники от лица Божия. Исихия: Удобно падение грешников, хотя, по-видимому, и сильно они надеются на себя. Ибо что слабее и способнее к рассеянию дыма, а равно и воска, когда согревается сильным огнем? А с ними сравнил пророк грешников. Ибо когда воспламенится на них огонь геенский; то вся внешняя пышность их вдруг исчезнет. Евсевия: Прежде злые духи принимали на себя вид ангела света, по словам Апостола, возвещая пророчества и врачевания, чтоб обманувшись сим люди приносили им в жертву все дражайшее; а теперь все это ничтожество и поистине дым. Огонь их погас, когда гнев Божий возгорелся на них, по сказанному: взошел дым во гневе Его; и дым сей, не имея где бы остановиться, исчез.

4. *А праведницы да возвеселятся.* По уничтожении, говорит, власти демонской возрадуются все оправдавшиеся посредством веры во Христа.

Да возрадуются пред Богом; да насладятся в весели! Если бы, говорит, оправданные Христом возрадовались пред Богом, посетителем своим, промышляющим о них всегда, как сказано: очи Господа на праведных (Псал.33,16). А слова: да возвеселятся, и да возрадуются и насладятся веселием, означают одно и тоже, ибо выражают возрастание и чрезмерность радости.

5. *Воспойте Богу, пойте имени Его, путесотворите возшедшему на запады. Господь имя Ему.* Вы, говорит, прежде упомянутые, удостоившиеся такой радости—воспойте Богу и пойте имени Его, побуждаясь к тому чрезмерною любовью к Нему *). А выражение: сотворите путь, по словам Феодорита, относится к Апостолам, которым обитавший в Давиде Дух повелевает идти к народам и своею проповедью приготовить в душах их путь, или вход явившемуся Христу, что сходно с словами предтечи Иоанна: уготовайте путь Господу (Лук.3,4): сотворите, говорит, путь, то есть, приготовьте и исправьте в душах дорогу Христу, сбросив с ней всякое препятствие. Сказал: восшедшему на запады, потому что Христос, будучи свет недоступный и солнце правды, Сам воссел на души человеческие, и стал обитать в них посредством веры. А души сии были запады (вечера) и ночи, по причине густого

мрака заблуждения, издавна разливавшегося в них. Или западами называется мир, согласно с сими словами: и свет во тьме (то есть, в мире) светит (Иоан.1,5) **). За сим сказывает имя Христово, что Он называется Господь всех вообще существ, чтобы яснее было сказано, что Он Бог.

) Слова Оригена:* Кто воспевает (песнь), тот употребляет один голос; а кто поет, тот употребляет и орган. Итак, представь себя без тела, и тогда понимай слово: воспевать (песнь). Помысли о себе и о теле, и тогда представляй себе выражение петь (при звуке псалтири). Ибо воспевает Богу тот, у кого душа научается истинам веры, кто от очищенного ума воссылает приличное богословие; а поет (и бряцает) имени Его тот, кто посредством движений телесных и употребления чувств поступает так, что зрители его прославляют за сие имя Божие.

**) Слова Исидора Пелусиотского: Имея имя востока и будучи неприступный свет, как Бог восшел на запады? Имя Ему восток потому, что Он есть безначальное Божество, вечный свет. А восхождение на запады есть участвование в человеческой бедности, которое есть запад и уподобляется ночи по сравнению с верховною светлостью. Потому-то восток и является на западах, чтобы чрез сияние света во тьме, мрак претворился в луч. Григория Богослова: И возшедший на небо небес, на востоки собственной славы и светлости, является на западе нашей низости и нашего смирения. Евсевия*:* Солнце правды, говорит, приняв на себя образ раба и как бы спрятав в нем лучи своего Божества и зашедши в тело, или и в самую смерть, прогнало от человеческих душ разлившийся в них мрак. А Феодорит, изъясняя псалом сей буквально, говорит, что, когда кивот вступал в Палестину, несшие его смотрели к западу по самому местоположению. У Феодорита написано еще и сие: Под западом можно разуметь и последнее время, в которое Христос—Бог сделался человеком от Девы. Слова Афанасия*:* Благоукраситесь, говорит, к шествию по путям Его—в последние времена явившегося на земле с плотью. Или возшедшему на запады—прошедшему путь до ада. Другой, разумея сие место более утонченно, говорит, что зло и диавол часто принимают образ света; почему и сказано: свет нечестивых погаснет (Прит.13,9). Итак, когда зайдет и исчезнет в душе человека зло и преобразующийся дьявольский свет (который действительно есть тьма); тогда взойдет и воссияет в душе сей мысленное солнце правды, производящее истинный свет, блестящий как молния, ибо благоукрашенный и готовый для него путь есть запад злого и дьявольского дня, так как невозможно, чтобы в одном лице находились вместе зло и добродетель, свет и тьма.

И радуйтеся пред Ним. Да смятутся от лица Его. Это: радуйтесь—подобно прежде сказанному: да возрадуются пред Богом; смятутся—имеет сходство с словами: да бежат от лица Его! *)

) Слова Феодорита:* Сие смятение и страх демонов показывает и история в божественных Евангелиях. Ибо мы слышим в ней слова их: что Тебе до нас, Сын Божий? Ты пришел сюда преждевременно мучить нас.

6.— *Отца сирых и судии вдовиц.* Называя Христа отцем сирот, Давид объявляет, по словам святого Кирилла и Афнасия о попечительности и промышлении Христа, а называя Его Судиею выражает судебную власть Его, иначе сказать, показывает, что Христос есть покровитель беззащитных и Судья обижаемых. Или сиротами и вдовами называет верующих из язычников,—сиротами, как отвергнувших древнего отца своего—диавола, а вдовами потому, что души их овдовели для того же диавола, которого имели вместо жениха, быв прилеплены к нему нечестием, а потом вследствие проповеди получили себе в отца и жениха— Христа, в отца, как попечителя и промыслителя своего, а в жениха, как соединившиеся с Ним верою *).

) Оригена:* Всякий делающий грех есть от диавола. Итак, он отец твой. Посему делайся сиротою и не имей впредь такого отца, но Того, Который сироту и вдову возьмет к Себе. Христос снова обручает Себе человеческую душу. Законопреступник диавол хочет сделаться женихом ее, чтобы сделать ее растленною. Итак, да будет душа твоя вдовою для него, чтобы Бог судил правду Тебе, оставившему жившего с тобою беззаконно и родившего зло. Слова Дидима*:* Итак, должно постараться оставить прежнего отца, родившего во зле, мужа, жившего прежде со мною беззаконно, чтобы мне иметь Отцем Бога, влагающего в нас Божественные семена.

Бог в месте святем своем. Бог, говорит, на месте святом своем, то есть, на небе, как изъясняет Евсевий. Здесь не достает глагола: есть. Сказав прежде: да восстанет Бог, и сотворите путь Восшедшему на запады, Давид, по необходимой связи говорит, по словам Феодорита, что Бог есть на святом своем

месте, показывая сими словами, что Он находится на небе, которое, по словам Афанасия, есть святое место Божие. Отселе-то Он восстает на защиту и восходит на запады и устрояет все, по своему хотению, не с перехождением местным, то есть, не переходя с места на место, ибо Он неограничен, но пребывая безъисходно на небе. Такую мысль содержат и следующие слова: никто не восходил на небо, как только сошедший с неба Сын человеческий, сущий на небеси (Иоан.3, 13): ибо и живя долу с телом, был безотлучно со Отцем на небе горе. Местом святым Бога почитается и церковь христианская и каждый боголюбивый и добродетельный христианин, как говорит Дидим.

7. *Бог вселяет единомысленныя в дом.* Единомысленными Давид называет здесь праведных, так как праведники не имеют никакой двойной мысли и единения в лукавстве, имея одну мысль и одну цель — служение Богу. Итак, сих-то простых и единомысленных праведников Бог вселяет в дом свой, то есть, в небо, о каковом доме сказал Павел: что жилище получим от Бога на небесах, дом нерукотворенный и вечный (2Кор. 51). Симмах, вместо: единомысленных, перевел: одиноких, так как одиноких суть уединенные и от всего житейского обнажившиеся. Итак, сих-то одиноких вселяет Бог в жилище и отшельническую келью, по одиночке и в безмолвии; каковыми словами Давид пророчествует о монашеском и старческом житии *).

*) Великий Василий определяет, кто таков единомысленный. Единомысленный есть тот, кто всегда один и тот же; кто убегает мыслей всякого рода и многих, и кто любит истину, искренность, простоту; кто в деятельности и правой вере неразделен— одинаково мыслит и поступает; кто не имеет никакой двойственности лукавства. Таковы одномыслящие, которых и Господь обещается поселить в доме своем, то есть, в небесном граде. Климент, писатель сборника (на различные предметы), говорит, что это надобно разуметь о добрых и честных супружествах, имеющих единомыслие и согласие, то есть, что Бог поселяет таковые в одном доме. Слова Феодорита: Единомысленными называет имеющих одну цель и избравших для себя упражнение в одной добродетели и не желающих то того, то другого. Афанасия: Единомысленными называет возложивших только на Него одного свою жизнь и устранивших ее от всякого двоедушия и мирской похоти. Акила перевел: Посаждает единородных в доме, что изъясняя Евсевий говорит: Первый чин успевающих во Христе есть монашеский. Но таковы редки; почему Ахила назвал их единородными, уподобившимися Сыну Божию. Их же вселяет в дом, поставляет пребывать и жить в церкви.

Изводя окованныя (с) *мужеством.* Бог, говорит Давид, изводит, то есть, освобождает связанных узами грехов своих, или узами демонскими, каковы страсти, указывая сими словами на уверовавших из язычников. Христос освобождает их с мужеством, то есть, силою своего Божества, которое низлагает и побеждает владычествующего над ними диавола; или побеждает их и силою слов святого Евангелия *)

*) По словам Афанасия, это имеет сходство с следующим местом Исаии: Говорящего находящимся в узах: исходите, и сущим во тьме: откройтесь. А узы и тьма есть служение идолам и заключение в аде.

Такожде (подобным образом) *и преогорчевающыя живущыя во гробех*. Не только, говорит, Христос освобождает язычников от уз заблуждения, но и Иудеев, которых называет преогорчевающими, как назвал их такими и в 65м псалме, по тем причинам, какие мы сказали там. По словам Дидима, слова сии могут заключать в себе пророчество о всемирном восстании мертвых, то есть, что Христос изведет из гробов всех окованных безжизненностью и смертью, как язычников, так и Иудеев. При чем выражение: «живущыя во гробех», есть изъяснение того, что все сии и язычники и иудеи, находящиеся во гробах, будут воскрешены. А именем гробов он указывает и на тех, которые умерщвлены огнем или водою, и всяким другим родом смерти *).

*) Слова Феодорита: Не только, говорит, окованных делает мужественными, но и дошедших до крайнего нечестия и, как в смрадных гробах, живущих в своих телах. Ибо и их вместе с теми удостоит спасения. Евсевий слова: в мужестве, изъяснил так: и это Он сделал, взяв на себя образ мужа и в нем показав мужество.

8. *Боже, внегда исходити Тебе пред людьми Твоими, внегда мимоходити Тебе в пустыни.*

9. *Земля потрясеся: ибо (и) небеса кануша* (источили капли). Когда, говорит, Ты, хритсе, сказал иудеям: се оставляется вам дом ваш пуст (Матф.23,38), и когда сказанное от лица Твоего пророчество Иеремии приходило в исполнения, что Я оставил дом мой, бросил наследство мое (Иер.12,7); тогда,

говорю, со времени исхода твоего из народа иудейского, отступления от него и прохождения Твоего, по словам Дидима, мимо церкви языческой, представлявшей пустыню при недостатке Богопознания и плодов добродетели; (тогда) земля потряслась во время страдания и восстания твоего, как полагает Феодорит. И небеса исторически источили манну, а в высшем смысле, низвели Святого Духа в день Пятидесятницы на Апостолов. Или земля – потряслась, поелику народы перешли от заблуждения к истине, и Апостолы, как другие небеса, источили воду проповеди, напояющей души. Ибо и Апостолы были небеса, как мыслившие о небесном и возвышавшиеся над всеми земными. Союз: ибо, здесь излишен *).

*) По словам Божеств. Кирилла это должно разуметь буквально так, что когда Бог освободил Израиль от работы Египту и привел его в пустыню, тогда вся почти земля потряслась от бывших чудес. Поелику и воды речные превратились в кровь, и небо посыпало град, и море разделилось надвое, и небо одождило манну, которую называет дождем произвольно отлученным, так как собственно и исключительно источало такой дождь одним иудеям и никому другому. Слова Афанасия: Сим показывает, что кто и в ад сошел, тот и в древности извел Израиля из Египта чрез Моисея. Итак, он говорит: Когда Ты исходил при исхождении народа твоего из Египта, то земля потряслась, то есть, по всей земле сделалось слышно об исходе их.

От лица Бога Синаина (синайского)*, от лица Бога Израилева.* Здесь пространнее говорит: от лица Бога вместо: от Бога и выражает следующую мысль, что все это произведено истинным Богом, который есть Бог и Творец и горы Синая и Израиля. А вспомнил имя Синая и Израиля для того, чтобы показать, что кто сделал столько чудес на Синае и явился Иакову, тот самый производит и сии чудеса и не есть различный от Него Бог, но один и тот же.

10. *Дождь волен отлучиши (* уделишь), *Боже, достоянию Твоему.* Достояние Божие есть народы, согласно с сими словами: дам Тебе народы в достояние Твое (Псал.2,8). Дождь в историческом значении есть манна, а в высшем, по изъяснению Афанасия и Евсевия, - Евангельское слово, умягчающее и напояющее человеческие души: потому что Моисеев закон не был дан по предварительной воле Божией, но – по последующей и по домостроению, так как Бог не имел нужды в жертвах, ни в других подобных законных наблюдениях; ибо кто, говорит, требовал сего от рук ваших (Ис.1,12)? и сам Господь сказал: Моисей, по жестокосердию вашему, предписал сие (Мар.10,5); а слово евангельской проповеди было по благоволению предыдущей воли Божией. Или здесь говорится о дожде вольном в том значении, что закон и не хотевших исполнять заповеди его иудеев принуждал к тому, в противном случае побивал камнями и сожигал и вообще подвергал горькой смерти преступников его; а евангельский закон не принуждает никого, но предлагается хотящим по собственной воле: кто, говорит, хочет идти за Мною (Мар.8,34). *)

*) Слова Феодорита: назвал оное вольным по причине произвольной расположенности; ибо принужденно здесь никого не орошает (еванг. учением); но по собственному убеждению посредством учения получают благодать.

И изнеможе (оно изнемогло было). *Ты же совершил еси е.* Состоящее из народов достояние Твое, говорит, изнемогало, быв изнурено от жестокой власти демонов и дьявольской: но Ты привел его в совершенное и здравое состояние, обновив его посредством возрождения его святым крещением и утвердив его на камени заповедей Твоих *).

) Того же Феодорита:* Немощью назвал сопротивления нечестивых. Так и Господь сказал Павлу*:* Ибо сила моя в немощи совершается. Но и во время восстания (их) Ты удостоверяешь и утверждаешь подвижников, ибо они твое наследство. И Афанасия*:* Оно изнемогало некогда—когда служило идолам. Но Ты совершил его, призвав посредством евангельской проповеди.

11. *Животная Твоя живут на ней* (в нем). В достоянии, говорит, Твоем из язычников обитают те, которые духовно питаются Тобою и живут в Тебе, Господи, божественною жизнью. Или животными называются, по Феодориту, Христовы Апостолы, которых пророк Аввакум наименовал конями, говоря так: Ты навел на (горькое) море (то есть, на неверие) коней твоих, возмущающих многие воды (Авв.3,15).

Уготовал еси благостию Твоею нищему (богатство), *Боже.* Народ из язычников был нищ, как не имевший никакого духовного богатства, ни закона, ни пророков: но Ты, говорит, Господи, по своей

благости приготовил для него другое богатство, то есть, вышесказанный вольный дождь божественной проповеди и дарований Духа, по словам Дидима *).

) Слова Афанасия:* Что же Ты приготовил? То, что глаз не видал, ухо не слышало. Кто же этот нищий, как не те, о которых сказано: Блаженны нищие духом, ибо их есть царство небесное? Тоже почти говорит и Евсевий. О нищем народе сем сказал и *Исаия;* Посему станет благословлять Тебя народ сей нищий и города людей обижаемых будут благословлять Тебя. (Ис.25, 9).

12. *Господь даст глагол благовествующым* (с) *силою многою* (великою). Давид говорит это об Апостолах, которые поелику, по словам Феодорита, были рыболовы и безкнижные, то посему получили от Бога слово премудрости с силою великою; так как с словами их соединялась великая сила Божия, производившая чудеса по их желанно и по усмотрению от них пользы *).

*) Феодорит сказывает, что тех, которых выше назвал животными, здесь называет Евангелистами; а Афанасий—что выражение: с силою великою, относится к словам: Господь даст глагол, а не к слову: благовествующим, то есть, Господь даст глагол с силою великою—благовествующим, иначе: Бог с силою великою дает глагол благовествующим, а не: благовествующим с силою великою, как полагали некоторые. Тоже самое говорит и Евсевий.

13. *Царь сил Возлюбленнаго.* Возлюбленным Давид называет здесь Единородного Сына Божия и Бога, по словам Евсевия, как таким провозвестил Его Отец свыше: сей есть Сын мой возлюбленный (Матф.3, 17), а силою Его называет Апостолов, потому что они были как бы воины Христовы, ополчившиеся на брань против сопротивных сил демонских *); а царь тех сил—Апостолов есть Отец, как царствовавший в них посредством Сына.

) Или, по другому изъяснителю, силами называет и небесные чины Ангелов. Слова Афанасия:* Сам Господь, говорит,—тот, кто дал глагол тайноводцам. Ибо Он то царь возлюбленного народа, и Он сила Его. Феодорит возлюбленным называет народ, как возлюбленный Богом.

(Чтоб, служа *) красоте) *красотою дому разделити корысти.* Господь, говорит, даст глагол Апостолам по той причине, чтобы разделили корысти мысленных врагов демонов, каковые были народы: потому что Апостолы, победив демонов, отняли у них людей, плененных и расхищенных ими; а отняли сии народы, чтоб их разделить для прекрасной христианской Церкви, в которой обитает Бог. И действительно Апостолы разделили корысти сии, то есть народы для Церкви; потому что иной из Апостолов отнял у диавола один народ, а другой—другой и принесли оные Христу и единой соборной Церкви верных. Можно разуметь под красотою Церкви и Евангелие, посредством которого разделили добычи Апостолы **).

*) Выражение: служа—в русском переводе кажется лучше употребить, чем: для, или ради: разуметь ли под красотою церковь, или евангелие и к тому и другому оно идет.

**) Слова Феодорита*:* Красота дома есть благодать Святого Духа, украшающая и просветляющая его богатством даров всякого рода. Евсевия*:* Им то даровал царь власть разделить корысти для красоты дома, каковые суть церковные чины, имеющие всеми видами добродетели. Павлу достались, по жребию, корысти из язычников, начиная от Иерусалима даже до Иллирика; другому из Апостолов досталось другое. Из таковых корыстей отличные приношения они отделили для красоты церкви.

14. *Аще поспите посреде, предел* (участков). Выражение: поспать, в сих словах принимается в значении: умереть, ибо Давид говорит к Апостолам, что выше означенные корысти язычников будут принесены Богу и соборной церкви, если вы—Апостолы умрете среди народов, которые достались каждому из вас в участки. Так действительно и сбылось; ибо Апостолы, проповедуя Евангелие, умерщвлены один в одном, а другой в другом народе, и иначе, что вы Апостолы принесете, как корысти, народы Христу, если долгое время пребудете в проповеди Евангельской; так как и тот, кто спит, медлит, имея чувства без движения.

Криле голубине посребрене, и междорамия ея в блещании злата (блистают золотом). Под голубицею мы понимаем Христа, по причине человеколюбия и незлобия Его; крылья у Христа могут означать божественное тело Его, как крайнее и внешнее, а междуплечья (или спина) принимаются за Божественную душу Его, как внутреннейшую. Итак, пророк говорит, что тело Христово было светлое,

как безгрешное, ибо и серебро светло; и что душа Христова имела желтизну золота, то есть, чистоту Его, потому что лично была соединена с Божеством, ибо чистейшее золото есть желтое. Другие, как то: Феодорит и Феодор, соединяя с сим предыдущее речение, говорят, что если вы—Апостолы утвердитесь в своих участках, то есть в двух заветах, в древнем и новом, как непоколебимо утверждается спящий (ибо два завета даны в участок, древний, бывший до креста—народу Иудейскому, а новый—новонаставшему после креста),— если, говорю, вы—Апостолы сделаете так, посредствуя между двумя заветами, и соглашая новый с древним и в древнем указывая образ, а в новом—истину; тогда возблистают в вас крылья Святого Духа, то есть, простейшие и внешние мысли окажутся у вас блестящими, а междуплечья Его, то есть, внутренние и таинственнейшие мысли окажутся в вас чистейшими, на подобие чистого, или желтого золота; потому что хотя и то и другое, и серебро и золото блестящи, однако же блеск золота темнее, а серебра светлее. Те же (писатели) под голубицею разумеют Духа Святаго, как снисшедшего на Христа во время крещения Его в Иордане в виде голубя *).

) Слова Феодорита;* Пределами называет два завета, а голубицею благодать Духа, имеющую как бы крылья посребренные — блеск слова; а как бы междуплечья, блестящие златом, знаменитость сокровенных таинств. Итак, он говорит, что если вы почиете среди двух заветов, и из того и другого извлечете пользу, то найдете там разнообразные дары Духа (сии слова Феодор. кратко изложены в Никитовом своде). Афанасия*:* Если, говорит, вы почиете в пределах (а пределами назвал верующих из двух народов, иудеев и язычников); то им дадутся крылья голубицы, у которой междуплечья позлащенные, то есть, принявшие св. Апостолов удостоятся Св. Духа. А междуплечья сей голубицы называет позлащенными потому, что она в принявших их (Апостолов) производит дорогие, или мудрые мысли. Слова Кирилла*:* Итак, если они будут покоиться в моих участках, то им даны будут крылья голубицы, у коей и междуплечья блистают золотом, то есть, они будут как прекрасный голубь, ибо не будут мыслить более о земном, но как бы возлетят на небеса, чтобы мыслить о небесном. Евсевия*:* Сии слова Писания при поверхностном чтении их, как бы покрыты крыльями; а по блистательности содержащихся в них мыслей (быть может—по внутренности) заключают в себе большую красоту и приятность.

15. *Внегда разнствит небесный цари на ней* (разошлет царей по нему), *оснежатся в Селмоне* (то они будут, как снег на Селмоне). Царями Давид называет здесь Апостолов, как наследников, по словам Феодорита и Афанасия, царства небесного, которых и в 44-м псалме назвал начальствующими, говоря: поставишь их начальствующими по всей земле. Давид здесь пророчествует о бывшем во время Пятидесятницы наитии Св. Духа на апостолов. Итак, он говорит, что когда небесный Бог разошлет, или пошлет царей и разделит и раздает им участки, или жребии на нем, то есть, в прежде сказанном достоянии своем, какое составляют народы: идите, говорит, научите все народы (Матф. 28,18); тогда сии Апостолы сделаются как снег, то есть убелеют и сделаются блестящими сиянием Св. Духа. К сему приложил и место—Селмон, то есть, Иерусалим, в котором сидя, Апостолы облеклись свыше силою Святого Духа *).

) Слова Божеств. Кирилла Александрийского: Селмон есть еврейское выражение, означающее воздаяние. Итак, Апостолы, быв разосланы, будут подобны снегу, как во время воздаяния, то есть, сделаются блестящими, ибо получат в награду за искренность ко Христу—блистательность. Афанасий говорит, что и те, которые примут разосланных апостолов, в воздаяние за сие принятие получат очищение грехов. Слова Григория Богослова: И Бог в будущем веке будет рассылать и разделять достойным царства достоинства тамошнего блаженства, когда праведники воссияют как солнце. Некто говорит, что Селмон значит мир; и так он говорит, что они очистятся миром Апостольской проповеди. Слова Феодора Антиохийского: Говорит: в Селмоне, вместо: в Салиме, где построен храм, от чего и город назывался Иерусалимом. Слова Дидима:* Селмон значит: тень участка; итак, поелику цари сии то есть, Апостолы, иудействуя, соблюдали некогда тень закона; то посему они суть участки тени и хотя они имеют духовный участок, но опытны и в тени.

16. *Гора Божия, гора тучная; гора усыренная* (сыру—подобная), *гора тучная.* Горою Божиею называет христианскую церковь: горою, как возвысившуюся над земными предметами и стремящуюся чрез деятельность и созерцание к небу; Божиею, как посвятившуюся Богу; тучною или полною масти, по причине богатства и тучности духовной пажити, обретающейся в церкви; сыру подобною, по твердости и непоколебимости церковного учения веры, так как и сыр есть сгущенное и не движущееся молоко *)*.* Далее вторично называет церковь тучною, по причине богатства дарований Святого Духа.

Давид похваляет различными похвалами сии гору, то есть, церковь по причине находящегося в ней разнообразия духовных сил.

*) Почти тоже самое говорит и божественный Кирилл, с прибавлением: Ибо в церкви нет ничего слабого, или текучего, но все скреплено благочестием. У Феодорита написано и следующее: не согрешит и тот, кто будет представлять горою, в которой вселился Бог, и Божию Матерь.

17. *Вскую непщуете* (для чего предполагаете другие) *горы усыренныя?* По словам великого Кирилла сии слова божественный Давид обращает к врагам церкви: для чего вы, говорит, думаете, что есть и другие горы твердые и непоколебимые, кроме одной церкви благочестивых православных христиан? То есть, для чего думаете, что другие сонмища или собрания нечестивых и неправомыслящих суть горы твердые и неподвижные, тогда как они не таковы? *).

) Слова Божественного Кирилла:* Упрекает тех, которые предполагаюсь, что церкви еретиков подобны сыру; то есть, постоянны и тверды; ибо в них нет ничего могущего воспитывать к духовному состоянию. Афанасия*:* Сыру подобною горою называет церковь, то есть полною молока—простейшего слова, по сказанному: молоком я вас напоил, а не пищею. Другой говорит: Сыру подобная, то есть, сгустившаяся и устоявшаяся, есть такая, которая не принимает разредения на подобие сыра, который не может опять разрядиться на молоко (в изд. Своде).

(Вот) *гора юже благоволи Бог жити в ней.* Вот, говорит, та гора, или церковь, в которой Бог благоволил обитать: ибо се, говорит, покой мой во век века (Псал.131,14).

Ибо Господь вселится (в ней) *до конца.* Господь, говорит, поселится на сей горе Христовой церкви до конца, то есть на всегда: ибо се, говорит, Я с вами во все дни до скончания века (Матф.28,20). Что теперь могут сказать на сие иудеи? ибо мы видим, что Господь не обитал на горе Сионе до конца, но только до определенного времени.

18. *Колесница Божия тмами тем.* Сказав выше: сотворите путь Восшедшему, Давид прилично теперь упоминает и о колеснице Восшедшего. Колесницу Божию могут составлять все христиане, обуздавшие себя верою и подложившие свою выю под благое и легкое Христово иго и имеющие всадника и владеющего браздами их Самого Христа. Эта колесница по словам Давида, по своему множеству есть двадцати тысячекратная, по сравнению, как говорят Божественный Кирилл и Феодорит, с древнею колесницею иудейских праведников.

Тысяща гобзующих (изобилующих). Здесь не достает глагола: есть, то есть уверовавшие во Христа суть тысячи изобилующих; чем? плодоношением добродетелей *).

) Слова Григория Нисского: Колесница Божия, в которую впрягаются тысячи изобилующих, есть некая невидимая сила. Так восседает на небесные умные силы и правит броздами их тот, кто, явясь на Синай—святой гори, дал закон. При том слова оные подобны сказанным: тысячи тысяч служили Ему. Они же, без сомнения, и гобзующие, как освобожденные от грехов. Слова Божественного Кирилла:* Колесницу сии составляют и Апостолы, на которых восседя, Бог протекает подсолнечную, а после них и те, которые чисты и изобилуют добродетелями.

Господь в них, (как был) *в Синае во святем.* Здесь недостает союза: как, чтобы была полная мысль: Господь в них, как был на Синае святом; а один предлог: во (на), излишен; именно в выражении: во святом. Один, говорит, и тот же Бог в христианской церкви, который и там—на Синайской горе дал законы. Синай называет святым потому, что освящен присутствием и явлением на нем Бога и потому что был посвящен Богу*).

) Слова Феодорита:* Ибо не различается тот один от другого; один и тот же Господе всех, богатый во всех, призывающих Его.

19. *Возшел еси на высоту, пленил еси плен.* Ты, говорит, Господи, восшел на высоту креста или во время вознесения—на небо, где употребил слово: восшел—для означения произвольного восшествия. Ибо поразив и низринув мучителя диавола оружием креста, сим способом Ты освободил от жестокой власти его плен, то есть, плененные народы, которые взяв прежде в плен, держал как рабов в своей власти. Потому-то сказал и Христос: и когда Я вознесен буду от земли, всех привлеку к себе *) (Иоан.12, 32).

) Почти то же говорит и Исидор Пелусиотский: Выражение: Ты пленил—полагаю, значит следующее: Христос тех, которых пленил враг обманом, опять взял, как плен из под его власти, низложив владычествовавшего над ними диавола оружием креста. Ибо он называется взявшим как бы в плен тех, которых привел из заблуждения к познанию существующего Бога. Слова Феодорита:* Пленил плен, когда бывших некогда в плену отнял и, как бы обратно пленив, даровал им свободу.

Приял еси даяния в человецех. Апостол сказал: дал даяния людям (Еф.4, 8). И то и другое было на самом деле. Ибо Христос, принимая в приходящих к Нему веру и благодарность, давал им, по словам Феодорита, различные дарования.

Ибо не покаяющыяся еже вселитися (в них). Ибо, говорит, Ты, Христе, принял и тех самых как даяния, которые прежде были непокорны и принял для того, чтобы Тебе вселиться в них и чтоб они были достойным жилищем Твоим: ибо вы, говорит, храм Бога живого, так как, сказал Бог, вселюсь в них и буду ходить (2Кор. 9,16) *).

) Почему и Феодорит говорит: Это яснее перевел Акила;* и даже и не покорных, чтобы вселиться. Ты не смотрел, говорит, на прежнюю непокорность их; но даже, видя пререкания со стороны их, Ты переносил сие и благодетельствовал им, доколе не сделал их своим жилищем. Слова Евсевия*:* Можешь сказать, что и дары получив от Отца, Он составил Себе церковь, чтобы вселиться в тех, которые в древности упорствовали. Афанасия: Те, говорит, люди, которых Ты принял, как даяния, в древности были непокорны. Но Ты и в них, говорит, вселился. Впрочем мысль сия видна из переложения слов: Ты принял даяния в людях, чтобы вселиться в сих даемых. Они были неверны, когда служили твари более, нежели создавшему их. Христос влечет непокорных, по словам неизвестного толковника, иногда чрез болезни и тесные обстоятельства; а многие пришли и чрез видения, чтобы в них вселился Иисус. Ап. Павел слово: принял, заменил словом: дал; потому что это, по Феодориту, лучше идет ко Христу, который не принял, но, по восшествии на небеса, дал дарования Духа (в изд. Своде).

20. *Господь Бог благословен, благословен Господь день дне* (в каждый день). Здесь замечай, читатель, что Давид открывает таинство святыя Троицы. Ибо говорит: Господь и Бог и Господь. Так и Моисей сказал: Господь Бог наш, Господь один есть (Вт.6, 4). Сказав, что Триипостасный Бог должен быть хвалим и прославляем день в день, то есть, во весь день (ибо такое дополнение здесь подразумевается отвне), сказав, говорю, сие, Давид для уяснения темноты в сих выражениях, присовокупил: каждый день. Другие—выражение: в день, каждый день, принимают просто за выражение: день за днем, то есть, всегда, непрерывно, во все дни.

Поспешит нам Бог спасений наших.

21. *Бог наш, Бог, еже спасати!* Замечай, читатель, и здесь таинство святой Троицы: трижды в сих словах употребил имя Бога.

И Господня, Господня (только) *исходища смертная.* Одному, говорит, Господу свойственно освобождать от смерти и доставлять жизнь. А под смертью разумеет и естественную и произвольную, или грех. Естественная смерть умерщвляет тело для естественных действий, а произвольная умерщвляет душу для добродетельных ее действий. Можно принимать сии слова и за пророчество о воскресении Спасителя *); ибо с первым последовал исход из (врат) смерти, и Он освободился от нее чрез восстание, так что в другой раз умирать не будет **).

) Слова Божествен. Кирилла:* Очевидно Апостолы так дерзают, что в то время, как они за проповедь доходили даже до смерти, Бог изводил их с мужеством. Ибо от Его могущества, говорит, зависят исходы, то есть, свобода от смерти... Ибо только Он, будучи Богом, чтоб спасать и источник спасения, нашел выход из смерти, когда воскрес из мертвых: потому что всякий человек дошел до входа к смерти, а выйти из нее уже не мог. Но означаемый сими словами Господь, совершив исходы из смерти и в Себе отворив безысходную ее крепость и для нас, сделался Богом, чтоб спасать. Посему и Иову говорит: отворяются ли тебе страхом врата смерти, т. е. как Мне (Иов.38, 17)?

**) Почему и Божествен. Григорий Фессалоникский говорит, что воскресение Господа лучше может быть названо восстанием на всегда от смерти, нежели восстанием просто. Ибо восстанием называется такое пробуждение, по которому восставшие опять умирают, каково было Лазарево и других воскрешенных Господом. А совершенное восстание собственно есть воздвижение таких воскресших, которые более не подвергнутся смерти, каково было Господне и будущее тех, которые имеют быть восстановлены при скончаний мира. В отношении к таким-то Павел употребил имя воскресения, сказав: только бы достигнуть совершенного воскресения мертвых (Фил. 3, 11).

22. *Обаче Бог сокрушит главы врагов своих.* Бог, говорит, сокрушит главнейшие силы демонов, так как в голове заключаются главнейшие силы тела, то есть, чувства. Здесь излишен союз: обаче. Кратко можем выразить мысль так: Бог, говорит, сокрушит мысленно мысленные главы демонов.

Верх влас преходящих в прегргешениих своих. Бог, говорит, сокрушит главы демонов, проходящих, то есть, попирающих верх волосов грешничих *). А попирают демоны верх людей, когда они согрешают; потому что когда люди согрешают, тогда демоны попирают их, имея их подчиненными себе. Может иной разуметь сии слова и иначе, то есть, что демоны проходят, то есть, исследывают при согрешениях людей даже о волосе верха (головы)—по перестановке слов и падежей, или замечают даже самый тонкий, как волос, грех человека, по словам Феодорита. Ибо сии злейшие испытатели во время смерти, когда подвергают душу каждого отчету, не пропускают ни малейших погрешностей.

*) Афанасий говорит, что Господь сокрушит сверх сего и верх волосов, то есть голову тех, которые проходят, то есть проводят жизнь свою во грехах, иначе сказать, сокрушит главы нераскаянных и неисправимых, и к сему прибавляет, что речение сие взято от видимого сходства в змиях, которые, во время восстания их на кого либо, будучи поражены в голову, погибают. При том сии слова относятся и к начальствующим над народом иудейским.

23. *Рече Господь: от Васана обращу.* Васан значит: стыд. Итак, Господь, говорит, обратив язычников от стыда идолов, в которых веровали они, привел их к Богопознанию, также обратив их от срама грехов, деланных ими без страха, привел к добродетелям *).

*) Евсевий говорит, что сии слова изъясняются еще так, что Господь ради нас снизшел до крестного страдания, презрев стыд, как говорит Павел; а отсюда снизшел в глубину моря, то есть в дальнейшие страны земли и там сокрушив ад, таким способом обратился, то есть, воскрес (восстал) из мнимого срама страдания. Слова Феодорита: Васан в переводе значит: стыд; а стыд есть плод греха, от которого он обратит нас. Афанасия: Васан значит: горечь, то есть, огорчение. Итак, он говорит, что из дома преогорчающего, то есть, израильского, обращу к себе.

Обращу во глубинах морских. А обратил Господь язычников от упомянутого стыда посредством глубин морских, то есть, посредством святого крещения, которое называет глубинами от поглубления (потопления) в нем соленого и горького греха. Почти то же самое сказал и пророк Михей: обратит и ущедрит нас (Господь), и погрузит неправды наши и ввергнет в глубины морские все грехи наши (Мих.7, 19). Могут быть глубинами моря, по словам Афанасия, и глубины греха и удовольствия, то есть ужаснейшие и величайшие грехи, от каковых глубин грехов Бог обратил язычников к свету добродетели; и в сем значении выражение: во глубинах морских, должно принимать вместо: из глубин, а предлог: во, вместо предлога: из; по обороту взаимного употребления.

24. *Яко да омочится нога Твоя в крови.* Ты, говорит, Господи, сделаешь все вышесказанное, чтоб совершенно победить Тебе врагов твоих—демонов. Слова сии сказаны переносно и по подобию, взятому от тех, которые, побеждая врагов своих и попирая тела убитого неприятеля, омочают ноги свои в текущей из них крови. Почему и Исаия, указывая на сие, говорит от лица Христова: и Я попрал их яростью моею, и сокрушил их в прах земной и низвел кровь их в землю (и омочились при совершенной победе над ними одежды Мои) (Ис.63, 3); каковые слова имеют целью открыть, что Христос совершенно победил демонов *). По другому объяснению, ногою Христовою можно почитать церковь, как носящую Христа верою, почему и главою ее есть Христос. Итак, церковь Христова омочилась кровно Христовою, как запечатлевшаяся ею, оградившаяся и окртшшая, подобно тому как закаливается (крепнет) от омочения железо. Или и так, что она омочена кровью мучеников Христовых. Или мысленно обагрилась и кровью демонов, которые так же мысленно закалаются ею.

*) Слова Феодорита. Представляя Бога всех в виде некоего храброго мужа, побеждающего врагов и освобождающего неправедно порабощенных им, сими словами он изображает и потоки кровей и мертвых попираемыми и поверженными в пищу псам. Феодора: Союз: чтобы—есть винословный для означения причины, ибо он не для того освобождает одних, чтобы истребить других: но напротив для освобождения тех, истребляет сих противящихся.

Язык пес Твоих—от (крови) *враг от Него.* И здесь из общего (листа) надобно подразумевать: чтоб омочился, и выразить вполне так: чтоб язык псов Твоих, каковые (псы) принадлежащие Христу, суть

Апостолы, по изъяснению Божественного Кирилла, потому что они своим лаем против мысленных волков—демонов, прогоняя всех врагов и строителей козней против веры, сим способом оберегают словесных овец и стадо Христово. Сих то Апостолов мысленный язык омочился чрез локание от врагов, то есть, крови врагов, где речение: крови, надобно разуметь из другого места. А выражение: от Него, значит то, что язык их омочился чрез Него, то есть, чрез помощь со стороны Бога и Отца. И сии слова перенесены из того случая, когда по умерщвлении врагов, псы умертвивши их, локают кровь убитых и разрывают тела их *).

*) Другой некто говорит: Нога Христова есть восприятый от Марии человек, Который чрез страдание омочился кровью, а язык псов, то есть, нечистых в древности народов, по обращении их от диавола, вкусил пречистой Его крови.

25. *Видена быша шествия Твоя, Боже.* Пути, говорит, и обращения и занятия в жизни Твоей, Господи, были видены, потому что очевидными зрителями их были Апостолы; почему и Варух сказал: потом явился на земли и обращался с людьми (Вар.3, 37).

Шествия Бога моего — царя, иже во святем. Смотри, читатель, как Божественный Давид ясно исповедует Христа Богом, как имевший полное понятие о Нем, и называет святым у Отца, в котором Сын был всегда—безотлучно: Я, говорит, в Отце и Отец во Мне (Иоан.14,10) *).

) Другой же говорит: Называет Его сущим во святом, то есть, явившимся на святом Синае, или сущим во святом теле, взятом от Богородицы. Слова Феодорита:* Святым называет храм, восприятый от семени Давида. Афанасия*:* Шествиями Бога называет бывшие в домостроительства действия, каковы: рождение от Девы, произведение знамений, восшествие на крест, смерть, бывшая по смотрению, возвращение из мертвых к жизни и восхождение на небеса. О сих то шествиях говорит, что они были видены (в изд. Своде). Феодорит, изъясняя сие буквально, говорит, что на святой горе—Синае видны были слды Божии, как написано: И взошел Моисей и Аарон и Надав и Авиуд и семьдесят из старейшинства израильского и видели место, где стоял Бог Израилев; и что под ногами Его, то (было) как бы сделано из камня (кирпича) Сапфирова и как бы имело вид тверди неба по своей чистоте (Исх. 2, 9).

26. П*редвариша* (других) *князи* (начальствующие) *близь* (в след) *поющих.* Князьями Божественный Давид называет Апостолов, как говорят Афанасий и Феодорит, согласно с сказанным: поставишь их князьями по всей земле (Псал.44,17). Сии-то, говорит, Апостолы предупредили всех других, уверовавших из язычников, как первые они уверовали во Христа. Поющими называет пророков, как пророчествовавших о Христе с псалтирью и органами. Сих-то пророков державшиеся, или близ них то были Апостолы, неотступно последуя за ними и по времени и по проповеди.

Посреде дев тимпанниц. Апостолы, говорит, вслед за пророками явились с проповедью среди иудейских собраний, которые называются молодыми по несовершенству жизни их; держащими тимпаны, потому что с тимпанами и другими орудиями (в руке) пели Богу словом; по телесному служению в законе, так как из тела составляется и тимпан. Или Апостолы явились среди поместных церквей Христовых, которые называются молодыми по юности и непорочности веры, а держащими тимпаны—по умерщвлению ради Бога тела, так как и тимпан есть мертвое тело *).

) Феодорит молодых дев принимает за подвизающихся в девстве и приносящих Богу Божественное песнопение. Слова Афанасия:* Молодыми (девами) называет души, которые силою Святого Духа делались крепкими. Дидима: Поющими должно назвать подвизающихся в деятельной жизни, а молодыми (девами) держащими тимпаны—души, умертвившие земные члены и мертвость Иисуса в теле своем носящие.

27. *В церквах благословите Бога, Господа от источник Израилевых.* Сии слова, по словам Феодорита, предсказывают прекращение, или окончание законного Богослужения и предсказывают, или пророчествуют о множестве поместных Христовых церквей; ибо в древности у иудеев был только один храм. При том, по изъяснению Божественного Кирилла, говорится о том, что опять будут благословлять Господа из книг закона и пророков, ибо книги сии суть источники и родники народа израильского, источившие для них богопознание. Почему из сих источников и почерпали богоносные отцы сочиненные ими славословия Богу и песни новой благодати *).

*) Слова Божественн. Кирилла: Источниками Израиля могут быть блаженные пророки, и еще до

них—закон. Итак, он говорит, что не из других, но из них самих должно почерпать песни и славословить Бога. А это сказал об иноверных еретических писаниях. Ибо Господь благословляется из законных и пророческих писаний у тех, которые в состоянии почерпать из самых источников спасения воду с веселием. Из сего (места) должно изобличать отделяющих древнее писание от нового, в том, что они не могут в церквах благословлять Бога, как не имеющие источников израильских и Господа оных. Исихий говорит, что и домашнее собрание благочестивых называется церковью, как говорит и Павел*:* приветствует вас в Господе много Акилла и Прискилла с домашнею их церковью (1Кор. 16, 19).

28. *Тамо Вениамин юнейший во ужасе* (исступлении). Там. Где? В церквах Божиих. Вениамином, по словам божествен. Кирилла, называет Апостола Павла, как происходящего из колена Вениамина, последнего сына Иакова. Называет его младшим, как уверовавшего позже всех других Апостолов. В исступлении, по причине испытанного им восхищения до третьего неба, о каковом он сказал: в теле ли, не знаю, или вне тела, также не знаю, Бог знает (2Кор.12,3); еще: и так если мы пришли в исступление, то для Бога (2Кор.5,13). Притом на Павле исполнилось и пророчество Иакова, изреченное о колене Вениаминовом: Вениамин— волк хищный. Поутру ест он, и даже до вечера дает пищу (Быт.49, 27); потому что Павел прежде, как волк, расхищал церковь Божию и истреблял ее (съедал) яростью и убийственным намерением своим, а потом давал и другим духовную пищу, разделяя им небесный хлеб божественных слов *).

) Слова Феодорита;* Источниками израильскими справедливо могут быть названы пророческие книги, из которых мы приносим Богу песнопение. Поелику же кроме пророческих даровал нам и Апостольские, то прилично прибавляет: там и Вениамин младший (брат); а этот есть блаженный Павел, ибо и повествование Деяний называет его юношею, Он начальствует в церкви и научает Божественным тайнам и руководствует покорных ко спасению их. При том и остальной лик апостолов тщательно наставляет верующих в сих тайнах. Почему оные пророческие слова справедливо упоминают и об них: начальствующее Иуды и проч. Слова Афанасия*:* Там; где? среди поющих. Но справедливо прежде других упомянул о Павле, как более других потрудившемся.

Князи Иудовы владыки их, князи Завулони, князи Неффалимли. Правителями, говорит, Христовых церквей будут Апостолы, которых указал под именем племеноначальников—Иуды, Завулона и Неффалима. Иаков брат Божий и другие братья Господа имели, по словам Феодорита, родоначальником и праотцем своим Иуду. Петр и Андрей и Филипп и Иоанн происходили из города Вифсаиды. Матвей и Иаков Алфеев в истории представляются пребывавшими в Капернауме. А все сии места суть Галилейские; Галилея же дана была в наследство патриархам Завулону и Неффалиму. Равным образом и прочие Апостолы происходили от других родоначальников. А назвал их начальствующими не в значении начальников и властителей над отечествами их, но в значении избранных и честнейших—за душевное и духовное благородство их. Или назвал их, по словам Афанасия, начальствующими из Иуды, начальствующими из Завулона и начальствующими из Неффалима, так что предлог: из, должно здесь подразумевать *).

*) Или назвал их начальствующими над Иудою, Завулоном и Неффалимом, поколику они поставлены начальствующими над всею землею и живущими на земле людьми; ибо Писание говорит: поставишь их начальствующими по всей земле (Псал.44, 17).

29. *Заповеждь, Боже, силою Твоею.* Сии слова произносятся к Отцу, чтоб Он дал заповедь силе своей, то есть, Сыну своему касательно проповеди Евангелия. Да не устрашает тебя речение: заповеждь, ибо это говорится к Нему в отношении к человечеству Его, как и сам Сын сказал: Он Мне (Отец) дал заповедь, что Мне сказать и что говорить (Иоан.12,49). А что Христос есть сила Отца, о том свидетельствует Павел, когда называет Христа Божиею силою и Божиею премудростью (1Кор.1, 24).

Укрепи, Боже, сие, еже соделал еси в нас.

30. *От храма Твоего в Иерусалиме* (в Иерусалим). По словам Божественного Кирилла, сии слова относятся к Сыну, чтоб Он укрепил Евангельскую проповедь, которую сделал в нас, то есть, для нас. А сделал, или произвел и совершил ее чрез восприятие человечества; ибо оно то было храм и жилище Божества, по словам Феодорита *). Ты, говорит, сделал это от храма Твоего, то есть, чрез телесный Твой храм, когда жил и проповедовал в Иерусалиме. Ибо на Сионе, говорит, горе святой своей возвещающий повеление Господа (Пс.2, 6).

*) Или, по словам того же Кирилла, это должно понимать о теле: Едва не указывает перстом на немощное тело, которое подверглось смерти, по причине преступления Адамова и древней клятвы. Итак, просит, чтобы, освободив сие тело от тления, облек оное в нетление, что и сделает Господь в свое время, когда сойдет с неба и мертвые восстанут нетленными. Слова Феодорита: утверди, говорит, Владыко, ту благодать, которую Ты даровал по причине своего храма, взятого Тобою от нас, и посаженного выше всякого начальства и власти и силы.

Тебе принесут царие дары. Цари, говорит, всех народов принесут Тебе, Господи, дары, каковые дары суть храмы и пожертвованные оным недвижимые имущества и другие различного рода и вида приношения. Они принесут Тебе все сие, потому что познали, что Ты бессмертный царь их, как Бог. Можно также понимать это, с изменением падежей, и иначе, именно, что от поместных Твоих храмов цари принесут Тебе дары—в вышний Иерусалим, так как они, принося дары свои долу—в чувственных храмах, посредством сих мысленно приносят Твоему величию дары на небе *).

*) Слова великого Афанасия: Храмом Его называет церковь, а царями—уверовавших во Христа, как и сказано им: вы царское священство. Итак, Он говорит, что быв призваны чрез веру от земного храма, т. е. церкви, в горний Иерусалим, принесут Ему дары, без сомнения, умственные.

31. *Запрети зверем тростным.* Обуздай, говорит, Господи, и загради уста мысленных львов, или, по словам Афанасия, жестоких и бесчеловечных демонов, которые гнездятся в пустоте и бесплодии неутвердившихся в вере, людей, как гнездятся в пустых и бесплодных тростниках львы и другие звери. Сие говорит о диаволе и Иов: под всякими деревьями спит, у папира, тростника и ситовия (Иов.40,16), каковыми подобиями Иов изображает диавола успокаивающимся у тех людей, которые имеют свойства упомянутых растений, то есть, у тех, которые имеют сухость добродетели и мокроту сластолюбия. Ибо таковы и растения: трость, папир и ситовий, растущие на местах влажных и топких *).

*) Достопримечательно и то, что написано о месте тростника в своде Никитовом. Он говорит, что в Палестине по пути, ведущем в Иерусалим, есть топь, называемая тростником, потому что на нем много тростника. Среди этой рощи на семь месте имеют свои логовища дикие и кровожадные львы, а равно и другие звери, которые, тайно подстерегая идущих в Иерусалим, неожиданно устремляются на них и умерщвляют их. Итак, сие-то очевидно обстоятельство имея в виду, в означенных словах Божественный Давид ведет нас к такой сокрытой в них мысли, что как чувственные львы—звери хитро нападают на восходящих в Иерусалим; так и мысленные львы—демоны строят козни против восходящих в горний Иерусалим, то есть на небо. Точь в точь такую же историю излагает и Афанасий.

Сонм юнец в юницах людских, еже затворити искушенныя сребром (подобно сребру). Юнцами, или быками Давид называет здесь архиереев и книжников и прочих начальствовавших над Иудеями, как полагают божественные писатели Кирилл и Афанасий, имея в виду их дерзость, наглость и бодливость; а юницами или коровами там же называет подчиненные им народные толпы, так как и в коровьем роде начальствуют и властвуют быки, а коровы им подчиняются *). Итак, он говорит, что первые и начальствующие из Иудеев были в толпе подчиненных им народов, чтобы затворить, то есть, заградить испытанным в вере и добродетели Апостолам проповедь Евангелия, тогда как в них пылала ревность к оной. Деяния повествуют, что призвав апостолов, (начальники Иудейские) били их и запретили им говорить о имени Иисуса (Деян.5,40). Сребром поставлено вместо: как сребро, и это по свойству еврейского языка. Или недостает слова: подобно, чтоб было: испытанным, подобно сребру.

*) Слова Феодорита: Быками называет иудейский народ по причине свойственной ему жестокости: юницами (молодыми коровами) народов, уверовавших из язычников, по юности (новости) их призывания. Итак, сии слова содержат пророчество о бывших в начале проповеди со стороны иудеев восстаниях на благочестивых. Это, говорит, они сделают, чтобы заградить им вход и лишить их даемого им достояния—тех, которые, быв испытаны огнем, подобно сребру, оказались опытными. Тоже говорит о них и блаженный Павел: ревнуют по вас не хорошо, а затворить вход вам хотят. Поелику же были противоречившие и предававшие святых смерти всякого рода; то прилично здесь говорить о них. Слова Афанасия: Запрети мысленным и чувственным врагам, чтобы проповедники Евангелия не были затворены так, чтоб не могли проповедовать более; ибо сребром называет Божественный слова.

Расточи языки, хотящыя бранем. Рассыпь, говорит, те народы, которые желают воздвигать брань

на церковь Твою и не только чувственные скопища людей, но и мысленные —демонов.

32. *Приидут молитвенницы от Египта.* Под Египтом понимай, читатель, всю землю с народами, которой властелином был мысленный фараон—диавол. Итак, Давид пророчествует, что со всей языческой земли придут верующие ко Христу и будут молиться о целом мире. *)

) Слова Феодорита:* Упомянул во первых о Египте, потому что нечестие издревле владело сим государством. О нем же упоминает и история Деяний в повествований о собравшихся в день Пятидесятницы.

Ефиопия предварит руку свою к Богу. Предупредит здесь то же, что достанет; из сего видно, что Ефиопия прострет руку свою к Богу. Кто достает что либо, тот простирает руку свою и таким образом достает какую либо вещь находящуюся далеко. Итак, последующим действием, то есть доставанием, выражает здесь предыдущее, т. е. простертие руки. Ибо, по словам божественных толковников Кирилла, Феодорита и Афанасия, Ефиопия поспешила послать Евнуха и вельможу Кандакии —царицы ефиопской, который и был поставлен над всею Газою (казною) сей царицы, как повествуют Деяния (гл.8,27); ибо его то Давид назвал рукою Ефиопии. Некоторые говорят, что Египтом означается вся земля, так как над всею землею царствовал мысленный фараон — диавол, а Ефиопиею, по словам Афанасия, самые концы мира, ибо последними и дальше всех людей живущими почитались обитающие на востоке и западе ефиопляне *); почему и в другом месте тот же Давид говорит: вспомнятся и обратятся ко Господу все концы земли (Псал.21,27). А здесь выражение: предупредит рукою, мы принимаем просто, вместо: прострет руку свою во время молитвы своей ко Христу, в которого уверовала **).

*) Почему и Гомер сказал о них: Ефиопляне разделенные на двое живут на краю всех людей света.

**) Другой говорит: Что Ефиопия, без сомнения, означает все народы, как очерненные грехами. Сие представляет и невеста в Песнях, когда в покаянии говорит: черна и добра, первое по причине идолослужения и греховности, второе по причине удаления от них. Ибо когда Израиль отлучил себя от участвования в благах, стали приходить Ефиопляне, приходя из язычества в веру, и бывшие некогда вдали стали приближаться, смывая свою черноту таинственною водою; таким образом Ефиопия стала простирать руку свою к Богу, то есть в молитве, или в приношении даров царю—ароматов благочестия, злата Богопознания и драгоценных камней—исполнения заповедей и добродетелей.

33. *Царства земная, пойте Богу, воспойте Господеви.* Сии слова служат изъяснением выше сказанных двух речений; потому что в них повелевает и всем, по уверовании во Христа с царями их, петь и воспевать Ему песни и духовные псалмопения.

34. *Возшедшему на небо небесе на востоки.* Пойте, говорит, Господу, восшедшему на небеса небес на востоках, то есть явно, так что на земли смотрели на сие Апостолы, а свыше бестелесные ангелы. Ибо, когда Господь снизшел с неба на землю, то снизшел на запад, то есть неприметно, так что никто не знал сего, ибо божество Его неизъяснимо сокрывалось. А когда напротив восходил от земли на небо, тогда взошел на востоки, то есть явно, что и означает: на востоки *). Другие говорят, что потому сказал: на востоки, что Господь вознесся с восточной стороны Иерусалима, так как гора Елеон, с которой поднялся на небо, находится в виду Иерусалима на востоке. А небесами небес назвал небо, находящееся выше тверди, которое сотворено Богом прежде всех чувственных тварей; ибо первое небо есть небо тверди, как находящееся выше ее, а самая твердь есть наше человеческое небо **).

) Слова Евсевия:* Выражение: на востоки, имеет значение притчи (примера), ибо как солнце, по захождении на западе, восходит на востоке: так и Господь, как бы из внутренностей адских взошел на небеса не бес. Акила вместо: на востоки, перевел: в начале, а Симмах—исперва, что соответствует сим словам: Отец! прославь Меня славою, которую Я имел у тебя прежде бытия мира.

**) Григория Богослова: Так солнце из западов восходит на востоки; так и Господь как бы из внутренностей ада взошел на небеса небес, на востоки собственной своей славы и светлости.

Се даст гласу своему глас силы. Голос Христа суть апостолы, как говорившие слова Христовы. Итак, сим-то апостолам дал Христос Духа Святого во время Пятидесятницы, как говорит Феодорит, каковый Дух Святый назван здесь у Давида голосом силы, голосом, как и божественный Лука пишет о нем: внезапно сделался шум с неба, как бы от несущегося сильного дыхания ветра (Деян.2,2); а шум называется и голосом, как и ниже говорит: Итак, когда был таковый голос (шум, там же 6), а (назван)

силою, потому что и Господь назвал Духа силою, сказав: вы же оставайтесь в городе Иерусалиме, пока не облечетеся силою свыше (Лук. 24, 49). Или согласно с Евсевием можно сии слова понимать и иначе. Голос Божий есть Иоанн Предтеча; глас, говорит, вопиющего в пустыни (Ис.40, 3); а голос силы есть Христос, потому что за словами Его (голоса) последовала и божественная—чудодействующая сила; ибо как только Господь произносил слово, тотчас происходили по Его желанию и чудеса *).

*) По мнений Евсевия, это должно понимать так, что Господь, исполнив бывшие о нем пророчества, дал им голос силы; ибо слова о будущем представляются слабыми по причине неизвестности события, но по исполнении своем оно получает голос силы.

35. *Дадите славу Богови.* Сии слова обращены Давидом к христианам и побуждают их к прославлению Бога, удостоившего их таковаго человеколюбия *).

*) Слова Афанасия: Воздайте славу Ему не только словами, но и делами согласно с сим: Итак, прославьте Бога в теле вашем и в духе вашем. Тоже сказал и Феодорит, присовокупив к тому и следующее: ибо получившие столько обязаны всем прославлять Благодетеля.

На Израили велелепота Его. На человеке, говорит, зрячем открываются величия Божии, потому что Израиль значит: ум, видящий Бога. Ибо человек ослепленный страстями не может разуметь, какие дела и чудеса произведены Богом для спасения нас. Итак, на Израиле, поставлено вместо: Израилю. Или можно понимать это и иначе, что в церкви верных, видящей Христа умственно (в сей, говорю, церкви) производятся чудеса Божии, и что церковь получила от Бога власть производить чудеса всегда *).

*) Слова Феодорита: Святые Апостолы, будучи родом из Израиля, произведенными ими чудесами показали, сколь велики дела Божии. Евсевия: На истинном Израиле великолепие Его, ибо не все, происшедшие из Израиля, суть Израиль.

И сила Его на облацех. Облаками теперь Давид называет Апостолов, как имевших свойства облаков: и они подобно облакам были выше всего земного и исполнены духовной воды, которую пия из глубин Духа, напаяли ею душевные нивы верных *).

*) Феодорита: Облака суть те, которые после Апостолов получили учительский дар. Ибо, как облака, извлекая дождь из моря всесвятого Духа, они подают людям орошение. Или сила Его на облаках, по мнению Никиты, поставлена вместо (сила) великая, высокая и со всех сторон видимая.

36. *Дивен Бог во святых своих, Бог Израилев.* Святые только могут, говорит, удивляться Богу, как имеющие способность созерцать, по словам божественного Кирилла, великолепие домостроительства Его и богоприличные дела *). Давид везде называет Христа Богом Израиля, чтобы сим показать, что кто благодетельствует новому Израильскому народу, то есть христианам, тот благодетельствовал и древнему народу, так как Бог сих и Бог тех не суть различные Боги, но один и тот же.

*) Того же Феодорита: Все любители добродетели своею доброю жизнью располагают других к прославлению Бога, согласно с следующим убеждением Господа. Так да светит свет ваш пред человеками, чтоб они, видя ваши добрые дела, прославляли Отца вашего, сущего на небесах.

Той даст силу и державу людем своим. Он, то есть, Христос, даст силу новому народу христианскому, силу, чтобы освободился от идольского заблуждения, а державу, чтобы был всегда тверд в непорочной вере во Христа *).

*) Исихий говорит: Бог Израиля есть Христос, ибо о Нем то Исаия говорит: в Тебе Бог есть и (скажут) нет Бога кромеТебя, ибо Ты Бог наш и мы не знали, Бог Израиля—Спаситель Ис.46, 14), Он то дает силу и крепость людям своим из язычников к отступление от заблуждения и обращению, которые как Его люди от Христа называются христианами (в изд. Своде). Евсевия: Бог Израиля дает силу своему народу, чтоб мог говорить: все могу в укрепляющем меня Христе.

Благословен Бог! Давид оканчивает псалом славословием сказывая: да будет благословен и

прославлен Бог, устроивши все выше упомянутые чудеса, создавши и воссоздавший народ христианский и удостоивший Его столь многих и небесных благ.

Таково изъяснение сего псалма в несобственном и высшем значении, и таким образом он относится ко Христу, хотя неразумные иудеи стараются изъяснять его буквально и прилагать его к своим обстоятельствам. Но без сомнения они не могут сделать сего приложения. Впрочем, нужно знать, как они прилагают слова сего псалма к своему состоянию. Они говорят: да восстанет Бог, то есть на помощь плотскому и древнему Израилю. Далее врагами называют они иноплеменников, а равно и ненавидящими и грешниками—их же, как беззаконных; а праведными иудейских праведников и добрых людей. Слова: сотворите путь Восшедшему на запады, по их мнению, сказаны о кивоте, что Дух Святый повелевает приготовить для него путь, а посредством сего кивота Бог имел взойти в западную часть Иерусалима, так как храм, говорят они, имел место с западной стороны, в котором после поставлен быв кивот. Выражение: Бог в месте святом своем, говорят, употреблено вместо: (Бог) в храме, и сей Бог поселит в сем самом храме единомысленных иудеев, то есть верующих в одного и единственного Бога.

Далее говорят, что псалом сей в прочих словах вычисляет то, что случилось при исходе из Египта. Бог, говорят, извел силою своею евреев, которые носили узы в рабстве египетском; их же называют огорчающими, как и мы изъясняли, и живущими в Египте, как во гробах, поелику они там не могли ничего делать по своей воле, как находившиеся в рабстве. Бог исходил пред народом посредством столпа облачного и огненного и проходил с народом по пустыни, когда и земля тряслась от бывшей на горе Синае бури и небеса одождили манну. Дождем вольным называют благоугодный Богу, приготовляющий изобилие плодов. Изнемогло, говорят, достояние их, потому что было сокрушено в Египте; но Бог совершил его, сделав его крепким царством. Животными Божиими называют самих себя, как посвященных Богу.

Ты приготовил, говорят, упомянутые блага нищему народу своему, блуждавшему в пустыне и не имевшему своего места. Благовествующими называют пророков, поелику они благовествовали народу иудейскому, что он разделит добычи врагов и посвятит их совершенству и красоте храма, но сии слова принимаются не собственно, как мы изъяснили. Возлюбленным называют Давида, или Соломона. Слова: если почиете посреди пределов, понимают так: если вы утвердитесь в разделенных вам посредством жребиев местах земли обетованной; то вы так сильно обогатитесь, что даже у той голубицы, которую весьма богатые обыкновенно ставили на крышах своих из гипса в знак величайшего благоденствия, самые крылья, говорю, (сей гипсовой голубицы) будут украшены серебром, а междуплечья, то есть спину ее, будут украшать желтизною золота. Впрочем, мы никогда не слышали, чтобы на доме какого либо еврея стояла такая голубица. Следующие за сим слова, то есть, когда разошлет и проч. понимают так: когда изберет небесный Бог для Иерусалима царей, тогда Иерусалимские народы будут славны.

Горою Божиею называют Сион, горою тучною потому, что она утучняет овец, а горою сыру подобною потому, что животным изобилием пажити своей доставляет молоко. А о словах: Господь вселится до конца, мы сказали, что евреи не могут ничего сказать верного. Колесницею Божиею иудеи называют самих себя; поелику на них почивает Бог; а тьмочисленною потому, что их великое множество. Тысячами из них называют изобилующих богатством, и думают, что в них есть Господь, который был и на Синае с предками их. Они говорят: Ты почитался выше всех и Ты пленил, говорят, плен посредством народа Иудейского, победившего врагов, и принял приношения, а равно принял и не покорявшихся прежде людей, чтобы вселиться в них вместе с народом своим Израилем, работающим ему. Следующие слова ясны. От Господа, говорят, суть пути смерти, Который сокрушит главы иноплеменных и верх волосов человеков, проходящих в согрешениях. Далее Господь, говорят, сказал: обращу, то есть избавлю народ мой от страны Васанской, над которою царствовал исполин Ог, и избавлю его от глубины моря кровей, так как потоки кровей тогда наполнились от поражения войск Оговых, чтоб омочилась нога твоя, еврей, в крови закалаемых и самый язык псов твоих омочился в крови врагов чрез Него— Бога.

За сим, говорят, что видены были шествия Бога, то есть следы ног Его на горе Синайской: ибо взошел, говорит, Моисей и Аарон на гору... и видели место, где стоял Бог Израилев, и подножие Его было сделано, как бы из камня сапфира (Исх.24, 10), а под Святым разумеют небо. Потом, говорят, начальники его шли впереди народа, потому что пели Богу, стоя подле певцов среди молодых жен с тимпанами. Здесь рассказывает и то, что было по переходе Чермного моря, что Мариам, сестра Аарона, пела первая в хоре молодых жен. А слова: в церквах благословите Бога, не могут изъяснить согласно с своим намерением. Вениамином называют колено Вениамина, которое было моложе других, поскольку и Вениамин был младший сын Иакова; в исступлении—потому, что Вениамиты приходили в исступление и воодушевление во время брани, но сие изъяснение их холодно. Начальники колена

Иудова царствовали над евреями; а начальники Завулона и Неффалима упоминаются потому, что они были знаменитейшие Израильские колена, по своим мужественным и добрым делам во время брани. Наконец, говорят: дай заповедь, Боже, Ангелам твоим о нас, ибо Ангелы суть сила Божия, и укрепи, говорят, Ты, устроивший наше царство, если не ради нас, то, по крайней мере, ради знаменитого храма Твоего, так они понимают выражение: от храма Твоего. Цари принесут дары, каков царь Хирам, доставлявший кедровые деревья, а другие—другое, во время Соломона, для строения храма. Зверями тростника называют дикие народы, обитавшие в скрытных и непроходимых местах. Сонм владык их будет в странах подчиненных им народов и сии владыки соберутся, будут исправлять и хранить их, чтобы им был заключен вход к ним, то есть, чтобы народ, искушенный как сребро, посредством чистоты веры освободился. Событие того, что молитвенники (послы) придут из Египта, говорят, было во время Соломона, когда Ефиопия послала царицу свою к нему. Так и следующие слова они стараются соглашать, но обличаются в погрешности. Должно однако же удивляться, как Святый Дух с буквальным и историческим значением соединил духовный смысл и высшее значение в каждом слове, а в некоторых речениях заключил только высший и духовный смысл для обличения пререканий неверных Иудеев.

Псалом 68

В конец. О изменившихся. Псалом Давиду

Этот псалом надписан «в конец», потому что имеет в виду конец и исполнение содержащихся в нем пророчеств; далее: «о изменившихся», потому что упоминает о перевороте и изменении дел. По словам Феодорита, он составлен от лица порабощенного в Вавилоне еврейского народа, судьба которого (после) изменилась. Ибо бывшие рабами сделались свободными и, вместо чужой страны, стали жить в своем отечестве. Этот же псалом соответствует и каждому христианину, боримому, как по телу, так и по душе. *)

*) Божественный Кирилл и согласно с ним Афанасий говорят, что сей псалом содержит молитву Христа от лица человечества и причины, по которым иудеи распяли Его и последовавшие за крестом бедствия иудеев, также введение евангельской жизни. К сему присовокупляет Феодорит, что сей псалом содержит пророчество о страданиях Спасителя и за причинение оных совершенную погибель иудеев.

Ст. 2. *Спаси мя, Боже, яко внидоша воды до души моея!* Водами Давид называет здесь наводнение скорбей и искушений, наносимых видимыми, или невидимыми врагами; глубина сих искушений потопляет того, кто падает в оные. Воды, говорит, искушений, победив тело мое, дошли даже до души моей, каковым выражением указывает на чрезмерность печали и скорби.

3. *Углебох в тимении глубины* (в глубоком болоте я погряз) *и несть постояния* (и не на чем стать). Тимение глубины есть низменное место с глубокою водою, наполненное грязью *). Слова сии заключают не собственный смысл и взяты от подобия: как те, говорит, которые падают в самое низкое, грязное и топкое место, не находят дна, или надежного места, на котором могли бы остановиться, но глубже и глубже погружаются; так и я, падши в глубину скорбей, не нахожу способа освободиться от них.

*) Божественный Кирилл думает, что это сказывается от лица Христа, когда Он смирил Себя, сделавшись послушным даже до смерти. И Афанасий также говорит: Поелику Он взял на себя грехи наши и изнемогл за нас: то по справедливости молится о избавлении Его от искушений, которые, на подобие потока, окружили Его душу. То же говорит и Евсевий. Слова Дидима: Просители за провинившихся пред царем, чтоб оказать им помощь, сказываемое ими усвояют себе и святые, сказывая за других, говорят: мы согрешили, сделали беззаконие, учинили неправду. Посему не гораздо ли более Спаситель по чрезмерной попечительности своей сделался ходатаем за весь мир, хотя Он, как Бог, есть и податель просимого?

Приидох во глубины морския и буря потопи мя. Сей стих и два выше сказанные означают один и тот же предмет, именно, что я потоплен бедствиями и искушениями, которые назвал разными именами, как то: водами, как набегающие подобно водам и замывающие человека глубоким болотом, как не имеющие дна, глубинами моря, по причине множества остроты и горечи их и наконец бурею, или вихрем, по причине сильного напора и стремительности их *).

) По словам Григория Богослова и Василия,* в несобственном смысле морем в Священном Писании названа мирская и наша жизнь и все человеческое. Ибо и в ней много соленого и непостоянного, что, мне кажется, и пречудный Давид разумел, чтобы внушить нам учение исповедания, называя сию непостоянную, и исполненную страстей и беспокойную жизнь водами, касающимися души, глубинами моря и бурями. Слова Феодорита*:* Испещряет свои слова различными подобиями, ибо не находит подобия соответственного сильным скорбям. Афанасия*:* Сему-то подверглась человеческая природа, когда грех низвел ее в смерть и в самую страну ада, который называет глубокою грязью и глубиною моря в настоящих словах своих.

4. *Утрудихся зовый, измолче гортань мой, исчезосте, очи мои от еже уповати ми на Бога моего.* Я, говорит, утомился от вопля моего к Тебе, Господи! охрипнула гортань моя от многих и громких криков, которые делаю; глаза мои ослабели и оскудели от непрестанного смотрения к Тебе, а это я делал потому, что надеялся на Тебя одного и от Тебя одного ожидал помощи *).

) Феодорит сказывает, что сии слова взял в несобственном значений от подобия тех, которые, ожидая возвращения кого либо близкого и знакомого с пути, часто смотрят на дороги, прилежно высматривают ожидаемого: я, говорит, изнемог, ожидая Твоей помощи. Слова Исихия:* Как надеющийся на Бога оскудевает глазами, а не укрепляется более и делается сильнее? Но он глазами своими называет Апостолов, которые во время страдания ослабели и разбежались.

5. *Умножишася паче влас главы моея ненавидящие мя туне; укрепишася врази мои, изгонящии мя неправедно.* Ненавидящие меня, говорит, многочисленны и крепки силами. Сказал: изгонящие меня, вместо: гонители мои, преследующие меня неправедно и без причины, не получив к тому никакого повода *).

) Верующие называются волосами у Христа, как украшение Его, и как мертвые для настоящих вещей, и как ходящие тесным путем в том, в чем большая часть ходит широким. Феодорит думает, что этот стих сказывается от лица Господа, сверх того и от лица пленных иудеев. Слова Афанасия:* Многие демоны злоумышляют против человеческой природы; они и не быв обижены нами, стремятся к погублению нас. Слова Исихия*:* Волосами своими называет верных, ибо как голова украшается волосами, так и Христос—верными. И Дидима: Хотя (Спаситель) отдал и то, чего не похитил; но Он искупил нас, истребляя наше рукописание, по которому мы должны были уплатить.

*Яже не восхищах, тогда воздаях. С*лова сии переносны—взяты от подобия тех людей, которые несправедливо платят за те вещи, которых они не похищали. Давид сказывает о себе, что я тогда, когда был взыскиваема выполнял (платил) наказание, то есть, был наказываем и за то, чего не заслужил какою либо неправдою *).

) Слова Феодорита:* С меня взыскивают и я несу наказание за то, в чем не сделал неправды. Дидима*:* Хотя Он воздавал и то, чего не похищал (Спаситель); но Он избавил нас, истребляя рукописание на нас, за которое нам надлежало бы платить.

6. *Боже! Ты уведел еси безумие мое, и прегрешения моя от Тебе не утаишася.* Ты, говорит, Господи, как знающий все, выдаешь и мое безумие, то есть, оказался ли я безумным в чем либо в отношении ко врагам моим, ибо если в чем погрешил против них, то это не сокрыто пред Тобою *).

) Григорий Богослов говорит: И Христос сие говорит, усвояя Себе наше безумие и согрешение, или, по словам Кирилла, Евсевия и Афанасия и Дидима, называет безумием то, что почитали таковым другие (люди), то есть, страдание. Ибо крест Господа был для иудеев преткновением, а для еллинов безумием. Так и Павел говорит, что безумное Божие мудрее человеков и немощное Божие сильнее человеков, где безумием называет Христовы страдания, и немощью—крест. Итак, Ты, говорит, Отец, знаешь домостроительство креста, а слова: согрешения мои от Тебя не утаены, имеют отношение к сим: ибо не знавшего греха Он сделал за нас жертвою греха (2Кор.5, 24). А Феодорит, усвояя сей стих Давиду, говорит: знаешь Владыка, что я пред ними не согрешил ни в чем, а Твои законы преступил. Слова Евсевия и такие же Дидима:* Если б были согрешения, за которые Я распят, то они не утаились бы пред Тобою всеведущим, но их не было. Посему они напрасно меня преследовали, и, составив на меня

ложные свидетельства, требовали, чего Я не похищал.

7. *Да не постыдятся о мне терпящии Тебе, Господи, Господи сил.* Пусть не постыдятся, говорит, во мне те, которые терпят Тебя, Господи, не получая помощи, которой надеются от Тебя, то есть, ожидающие, что Ты будешь им помощником. Он называет Его Господом сил, потому что может спасти призывающих Его.

Ниже да посрамятся о мне ищущие Тебе, Боже Израилев. Сии слова сходны с сказанными выше пред оными. Ищущие Бога суть те, которые призывают Его в терпимых ими бедствиях *).

*) Или по словам Евсевия, это говорится от лица Христа: поелику Я, говорит, за них пожелал вкусить смерть; то да истребится распространившийся на них чрез смерть стыд. Итак, сим он означает то, что чрез воскресение Его смерть удалится и исчезнет. Совершенно то же самое говорит и Афанасий.

8. *Яко Тебе ради претерпех поношение, покры срамота лице мое.* О поношении, то есть, посмеянии, делаемом врагами мы сказали в 41-м псалме, при изъяснении слов: поносили меня враги мои, когда говорили мне всякий день: где Бог твой. А за поношением и осмеянием со стороны врагов следует и стыд *).

) Христос говорит к Отцу: прошу, да удалится смерть за то, что Я принял ее, хотя и послушен был Тебе. Прочие (люди) за свои грехи подвергаются поношениям, а Я, как не познавший греха, по Твоему совету страдал и подвергся злословиям (Слова вел. Афанасия).*

9. *Чужд бых братии моей и странен* (чужестранец) *сыновом матере моея.* Сии слова и следующие за ними, очевидно, относятся ко Христу, как это будет показано. Никоторые, как то: божественные Кирилл и Афанасии и Евсевий и Дидим усиливаются приложить к тому же Христу и предыдущие слова, так как Он терпел по закону человеческой природы, где братьями Господе называет иудеев; потому что и Христос по человечеству и иудеи имели отцем своим Авраама. Равным образом называет их и сынами матери своей по причине общей Его и их матера— Сарры, потому что и они не приняли Его: пришел, говорит, к своим и свои Его не приняли (Иоан.1,11); также: не правду ли мы говорим, что Ты самарянин и что бес в Тебе (тоже 8, 48) *).

) Евсевий говорит, что братьями своими называет учеников своих, согласно с сими словами: возвещу имя Твое братьям моим, которые, оставя Его во время страдания Его, разбежались. Также написано, что и братья Его не веровали в Него. Слова божественного Кирилла:* Сей молитвенный голос может употреблять и каждый чтущий Бога и имеющий правую веру. Ибо когда церковь бывает гонима врагами истины и слава Божия находится в поругании и пренебрежении, тогда закон любви к братьям должен прекратиться, расположенность к родству и племенам должна ослабеть, а напротив того более всего должен быть любим один только Бог всех. Феодорит вышесказанные слова прилагает к вавилонским пленникам. Слова Исихия*:* Чужестранным сделался во время страдания, когда все ученики Его, оставя Его, разбежались. А матерью можешь почитать иудейскую синагогу и все родство по плоти из необрезанных, а сынами ее—отрекшихся от Него и сказывавших о Нем: мы не знаем, откуда Он (Иоан.9,29).

10. *Яко ревность дому Твоего снеде мя. Сии* слова исполнились, когда Владыка Христос с великою властью изгнал из храма продававших в оном и покупавших. При сем, говорит, ученики Его вспомнили, что в писании Его сказано: ревность по доме Твоем снедает Меня (Иоан.2,17). А ревностью называет правильное негодование, возродившееся за честь храма.

И поношения поносящих Ти нападоша на мя. И сии слова Апостол Павел относит ко Христу в посланиях к римлянам: ибо ж Христос не Себе угождал, но как написано: ругательства ругателей Твоих пали на Меня (Рим.15, 3). Итак, Господь говорит к Отцу, что поношения и ругательства, которые язычники делали против Меня, Я почитал своими; ибо язычники, или идолопоклонники смеялись над Тобою, как слабым, потому что от одного только Иудейского рода Ты получаешь честь и служение, как Богу; почему Я и распространил веру и богопознание между всеми народами.

11. *И покрых постом душу мою; и бысть в поношение мне.* Я, говорит, покрыл и иссушил тело мое четыредесятидневным постом и многими другими, но сей пост обращен для меня в бесчестие и ругательства, потому что диавол по случаю сего поста счел Меня слабым, посему и поносил Меня, как простого человека, а не как Богочеловека; почему и искушал Меня различными способами *). В

некоторых списках написано вместо: покрыл,—скорчил, смирил (συνεκαμψα)

) Слова Божественного Кирилла:* Пост препятствует восстанию безумных страстей и покрывает душу, то есть, страсти ее: гнусные пожелания и неразумный гнев. Дидим *г*оворит, что Господь, хотя и редко ходил однако же с учениками своими на пиршества, дабы и там доставлять собравшимся пользу Своим учением, но наедине постился, а особенно при наступлении времени страдания Его, когда по случаю отнятия жениха, постились, как говорить Евсевий*,* и ученики Его. Посему злонравные иудеи, не видя наедине провождения Им времени в посте, но видя только изредка бывшее Его присутствие на пиршествах, возымели о Нем мнение, что Он любит есть и пить (у Никиты в изд. Своде).

12. *И положих одеяние мое вретище.* Вретищем Господь называет здесь плоть по причине жесткости и твердости ее *).

) Слова Дидима:* Вретище изображает жестокую и изнурительную жизнь, также плач. Но и это обращалось для Господа в притчу, то есть в поношение. Ибо обыкновенно злые бесчестят добрых за страдания их, потому что, как говорит Сирах: Богопочитание для грешника мерзость (Сир.1, 22). Феодорита*:* По причине сего, говорит, я болезную и изнуряю тело постом. Но и это было для них поводом к смеху. А также измождаю себя и одеждою из вретища, принимая вид плачевный, но беззаконные и это взяли в случай к насмешкам. Исихия*:* Ибо Господь по истине жестокий грех наш надел на Себя, как паук на себя вретище.

И бых им в притчу.

13. *О Мне глумляхуся седящии во вратех, и о Мне пояху пиющии вино.* Должно думать, что Христос по смерти своей сделался притчею и примером для иудеев, которые, например, говорили, если бы то испытал враг наш, что было с распятым Иисусом; без сомнения также было и то, что иудеи собравшись пустословили и часто разговаривая о Христе, обвиняли Его. Сказал: сидевшие у ворот потому, что в древности собирались к воротам храма, или и к воротам городским, и там, сидя, разговаривали о различных предметах. Сверх того можно предполагать, что пения и песни о Христе производили с насмешками собиравшееся иудеи, когда у них бывали пиршества и столы. А что у старейшин иудейских было обыкновение садиться у ворот, как говорит Исихий, о том свидетельствует история Руфи, в которой написано так: пошел и Вооз к воротам и там сидел и сказал родственнику своему: повороти сюда и посиди здесь скрытно; потом взял десять человек из городских старейшин и сказал им: сядьте здесь, и сели (Руф.4, 1).

14. *Аз же молитвою моею* (обращался) *к Тебе.* Окончив повествование о том, что говорили против Христа, по крестной смерти Его, Давид обращается опять к тому, что происходило до страдания и смерти Его: Я, говорит, Отче, зная что имели говорить по смерти моей, молился (что надобно подразумевать отвне) Тебе моею молитвою *). За сим излагает самые слова молитвы.

) Слова Божественного Кирилла и таковые же Афанасия:* Спаситель говорит к Отцу: хотя и ругались надо Мною и воздали Мне за добро злом, но Я непрестанно буду приносить за них молитву, и это видно из самых слов Евангелиста о том, что Он и на кресте молился о распинателях своих. Слова Феодорита*:* Симмах это перевел так: моя молитва к Тебе, Господи! После сих, говорит, поступков их Я обращаю взор к Тебе и ожидаю помощи от Тебя.

Боже (теперь) *время благоволения. Сии* слова согласны с следующими евангельскими: Отче! пришел час (Иоан. 17,1). Благоволением здесь называет крестную смерть; ибо, по словам божественного Кирилла и Феодорита, благоволение есть добрая воля: а добрая воля имела целью то, чтобы мы, которые умерщвлены грехом, были оживотворены крестом *).

) Слова Феодорита:* Симмах это выразил так: Время примирения, Боже! Довольно, говорит, того наказания, которое наведено, пора Ему кончиться и явиться Твоему человеколюбию!

Боже, во множестве милости твоея услыши мя. Мы прежде сказали, что Господь молился по закону человеческой природы, желая освободиться от искушений, как о том повествует и Евангельская история: Отче, говорит, спаси Меня от часа сего (Иоан.12, 27), также: Отче! Да минует Меня чаша сия (Матф.26, 39); каковые слова имеют сходство с следующими: спаси Меня по милости Твоей (Псал.6, 5).

Услыши мя (поспешив) *во истине спасения Твоего.*

15. *Спаси мя от брения* (тины) *да не углебну* (чтобы мне не погрязнуть). Истинное, говорит, спасение зависит от Тебя, Отец мой! потому что человек не может спасти другого человека подобного себе. Итак, выражение: с истиною спасения Твоего, здесь значит то же что: с истинным спасением Твоим. И это есть свойство еврейского языка, что в нем употребляются существительные вместо прилагательных и первообразные вместо производных. А то, что выше назвал: ιλυν, (тиною) здесь назвал: πηλον (перстию), потому что те же подобия, которые употреблены выше, употребляют и здесь.

Да избавлюся от ненавидящих мя и от глубоких вод. Ненавидевшие Христа были как чувственные враги иудеи, так и умственные—демоны; а глубокими водами называет скрытные и неприметные ухищрения врагов, подобно тому как и глубина скрытна и не видна *).

*) Слова Исихия: Иудеи ненавидели Его за то, что Он обличал их в лице в лицемерии, и потому имели в глубине души воду злобы, так что хотя иногда называли Его Учителем, а иногда—истинным и от Бога пришедшим, но в глубине сердца скрывали злобу.

16. *Да не потопит мене буря водная, ниже да пожрет мене глубина.* Мы говорили и выше, что все это сказано в несобственном смысле и составляет подобия, выражающие чрезмерные бедствия и смертоносные искушения.

Ниже сведет о мне (надо мною) *ровенник уст своих.* Если бы, говорит, мне не остаться в яме, или рве искушений; ибо кто падет в какую либо яму, отверстие которой открыто, тот имеет еще некоторое успокоение и утешительную надежду, по словам Феодорита; но когда отверстие затворится, то этот несчастный уже отчаивается навсегда в своем спасении *).

*) Евсевий говорит, что ров значит смерть и ад, которые, от века поглощая души, смыкали и затворяли над ними уста свои, чтобы кто-нибудь опять не вышел оттуда. Но Христос молится Отцу, чтоб этого не случилось с Ним.

17. *Услыши мя, Господи, яко блага милость Твоя; по множеству щедрот Твоих призри на мя.* Услышь, говорит, меня Господи, ибо я имею нужду в Твоей милости. А выражением: по множеству щедрот Твоих, показывает то, что он просит многих милостей и потому требует от Бога особенного воззрения и промысла *).

*) Слова *Афанасия:* Поелику Ты Боже и Отче отвратился было от человеческой природы по причине преступления Адамова; то посему просит, чтоб Он опять обратил лице свое к ней.

18. *Не отврати лица Твоего от отрока Твоего, яко скорблю, скоро услыши мя.* Не отврати, говорит, Отец мой, от меня— единородного твоего Сына взора Твоего, который в нужде покрыл бы Меня, но скоро услышь меня, ибо скорбит душа моя *).

*) Слова Феодорита: По причине чрезмерности печали дай мне скорое утешение. Скажи же, что такое оскорбляет? (говорит Божественный Кирилл): Изъясни, Давид, что производит печаль? То, говорит, что беззакония мои стали выше головы моей. Итак, приступи к Тому, который сказал: приидите, обремененные, и Я упокою вас. Быть может и Христос говорит к Отцу: скорблю об общем стяжании человека, чтоб освободить удалившегося от нас. Услышь скоро, потому что таинство о нем требует поспешности. Другой говорит: не долго гневайся на нас. Ибо, по словам Феодорита, это обыкновенно делают гневающиеся, когда отвергают прошения провинившихся и отвращают лица свои. А отвращение Божие, по словам Никиты, есть оставление.

19. *Вонми души моей и избави ю.* Внемли, говорит, или посмотри прилежно на скорбящую мою душу и избавь ее от искушения *).

*) Слова Феодорита: Ибо Ты можешь и одним воззрением прекратить все печальное. Исихия: что значить: вонми? Воззри на нее, говорит, что это не человека только душа, но и Бога вочеловечившегося, Бога, поелику Он не за свободу ее только, но за общую принял страдания, ибо имею Я власть, говорит, положить ее и власть имею опять взять ее. Но я Тебе молюсь о ней, по причине подчинения плоти.

Враг моих ради избави мя. Избавь меня, говорит, Отче от искушений, чтобы не радовались враги мои о смерти моей *).

) Изъяснение на сие Феодорита:* Преступления мои превосходят прощение; но враги нечестивы и работают злу. Итак, по крайней мере, по причине злословий их окажи мне, Владыко, Твое человеколюбие.

20. *Ты бо веси поношение мое и студ мой и срамоту мою.* Ты, говорит, знаешь те поношения и осмеяния, которые делают надо Мною иудеи, называя Меня ядцею и винопийцею, другом мытарей и грешников и беснующимся и богопротивником, каковыми словами, как они думают, причиняют мне стыд и посрамление *).

* Слова Исихия*:* Не за Себя Я претерпел сие, но за всю человеческую природу; имея грехи ее, по необходимости переносил и посрамление от них.

Пред Тобою еси оскорбляющии мя. Иудеи, говорит, оскорбляют меня пред Тобою, всевидящим. Или оскорбители мои находятся пред Тобою, и не могут скрыться от всенаблюдающего Твоего ока. Если же кто спросит, как Христос и столь сильною молитвою к Богу не освободился от искушений, мы будем отвечать ему, что Христос просит, как человек, чтобы не войти в искушение, так как Он заповедал и нам так просить, потому что дух бодр, а плоть немощна. Но поелику страдать было полезно для нашего спасения, то посему Он и принял страдания, предпочитая волю Бога и Отца воле человеческой. Посему помолившись и сказавши прежде: Отче мой, если возможно, пусть минует Меня сия чаша (Матф.26, 39), потом Он сказал: однако не как Я хочу, но как Ты (там же), также: если не может чаша сия миновать Меня, чтобы Мне не пить ее; буди воля Твоя (там же 42).

21. *Поношение чаяше душа моя и страсть* (страдания). Я, говорит, по изъяснению Кирилла и Дидима, наперед знал поношения и страдания и крест, которые имел понести; почему и ученикам говорил: се восходим в Иерусалим, и Сын человеческий предан будет первосвященникам и книжникам; и осудят Его на смерть (Матф.20, 18).

И ждах соскорбящего, и не бы, и утешающих, и не обретох. Надеялся или желал, чтобы кто либо пожалел о страданиях моих, но не нашлось ни одного; надеялся также, что утешит меня кто либо, но не нашел никого. А это было тогда, когда Господь, взяв с Собою Петра и двух сынов Зеведеевых и начав скорбеть и тосковать, стал говорить им: скорбит душа моя смертельно. Побудьте здесь и бодрствуйте со Мною; потом отойдя немного и помолившись, приходит к ученикам и находит их спящими и говорит Петру: так ли вы не могли одного часа победить со Мною, как пишет святый Матфей (гл. 26, 36). То же было и тогда, когда ВСЕ ученики, оставя его, разбежались, (там же 56).

22. *И дата в снедь мою желчь и в жажду мою напоиша мя оцта.* Евангелист Иоанн говорит: после сего, видя Иисус, что все уже совершилось, да сбудется Писание, говорит: жажду. Тут стоял сосуд полный уксуса. Воины, напоив уксусом губу и возложив на иссоп, поднесли к устам Его (Иоан.19,20), где Писанием назвал сии Давидовы слова. А Матфвей говорит: дали ему пить уксусу, смешанного с желчью (Матф.27, 34); также Марк говорит: а один побежав и наполнив губу уксусом и наложив на трость, поил Его (Мар.15, 36). ЗДЕСЬ ВЫражешя: в снедь и в жажду должно принимать за выражения: чтобы МНЕ есть, чтобы мне пить. Но иудеи только для того, чтобы пил, подносили Ему желчь и вместе уксус. Ибо уксусу, говорит, давали Ему пить смешанного с желчью; а настоящее Давидово пророчество говорит, что желчь давали Ему в пищу Его, а уксус —в питье Его. На сие можем сказать, что поелику Иисус сказал: жажду; то посему ругаясь над ним Иудеи, одни подносили Ему уксус, чтобы пил, а другие желчь, чтобы та, а иные смешали желчь с уксусом, чтобы к остроте уксуса прибавить горечь желчи. Но можно предполагать, что во-первых дали Ему желчь для большей насмешки, как бы для того, чтоб Он не почувствовал отвращения, когда натощак напоят Его уксусом *).

) Удивляюсь, как Феодорит и сей стих приложил к Вавилонским пленникам, в следующих словах: и самую пищу сделали для меня горькою и отвратительною, ибо для тех, которые едят в печали, и самая приятная пища отвратительна. Некоторые говорят довольно замечательно, что прежде дали Господу горькую желчь вместо чего либо сладкого в насмешку, то есть, как обыкновенно люди подносят друзьям своим варенье; а потом поднесли Ему и уксус вместо воды и какого либо напитка в поругание, как обыкновенно подносят друзьям своим воду и водку или другое какое либо питие после сладкого. Слова Дидима:* Никто из плотских Израильтян не захотел умереть с Ним и не утешил Его; но напротив плод их был желчь и уксус, так как они не сохранили насажденного Богом в начале растения—Иудейский народ—винограда, который был весь истинный (Ис.5,2), а после обратился в горечь, сделался виноградом, по словам Иеремии, чужим (Иер.2, 21). А Евфимий Зигабен в толковании на

Матфея прибавляет и следующее, что иудеи растерли часть сухой желчи в уксусе, чтобы уксус был вместо питья и вина, а куски желчи вместо хлеба и кушания. И услышав, что Он сказал: жажду, сначала дали Господу питие, а потом пищу, ибо падшим в обморок обыкновенно даем вино, положив в него хлеба, чтобы сперва пили, а потом и ели.

23. *Да дудет трапеза их пред ними в сеть и в воздаяние и в соблазн.* Златоуст и Феодорит и другие говорят, что именем трапезы выражается пиршество, а именем сети и воздаяния и преткновения выражается печаль и наказание. Итак, Господь говорит: да обратится радость и веселие иудеев в печаль и скорбь для них *), так как находящиеся на пиршестве веселятся, а попадающееся в сеть и встречающее преткновение печалятся и скорбят. В высшем смысле под трапезою можно разуметь богодухновенные Писания, которые были приготовлены для иудеев, как бы в ежедневную пищу, и разумение которых веселило, по словам Евсевия и Дидима, сердца понимавших оные **). Но иудеи, хотя и думают, что они питаются Божественными Писаниями, и тщеславятся, что ими побеждают христиане, однако ж не смотря на сие они сами более уловляются сими Писаниями, которые явно говорят о Христе. Таким то образом изъясняется выражение: сетью; а выражение: воздаянием, должно понимать так, что иудеи по причине Божественных писаний наказываются неразумением их. Далее выражение: преткновением, означает то, что иудеи, читая Писания и держась в них одной буквы, заключающей в себе смысл о Христе, претыкаются; например: они читают о пришествии Христовом сии слова: тогда будут пастись волк с агнцами и барс почиет с козлищем и лев, как вол, будет есть мякину (Ис.4, 6), и подобные им, и, не понимая их, претыкаются, ибо слова сии в высшем смысле принимаемые сбылись на деле; а иудеи, понимая их чувственно, претыкаются, сказывая, что они доселе еще не исполнились. За сим слова: да будет и да помрачатся и прочие, стоящие (на греч.) в повелительном настоящего, глаголы имеют значение будущего, вместо: будет и помрачатся, ибо выражают предсказание о тех бедствиях, которым имеют подвергнуться иудеи. Следовательно Сам Христос, как Бог повелевает будущими событиями.

*) Слова Златоуста: Да будет, говорит, трапеза их сетью, то есть, наслаждение и все блага да изменятся и погибнут и да будут они удобоуловляемы для всех. Далее, показывая, что они подвергаются сему в наказание за грехи, прибавил: в воздаяние им. А всего важнее здесь то, что и конца не будет их бедствиям, что сам пророк сей показал; ибо не просто сказал: хребет их да будет согбен, но навсегда. Слова Кирилла, согласные с Афанасиевыми: как бы так говорит, пусть понесут подобное тому, что приготовили для Меня, чтоб Я испытал. Ибо горе беззаконному: потому что зло постигнет его по дедом рук его (Ис.3, 12). И Феодорит, прилагая вышесказанные слова к пленникам Вавилонским, в толковании сего места говорит: Иудеи, не быв ничем обижены, но пользуясь благодеяниями всякого рода, своему Благодетелю поднесли желчь с уксусом, как некий зловредный виноград, почему и подверглись тем же наказаниям, и трапеза их обратилась им в сеть.

**) Он так говорит: Трапеза есть богодухновенное Писание, созерцание и разумение которого составляет пищу разумных душ, а слово питает подобно трапезе. Другие, смотря потому, как представляется с первого взгляда, сказали, что эта трапеза с желчью и уксусом, которую приготовили для Спасителя, обратится для Иудеев в сеть и в воздаяние и в преткновение, т.е. будет причиною их скорби, пленений и бедствий, так как они и пленены римлянами и город их спустя 40 лет по вознесению Господа опустошен.

24. *Да помрачатся очи их, еже не видети.* Душевные, говорит, очи иудеев помрачатся, потому что не хотят видеть света, просвещающего всякого человека приходящего в мир, ни созерцать солнце правды—Христа, ибо имея телесные глаза, они не видели душевными, и имея телесные уши, они не слышали умными, как и Исаия, понося их, прежде сказал: слухом услышите и не уразумеете; и очами смотреть будете, и не увидите (Ис.6,9; Матф. 13, 14) *).

*) Почему, по словам св. Кирилла, поелику иудеи предали Владыку всех на крест, то для них зашло солнце и днем помрачился свиет, ясное знамение того, что и души распинателей Его омрачились умственно. Ибо ожесточение случилось Израилю отчасти и покрывало на сердце их лежит.

И хребет их выну сляцы (да будет согбен навсегда). Здесь произведением и последствием указал на производящее и предыдущее. Слова сии загадочно выражают рабство, которому имели подвергнуться иудеи после, ибо порабощенным свойственно ходить с поникшим лицем, с одной стороны потому, что они поднимают тяжести и бремена господ своих на плеча свои, с другой, что обременены печалью и скорбью сердец своих. Здесь замечай, читатель, точность пророчества: он сказал,

что иудеи будут в рабстве навсегда, потому что они не будут освобождены, как многократно прежде, то порабощаемы, то опять освобождаемы были, но будут пленниками и рабами у всех народов до скончания мира.

25. *Пролей на ня гнев Твой и ярость гнева Твоего да постигнет их!* Одно и тоже значат оба сии выражения, только второе сильнее первого *).

) Слова Феодорита:* Яростью выразил скорость, ибо такова ярость, а гневом—продолжительность, ибо таково свойство гнева; и по словам великого Василия и Григория Богослова ярость есть воспламенение страсти быстрое, скорое и кратковременное, а гнев медлительнее и постояннее; он есть печаль постоянная и продолжительное стремление к воздаянию обидчикам, как бы душа сильно стремилась ко мщению. Итак, яростью гнева, прибавляет Феодорит, назвал скорое и постоянное наказание: наведи, говорит, на них всякий гнев наказания и пошли скорое и продолжительное бедствие.

26. *Да будет двор их пуст и в жилищах их да не будет живый.* Двором вообще называет город Иерусалим, в котором водворялись, то есть, жили все убийцы Спасителя, а жилищами в частности называет дома их. И действительно так было, как здесь пророчествует; поелику никто из убийц Господа не жил в домах своих по опустошении Иерусалима римлянами. Сии слова и верховный Петр разумел о предателе Иуде, так как и он был из числа богоубийц—иудеев, как видно из Деяний (гл. 1,20) *).

) Слова Дидима:* Город их сделался пуст, по причине скотского их нрава. Ибо двор есть скотское место.

27. *Зане егоже Ты поразил еси, тии погнаша.* Это—поразил, должно принимать за: предал и попустил быть пораженным от иудеев, то есть, Христу. Так и пророк Захария сказал от лица Отца: поражу пастыря, и рассыплются овцы стада (Зах.13,7), и Исаия: и Господь предал Его за грехи наши (Ис.53,6). И это составляет особенность еврейского языка, что в нем называется самым делом и действием одно попущение Божие, потому что Бог, попуская, не препятствует, когда бы мог воспрепятствовать. А выражение: погнали, должно принимать за—наказали. Ибо предлог κάτα (в слове καταδιωξαν—погнали) означает усиление и увеличение. Или это: погнали, означает то, что иудеи преследовали меня, доколе не убили.

И к болезни язв моих приложиша. Увеличили, говорит, во мне боль ран моих приложением ругательств и злословий. Ибо не довольно для них было того, что распяли Меня, но и по распятии произносили надо мною ругательные слова: Э! разрушающий храм и в три дня созидающий! Или умножали болезнь Мою клеветою, которою навязывали на Меня то, что будто Я, по погребении Меня, украден учениками Моими, а не воскрес.

28. *Приложи беззаконие к беззаконию их.* Изъяснители Феодорит и Афанасий думают, что беззаконием здесь называет бедствие и наказание, воздаваемое за беззаконие, как мы сказали и прежде в 56-м псалма при изъяснении слов: доколе не пройдет беззаконие. Итак, Господь предсказывает, что Ты, Отец, умножишь наказание и бедствия иудеев за то, что и они во Мне увеличат скорби *).

) Слова Афанасия:* Беззаконием назвал наказание, прося, чтоб они, как беззаконные были наказаны и не получили тех благ, которые Бог обыкновенно раздает праведным.—Исидора*:* Выражение: приложи беззаконие к беззаконию, содержит тоже наименование по приспособлению к имени, а значит следующее: наложи наказание на грех их.

И да не внидут в правду Твою. Не достигнут, говорит, иудеи того состояния, в котором могли бы оправдаться Тобою, Отче, и получить милость, как оправдались и помилованы те, которые услышали призывание: приидите, благословенные Отца Моего (Матф.25,34). Некоторые под правдою разумеют святое Евангелие; ибо оно есть правда, так как оно призывает всех, приходящих к Нему, как говорит Павел: ибо правда Божия в Нем открывается (Рим.1, 17).

29. *Да потребятся от книги живых.* Когда Моисей в молитве за народ, сливший себе в пустыне золотого тельца, сказал Богу: Если оставишь им грех сей, то оставь; а если нет, то изгладь меня из книги, в которую Ты вписал меня (Исх.32,32): тогда отвечал ему Господь: кто согрешил предо Мною, тех изглажу из книги Моей (там же 33). Итак, сия книга есть та, в которой записываются удостаивающиеся жизни. Ее то псалом здесь называет книгою живущих, предсказывая сими словами, что иудеи умрут чрез убиение. Но есть и другая книга, в которой пишутся праведники и о которой сей псалом упоминает в нижеследующих словах.

И с праведными да не напишутся. О той книге, в которой пишутся праведники, говорит и Господь Апостолам: но радуйтесь, что имена ваши написаны на небесах (Лук. 10, 20). Итак, псалом говорит, что иудеи в то самое время, когда умрут, будут причислены к грешникам. Есть и третья книга, в которой пишутся грешники, что показывает Даниил: Судия сел и книги растворились (Дан.7, 10), где книгами писание называет различные знания Божии *).

) Слова Златословесного:* Книга жизни есть память и знание Божие. Там пишутся дела. Итак, блажен, кто удостоится записи в вышнем Иерусалиме. Ибо та, кажется, книга есть книга живых, в которой пишутся ученики Христовы. Василия и Евсевия*:* Поелику упомянута книга живых, то нужно представить, не записываются ли иногда некоторые не в жизнь, а в. погибель, так что по сему производятся две записи, одних в жизнь, а других в погибель; часто бывает и изменение в сей записи: хотя и записаны злые дела, но могут быть изглаждены добрыми, и наоборот. Исихия*:* Хотя, говорит, они и первые записаны ради живущих у Бога отцев своих, так как им даны и обетования; но как они решились на такие дела, то пусть будут изглаждены, и пусть, говорит, не будут написаны с избранными праведниками, сделавшимися достойными у Него жизни, как отрекшиеся от начальника жизни (в изд. Своде). Евсевия*:* Как в древности у иудеев вписывались имена особенно добродетельных по скончании их (что и ныне сохраняется в наших церквах); то и по кончине, говорит, да не удостоятся записи праведных.

30. Н*ищ и боляй есмь аз.* Мы сказали о нищем Господа в 21-м псалме, при изъяснении слов: Он не уничижил и не отверг молитвы нищего. Здесь скажем только слова Святого Кирилла, что царь всех и всесовершенный Бог родился от бедной и нищей Матери и не в доме, а в пещере, и не на одре, а в яслях. Одежды носил простые и малоценные; ходил без рабов; не имел даже хижины, и получал пищу от других *). Итак, да устыдятся те, которые величаются и гордятся богатством своим. Господь был болящ и страждущ, по причине страданий понесенных для нас. Доселе продолжаются слова сказываемые от лица Христа. Следующие за ними (хотя и не все) сказываются от лица Христовой церкви.

*) Заметим здесь, что Господь был пропитываем другими по достижении 30 лет возраста своего, после крещения своего, когда начал проповедывать Евангелие, как свидетельствует евангелист Лука, говоря, что Магдалина и Иоанна—жена Хузы, поверенного Ирода и Сусанна и другие многие служили ему из имений своих (Лук. 8, 3). Но до 30 лет возраста Своего Господь имел содержание от трудов рук своих, каковы были плотничье искусство. Ибо не только свидетельствуется у евангелиста Матфея, что Господь был сын плотника: не плотников ли Он сын (Матф.13, 56)? но и плотник, по словам евангелиста Марка: Не плотник ли Он—сын Марии (Марк.6, 3)? Но те, которые говорили у Матфея, что Он сын плотника, те же говорили и у Марка, что Он плотник. Почему как говорили истину называвшие Его сыном плотника (ибо все божественные отцы согласны в сем, свидетельствуя, что Иосиф, мнимый отец Господа, был плотник), так истинны и те, которые говорили, что Он плотник. Великий Василий уверяет, что Господь с Иосифом работал плотничьи работы. То же более всех подтверждает и божественный философ и мученик Иустин, ясно свидетельствуя в разговоре с Трифоном так: плотничьи работы производил Иисус, когда находился между людьми, следующие: плуги и ярма (весы), показывая сими (ярмами) знаки правосудия и чрез плуги деятельную жизнь.

Спасение Твое, Боже, да примет мя *). Спасение, говорит, подаваемое Тобою, Господи, помогало мне и избавило меня от заблуждения в идолопоклонства.

*) Афанасий слова: я нищ и болящ, относит к церкви, ибо говорит, что сим проповедуется евангельская жизнь, начатая нищим Божиим, к которому и сказано: Блажены нищие духом. Здесь представляется сей нищий лик благодарящим, за произведенное Единородным спасение Его.

31. *Восхвалю имя Бога моего с песнею; возвеличу Его во хвалении.*
32. *И* (сие) *будет угодно Богу паче тельца юна, роги износяща и пазнокти* (копыта). Замечай здесь, читатель, как предпочитает законным жертвам Евангельскую и бессловесной—словесную. То состояние, в котором пробиваются рога и копыта, означает силу, а словом απλας называет копыта; то и другое означает мертвость подзаконного служения, так как рога и копыта мертвы *).

*) Слова Григория Богослова: Паче многих тысяч тучных овнов, паче всего, чем начальный закон содержал во власти еще младенчествовавшего Израиля, преднаписуя в кровавых жертвах будущую

жертву. Божественный Кирилл говорит, что слова сии сказываются от лица Христа. Слова Феодорита*:* Жертва хваления будет ему угоднее молодого и тучного тельца, вновь начавшего произрастать ему копыта и рога. Афанасия*:* Здесь благовествуется, что кровавых жертв уже не будут приносить, но более жертвы хваления и духовные. Исихия*:* хвалою называет славословие, которое приносится Ему всею тварью, прославляющею Его естественными движениями; итак, церковь обещается не только приносить славословие с тварью, но и прославлять песнью, то есть приносить духовное и умственное песнопение, ибо сие-то значит собственно петь о Боге. Красивы слова Евсевия*:* поелику за грех архиерея и сонмища, как написано, приносим был в жертву телец: когда архиерей помазанный согрешит, и введет в грех народ, то пусть принесет за грех свой, которым согрешил, в жертву Господу за грех непорочного тельца из скота (Лев. 4, 3). Но когда архиереи и князья собирались против Господа и возбудили народ требовать Варавву, а не Христа; то за сие сделались виновными во грехе своем, почему здесь и говорит не о другом животном, а о молодом мужеского пола тельце.

33. *Да узрят нищии и возвеселятся.* Бедными и нищими назвал уверовавших из язычников, поскольку они были нищи в богопознании и добродетели, как мы сказали прежде. Итак, они, говорит, пусть увидят, что Бог потерпел за них и что сделал, и пусть возвеселятся *).

) Афанасий:* Зная сие нищие духом возрадуются, говорит, а это сказывают Апостолы об уверовавших во Христа чрез них.

Взыщите (усердно) *Бога и жива будет душа ваша.*

34. *Яко услыша убогия Господь и окованныя своя не уничижи.* Если, говорит, вы, верующие из язычников, будете искать Бога всею душею вашею, то души ваши будут наслаждаться блаженною жизнью, потому что Господь не презрел бедных язычников и тех, которые были окованы узами грехов своих и узами демонскими, как мы сказали в 67-м псалме, при изъяснении слов: изводящий окованные мужеством; но освободил всех их от умственных уз, по изъяснению Божественного Кирилла.

35. *Да восхвалят Его небеса и земля, море и вся живущая в нем.* Поелику Ангелы и люди не могут довольно, сколько прилично и должно, возблагодарить Бога; то посему Давид призывает здесь бесчувственные стихии к прославлению и благодарению Бога, те самые (стихии), о которых Моисей в начале бытия упоминает. Пресмыкающиеся здесь положил безразлично, показывая сим то, что как пресмыкающиеся и ползающие по земле переходят с места на место, так и рыбы морские. Или сказал сие и о множестве рыб *).

*) Слова Афанасия: Если радость бывает на небесах о едином кающемся грешнике; то не гораздо ли больше будут радоваться по освобождении всей земли? А если и небо радуется о спасении людей, и хвалит за сие Бога; то не гораздо ли более и сами спасшиеся на земле будут хвалить Спасшего их; потому-то и прибавил: и земля.

36. *Яко Бог спасет Сиона.* Давид Сионом здесь называет новый (Сион), то есть, церковь верующих. Или называет и самый Иерусалим, который сохранит для себя; потому что Иерусалим посвящен Христу, а не другому Богу, не смотря на то, что нечестивые обладают сею епархиею.

И созиждутся гради Иудейстии: и вселятся тамо, и наследят и. Города, говорит, иудейские построятся и будут в них христианские храмы и христиане будут обитать и иметь наследство в них *).

) Или по словам Афанасия:* построены города, то есть, восстановлены человеческие души; они были в падении, когда не знали Бога, а восстановлены чрез исповедание, ибо Иудея по переводу значит исповедание.

37. *И семя рабов Твоих удержит и.* Рабы Христовы, суть Апостолы; так говорится: Павел— раб Иисуса Христа (Рим. 1, 1), а семя Апостолов суть их ученики—христиане, как рожденные Апостолами чрез крещение в воде пакибытия. Предлог κατα, находящийся в глаголе: καθεξεσι, выражает усиление и постоянство; ибо одни христиане надежно обитают в Иерусалиме, по совершенном изгнании оттуда евреев *).

*) В то время, когда мудрый сочинитель *Кир-Евфимий* писал о сем, одни христиане обитали в Иерусалиме, а евреи были оттуда изгнаны; а теперь живут в нем и евреи.

И любящии имя Твое вселятся в нем. Те, говорит, будут жить в Иерусалиме, которые любят и призывают имя Твое, Господи, то есть, христиане. Как некоторые из верных усиливаются начало сего псалма до слов: чужим я стал для братьев моих и чужестранным для сынов матери моей,—относить ко Христу, так и Иудеи, следующие за оными слова до конца прилагают к Вавилонскому народу.

Надобно посему сказать кратко о сих приложениях их. Так они говорят, я стал чужим для братьев моих, потому что мне не позволяют обращаться с ними, так как с одной стороны я работал одним господам, а они другим, с другой—закон не признает сродства с рабами. То же самое показывает и следующий стих. Размышляя о разорении храма, я изнемогаю от печали. Самые поношения против Тебя, Господи, произносимые вавилонянами, что Ты не можешь помочь мне, признаю за свои; почему, постясь от печали, я иссох. Но вавилоняне еще более злословят меня, что я пощусь напрасно и бесполезно. Прочие слова ясны.

Далее я молился, сказывая, что теперь время благоволения, то есть, помилования. Следующие за сим слова они изъясняют так, как изъяснили и мы: впрочем иудеи называют отроком Божьим не естественного, но усыновленного сына Его, то есть, народ иудейский: ибо сын, говорит, первенец мой Израиль (Исх.4, 22). Или и иначе отроком называют раба. Потом говорят: поношения ожидала душа моя, а равно и другого бедствия, поскольку я пленник, почему я искал утешителя, но не нашел; потому что не имею позволения ходить к единоплеменникам моим, чтоб получить утешение. А о словах: дали в пищу Мне желчь и в жажде моей напоили Меня уксусом,—они претыкаются, сказывая, что пленившие меня бросали мне как рабу, чтоб я ел пищу горькую, и, когда я чувствовал жажду, поили меня кислым вином, или изнуряли меня до того, что по причине скорбей пища мне казалась горькою и вода острою. Слова: да будет трапеза их—изъясняют согласно с изъяснением, сделанным нами. Прочие слова содержат, говорят, проклятия на вавилонян. Двором их, называют город их. Потом, говорят, народ, который Ты, Господи, попустил был наказанным, вавилоняне сильно наказали и еще приложили к прежним болезням другие и так далее. О словах: угодно будет Богу паче молодого тельца,—они равным образом претыкаются. Остальные затем слова понимают, как им угодно, согласно с историею освобождения порабощенных евреев. Но мы, последуя точнейшим отцам, сделали изъяснение сего псалма самое верное.

Псалом 69

В конец. Давиду. В воспоминание.

Этот псалом имеет надпись: *в воспоминание,* потому что Давид извлек и составил его из слов 39-го псалма, для того, чтоб иметь его всегда под рукою в готовности, и при воспоминании сделанного им греха любодейства с Вирсавиею и убиения Урии пел его, по словам Евсевия, как некую заклинательную песнь и противоядие от демонов, которые вринули Его в сии грехи, и просил Бога, чтобы они не возобладали над ним другой раз. Другие, напротив того, говорят, что Давид пел этот псалом при воспоминании тех зол, которые претерпел от врагов своих, и пел, чтоб не забывать благодатной помощи, полученной им тогда от Бога. Имеет также надпись: в конец, потому что содержащаяся в нем молитва приближалась к концу и исполнению *).

*) Феодорит и другие говорят, что Давид сочинил этот псалом в качестве молитвы, когда терпел гонение от Авессалома. Кирилл согласно с Афанасием говорит, что этот псалом может быть сказываем и от лица Христа о всем человечестве, удостоившемся того, что Бог восстал на помощь оному. Феодорит прилагает к надписи сего псалма следующие слова: на спасение Меня; впрочем говорит, что он сих слов не нашел ни в еврейском писании, ни у других переводчиков, но они согласны с содержанием псалма; ибо в нем просит Пророк о спасении и освобождении от воюющих на Него. Прилично также положено в надписи: в воспоминание, ибо воспоминание греха сильнее врагов уязвляло его. Слова Дидима: Спасение для всякого кающегося есть воспоминание того, что забыто им. Ибо вспомнятся, говорит, и обратятся ко Господу все концы земли. Ибо добрый конец воспоминания есть обращение.

Ст. 2. *Боже, в помощь мою вонми.* В 39 псалме: *Господи, во еже помощи ми вонми,* что почти одно и то же.

Господи, помощи ми потщися. Сии слова суть одно и то же с следующими: скоро изъими меня, что содержится в 39м псалме *)

) Слова Исихия:* Блаженное состояние означает молитва к Богу с такою свободою, почему она и побуждает Его к вспомоществовании нам. Он прежде молится о внимании Божием, а потом об ускорении. Ибо если совершенно вникнет в то, в чем, или в какой помощи мы имеем нужду, тотчас делается милосердым, и сжалившись, Он ускоряет, а не отлагает свою помощь (в изд. Своде).

3. *Да постыдятся и посрамятся ищущии душу мою.* И это находится в 39-м псалме: да устыдятся и у срамятся вместе ищущие души моей *).

) Ищущие причинить вред душам нашим суть преимущественно демоны; ищут также и те люди, которые раздражают в нас желание худых дел и неприличных удовольствий, но и те и другие ничего не могут сделать, когда не получать со стороны нас самих пагубной нам измены, и когда мы не станем последовать им, связав у души своей руки. И так они постыждаются, когда увидят, что мы успеваем становиться выше их злоумышления.

Да возвратятся вспять и постыдятся хотящии ми злая. И это находится в 39-м псалме: да возвратятся назад и постыдятся желающие мне зол *). Из чего можно заключать, что хотя сии слова здесь поставлены в повелительном наклонении, но значение не имеют желательных.

) Слова Кирилла:* Впрочем и согрешающему полезно возвратиться назад посредством покаяния и с желанием стыдиться совершать обратное течение к тому добру, которое оставил.

4. *Да возвратятся абие стыдящеся глаголющии ми: благоже, благоже.* Это в 39-м псалме написано так: пусть понесут тотчас стыд свой говорящие хорошо, хорошо! *).

) Слова Феодорита:* Не только, говорит, будут преданы земле, но и со стыдом отойдут из сей жизни приготовлявшие благочестиво живущим бедствия, и находившие удовольствие в моих страданиях, да обратятся в бегство со стыдом видящие во мне перемену. Исихия*:* Кому он желает скорого постыждения? говорящими хорошо! хорошо! то есть смеющимся, ласкательствующим, принимающим вредное и смертоносное за добро; впрочем, умным врагам (желает) посрамления только и бегства назад, а чувственным: в скорости; ибо последние мягче, как братья по природе, единородные и единоплеменные.

5. *Да возрадуются и возвеселятся о Тебе вси ищущии Тебе, Боже.* И это находится в 39-м псалме; но вместо: Боже! там читается: Господи!

И да глаголют выну: да возвеличится Господе, любящий спасение Твое. И это в 39-м находится; но вместо: да сказывают, там написано: да говорят! *).

) Слова Феодорита*:* Пусть, говорить, они подвергнутся сему; а те, которые на одной стороне со мною, то есть, надеющиеся спасения от Тебя и не полагающееся на множество и силу и усильно ищущие помощи от Тебя одного, да исполнятся всякого благодушия, чтобы ликовали, воспевая благодеяния Твои и говорили: да возвеличится Господь! и это не единовременно, но всегда, потому что Бог побеждает чрез них всякий род противников. Спасение же Божие есть Христос, виновник вечного спасения, которого любящие Бога прославляют, поелику, оставив идолов, возлюбили Его. Так изложено сие изъяснение Феодоритово у Никиты, а у самого Феодорита написано так: Речения: Господь, нет в ексапсалме. Всякого утешения, говорит, исполни Твоих любителей, чтоб они, воспевая Твои благодеяния, ликовали. Слова Исихия*:* Спасением у Отца называется Христос; ибо чрез Него произведено спасение рода человеческого. Посему и Симеон, приняв Христа на объятия свои, говорил: видели очи мои спасение Твое. Итак, те, которые любят сие спасение, всегда величают Бога, то есть, прославляют, потому что, оставив идолов, возлюбили Бога, истинно спасающего и избавляющего.

6. *Аз же нищ есмь и убог, Боже, помози ми!* И это находится в 39м. Но вместо: Боже помоги мне! там написано: Господь, да попечется о мне *).

) Слова Евсевия:* Замечай, что Давид хотя и богатый царь, умел однако ж прилагать к себе сие изречение; чем более ты велик, тем более покоряйся и обрящешь у Господа благодать. Потому то он, умаляя себя и взирая на богатство благости Божией, называет себя нищим и бедным в видимом. Но,

быть может, он говорить сие и от лица языческого народа, как нищего и бедного по причине греховности и нечестия и просящего ускорить помощью Христовою, и посрамить умных врагов. Ибо когда мы потеряем всякую помощь человеческую, тогда вместо всего найдем Бога.

Помощник мой и избавитель мой еси Ты, Господи, не закосни. И это написано в 39м. Но вместо: избавитель, там находится: защититель. А вместо: Господи! там стоит: Боже мой! Посему изъяснение сего псалма смотри в 39-м псалме *).

) Слова Исихия:* Помощник, как сильный; избавитель, как преданный за нас в залог на краткое время смерти для избавления нашего плена, не умедли; ибо в больном сем отчаялись все врачи.

Псалом 70

Давиду псалом, сынов Ионадавовых и первых пленившихся, не надписан у еврей

Говорят, что Давид написал этот псалом от лица сынов Ионадава и других отведенных в первое вавилонское переселение. И надписание псалма сделано Семьюдесятью, которые нашли его у евреев ненадписанным. Потомки же Ионадава были тогда в величайшем уважении у прочих пленников, от лица которых, как мы сказали, и молит пророк Бога избавить от власти врагов и даровать спасение. Можем и этого псалма слова приспособительно относить к видимым и невидимым врагам *).

) Слова св. Афанасия:* В настоящем псалме св. апостолы представлены приносящими о себе молитву и благодарение за то, что Он, когда утесняли их гонители за евангельскую проповедь, спас их от демонов, сих мысленных наветников, злоумышлявших против душ их. При сем дают они обещание, освободившись от подзаконного служения, приносить Богу только жертву хвалы.

Ст. 1. 2. *На Тя, Господи, уповах, да не постыжуся в век. Правдою Твоею избави мя, и изми мя; приклони ко мне ухо Твое, и спаси мя.* Все эти слова находятся и в 30-м псалме; только там вместо: *спаси мя,* стоит: *ускори изъяти мя.*

3. *Буди ми в Бога защитителя и в место крепко спасти мя.* В 30-м псалме вместо слов: *в место крепко,* сказано: *в доме прибежища.*

Яко утверждение мое и прибежище мое еси Ты. В помянутом же псалме вместо *утверждение* стоит *держава.*

4. *Боже мой, избави мя из руки грешнаго, из руки законопреступного и обидящего.* Ибо таковы были господствовавшие над ними.

5. *Яко Ты еси терпение мое.* В 38м псалме сказано: *И ныне, кто терпение мое, не Господь ли?* И в псалме 24-м: *и Тебе терпех весь день.*

Господи, упование мое от юности моея. Это ясно само собою.

6. *В Тебе утвердихся от утробы.* И не только от юности я надеялся на Тебя, но от самого матерняго чрева, т. е. со времени своего рождения я в Тебе одном имею опору и укрепление, переданное мне от родителей моих. Отсюда ясно, что имел и благочестивых родителей.

Другие объясняют иначе: когда в восьмой день обрезывали детей, то как бы от самого матерняго чрева вручали их Богу. Нужно же при этом знать, что слова: *от утробы, от чрева матери* и подобные им древний язык привык употреблять гиперболически. Разуметь же под ними нужно то время, с которого начинается понимание и разумение. Подобное сему читаем и у Иова: *аще же и хлеб мой ядох един, и сирому не преподах от него? Понеже от юности моея кормих якоже отец, и от чрева матери моея наставлях* (Иов.31,17). Не возможно же делать все это с самого времени рождения. Очевидно, что ЭТОТ образ выражения указывает на время начала способности понимания.

От чрева матере моея Ты еси мой покровитель. Ибо если бы божественная сила не сохранила его в зародыше, в детстве и в отрочестве, то он в различных случаях погиб бы от какого-нибудь несчастья. Эти три стиха с небольшими изменениями находятся и в псалме 21-м, и относятся там ко Христу.

О Тебе пение мое выну. О Тебе, вместо: Тебе одному составляю свои гимны и песни.

7. *Яко чудо бых многим, и Ты помощник мой крепок.* Являясь изможденным от поста и вретища и изнуренным от скорби, я был для многих как бы некиим чудом. Как бы чудом, говорит, но на самом деле он не был им, а только казался таким неразумной толпе *). Ибо под *многими* Писание часто

разумеет самых худых. Так и ап. Павел, выражаясь согласно с словами нашего пророка о мнении многих, говорит: «мы безумны Христа ради, а вы мудры».

*) По словам бл. Феодорита это говорит сонм благочестивых евреев в плену вавилонском.

8. *Да исполнятся уста моя хваления, яко да воспою славу Твою, весь день великолепие Твое.* Да исполнятся—повелительное (на греч.) вместо желательного. Исполнятся же, если буду освобожден от рабства, которым угнетен. Тогда, наполнивши уста божественных песнопений, воспою в песнях великое могущество Твое и все, что благочестивые люди прославляют в Тебе. Или же под славою разумеет просто величие. И не однажды, говорит, но всегда буду воспевать великолепие Твое. Так и Симмах *весь день* перевел: всегда.

9. *Не отвержи мене во время старости.* Боже, говорит, от юности моей бывший мне помощником, не отвергни меня во время старости. Ибо я уже состарился от долговременного пребывания в вавилонском плену. Правдоподобно, что эти слова сказаны пророком от лица старейшин народа. Известна всем старость тела, старость же души есть грех.

Внегда оскудавати крепости моей, не остави мене. Это полустишие относится к объяснению предыдущих слов, разуметь ли старость души или тела.

10. *Яко реша врази мои мне.* «Мне» сказал вместо: обо мне. Говорили же они между собою.

И стрегущии душу мою совещаша вкупе. И здесь объясняется предыдущий стих. Ибо слова: *совещаша вкупе* поставлены вместо: *реша; под стрегущими* же здесь разумеет злоумышленников, видимых и невидимых врагов.

11. *Глаголюще: Бог оставил есть его, пожените и имите его, яко несть избавляяй.* Это речи врагов: преследуйте, говорит, потому что если, народ, вы погонитесь за ним, то и возьмете его. Ибо если оставил их Бог, которого они почитают, никто больше не избавит их.

12. *Боже мой, не удалися от мене.* Если Тебя и прогоняет зловоние моих грехов, что и другой пророк сказал об иудеях, говоря: *грехи ваши отделяют вас от Бога* (Ис.59, 2), то я молю Тебя, не удаляйся от меня. Удаляется же Бог не пространством или Своим существом, ибо Он беспределен, но своим промыслом.

Боже мой, в помощь мою вонми. Этот стих находится в начали предыдущего псалма.

13. *Да постыдятся и исчезнут оклеветающии душу мою.* «Да исчезнут» Симмах перевел: да истребятся, а вместо слов: душу мою, принимая их за описание, поставил: меня. Клеветать же свойственно всякому врагу как чувственному, так и умственному.

Да облекутся в студ и срам ищущии злая мне. Пусть оденутся стыдом и срамом ищущие мне падения. Глаголы сии, стоящие (на греч.) в форме повелительной, имеют значение желательных: и да постыдятся и облекутся в стыд, как мы изъяснили в предыдущем 69 псалме, и как сказано в 108-м: да облекутся лгущие на меня в срам и оденутся, как одеждою, стыдом своим *).

) Слова Афанасия:* Когда Ты сам поможешь мне при оскорбительном их отзыве о мне, что я оставлен Тобою, тогда они возвратятся со стыдом, как нашедшие свои клеветы на душу мою тщетными. Какие ж клеветы, как не состоящие в словах: Бог оставил его?

14. *Аз же всегда возуповаю на Тя и приложу на всяку похвалу Твою.* Когда, говорит, молитва моя получит исполнение и пойдет в дело все, чего я ищу от Тебя, Господи, тогда я всецело возложу упование мое на Тебя—и сделаю приложение ко всякой похвале Твоей. Выражением: ко всякой, он показывает, что похвала его состоит не только в словах, но и в делах, согласно с чем и Спаситель сказал: чтоб они видели ваши добрые дела и прославляли Отца вашего небесного (Матф.5, 16*).

*) Другой говорит: Не отстану от похвал Тебе, чтобы, сделав сие однажды, или дважды, я удовлетворился сим; но непрестанно буду прилагать к предыдущему последующее. Так и Апостолы прилагали к хвалению Бога посредством исповеания (Его) спасающимися чрез них.

15. *Уста моя возвесят правду Твою, весь день спасение Твое.* Язык мой, говорит, будет рассказывать всем, что Ты, Господи, осудил врагов моих и спас меня от рук их.

Яко не познах книжная. (Ибо я не знаю книжного искусства).

16. *Вниду в силе Господни.* Дав пред сим обещание возвещать другим правду Божию и спасение получаемое от Него, теперь помыслив, что он не в состоянии делать это, по сей причине Давид здесь смиряет себя, говоря: я не знал книжного искусства, то есть, искусств и хитростей книжников и

словесников, чтобы мог посредством их достойно и как должно возвещать правду Божию. Но я войду, то есть, исполню означенное обещание свое при силе и помощи Божией, на которую надеясь стану возвещать оную. Здесь речение—ибо—излишне, или утвердительное, вместо—по истине, как бы употребленное так: действительно и по истине я не знал искусства. Впрочем некоторые, как то Афанасий, принимают — ибо — за винословную частицу, почему после слов: книжного искусства поставляют знак препинания и связывают с следующими словами так: поелику я не знаю книжного искусства, то посему я войду в силе Господа. А некоторые, как то Евсевий, вместо книжного искусства, разумеют возвещение книжников, которые объявляли, чтобы народ приходил трижды в год в Иерусалим и в Иерусалимский храм. В сем смысле Давид говорит, что я войду в храм Божий, побуждаясь к тому не объявлением книжников, но силою Божиею *).

*) А Симмах, вместо: не знал книжного искусства, перевел: не знал им числа, то есть оказанным мне Тобою благодеяниям, ибо таковых писаний, учений и искусных оборотов в слове мои способности не получили. Однако ж я войду в силе Господа и, сколько возможно человеческой природе, составлю песнопения, как говорит Феодорит. Афанасий говорит: Прежним искусством называет (Давид) или суетные и многосложные житейские развлечения, или законом повеленное многообразное принесение жертв. Поелику говорит все таковые я отвергнул, то войду в вышние обители при помощи подаваемой мне от Господа силы. Феодорит также: Книжного искусства—сказал, поелику дело так называемых книжников состояло в содержании счета и списков воинов и исполнении всех царских повелений.

Господи, помяну правду Тебе единаго. Не забуду, говорит, Господи, таковой правды Твоей, но всегда буду помнить ее. Давид назвал здесь Бога единым для того, чтобы показать, что один Бог будет судит праведно его и врагов его, а никто другой: посему, говорит, я и буду помнить правду не человеческую, но правду Тебя одного, Господи *).

*) Я буду пещись не о правде сеновного закона, но о той, которою Ты освободил нас от греха, по Афанасию.

17. *Боже мой! имже научил мя еси от юности моея, и до ныне возвещу чудеса Твоя.* И сии слова сказаны со стороны Давида, притом (в греческом подлиннике) с требующею исправления перестановкою и исправляются так: Боже мой, я возвещу чудеса твои, которым Ты учил меня и проч. Чудесами он называет чудеса, написанные в книгах ветхого завита, которые Бог произвел для спасения народа иудейского или и те, которые чудесно совершил во дни Давида.

18. *И даже до старости и престарения, Боже мой, не остави мене.* Последнее старшинство и достоинство человека есть старость, от которой старец и называется старейшим. Кто не оставлен Богом, но сохранен до старости своей, тот, очевидно, не будет оставлен, но будет сохранен им до конца жизни своей. Или можно это разуметь иначе так: до—поставлено неопределенно по свойству священного Писания, а разумеется вместе и те и последующее за сим расстояние времени *).

*) Феодорит замечает, что «даже» не есть слово определенное; ибо он не говорит: не оставь меня до того времени, а после—оставь; так как это было бы весьма нелепо, но вместо сих слов: помоги мне—и теперь по своему обычаю, дабы мне иметь время рассказывать о силе Твоей.

Дондеже возвещу мышцу Твою роду всему грядущему. Мышца Божия есть сила Его, так как в мышце, то есть, в части руки до локтя заключается сила рук, как сказано и в другом месте, то есть в 43-м псалме. Под родом будущим разумеется род из язычников, или христианский, по Афанасию и Феодориту, который имел прийти во время вочеловечения Христова, как сказал и в 21-м псалме: известно будет Господу о роде идущем. Некоторые списки имеют: доколе не возвещу, (εως αν απαγγελω), а другие: доколе не возмогу возвестить (εως αν απαγγειλω).

19. *Силу Твою и правду Твою, Боже, даже до вышних.* Здесь должно разуметь общий глагол: доколе не возвещу, то есть, доколе не расскажу о силе Твоей, которую выше назвал мышцею, а правду Твою простирающуюся до высочайших—по обороту опущения, или и по перестановке—сущую до превыспренних правду Твою. Высочайшими называются небеса. Ибо до небес достигла правда Твоя, так как и небесные силы узнали о ней и сорадуются по мнению Дидима *). Последующие же за сим слова произносятся от лица народа.

*) А Афанасий говорит: Силу—по той причине, что Ты связал сильного и расхитил сосуды его, а

правду—по той, что Ты искупил нас, неправедно содержавшихся в плену; возвещу же потому, что Ты избавил честною кровью не только земное, но и небесное, это согласно с следующим: что и сама тварь свободится из под рабства тления.

Яже сотворил ми еси величия! «Яже» здесь принимается за «сколь многия» (children коликия) то есть: сколь многие величия Ты, Господи, сотворил мне. Ибо надобно читать это (вместо) восклицательно и с удивлением. Некоторые после слов: правду Твою, Боже, поставляют знак препинания и потом: до высочайших, соединяют с словами: которые Ты сотворил мне величия, следуя изданию Акилы,— в таком смысле, что великолепия и благодеяния, которые Ты, Господи, сотворил мне, взошли своею удивительностью даже до небесных сил. Ибо Ты почтил меня своим образом, поставил меня царем над земным, питаешь, покрываешь, хранишь, освобождаешь от бедствий и столько другого подобного делаешь.

Боже! кто подобен Тебе? Кто, говорит, другой подобен Тебе, Господи? Иначе—никто.

20. *Елики явил ми еси скорби—многи и злы.* И которые Ты явил мне скорби,—должно читать, подобно предыдущим восклицательно, или с удивлением, иначе— коликия скорби! Потом другие надобно читать последовательно так: действительно многие и тяжкие Ты явил мне. Ибо я, говорит, не только был облагодетельствован, но и подвержен бедствиям,— облагодетельствован Твоею благостью, а подвержен бедствиям и огорчен моею собственною греховностью.

И обращся (чрез обращение) *оживотворил мя еси.* Ты, говорит, Господи, обратясь ко мне, от которого прежде отвращался, или обратив меня к Себе чрез покаяние, Ты, Господи, оживотворил меня, освободив меня от явной смерти. Смертью же священное писание, по обыкновению, называет великие скорби, а жизнью—свободу от скорбей.

И от бездне земли возвел мя еси. Писание обыкновенно бездною земли, адом, рвом, гробом и подобными выражениями называет глубины искушений *). Так и чрез Иезекииля сказал Бог плененным иудеям: се Я отверзаю гробы ваши и изведу вас из гробов ваших и введу вас в землю Израиля (Иезек.32,12).

*) Григорий Нисский говорит: Словами: от бездн земли Ты возвел меня, выражает бывшее возвращение из плена и это яснее из учения великого Павла мы можем уразуметь, как увлеченный тяжестью греха из бездн возводится в бездну; о чем говорит так: не говори: кто сойдет в бездну? то есть, Христа из мертвых возвести? Ибо чрез что вошла в мир смерть, чрез то и изгнана; чрез человека вошла, чрез человека и изгнана. Первый человек отворил вход смерти; чрез второго вводится жизнь, которой вход производит уничтожение смерти. А Феодорит замечает, что может кто либо сказать, что это сказано и от лица человеческой природы. Ибо из бездн земли извел ее снизшедший в дальнейшие страны земли, то есть, Бог от Бога, возжелавший для нее сделаться человеком. И Феодор говорит: переменившись, Ты избавил от смертей и бедствий, по обороту метафоры, взятой от тех, которые совершают путь, потом, раскаявшись, возвращаются (в издан. Своде).

21. *Умножил еси на мне величествие Твое, и обращся* (чрез обращение) *утешил мя еси, и от бездн земли паки возвел мя еси.* Сии слова приличны одному только народу христианскому. Блуждавших в неведении и идолопоклонстве Христос обратил к Богопознанию и побудил их к вечному спасению. Он и утешал их, когда говорил: прииидите ко Мне, вси труждающиеся и обремененные, и Я упокою вас (Матф.11,28), и когда умирали они по естеству плоти, Христос опять извел их из гробов, ибо, оживотворив умерщвленные тела их и воскресив и сделав их бессмертными силою Своего воскресения, таким образом отныне Он даровал чрез веру таковое воскресение всем достойным. И это видно из явного удвоения и повторения, употребленного здесь Давидом, которое не написано излишне и без цели, но с тою целью, чтобы показать таковую именно мысль. Притом прибавленное здесь наречие: «опять», сделало отмену и различие в предыдущих словах, «и из бездн земли извел меня» от сих, которые теперь пишет здесь *).

*) Афанасий говорит: В высшем смысле удвоение, кажется, означает то, что покаяние во грехах, после крещения учиненных, приемлется Умножившим на нас свою милость и правду. Посему первое (речение): «Ты оживотворил меня» должно быть сказано в отношении к возрождению, а второе: «Ты утешил меня», должно думать, в отношении к страждущему от печали о грехах. Впрочем, быть может, повторяет слова о благодеянии, потому что оно достойно того, чтоб о нем говорить часто. И Исихий: Величие Божие есть снисхождение Его к нам.

22. *Ибо аз исповемся Тебе в людех, Господи.* Союз—ибо— здесь излишен, как это мы заметили и в других местах. Итак, Давид говорит, что он будет благодарить не среди одного какого либо народа, но среди многих народов. Ибо Давид не только среди иудейского народа, но и среди народов из язычников посредством псалма сего имел славословить и благодарить Бога. То же самое яснее он сказал в конце 17 псалма: За сие я буду прославлять Тебя, Господи, пред народами *).

*) И Феодорит сказал: Он и здесь упомянул о многих народах, которые, по во человечении нашего Спасителя, посредством иудейских проповедников получили спасение.

В сосудех псаломских—истину Твою, Боже. Сосудами псалмопения Давид называет различные музыкальные орудия, посредством которых, как говорит, он будет исповедываться, то есть, прославлять истину Божию. В высшем смысле сосуды псалма суть Христиане, которых души настроив, по мнению Евсевия, и соединив, Давид чрез них всегда поет Богу. И здесь должно подразумевать один и тот же глагол—буду исповедоваться, употребленный выше. Почему и надлежало бы сообразно с предыдущим и здесь поставить его с дательным, и сказать «истине Твоей». Но он без различия сочинил его с винительным: буду, говорит, исповедовать истину Твою, Господи, то есть, что Ты Бог истинный, не только по сущности, но и по обещаниям и словам Твоим *).

) Афанасий говорит: Чрез исповедание (говорит) я сделаюсь столько способным, что могу называться сосудом песнопения. Если (в писании) сказано название: сосудом избрания; то явно, что (может быть сказано и название) и: сосудом песнопения. Исихий:* Не столько буду исповедываться посредством чувственных орудии, сколько чистым сердцем и целомудренным языком,— языком не говорящим ничего чуждого святыни; ибо сии то (орудия) истинно и праведно называются сосудами псалма (в изд. Своде).

Воспою Тебе в гуслех, Святый Израилев. Это служит к изъяснению предыдущего речения, —ибо сосуд пения есть также и гусли, а чрез гусли Давид показал и другие музыкальные орудия. Гуслями Давид называет царское орудие, на котором он пел псалмы, как мы сказали в предисловии сей книги в главе 5-й. Подобным образом он пел их и на орудии—псалтири. Сии орудия могут быть приложены и к нам; и сосудами псалма можем назвать рот, уста, язык и все то, что служит орудием голоса человеческого, а под гуслями будем разуметь душу. Святый Израиля есть Бог освящающий Израиля. Называется также Святым и Бог и человек,—Бог как освящающий, а человек, как освящаемый, притом Бог называется Святым по естеству, а человек по положению, или причастию. А что это истинно, свидетельствует о том апостол Павел, говоря о Христе: Который сделался для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением и искуплением (1Кор.1, 30); сделался премудростью для умудряемых, праведностью для оправдаемых, освящением и избавлением для освящаемых и избавляемых.

23. *Возрадуетеся устне мои, егда воспою Тебе, и душа моя, юже еси избавил.* Под устами Давида иносказательно можно разуметь христиан, которых употребляя, как свои уста, он поет Богу посредством их. Будет, говорит, петь Тебе также и душа моя, то есть, я, которого Ты избавил от видимых и невидимых врагов.

24. *Еще же и язык мой весь день поучится правде Твоей.* О выражении: весь день—мы говорили неоднократно, что оно означает— всегда, посему, читатель, это должно быть в твоей памяти. Далее говорит, что и язык мой будет упражняться в правде Твоей, то есть, говорить о ней, что Ты, Господи, сотворил ее, осудив врагов моих.

Егда постыдятся и посрамятся ищущии злая мне. Сделаю, говорит, то, что я обещал выше, когда совершенно буду освобожден от врагов моих, а выше мы говорили о правде. Ищущие же зол мне есть то же, что ищущие падения мне, как мы изъяснили в 12-м ст. 37 псалма *).

*) Это, по мнению другого толковника, есть пророчество о погибели Вавилонян при Кире и освобождении иудеев, а равно и об освобождении верных от умственных врагов—демонов. Почему Афанасий сказал: когда враги мои будут прогнаны и живущие в бездне облекутся стыдом, тогда по истине, не имея уже никакого препятствия, я буду восхвалять Тебя, Владыко, бесконечными песнями.

Псалом 71

О Соломоне. Псалом Давиду

В предисловии к псалмам мы сказали, что сей псалом не Соломонов. Теперь говорим, что он и не относится к Соломону, по мнению Евсевия и Аполлинария; так как Соломон, по изъяснению Феодорита, и не пребыл вместе с солнцем, но умер, и не был прежде луны, равно как не обладал концами земли и не было имя его прежде солнца. Но поелику Соломон значит—мирный, ибо Бог сказал чрез Нафана Давиду: Соломон имя ему и дам во дни его мир (1 Пар.22,9), то из сего открывается, что этот псалом сказан о Христе, Который есть мир, как говорит Павел: Он есть Мир наш, сотворивший из обоих одно, разрушивший и преграждавшую стену (Еф.2,14). Тоже самое говорит и Афанасий. Тоже будет открыто и порознь из сказанного в псалме. *)

*) По другому изъяснителю: Слова: прежде солнца пребывает имя Его, и прочее, свойственное Богу, псалом поет о Христе; а слова: помолятся о нем и подобный—о Соломоне. Посему мы не должны делать насилие пророчествам и не прибегать, для уравнения с пророческими местами исторических, к пустым вымыслам; но разумно понимать и сказанное исторически и предсказанное созерцательно, не возводя насильно к созерцанию того, что сказано чисто—исторически, но обоим давая прилично—соответствующий смысл. Если же найдется и такое пророчество, которое будет совмещать и исторически прилично, и созерцание без принуждения, должно принимать его в том и другом смысле. Ветхий (завет) предсказал, по Бож. Дионисию, Божественные дела Иисуса, а новый исполнил. И первый написал образ истины, а второй показал действительную истину. Ибо в истине предсказаний первого удостоверило исполнение на деле бывшее во время второго, и Богоделание есть (сокращение) сущность Богословия (у Никиты).

Ст. 1. *Боже, суд Твой цареви даждь, и правду Твою сыну цареву.* Поелику пророк Давид провидел то, что относится к вочеловечению Христову; то посему он просит Бога, чтобы даны были Христу, как человеку, те преимущества, которые он имел по Божеству. Так и Христос говорил об Отце, что всякий суд Он отдал Сыну (Иоан.5, 22); также: дана Мне всякая власть на небеси и на земли (Матф.28, 19). А царем и Сыном Царя Давид назвал Христа, как Бога и Сына Божия, Который, по словам Феодорита, родился от всецаря— Бога. Словом (греч.) κριμα он называет такой суд, которому изъяснением служит правда. Ибо Христос был судия праведный, по Божеству, а получил сие от Отца и как человек, как Он же сказал: а Я поставлен от Него царем (Пс.2,6). Христос также может быть назван царем и по человечеству, как происходивший от царского колена и называвшийся Христом (помазанником). Ибо христами назывались и цари, как помазанники Божии. Христос же называется сыном царя, поелику, по человечеству, Он был Сын царя Давида, как сказано: книга родства Иисуса Христа — сына Давидова (Матф.1,1) *).

*) Другой говорит: Слова: «Боже, дай суд Твой царю», можешь понимать и так: Поелику Тебе, Отец, рассудилось, говорит, явить сущим на земли Единородного Сына Твоего; то сей древний суд Твой пусть будет приведен в исполнение. Впрочем, нет никакой нелепости и в той мысли, что Давид молится о даровании суда и правде сыну своему Соломону, чтобы он мог судить право для пользы народа. Также и Феодорит: Пророчество называет Его и царем и сыном царя, так и патриарх Иаков называет Его львом и скимном льва: возлегши, говорит, уснул, как лев и как скимен; кто возбудит Его? Ибо Он не только царь, но и сын царя. И Феодорит: Дай силу и премудрость судить и решимость праведно судить. И Афанасий: Он, как правда Отца, получил, как говорится, правду по человечеству. Это Христос—и Царь и Сын царя.

2. *Судити людем Твоим в правде, и нищым Твоим в суде.* В этом заключается причина вышесказанного прошения о том, чтобы Бог дал суд свой Христу, то есть, для того, чтобы судить народ, иначе—христиан. Сказал: «людем Твоим», потому что люди Сына суть вместе люди и Отца. Тех же христиан называет и нищими Божиими, потому что они и обнищали ради Христа. Под правдою ты должен разуметь будущий суд, на котором Он воздаст каждому по достоинству, что показал, когда прибавил: в суде. Христос будет судить христиан, и с ними вмести и диавола и иудеев и других врагов веры. Некоторые говорят, что людьми называет народ иудейский, как бывший некогда Божиим, а нищими называет новый народ из язычников, как нищенствовавший богопознанием и добродетелью, как и в другом месте сказал о нем Давид: и Господь был прибежище убогому (Пс.9, 9), или даже как добровольно сделавшийся нищим народ из язычников ради Христа. Христос будет судить всех их, и неверных праведно осудит, а верных и добродетельных оправдает.

3. *Да восприимут гори мир людем, и холми правду.* В обороте олицетворения Давид повелевает здесь горам получить от Христа мир, и холмам получить правду, чтобы горы служили жилищем мирным, отвергнув любящих брань демонов, которых обоготворяли на горах, а холмы чтобы праведно подчинялись христианам, как рабам Создателя своего. В совокупности с горами и холмами, как высшими частями земли, Давид обнял и всю землю, в которой имели обитать подвижники и отшельники и (вообще) воины Христовы, как говорит Феодорит. Или, по мнению Евсевия, под горами можешь разуметь архангелов, как такой чин, который превышает ангелов, а под холмами ангелов, как таких, которые ниже архангелов. Потому что ангелы и архангелы выше земных, как горы и холмы выше земли. Сих-то архангелов и ангелов он понуждает на будущее время жить в мире с народом Христовым и относиться к нему праведно, как к наследию Владыки Христа. Ибо до воплощения Христова ангелы и архангелы были враги и противники народу Божию, или язычникам, за нечестие и неверие их. Или горами называются цари и правители, а холмами низкие власти, так как многие из царей и князей пришли к вере во Христа и стали поступать с народом Христовым мирно и праведно *).

*) По другому толковнику это можно понимать и о Соломоне. Ибо Бог чрез Нафана сказал Давиду: Соломон имя сыну твоему, и Я дам мир во дни его, и в другом месте: и будет при нем мир вокруг со всех сторон (3Цар.4,24). Посему, говорит, ныне все да наполнится миром и правдою (у Никиты), и Афанасий: Горами и холмами здесь называет ангельские силы, по причине разлившегося на земли нечестия, не посещавшие ее, а ныне получающие повеления восприять мир со всеми людьми (в издан. цепи).

4. *Судит нищым людским* (из народа), *и спасет сыны убогих* (людей). Нищими из народа Давид называет грубейших по уму из иудеев, как нищих разумением и как пребывавших в одной только букве закона и пророков и не могших подняться к сокрытому в букве богатству Духа; а сынами бедных именует уверовавших во Христа язычников, которых предки были бедны в благочестии и добродетели и не имели богатства истины и Богопознания. Или под сынами бедных должно разуметь, с Феодоритом, Апостольских учеников — христиан. Ибо по внешнему Апостолы были рыболовы и ничтожные. Итак нищих в познании иудеев Христос осудит за неверствие, а язычников, (как) веровавших в Него, спасет.

И смирит клеветника. Христос, говорить, в пришествие свое смирит клеветника, то есть, по Феодориту, диавола, который в начале клеветал на самого Бога, когда сказал Еве, что Бог по зависти запретил им есть плоды древа познания. Он и всех людей оклеветывает и поносит, почему и называется диаволом (клеветником)—носящим имя от своих.

5. *И пребудет с солнцем, и прежде луны рода родов.* Чтобы показать безначалие и бесконечность Христа, как говорит Феодорит, Давид сравнивает их с великими светилами. Ибо в видимой твари он не находил образов и подобий блистательнейших и более долговременных, нежели солнце и луна—по Феодориту. Пребудет, говорит, с солнцем, то есть, Христос будет, доколе будет солнце. И это свойство писания, что оно выражением: «до» определяет в некотором известном времени, а следующего за сим времени не отвергает, но оставляет оное неопределенным, как это мы скажем и в других псалмах пространнее. И таким образом означается бесконечность Божества Христова. А о безначалии Божества Его говорит, что Христос был прежде бытия луны. Выражение—рода родов поставлено вместо—в расстояния расстояний, то есть, в беспредельные пространства. Ибо родом называет пространство времени, в продолжении которого может жить один род человека, или человек *). Иначе под солнцем можем разуметь Божество; ибо что видимое солнце в чувственном, то Бог в умственном, по словам Григория Богослова. С Божеством пребудет и человечество Христово; однажды соединенное с Ним лично, оно никогда не будет отделено от Него, по словам Дидима. Далее, по словам того же Дидима, под луною можешь разуметь церковь христианскую, впереди и пред лицем которой стоит Христос в роды родов, то есть, всегда. А как луна заимствует свет свой от солнца, так, по словам того же, и церковь получает умственный свет свой от Солнца правды—Христа и, просвещая находящихся во тьме неведения, показывает заблуждающим путь.

*) Слова Феодорита: Кто все это совершает, тот, скажем с апостолом, ни начала дней, ни конца жизни не имеет. Он родился от Отца прежде луны рода родов, то есть, существовал беспредельными родами прежде твари. Он же и пребудет с солнцем, вместо того чтобы сказать; будет иметь продолжительное бытие. Некоторые говорят, что и это говорится о чувственном Соломоне, что он смирит клеветника и любостяжателя, а пребудет с солнцем не Соломон, а слава его, которая, быв приобретена мудростью его, продлится на равнее с солнцем и выше луны, как постоянно изменяющейся. Впрочем главным образом это приличествует Христу, которого царство прирастается во веки.

6. *Снидет яко дождь на руно, и яко капля каплющая на землю.* Сими словами изображается тайна воплощения Бога Слова, сошедшего во чрево Девы без всякого ощущения, подобно тому, как снисходит дождь на руно из шерсти, без всякого стука и ощущения для слуха, и капля падает на землю нечувствительно и не производя знака на ней. Под каплею здесь разумеется падающая с облаков изредка и по одиночке до начала дождя *).

) Слова Феодорита:* Как руно, принимая дождь, не делает никакого шума и капли росы, нисходящие на землю, не производясь никакого ощущения в слухах, так без голоса и шума снизошло в ложесна девические Слово и тайно произведено зачатие, так что и живший с нею обручник ничего не заметил. А никто сказал, что поелику капля снисходит на землю с шумом, то по сему Дева названа руном, как произшедшая от Адама, которого Евангельская притча называет овцею заблудившеюся от сотни. На ней открылось то, что совершено по желанию Гедеона, что означала земля и руно попеременно, то орошаемые, то оставшиеся не орошенными... Итак, первое снисхождение, по Евсевию*,* как дождь на руно; а учение по всей вселенной—распространилось с большим движением. Ибо по всей земле разнесся голое их, и следовательно как капли, каплющие на землю. Еще руно означает Израиля, по Дидиму*,* а земля—язычников. Ибо Господь прежде пришел к овцам дома Израилева, а потом к язычникам, дабы напоенная каплями Его могла принести духовные плоды.

7. *Возсияет во днех Его правда и множество мира, дондеже отъимется луна. Б*удет, говорит, во дни Христа, сиять правда и множество мира. Так, по словам Феодорита, во время рождения Христова различные частные державы языческие были соединены в одну независимую державу Римскую. Вышло, говорит, от кесаря Августа повеление сделать перепись по всей земли (Лук.2,1). Посему тогда города, бывшие до Христа друг другу враждебными, наблюдали между собою правду и мир, как управлявшиеся одним государством. Отнятием (αναιρεσιν) луны называет уничтожение ее, (αναιρεσιν) имеющее последовать в скончание мира. Ибо солнце, говорит, померкнет, и луна не даст света своего (Матф.24,29), где (на греч.) предлог—αντι—излишен, как сказано и в 7-м псалме при изъяснении слов: «если я воздал воздающим мне злом». Хотя у всех людей и не пребудет правда и мир до скончания мира; однако же и тогда во многих местах будет храним мир. Ибо Давид не говорит здесь о всеобщем всемирном правосудии и мире. Впрочем иначе можно понимать и так, что воссияет правда и мир у Бога, так как во дни Христовы праведно, или достойно будут покланяться Блаженной Троице Единого Божества, или Триипостасному Богу, и будет мир между небесными и земными (тварями), которые будут сохранены до скончания мира *).

) Нисский говорит: Поелику Ангельские силы прежде домостроительства не обитали на земле; то, говорит, что и не всегда в мире с людьми. А луна, то есть, сопротивная сила отнимется, с постепенным окончанием и истощением славы ее. Ибо, по Божеств. Кириллу,* ночный князь— диавол был прославляем по всей вселенной, как изображаемый луною, поставленною во обладание ночи и подающею поддельный свет—мудрость мира сего. Но его славу разрушил князь берущий грех мира сего. Во дни Его воссияли правда чрез веру и множество мира чрез обращение к Богу. Хорошо сказано: отнимется. Ибо как доселе диавол отнимал человека; теперь отнимется сам. А Феодорит*:* Это—доколе не отнимется луна (поставлено) вместо (доколе не отнимется) все время настоящей жизни. И Евсевий*:* Это—доколе не отнимется луна (сказано) о конце, когда солнце померкнет, и луна не даст света своего. Ибо сею частью мира он означил конец его. А Дидим под луною разумеет церковь, которая доколе находится на земле, познает отчасти и не вся истинно просветилась, имея некогда быть подобно солнцу, когда лунное состояние церкви уничтожится и исполняющие церковь праведники просияют, как солнце во царствии Отца их. Почему и говорится к невесте: *Кто* сия произникающая как утро. Ибо ныне она имеет только начало просвещения, потом будет подобна по светлости полной луне, а наконец (будет) поразительна как солнце.

8. *И обладает от моря до моря.* Морем одним и другим Давид называет восточный и западный океан по причине множества содержащихся в них вод. Они суть края вселенной по своей длине. Равным образом—и северный и южный океан, которые суть края вселенной по своей широте. Ибо, как говорят, океан объемлет кругом всю землю и представляет ее как бы островом.

И от рек до конец вселенныя. Что означает стих предыдущий, то означает и сей. Ибо что выше назвал морями, то здесь называет реками, потому что они суть части океана (реки). А край вселенной с восточной стороны есть восточная река—океан, с западной—западная, с северной —северная и с

южной—южная. Это разумеется и иначе. Рекою здесь называется, по Феодориту, Иордан, произносимый, по свойству еврейского языка, вместо единственного во множественном числе. Иордан—потому что от этой реки Христос начал, по наитии на Него всесвятого Духа и свидетельствовании свыше Отца о Нем, обладать над уверовавшими в Него *).

*) Кирилл говорит: Сперва определяет пределы страны иудейской, прилежащей с северной стороны к Палестинскому и Финикийскому морю, а с южной к Чермному, или Красному, и говорит, что чувственный Соломон будет обладать от того моря до другого; а от рек—месопотамских до концов Палестины. Но этого мало для нашего Спасителя—Христа. Почему Феодорит присовокупляет: «Он овладеет всеми концами вселенной. Поелику за пределами земли находятся великие и непроходимые (для кораблей) моря, называемые Атлантическими, или западным и восточным океаном; то справедливо он сказал, что держава вселенной окружается отвне морями.

9. *Пред Ним припадут Ефиопляне.* Есть два рода Ефиоплян, как мы сказали в 69-м псалме. Иные из них живут на востоке, а другие в концах запада. А если самые дальние племена Ефиоплян поклонятся Христу; то, без сомнения, поклонятся Ему и те народы, которые обитают в средней части земли. Можно под Ефиоплянами разуметь и демонов. Ибо демоны большею частью являются в виде ефиопов по причине темноты и мрачности их. Но касательно чувственных Ефиопов слово — предпадут (на греч.) — должно понимать за слово—поклонятся, где предлог—πρо—пред — представляется излишним. А касательно мысленных Ефиопов, или демонов означает — низринутся, смирятся и скончаются.

И врази Его персть полижут. Враги, говорит, Христовы—иудеи—будут закланы. Ибо закалаемые от нестерпимой боли и мучения грызут землю. Или согласно с Кириллом можно понимать, что враги Евангельской проповеди, изменясь, будут лобызать землю святых храмов. Или под врагами должно разуметь демонов, которые благочестивыми будут повергнуты на земь и до того будут попираемы ими, что от невозможности подняться они будут казаться лижущими землю *).

*) Это говорится и о Соломоне, когда царица Ефиопская, побужденная носившеюся славою его, пришла, как говорит Феодорит, к нему. И далеко жившие от него, по слуху о мудрости его приидут к нему и никто не дерзнет противиться ему; но враги его с удовольствием будут лобызать следы ног его. А Кирилл говорит, что есть Ефиопы мысленные, имеющие омраченное сердце и очерненный ум.

10. *Царие Фарсиистии и островы дари принесут, царие Аравстии и Сава дары приведут.* Фарсисом называют Кархидон, бывший, по Феодориту, первым городом Ливийским. А Сава есть город Индийский (или Счастливой Аравии), весьма известный и знаменитый. Итак, упомянув о славившихся в то время царствах, Давид посредством их означил и другие, как это открыл следующими словами, в которых всеми народами назвал в совокупности все царства мира, как мы сказали в 67-м псалме при изъяснении слов: приидут послы из Египта, Ефиопия предупредит (простреет) руку свою к Богу. А островами называет здесь все находящиеся на море *). По истине всякий народ приносил дары Христу. И иной приносил храмы и жертвы; иной добродетели; иной дары чувственные, и иной дары мысленные.

*) Не*кто* приспособляете это к Соломону, к которому многие купечества неслись на кораблях. Но все сии с верою истинно покорились Христу, поклонились Ему, как Богу, и принесли дары чрез волхвов, как царю. Островами приносящими дары Христу могут быть и души, возникающие от горького неверия и неколеблемые злыми духами. А Аравляне—по переводу—запад и вечер, означаемому Дидимом (могут быть те), у которых солнце, бывшее по заблуждению (их) в уважении, скрылось и наступил (конец) вечер худых дел по обращении (их ко Христу), которое выражается (именем) Сава—ибо Сава по толкованию значит обращение. А Фарсис, что означает созерцание радости, суть имеющие услышать: войди в радость Господа твоего (у Никиты). Ответствует также и критик Фотий на вопрос, почему к рождеству Господа первые пришли восточные волхвы из Персии, а не из другого места или народа? думаю—по многим причинам, и во 1-х они кажется сим исполнили древнее пророчество, говорящее: Цари Аравские и Сава представят дары. Ибо Персы тогда владели сими странами. Земля их доставляет отличное золото и смирну и ладан. Иначе—и царство Египетское слилось с Ассирианами, а Ассирийское перешло к Персам, которые и пред прочими тогдашними царями земли имели старшинство. Итак, надлежало получившим в то время первенство приити и поклониться первому и единственному царю веков—явившемуся на земли Христу Богу нашему, с принесением Ему даров, каковыми действиями они засвидетельствовали бы, что родившийся царь есть Владыка и Господь и царь и над теми, которые владели над всею почти землею и имели первенство пред всеми, которому они

долженствовали и покланяться и сопутствовать как щитоносцы Его (Амфилох.119. вопрос). Смотри: Корабли Фарсийские в 242-м псалме там.

11. *И поклонятся Ему вси царие земстии; вси языци поработают Ему.* Все цари, говорит, поклонятся Христу, хотя еще и не все поклонились Ему. Или говорит, что из всякого народа поклонятся Христу, как мы сказали в 67-м псалме. Это изречение подобно тому, которое сказал о Христе Иаков: и Он ожидание народов (Быт.49,10) *).

) На сие замечает Феодорит:* Исполнение сего предречения очевидно. Нет народа, который не слышал бы Евангельской проповеди; но в каждом есть такие, которые приняли зарю Богопознания. Также Исихий: ныне поклонятся добровольно, а в будущее (время) и невольно. Ибо мы еще не видим, чтобы согласно с словами Апостола Ему покорено было все. Но тогда поклонится Ему всякое колено небесных и земных и преисподних, притом враги Его будут лизать прах, выражая почтение к добровольным плотским страданиям Его. Евсевий*:* Все цари и народы будут работать Ему во второе Богоявление Спасителя (в изд. цепи).

12. *Яко избави нища от сильна и убога, емуже не бе помощника.* Нищим и бедным Давид называет род христианский из язычников, как мы сказали и в 39-м псалме при изъяснении слов: я нищ и убог—и в 9 пс. ст.9. Сильным здесь называет диавола, как издревле делавшего насилие людям, хотя с другой стороны Давид устрашает сими словами сильных и притеснителей, чтобы сделались скромными. Ибо и Бог помогает угнетаемым и осуждает притеснителей их.

13. *Пощадит нища и убога, и души убогих спасет.* Что сказал выше, то говорит и здесь. По изъяснении Кирилла нищим и убогим он называет христианский народ из язычников; или нищим именует народ иудейский, как потерявший богатство помощи Божией, которую имел, а убогим называет христианский народ из язычников. Христос помиловал оба народа, сделавшись для того и другого человеком; но иудеев отвергнул, как не принявших Христа, а язычников, поклонившихся Христу с верою, спас. Впрочем в другом отношении Христос избавляет от искушения и милостиво спасает тех христиан, которые сделались нищими и бедными из любви к Нему.

14. *От лихвы* (ростовщиков) *и от неправды избавит души их.* Ростом (денег) Давид выразил сребролюбие, которое хуже всех страстей. Далее в имени неправды он заключил вообще всякий грех. Ибо кто грешит, тот делает неправду, или в отношении к самому себе, или в отношении к брату своему. Христос освободил христиан от сих грехов посредством животворящих заповедей своих. Ибо исполняющее их христиане удаляются от всякого греха *).

) Некто говорит, что неправдою он называет грех в мысли, а лихвою—грех в действии. Ибо, согрешая делом, мы платим рост диаволу, а поступаем неправедно с самими собою в мысли. Посему—то во первых отнимает лихву, а потом и самую неправду. Ибо в 1-х надобно удержаться от греха в действии, а потом и от производимого нами в мысли. Слова Афанасия:* От лихвы и от неправды избавит, уничтожая бывшее на них рукописание и даруя одному бывшему должным 500-ми, а другому 50-ю. Феодор*:* Называет ростом, потому что говорит о любостяжании. Исихий*:* Убеждает радующихся неправде и любостяжанию к упражнению в милосердии и человеколюбии (в изд. цепи).

И честно имя Его пред ними. И по истине имя Христово столько честно для христиан, что вместо всякого другого достоинства, довольно его одного для показания благородства их *).

) Исихий:* Какое имя? Христос, от которого мы названы христианами. Ибо Он сделал имя Свое столь честным пред спасающимися чрез Него верующими, что одни из них презрели богатство, другие достоинство, третьи и самую жизнь, чтобы не подпасть отречению от имени христиан. А у Евсевия и Дидима написано: И честно имя их пред Ним. Ибо Христос сделал имя христиан для себя столь честным, что сказал: радуйтеся, что имена ваши написаны на небесах (в изд. цепи).

15. *И жив будет.* Некоторые говорят, что это—будет жить—одно и то же с следующими: которого царствию не будет конца (Лук. 1, 33). Ибо Христос будет жить всегда. Но мне кажется, что Давид пророчествует о воскресении Христовом, что Он по смерти оживет.

И дастся ему от злата Аравийска. В древности Аравия имела много прекрасного золота; и потому она называлась у других счастливою, а у греков золотою. Загадочно Аравиею, наименованною от золота, он выражает, что каждая страна принесет златые дары и пожертвования в храмы или церкви

Христовы. Иначе— первые Аравияне посредством Павла приняли веру во Христа, как он в писании к Галатам говорит: но когда Бог благоволил... открыть во мне Сына своего, дабы я проповедывал Его язычникам, то я с того времени не советовался с плотью и кровью, и не пошел в Иерусалим к бывшим прежде меня Апостолам; а пошел в Аравию (Гал.1, 15—17).

В помолятся о Нем выну, весь день благословят Его. Христиане, говорит, будут молиться о спасении своем данном от Христа, чтобы Христос заступал их и помогал им, и они при посредстве Христа спасали себя. Некоторые относят сказанное здесь к пророкам, что они, наперед зная о пришествии Христа к людям, молят Отца о скорейшем послании Его для истребления жестокого владычества диавола. Христиане будут прославлять Христа весь день, то есть, всегда *).

) Некто говорит: И о Соломоне так же как о царе своем будут совершать молитвы и будут хвалить Его всегда. И Феодорит: Б*удут воспевать Его непрестанно, будут воспевать также и Отца Его, получив чрез Него причины к песнопению. Ибо— помолятся о Нем—подобно Апостольскому изречению—благодарю Бога моего Иисусом Христом: И опять: Посредством Которого мы получили доступ к Отцу. Итак, чрез Него все будут молиться Отцу и воспевать Его за все блага оказанные им Сыном; а будут воспевать Его, потому что получили их от Него.

16. *Будет утверждение на земли—на версех гор.* Христос, говорит, будет утверждение на земле, или для населяющих землю, утверждая колеблемых диаволом. А—на верхах гор—означает то, что Христос будет утверждение до самых верхов гор, что приложено о подвижниках и аскетах, обитающих на верхах гор, которых также утверждает Христос *).

*) Евсевий говорит, что Христос был утверждение церкви, созидаемой на верхах гор; то есть, Апостолах и пророках и по тому немогущей быть сокрытою. Это говорится также и о Соломоне, что он своею помощью будет вместо утверждения для всех слабых и обижаемых на земле палестинской, и поставит их выше обижающих; так что они ничем не будут различаться от стоящих на верхах гор. Или по Афанасию:—Проповедь Евангельская будет выше служения по закону.

Превознесется паче Ливана плод Его. Давид упоминает здесь о горе Ливанской по причине великой высоты ее. Ибо она, по Феодориту, выше всех гор Палестинских. Сим изображает, что плод Христов, или учение евангельское возрастет высоко. Или и иначе под Ливаном можно разуметь идолопоклонство, потому что в древности гора Ливан была наполнена идолами. А плод Христов, или по Афанасию, проповедь евангельская победила идолопоклонство и покрыла его *).

) Или по разумению Евсевия:* Ливан— Иерусалим, а плод Спасителя — Церковь, которая возвысилась выше Иерусалима и подзаконного служения. Тоже, по Феодору*,* должно понимать и о Соломоне, то есть, что в семени и роде Соломоновом будет благословение, так что сынам его будут удивляться по причине красоты и множества и силы, не менее как кедрам на Ливан, и по причине великой образованности род его вдруг вознесется и покажется возрастающим на подобие травы.

И процветут от града, яко трава земная. От града сказал неопределенно (без аориста), чем показал, что из всякого города процвели и произросли христиане, как трава—по причине великого множества их. Под городом вместе с Евсевием можно разуметь церковь, как в следующем месте: преславное возвещено о тебе, град Божий (Псал.86, 3). Некоторые под городом разумеют в частности Иерусалим, из которого процвели и скоро увяли как трава не уверовавшие иудеи, после того как возросла проповедь Евангельская.

17. *Будет имя Его благословено во веки.* Сие изречение ясно из самых дел, потому что имя—Христос, или Иисус, благословляется и прославляется всегда всеми, находящимися во всех частях мира христианами.

Прежде солнца пребывает имя Его. Имя, говорит, Христово по Божеству (которое есть—Сый—означающее—существующей всегда, как сам Он так назвал себя, когда явился Моисею в кусте). Сие, говорю, имя пребывает прежде создания солнца. Если же ты будешь принимать самое имя—Христос, то слова: прежде солнца, ты должен принимать вместо—выше, или более солнца. Потому, что солнце при скончании мира падет и помрачится, равным образом и прочие звезды: а имя Христово пребудет непоколебимым и сияющим и узнаваемым всеми *).

*) Некоторые усиливаются приложить это и к Соломону; но собственнее прилагают ко Христу.

Ибо кто не убит вместе с прочими младенцами от Ирода, тот сим показывает, что Он прежде основания мира существует со Отцем и что имя Его выше всякого имени, вечно—по Афанасию.

И благословятся в Нем вся колена земная, вси языцы ублажат Его. Благословятся—означает—освятятся, исполнятся благодати. Потому что мы—верующие, называемые христианами сим именем прославляемся. Это Бог обещал и Аврааму, что благословятся в семени его все народы: и благословятся в семени твоем ВСЕ народы земные (Быт.26, 4). А Павел говорит, что сие семя Авраама есть Христос (Гал.3,16). Почему и все народы будут, говорит, прославлять Его. А племенами называет роды людей *).

*) Слова Феодорита: Все народы, говорит, называют Его блаженным и достойным песней.—Исихия: Все племена, языки и страны, жившие прежде в заблуждении, ныне единогласно приняли благословение. Почему и ублажат Его; каким выражением блаженства, если не находящимся, как должно думать, в Евангелии: блаженно чрево носившее Тебя и сосцы, которые Ты ссал.

18. *Благословен Господь Бог Израилев, творяй чудеса един.* Вот Божественный Давид здесь открыл то, что было сокрыто. Ибо Христа он проповедует Богом и Богом Израиля, чем означил, что Христос есть тот Бог Израиля, который чудодействовал в древности для праотца иудеев—Израиля. А один—прибавил не для различения Сына от Духа, но для различения от лживых богов *).

*) Афанасий говорит: Какие чудеса сотворил Он, как не те, что упразднил силу сатаны и избавил от жестокой власти демонов подлежавших влиянию их? Безыменный: Один—говорится о естества св. Троицы, которая есть Бог, а не о лицах ее, единоестественных и единосущных.

19. *И благословено имя славы Его во век и в век века.* Слава Христова есть вочеловечение Его и страдания по человечеству. Ибо сим то и прославился Он у верующих, что будучи Богом подвергнулся сему за нас. А имя в вочеловечении Его есть—Христос. Ибо Христос означает Бога и человека, который и в сем веке благословляется и прославляется, как сказал выше, и в будущем гораздо более, когда никто не будет злословить Его и следовательно, когда все, и люди и демоны, покорятся Христу. Мы можем сказать, что имя славы Его сказано описательно вместо—Его, или имя славы — вместо — славно *).

*) Слова Феодорита: Хотя естества Его мы не знаем как непостижимого, но спасительное имя Его мы познали; а Кирилл именем называет Сына.

И исполнится славы Его вся земля: буди, буди. В сих словах пророчествует о вере всех народов во Христа. Ибо так Бог говорил и к Моисею: живу Я и живо имя Мое и слава Господня наполнит всю землю (Чис.14,21). Это слышал и Исаия, когда серафимы взывали и говорили: свят, свят, свят Господь Саваоф, полна вся земля славы Его. Дважды сказал: да будет, поелику и здесь оканчивается второе отделение, или 2-я книга Псалтири. О чем смотри в конце предисловия *).

*) Буди, буди! в еврейском пишется—аминь, аминь. А Акила перевел: верно. Еще некто говорит, что здесь исполнились молитвы Давида, которые он вознес о постоянстве престола его, говоря: Итак, Господи мой, слово, которое Ты говорил о рабе Твоем и о доме его, сделай верным до века. Господь Вседержитель Бог Израиля! в ныне, как Ты говорил, да возвеличится имя Твое до века (2Цар.7, 25). Ибо Бог прежде говорит о Соломоне: и будет верен дом его и царство его предо мною до века. И престол его будет исправлен до века (там же 16). Также Феодорит говорит: узнав это посредством благодати Святаго Духа и воспламенившись желанием, Пророк молится, чтобы это сбылось и пророчество получило конец, почему и прибавляет: да будет! да будет! И Исихий: для чего повторяет—да будет? желая скорейшего приближения нашей свободы и надежды праведных. Ибо когда земля исполнится славы Христовой, тогда настоящий мир окончится и явится царство небесное.

Псалом 72

Окончашася песни Давида сына Ифссеова. Псалом Асафу *)

*) Другой некто говорит, что слова: кончились песни Давида сына Ифссея, некоторые неосновательно соединили с настоящим псалмом, тогда как они суть окончание 71-го псалма, с которым

и связываются они и составляют самую часть благодарения за исполнение Давидовых молитв (у Никиты). Почему и в изданиях, бывших в Лейпциге, слова: Кончились песни Давида сына Ифссеева— составляют 20-й стих 71-го псалма. В других списках прибавлены еще следующие: песнь к Ассирианину.

Доказано нами в предисловии книги псалмов, что ВСЕ псалмы принадлежат Давиду; как же говорит здесь, что кончились? На сие ответствуем, что кончились песни Давида, а не псалмы. Ибо из псалмов, которые писал Давид, иные он сам пел во славу Божию при помощи навлы, или гуслей своих, а другие отдавал первым певцам, чтоб они пели их, из числа каковых настоящий и следующие 11-ть псалмов отдал Асафу, который и пел их. Так он отдавал и другие псалмы другим псалмопевцам, о чем мы говорили в 5-й главе предисловия. Итак, выражение: кончились, означает то, что прочие псалмы не были петы Давидом, хотя и написаны им. Причем надобно удивляться, как Божественная благодать Духа даровала в псалмах различные врачевства против различных человеческих страстей, как и в настоящем псалме; потому что сей псалом имеет в виду врачевание тех малодушных, которые соблазняются, как говорят Афанасий и Феодор, непостижимыми судьбами Божиими, что Бог терпит и позволяет благоденствовать злым людям, а оставляет без внимания добрых, но несчастных людей. Сей псалом составлен от лица порабощенных вавилонянами евреев и преимущественно от лица добродетельных и боголюбивейших из них, как думают вышеупомянутые Феодор и Феодорит. Он приличен и каждому малодушному христианину, которого может утешить в малодушии его *).

*) Почему и святый Ефрем говорит: Итак, поелику и наш ум, будучи шаток, легко увлекается житейскими приятностями; то мы должны неослабно хранить свои чувства. Ибо ненавистник добра, при наведении искушений, смешивает предметы, чтобы правящий (человеком) ум не мог различить добра от зла, почему, прежде нежели он омрачился, должно с пророком (Давид.) петь сей псалом, ибо изложенное в нем учение весьма полезно для нас тем, что подает разрешение недоумений. Ибо оно изъясняет нам неравенство в жизни, искушения, и кто побеждается искушениями и напротив кто побеждает искушения терпением и какие (бывают) воздаяния каждому из них.

Ст. 1. *Коль благ Бог Израилев.* По словам Феодорита союз: коль (как) означает здесь высшую степень и утверждение: действительно, говорит, и истинно весьма милостив Бог для израильского народа. Ибо посредством рабства и скорбей вразумляет его и приготовляет ему спасение, наказывая его не по ненависти, но по любви и для исправления наказываемых.

Правыми сердцем. Благодетелен, говорит, Бог к израильтянам, но только к тем из них, которые правы по сердцу, то есть, право (здраво) мыслящи: ибо сердцем здесь называет мышление *).

*) Слова Феодорита: Бог имеет великое попечение об Израиле; но не все понимают это, но только те, которые имеют здравый рассудок. Афанасия: Имея намерение говорить о благоденствии нечестивых, и предопределенном им, по окончании сей жизни, наказании, наперед говорит о том, что Бог благ к правым, чтобы знали избравшие для себя благочестивую часть, что Бог благ к одним только правым по сердцу, а не и к тем, которые производят самые худые дела; почему никто пусть не смущается тем, что они представляются ему счастливыми, но пусть помыслит, что немного спустя их постигнет казнь.

2. *Мои же вмале не подвижастеся нозе, вмале не пролияшася стопы моя.* Ногами Давид называет здесь помышления души, которые, по словам Оригена и Феодорита, поддерживают благочестие. Едва, говорит, не совратился я и не пал в пропасть неверия в промысл Божий о мире, и стопы, то есть, стопы души моей едва не излились, иначе, едва не потерялись и не поползнулись к худшему, ибо то вещество, которое льется, теряется и погибает*).

*) Слова Исихия: Ногами и стопами называет ход деятельности и движения мысли. Он не поколебался ногами, то есть, жизнь не совратил в худшее; и не излился стопами, ибо стремлений души не обратил в необузданность.

3. *Яко возревновах на беззаконныя, мир грешников зря.* Здесь Давид открывает причину, по которой находился в опасности поколебаться и излиться, где ревнованием называет возбуждение в нем благословной ярости против не благословной вещи: потому что, говорит, как мне казалось, я негодовал на беззаконных и нечестивых врагов справедливо, видя, что они в мире и, не будучи обеспокоиваемы войною от сильнейшего народа, пользуются совершенным спокойствием, не смотря на то, что они

грешники и злы *).

*) Григория Богослова: И Давид недоумевает и негодует на благополучие злых. Потом, указывая мыслям своим на всевышние суды и предопределенное за жизнь каждого воздаяние, таким образом противостоит смятении и врачует скорбь. Так и Иов говорит Богу: Почему нечестивые живут? и (почему) состарились в изобилии (21, 7)? также и Иеремия: Праведен Ты, Господи! ибо я могу защищаться пред Тобою; впрочем я о судьбах буду говорить пред Тобою: почему путь нечестивых благоуспешен? (почему) благоденствуют все отвергающие закон (Иер.12,1)? И святые недоумевали и спрашивали, но не так, как нечестивые: они не обвиняли Бога и не порицали Его в неправде делами Его. Давид в другом месте говорит: правда Твоя как горы Божии. И Иов столь много пострадал и не произнес слов против Бога; а Иеремия, предвидя, что иной может делать какие-либо заключения свои, прежде вопроса излагает свой суд: Праведен Ты, Господи, то есть, знаем, что все Тобою производится праведно, но способа не знаем. Что ж? узнали они что либо более? Нет; даже и ответа не получили на сие. Что и Давид говорит: и я надеялся познать, но сие трудно для меня, а не получали ответа, чтобы позднейшие научились—ни о чем подобном не вопрошать.

4. *Яко несть восклонения* (в значении отвращения) *в смерти их, и утверждения в ране их.* У нечестивых, говорит, и грешников нет отречения и отвращения от смерти, иначе, смерть их не отвратительна, как отвратительна смерть умирающих насильственно, неестественною смертью, но приятна, как приходящая к ним естественно, без всякого насилия. Также нет упорства и продолжительности в ранах и немощах их, потому что если иногда и занемогают и страждут они, скоро однако опять выздоравливают и освобождаются от немощи *).

*) Феодорит согласно с Никитою говорит: Я возгорался, говорит, видя, что живущие в беззаконии находятся в глубоком мире и хорошем состоянии и таким образом они ожидают столь счастливой смерти, что все им завидуют и никто не отказался бы, если бы был кем либо спрошен, хочет ли он иметь такую смерть, но каждый пожелал бы так умереть, ибо испытываемые бедствиями и злостраданиями отвращаются от самих себя, так как поднятие вверх головы означает отвращение от чего либо, ибо когда хотим показать отвращение свое от чего либо, мы (греки) обыкновенно поднимаем голову. Яснее сие перевел Аким: Нет невыносимого страдания, не было приметно, чтоб они подвергались страданию до такой степени, чтоб отвращались от жизни и не имели на нее надежды по причине тяготеющих на них бедствий, но, хотя по-видимому страдали, это было на короткое время, и потом освобождались от сего.

5. *В трудех человеческих не суть и с человеки не приимут ран.* Нечестивые, говорит, и грешники не обретаются в трудах и утомлениях, какие несут другие люди, так как труд свойствен людям, но они без труда приобретают блага и благополучие. Они, как мне кажется, и не страдали, как злостраждут прочие люди; где будущее время употреблено вместо прошедшего *).

*) Слова *Златоуста:* Тем, которые в сей жизни не удостоились страдать с людьми от бедствий, в будущем веке блюдется наказание с демонами, за все худые их дела, которыми они превзошли всех людей. Кассиана: Самые несчастные суть те, которые предались грехам, и тем более, чем менее посылается на них соответственное злым делам их искушение, или наказание, и чем более они живут в покое. Премудрого Нила: Человеком называет здесь хранящего в себе достоинство разума, живущего добродетельно или подвизающегося в покаянии. В сих-то трудах не пребывают грешники и с людьми, то есть, с праведными они не трудятся и не действует с теми, о которых написано: всякий получит награду по своему труду, и не наказываются с поползнувшимися и имеющими надежду, о которых написано: биет всякого сына, о котором благоволит.

6. *Сего ради удержа я гордыня их до конца.* По той, говорит, причине, что дела их текут как бы по течению реки, потому что все дела их благополучны, совершенно овладела ими гордость *).

*) Овладела ими гордость, ибо, не будучи наказываемы за согрешения, они думают, что они благоугодны Богу, и посему в воздаяние за свою греховную жизнь получают благую участь, или думают, что нет Бога и потому предались большей гордости. Слова Афанасия: Поелику наслаждаются всеми благами, а бедствия не испытывают никакого, то посему весьма умножают свою гордость.

Одеяшася неправдою и нечестием своим. Так, говорит, возгордившись нечестивые и грешные

своим благополучием, они оделись в неправду и нечестие свое, как в одежду, где выражение: как в одежду, показывает, что они покрыты были неправдою и нечестием своим кругом и со всех сторон. Давид во многих местах своих псалмов употребляет такое подобие одежды, как-то: да облекутся в стыд и посрамление (Псал.70,13); также: да облекутся лгущие на меня в посрамление и оденутся как в одежды в стыд свой (Псал.108,29), и в подобных сим. Из тех же слов открывается еще и то, что нечестивые, будучи благополучны, хвалились и обнаруживали нечестие и неправду свою, как выказывает кто либо носимую им одежду *).

) Слова Исихия:* Чего надлежало бы стыдиться, в том они поставляют свою честь, почему преступление вместо оград и покрова служат им. Прилично совокупил также преступления одно с другим. Ибо люди большею частью падают из гордости в неправду и любостяжательность.

7. *Изыдет яко из тука неправда их.* Неправда, говорит, выйдет от вышеупомянутых счастливых нечестивцев, как из тука, то есть, выйдет тучная и изобильная неправда, ибо таковое жирное ничто есть и то, что течет из тука. Или туком называет хорошее состояние и роскошь. Итак, он говорит, что от большой роскоши их выйдет неправда, где союз: как, излишен, а: выйдет, поставлено вместо: вышла, по замену времен одного другим, где будущее поставлено вместо прошедшего. Так перевел и Симмах, как и выражение: не примут ран, которое, сказал выше, должно принимать вместо: не приняли ран *).

) Слова велик. Афанасия:* Гордость сделала их неправедными и нечестивыми, притом столько, что нечестивые их действия суть как бы тучны и вскормлены. Другом говорить: туком называется насыщение лукавством.

Приидоша в любовь сердца.
8. *Домыслиша и глаголаша в лутвстве, неправду в высоту глаголаша.* Находящееся в счастии грешники получили сильную расположенность к неправде и навык, так как навыком называется твердая расположенность, или наклонность сердца. И с размышлением и рассуждением они говорили лукавое, а не увлекшись и по незнанию. Они, говорит, говорили на высоту, то есть, против высоты Бога, сказывая, что Он не Бог. Ибо лишать Бога славы и воздавать оную другим, есть неправда. И всякий человек, который говорит что либо недостойное Бога, говорит неправду на высоту. Ибо Божество есть высота, которой нет ничего выше *).

) Слова Афанасия:* Беззаконное, говорит, благоденствие произвело в душах их злой навык. Из чего это видно? Из того, что они говорят зло обдуманно.

9. *Положиша на небеси уста своя; и язык их прейде по земли.* Именем неба Давид означает Бога, живущего на небе, а именем земли означает людей, живущих на земле. Итак, он говорит, что живущие в благополучии нечестивцы стали двигать уста свои и злословить небесного Бога и язык их поворачивался против земных людей. Ибо, пользуясь счастьем и наслаждаясь благоденствием, они горделиво оскорбляли Бога и поносили всех людей. У философов же выражение: «положить на небе уста свои», значит философствовать о богах и божественных предметах; а «языком проходить по земле»—рассуждать о земных и человеческих предметах. Или еще иначе, когда об астрологах говорят, что они «положили на небе уста свои» то это значит, что они с особенным любопытством созерцают что либо в звездах, а выражение: «язык проходит по земле», когда они смотрят на обыкновенные явления.
10. *Сего ради обратятся людие мои семо.* Эти слова сказаны пророком от лица Божия. Ради этого, говорит, т.е. ради сказанного выше их нечестия, находящейся в плену народ мой возвратится в свое отечество—иудею. Так нужно понимать слова: обратятся семо; ибо когда Давид писал псалом, то находился в Иерусалиме.
И дние исполпени обрящутся в них. Исполнены они как в меру жизни, так и добродетельными делами. Смысл же здесь тот, что они состарились, или что угодили Богу. Можно понимать эти слова и по отношении ко врагам, что дни их найдены будут в них исполненными зла, так что ничего не будет недоставать для лукавства их.
11. *И реша: како уведе Бог?* Более малодушные и менее благоразумные в народе, видя такие действия, говорили: как знает это Бог и терпит? Конечно не знает.
И аще есть разум (знание) *в Вышнем?* Подразумевается слово: исследовали. Знание же—совершающихся явлений.
12. *Се сии грешницы и гобзующии* (изобилующие) *в век, удержаша богатство.* Так, размышляя,

они говорили в себе: вот эти Вавилоняне суть грешники, и однако изобилуют в настоящем веке и обладают богатствами. *В век* сказано вместо: *долгое время.* Подобным образом и пророк Иеремия взывал к Богу: «что, говорит, яко путь нечестивых спеется? угобзишася вси творящии беззаконие? Насадил еси их, и укоренишася» (Иер.12.2).

13. *И рех: еда* (убо) *всуе оправдих сердце мое.* И я сам, говорит, который был великодушнее и благоразумнее, смущаясь помыслами, говорил сам в себе: неужели напрасно удалил я сердце свое от всякой неправды?

И умых в неповинных руце мои. И снова говорил: неужели я напрасно умывал руки мои среди невинных мужей? А что означают эти слова, мы сказали при объяснении псалма 25-го. Для полноты же смысла в этом и следующих стихах нужно подразумевать: неужели напрасно? Ибо и эти слова следует читать с сомнением.

14. *И бых язвен весь день.* Каждый день я изнурял себя постом, бодрствованием и другими этого рода подвигами ради добродетели.

И обличение мое на утренних. Обличение мое, которое я делаю сам себе при наступлении утра. Ибо я имею обыкновение обличать сам себя, сделавши что либо противное Богу и недостойное обращения с Ним.

15. *Аще глаголах: повем тако: се роду сынов твоих преступих.* Когда я говорил сам в себе, что скажу и другим то, что я думал, именно: не напрасно ли я сохранил от неправды свое сердце? и т. д., то вот я рассудил, что бесполезно, вредно и подает народу Божию повод к соблазну, ибо Израильский народ есть племя сынов Божиих, как назвал его и сам Бог: первенец Мой Израиль (Исх. 4, 22); также: Я родил сынов и возвысил их (Ис.1, 2). Иначе, сыны Божии суть те, которые знают Создателя Бога и хранят заповеди Его. В некоторых списках находится: ησυνθετηκας (ты не был согласен). Но можно понимать и так, что первая часть стиха изъясняется по нашему изъяснении, а вторая так: то Ты, Господи, по сему моему рассуждении преступил условия, данные Тобою народу Израильскому, то есть, обещания, данные Аврааму и другим предкам нашим касательно земли обетованной и всего иудейского племени, то есть о том, что мы постоянно будем жить в сей земле и сделаемся великими и знаменитыми; так как: ασυνθετω значит—преступаю договоры *).

*) И великий Афанасий: Читая изъясняет сие место так: Так, говорит, я рассуждал в самом себе, что если я сии возродившиеся во мне помыслы, т. е. не напрасно ли я очищал правдою сердце мое, возвещу другим, то я буду для них виновником всякого соблазна. А сим поступком я преступлю и нарушу условия твоих сынов (т.е. праведных мужей), состояния в том, чтобы не подавать другим соблазна.

16. *И непщевах разумети* (и я предполагал, что уразумею): *сие труд есть предо мною* (но это трудно для меня).

17. *Дондеже вниду во святило Божие.* Я, говорит, надеялся уразуметь или постигнуть вышеупомянутый недоумения мои, то есть, не напрасно ли я упражнял сердце мое в правде, но разумение этого, то есть, разрешение недоумения моего составляло для меня великий труд и препятствие к разумению, доколе не войду в Иерусалимский храм, который здесь называет святилищем, потому что в нем освящался народ. Итак, по достижении первого благоденствия, я пойму, что я не напрасно упражнял сердце мое в правде и не тщетно очищал себя от всякого греха, но с пользою и великим успехом.

И *разумею в последняя их.* Очевидно это пророчество, потому что бывший в порабощении иудейский народ, по словам сего псалма, говорит, что я узнаю и разрешу себе свои недоумия из того конца, который постигнет грешных Вавилонян, то есть, когда придет конец их благополучию и житию их; потому что царь Кир, победив в последствии Вавилонян, Израильский народ возвратил в Иерусалим, а Вавилонян совершенно поработил. В высшем смысле, по изъяснении Афанасия, под святилищем Божиим должно разуметь будущий суд, который воздаст, то есть, назначит каждому то, что соответствуете его достоинству. Ибо освящаю, значит: отделяю: тогда в день суда малодушные узнают, сколь велико благо добродетель и сколь велико зло грех *).

*) Вот слова Афанасия: Имея, говорит, в мысли, как бы постичь столь глубокие суды Божии, я ввергнул себя в труд, так как они не исследованы; впрочем я нашел для себя время к познании сего, это время суда, когда воздашь каждому по делам его. И Феодора: Труд для человека—познать тайны Божии, как говорит и Исаия: кто уразумел ум Господа? Или кто советником Ему был (Ис.40.13)? впрочем мы не навсегда остаемся в неведении: но здесь из законов естественных и слов священных Писаний можем узнать конец всякого злого. А когда войдем во святилище Божие, то есть будущий суд,

так как он составляет собственно святилище, в котором одна святость добродетелей будет иметь дерзновение; почему и Павел говорит: стремитесь к миру и святости, без которой никто не увидит Господа, тогда вернее постигнем то, что наконец постигнет изобилующих, и самым опытом дознаем правду Божию, которою Он судит и оправдывает наши дела.

18. *Обаче за льщения их положил еси им злая.* Отсели Давид начинает довольно ясно пророчествовать об истреблении Вавилонян: Ты, говорит, Господи, приготовил им, (ибо это означает здесь глагол: положил) за их коварства, злоключения и скорби, где союз: обаче, кажется, поставлен излишне по свойству еврейского языка; Симмах вместо: обаче, перевел: истинно.

Низложил еси я, внегда разгордешася. За то, говорит, что Вавилоняне возносились богатством и всяким благополучием, Ты, Господи, низринул их с высоты благоденствия их.

19. Ка*ко быша в запустение; внезапу исчезоша, погибоша за беззаконие свое.* Давид, предвидя разорение Вавилонян, удивляется нечаянной перемене с ними; ибо слово: внезапно, означает: нечаянно, а слово: исчезли, есть изъяснение слова: погибли, или и оба сии глаголы означают одно и то же, так что удвоением сим Давид выражает чрезмерную радость, дознанную им по случаю погибели Вавилонян.

20. *Яко соние востающаго.* Благополучие, говорит, Вавилонян показалось неким сновидением, потому что как, увидев кто либо во сне какое-нибудь приятное, или вожделенное мечтание, потом, пробудившись, недоволен бывает тем, что его услаждение оным оказалось тщетным и ложным; так и Вавилоняне, по миновании благополучия их, будут думать, что пустое и ложное было их счастье. Такова человеческая роскошь, слава и благоденствие; они подобны сновидениям по причине непостоянства и скорого изменения их *).

) Некто другой говорит: Все подобия Божественного Писания ясны, а особенно сие, сравнивающее мнимое счастье с сонною мечтою, которая оканчивается со сном, хотя и казалось кому либо, что он имеет нечто в руках; ибо таково сновидение представляющееся в душе на краткое время. Но когда спящего кто либо нечаянно разбудит, все разрушается и ничего нет вещественного, остается только память того, что будто видел: так, говорит, будет и с счастьем их, имеющим только вид и вдруг погибающим, потому что оно не имеет никакого остатка действительности. Слова Феодорита:* Прилично благоденствие их уподобил сновидению, ибо зрелище настоящей жизни ничем не различается от сновидения. Святого Афанасия*:* Возношение их обратится, говорить, в падение, и таким образом бывшее у них богатство будет почитаемо за неимеющее ничего действительного и слабейшее всякой тени образы тех, которые видят сонные грезы. Ибо, по словам безыменного, не всегда все окончили жизнь при своем богатстве и роскоши и славе; но, как только вознеслись, Ты низложил их, ибо по мере возвышения их по причине богатства и гордости, они будут низведены и унижены, так что несчастье их будет для них тем ужаснее. Притом пророк удивляется здесь внезапной перемене неправедно благоденствующих, как те, которые прежде строили великие дома, соединяли поля с полями, лишаются всего сего внезапно и столь оскудевают за свое нечестие, что сравниваются с имевшим сновидения и видевшим во сне много благ, но по пробуждении, ничего в руках своих неудержавшим (в издан. Своде).

Господи! во граде Твоем (для города Твоего) *образ их уничижиши.* Ради, говорит, города Твоего Иерусалима Ты поругаешься благополучию Вавилонян: ибо образом, по изъяснении Феодорита назвал благополучие и могущество их, которое не есть в собственном смысле что либо действительное и истинное, так как и образ не есть самая вещь, но подобие вещи, почему и называется изображением ее. Можно также под городом разуметь и гражданство Израильского народа и горний Иерусалим *).

) Слова Ефрема:* За то, что носили (только) образ перстного, а не небесного, они будут уничижены и услышат: не знаю вас; потому что вы не имели на себе образа небесного. Тоже самое говорит и Афанасий и Дидим*.* *С*лова Феодорита*:* Ты, говорит, уничижишь их, подвергая их наказаниям за нечестие против Твоего града.

21. *Яко разжжеся сердце мое.* Сердце, говорит, мое совершенно воспламенилось огнем ярости, то есть, ревности, так как в начале псалма сказал: ибо я поревновал беззаконным, видя грешников в мире; каковую мысль, по словам Феодорита, он повторяет и здесь.

И утробы (почки) *моя изменишася.* Именем утроб Давид под покровом чувственным выражает пожелания, как мы уже заметили и в другом месте, потому что в почках находится плотское вожделение и семя *). Поелику Давид прежде имел желание истинных и существенных благ; то посему он говорит, что после изменился, ибо пожелал и видимых и временных сих благ, позавидовав в том врагам, которые

обладали оными.

*) Слова Григория Богослова: Да изменятся у нас и самые почки добрым намерением, обращая всю силу вожделения к Богу!

22. *И аз* (был) *уничижен и не разумех.* Сии и следующие слова относятся к иудеям, когда они возвращались из Вавилона в Иерусалим: я, говорит Израильский народ, был в уничижении, то есть, отвержен от Тебя, Господи, за грехи мои, когда находился в Вавилоне, а посему, не имея Твоего просвещения, я не мог разрешить себе вышесказанных недоумений. Симмах вместо: уничижен, перевел: был не сведущ *).

*) Слова Исихия: Когда кто, быв обольщен благоденствием грешников, возимет желание к подражанию им; то тотчас уничижается и охуждается, теряя свое достоинство. Весьма прилично прибавил: не разумел; потому что многие не знают, что уничижение их приключается от грехов, как священники, так и начальники, обманываясь наружностью окружающих их предметов (в изд. Своде).

Скотен (как скот) *бых у Тебе.* И так я, говорит, сделался у Тебя, Господи, бессмысленным, то есть, не стану более испытывать судов и домостроительства Твоего, но, по словам Феодорита, буду последовать хотениям Твоим без всякого исследования; потому что я хорошо узнал, что Ты промыслительно производишь все дела Твои с судом и мудростью. И таковое скотоподобие пред Богом похвально; напротив достойно осуждения то, которое бывает пред демоном и производит страсти, о каковом и Давид говорил: (человек) присоединился к скотам несмысленным и уподобился им (Пс.48,13).

23. *И аз выну с Тобою.* Здесь недостает глагола буду, который должно подразумевать и читать все так: я всегда буду с Тобою, размышляя о Тебе всегда и сказывая о божественных Твоих повелениях, никогда притом не удаляясь от воспоминания о Тебе.

*) Другой говорит: Кто не сделается пред Богом скотоподобным, и не отречется следовать законам плотским, душевным и самого ума и, как бы заставив молчать всякое душевное и умственное движение, не последует Богу безмолвно, тот не может всегда жить с Ним. Или и так: Хотя, говорить, до того времени, пока не разъяснилось решение недоумения в отношении к знанию Твоих распоряжений, ничем не различался от скота, по словам Евсевия, однако я не оставлял Тебя, Господи, и не терял на Тебя надежды, но всегда был с Тобою. Слова Исихии: Скоту свойственно блуждать и снова быть иногда ворочаему с пути блуждения жезлом, или уздою. Здесь кстати для ясности прибавил: Тебя, потому что иные на подобие скота последуют диаволу. Но как может всегда быть с Богом тот, кто имел столько худое стремление, хотя и на короткое время? Из сего видно, что (Давид) согрешил без предварительной расположенности, но пал чрез обольщение. Почему будучи остановлен уздою закона, тот час возвратился. Григория Нисского: Я стал у Тебя, как скот, то есть, когда предположил благо во временном; но теперь я с Тобою, когда устремился к правым (делам) (в изд. Своде).

Удержал еси руку десную мою.

24. *И советом Твоим наставил мя еси и со славою приял мя еси* (к себе). Ты, говорит, Господи, в виде руководителя взяв меня за правую руку мою, извел меня из земли Вавилонян и из рабства им. Или рукою правою выражает то, что Ты, приняв правое мое действие, посредством оного освободить меня от Вавилонян и, освободив, дал мне совет по наставлению которого я проходил столь много вражеских народов безвредно от Вавилона до самого Иерусалима. А вход мой в Иерусалим, по словам Феодорита, Ты сделал славным и знаменитым. Ибо возвращение иудеев в Иерусалим сделалось гласным и блистательным, по той причине, что царь Кир послал ко всем народам письменные царские повеления, объявляющие о сем возвращении иудеев *). О чем смотри 3 книги Ездры главу 7-ю.

*) По словам святого Ефрема (это должно понимать так): Когда я устранил от себя (всякую) плотскую мысль и расположился принимать и соблюдать заповеди Твои, Ты наставил меня своим советом, ибо я (тогда) не знал своей воли. Почему Ты, как благий отец возлюбленного сына, удержал меня за правую руку и со славою принял меня? Слова Феодорита: Как кроткий отец, найдя заблудившееся дитя, взяв его за правую руку, возвращает в дом; так и Ты ввел снова в отечественную землю.

25. *Что бо ми есть на небеси? и от Тебе, что восхотех на земли?* Некоторые говорят, что сии

слова сказал людям Бог, говоря: что для Меня Бога бывает на небе со стороны Ангелов, кроме одного служения и послушания? и от тебя, человек, чего другого Я требовал на земле, как не того же самого? Или можно понимать и иначе, что они сказываются Богу со стороны человека: что для меня—человека вожделенно на небе, кроме Тебя, Господи? и у Тебя, Боже, чего другого просил я—человек на земле, как не Тебя же самого и твоей помощи? Последнюю мысль подал перевод Акилы *). Кратко, и вообще сказать, слова псалмов Давидовых во многих местах не полны по причине сжатости еврейского языка, с которого переложены слова на греческий язык соответственно одному только значению каждого слова без всякого распространения **).

) Перевод Акилы у Феодорита таков: Кто мне на небе? и с Тобою я ничего не хотел на земле; вместо того, чтоб сказать: Надежда моя на небе: я ожидал, говорит, и ожидаю, что Ты будешь ко мне благ на небе и на земле. По словам Феодорита:* Ибо я не имею другого Бога и попечителя, кроме Тебя на небе, и никого не ставлю наравне с Тобою на земле, но и на небе и на земле я знаю Тебя. Это сказано также преимущественно от лица уверовавших в Спасителя народов.

**) *Златоуст* изъясняет это так: Поелику я желаю и жажду Тебя и душею и телом, и ожидаю Твоей помощи, ибо Ты моя доля и жребий и наслаждение благ; и я ничего не желаю ни горнего ни дольнего кроме Тебя одного. По словам Афанасия это изъясняется так: Поелику для меня ничего нет на небе кроме Тебя одного; то посему я не желаю получить ничего и на земле от Тебя, так как все земное тленно и временно. Одно только я желал получить и тем только желанием я изнурял себя, чтобы Ты только был моею частью. Слова Божест. Максима*:* У Ангелов нет желания к удовольствию, расслабляющего умственные силы, ни неистовой раздражительности, но один только разум, естественно ведущий разумных к первому уму; и сему только радуется Бог, и сего требует от своих рабов, что показывает в словах своих чрез великого Давида: Ибо что мне на небе, и от тебя чего я желал на земле? Есть на небе приношения Богу со стороны святых Ангелов, но кроме разумного служения нет ничего, какового требуя и от нас, Он научил в молитве говорить: Да будет воля Твоя. Слова Нисского*:* Будучи высок умом, и зрительным и проницательным оком души увидев как бы вблизи то, что посредством надежды предопределено для добрых вдали и пройдя душею все видимое, и вошедши в небесные недоступные обители, он обличает пристрастных к земному в безрассудности следующими словами: Ибо что МНЕ на небе, и от Тебя чего я желал на земле? одною и тою же частицею (что, и чего) небесное удивительно превозносит и отличает, а земное, столько для очей людей бессмысленных вожделенное, с презрением и осмеянием уничижает и отвергает. Посему в сих словах он наперед осуждает нерассудительность свою в отношении к добру, называя самого себя скотоподобным за все то время, в которое он видел в этом (земном) добро. Но когда соединился с Богом, а Бог есть Слово и когда наставлен был Им на правый путь, а правым наставником делается для него слово посредством совета, и когда увидел в добродетели славу, чрез которую взирающие на небо возносятся; тогда произнес оные (вопросительные) речения, из которых одно выражает удивление небесному благу, а другое презрение к ничтожному и суетному погрешительному пристрастию к жизни: ибо что мне, говорит, на небе и все прочее, к чему пристрастны до ныне многие люди? ибо тогда как такие блага находятся во власти их на небе, желание того, чтобы от Бога даны были им мечтательные обманы—некоторая власть, или честь, или богатство или несчастная сия полуслава,—это составляет любимое занятие их, в каком стремлении природа наша выходит из самой себя, беснуется.

26. *Исчезе сердце мое и плоть моя.* Истощилось, говорит, и омертвило сердце мое, то же испытала и плоть моя, лишившись всякого благосостояния и довольства в жизни и изнурившись частыми злостраданиями *).

) Изъяснение на сие Феодорита:* Посему я желаю и жажду Тебя и душею и телом и ожидаю Твоей помощи. Исихия*:* Оскудело сердце мое и плоть моя, то есть, житейскими и человеческими вещами. А когда оскудеет ими, то есть, когда с ними разлучится и оставит их, тогда долею своею будет иметь во век Бога, и Бог будет особенным стяжанием сердца его, почему и Богом его называется по причине стяжания и обитания Его в нем (в изд. Своде).

Боже сердца моего и часть моя, Боже, во веки. Ты, говорит, Бог сердца моего, то есть, другими словами: мой. Олова сии выражают вожделение и расположенность любви Давидовой к Богу; и Ты, говорит, Боже, часть моя, иначе —всегдашнее наследство и богатство мое.

27. *Яко се удаляющии себе от Тебе, погибнут.* От Бога удаляются не местом, потому что Бог везде, но расположенностью и вожделением чрез грех, как напротив того приближаются к Богу чрез

добродетель; поелику грех бежит и удаляется от Бога, как бежит тьма от света. А чем более кто либо удаляется от Бога, тем более приближается к погибели. Союз: ибо, здесь поставлен для уверения, вместо: истинно. Далее погибелью называет не обращение в ничто, но потерю спасения.

П*отребил еси всякаго любодеющаго от Тебе.* Любодейством от Бога называет Давид отступничество и идолопоклонство или служение демону, по словам Феодорита, как говорит Бог и у Иеремии: видел ли ты, что сделал Мне дом Израилев? Пошли на всякую гору и под всякое лесное дерево и там любодействовали (Иер.3, 6); также: и любодействовал с деревом и камнем (там же 9); вместо: служили идолам. Почему и церковь называется Божиею невестою, поелику соединена с Богом верою и хранением заповедей Божиих *).

*) Слова Божеств. Кирилла: Мысленное любодейство есть непотребство и нечистота всякого рода. Итак, прекратим все виды такового любодейства, дабы не подвергнуться погибели должной и воздаваемой грехолюбивым. И поелику грехи удаляют нас от близости Божией, то примем сию ужасную преграду, и тогда ничего не будет возбраняющего стать вблизи. Ибо Я, говорит, Бог близкий, а не Бог—далекий (Иер. 23, 23).

28. *Мне же прилеплятися Богови благо есть, полагати на Господа упование мое.* Благо, говорит, и спасительно мне всегда быть в соединении с Богом и никогда не отлучаться от Него, и спасительно возлагать на Бога всю свою надежду; потому что я, возложив на Бога упование, не лишился желаемого; почему это и было для меня благо, то есть, полезно и спасительно *).

*) Бог, по словам Нисского, не есть ни печаль, ни удовольствие, ни боязнь, ни дерзость, ни страх, ни гнев, ни другая какая либо страсть, какая обладает над ненаученною душею; но, как говорит Апостол,—сама премудрость и святость, и истина и радость, и мир и подобное тому. Как же возможно обладаемому противным (чем либо) прилепиться к Тому, который есть все означенное доброе свойство. Иначе сказать: никак. Слова Кирилла: Мы прилепляемся к Богу, приближаясь к Нему расположенностью и последуя Его Божественным повелениям. Так говорит в одном месте и сам Спаситель: кто Мне служит, пусть Мне и последует; и где Я, там и слуга Мой будет (в изд. Своде).

Возвестити ми вся хвали твоя во вратех дщере Сиони. Уповая, говорит, на Тебя, Боже, я укрылся и освободился от всякого зла, для чего? Для того, чтобы мне сказывать хвалы Твои, то есть, о всех достохвальных чудесах Твоих. Или можно понимать и иначе. Для того Ты, Господи, покрыл меня, чтоб я написал в сих псалмах моих должные Тебе славословия. Сказал: все; потому что столь много хвалебного в Боге, сколько в нем сил и действий. Далее говорит, что Он будет возвещать все сие во вратах Сиона, который значит Иерусалим, так как сей город имеет два имени: называется не только Иерусалимом, но и Сионом от горы Сиона, близ которой он находится. Дщерью Сиона называется тот же Сион, по особенному свойству еврейского языка, подобно тому, как, по словам Феодорита, и сыном человеческим называется человек. Выражение: во вратах—указывает на тот обычай, по которому садятся у ворот города, или храма и рассказывают о различных предметах. В высшем смысли врата Сиона суть поместные церкви, посредством которых, как дверями, входит христианин в горний Иерусалим.

Псалом 73

Об Асафе мы сказали в предыдущем 72-м псалме. Псалом сей имеет надписание «разума», потому что от читающих его требуется разумение: потому что в нем, по словам Феодорита, Евсевия и Афанасия повествуется о самом последнем взятии и порабощении Иерусалима римлянами, спустя 40 лет по вознесении Господа. Ибо хотя и до Римлян иудеи были побиваемы неоднократно, но таким бедствиям никогда не подвергались, каково на всегда изгнание из Иерусалима, сожжение храма, разрушение домов их и совершенное истребление, а всего важнее то, что у иудеев не осталось и пророка. Сказывая же о бедствиях иудеев, псалом благовествует о спасении нас—христиан *).

*) Слова Евсевия: Сей псалом по причине печального повествования об иудеях не надписывается ни псалмом, ни песнию, ни пением, согласно с приговором произнесенным Спасителем: Се оставляется

дом ваш пуст, а по исполнении оного Апостол Павел сказал: но постиг их гнев до конца.

Ст. 1. *Вскую, Боже, отринул еси до конца?* Сказал: отринул, а не:—отвергаешь, потому что предсказывает будущее, как прошедшее, по свойству пророков. Здесь должно удивляться благости Божией, что, не смотря на то, что наперед известно было о неверии иудеев, предсказанием, однако же, о будущих бедствия он старается остановить их нечестие и крестную смерть, которой предали Иисуса Христа, хотя они с своей стороны остались без исправления, во зло употребляя свое свободное произволение. Излагая слова сего псалма, Давид скорбит об иудейском народе, испытавшем жалкие и достоплачевные бедствия. Или говорит так и от лица больше сведущих и благоговейнейших из иудеев. Сказал не только: Ты отринул, но и: до конца, что означает совершенное оставление Богом. И прежде отвергал и оставлял иудеев, но не до конца, поелику определял чрез пророков для каждого рабства их известное время. Союз: почто, по-видимому, есть вопросительный и винословный; но у евреев он есть выражение сожаления и неудовольствия *).

) Слова Дидима:* Бог отревает согрешающего, когда он сам отделяет себя. Ибо приходящего ко Мне Я не изгоняю вон. И отвергает по мере грехов, как сказано: по множеству нечестивых дел их отринь их. И Оригена: Когда у нас будут грехи крайние, так что преступления наши будут чрезмерны, тогда Бог отвергает нас до конца, далее которого никто не может быть отвержен, но опять призывается кто либо по мере покаяния. Феодор*:* Союз: почто, выражает недоумение.

Разгневася ярость Твоя на овцы пажити Твоея. Многократно гневом выражается высшая степень ярости; но и безразлично ярость называется гневом и гнев яростью. Здесь выражение: прогневалась ярость Твоя, означает: Ты продлил ярость Твою на нас и долго гневался на овец пажити Твоей *).

) Слова Дидима:* Под гневом и яростью Божиею не представляй нечто подобное нашему. Прочь такая нелепость! У Бога нет ни одной страсти человеческой. Но упомянутыми словами выражает чрезвычайное отвращение, которое, говорит, испытают овцы пажити Его. А пажитию называет слова Духа, каковы закон и пророки, которыми Он, как Пастырь, пасет овец—праведников.

2. *Помяни сонм Твой, егоже стяжал еси испервa.* Как в 13-м псалме сказал, так и здесь говорит: вспомни нас, которые составляем сонм Твой; ибо Ты собрал нас из расточения по местам и тамошнего рабства. Хорошо говорит: Ты стяжал; потому что как стяжания всегда соединены с трудами, так и Бог посредством великих чудес освободил от владычества египтян. Там же присовокупил и выражение: в начале, для различия от собрания из язычников.

Избавил еси жезл достояния Твоего. Здесь подразумевается прежнее: вспомни; а жезлом называет царство, как и везде жезлом именует скипетр. Вспомни, говорит, нас, которых Ты освободил от бедствий и сделал нас своим царством и наследием.

Гору Сион сию, в ней же вселился еси. Это говорит потому, что Бог является в божественном храме *).

3. *Воздвигни руце Твои на гордыни их в конец.* Подними, говорит, руки Твои и накажи гордящихся пред нами и высокомудрствующих *). А выражение: до конца, значит всецело.

) Слова Феодорита:* Взыщи, говорит, с них за вину гордости. Ибо выражение: подними руки, употребил в переносном значении, взятом от тех, которые бьют руками виновных. Ибо везде рукою Божиею называет действие Божие, бывающее причиною добра или зла. Сию мысль подтверждают и последующие слова.

Елика лукавнова враг во святем Твоем. Поступи, говорит, соответственно тому, что сделал враг святому Твоему храму. Здесь все единогласно читают: во святом Твоем, а не: во святых Твоих, из чего явствует, что говорит о храме.

4. *И восхвалишася ненавидящии Тя посреде праздника Твоего.* Ибо хвалились, говорит, те, которые ненавидят Тебя, среди праздника Твоего; потому что как иудеям не позволено было поднимать оружие в праздник, то враги, заметив это, устремились на них в день праздника, или субботу и умертвили многих *).

) Слова Афанасия:* Поелику в праздник пасхи подняли против Господа войну; то посему в сие же время они преданы врагам; ибо когда иудеи во время пасхи по закону собрались все, то праведно

сделана осада в то время.

Положиша знамения своя, знамения, и не познаша, яко во исходе превыше. Каждый военный отряд римский имел известные значки на копьях своих, которые, будучи носимы впереди, давали знать другим воинам, какого они отряда, каковые значки мы называем знаменами. Сии-то знамена римляне ставили на верху ворот, по взятии какого либо города, при входе в оный. То же самое они сделали и по одержании победы над Иерусалимом, при входи внутрь его, по словам Афанасия. Здесь союз: яко, излишен. По словам Феодорита, римляне поставили таковые знамена на воротах Иерусалима в знак победы; а находившиеся внутри иудеи, как занимавшиеся еще тогда праздником, не узнали, что римляне выставили знамена сии на воротах. Или, по словам Афанасия: не знали, значит то, что римляне не знали, как они взяли Иерусалим; потому что они взяли его не по причине бессилия Бога иудеев, как они думали, но по причине крестной смерти, которой иудеи предали Спасителя *).

*) Симмах яснее это перевел так: поставили знамена свои для нарочного знака у входа на верху, ибо когда сожигаем был храм и окрестности его, римляне, принесши знамена ко храму и поставив насупротив восточной двери, принесли им жертву там, и Тита с величайшими похвалами провозгласили Императором. Итак, они поставили оные у входа, чтобы сделать явною всем победу, а повторение слова: знамена, значить удивление тому, что Божественный храм предан в руки врагов. Из Феодорита: Римляне цари высекли на надворотных камнях переднюю сторону свиньи, а из сего иудеи могли видеть, что они лишились Божественного попечения. Это предсказал им и Господь в Божественном Евангелии: как увидите мерзость запустения, стоящую на святом месте, (читающей да разумеет): тогда находящееся в иудеи да бегут в горы; почти то же самое говорит и Евсевий.

5, 6. *Яко в дубраве древяне секирами разсекоша двери его вкупе: сечивом и оскордом разрушиша и* (ломами и бердышами). Дубравою называется дровяная роща, находящаяся между горами. Итак, римляне, говорит, посекли секирами ворота Иерусалима, как секут дрова и вообще лесное дерево и ломами разрушили крыши и ворота Иерусалимских домов, и все, что было построено из дерева. Бердышами также и резцами разрушили стены их; ибо резец есть орудие каменосечцев, употребляемое для обсечки камней, для разламывания стен и для разрушения крепостей *).

*) В высшем смысле: когда на Тебя злоумышляют враги, то ты представляй их вне дверей твоих с секирами, посекающими у вдадычественного ума двери, чтобы, по посечении их, могли взять духовное всеоружие, на которое ты надеялся (у Никиты).

7. *Возжгоша огнем святило Твое; на земли оскверниша жилище имене Твоего.* Святилищем Божиим Давид называет храм, как изъяснено нами в предыдущем псалме. Сказал: осквернили, то есть, тот же самый храм скверно и нечестиво повергли на землю, сделав святое общеупотребительным. Прилично также назвал его жилищем имени Божия, так как самое существо Божие неописанно. Некоторые выражения: имени Твоего, принимаюсь за сказанное другими словами вместо: Твое, читая так, осквернили жилище Твое *).

*) Оскверненное жилище Божие есть душа, имеющая в себе образы небесного, потом принявшая раскаленную страду вожделения и сделавшаяся пленницею греха. Слова Феодора: Скверным называет не нечистое, но часто общее. Так сказал священник Авимелех Давиду: нет скверных (т. е. общих) хлебов в руках моих, но только священные (1Цар. 21, 4). А общими хлебами называются те, которые едят все вообще, которые ни священны, ни нечисты.

8. *Реша в сердцге своем южики их* (союзные им народы) *вкупе.* Все, говорит, вместе союзные врагам—римлянам народы сказали между собою в сердце своем, то есть, от сердца, иначе сказать —от всего сердца и усердно. Ибо призыв: придите, произносимый ниже, препятствует принятию глагола: сказали, за: помыслили в сердце своем союзники их; разве принимать выражение: примите, не за совет, но за наречие: ну, что ж сказали? Слушай.

Приидите и отставим (истребим) *вся праздники Божия от земли.* Придите, говорит, уничтожим законные службы сему Богу, почитаемому иудеями; а это мы сделаем, когда истребим законы и гражданские их постановления и город, в чем они успели, по допущению Божию.

9. *Знамения их не видехом.* Рассказываемых иудеями чудес, которые будто произвел Бог их, мы римляне во время осады их и победы нашей в настоящее время не видели. Ибо никакого подобного чуда

Он не произвел во время сей войны нашей с ними *).

*) Святой Афанасий думает, что сии слова говорят иудеи: Мы, говорит, против которых это делалось, не были зрителями иных знамений, которых в прежние войны мы бывали часто очевидцами. А сии знамения были пособия в постигавших нас бедствиях. Посему-то, не быв зрителями их, скажем: для чего, Боже, Ты отринул нас?

Несть ктому пророка и нас не познает ктому. Это: *ктому,* здесь должно принимать за: *впредь.* И действительно римляне говорили так: с того времени, как евреи покорены ими, они говорили: нет более никакого святого и пророка из них, который предсказывал бы какое либо зло о нас, и поощрял бы их. А когда нет такого пророка, то посему никто не узнает, какой оборот получат римские наши дела. Ибо второе: *ктому,* должно принимать за: следовательно *).

) Слова Феодорита:* Всего этого лишились иудеи вдруг, ибо, по возвращении из Вавилона в Иерусалим, они имели еще многих пророков, как то: Аггея, Захарию, Малахию, которые предсказывали будущее и народу и царям и открывали злоумышления врагов.

10. *Доколе, Боже, поносит враг? раздражит противный имя Твое до конца.* Боже! говорит, доколе враждебный народ римляне будут поносить и укорять и нас и Тебя, как слабых и бессильных? И доколе сей противоборный народ будет злословить, произнося против имени Твоего раздражительные слова, и Ты долготерпишь, попуская им делать сие за наши грехи.

11. *Вскую отвращаеши руку Твою, и десницу Твою от среды недра Твоего в конец?* Надобно заметить, что выражение *в конец,* употребляемое во многих местах сего псалма, означает отвержение иудеев навсегда. Одно и то же называет здесь и рукою и десницею; а недро Божие есть сокровище благ, по словам Феодорита. Правая рука есть действие Божие, состоящее в подаянии благ. Почему мысль здесь такая: для чего, говорит, Ты, Господи, и НЫНЕ не сообщаешь нам Твоих благ, как сообщал оные прежде? Слова сии взяты в переносном значении и от подобия: потому что и тот, у кого пазуха (недро) наполнена благами, когда хочет удалить их кому либо, полагает руку свою в пазуху свою, берет и дает те блага, а когда прогневается и не хочет дать, отводит руку от недра своего *).

) Некто говорит: Когда Бог промышляет, то рука Его износит из недра Его блага и дает нам, а недро есть сокровище благ. А когда не промышляет—не дает. Ориген:* Когда ты чувствуешь, что ты удалился от Христа и полон грехов, то молись и говори: доколе Ты будешь отвращать руку Твою и проч. А рука, по словам Евсевия*,* находящаяся в недре (в лоне) есть Единородный, сущий в недре Отца, чрез которого Отец сотворил все. Ибо рука Твоя, говорит, произвела все сие. Его же отвращения боится псалмопевец.

12. *Бог же Царь наш прежде века.* Выражение: прежде века, не принимается здесь за собственное, но не собственно—вместо: от начала; ибо как Бог мог быть царем иудейского нашего рода прежде веков, когда еще не была создана чувственная тварь? Или под веком можешь разуметь настоящую жизнь, чтоб была следующая мысль, что до нашей жизни, т. е. от предков наших, Бог был царем рода нашего. А сими словами Давид, как бы напоминает Богу те чудеса, которые он производил при предках их *).

*) Быть может в сих словах сделано переложение, которое можно исправить так: а предвечный Бог есть царь наш. В некоторых списках читается: прежде веков.

Содела спасение посреде земли. Это: посреди земли, употреблено вместо: среди людей, то есть, по словам Феодорита, явно или открыто. Спасением же называет свободу, которую получили иудеи от рабства Египту *).

*) Другой говорит: Не погрешит и тот, кто будет здесь разуметь страдание Владыки, действительно бывшее среди земли: ибо и Иерусалим никоторые назвали пупом, т. е. срединою земли. Блажен тот, кто не состоит уже под царством греха, а потому может истинно сказать: Бог наш Царь, производящей спасете среди земли—души, пока мы находимся еще в земли—теле нашем.

13. *Ты утвердил еси силою Твоею море.* Ты, говорит, Господи, утвердил две стороны Красного

моря, которые, по разделении, стали как бы стеною; ибо стена, говорит, была по правую руку и стена по левую (Исх. 4, 22), так что Твоею силою текучесть воды остановилась и как бы сгустилась.

Ты стерл еси главы змиев в воде. Змиями (драконами) Давид называет египтян по причине злости и жестокости их; а головами египтян называет тех, которые шли в погоню за евреями, то есть, полководцев, чиновников и колесницевсадников, то есть подобно тому, как глава начальствует над прочими частями тела, как говорит Феодорит. Все сие вышесказанные, когда покрыло их Красное море, сокрушены и погибли *).

) Некто говорит: Морем называет море жизни сей, в котором премного драконов—сопротивных сил, то есть демонов и страстей. Здесь многоглавый дракон— злоба и изобретатель ее диавол. Ибо каждый грех есть глава сего одного дракона. Все, плавающее в совокупности, не может понести одной кожи хвоста его, по словам Иова, то есть, все в совокупности плавающее, собравшись не может снести крайних и последних действий злобы, если не поможет Бог. Или головами драконов называет князей демонов, по изъяснении Евсевия и Дидима. Слова Исихия:* Драконом вообще называет всю противоположную силу, как потому, что она имеет губительный яд, так и потому, что сим напоминает действие бывшее в раю, когда враг, вошедши в змия, обманул первозданного человека. Сих-то главы Христос сокрушил в воде, когда крестился Сам и предал крещение людям. А глава умных драконов есть грех (в изд. Своде).

14. *Ты сокрушил еси главу змиеву, дал еси того* (в) *брашно людем ефиопским.* Драконом здесь в единственном числе называет, по словам Феодорита и Афанасия, Фараона; а сломлением головы его называет разрушение власти и царства его. Ефиопляне, находясь в соседстве с египтянами и издревле враждуя против них, когда увидали сокрушение понесенное Фараоном и бывшими с ними в Красном море, устремились, по словам Феодора и Феодорита, на Египет и разграбили его, а оставшихся египтян пожирали, как бессильных, без труда устами меча, подобно голодному, скоро, по словам Феодорита, съедающему пищу. Дал—поставлено вместо: отдал; а в лице Фараона заключил и всех подвластных ему египтян *).

) Слова Афанасия:* Народами здесь называет стада индийских птиц, пожиравших тогда египтян, выброшенные морем на землю. А Евсевий под ефиоплянами разумеет черных воронов, в пищу которым послужили мертвые тела египтян (в издан. Своде).

15. *Ты расторгл еси* (исторгнул) *источники и потоки.* Исторгнул—значит: источил, а источниками и потоками называет ту воду, которую извел в пустыни из камня; назвал ее источниками, по причине истечения, потоками по причине сильного стремления воды; а выразился во множественном числе: источники и потоки, по свойству еврейского языка, выражающего единственное множественным. Симмах и Акила перевели в единственном: источник и поток *).

*) По словам Феодорита источниками называет с одной стороны потому, что одна и та же вода разделилась на многие ручьи, чтобы удобно могли пить столь многие тысячи, с другой потому, что вода дважды истекла в пустыни, как видно из книг Исхода и Чисел. Или потоками (текущими зимою) называет воду потому, что она изведена в первый раз, подобно тому как и (зимний) поток течет не всегда, но внезапно. А Ифам, по словам Никиты, значит в переводе—юг.

*Ты изсушил еси реки Ифамския. С*лово: Ифам, Симмах перевел: начальные, и называет реками содомлян и гоморрян, которые Бог иссушил за беззаконие их. Или источил новые воды, и иссушил прежние там, где Тебе было угодно. Пелусиотский Исидор говорит, что Ифам есть имя места, недалеко находящегося от Иерусалима, которое прежде напоялось реками, высохшими после, по причине гнева Божия, по взятии Иерусалима римлянами *).

*) О сем повествует и Иосиф в книгеі «О древностях» подобно Божественному Исидору, сказывая, что расстояние этого места от Иерусалима есть около 2-х землемерных (10 сажен.) шнуров. В высшем смысле, по словам Феодорита, под источником должно разуметь Христа, как изведшего в виде потоков—Апостолов. Древних потоков, каковы были пророки, у иудеев уже нет; они уже как бы иссушены. И все сказанное, начиная от слов: Ты соделал спасение среди земли, содержит изображение оказанных нам благодеяний. Ибо как там освобождение от рабства последовало чрез воды; так здесь начало нашей свободы—чрез воды. Там главы змей стираются в водах, и здесь силы демонов

разрушаются благодатию крещения. Там египтяне по входе в море сделались удобоуловимы для ефиоплян; и (здесь) наши враги по выходе нашем из святой купели сделались удобопобораемы для тех, которые прежде имели черные души. Ибо под ефиопамя, по разумению Никиты, должно представлять имеющих как бы мрачный и несветлый ум, доколе он не просвещен. Но те, которые прибегают к Сыну, о которых сказано: припадут к Нему ефиопляне, просвещаются от Него: а те, кои остались в черноте, будут съедать главы отступника—дракона. Слова Исихия*:* Как Сам Бог Святым Духом производит дары, так и иссушает и истребляет действия обманщика, называя их прилично реками Ифама. Ибо Ифам в переводе значит терн; а в св. писании это растение охуждается за худые плоды.

16. *Твой есть день и Твоя есть нощь.* От некоторых чудес, в частности, произведенных Богом у иудеев, Давид, по словам Феодорита, обращает слово к общим действиям Божиим, и говорит, что Твой есть день и Твоя есть ночь; и то и другое рабски исполняет повеления Твои *).

) Слова велик. Василия:* Не думай, что иной виновник света, и иной—тьмы, что допустив, некоторые заблуждшие (т. е. Манихеи) пали в многобожие. Твоя, говорит, ночь, Который различаешь свет от тьмы и первый назвал днем, а вторую—ночью.

Ты совершил еси зарю и солнце. Зарею называет происхождение дня, то есть, утро. Совершил, употреблено вместо: сделал. А чрез солнце указывает на месяц и на прочие светила *).

) Слова вел. Василия:* Ты совершил прежде зарю, то есть, свет, сказав: да будет свет. Потом в четвертый день (по гр. переводу) солнце, Ты, который, весь первородный свет сосредоточив, заключил в солнечном теле.

17. *Ты сотворил еси вся пределы* (зрелости т. е. плодов) *земли.* Зрелостями земли Давид называет годичные плоды. Ибо ωρος значит: год. В некоторых списках вместо: ωραια, написано δρια, то есть, пределы земли *). Но лучше пишут: ωραια, что открывается из последующих слов.

*) Так читал сии слова и Феодорит, когда говорит: Твое творение и пределы земли и одни Ты назначил полям, другие горам и лесам.

Жатву и весну Ты создал еси я. Прежде упомянутые, говорит, плоды произращает весна, а приводит в совершенство жатва; почему сии только два времени года Давид упоминает здесь, среди которых заключаются и другие два времени года—осень и зима, так как и они, (и осень и зима) составляют части года. Местоимение: их, прибавлено тут излишне. Впрочем можно и в таком порядке поставить их: Ты создал сии (их)—жатву и весну, где без строгого разбору поставил сперва жатву, потом весну, хотя по естественному ходу весна предшествует лету, а лето последует ей *).

) Слова Василия:* Ты создал жатву и весну, а очевидно и прочие времена и чрез круговое хождение солнца то к северу, то к югу, дал им стройный союз и последовательность в непогрешительном порядке. Кирилла*:* Пропустил осень и зиму, как противоположные (времена), потому что жатва противополагается зиме, а весна—осени. Оригена*: Б*ог духовно творит в душе весну и жатву; весну, потому что как жених невесту зовет душу и говорит: зима прошла, и пошла себе, цветы явились на земле; а весна имеет одно значение с жатвою, ибо семя, падши на добрую землю и произрастши, приносит стократный плод и должно совершиться сей жатве, которая не одно и то же, что окончание. В несобственном смысле можешь приложить их к ночи и к дню; ибо в ком воссияло солнце правды, в том оно произвело для Господа день; в ком находятся слова мудрости неизреченные и сокровенные, соответственно сказанному: положил тьму вместо покрова для себя, в том есть ночь Божия. И сатана производит день, свет которого погашается. О том и другом говорит Соломон: свет для праведных всегда, а свет нечестивых погасает (Прит.13, 9).

18. *Помяни сия: враг поноси Господеви, и людие безумнии раздражиша имя Твое.* Что сказал в начале псалма: вспомни о сонме Твоем, который Ты стяжал, то повторяет и ЗДЕСЬ, называя врагом Тита, или римское войско; а равно и безумным народом именует их же, как неправильно мысливших о Боге. Раздражил, стоит вместо: злословил имя Твое, как о том было сказано выше.

19. *Не предаждь зверем душу, исповедающуюся , Тебе.* Давид, предвидя имевшее постигнуть иудеев истребление, молится, чтоб они не были преданы римлянам, которых, по словам Феодорита,

называет зверями по причине жестокости и бесчеловечия их. А душею называет целого человека, как частью целое, как мы говорили неоднократно. Назвал ее исповедающеюся, вместо: благодарящею Тебе *).

) Слова Оригена:* Чувственные звери едят тела, а другие (мысленные) — души. Сколь часто мысленный лев схватывал ноги твои и тащил, желая влечь вон из церкви! Коликократно занимал слух ума твоего некоторым сладким учением и словами чуждыми церкви! Но пришедший добрый пастырь, исторгнул ноги твои от невидимого зверя, и край уха твоего из уст Его. Другой говорит: Мысль Давида есть следующая: согрешили некоторые и сделались достойными предания зверям; но не попустил Господь по грехам их потому, что они исповедуются Тебе. И так, кто из нас согрешил, за что имеет быть предан зверям, тот пусть исповедуется во-первых Богу, а потом и церковным врачам—добрым епископам и избранным пресвитерам.

Душ убогих Твоих не забуди до конца. Сказал околично: душ убогих Твоих, вместо: убогих Твоих *). Или так изъяснился из сожаления об них, где убогими называет тех же иудеев, как имевших подвергнуться великой скудости в жизненных потребностях по причине заграждения вокруг входа в Иерусалим римлянами **).

) Оригена:* Не все нищие—Божии, но те, которые говорят: вот мы оставили все и последовали за Тобою; которые отвергли богатство злое, которые—нищи духом. Феодорита*:* Нищие суть смиренномудрые; блаженны, говорит, нищие духом, ибо их есть царство небесное.

**) Исихий в переносном изъяснении сих слов говорит: Нищими называет грешников, не имеющих никакого богатства праведности и промотавших все отечественное имение. В отношении к таковым-то справедливо долготерпеливый Бог почитается забывшим их, отлагая наказание их. Феодор о нищих говорит согласно с Феодоритом.

20. *Призри на завет Твой.* Призри, говорит, Господи, на завет и обещание, которое Ты дал Аврааму и прародителям нашим, и не презри его, как мы об этом сказали и в предыдущем псалме, при изъяснении слов: вот с родом сынов Твоих Ты стал не согласен.

Яко исполнишася омраченнии земли (целых) *домов беззаконий.* Омрачившиеся стяжания земли, то есть, омраченные страстями иудеи наполнились, говорит, домами беззаконий, то есть, множеством беззакония; ибо выражение: домами, Давид употребил вместо: множества, и, так сказать, вместо меры, подобно тому как и мы, когда хотим сказать: множество пшеницы, говорим, что такой-то имеет целые дома пшеницы.

21. *Да не возвратится смиренный посрамлен.* Народ, говорит, во время осады Иерусалима молящийся Тебе, Господи, да не возвратится смущенным и постыженным тем, что не услышан Тобою *).

) То есть, хотя наиболее омраченные умом и исполненные беззаконий и как бы целые дома грехов имевшие, как не принявшие Христа, были некоторые из иудеев, но пусть не весь народ, молящийся во время осады, возвратится с посрамлением и не будет предан стыду по той причине, что не услышан; ибо некоторые из них имели надежду спасения, которые и спаслись чрез Апостолов. Слова Оригена:* Демоны суть омраченные власти воздушные, или подземные, а грешники — омраченные жители земли, которые чрез делание грехов строят себе дома беззаконий, дом любодейств, дом сребролюбия, тщеславия, вообще каждого греха. А смиряющей себя, по учению Христову, да не возвратится, говорит, посрамленным, но да будет возведен во славу, ибо всякий смиряющий себя вознесется.

Нищ и убог восхвалита имя Твое. Народ, говорит, иудейский, как мы выше изъяснили в стихе: душ убогих Твоих, сей нищий и бедный, спасшись от плена, будет хвалить имя Твое, а не враги его римляне.

22. *Востани, Боже, суди прю Твою.* Распря и суд, говорит, составились между Тобою, Господи, и врагами Твоими—римлянами, по причине ругательства и бесчестия, которые сделали Тебе. Ибо не довольно для них было того неистовства, которое показали против Твоего народа, но сверх того они злословили и Тебя, Боже, называя Тебя, по словам Евсевия, бессильным. Или можно понимать иначе, что распря и суд народа Твоего суть Твои, почему и прекрати их наказанием врагов Твоих *).

*) Поелику Спаситель принял смерть за меня, то посему пророчество говорит: востани. Ибо если

бы Он не умер и не воскрес, то невозможно было бы рассудить распрю людей, как изъясняет Апостол: ибо Христос для того и умер и воскрес, чтоб господствовать над умершими и над живущими.

Помяни поношение Твое, еже от безумнаго весь день. Безумным называет царя Тита и каждого римского воина. Вспомни, говорит, Господи, о поношении, которое делали Тебе всегда безумные римляне, как сказал и выше о том же: доколе, Боже, поносит враг.

23. *Не забуди гласа рабов* (οικετων) *Твоих.* Не забудь, говорит, Господи, голоса рабов Твоих— иудеев, когда они будут молиться в то время. В некоторых списках читается: молитвенников (ικετων) Твоих или просителей Твоих.

Гордыня ненавидящих Тя взыде выну. Гордость, говорит, ненавидящих Тебя римлян вознеслась и возвысилась, или взошла пред Тебя. Замечательно, что в стихах сего псалма не упоминается ни о каком обещании благ. Так изъясняется настоящий псалом по разумению евреев.

Но истиннее слова, следующие за стихом: Ты соделал спасение посреди земли, ОТНОСЯТСЯ КО Христу, ибо истинно совершил спасение Христос по вочеловечении, как освободивший нас от заблуждения и указавший путь ко спасению. Выражение: посреди земли, должно принимать вместо: по всей земли. Некоторые впрочем говорят, что Иерусалим, в котором распят Христос, находится среди земли. Христос утвердил море, то есть, сделал воду крещения сильною против демонов. И Михей крещение назвал морем, когда сказал: погрузит неправды наши и будут поглощены глубинами моря (Мих.7, 19). Крещение названо морем, потому что принимает в себя и очищает скверны крещаемых, как и море принимает и очищает скверны земли, и потому что оно весьма велико по причине множества благодати, как и море весьма велико по причине множества воды. Драконы суть демоны, а начальственный их дракон диавол, которых главы стерл и сокрушил Христос в воде крещения. Главы демонов суть грехи; потому что в грехах они имеют сокрытый тлетворный яд свой. Но по истреблении грехов сих крещением, мысленные змеи-демоны более не живут в нас. Народы ефиопские суть те, которых души прежде были черны по причине скверны и дыма греховного. Им-то по крещении Христос дал в пищу, то есть, в истребление и разрушение мысленного дракона— диавола, иначе сказать, дал им власть погублять диавола. Далее Христос исторгнул или источил источники и потоки духовного учения для церкви из язычников, составлявшей прежде пустыню; источники, как источающие всегда воду чистую и сладчайшую, а потоки, как текущие с силою, быстротою и стремительностью, и сопровождавшиеся плеском пророческих слов, как мы сказали в 35 псалме при изъяснении слов: и потоком сладости Твоей.

Реки Ифамские суть древние иудейские пророчества в сравнении с новыми христианскими. Они иссушены за злобу иудеев так, что пророки у них оскудели. Прочие слова показывают, что Христос есть Творец и Господь всего. Помяни сей новый сонм христианский, а не тот древний иудейский. Враг поносил Христа, то есть иудей и еллин, говорившие, что Он не Бог, и что Он слаб и другие многие бесчестные слова. Безумный народ есть иудейский и еллинский, также звери суть иудеи и еллины и демоны, а бедные суть христиане, как оставившие все мирское и последовавшие Христу, и вообще бедными называются все народы, как мы сказали в 9-м псалме. Завет есть Христово обещание помогать нам и находиться с нами, как сказано: и се Я с вами во все дни (Матф.28, 20). Помраченные земные суть вообще все неверные. Так и прочие слова можешь прилагать к церкви Христовой, когда будешь правильно рассматривать и понимать их.

Псалом 74

В конец. Да не растлиши. Псалом песни Асафу.

Этот псалом содержит пророчество о скончании мира и праведном суде Божием, о наказании грешников и о чести праведников, как изъясняет Феодорит. Посему он учит всех взирать на конец жизни сей и не погублять себя грехами. Некоторые: «да не растлиши», принимают за: не греши. Об Асафе и прочих словах надписи мы сказали в предисловии к псалмам. По словам Феодорита и этот псалом написан от лица находившихся в Вавилонском плене евреев *).

*) В переводе Симмаха ЭТОТ псалом имеет следующую надпись: победная песнь. Почему Ориген говорит: Это высочайшее слово о нетлении предопределенном для праведников, которым и сокровища наград уготованы за победу, почему и названо в надписи победным, и указываете нам на конец, о

котором говорит Апостол: потом конец, когда препобедившие здесь добрый подвиг получат нетленную жизнь. По словам Афанасия сей псалом сказывается от лица Апостолов, увещевающих людей оставить нечестие и поставляющих им на вид страшный и Божественный будущий суд.

Ст. 2. *Исповемыся Тебе, Боже, исповемыся Тебе и призовем имя Твое.* Мы, говорит, иудеи, освободившись от рабства, будем благодарить Тебя, Господи. Повторение речения: исповемыся, выражает напряжении удостоверенив благодарности *). При том и имя Твое будем призывать, имя, бывшее в поношении у врагов Твоих. А я думаю, что сии слова относятся к тем, которые имели уверовать во Христа, над которыми наречено имя Христово, почему они и названы христианами.

) Слова Евсевия:* Соответственно двоякому образу исповедания дважды употреблено речение: исповедываться, из коих одно означает исповедывание во грехах, а другое —благодарность за дарование им благ. Оригена: Поелику никто не может так призывать имя Господне, чтобы мог получить сказанное: всякий, кто призовет имя Господне, спасется, если не отречется прежде от греха и не исповедается в греховных своих действиях: то посему церковь и требует исповедания. Итак, если и мы желаем оказаться в числе призывающих и вместе с ними спастись, то станем обвинять себя во грехе и совершенно оставим его. Исихия*:* Желая призвать Бога, мы должны приносить Ему двоякое исповедание словами и делами, словами в молитве, а делами в отступлении от того, в чем заключаем мы исповедание и раскаяние. Ибо тогда Бог принимает наше призывание как от очищенных. Феодора*:* Твоим именем, говорит, будем называться, вместо того, чтоб сказать: будем признавать Тебя Владыкою, благодетелем, заступником, соответственно тому, что мы получили, будучи наказываемы на пользу. Ибо свойственно людям получать наименования от господствующих над ними или благодетелей их, подобно тому, как и мы говорим: это раб, или домашний такого-то.

Повем вся чудеса Твоя.

3. *Егда приму время Аз правоты возсужду.* Сей стих находится и в 9-м псалме. Чудесами здесь называет благодеяния Божии и победы над врагами *). Выражение: егда приму время, некоторые соединяют с предыдущими словами так: тогда я буду рассказывать о чудесах Твоих, когда получу для сих рассказов время, то есть, когда получу свободу от врагов. Впрочем лучше соединять его с следующими словами. Ибо сие сказывается от лица Христа, говорящего: не малодушествуйте оттого, что Я не осуждаю язычников. По словам Исихия: когда (говорит Христос) получу время суда, тогда буду судить праведно обижающих и обижаемых. А выражение: прииму, надобно понимать благочестиво так, что Христос, как Бог, не получает времени ни от кого другого, кроме самого Себя, или, как человек, Он получает его от Божества **).

) Слова Исихия:* Заметь хорошо, что исповедание принадлежат многим, а рассказывать чудеса Божии одному из многих, исповедающемуся и призывающему, ибо первое относит к многим лицам. Афанасий говорит, что Апостольский лик обещается говорить о чудесах Божиих, освободившись от гонителей (в изд. Своде).

**) Слова Григория Богослова: Когда получу время, правоты рассмотрю, показывая, что есть время, как всему прочему, так и рассуждению о правотах Богословия.

4. *Растаяся земля и вси живущии на ней.* Таяние есть разрушение силы. Итак, истаяла, то есть, разрушится земля, когда наступит будущий суд. Ибо небо, говорит, и земля прейдут (Матф. 24, 35). Притом и жители земли разрушатся, ибо все умрут *).

) Слова Афанасия:* Производя, говорит, праведный суд, Ты сделал то, что Иерусалимская земля и живущие на ней тают.

Аз утвердих столпы ея. Я, говорит, повелю земле, и она тотчас разрушится, так как Я и в начале создал и утвердил ее; а столпы земли суть повеления Божии, утверждающая, по словам Феодорита, землю. Они-то и держат землю, которая основана на ничем *). Можно понимать и иначе: таянием можно назвать такое тление, по которому земля растленна была идолопоклонством и другими грехами человеческими; а Я, сжалившись над погибавшим творением Моим, утвердил Апостолов, которых, согласно с великим Василием, можем разуметь под столпами земли, так как Апостолы своим учением утверждают всех христиан, находящихся во всех частях земли. Так и Апостол Павел назвал их, сказав: Иаков и Кифа и Иоанн, почитаемые столпами (Гал.2, 9). Некоторые говорят, что земля Иерусалимская

истает и будет сожжена римлянами, но и в таком случае столпы Иерусалимской земли суть Апостолы по вышеозначенной причине. Сказано: ея, потому что Апостолы по плоти происходили из Иерусалима. Или говорит, что и тогда, как истает Иерусалим, он опять будет утвержден столпами веры Апостолами.

*) Почему и Василий говорит: Заметь, что столпами названа содержащая землю сила. Так и Иов сказал о Боге: держащий висящую на ничем землю (Иов.26, 7).

5. *Рех беззаконнующым: не беззаконнуйте, и согрешающым: не возносите рога.* Поелику, как мы сказали, имеет быть суд; то посему Давид, свидетельствуя о нем беззаконным, говорит: я сказал им: не живите беззаконно, и согрешающим сказал: не поднимайте рога, то есть: не хвалитесь и не гордитесь вашими грехами, как великими доспехами, ибо хвалиться грехами—это знак крайнего неразумия. А беззаконно живущими и согрешающими называет совершенно одних и тех же. ЗДЕСЬ должно заметить, что во многих местах под рогом разумеется иногда сила, а иногда хвастовство, потому что и животные, имеющие рога, в них имеют свою силу и ими величаются и гордятся.

6. *Не воздвизайте на высоту рога вашего, и не глаголите на Бога неправду.* Давид и здесь повторяет те же самые слова, для усиления и возвышения своего свидетельства и своей заповеди грешникам. Слова: не говорите на Бога неправду, соответствуют словам: неправду на высоту говорили, что мы изъяснили в 8-м стихе 72 псалма.

7. *Яко ниже от исход* (востока), *ниже от запад, ниже от пустых гор* (высота и слава). Не от востока, говорит, светил и звезд и не от запада оных, как пустословят астрологи, и не от демонов, которые пусты и не имеют никакого добра, и которые называются горами по причине возношения и гордости, как думают волхвы, словом ни с какой подобной стороны не дается людям богатство и слава, или нищета и бесславие, но все сие достается людям по праведному суду Божию. По словам Феодора и Феодорита, речением: исход, называет восток солнца: от края, говорит, неба восход его (Пс.18, 7); словом: запад, называет заход его; а пустыми горами именует северные и южные страны, так как страны сии не населены людьми, самая дальняя северная—по причине чрезмерного холода и самая дальняя южная—по причине чрезмерного жара, как думает Феодорит *). Здесь сделано опущение слов: ни что не сокрыто: ни что, говорит, не сокрыто и не может быть сокрыто ни в каком климате земном во время будущего суда. Посему, люди, не делайте ничего худого; а если сделаете, не думайте, что утаитесь, или как-нибудь избегнете суда Божия. За сим излагает причину, по которой не могут укрыться и избегнуть.

*) Новейшие говорить, что самые дальние южные страны не населены не по причине чрезмерного жара, но по причине необыкновенного холода. Ибо как под северным небом (полюсом) страны окованы льдом, так и под южным полюсом мрачны; как опытом дознал оный славный мореплаватель Кук. Притом, почитаемый древними ненаселенным, жаркий пояс новейшими, однако же, путешественниками найден населенным.

8. *Яко Бог Судия есть: сего смиряет и сего возносит. Б*ог, говорить, есть истинный и праведный Судия: потому что Он знает все и знает, прежде, нежели что либо получило бытие, по словам Сосанны, и одного из людей унижает, а другого возвышает, по своему усмотрению, соразмерно делам каждого, а равно и соответственно праведному Его суду *).

) Слова Исихия:* Господь делает нищим и богатым, смиряет и возвышает (1Цар. 2, 7), впрочем не без причины, но чтоб испытать иных богатством, а других бедностью. *Афанасий,* изъясняя это в высшем смысле, говорит: унизив обрезанных, возвысил язычников. Слова блажен. Августина из 29-й главы рассуждений его, где он обращается к Богу: лучше же Ты сам во всем, и все сие в Тебе. Ибо всемогущество Твое объемлет все и никто не может убежать от Твоей власти, ибо кто не искал к себе Твоей милости, тот не может избежать и Твоего гнева, так как ни от востока, ни от запада (т. е. как написано здесь), ни от пустых гор. Ибо Бог судья есть.

9. *Яко* (потому что) *чаша в руце Господни, вина нерастворена, исполн растворения.* Это слово иносказательное и содержащее подобие. Давид здесь рукою Господа называет силу Его, чашею вина—меру наказания. Ибо, по словам Феодора и Феодорита, под вином надобно разуметь наказание, так как наказание, подобно вину, отнимает у человека силу и расслабляет телесный состав, и приводит человека в замешательство в мыслях и словах его, так что он тогда уподобляется пьяному. Это вино наказания неподдельно, как суровое, язвительное, не растворенное сострадательностью. Но хотя сия чаша гнева Божия полна вина неподдельного, однако же есть и другая чаша в руке Божией, исполненная раствора,

то есть, человеколюбия. Как сей раствор, или сию смесь вина составляет вода, вливаемая в вино, то раствор и смешение в строгом наказании составляет человеколюбие. Ибо выражение: полна раствора, не должно соединять с предыдущим: с вином не растворенным, но читать его отдельно само по себе, без союза. Или должно думать, что опущен союз: и, и читать так: и чаша в руки Господа полная раствора. Иначе как было бы возможно, чтоб одна и та же чаша содержала в себе и не растворенное вино, и раствор? А что две здесь чаши разумеются, это открывается и из последующих слов.

И уклони (отлил) *от сея в сию, обаче дрождие его не истощися.* Отлил, говорит, из чаши, или сосуда нерастворенного наказания в чашу, или меру (сосуд) человеколюбия, чтобы вино сделать умеренным для напоения им виновных в малых и простительных грехах. Дрожжи однако же от сей чаши наказания не слиты, где дрожжами называет подонки нерастворенного вина, и последнее наказание, которое осталось дать производящим великие и смертные грехи и не кающимся в своем злодеянии.

Испиют еси грешнии земли. Дрожжи, говорит, и несмешанное и крайнее наказание испиют грешные на земли, то есть нераскаянные грешники *).

*) Слова Исидора Пелусиотского: Итак, сие Божественное пророчество показываете, что праведное воздаяние растворяется человеколюбием, по причине раскаяния согрешающих, ибо растворил (преклонил) человеколюбием должное за грехи наказание. Но чтобы ленивые совершенно не возмечтали, что правосудие забудет их, прибавлено, что если совершенно возненавидят о спасении, то после не избегнут правосудия; ибо справедливо испиют чашу осуждения. Слова Григория Богослова: Гнев соразмерный грехам называется чашею в руке Господа и сосудом падения испиваемым. Ибо хотя Господь у всех убавляет нечто от заслуженного ими наказания и к нерастворенному вину гнева примешивает человеколюбие, но преклоняется от строгости на милость только для тех, которые вразумляются страхом, а блюдет, как бы дрожжи, конечный гнев и остальное движение для заслуживших оное, ибо Бог отмщений Господь, чтобы все истощить на тех, которые не только не исцеляются благостно, но и ожесточаются подобно тяжкосердому Фараону, потому что хотя и преклоняется по причине человеколюбия от строгости на снисходительность, но не во всяком случае прощает согрешающих, чтобы чрез благость не сделались хуже. Слова Афанасия: Чаша находится в руке Господа, которую Он наполняет как бы выжимая в нее плоды каждого человека и добрые и злые и растворяя зло добром; после чего те, которых дрожжи не изливаются, то есть у которых грехи остаются, испиют ее, то есть, будут упоены своими бедами точно так, как и святые испиют чашу жизни в Царствии небесном, с Господом Иисусом по словам Его: до того дня, как буду пить с вами новое вино в царствии Отца моего. Дидима: Уже не раствор, но конечная погибель постигает согрешивших безмерно. О сей чаше сказал Бог у Иеремии: возми чашу вина нерастворенного сего от руки моей и напой (ею) все народы, к которым Я послю тебя. И испиют и изблюют и сделаются безумными от лица меча (Иер.25, 16). Ибо Бог (говорит Евсевий) на подобие врача посылает наказание на тех, которые нуждаются как бы в горьком противоядном врачевстве для изблевания внутреннего зла.

10. Аз *же возрадуюся в век, воспою Богу Иаковлю.* Я, говорит, по освобождении своем от плена у врагов моих, буду радоваться о свободе от бедствий, которую имею получить и буду петь Богу благодарные песни.

11. *И вся роги грешных сломлю.* Я, говорит, сломлю все роги и силы у тех грешников, которые снова будут воевать против меня *).

*) Слова Феодора: Я, говорит, испил (вино) более чистое, то есть, меньшим бедствиям подвергся. Но вавилоняне испиют самый отстой, то есть, сильнейшее наказание понесут за свои дела. Григория Богослова: Буду петь, говорит, Богу, давшему силу сломать роги грешников, которые употребляли они против слабейших, будучи неудержимы в притеснении их (у Никиты).

И вознесется рог праведнаго. Сила, говорит, праведного вознесется, потому что он победит. И это сбылось, потому что иудеи, по возвращении своем из Вавилона в Иерусалим, победили соседственные с ними народы, которые, по сказании Феодорита, воевали против них. И христиане, освободившись от заблуждения касательно идолов, побеждают и преломляют силы враждующих против них демонов *). Далее праведным здесь называет каждого благочестивого. Впрочем, можно здесь разуметь и Зоровавеля, вождя народа иудейского, который, по сказанию Феодорита, привел его в Иерусалим. Сверх того и Христос называется праведным, притом в собственном смысле, как безгрешный; а Зоровавель был Его образом. Потому-то истинно возносится сила тех христиан, которые во плоти производят брань

против бесплотных демонов; а вместе с сим возвышается и увеличивается похвала Христу, который укрепляет ведущих такую брань христиан **).

) Слова Афанасия:* Когда унижением святых возносится на высоту рог грешных, то явно, что возвышением святых сокрушаются роги грешных. Кто же сии противники, как не противящиеся людям Божиим демоны? А рогом называет царство, то есть господство. И когда праведники получат царство, то, с погублением злых демонов, тогда откроются и чудеса Божии. Потому-то и в начале псалма говорит: буду поведать о чудесах Твоих, когда получу время. Евсевия*:* Вознесется рог их, поелику станут царствовать с своим Царем.

**) Прекрасны и душеполезны написанные в конце сего псалма слова мудрого Никиты*:* Меня устрашает сия чаша тем, что она не истощается по причине множества напояемых ею, и оное дрожжаное и нерастворенное питие и наказание, которое я приготовил себе художественностью дел и гроздами горечи и виноградом желчи. Но, Владыко! да буду я виноградом сорих, виноградом добровевенным, плодоносным, истинным, обремененным сдадким и зрелым плодом и изгнетаемым в горних и божественных точилах, не гниющим, не изменяющимся, но благовонным, душистым и веселящим сердце!

Псалом 75

В конец, в песнех. Псалом Асафу, песнь ко (на) Ассирианину *).

) Слова Феодорита:* Прибавления: к Ассирианину, я не нашел в шестистолбцовом творении Оригена, но только в некоторых списках его. А о значении шестистолбцового мы сказали в главе 3-й предисловия.

Мы сказали в самом начале, что в псалмах надпись: «в конец», означает пророчество и учит нас взирать на исполнение его. Посему и здесь выражение: «в конец», значит пророчество, по изъяснении евреев, об истреблении царя Ассирийского—Сеннахерима, а по разумению христиан—о погублении демонов, служителей мысленного Сеннахерима-диавола. Иначе, по словам Афанасия и Евсевия, сей псалом надписывается: к концу, поелику говорит о конце мира, то есть, о будущем суде. Он же надписан и: в песнях, потому что этот псалом есть благодарственный Богу за победу над ассирианами. Далее об Асафе и о песни мы сказали в предисловии. Надписывается также на ассирианина вместо: на обстоятельства Ассирианина Сеннахерима. Замечай при сем, читатель, и то, что Святый Дух с историею иудейскою соединил истины учения христианского, чтобы в одно и то же время утешить и еврея, в низшем смысле принимающего слова сии, и доставить радость христианину, высоко понимающему оные.

Ст. 2. *Ведом во Иудеи Бог.* Евреи говорят, что Бог известен одной Иудеи. Но как Бог говорит им чрез Иеремию: число богов твоих соразмерно числу городов твоих, Иуда, и числу путей Иерусалима; то из сего видно, что сей псалом не говорит здесь об иудее палестинской, но иудеею называет иудейские писания, то есть, Ветхий Завет, в котором известен Христос, как свидетельствуемый оным, так как и закон Моисеев и книги пророков пророкли о Христе. Притом и само богослужение законное было начертанием и тенью и предизображением Христа.

Во Израили велие имя Его. И что не в одном только Израиле велико было имя Божие, но и у других, об этом так же говорит тот же Бог посредством пророка Малахии: так как от восток солнца до запад имя Твое славно у народов; потому что велико имя Мое у народов, говорит Господь Вседержитель (Мал.1, 11); также: а вы оскверняете оное (там же ст. 2) *). И так из сего открывается, что Израилем здесь называет израильское Писание, то есть, древний завет, данный израильскому народу. Ибо в Писании говорится о великом и славном имени Христовом. А великий философ Максим Иудеею называет деятельное любомудрие, а Израилем—созерцательное: потому что Иудея, по переводу, значит исповедание грехов, которое есть начало деятельности, а Израиль—ум видящий Бога. Человек упражняющийся в деятельности знает Бога, что Он есть Судия дел каждого и потому очищает себя от страстей. А созерцатель, зрящий умом величия Божия, достойно величает Его. Можно, согласно с Евсевием, под Иудеею разуметь новосоставившуюся из язычников Церковь, которая, по исповедании прежних (ветхих) своих грехов (ибо иудея переводится: исповедание), познала истинного Бога. Та же самая Церковь есть и новый Израиль, как говорит и Павел: ибо не тот иудей, кто таков по наружности, и

не то обрезание, которое наружно на плоти: но тот иудей, кто внутренне таков, и то обрезание, которое в сердце по духу, а не по букве (Рим.2, 28).

*) Почему и Ориген, имея в виду сии слова, говорит: Под истинным же Израилем представляет народы. Итак, поелику сей псалом и сия песнь указывает на такого Израиля, у которого имя Божие прославляется; а оно прославляется у язычников, то сии народы собственно и называются Израилем. Слова Афанасия: иудеею здесь и Израилем называет душу познавшую Бота. Ибо она-то есть истинная Иудея и истинный Израиль.

3. *И бысть в мире место Его, и жилищ Его в Сионе.* Если бы, скажем словами Оригена и Евсевия, Иерусалим не подвергался многократным завоеваниям и порабощению, то имел бы кто-нибудь основание думать и говорить, что сии слова сказываются о чувственном Иерусалиме. Но поелику он подвергался войне неоднократно и не был потому мирным местом, то посему должно думать, что миром здесь называет того человека, который в мире с людьми, потому что любит их; и (в мире) с страстями, потому что подчиняет их себе. И в сем-то человеке находится место, способное к принятию Бога. Далее Сион в переводе значит высокая стража. Посему и тот, кто издали сторожит и видит нашествие демонов, может быть назван Сионом, по словам Оригена *).

*) Слова Феодорита: Когда полчище Ассириан было истреблено, оставшиеся из них бежали и сделались вестниками о Божественной силе, и с того времени Иерусалим сделался отделенными, местом Божиим и сделался весьма мирным: все стали думать, что Бог благоволил поселиться на Сионе. Прибавим из Дидима: но и мы должны всяким образом отгонять от себя волнение страстей, дабы, имея в себе мир, превосходящий всякий ум, мы были местом Божиим; и мы будем жилищем Его и стражами наблюдающими всякую истину и добродетель. Ибо Сион по переводу значит высокое место, стражи. Ибо как грешник дает место диаволу, так добрый и благодетельный дает во владычественном своем (уме) место Богу, желающему вселиться и ходить в нас. Афанасия: О вышней иудее написано: откуда отбежала болезнь, печаль и воздыхание, очевидно что там должно быть место мира.

4. *Тамо сокруши крепости луков, оружие и меч и брань.* Слова сии в историческом отношении сказаны о погибели и истреблении Ассириан. Там—значит: на Сионе. Сокрушил силы луков: оружием называет здесь не оружие поражающее врагов, но предохранительное, которым защищаемся от поражения, каковы: щит, латы, шлем и подобное тому, от которых воин носящий их получает название щитоносца и другие, для различия от неимеющих таковых. Мечем называет саблю. Прежде других упомянул о луках, потому что Ассириане большею частью сражались луками; потом оружием назвал охранительное оружие (бронью); а мечем выразил всякое военное оружие. Наконец поставил самую брань, для которой все означенные оружия приготовляются, которой они служат снарядами и орудиями. В высшем и созерцательном смысле луки суть коварства и ухищрения, посредством которых демоны пускают разжженные стрелы страстей. Охранительное у диавола оружие и власть врага над нами есть попущение Божие; потому что когда он попущением Божиим получит власть наказывать нас, тогда он и не чувствует и не побеждается, хотя мы сражаемся и поражаем его. Острый меч диавола есть отлучение наше от Бога, которому подвергаемся за грехи наши. Брань есть борьба производимая против нас диаволом, или и сам диавол. Ибо как Бог есть мир, так противник Его диавол есть брань. Все сие впрочем уничтожил Бог в человеке мирном и наблюдающем ухищрения врага, как мы сказали прежде. Ибо Господь, говорит, сокрушает брани (Псал.20,15, 3 *).

*) Слова Афанасия: Сими словами указываете на противные силы, которые сокрушатся, когда Святые получать тамошние обители, чтобы в них жить.

5. *Просвещавши Ты дивно от гор вечных.* Горами называет здесь Давид небеса; горами—по причине высоты, вечными—по продолжительности и многолетии бытия их. Ты, говорит, Господи, просвещаешь с небес светом радости и утешения праведных, когда они находятся во тьме печали и утишаешь светом заступления и помощи тех, которые находятся во тьме отчаяния *).

*) Слова Григория Богослова: Это: Ты просвещаешь дивно с гор вечных, сказывается Богу, как думаю Ангельскими силами, которые содействуют нам к лучшему, будучи посылаемы на служение для тех, которые желают наследовать спасение. Тоже говорит и Дидим. По изъяснении Кирилла под горами разумеются и пророки и Апостолы по причине высоких добродетелей; а вечными потому, что

проповеданное ими Бог—Слово пребывает вечно. Слова Феодора*:* Как тьмою называет скорби, так просвещением называет заступление Божие, как прекращающее скорби.

6. *Смятошася вси неразумнии сердцем; уснуша сном своим и ничтоже обретоша.* Все, говорит, ассириане, осаждавшие Иерусалим, нечаянно убитые ангелом, смутились, не зная, откуда постигла их такая смерть. Называет их неразумными, как богопротивников и не знавших истинного Бога. Уснули они, говорит, в надежде, что возьмут Иерусалим. Но, пробудившись, не нашли ничего такого, чего надеялись, то есть, надежды их оказались ложными. Можно понимать это и иначе, что осажденные иудеи, видя ассирийцев вокруг Иерусалима, и не понимая силы Божией, смутились. Это замечаете и история, то есть, 18-я глава 4-й кн. Царств. Потом заснули в ожидании, что ассириане пленят их, но проснувшись рано, не нашли ничего подобного, ибо в ту ночь из врагов их ассириан умерщвлено ангелом Божиим 185 тысяч, где слово: сердцем, излишне, по свойству еврейского языка, или означает высшую степень неразумия.

*Вси мужие богатства в руках своих. С*лова: мужи богатства, сказаны околично, вместо: богатые, по словам Оригена, как говорится: мужи кровей, вместо: кровожадные. Итак Давид говорит, что ассириане думали, что на следующий день они будут иметь почти в руках своих всех богатых Израильтян. Или напротив должно понимать так, что все богатые ассириане были схвачены руками находившихся в осаде иудеев, как найденные мертвыми, и ими ограбленные *).

*) В высшем смысле: Те, которые, говорит, не приняли просвещения от Духа, будут, когда откроется суд Божий, в смятении и волнении; ибо, как говорить Афанасий, предавшиеся в жизни лености и нерадению во время суда Божия оказались неимеющими ничего в руках своих, хотя никогда в смертной жизни были богаты. Ибо как могли найти то, чего не сделали?

7. *От запрещения Твоего, Боже Иаковль, воздремаша вседшие на кони.* Запрещением Давид называет суд Божий на ассириан; а дреманием бессилие или расслабление телесной силы. Ибо естественно сон расслабляет телесные силы *. Всадниками на конях называет ассириан; потому что они надеялись победить своею конницею, почему тот же Давид и в другом месте сказал: они на колесницы, они на кони (Псал.19, 8) **.

) Слова Феодорита:* Выражением: воздремали, указывает на легкость смерти, ибо как дремлющий, когда захочет, легко заснет, так и они получили скорый конец жизни.

**) Слова Оригена*:* Если хочешь видеть, что сон души различается от естественного телесного сна, то увидишь, что у многих людей, которые не сохраняют сего наставления: не дай сна очам твоим, также: восстань спящий,—души спят. Они то не нашли ничего, потому что спящий не находит ничего. Он же говорит, что в созерцательном смысле колесницы и кони душ суть тела. Те, которые, по словам Афанасия*:* не восседали на своих конях, т. е. невоздержных телах, с умом, но неудержимо стремились к удовольствию, когда был произнесен на них Божественный приговор, преданы как бы сну, или бесчувствию, т.е. не могли подняться. Никоторые, согласно с Оригеном, заметили, что в священном Писании всадник (επιης) принимается в худую сторону. Так сказано у Захарии: поражу всякого коня и всадника; и у Моисея: коня и всадника ввергнул в море, а ездок (на конях)—в хорошую сторону. Так Елиссей говорит к Илии: Отче! Колесница Израиля и ездок его; и Аввакум в молитв ко Спасителю: езда Твоя спасение! Итак, кто восседит в теле с умом и, господствуя над удовольствиями его, правит, куда хочет, и удерживает все узды пожеланий; тот не таков всадник, как египтяне, но ездок, как Илия. А кто неудержимого и необузданного жеребца сего—тт.10 свое—не наказывает и не подчиняет себе, но увлекается и обольщается похотями, тот как всадник потопляется сим конем, испытывая гнев Божий и дремлет, т. е. усыпает сном смертным.

8. *Ты страшен еси и кто противостанет Тебе? оттоле* (с того времени) *гнев Твой.* Ты, говорит, Господи, страшен силою; и кто может противостать Тебе? то есть: никто. С того времени, то есть, как злословили Тебя ассириане, Ты прогневался на них, и восхотел истребить их; позволяя впрочем им, по словам Феодорита, покаяться, как этого требует закон благости и человеколюбия Твоего. Или это: с того времени, значит: в древности, или давно *).

*) По словам Оригена, выражение: С того времени, изъясняется так: не теперь начинается месть Божия, но по учинении греха ожидает до времени, потом начинаем получать воздаяния за грехи спустя некоторые лета, когда суд будет произведен. Итак хорошо было бы мщение Божие погасить добрыми

делами, и прекратить гнев делами покаяния, который приготовляет грех.

9. *С небесе слышат сотворил еси суд.* Суд, говорит, или приговор, сделанный Тобою против ассириан, Ты, Господи, дал мне слышать, то есть внушил мне, как пророку. Так перевел это и Симмах. Можно сии слова разуметь и о будущем суде, то есть, что Ты, Господи, сделал его чрез богодухновенные писания твои известным всем людям, чтобы наказываемые в защиту свою не могли сказать, что они не знали. С сею мыслию согласны и последующие слова.

10. *Земля убояся и умолча, внегда востати на суд Богу спасти вся кроткия земли.* Землею здесь называет каждого человека, которому сказано: земля ты и в землю отойдешь (Быт. 3, 19). А особенно называет землею человека мудрствующего о земном. Итак когда, говорит, Бог восстал на означенный всеобщий и последний суд, тогда все люди умолкли, потому что кончилось и прекратилось всякое дело их. Но Бог восстает, говорит, на суд, чтобы спасти всех кротких, то есть праведных; так как кротость есть особенное свойство праведника *).

) По словам Оригена, назвал кроткими земли, чтобы мы упражнялись в кротости еще находясь на земли, еще будучи в теле, и прекратили гнев—сию скверную страсть, противную ублажаемой кротости. Слова Афанасия:* Те, которые подвергнутся наказанию, будут, говорит, вовсе безответны. Ибо (Бог) наперед сказал им о Божественном суде. А землею здесь называет всю человеческую природу, которая тогда и убоится, ибо когда наступит оный день, тогда не будет никого, кто бы не убоялся. Безыменного*:* Благоустройство души, сосредоточивающее силы ее, составляет добродетель; а бесчинное движение и мятеж есть порок. И Каин, будучи движим грехом, услышал: ты согрешил? Умолчи, и прекрати безрассудное стремление. Итак, поелику речение: умолчал, есть ограничение греха и восприятие правды; то, когда Бог восстал на суд, убоявшись умолчала земля, т.е. живущие на ней люди. Ибо страхом Господа устраняется всякий от зла (Прит.15, 27). А возвещение о суде показывает уже не долготерпение, но угрозу согрешающим, и поелику молчать значит быть кротким, то спасает кротких земли уже по восстании на суд.

11. *Яко помышление человеческое исповестся Тебе.* Это сказано о страхе жестокосердых и бесчувственных (людей). Тогда, говорит, то есть на суде, всякая мысль человеческая откроется пред Тобою—Судиею всех. Послушай, что о сем говорит и Апостол Павел: и мысли их то осуждают, то оправдывают одна другую, когда Бог будет судить тайные дела человеческие (Рим.2, 15).

И останок помышления празднует Ти. Давид именем остатка указывает на то, что и малейшая часть мысли будет иметь праздник, то есть, откроется Тебе, потому что праздник есть обнаружение той вещи, для которой бывает праздник, почему выражение: будет праздновать, должно принимать за одно и то же с выражением: обнаружится, выкажется. Можно его понимать и иначе, что не только мысли человеческие откроются, но даже и то, когда кто насильно от диавола помыслил что-нибудь злое, но, не послушавшись его, презрел и оставил оное и более не воспоминал о нем. Итак и сей, говорю, остаток (и сие оставление) таковой мысли обнаружится пред Судиею— Богом. Столь страшен Судия сей, что никакая вещь пред Ним не сокрушается *).

) По словам Божествен. Максима, остаток помышления есть очищенный от всякого злого внушения помысл, как остаток по избрании благодати; а речение: будет праздновать, значит то, что избираемый и глубокий помысл будет веселить Бога. Притом праздник принадлежит веселящимся, а исповедание—испытуемым, и последнее производит печаль, а первый—радость. Итак, он говорить, что на суде и помышление одобрю, хотя оно и не исполнено, но в сравнении с помышлением злым и совершившимся имеет преимущество. Ибо последнее будет подлежать истязанию, а первое бываем, причиною праздника и радости. Впрочем и тот, кто оставил и злое помышление, появляющееся в нем, будет праздновать тогда, не подлежа ответственности. Слова Феодорита:* Получив сии блага, мы посвящаем мысли песнопению, не занимая ни малейшей части их другою заботою. Афанасия*:* Остаток помышления есть очищенный по избранию благодати помысл. Итак, когда, говорит, помысл найдется в то время чистым, тогда он будет участвовать и в твоем празднике. Евсевия*:* Тогда мы не только должны быть чисты в помышлениях и действиях, но обязаны исповедоваться и в малейшем помышлении. А остаток помышления, как чистый от греха, будет праздновать.

12. *Помолитеся* (принесите молитвенные обеты) *и воздадите* (их) *Господеви, Богу нашему.* Когда же это будет так, и никакая погрешность не может скрыться пред Богом; то посему вы—все благочестивые—дайте Богу обещание покаяться и таковое обещание ваше исполните, как обязанность

*).

) Слова Афанасия:* Поелику то (о чем упомянуто) будет, говорит, на Божественном суде; то посему доколе находитесь в сей жизни, обещайтесь Господу быть прилежными в добрых делах и сие обещание не умедлите исполнить.

Вси иже окрест Его принесут дары. Вокруг Бога находятся только те, которые любят Бога и с которыми находится Бог, как и обещался быть, сказывая: Я посреди их (Матф.18,20), которые все будут приносить Ему в дар добродетели.
13. *Страшному и отъемлющему духи князей, страшному паче царей земных.* Бог, говорит, столь страшен, что повелением своим отделяет души князей от тела их, иначе сказать, что Он умерщвляет князей. Он же стал страшен и для Фараона, и Сеннахерима и всех других царей, которые слышали о наказаниях, произведенных Им над Египтом и об истреблении ассириан.*)

) Кирилл,* согласно с Евсевием, говорит: Будет время, когда все, окружающие Его, покланяясь сидящему на престоле славы своей, принесут в дар свои плоды. А стоя около Бога, праведники не местно, но всегда находясь около Бога, составляя как бы лик, близ и вокруг предстоя Ему, так что средины между ними не занимает и не разделяет их, как стена, никакой грех, они-то и могут приносить Ему плоды. А те, которые далеко находятся от Господа, как недостойные окружать Его престол, не могут приносить дара страшному Судии, так что, по словам Афанасия*,* хотя они прежде и получили начатки Божественного Духа, но не вели жизнь достойно сей благодати, и были злы, Дух отнимается у них. Ибо в Божественное оное пришествие (на суд) за грехи у каждого отнимется Дух, данный чрез крещение, и чрез сие отнятие преданы будут наказанию. И это выражают слова Господа: Когда придет господин злого раба сего, то рассечет его пополам и предаст его одной участи с неверными. И по словам Божеств. Василия*:* Дух ныне по-видимому находится в тех, которые запечатлены однажды, ожидая спасения от обращения их; а тогда от всей, осквернившей благодать Его, души совершенно будет отделен; потому и в аде нет исповедывающегося, потому что не будет более помощи от Духа. Слова Феодорита*:* Принесут дары, устрашась произведенных чудес и познав из дел, что Он есть истинный Бог, который и на сильных и на предполагавших царствовать на земле посылает смерть. Слова Дидима*:* Потопил даря Фараона; отгнал от людей Навуходоносора, отняв у него ум, так что он стал жить со зверями; отнял Духа у Саула: и Дух Господа отступил, говорит, от Саула; и давил его дух злой от Господа (1Цар. 16, 18), то есть посланный от Господа по праведному суду. И не погрешишь, если будешь это разуметь и об учителях церкви. Ибо Павел сказал в начале к пресвитерам Мелитским: будьте внимательны к себе и ко всему стаду, в котором Дух Святый поставил вас епископами, и в последствии говорит, и от вас самих восстанут, которые будут говорить превратно, то есть на Божественного Духа, потому что страшный Судия отнимет Его у них (Деян.20,28).

Псалом 76

В конец, о Идифуме, псалом Асафу
Надпись на этом псалме: *в конец*, потому что он пророчествует о том, что понесет в Вавилоне пленный еврейский народ и о том, какие слова, как должно думать, он имел там говорить. А воспет был этот псалом начальником хора - Асафом, вместо Идифума, по изъяснению Феодорита и Евсевия. Ибо кажется, что сей псалом дан был псалмопевцу Идифуму. Но как Идифуму время не позволило пропеть его, то за него пропел оный Асаф. Почему и Симмах это выразил так: за Идифума. А составлен от лица находившегося в вавилонском плену народа, по освобождении, как сказывает Феодорит, приносящего пение Богу *).

*) Афанасий согласно с Евсевием говорит, что поелику Идифум оплакивал совершенное отвержение евреев и имел нужду в учении касательно промысла Божия, хромая, как кажется по причине видимой несоразмерности дел счастья (дел), посем обратился с вопросами к Давиду; то посему этот псалом и сочинен в пользу Идифума.

Ст. 2. *Гласом моим ко Господу воззвах.* Я, говорит, народ иудейский, когда был пленным в Вавилоне, воззвал *).

*) Слова Златоуста: Что значит: голосом моим. То, что кто кричит на врагов, тот кричит голосом зверей и змий, а кто взывает о спасении своем, тот взывает своим голосом. Слова Оригена: Что же значит: ко Господу? то, что голос многих не возносится ко Господу, как не происходящей по воле Господа, а праведника не только молитвенный, но и всякий голос посвящен Господу, потому что он всегда говорит должное, и весь богоугодный, так и мы, когда не молимся Ему предавшись Ему всею душею, но только молимся во время молитвы, мы будем взывать к Богу гласом, но как не молимся чистым голосом, мы не будем услышаны.

Гласом моим к Богу и внят ми. И здесь общий глагол подразумевается: я воззвал. Надобно знать, что начало глагола: воззвах, делает излишним речение: гласом моим, потому что кто взывает, тот громким голосом взывает. Впрочем и это относится к особенности еврейского языка, что в нем употребляются излишние слова, как и здесь, где сказано дважды: гласом моим. Может впрочем сие речение: голосом моим - означать и усиление вопля: я, говорит, воззвал к Богу громко и пламенно: почему Он и помог мне *)

*) Слова Оригена: Я, хотя Бог и внял мне, по безумию моему не чувствую, что Он внял мне. Но кто простерся вперед и сделал уже успех, тот не бесчувствен в отношении ко вниманию или отвращению Божию. Потому-то и говорит: Ты внял мне, а в другом месте: для чего отвращаешь лице Твое от меня? Слова Афанасия и Евсевия: Псалом этот учит Идифума не думать, что Бог отстоит далеко от вопиющих к Нему, но что Он близок призывающим Его и что в тесных обстоятельствах должно прибегать к одному Богу и у Него находить утешение. Потому-то и в начале (псалма) говорит: голосом моим к Богу, и Он внял мне.

3. *В день скорби моея Бога взысках*. Речение: *взысках*, выражает прилежное, усильное искание: я, говорит, искал Тебя, Господи, всем сердцем моим, чтобы Ты помог и утешил меня в скорби моей *).

*) Слова Афанасия: Такая, говорит, скорбь окружила душу мою, что не только в продолжении дня занимаюсь молитвами, но и ночное время провожу в том же занятии.

Рукама моима, нощию пред Ним, и не прельщен бых. И здесь подразумевается общий глагол: взыскал. Как же искать Бога? Руками, говорит, то есть, когда кто простирает руки свои в молитве, по словам Симмаха, притом в ночное время, когда т. е., по словам Феодорита, бывает тишина и свобода. Далее: пред Богом, т. е. пред тем, Который видит все. Некоторые под руками разумеют действия, под ночью - скрытность от людей, то есть, я взыскал Бога посредством добродетельных действий и скрытно, - так что не приметил сего ни один человек. Посему взыскав Бога таким образом, в надежде, что найду Его помощником себе, я не обманулся надеждою моею, и, по словам Афанасия, не напрасно трудился, т. е. не лишился желаемаго, но получил Его, как плод молитвы, по словам Феодорита *). Слова сии приличны и народу иудейскому на время возвращения его из Вавилона в Иерусалим, и каждому христианину избавленному от опасностей **).

*) Некоторые прилагают сии слова Давида к осязанию Фомы: осязав рукою бок Спасителя, он не обманулся, но удостоверился, что Он есть Господь и Бог его, и не кто другой.
**) Некто (другой) говорит: Многие во время постигающих их скорбей, будучи омрачаемы скорбями, даже не молятся, тогда как напротив того в сие-то время и надлежало бы возсылать молитву. Ты увидишь, что и провожающие своих покойников ленятся возсылать молитву Богу, как будто потому, что тогда не время молиться. Найдешь также, что другие потеряли имущество, угнетены печалью и не радят идти на молитву; между тем как праведный усиливает свою молитву во время скорби. Итак можно сказать что это доблесть во время приключения скорби, наипаче тогда искать Бога и искать руками, то есть действиями.

Отвержеся утешитися дух мой. Отреклась, говорит, иначе отчаялась душа моя и не приняла утешения от людей; потому, что скорбь моя была чрезмерна и весьма тяжка и выше всякого человеческого утешения.

4. *Помянух Бога и возвеселихся*. Единственным, говорит. утешением в толиких скорбях моих я имел воспоминание о Боге. Ибо, памятуя, что Бог может освободить меня, я утешался, и, по словам Феодорита, радовался. Какое удобоприобретаемое утешение! *).

*) Слова Григория Богослова: Отреклась от утешения душа моя. Видишь ли в сих словах беспечность и отчаяние? Что говоришь? Ты не приемлешь утешения? не надеешься отрады? так говорит великий Давид. который в скорбях распространяется. Что же делать мне малому, слабому, не имеющему такого духа? Давид колеблется, кто же спасется? Какую помощь найду в злостраданиях, или какое утешение? На сие ответствует тебе Давид, великий врач. К кому прибегнуть? от меня хочешь знать сие? надобно только пожелать, только устремиться. Утешение близко,- я помянул Бога и возвеселился. Что легче воспоминания? Воспомяни и ты, и возвеселись. Какое удобное врачевство? какое скорое врачевание! какое величие дара! Воспомяни о Боге; и Он не только успокаивает малодушие и скорбь, но производит и радость (Слово к жителям Назианза). Слова Оригена: Где воспоминание о Боге, там страсть исчезает, напротив где страсть, там нет памятования о Боге. Посему-то не в смерти тот, кто воспоминает о Боге. Итак если и памятование о Боге веселит, то что доставит самое явление Его тому, кто чувствует его? к сему прибавлю: и имя весьма веселит. Слова Афанасия: Я не принимал никакого человеческого утешения, но веселие сердца было для него одно только воспоминание о Боге. И слова Аполлинария в пророческом стихе: я отрекся умом внимать утешающему.

Размышлях и малодушствоваше дух мой. Ἀδολεσχία (размышление) собственно значит многословие и пустословие, как сказано: "сказывали мне беззаконники пустых много слов" (Пс. 118, 85); означает также и размышление и беспокойство, в каковом значении стоит и здесь: я говорит, размышлял в самом себе и беспокоился, как бы мне освободиться от скорбей, и поелику я не находил свободы от них, то унывала и упадала в духе душа моя. В таковом значении размышления и беспокойства принимается ἀδολεσχία и в следующем месте: о заповедях Твоих я буду размышлять, и в следующем: раб Твой размышлял об оправданиях Твоих, и во многих других изречениях 118-го псалма. Называется также ἀδολεσχία и молитва, как в словах Анны: от множества углубления моего, (то есть в прилежной молитве моей) я истаевала доселе (1 Цар. 1, 16).
5. *Предваристе стражбы очи мои*. Те, которые держат стражу при войсках, разделяют ночь на четыре стражи, или смены, уступая каждой смене на три часа и попеременно сторожат один после другого. Итак Давид здесь говорит: глаза мои предупреждали все ночные сии стражи, то есть, бодрствуя, по словам Феодорита, целую ночь, они предупреждали времена сих стражей. Потому что, по причине беспокойства и размышления ума моего сон убегал от очей моих. Или глазами называет наблюдавших за ним врагов, как бы так: наблюдавшие за мною враги приходили до начала ночных стражей для бодрого наблюдения за мною *).

*) Слова Оригена: Подобное нечто представляй и об очах праведника, соблюдающего увещание писания: всяким хранением блюди свое сердце. Ибо как много стражей у городов, из которых враг делает нападение, которых человек должен блюсти себя и глазами и умом, то вперед заняв все стражи, (праведник) смотрит, не нападут ли враги каким-нибудь способом, найдя место стража неохраняемым. Слова Евсевия: Находясь постоянно в такой неусыпности и бодрствуя все ночи, я заботился о подчиненных мне народах. Почему и стихотворец сказал: Не должно всю ночь спать старейшине народа, которому вверено столько народов и столько попечений.

Смятохся и не глаголах. Смутился, говорить, от скорбей; но однакож я не обнаруживал сего моего смущения пред врагами, чтоб они еще более не порадовались обо мне *).

*) Некто говорит: Итак если и ты возмущен печалью, или гневом; то как добрый возница обуздай свой язык; удержи слово, имеющее сорваться с языка с (зубов). Когда успеешь в этом, то и не будешь смущаться. Слова Феодорита: У меня самого душа моя смущалась, ибо я не пожелал объявить свои мысли другим.

6. *Помыслих дни первыя, и лета вечная помянух и поучахся*. Я, говорит, помыслил о днях древних, то есть, о днях Моисея и Иисуса Навина, как тогда предки наши иудеи освободились от рабства Египту, по сказанию Феодорита, как проходили они, не омочив ног, Красное море и как, получив бесчисленные благодеяния, вошли со славою в обетованную землю. А летами вечными называет древние. Так мы говорим: от века, вместо: издревле. Дни древние, о которых сказал прежде, в предложении речи назвал

вечными летами. Побуждаясь сим, некоторые дали другое значение словам: предупредили стражи глаза мои, то есть, глаза души моей, иначе, ум мой помыслил об образе жизни моей; ибо жизнь есть ночь по причине заблуждения, находящегося в ней; а стражи жизни суть различные роды жизни, то есть, до закона, во время закона и евангельский. Итак Давид говорит, что он, помыслив о двух родах жизни: до-законном и подзаконном, не нашел в них примера оставления иудеев, подобного последующему. Посему Бог помогал и патриархам, бывшим до закона и подзаконными, а когда настал евангельский образ жизни, тогда наступило совершенное и всегдашнее порабощение иудеев Римскими войсками. О таковых стражах сказал и Господь в тех словах, которыми ублажает бдящих: И если придет (господин) во вторую стражу, и в третью стражу придет, и найдет их таковыми же (т. е. бдящими), блажены рабы те (Лук. 12, 38).
7. *Нощию сердцемь моим размышлях и тужаше дух мой*. Во время, говорит, ночной тишины я размышлял в сердце моем, то есть в душе моей. И углублялся дух мой, то есть, как бы раскапывал как бы мотыгою, иначе испытывал, как перевел и Феодотион; а что испытывал, послушай *).

*) Слова Исихия: Наилучшее для размышления время есть ночное, в которое ни слух не увлекается к чему либо другому, ни взор, из которых и тот и другой привлекает к себе ум, отвлекая его от созерцания. Итак, в нем он углублялся, занимаясь созерцательными движениями. Ибо сие-то он назвал в этом месте размышлением (ἀδολεσχίαν). И дух ныне копался, то есть, негодовал, потому что не имел сил постигнуть сего. Или настоящая жизнь по причине неведения есть ночь, в которой я не предавался подобно другим сну, но трезвясь умом, я размышлял о том, что должно делать, и я на подобие земледельца возделывал свой дух, дабы, посеяв в нем, я мог пожать жизнь вечную. Ибо кто сеет в духе, тот в духе пожнет жизнь вечную (Гал. 6, 8) (в изд. Своде). Выше духом назвал душу, а теперь говорит о духе человека находящемся в нем, с которым и душа углубляется и размышляет. Ибо помолюсь, говорит, духом, помолюсь и умом.

8. *Еда во веки отринет Господь и не приложит благоволити паки?* Сии и последующие за сими слова выражают недоумение до слов: и я сказал: ныне я начал. Я, говорит, испытывал, неужели Бог совершенно удалил от нас промысел свой, и более не будет доволен нами? Ибо то означает выражение: неужели не будет благоволить более?
9. *Или до конца милость свою отстать?* Неужели, говорит, Бог навсегда прекратит обычную милость к нам, которую оказывал нам? Это согласно с вышесказанным: неужели Господь отринет во веки? Только здесь более сострадания и сожаления, нежели там.
Сконча глагол от рода в род? Неужели, говорит, Бог окончил, то есть, заключил слово свое, которое заповедал в тысячи родов? (о чем смотри 104й псал.) Неужели, говорю, заключил его в границах того рода и нынешнего, чтобы не простиралось далее сего времени?
10. *Еда забудет ущедрити Бог? или удержит во гневе своем щедроты своя*. Хотя сии слова, по-видимому, подобны выше сказанным, однако они выражают и нечто большее, т. е. что Бог, по естеству, щедр и милостив, подобно тому, как и свет, по природе, светел, и огонь естественно жжет. Посему, будучи таковым, Бог не отринет естественной своей милости. Из сих слов Давид понял, как разрешить недоумение свое, то есть, что Бог не отвратится от иудеев на веки и не отсечет от них милости своей и не прекратит слова и не забудет ущедрить, но что только по множеству и великости грехов предает их наказанию.
11. *И рех: ныне начах*. Сии слова выражают признательность и доброе произволение: помыслив, говорит, об учиненных мною грехах, я сказал, что теперь-то, как изъясняет Феодорит, начинается должное наказание за оные. Ибо бывшие доселе наказания составляли начало должного и соответственного делам моим наказания.
Сия измена десницы Вышняго. Сие, говорит, изменение, то есть, случившийся с нами переход из свободы и покоя в рабство и изнурение есть дело наказующей нас десницы Божией *).

*) Яснее говорит Феодорит: Ныне началось мое наказание от десницы Всевышнего, которая вместо прежних благодеяний низводит наказания, которые составляют как бы левую руку; ибо изменением десницы Божией и происшедшею в ней переменою назвал наказание, так как сия десница Всевышнего, обыкновенно подававшая благо, ныне как бы изменилась и стала наказывать. Или можно понимать и так: размышляя, говорит, об отвержении народа еврейского, я поздно узнал, что случившийся с сим народом переворот и переход из благополучия в бедственное состояние, случился не по чему другому, как только по причине десницы Всевышнего, как бы яснее сказал так: злодейство против Христа—Спасителя, который есть десница Отца.—Слова Божест. Кирилла: И всякий, обращающийся из зол, или

пребывающий и успевающий в добродетели должен говорить: теперь я начал.— Слова Григория Богослова: Сия измена, которую производит десница Всевышнего, состоит в том, чтобы всегда успевать более и более чрез упражнение в благочестии, ибо для успевающего нет времени, когда бы он не изменялся. Другой говорит: И о Едином говорится, что он изменился, потому что Божественная природа Его созерцается неизменною, а чрез снисхождение к немощи природы человеческой изменившеюся в наш образ, или зрак, не с получением перемены, а с принятием плоти. К сему опять Божественный Кирилл присовокупляет: Десницею называет заступающую, святую и спасающую их, и низлагающую врагов и погубляющую противников десницу Отца, не подлежащую времени и вечную, какова— Единородный; почему и вдруг, переменив речь, присовокупляет: и изменился, и стал мыслить здраво, думая, что Бог любит и спасает святых.

12. *Помянух дела Господня: яко помяну от начала чудеса Твоя.*
13. *И поучуся во всех делех Твоих и в начинаниях* (распоряжениях) *Твоих размышляти буду.* Делами Господа Давид называет здесь наказания, которым Бог предает людей на пользу. Здесь подразумевается общее место: и я сказал; в то время, говорит, я сказал, что я буду воспоминать от начала мира произведенные Тобою, Господи, чудеса; поелику воспоминание о них, по словам Феодорита, доставляло мне утешение и я буду углубляться, т. е. в непрерывные размышления о различных путях домостроительства Твоего, Господи, для спасения людей *).

*) Другой говорит: Смотри, что после изменения Христа, то есть, уподобления нам, говорит: я вспомнил о делах Господа, что ко Христу имеет отношение распростертие рук Моисея и израильская победа, облак, море, камень, манна, изречение: посему оставить человек отца, две жены Авраама, имеющие значение иносказательное. Блаженно это поучение, когда кто поучается не в словах, не в выражениях, но во всех делах Божиих. Ибо что по заповеди Божией совершается нами, то принадлежит Богу, от которого зависит всякий успех человеческий: не мое, говорит, дело исправить невежество, но у каждого есть свое особенное дарование от Бога: один так, а другой иначе. Итак если дарование Божие, то неведение не мое дело, а посему твоя речь да не будет мирская. Раскрывая свои уста для слова Божия, смело говори: в распоряжения Твои буду углубляться. Слова Исихия: Вычисляя древние чудеса, которые Бог произвел для нас, говорит: что (Бог), взяв персть, произвел из нее разумное животное и сотворил его по своему образу; что насадил рай и снова заключил его, что навел потоп, которым наказывает и спасает; что для нас сверх естественного закона, изобрел письменный, а сверх оного и пророчество. Ибо распоряжения Божии состоят в том, что Он употребляет способы ко спасении рода нашего, во что углубляется пророк, вникая, что из упомянутых вещей спасает человека. Но найдя не то, а другое, тотчас сие и прибавляет: Боже! во святом путь Твой, потому что никто не может придти к Отцу, как только чрез Христа, Который по истине Свят как Бог, по словам безыменного толковника.

14. *Боже, во святем путь Твой.* Святым называет или небо, как чистое и ясное, в котором представляется живущим Бог, или гору Синай, как посвященную Богу, на которую Он снисходил, или Иерусалимский храм, в котором обитая (Бог) разговаривал оттуда с достойными. Симмах вместо: во святом, перевел: во святыни, и сим подает нам мысль такую, что каждое действие Божие есть святое и чистое, хотя носылаемыя на нас наказания от Бога и представляются нам тягостными, потому что причиняют телу болезни.

Кто бог велий, яко Бог наш? Поелику Давид дал прежде обет воспоминать о чудесах Божиих; то посему здесь прежде всего воспоминает о Боге и говорит: какой бог у других народов, то есть столь велик, многомощный и многодейственный, как Бог наш? Без сомнения никакой.

15. *Ты еси Бог, творяй чудеса.* Ты, говорит, истинный и единственный Бог, который производишь удивительные дела *).

*) Слова Дидима: Сказал с членом: ει ο Θεος, (Ты Бог), так что из сего видно, что Спаситель отличен от тех, которым было слово: я сказал: вы боги, ибо из сих богов ни один не назван ο Θεος (Богом) с членом. Исихия: не сравнительно говорит (ибо кто бесконечно велик, тот не может быть сравниваем), но похваляя и удивляясь; потому что действительно велик и по силе, велик и по снисхождению, велик и по владычеству, велик и по человеколюбию и, по словам Безыменного, велик Бог, как Сын великого Бога; почему и Исаия сказал о Христе: поклонятся Тебе и помолятся к Тебе, ибо нет Бога кроме Тебя, ибо Ты Бог и мы не узнали, Бог Израилев Спаситель (Ис. 45, 14), что изъясняя Дидим говорит: ибо как Бог в Нем, и нет Бога, кроме Его и Он Бог, то соответствуют сии слова: Я и Отец одно; ибо не сказал: Я и Бог,

потому что хотя отличен Отец от Сына, но не есть иной Бог, так как одно Божество и в рожденном и в родившем Его (в издан. Своде).

Сказал еси в людех силу Твою. Народами называет язычников египтян, амаликитян и всех прочих, против которых евреи в различные времена и в различных местах, посредством славных чудес, сражались и побеждали; ибо ВСЕ они дознали опытом, что велик Бог, который вспомоществует евреям.
16. *Избавил еси мышцею* (рукою) *люди Твоя—сыны Иаковли и Иосифовы*. Мышцею Давид называет здесь силу Божии, а народ еврейский сынами Иакова, как прародителя их и патриарха, а сынами Иосифа как питателя и благодетеля их и как доставившего им честь своею мудростью и властью, которую получил над Египтом *).

*) Другой, говорит: Обоим народам и обрезанному и языческому Спаситель возвестил свою силу; ибо силою и действием своим освободил свой народ, составившийся из двух, предав душу свою для искупления многих. А народы Его, которые Он соединил в один, суть сыны Иакова, т. е. уверовавшие из обрезания, и сыны Иосифа, происходившие из язычников; так как Иосиф, по переводу, значить приложение Господне. Ибо Бог приложил к спасающимся из обрезания уверовавших из язычников, и таким образом исполнилось пророчество, говорящее: и пришлец приложится к дому Иакова (Ис. 14, 1). Ибо γειωρας значить: пришлец. Итак, Отец показал силу свою в народах, то есть Христа, и чрез Христа, Который есть мышца Его, избавил сперва народ Иудейский, а потом и языческий.

17. *Видеша Тя воды, Боже, видеша Тя воды и убояшася*. Это слово о том чуде, которое случилось на Чермном море. Видели, говорит, неизъяснимым образом Тебя воды Чермного моря и, убоявшись силы Твоей, разделились надвое. Ибо написано, что Бог ходил впереди еврейского народа в столпе огненном и облачном: Бог водил их днем в столпи облачном, чтобы указывать им путь, а ночью в столпе огненном (Исх. 13, 21).
Смятошася бездны. От сильного, говорит, ветра, устремившегося на воды Чермного моря, возмутились безмерные глубины его.
18. *Множество шума вод*. Когда, говорит, бездны Красного моря возмутились, тогда сделалось множество шума, иначе сделался великий шум в водах его, ибо здесь недостает глагола: сделалось *).

*) Севир говорит, что Давид в сем делает олицетворение, усвояя водам бесчувственным и бездушным чувство и душу. И это было в ветхом завете; а в новом, увидев Господа, воды убоялись, когда Он возшел в них для того, чтобы креститься, по словам Севира, а по словам Евсевия, когда ходил по водам, по словам Афанасия, когда запретил морю и оно укротилось и сделалась великая тишина, а по словам Кирилла, множество собравшихся в церкви Божией людей, которые уподоблены водам, увидев пришедшего к людям Бога, возымели спасительный страх, который есть начало премудрости. Далее бездны—полчища неверных смутились и восстали против Церкви. Облаки, получившие повеление не дождить на прежний виноград—Израиля— ученики Спасителя, по всей вселенной разносившие небесный дождь дали голос, ибо по всей земли разнеслось вещание их. Наконец спасительные и избранные стрелы уязвлявшие души спасаемых, т. е. те же Апостолы, или разженные слова Божии и действия Духа везде прошли.

Глас даша облацы, ибо стрелы Твоя преходят. Голос облако в есть гром; и история повествует о Чермном море, что дул южный ветр сильный, от чего и разделилось море. Посему в следствие столь сильной бури, без сомнения неслись с облаков громы и молнии для устрашения и поражения египтян. Итак под стрелами ты должен разуметь поражавшие египтян молнии. Так назвал молнии и Соломон: пойдут быстрые стрелы молнии (Прем. 5, 21). Пойдут, вместо: ходили, по взаимному употреблении времен одних вместо других. Союз: ибо, здесь излишен, как излишен и в словах 64-го псалма: воззовут и (ибо) воспоют, как мы это заметили *).

*) Безыменный говорит: Облака были ученики нашего Спасителя—Апостолы и Евангелисты, которые дали голос, ибо по всей земли разнесся голос их; а стрелы Его спасительны и избранны, как уязвляющие души спасающихся, по выражении невесты— церкви: уязвлена я любовью. И сам Спаситель назван стрелою у пророка, сказавшего: учинил меня стрелою избранною и в колчане своем скрыл меня (Ис. 49, 2). Стрела Отца есть Сын—Спаситель наш, а Спасителя—ученики, также стрелами сими разженными были слова Его; почему и сказано в псалме о возлюбленном: стрелы Твои, сильный, изощренные, (от них) народы падут под Тобою.

19. *Глас грома твоего в колеси*. В 14-й главе, Исхода написано: и привел Господь в смятение полк Египтян и связал оси в колесницах их и вел их принужденно. Сие-то имея в виду, Давид говорит, что голос грома Твоего ударил на всякую колесницу, по выражению Феодорита, ибо колесом называет колесницу —частно—целое, потому что колесница, говорит, везется на колесах. Поелику же от грома сего устрашились кони, везшие колесницы; то от сего связались и сплелись одна с другою оси, на которых обращались колеса. Можно понимать сии слова и в высшем смысли, что голос Богословия находится в колесе—в таком человеке, который мало прикасается к земли, как и колесо мало, или одною только чертою прикасается к земли, иначе в том человеке, который не более заботится о земном, как сколько требует того удовлетворение крайним нуждам тела его, а в отношении ко всему прочему он выше дольнего и земного *).

*) Слова Божествен. Василия: А что Евангелие есть гром, то сие показывает переименование от Господа учеников названных сынами грома. Посему голос грома сего находится не во всяком, но только в том, который достоин называться колесом, ибо, говорит, голос Твой в колесе—в том, который простирается вперед, малою только частью, на подобие колеса, прикасаясь к земле. Оригена: Каждый святый не угловиден и не имеет ничего искривленного, но подобен колесу тем, что прикасается в земле малою частью и в таком только (человеке) бывает голос мудрости, который ничего не имеет искривленного. А грешник то в том, то в другом не прям, и если молится, то в углах молится.—Безыменного: Колесом называет весь мир: и у Иезекииля колесом в колесе названа человеческая жизнь. Ибо небо имеет круглый вид; солнце также непрестанное имеет кругообращение; почему и Зоровавель говорит в книге Ездры: высоко небо и быстро в течении солнце, потому что обращается вокруг неба и опять возвращается на свое место в один день (3 Ездр. 4, 34). Слова Олимпиодора: Жизнь называется колесом по причине движения и круговращения, как сказано: голос грома Твоего в колесе. Итак прежде нежели вращающееся сие колесо, т. е. жизнь низринет нас в ров, позаботимся, говорит, о своем спасении.—Святаго Нила: Презирай колесо жизни, беспорядочно вращающееся, и берегись ямы, в которую оно ввергает дремлющих в ней.—Григория Богослова в ямбических стихах: Колесо непостоянное— эта краткая и многообразная жизнь. То движется вверх, то увлекается вниз, ибо не стоит, хотя и кажется твердо стоящею.— Когда бежит, останавливается, и когда останавливается—бежит, много скачет, а успеха в беге не имеет. Влечет и увлекает своим движением все стоящее, изображая сим ничтожество жизни, или что она дым или сон или цвет травный.

Осветиша молния Твоя вселенную. Блистательность, говорит, чуда на Чермном море сделалась видимою для всей вселенной *).

*) Другой говорит: Чувственные молнии и громы пусть обращают нас к производящему громы и молнии Богу. Ибо чудо в них то, что внезапно появляющаяся озарения освещают вселенную, так что разодевается ночная тьма, ибо не только солнце разсеевает тьму, но и молния. А о силе громов говорит Иов: силу грома Его кто знает, когда Он его производит (Иов 26, 14). Безыменный писатель молниями называет дарования Святаго Духа, освящающие всю вселенную.— Слова Афанасия: Кто такие суть молнии, как не те, которые производят в нас умственный свет—святые Апостолы и Евангелисты, которым Спаситель говорил: вы свет мира. А слышною по всей земле была спасительная проповедь, от которой чистый страх объял всех, как сказано: работайте Господу со страхом, и радуйтесь Ему с трепетом.

Подвижеся и трепетна бысть земля. Земля, говорит, то есть, ВСЕ люди на земли поколебались и устрашились, когда услышали и узнали о произведенных Тобою, Господи, чудесах в Египте и на Чермном Море и в пустыне для народа Твоего—Израиля *).

*) Посему и Раав блудница говорила к соглядатаям Иисуса: страх ваш напал на всех; ибо мы услышали, что Господь Бог изсушил Чермное море пред лицем вашим (Иис. 2, 9). Также было и в пришествие Христово: от пречудного Его голоса и блистания дел Его и сияния чудес поколебалась земля, т. е. стала слышною по всей земле спасительная проповедь о Боге.

20. *В мори пути Твои и стези Твои в водах многих; и следы Твоя не познаются*. Выражение: в море пути Твоя, есть указание на чудо, бывшее на Чермном море: Ты говорит, Господи, когда Тебе благоугодно, ходишь по водам. Тоже самое выражает и в следующих словах: стези Твои в водах многих, для большей

славы чуда. А выражение: следы Твои не узнаются, означает то, что две части моря, которые находились отдельно, опять соединились, и таким образом море возвратилось на прежнее место, так что ни следа, ни знака не оказалось, что оно было разделено *).

*) Слова Феодора: Как бы так сказал: не телесно видим был Твой путь, но посредством чудес. Безумными ударение стоп Твоих не узнается, а нами узнается, потому что мы знаем, что море не было бы рассечено, если бы Твои следы не разделили его. Ибо проходя невидимым некиим шествием, Ты производишь путь, присутствуя действуя и не бывая видим, как имеющий бестелесное естество.— Афанасия: Морем называет мир, а многими водами—существующее в нем различные роды людей. Поелику же Христос заповедал ученикам своим, говоря: идите и научите все народы, и се Я с вами есмь, и они прошли поднебесную, проповедуя всем народам при невидимом шествии с ними Господа, по неложным обетованиям Его: то посему присовокупил: следы Его не узнаются, по причине невидимого шествия с ними Иисуса, ибо один только Он, как Бог, творил путь по чувственному морю, как говорит Евангелист (Матф. 14, 25).

21. *Наставил еси* (водил) *яко овцы люди Твоя рукою Моисеовою и Ааронею*. Ты, говорит, Господи, водил Израильский народ, как овец, каковыми словами выражает тщательность Божии, явленную евреям в хранении их, простиравшуюся до того, что Он вел их, как пастырь ведет овец на пажить тучную и в безопасную ограду, почему и в другом месте Давид называет его пасущим Израиля*). Таково изъяснение сего псалма.

*) Другой говорит: Прекрасно сказано: как овец; ибо овцы не имеют у себя ни какого разума, чтобы устремляться на питательные пажити, покоиться в безопаснейших местах, или отыскать себе питие без пастыря, который водит их на сии места. Такую силу имеют и следующие слова: Пасущий Израиля и указывающей, как овце, путь Иосифу. Он показывает, что изшедшие из Египта не знали, куда идут, но они шли туда, где указывал им путь Бог посредством облака. Исихия: Не напрасно здесь употребил подобие овец; но как овцы направляются жезлом пастырей, так и мы пасемся крестом Христовым. Потому то упомянул и о Моисее, также об Аароне, которые во образ креста носили жезл производивший чудеса в Египте и в пустыне. Ибо как они употребляли в благодеяние Израилю против врагов жезл, так и Христос для обращения нашего, употребил против демонов крест. Афанасия: Как овцы не знают, куда идут, так и Ты водил нас, употребив в служение сие Моисея и Аарона. Воспоминая, говорит, о сих, я утешался умом и веселился. Ибо рассуждая о том, что при Твоей помощи было, я убеждался, что тот, кто делав столько для нашего спасения и освобождения от обременявших нас зол, не может навсегда презреть нас, находившихся в рабстве и плену, и бедствии.

Некоторые, из числа коих и Григорий Богослов, прилагают этот псалом и к обстоятельствам Давида, ибо, как должно думать, Давид в душе скорбел по причине бедствий; почему, освободившись от скорбей, он сочинил сей псалом, в котором повествует, что случилось с ним. В сем же псалме он изложил и пророчества о Христе, по которым, как я думаю, сей псалом надписан: к концу. Я воззвал, говорит Давид, когда был обременен скорбями. Прочие слова легко прилагаются к нему до следующих: помыслил я о днях древних, которые суть дни счастья его во время нахождения его под защитою Божиею. Подобным образом и прочие слова легко прилагаются к Давиду до следующих: окончил слово, которое в отношении к Давиду нельзя читать вопросительно, а утвердительно, то есть, что. Бог исполнил слово, то есть, определение сделанное о каждом человеке, и следовательно испытаю и я то, что определил Бог. Выражение: "от рода в род" значит непрерывно в каждом роде. Выражение: "сия измена" содержит пророчество об евангельской жизни. Давид, предусматривая пророческими очами, что жизнь сия будет отлична от подзаконной, говорит, что она есть дело Христа. Он то называется десницею и мышцею Отца по Божеству, как творец всех и как сила Его. Следующие затем слова ясны до слов: Боже, во Святом путь твой, где Святым называет святейшего Христа, который не сделал греха. В нем то, говорит, производится совет Твой, Господи, о вочеловечении и спасении людей, так как под путем разумеется здесь совет.
Далее, удивившись сему таинству вочеловечения, Давид хвалит и величает Отца: Ты показал, говорит, народам всех стран силу Твою—Сына твоего, ибо сила Божия есть Сын. Его же называет и мышцею, посредством которой избавлен народ христианский от рабства диаволу. Мы (христиане) называемся сынами Иакова и Иосифа, как сделавшиеся сынами Божиими вместо древнего Иудейского народа и наследовавшие жребий и имя Его, о чем мы сказали в конце 13го псалма, при изъяснении слов: возрадуется Иаков и возвеселится Израиль. Видели Тебя воды и убоялись— это тогда, когда

погружалось судно и когда Иисус проснувшись запретил ветрам и морю, почему они убоялись и умолчали, тогда и бездны моря смутились от страха запрещения Господня и множество морского шума (убоялось и утихло). Облака дали голос на горе Преображения, когда пришел голос из облака говорящий: Сей есть Сын Мой возлюбленный, в котором Мое благоволение. Можешь также называть облаками и пророков, как мы изъяснили в 17 псалме, где можешь найти и то, что значат стрелы и молнии. Голос грома есть слово евангельской проповеди, поколику она пришла с неба и поколику была сильна и слышна всем людям. Колесо есть мир по причине своего непостоянства.
Земля поколебалась и в трепете была, как мы изъяснили в 17 псалме, в котором находится весь этот стих. В море путь Твой, когда, Ты, говорит, Господи, пришел к ученикам своим, ходя по морю. То же самое открывается и из следующего стиха, потому что многие воды составляют бездну вод. Следы Твои на море не узнаются, поколику следы на воде не остаются. Некоторые морем называют сию жизнь по причине горечи скорбей, непостоянства и неравенства. В сей то жизни, говорит, был путь жизни Твоей, Господи, по человечеству. Впрочем следы Твои, то есть способы вочеловечения Твоего, непостижимы. Народ Отца есть новый христианский. Рука есть Христово руководство и наставление; Христос есть новый Моисей, как законодатель евангельского закона; Он же и Аарон, как великий Архиерей, который принес в жертву за народ свой Самого Себя.

Псалом 77

Разума Асафу
Надпись сего псалма: разума, потому что читающие его должны иметь разумение, чтобы знали, кто таков говорит здесь и к кому говорит и какой это закон, о котором упоминается здесь. Так говорящий в этом псалме есть пророк Давид, притом как бы от лица Христа; те, к которым он говорит, суть верующие во Христа, христиане, а закон, в нем упоминаемый, есть, по словам Афанасия, закон евангельский.
Ст. 1. *Внемлите, людие мои, закону моему*. Пророк Захария говорит: и прибегнут ко Господу народы многие в день тот, и будут Ему в народ (Зах. 2, 22). Итак людьми Давид называет здесь народ христианский, а законом, по словам Афанасия, Евангельский, о котором сказал Исаия: от Сиона выйдет закон, и слово Господне из Иерусалима, и будет судить среди народов (Исаш 2,3).
Приклоните ухо ваше в глаголы уст моих. Выражение: "приклоните" или просто значит: подставьте, или: отклоните уши ваши от бесполезных слухов (и преклоните), как говорят Феодорит и Евсевий, к евангельским словам *).

*) Слова Евсевия: Спаситель требует от своего народа напряженного слуха, дабы он не подвергся одной участи с прежним народом, не послушавшим Бога.

2. *Отверзу в притчах уста моя, провещаю ганания* (гадания) *исперва*. Сии слова содержат пророчество о произнесенных Господом Евангельских, по словам Афанасия, притчах. Ибо Евангелист Матвей приводит сии слова точь в точь, говоря: все сие говорил (Иисус) народу притчами и без притчи ничего не говорил им, да сбудется сказанное пророком, который говорит: отверзу в притчах уста мои, изреку сокровенное от создания мира (Матф. 13, 34). А гананиями Давид называет те же самые притчи. Ибо упомянутый Матвей на место: ганания, поставил: сокровенное, имея в виду еврейское выражение, которое имеет и это и другое значение, так как во всех евангельских притчах истина была сокрыта, почему и Акила перевел: загадки. Далее самое выражение: от начала, употребляемое здесь Давидом, Матвей перевел: от создания мира, имея в виду и здесь слово, стоящее в еврейской псалтири. А слово: провещаю Матвей заменил словом: (отрыгну) изреку, которое одного значения с словом: провещаю *).

*) По сказанию Оригена, Евангельская притча есть речь как бы о бывшем, не бывшем буквально, но могущем быть иносказательно, открывающая предметы выраженные в притче иносказательно. Так не существовало буквально сказанное: вот вышел сеятель сеять и проч. К чему присовокупляет Никита: не думаю, чтобы сие определение притчи было прилично тому, что следует за сими словами: отверзу для притчей уста мои; ибо существовало то, о чем упоминается далее в сих словах псалма: пред отцами их, который сотворил чудеса в земли Египетской и прочее, что буквально было на самом деле, а умственно

составляло притчи, возводимые под видом повествования к чему либо духовному. Итак, кто не желает, чтобы притча Евангельская имела другое определение, а другое—притча, наименованная здесь в псалмах, но одно и то же, тот должен понимать, что выражение: отверзу для притчей уста мои, не относится к чудесам, бывшим по исходе (Евр. из Египта), но к евангельским притчам Христа, который говорит у пророка: внемлите люди мои закону Моему и проч.

3. *Елика* (О сколько!) *слышахом и познахом я!* Здесь выражение: елика, не относится к гаданиям, но принимается безотносительно за удивление, вместо: о сколько мы слышали как от учителей, так и из Божественных писаний. Давид хочет выразить, как много благодеянии произвел Бог для древних евреев и как напротив того евреи огорчали и оскорбляли Бога, в последствии времени и сколько бедствий перенесли они за то, что огорчали Его. Далее: слышали мы, говорит Господь от лица своего по причине, как говорит Феодор, восприятия человечества; так как и Он, по человечеству своему, слышал о сем, подобно нам. А выражение: узнали их, то же, что удостоверились в них *); мы не слышали, говорит, только (просто), но и достоверно узнали о сем **).

*) Другой говорит: Быть может и ученики в ответ говорят: сколько мы слышали и познали. Но не всем принадлежит слышание и знание, но только тем, которые разумеют сии слова. Слова Афанасия: Чему, говорит, мы слухом научились от отцов, все сие мы узнали из дел и явления самого Христа. Дидим: Те, которые имеют ум Христов, разумеют сие духовно. Ибо отцы по плоти рассказывали, а они знанием породили других, чтоб и они поведали потомкам своим.
**) Слова Оригена: Выше Христос говорит в единственном числе, а здесь во множественном, как бы оставляя высоту своего Божества, вещая по человечеству и принимая к себе и сродников своих но плоти и учеников. Ибо когда предлагает им свой закон; то тогда говорит с царскою властью от лица одного, а кратко изъясняя древние чтения, делает слова свои общими. Сказал: "И мы слышали", по причине восприятия (им человечества).

И отцы наши поведаша нам. Сказав прежде: мы услышали, здесь прибавляет от кого, от отцов наших, где отцами называет не естественных (отцов), потому что нельзя сказать, чтобы естественные родители, которые были еллины и без закона, научили верующих из язычников, но говорит об отцах по усыновлении, как говорит Ориген, каковы были Моисей и прочие пророки и священные писатели, а сверх сих и изъяснители их и учители народа, как мы сказали. Ибо Сын древних оных отцов и пророков был Христос по матери своей; также (были сыны их) Христовы Апостолы, а сыны сих, то есть, Христа и Апостолов суть весь христианский народ.
4. *Не утаишася от чад их в род ин*. Родители непосредственно передавали сии наставления детям своим; а дети их не скрывали того, что узнали от позднейшего рода, но также и они передавали своим чадам (что узнали) и таким образом чада их передавали сие позднейшим; потому что был закон: внемли себе... не забудь все события, которые видали очи твои, но научи сынов твоих и детей сынов твоих (Втор. 4, 9). *Возвещающе хвалы Господни, и силы Его, и чудеса Его, яже сотвори.* Что сказано выше: и отцы наши поведали нам, то соединяется с сим: возвещая сие, а слова: не утаено от детей их, поставлены в средине в виде избыточных (или: переложения). Далее одни и те же дела Божии называет достохвальностями (хвалами) и силами и чудесами, достохвальностями, как достойные прославления, силами, как открывающие силу Божию, и чудесами, как достойные удивления. Или называет силами силы против врагов произведенныя Богом, и чудесами те чудеса, которые произвел Бог для своего народа и о которых будет рассказывать (поведать) в частности *).

*) Слова Афанасия: Не для другого рода, но для детей их произведены Спасителем все великие дела. Почему они и непрестанно возвещали все достохвальности Господа и силы Его.

5. *И воздвиже свидение* (поставил свидетельство) *во Иакове, и закон положи во Израили*. Изъяснением слов: поставил свидетельство во Иакове, служат следующие за ними: закон положил во Израиле, потому что речение: поставил, значит одно и то же, что и положил, также, свидетельством называется закон, как мы сказали в 18 псалме; и Иаков Израилем, когда удостоился бороться с Богом. Наконец, послушай какой это закон *).

*) Феодорит: Свидетельством называет поставленную в пустыне скинию, как имевшую скрижали свидетельства, то есть, закон. Сие то, говорит, чрез оное законодательство заповедал, чтобы, как некий жребий, отцы передавали детям повествование о чудесах. То же самое говорят и Исихий и Афанасий,

что свидетельство было скиния, где Кивот, при котором закон, херувимы, очистилище и светильник, и трапеза и предложенные на ней хлебы. К сему присовокупляет еще Афанасий: Закон, говорит, дал отцам их, руководствуя их к познанию посредством закона, пришедшего в свои времена к роду их Спасителя. Но поелику они преступили сие свидетельство и закон; то Он совершил другое свидетельство для Себя—тело, которое есть храм обитающего в нем Бога—Олова. Ибо, разрушьте, говорит, храм сей и в три дня воздвигну его. То самое говорит и Евсевий.

Елика заповеда отцем нашим, сказати я сыновом своим. Бог, говорит, положил в закон евреям сие: чтобы то, что Он повелел (хранить) отцам нашим, они в свою очередь сказывали и передавали своим детям.
6. *Яко да познает род ин, сынове родящиися и востанут и поведят я сыновом своим*. В сем писании излагает причину, по которой отцы рассказывали бы детям своим о чудесах Божьих, то есть, чтобы знал сие позднейший род и еще те сыны, которые имеют востать, то есть, родиться от позднейшего рода, чтобы сие, говорю, рассказывали сие сынам своим, то есть, чтобы сыны сынов передавали сие сынам своим по преемству, и чтобы таким образом память об оных оставалась незабвенною. *)

*) Афанасий: Сими словами указывает на святых учеников Спасителя, которые произведенные Христом чудеса возвещали сынам своим, то есть, пришедшим чрез них к вере. Слова Исихия: Видишь ли, что это говорит о язычниках? Ибо еще не были сии родившимися в благочестие, но еще имели родиться чрез крещение, почему справедливо названы сынами имевшими родиться. Истинное знание Бога есть передача познания другим и произведение сынов чрез наставление в заповедях, что, очевидно исполнили уверовавшие во Христа, которые никому не завидовали в богопознании и не думали, подобно прежде бывшим, добровольно заграждать другим вход, но заповедывали иметь упование на Бога.

7. *Да положат на Бога упование свое*. Чтобы, говорит, позднейшие, узнав из сего рассказа, что Бог обещал сделать уповающим на Него, возложили всю свою надежду на Бога.
И не забудут дел Божиих и заповеди Его взыщут. Чтобы, говорит, позднейшие, воспоминая прародительские сии рассказы, не забыли дел Божиих, которые выше назвал силами и чудесами Божиими, и взыскали, то есть, последовали заповедям Его, потому что кто ищет чего либо, тот следует за сим. Родом другим могут быть и христиане, которые знают все ветхозаветные повествования и чудеса Божии.
8. *Да не будут якоже отцы их, род строптив и преогорчеваяй*. Чтобы не был, говорит позднейший род, подобно древнему, строптивым, по причини неимения правой и твердой виры в обетования Божии, и неверования в оные, во время бедствия, и преогорчевающим по причине ропота на Бога, когда встречал какое либо затруднение и искушение и по причине нетерпения и недовольствования свободою из Египта и предпочтения ей рабства Египту, как об этом во многих местах повествует книга Чисел *).

*) Слова Афанасия: Возвестят, говорит, Апостолы достохвальности Божии учащимся у них, чтоб они взыскали заповедей Божиих и не подражали неверию отцов своих.

Род, иже не исправи сердца своего и не увери с Богом духа своего. Дабы не был, говорит, позднейший род как оный древний еврейский, который не исправлял своего сердца, чтобы веровать в Бога, просто и твердо, но кривил оное двойственностью и сомнением своим оказался неверным Богу и словам Его. А духом там же называет душу*).

*) Слова Афанасия: Оный, говорит, род не имел правого сердца к Богу и дух его не имел веры в Бога. А под духом Феодор и Евсевий разумеют произволение, мысль и расположенность. Слова Исихия: Всегда только одним языком возвещали виру, а не целым сердцем и чистым намерением.

9. *Сынове Ефремли наляцающе* (напрягающе лук) *и стреляюще луки; возвратишася* (назад) *в день брани*. Колено Ефрема, сына Иосифа, было более других способно воевать луками и воинственно; почему, без сомнения чрез сие было знаменито, и пользовалось уважением за то, что первое приняло кивот в пределы своей земли, а равно и скинии свидетельства, устроенную Моисеем; потому что Силом, где был кивот и скиния, был участок, и место колена Ефремова. Итак сие то, говорит, славное в бранях колено было побеждено за идолопоклонство свое. Или можно понимать и иначе, что посредством колена Ефремова, которое тогда было первое, Давид указывает и на другие колена, которые преданы

врагам за свое идолопоклонство, как повествует книга Судей. Посему Давид говорит, что сыны Ефрема, стреляюще из луков и поражающе стрелами, возвратились, то есть, устрашившись, в тыл и бежали с поля брани, быв, по словам Феодора, побеждены. А Феодорит и Евсевий говорят, что в сих словах пророчество об идолопоклонстве, в которое пало в последствии колено Ефремово: ибо, когда десять колен отделились от царства Ровоама, сына Соломонова и пошли в Самарию; то колено Ефремово, как первенствовавшее в числе десяти, убедило прочие колена поставить идолов—златые юницы в Самарии, и отступить от истинного Бога; почему и было предано наравне, с прочими врагами, как повествует третья книга Царств и другие пророки в том обвиняют колено Ефремово, как сделавшееся причиною идолопоклонства народа *).

*) Посему Осия сказал: Сообщник идолов Ефрем (Ос. 4, 14); также: умножил Ефрем жертвенник (там же 8, 11); и Иеремия: и отвергну вас от лица моего, как отвергнул Я братьев ваших (отвергну)—все семя Ефремово (Иер. 7, 15).

10. *Не сохраниша завета Божия и в законе, Его не восхотеша ходити*. Сими словами Давид открывает причину, по которой побеждены все колена Израилевы; она состоит в том, что они не сохранили завита Божия, где заветом именует договоры и обещания Божии, бывшие в различные времена с евреями, когда вел их в землю обетования; а законом называет заповеди Божии *).

*) Слова великаго Афанасия; Сыны Ефрема, то есть все Израильтяне, научившиеся споборствовать злым демонам и для сего как бы приготовившие лук, в самое время брани изменились. Ибо как не изменились те, которые отреклись от Владыки и Бога, и склонились на сторону Вараввы, то есть, сатаны? Далее присовокуплена причина. Потому, говорит, что не сохранили нового евангельского предания, которое есть завет и закон и, получая много благодеяний, все выбросили из памяти и доказательством сего служит то, что они предали Его Пилату. Ибо не верили Ему, когда Он говорил: Я от Отца пришел, и иду к Нему.

11. *И забыша благодеяния Его и чудеса Его, яже показа им*. Благодеяния суть те, которые Бог оказал евреям, то есть, что освободил их от Египта, что они прошли, не омочив ног, Чермное море и прочие, как исчисляет нисколько ниже. Чудесами называет те, которые произвел Бог в наказание Египтян, и которые далее называет знамениями и дивными делами, как то: превращение рек в кровь, изведение жаб, славное произведение других казней, которые также вычисляет ниже, а открыл оные Бог позднейшим евреям посредством наставления и рассказа отцов их.
12. *Пред отцы их, яже сотвори чудеса*. Ош, говорит, чудеса произвел Бог пред отцами или прародителями позднейших евреев. Далее означает и место, в котором Бог произвел оные.
В земли Египетстей на поли Танеосе. Танис был город египетский, в котором была столица царства Фараона, как повествует Феодорит, о котором пишет Исаия: оскудели князи Таниса (Ис. 19, 13). Моисей в книге Исхода не упоминает имени Таниса; и Давид, как Пророк, без сомнения знал сие из книги Чисел, в которой написано: и Хеврон строился семь лет, прежде Таниса египетского (13, 23); мог он знать также из других апокрифических книг или из египетских историй.
13. *Разверзе море и проведе их*. Говорит о Чермном море, как записано в книги Исход, и обо всем повествует сжато, говоря не обо всем и не по порядку, но что и как приходило ему на ум. Ибо он не предполагал писать историю, но показать неблагодарность иудеев. Поставил же наперед, что казалось удивительнее прочего.
Представи воды яко мех. "И вода, сказано, была как стена одесную и ошуюю". Поставил воды, т. е. там и здесь воздвиг водные берега. Яко мех, т. е. волны вздымавшиеся на подобие меха.
14. *И настаем я облаком во дни, и всю нощь просвещением огня*. Моисей говорит: "Господь шел пред ними днем в столпе облачном, показывая им путь, а ночью в столпе огненном". Одним и тем же столпом днем Он указывал им путь и защищал их от солнечного зноя, а ночью светил им и предохранял от холода и ночной сырости.
15. *Разверзе камень в пустыни, и напои я яко в бездне мнозе*. Это было в пустыне подле горы Хорива, как повествует о сем книга Исход. Под *бездною* разумеет множество вод.
16. *И изведе воду из камене, и низведе яко реки воды*. Это другое чудо, бывшее в пустыне Каддис, как повествует книга Исход. Ибо два раза Бог давал им воду из камня, в разные времена и в различных местах. И то место в Хориве, где дана была вода, названо *Искушение* и *Ропот*; ибо иудеи искушали там Бога, испытывая Его силу и не веруя чудесам, которые часто видели; они также роптали там на Моисея, что вывел их из Египта в такую пустыню. Место же в Каддисе, где дана была вода, названо *Водою*

прекания, потому что иудеи пререкали Богу и роптали. И Бог повелел им сохранять Его только повеления и веровать Ему; а они не верили Ему и не исполняли Его повелений. Этот разрыв моря и камней Бог произвел чрез Моисея.
17. *И приложиша еще согрешати Ему*. Так как преступления их довольно всем известны из книг Моисея, то и сказал: "и приложили еще". А как грешили, послушай. *Преогорчиша Вышняго в безводней*. Т. е. в безводном месте. А как преогорчили, сказано немного выше в словах: "род строптивый и преогорчевающий" (Пс. 77, 8).
18. *Искусиша Бога в сердцах своих, воспросити брашна душам своим*. В этих словах сего псалма и далее до: *и огнь возгореся* передается такое, чего не описывает Моисей. Давид же записал это, как и многое другое такого же рода, собравши или из апокрифических, как мы прежде говорили, книг, или из древних преданий, или же это сообщено ему было Св. Духом. Ибо он говорит, что они искушали Бога в мыслях своих, может ли Бог дать им просимое; искушали же, прося пищи душам своим, т. е. самим себе.
19. *И клеветаша на Бога*. Клеветали вместо роптали, что Он морит их голодом, лишивши их всякой приятной им пищи.
И реша: еда возможет Бог уготовати трапезу в пустыни? Слова эти выражают их сомнение.
20. *Понеже порази камень, и потекоша воды, и потоцы наводнишася; еда и хлеб может дати? Или уготовати трапезу людем своим?* ХОТЯ, говорили, Бог и сделал сказанное, но может ли Он и это сделать? О безумие! Если Он то сделал, то как же не мог бы сделать и этого? *Наводнишася* нужно понимать в смысле потекли с большою силою. Ибо сказано: "низведе, яко реки воды". Под *трапезою* разумеет любимые мяса. Ты же, читатель, смотри, как Давид повествует прежде послания евреям хлеба и мяс о изведении воды из камня, вступая в противоречие с повествованием Моисея в книге Исход. Ибо там ты найдешь, что Бог сначала низвел им хлеб манны и мясо перепелов и потом уже дал воду из камня. Поэтому нет другого решения этому недоуменно, если не признать, что здесь пророк говорит о другом хлебе, и других мясах, а не о тех, о которых говорится в книге Чисел. Ибо два раза Бог посылал им перепелов и хлеб. И камень, источивши воду, разумеется здесь камень в Хориве а не в Каддисе. Ибо камень в Каддисе тогда не был еще ударяем. А если бы кто сказал, что по книге Чисел они просили мяса, а не хлеба, такой пусть заметит, что хлебом называет мясную пищу. Ибо они так и говорили: "кто *напитает* нас мясом"? (Числ. 11, 4). Давид же, сказавши: "еда может и хлеб дати?" объясняет сказанное дальнейшими словами: "или уготовати трапезу людем своим". Союз *или* здесь имеет значение не разделительной, но объяснительной частицы.
21. *Сего ради слыша Господь и презре* (отверг), *и огнь возгореся во Иакове и гнев взыде на Израиля*. Хотя они и в сердцах своих искушали Бога, серцеведец услышал их, как если бы они говорили в слух. Слово *презре* (отверг) Симмах переводит словом *разгневался*. Ибо разгневанные обыкновенно отвергают свою одежду, т. е. раздеваются, приготовляясь к отмщению. С таким переводом Симмаха согласны и слова Моисея, что "Господь воздвигся гневом и воспылал в них огонь от Господа и пожрал значительную часть стана их". Иаковом же и Израилем называет происшедший от них народ.
22. *Яко не вероваша Богови*. Не верили Его силе, хотя и видели такие чудеса.
Ниже уповаша на спасение Его. Не имели, говорит, никакого доверия, что совершивший ради их такое и толикое в состоянии будет спасти их.
23. 24. *И заповеда облаком свыше, и двери небесе отверзе; и одожди им манну ясти*. Снова возвращается к преждесказанному и записанному в книге Исход.
Под *облаками свыше* разумеет верхние облака, так как есть ближайшие к земле. Эти же высшие облака называет и *дверями небесными*, как ближайшими к небу. Повелел же им, чтобы они одождили манну. Манна же была как семя кориандра, а по виду как кристалл. "Народ ходил, говорит Моисей, и собирал и молол в жерновах или толок в ступе, и варил в котле и делал из нее лепешки; вкус же ее подобен был вкусу лепешек с елеем" (Исх. 11, 8). То же говорится и в книге Чисел. В книге Исход прибавляется, что вкус ее был как сладость меда.
И хлеб небесный даде им. Под *небом* здесь разумеет воздух, как и в словах: *птицы небесныя*. Или потому назвал манну *небесною*, что она казалась падавшею с неба.
25. *Хлеб ангельский яде человек, брашно посла им до сытости*. Называет манну ангельским хлебом не потому, чтобы ангелы питались ею, но потому что ангелы служили при ниспослании ее. И Христос обвиняет тех, которые этот хлеб действительно считают небесным хлебом: "аминь, аминь говорю вам: не Моисей дал вам хлеб с неба, а Отец Мой дает вам истинный хлеб с небес" (Иоан. 6, 72), т. е. действительно сходящий с неба. А что манна не была пищею ангелов, Христос также утверждает, говоря: "отцы ваши ели манну в пустыне и умерли. Хлеб же, сходящий с небес, таков, что ядущий его не умрет" (Иоан. 6, 49. 50). Евшие манну, говорит, после умирали, значит она не была в действительности ни хлебом небесным, ни пищею ангельскою. И затем Он снова говорит: "Я хлеб живый" и проч.

26—31. *Воздвиже юг с небесе, и наведе силою своею лива и одожди на них яко прах плоти* (мяса), и яко песок морский птицы пернаты. И нападоша посреди стана их, окрест жилищ их. И ядоша и насытишася зело и желание их принесе им: не лишишася от желания своего. Моисей в Книге Чисел говорит: И поднялся ветер от Господа и принес от моря перепелов, и набросал их около стана" (Числ. 11, 31) и т. д. Давид же говорит, что Бог разделил ветер на восточный и южный, означая этим теплые места, ГДЕ дуют эти ветры и где водится этот род птиц. *Воздвиже* сказал вместо возбудил и послал. Сказал же: *одождил*, потому что перепелы неслись по небу так густо и часто, как дождь. Поелику же их было чрезвычайное множество, то уподобил их пыли и песку морскому. Их было такое изобилие, что ими долгое время до сытости питалось шесть сот тысяч пятьсот шестьдесят человек. "ЦЕЛЫЙ МЕСЯЦ, сказано, будете "есть, пока не выйдет оно из ноздрей ваших" (Числ. 11, 20). И таково было число способных к войне от двадцати лет и выше, исключая лиц меньшего возраста, женщин и всего колена Левиина. В средине же стана и в окружности палаток Бог дождил манну, чтобы не затруднять собиранием ее. Под *станом* разумеет все помещение народа в пустыне, а под *жилищами* палатку каждого в частности. Слова же: *желание их принесе им*: разумей, что они получили от Бога все желаемое, что достигли исполнения своего желания. Ибо Бог принес им желаемое; поэтому желание поставил вместо желаемое, как и ап. Павел надежду полагает вместо пользования желаемым, когда говорит: *надежда не постыдит.*

Еще брашну сущу во устех их и гнев Божий взыде на ня, и уби множайшыя из них, и избранным израилевым запят. Видя перепелов, они не верили обещанию Божию, что к концу месяца они до пресыщения наедятся этих птиц, и боялись, чтобы они не улетали, или чтоб не были слишком скоро поедены. Поэтому они "насушили их для себя вокруг стана, и мясо еще, говорит, было в зубах их, и не было еще съедено, как гнев Господень возгорался на народ, и поразил Господь народ весьма великою язвою" (Числ. 11, 33). Смотри, что еще не успели проглотить бывшее во рту мясо, как уже не верили и забыли силу Божию. Поэтому и желание их исполнилось в показание божественной силы и промысла о них; за их неверие и ненасытность оная пища обратилась в холеру, как сказал Моисей, от которой многие погибли. Слово: *множайшыя из них*—Симмах перевел *тучних*, Акила же—*богатых*, разумея таким образом богатейших и сильнейших из народа. Отсюда вероятно, что больше погибло тех, кто больше собирал. Думаю же, что Акила и Симмах пришли к такому смыслу вследствие дальнейших слов: *и избратым Израилевым запят*. LXX употребили слово *множайшие* не для сравнения числа мертвых с оставшимися в живых, но в смысле *многие*. Таков смысл и слов Моисея: "поразил Господь народ весьма великою язвою". *Великая* же *язва* значит смерть многих. *Избранными* же назвал их, как мужественных на войне. Ибо исчисленные выше все были способны к войне и для сего они были и избраны.

32. *Во всех сих согрешиша еще*. И после всего этого, говорит, т. е. после таких примеров благодеяний и наказаний, они еще во многом оскорбляли Бога, и между прочим боялись обитателей обетованной земли, не веря божественному обещанию.

И не вероваша чудесем Его. Они думали, что это случилось само собою. Давид везде порицает неверие их, за которое они подвергаются бедствиям, и о котором сам Бог говорил: "доколе будет раздражать Меня народ сей? И доколе будет он не верить Мне при всех знамениях, которые делал Я среди него?" (Числ. 14, 11). И Христос называет род Иудейский неверующим, говоря: "о роде неверный и развращенный!" (Матф. 17, 16)

33. *И исчезоша в суете дние их*. Они не делали доброго и следовали плотским похотям. Поэтому то все они погибли в пустыне, как сказал Бог: "не увидят землю, которую Я с клятвою обещал отцам их; только детям их, которые здесь со Мною, которые не знают что добро, что зло" (Числ. 14, 23. 24)! И в другом месте: "в пустыне сей падут тела ваша" (Числ. 14,28).

И лета их со тщанием. Быстро исчезли, говорит, по пустому, или иначе исчезли *с поспешностию*; потому что живущим в праздности и нерадении, вследствие легкости, какую приносит удовольствие, годы кажутся им всем быстро текущими. Тем же, которые подвизаются в добродетели, вследствие напряжения труда, течение времени кажется медленнее. Или же потому сказал, что годы их исчезли со тщанием, что они скоро умерли.

34. *Егда убиваше я, тогда взыскаху Его*. Когда Бог благодетельствовал им, они не хотели знать небесного дара, а когда наказывал, то становились благоразумнее.

35. *И обращахуся, и утреневаху к Богу; и помянута, яко Бог помощник им есть и Бог вышний избавитель им есть*. Об этом говорит и Моисей, что они очень рано утром обращались к Богу с молитвою.

36. *И возлюбиша Его усты своими*. Возлюбили Его не расположением сердца, но одним языком. В этом пороке от лица Божия обвинял их и пророк Исаия, говоря: "народ сей устами чтит Мя, сердце же их далеко отстоит от Мене" (Ис. 29, 13).

И языком своим солгаша Ему. Словами они утверждали, что верят Ему, а на самом деле были неверующими. Мысли и слова их противоречили себе. О подобном говорит и аи. Павел: "они говорят, что знают Бога, а делами отрекаются" (Тит. 1, 16).

37. *Сердце же их не бе право с Ним*. Не было сердце их право пред Богом. Подобное сказал уже выше: *род иже не исправи сердца своего* (ст. 8.)

Ниже уверишася в завете Его. Это также подобно сказанному выше: *и не увери с Богом духа своего* (ст. 8.) Ибо они совершенно не имели веры тому, что Бог обещал им.

38. *Той же есть щедр и очистить грехи их и не растлит*. Очистит поставлено вместо *очистил*, подобно и "не растлит" (не погубит) вместо *не растлил* (не погубил); ибо не погубил их тотчас, но долго терпел, как сказано у Моисея: "и умилостивися Господь о зле, еже рече сотворити людем" (Исх. 32, 14). Или же: не совсем погубил их.

И умножит отвратити ярость свою и не разжжет всего гнева своего. Слова: *умножит* и *неразжжет* поставлены вместо: *умножил* и *не разжжег*. Преизбыточествовал Господь в милосердии своем и потому, говорит, отвращал свой гнев. Речь здесь эллиптическая, как и в пс. 64, ст. 10: *умножил еси обогатити ю*. Не воспламенил же Бог всего гнева своего, ибо все они совершенно погибли бы, если бы Он воспламенил ГНЕВ свой. Ибо Он оказал высочайшее милосердие, когда немного только разгневался; так как Он сказал к Моисею: "оставь Меня, да воспламенится гнев Мой на них и истреблю их". Или же: отчасти разгневался и отчасти наказал.

39. *И помяну, яко плоть суть, дух ходяй и не обращаяйся*. Потому еще долго терпел, что они были плоть, т. е. существа слабые и не долговременные, и дух не пребывающий с жизнью, но уходящий отсюда и не возвращающийся назад к земной жизни. Выражение: *помяну* в Писании часто относится к Богу и оное нужно понимать в метафорическом смысле. Подобно тому, как мы говорим, что Бог забывает кого либо, когда медлит оказывать свою помощь труждающимся и сокрушенным, так, напротив, человекообразно говорим, что Он вспоминает, когда скоро им помогает. Такой оборот речи прор. Давид часто употребляет, приспособляясь к привычкам читателя.

40. *Колькраты преогорчиша Его в пустыни, прогневаша Его в земли безводней!* Очень часто, как это можно видеть из самой истории. Смотри на лукавство их. Ибо не только часто огорчали Его, но и в пустыне и в земли безводной прогневляли Его, когда вследствие своей беспомощности должны были особенно служить Ему, а вследствие нужды смиряться пред Ним и молиться Ему.

41. *И обратишася, и искусиша Бога, и Святаго Израилева раздражиша*. Выражение: *обратишася* принимается здесь в том смысле, что они от одного порока переходили к другому. Некоторые же толковники слово: *искусиша* изъясняют в смысле: причиняли скорбь. Под *Святым же Израилевым* разумеет самого Бога, как если бы сказал: достопоклоняемого и славимого Бога.

42. *И не помянуша руки Его*. Под рукою Божественною разумеет силу благотворившую евреям и озлоблявшую врагов их.

В день, в онже избави я из руки оскорбляющего. Здесь нужно подразумевать прежний глагол: *не помянуша*. Под *оскорбляющим* же разумеет Фараона.

43. *Якоже положи во Египте, знамении своя, и чудеса своя на поли Танеосе*. Не вспомнили, говорит, как Бог положил знамение и проч. Под знамениями и чудесами многие разумеют одно и то же, как повторение той же мысли. Но другие под *знамениями* разумеют все такие действия Божии, в которых Он не отступает от естественного порядка вещей, например когда поражал египтян и скот их болезнями, которые естественно приводят к смерти, или истребление саранчою, которою естественно истребляет плоды. *Чудеса* же составляют такие действия, которые отступают от естественного порядка природы, как например обращение воды в кровь, жабы на суше, которые обыкновенно живут в водах и т. п.

44. *И преложи в кровь реки их*. Это была первая египетская казнь. *Реками* называет реку Нил. Ибо только одна эта река орошала весь Египет. В другом месте мы уже говорили, что еврейскому языку свойственно употреблять множественное число вместо единственного. Некоторые же говорят, что выражение *реки* в множественном числе относится к ручьям вытекающим из Нила и названным реками по обилию своих вод. Слово: *их* относит к египтянам, показывая, что в Египте имел в виду египтян.

И источники их, яко да не пиют. Под источниками (дождями) разумеет такие места, в которых хранилась собранная дождей вода (цистерны). Некоторые же *дождями* в не собственному смысле называют источники.

45. *Посла на им песия мухи, и поядоша я*. Это четвертая казнь. Вторая же была жабы, а третья— скнипы. И как выше, воспоминая вообще о благодеяниях евреям, не соблюдал порядка, так и теперь, повествуя о казнях египетских, не соблюдает порядка. Об этом мы достаточно сказали выше. Цель пророка была здесь только та, чтобы показать, как, по повелению Божию, все, стихии сражались с Фараоном. Самый

же порядок событий давно описан Моисеем. *Песии мухи*—род лесных мух и самых надоедливых. Слово *поядоша* поставлено вместо *покусали*.
И жабы, и растли я. Жабы также опустошали египтян. Ибо и кусали их и портили их пищу и все наполняли нечистотою.
46. *И даде ржe плоды их, и труди их пругом*. Хотя в числе казней, упоминаемых Моисеем, явно и не упоминается о *ржавчине*, но однако он ее подразумевает. Ибо *ржавчина* есть новый некоторый род саранчи, называемый мшицы; так и Акила назвал ее. Под плодами же разумеет все произрастения земли, которые назвал и *трудами*, как возделываемые трудом. *Прузи* (саранча) была восьмая казнь; и в книге прор. Иоиля иное мшицы, и иное ржавчина (сиплеве).
47. *Уби градом винограды их*. Так опустошил их, что они не приносили плодов. Это была седьмая казнь.
И черничие их сланою. И эта казнь хотя по-видимому не упоминается Моисеем, но подразумевается в казни от града. Ибо от града бывает и слана (иней). Черничия же (сикоморов) в Египте много, так как они очень сильно растут в теплых местах. И как град очень вреден винограду, так слана (иней) сикоморам.
48. *И предаде граду скоты их, и имение их огню*. Град чудесно соединенный с огнем сначала уничтожил виноград и сикоморы, как меньше всего способные противостоять первому устремлению, а потом и пасшийся на полях скот, который несколько противостоял. Наконец огонь, посланный вместе с градом, уничтожил всякую растительность. И достойное удивления явление: огонь действовал вместе в воде. Под *имением* же разумеет богатство трав и плоды растений. Нужно однако знать, что хотя и написано, что погибли все травы и растения, однако нечто осталось и саранче, посланной после града с огнем, и о которой сказано: "и поела всю траву земную и все плоды древесные, уцелевшие от града" (Исх. 10, 15): пророк пользуется общеупотребительным оборотом речи, говоря, что почти все было истреблено.
49. *Посла на ня гнев ярости Своея*. Под *гневом ярости* нужно разуметь высочайшую степень гнева.
Ярость и гнев и скорбь. Этими именами называет посланные на них наказания и казни. Бог чужд страсти гнева, и потому под *яростию* нужно разуметь меньшее наказание, а под *гневом*— большее, а под *скорбью*—еще большее.
Послание (посольство) *ангелы лютыми*. Все это послано и совершено было злыми ангелами. Называет же злыми не по природе их или избранию, но потому что они зло производят, труд и бедствия. *Лютыми* же здесь называет потому, что приносят наказания.
50. *Путесотвори стезю гневу своему*. Дал, говорит, дорогу гневу своему, так чтобы этот гнев, прежде покоившийся за божественным милосердием, нашел путь к упорным египтянам. Или иначе: Указал путь ангелу, который имел избивать первенцев египетских, чтобы он не уклонился от назначенных границ. Этого ангела пророк называет гневом Божиим, как исполнителя гнева.
И не пощаде от смерти душ их. Это десятая казнь. *Не пощадил*, говорит, *от смерти*, т. е. от умерщвления, или *не пощадил*, когда их убивал, а под *душами их* разумеет первенцев. Не пощадил же первенцев, потому что сказано было Богом Моисею: "и умрет всякий первенец в земли египетской от первенца Фараона, который сидит на престоле своем, до первенца рабыни, которая при жерновах и все первородное из скота" (Исх. 11, 5).
И скоты их в смерти заключи. Это пятая казнь. "Погибнет, сказано, весь скот египетский, т. е. бывший на полях. *Заключил* же, т. е. *схватил*, так что не возможно было уйти, или же *умертвил*.
51. *И порази всякое первородное в земли египетстей*. Повторил речь о первородных, так как это была самая тяжкая из всех казней.
Начаток всякаго труда их в селениих Хамовых. Начаток здесь поставлено вместо лучшего и дорогого. Ибо предал, говорит, погибели все первородное, т. е. все начатки труда их. *Трудом* же называет имущество их, как приобретенное трудом. Под имением или приобретением разумеются и дети. *Приобрела*, говорит, *сына* (Быт. 4, 1). Под *селениями* (палатками) *Хама* разумеет самый Египет, так названный царем Египтом, происходившим от Хама, сына Ноева, так что самая страна называется и землею Хама, и землею Египта, и Египтом; поелику Хам первый заселил и поелику, как мы сказали, царь Египет царствовал в ней. Надобно заметить, что из десяти казней египетских Давид упомянул только о семи, опустивши скнип, струны и тьму; но об этом он вспоминает в псалме 104 м.
52. *И воздвиже яко овцы люди своя*. Ибо Он вывел их из Египта и был им вождем на пути их и заботился как пастырь о своих овцах.
И возведе я яко стадо в пустыни. Повторяет сказанное выше.
63. *И настави я на упование, и не убояшася*. Руководил их в первую ночь после исшествия. *На упование*, т. е. в надежде на обетование, данное Аврааму; ибо Бог сказал ему: "знай, что потомки твои будут пришельцами в земле не своей; и поработят их и будут угнетать их четыреста лет. Но Я произведу суд

над народом, у которого они будут в порабощении; после сего они выйдут с большим имуществом" (Быт. 15, 13. 14). Не боялись же они в ту ночь, а после часто очень боялись.
И враги их покры море. Врагами называет тех, кто преследовал народ, о чем уже говорено было.
54. *И введе я в гору святыни своея*. Опустошивши бывшее в пустыне, после того, что сказал выше, теперь говорит о земле обетования. Под горою разумеет Сион, как замечательнейшую во всей той стране; а горою *святыни* называет ее потому, что она избрана была для местопребывания ковчега завета. Ковчег же завета назывался святыней. Называется же и святою горою, как освященная ковчегом Господним.
Гору сию, юже стяжа десница Его. Эту, говорит, гору, на которой мы теперь находимся, и которую приобрели не храбрость и мужество народа, но Твоя сила; ибо Ты изгнал отсюда прежних обитателей горы сей.
И изгна от лица их языки. Семь обитавших здесь племен: хананеев, хеттеев, ферезеев, евусеев, аммореев, хересеев и иевусеев.
И по жребию даде им землю ужем жребодаяния. По жребию разделил им всю оную землю. Подразумевается же союз *как* и смысл будет такой: которую разделил как бы землемерною меркою. Эллиптически образ выражения нередко употребляемый в еврейском языке. Бог так разделил землю между коленами, как если бы какой либо отец разделил ее между своими сыновьями веревкою, какою обыкновенно меряют поля.
55. *И всели в селениих их колена Израилева*. В жилищах упомянутых выше народов.
56. 57. *И искусиша и преогорчиша Бога Вышняго, и свидений Его не сохраниша; и отвратишася и отвергошася, якоже и отцы их*. Вошедшие в землю обетования были сыновья тех, трупы которых, как мы сказали выше, пали в пустыне. Потомки их также искушали и огорчали Господа, как написано в книге Судей: "восстал после них другой род, который не знал Господа и дел Его, какие Он делал Израилю; тогда стали сыны Израилевы делать злое перед очами Господа, и стали служить Ваалам" (Суд. 11, 10. 11). Под *свидениями* же разумеет божественные свидетельства. Отвратились же они от Бога и отреклись от Него, подражая своим предкам, сделавшим тельца в пустыни.
Превратишася в лук развращен. Обратились от благочестия к нечестию, как кривой лук. Предлог *в* поставлен вместо союза *как*. Ибо как кривой лук не верно направляет к цели свои стрелы, так и развращенный ум их не следует верно божественным мыслям.
58. *И прогневаша Его в холмех своих, и во истуканных своих раздражиша Его*. Ибо смешались с язычниками и научились делам их. Язычники же совершали жертвоприношения на холмах и имели изваянных идолов. Раздражали же Бога, т. е. поступали так, что за пороки их справедливо гневался Он.
59. *Слыша Бог и презре*. Слышал Бог голос их, т. е. голос нечестия их, как слышал голос крови Авеля и вопль Содомский и Гоморрский. Самые грехи их взывали к Богу о наказании совершителей их. Не редко в ветхом завете Бог изображается *слышащим*" в значении, что Он подвинулся к отмщению. *Презре*, т. е. отвратился от них.
И уничижи зело Израиля. Обесчестил и сделал достойным презрения. Ибо в разные времена и разным народам предавал их в плен, как повествуется в книге Судей.
60. *И отрину скинию Силомскую*. О сообщаемых здесь событиях повествуется в первой книге Царств: как кивот завета взят был в плен иноплеменниками, т. е. филистимлянами, как Израильтяне были побиты и города их достались во власть врагов. И отвергнул, говорит, скинию Силомскую, в которой обитал тогда Бог. Ибо там был ковчег завета. Ибо если бы не отвергнул ее в Силоме, то не допустил бы, чтобы кивот был пленен.
Селение свое, еже вселися в человецех. Бог жил между людьми в скинии—в кивоте. Кивот же прежде, как мы сказали, находился в Силоме, а после в Иерусалиме.
61. *И предаде в плен крепость их и доброту их в руки врагов*. По мнению некоторых под *крепостию и добротою* разумеет храбрых и мужественных на войне иудеев, но лучше разуметь здесь самый кивот, дававший народу силу и крепость и составлявший его украшение.
62. *И затвори во оружии люди своя, и достояние свое презре*. Великий Моисей назвал их наследием Божиим, как принадлежащих одному Богу. "Бысть, говорит, часть Господня, людие Его Иаков, жребий достояния Его Израиль".
63. *Юноши их пояде огнь, и девы их не осетовани быша*. Об этом собственно не повествуется в истории, но из того, что и города и дома их были опустошены, несомненно, что юноши, не бывшие еще на войне, истреблены были с домами, а девиц их, отведенных в рабство, не было кому оплакивать их бедствие и смерть, так как родители и знакомые их убиты были или также отведены в плен.
64. *Священницы их мечем падоша*. Офни и Финеес, сыновья Илия, вышедшие с ковчегом, были убиты.

И вдовицы их не оплаканы будут. Сказал: *не оплаканы будут*, вместо: *не оплаканы были*. Ибо и они были убиты, или взяты в плен и некому было их оплакивать в совершенно опустошенных городах.
65. *И воста яко спя Господь*. Как спящий, когда просыпается, прогоняет сон, так и Бог, хотя поздно, восстает на помощь кивоту и народу. Ибо достаточно наказал их. Проснулось оное долготерпение, по которому враги могли причинять им столько бедствий.
Яко силен и шумен от вина. Здесь объяснение предыдущего стиха. Бог, говорит, так востал, как сильный человек, охмелевший от вина, т. е. с возбужденными силами, как у человека, подкрепившегося сном или вином.
66. *И порази враги своя вспять*. Слово: *поразил* часто в Писании употребляется вместо: *умертвил*; но часто употребляется просто и в смысле: *наказал*, как и здесь. Поразил же филистимлян в сидения их, как передает история; ради приличия сказано: *вспять*, назади.
Поношение вечное даде им. Здесь *поношением* называет те раны, которые они имели на задних частях тела. Ибо куда ни приводили кивот завета, везде жители поражаемы были язвами.
67. *И отрину селение Иосифово*. То есть Бог не восхотел обитать в пределах наследия Иосифа. Под *Иосифом* же разумеет самое колено Ефрема, который был сыном Иосифа. Подобное сказал пророк и выше: *и отрину скинию Силомскую*. Ибо Силом находился в колене Ефремовом, как мы сказали прежде.
И колено Ефремово не избра. То есть для обитания кивота, и это ради беззаконий и неправд его.
68. *И избра колено Иудово*. Т. е. для царствования. Это Давид говорит о самом себе. Умолчал же о том, что относилось к Саулу, дабы не показаться злословящим.
Гору Сион, юже возлюби. Вместо же колена Вениаминова, из которого происходил Саул, избрал колено Иудово, из которого был Давид; вместо же горы Ефремовой, где был Силом, избрал гору Сион, где находился Иерусалим. Возлюбил же, говорит, Господь гору Сион, почтил ее и сделал знаменитою везде, с того времени, когда на нее перенесен был кивот завета.
69. *И созда яко единорога святилище свое. Созда* вместо *созиждет*. Ибо здесь пророчествует о храме, который Соломон имел построить в Иерусалиме и о будущем царстве в колене Иудовом. Ибо Бог открыл: *и возставлю семя твое по тебе, иже будет от чрева твоего, и уставлю царство его. Той созиждет дом имени моему и управлю престол его до века* (2 Пар. 7, 12); а сей храм, по словам Афанасия, назвал здесь святилищем. Выражение: как единорога—неполное, ибо для полного чтения недостает слова рог, чтоб было: как рог единорога. Ибо как рог у единорога один, весьма велик и красив, и крепок; так и созданный Соломоном храм был единственным на всей земле и огромнейший, и прекрасный и, по своему устройству, крепкий и один составлял приношение Единому Богу.
На земли основа и в век. Бог, говорит, утвердит колено Иудово на той земле, в которой оно обитало, так что оно не будет изгнано из нее врагами.— *Во век*—значит: навсегда, впрочем не собственно так говорится, но по принятому употреблению; потому что оно было нисколько раз изгоняемо из Иерусалима сперва Вавилонянами, а потом Римлянами.
70. *И избра Давида раба своего, и восприят его от стад овчих.*
71. *От доилиц* (хождения за родящими) *поят его*. Замечай, читатель, как блаженный Давид по любви к истине рассказывает здесь о своем состоянии, не стыдясь сказать, что он не был совершенный пастырь, но был ниже самого пастыря.*). Ибо ходил позади рождавших овец, что свойственно не пастырю, но слуге пастыря, или, лучше сказать, Давид говорит то, что унижает его, а что возвышало его, о том, по своему смирению, умолчал. Так он умолчал о мужестве своем, по которому умерщвлял медведиц и львов и о единоборчестве своем с Голиафом и по над ним.**).

*) Посему и Феодорит с Никитою говорит: И это высшая степень божественного дара, что он удостоил такого благодеяния того, который не был даже совершенный и значительный пастырь, но слуга пастушеский, следовавший за рождающими овцами и был столько ничтожен, что даже к пастушеской должности не имел способности, но исполнял дело отрока, а не пастыря. И по словам Афанасия: Восприяв, говорит, его по причине пастырского знания и сведения хорошо соблюдать рождавших овец, поставил пастырем словесных питомцев; из овчаря произвел царя. Симмах вместо: от хождения за рождавшими, перевел: ходившего за плодными.
**). Слова Исихия: Давид был отцом и образом Христа; почему и взят не от стада, но от стад овечьих; потому что много стад у Христа, одни человеческие, другие ангельские и других разумных и невидимых сил, которые и плодны, т. е. полны плодов, ибо бесплодного стада Он не имеет, но все плодородные по причине страха к Нему и рождающие спасение. Почему и Исаиа говорит: по причине страха Твоего, Господи, мы во чреве прияли и родили дух спасения, который произвели на земле. Слова Феодора: Ибо обыкновенно преимущественно отроки пасут вновь рождающих овец (в издан. Своде).

Пасти Иакова раба своего и Израиля достояние свое. Бог, говорит, избрал раба своего Давида пасти, т. е. царствовать над народом своим Иаковом. Слово: *пасти*, есть переносное, потому что как пастырю надобно иметь старание об овцах своих, так и царь должен пещись о народе своем. А выражение: *Израиля—достояние свое*, есть одно и то же с вышесказанным, это вид повторения, который свойствен еврейскому языку. О достоянии же мы сказали в 62м стихе *).

*) Слова Исихия: Пасти народ из язычников, который есть Иаков, потому что он запнул иудеев, взял первородство их, он же есть и Израиль, потому что зрит Бога во время таинств лицем к лицу. А что Бог пасет, то послушай о сем слова Христовы: Я есмь пастырь добрый (в издан. Своде).

72. *И упасе я в незлобии сердца своего, и в разумех руку своею* (разумными руками своими) *наставил я есть*. Давид, говорит, пас или царствовал над израильтянами с простотою и кротостию и незлобием сердца своего и сведениями рук своих указывал им путь, где сведениями рук называет благоразумные действия, посредством которых разумно управлял народом своим*). К сему надобно присовокупить, что Бог потому избрал колено Иудово на царство, что из его племени имел воссиять по плоти Господь Христос, как замечает Феодорит. В другом отношении под Иудою можешь разуметь Христа; как происшедшего от племени Иудова, а под племенем Христовым народ христианский, над которым Христос есть духовный Пастырь и Учитель. Сие племя христиан Бог основал на земле во век, так как врата ада не преодолеют церкви Христовой, как сказал безыменный. Посему выражение: во век, собственно относится к церкви и к племени Христову, а не к колену Иудову, как мы сказали и выше.

*) Феодорит у Никиты говорит: Не сурово и не жестоко и не надменно пас нас врученных Ему, но соединив простоту с разумом, искусно управлял народом и указывал путь ему согласно с Божественными законами, как сказано: будьте мудры как змии, и целы как голуби. Ибо устранив от себя обоим свойственное зло, т. е. удалив злую хитрость змея и недостаток голубиного ума, с сим соединил похвальную добродетель и во первых показал к народу незлобие, не давая нигде места памятозлобию, далее и со всяким благоразумием управлял народом, научая его благочестию, а благоразумие показал руками, т. е. действиями сообразно с сими словами: разумение же доброе всем делающим оную (мудрость) и руководствовал оным и других.

Псалом 78

Псалом Асафу
Об Асафе, говорено было выше. В этом псалме предсказывается о жестокости Антиоха Епифана к иудеям. Произнесен же он от лица благочестивейших из иудеев.
1. *Боже, приидоша языцы в достояние Твое*. О *достоянии* мы говорили в предыдущем псалме. Под *языками* же разумеет Македонян и их соучастников.
Осквернишa храм святый Твой. Осквернили, говорит, вступая в него нечистыми ногами, принося там в жертву свиней, поставляя идолов и другими мерзостями.
2. *Положиша Иерусалим, яко овощное хранилище*. Под *овощным хранилищем* разумеет какой нибудь шалаш, в котором сторожа сохраняли от воров созревшие плоды. Сделали из самого Иерусалима как бы какую развалину или кучу камней, только по внешнему виду похожим на город, как шалаш имеет только вид человеческого жилища.
Положиша трупия раб твоих брашно птицам небесным, плоти преподобных твоих зверем земным.— Трупами называет мертвые тела; *рабами* же и *преподобными*
Божиими—убитых иудеев. *Преподобными* или святыми называет иудеев, потому что они прежде всех других народов посвящены были Богу, и хотя они давно уже удерживались от святых дел, однако сохраняли еще имя святых. Так в Писании лжепророчествующие называются пророками, и Апостол называет святыми отброшенные ветви, потому что они имели святой корень (Рим. 11, 16 и д.). Иначе, преподобными могут также быть названы Маккавеи и другие благочестивые, убитые вместе с ними, как часто бывает при взятии города. Бог говорил чрез Иезекииля: "Се Аз на тя, и извлеку меч Мой из ножен его и потреблю от тебе праведнаго и беззаконнаго". И снова: "Се Аз возгнещу в тебе огнь, и пожжет в тебе, всяко древо зеленое, и всяко древо сухое" (1ез. 20, 47. 21, 8). Под *зеленым* деревом разумеет

человека праведного, вследствие влажности добродетели, а под *сухим*—неправедного, вследствие бесплодности его добрыми делами.
3. *Пролияша кровь их яко воду окрест Иерусалима, и не бе погребаяй*. Столько, говорит, пролили крови, что она текла как вода, или как река. *Окрест Иерусалима* вместо—повсюду, по всему городу. *И не бе погребаяй*, так как одни убежали, а другие взяты были в плен.
4. *Быхом поношение соседом нашим, подражнение и поругание сущим окрест нас*. Мы, говорит, сей прежде бывший в чести народ Иудейский—теперь стал посмешищем у народов соседственных с нами, издревле нам завидующих и строющих ковы. Выражение: подражнение и поругание значит, что наши враги повторяли наши слова, каковое выражение обыкновенно в еврейском языке. Язычники поносили иудеев за слабость их и по причине опустения городов их, и ругались над ними за веру их в Единого Бога. А под ругательством мы должны понимать насмешки язычников над Иудеями, в виде шуточного представления; и сии язычники были моавитяне, аммонитяне, идумеяне и другие.
5. *Доколе, Господи, прогневаешися до конца? разжжется яко огнь рвение Твое?* Доколе, говорит, Господи, будешь гневаться на нас рабов Твоих до конца, то есть, столь долго? доколе будет пылать ревность Твоя против нас? Где ревностью, как мы сказали, называет праведный гнев Божий, почему и Бог, давая закон, сказал: "Я Господь Бог твой, Бог ревнитель, переносящий грехи отцов на детей" (Исх. 20, 5). А приписывается Богу ревность переносно от подобия тех мужей, которые по причине великой любви к женам своим гневаются на них, когда они любодействуют с другим мужем, как сказал Соломон: "ярость мужа ее исполнена ревности" (Прит. 6, 34); потому что и Бог в начале имел сообразность и сходство мужа с женою по отношению к иудейской синагоге; так как Он любил ее только более всех народов и наоборот был любим только ею, как весьма ясно изображает сие Осия. Ибо Бог, отвергнув соборище иудейское, говорит чрез него: "судитесь с матерью вашею, судитесь, ибо она не жена Моя, и Я не муж ее"—(Ос. 2, 2). У того же пророка любовниками синагоги еврейской называет идолов, а прелюбодейством и блудом ее называет идолопоклонство. Потом Бог взял в невесту себе церковь из язычников, т. е. христианскую, как мы сказали в 44 псалме*). Сказал: будет разжигаться ревность Твоя, потому что Бог есть огонь поядающий (Вт. 4, 24).

*) Другой толковник говорит: Это бывает доколе мужья пекутся о женах, а по отвержении их отлагают и ревность в ним; почему и Бог говорит с угрозою: и отнимется ревность моя к тебе, и Я успокоюсь, и не буду поминать более о тебе (Иез. 16, 42). Итак, ревность в Боге есть мщение к преступникам договоров с Ним.

6. *Пролей гнев Твой на языки не знающия Тебе, и на царствия, яже имене Твоего не призваша*. Народы, говорит, Господи, которые восстают на нас, более оскорбляют Тебя, нежели нас, потому что они не признают Тебя за Бога и Творца своего и употребляют против нас великое бесчеловечие. Далее царствами Давид не собственно называет малые местоначальства и правительства воевавших против них врагов.
7. *Яко поядоша Иакова, и место его опушошиша*. Ибо, говорит, прилично Тебе, Господи, излить гнев свой на народ за то, что они пожрали нас устами меча и опустошили наши места *).

*) Другой говорит: Хорошо назвал народ Иаковом; ибо сим воспоминанием о праотце он возбуждает Бога к милосердию.

8. *Не помяни наших беззаконий первых*. Не помяни, говорит, Господи, грехов, которые мы иудеи сделали доселе; ибо древними называет просто прежние *).

*) Не все, говорит, прежние, доселе бывшие преступления воспоминай; ибо по сравнении с ними мало тех наказаний, которые мы понесли. Слова Феодорита: Итак, благочестивы были те, которые приносили такую молитву и великую ревность они имели по благочестию. Ибо приснопамятна добродетель Маккавеев. И замечай, что сказав сие, они не упомянули о втором; почему Бог и призрел на настоящее их благочестие, ибо это особенно показывает их добродетель, что они воспоминали о прежних грехах, а скрывали благочестие. Никита присовокупляет: Смотри, что и теперь кающиеся о прекратившихся, а посему и прежних грехах, просят, чтоб они не были воспомянуты Богом. Ибо несвойственно кающемуся еще грешить. Почему и Давид сказал: грехов юности моей и неведения моего не помяни; ибо никто не исповедывается в тех злых делах, которые продолжает делать, но в тех, которые прежде делал.

Скоро да предварят ны щедроты Твоя, Господи, яко обнищахом зело.

9. *Помози нам, Боже, Спасителю наш*. Мы, говорит, рабы твои, Господи, обеднили, потому что потеряли все блага, которые имели, как телесные, так и душевные, т. е. добродетели. Спасителем называет Бога, как спасавшего их многократно от различных злоключений *).

*) Никита говорит: Хорошо сказано: да предупредят, потому что совершенно близ погибели находятся и не могут подняться, если не предупредит милость. Исихий: Ничто так не делает человека нищим, как грехи; и еще беднее делается он, когда ко греху присоединяется нечестие, потому и просили о том, чтобы поспешили к ним щедроты Божии, дабы не погибнуть чрез отчаяние по причине крайней бедности. Здесь молятся ко Христу; ибо Он не только Богом, но и Спасителем преимущественно назван, Он и слава имени Бога Отца, почему и Павел нарек Его сиянием славы Отца.

Славы ради имене Твоего, Господи, избави ны и очисти грехи наша имене ради Твоего. Хотя, говорит, мы и недостойны милости Твоей; но Ты, Господи, избавь нас ради славы имени Твоего, т. е. чтобы не показалось язычникам имя Твое бесславным и бесчестным. Ибо они будут поносить имя Твое, что оно бессильно и не может избавить народа своего. И очисти грехи наши ради имени Твоего—это свойственное еврейскому языку повторение. Ибо одно и то же значит: избавь и очисти; когда Бог делается милостивым ко грехам, тогда избавляет *).

*) Слова Исихия: И ради чего? ради, говорит, имени Божия, т. е. Христа, Который и очищением назван: Он доставил грехам иудеев очищение, когда, будучи распинаем, взывал к Отцу: Отче! отпусти им, ибо не знают, что Делают (в изд. Своде).

10. *Да не когда рекут языцы: где есть Бог их?* Сии слова ясны; их изъясняют выше сказанные: ради славы имени Твоего *).

*) Слова Феодорита: Это, говорит, меня оскорбляет, это меня пронзает острее копья, что язычники дерзко злословят Тебя и с ругательством говорят: где Бог ваш, о котором вы говорите, что Он казнил за вас египтян, разделил море, а вам дал переход и все другое многое и преславное сделал? И Никита присовокупляет: Хотя говорит и препятствует нашему спасению множество грехов, но ради Твоего имени сотвори нам оное, по причине поношения ими Тебя, по причине пролития крови рабов Твоих и стенания окованных.

И да увестся во языцех пред очима нашими отмщение крове раб Твоих пролитыя. Да откроется, говорит, Господи, язычникам сделанное Тобою отмщение им, за пролитую ими кровь верных рабов Твоих; и да откроется оно еще при жизни нашей, что выражено словами: пред очами нашими *).

*) Слова Исихия: Почему желает, чтобы сделалось известным мщение язычникам? Потому что оно имело быть против демонов, повредивших идолопоклонством кровь (т. е. души); какое же было мщение? разрушение идолов, сожжение диавольских храмов.

11. *Да внидет пред Тя воздыхание окованных*. Пусть приидет, Господи, пред Тебя воздыхание заключенных в оковы и отведенных в рабство иудеев, дабы приклонило гнев Твой на милость к нам.
По величию мышцы Твоея снабди сыны умерщвленных. Сохрани, говорит, Господи, детей убитых Иудеев, которые спаслись бегством, или и тех, которые пленены; а как велика сила Твоя, которую здесь называет мышцею, так велика да будет и помощь Твоя к ним.
12. *Воздаждь соседом нашым седмерицею в недро их поношение их, имже поносиша Тя, Господи*. Древнее писание обыкновенно называет седмикратным то, что многократно, а равно употребляет семь раз вместо: много раз, а поношением называет уничижение: уничижение, говорит, сделанное Тебе, Господи, язычниками, воздай многократно им, чтобы имели его в недре своем, т. е. чтобы носили его безотложно *).

*) Переносно это взято от тех, которые, имея что либо в недре своем, держат его крепко, чтоб не выпало. А по словам Феодорита имеет мысль такую: Заплати им бедствиями всегда угрожающими. Исихий: И теперь не людей назвал соседями, но говорит о демонах. Они то справедливо получают седмикратное воздаяние за то, что быв лучше нас по природе, но будучи свержены с неба, и не вразумившись тем, но смущая землю своими ухищрениями, чтоб не одни они были грешны, но и нас ввести в грехи и сверх того поносят Бога за то, что пал образ. Его (в изд. Своде).

13. *Мы же людие Твои и овцы пажити Твоея, исповемыся Тебе, Боже, во век*. Хотя, говорит, мы и согрешили, но мы опять овцы пастбища Твоего, которое составляют заповеди Божии; и если Ты нас услышишь и спасешь, то мы будем благодарить Тебя всегда за спасение Твое *).

*) Слова Феодорита: Всегда будем с благодарностью исповедовать Тебе благодеяния и, написав оные, передадим повествование о них будущим родам.

В род и род возвестим хвалу Твою. Будем, говорит, воссылать Тебе, Господи, хвалу и славословие в каждом роде за дарованные нам тобою благодеяния и вспомоществования *).

*) Феодор говорит: В род и род, или означает многие преемства людей, или в смысле более таинственном—настоящую и будущую жизнь, или народ обрезанный и языческий. То же самое говорит и Дидим.

Таково изъяснение сего псалма историческое. Но он приличен и гонимым правителями христианам. По таковому приложению и понятию его под народами должно разуметь правителей и гонителей и всех вообще враждующих против христиан, а наследники Христовы суть христиане согласно со сказанным: и дам тебе народы в наследие твое (Псал. 2, 8). Храм Христов есть каждая поместная церковь. Иерусалим есть каждый город христианский. Трупы суть тела мучеников. Сообразно с сим надобно понимать и прочее. Далее Иаков— суть христиане, как запинающие диавола, как мы говорили многократно; соседи христиан суть евреи; потому что евреи и христиане имеют одну пажить—Ветхий Завет и потому что евреи по вере ближе к христианам, нежели другие—идолопоклоннические народы. Сверх того и еретики близки к христианам большею частью учений своей веры. А уничижали Христа еретики, как злословившие Его или по Божеству, как Савелий и Арий, или по человечеству, как Аполлинарий и Несторий.

Псалом 79

В конец о изменившихся. Свидение Асафу
Сей псалом содержит в надписи: "в конец" не только потому, что содержит пророчества, как мы говорили многократно, но и потому, что шет в виду конец благоденствия иудеев. В нем есть пророчество об осаждении и порабощении их вавилонянами, которые по сказании Феодорита, составляют конец и печать прежняго их благоденствия. Выражение: о измениихся, где только находится в псалмах, везде означает изменение, или перемену обстоятельств. Далее в надписи псалма—"Свидение", потому что он свидетельствует, или возвещает о будущих бедствиях, быть может, для того чтобы чрез опасение оных иудеи сделались благоразумнее. Об Асафе мы говорили неоднократно.
Ст. 1. *Пасый Израиля вонми!* Израилем здесь называет или патриарха Иакова, потому что Бог обещал хранить его и быть с ним, или происходящей от Израиля народ; как мы сказали в предыдущем псалме, при изъяснении 52го стиха: и повел их (народ Израильский), как стадо в пустынь. А пасущий, означает пасшего, прошедшее время вместо настоящего *).

*) Другой говорит: Удивительную выразительность имеет слово: внемли. Нелепость, говорит, действий против нас не требует слова, или изъяснения, но только одного воззрения. Ибо довольно только внять и увидать, чтобы подвинуться на защиту против столь жестоких врагов наших. Для сего то и назвал Бога пастырем, а народ овцою, чтобы молча указать в нападающих на него волков и испросить у Бога попечения. Смотри и замечание на 20 стих 76го псалма. Слова Феодорита: Тебе, Владыко, на подобие пастыря о народе своем пекущемуся предлагаю принять мою молитву. Ты, который водил, как овцу, Иосифа, попавшегося братьям как волкам, и, освободив его от рук их, ввел в Египет и поставил выше враждовавших против него.

Наставляяй, яко овча, Иосифа. Речение: *Наставляяй* — водящий здесь стоит вместо: водивший по замену времен—прошедшего настоящим. Иосифом здесь называет или его самого, так как он руководствовал его во всех его обстоятельствах, как пастырь водит овец своих; почему и написано: и

Господь был с Иосифом (Быт. 26, 21), или Иосифом называет весь народ, так как Иосиф называется как бы отцом всего народа. Так в 15 стихе 76го псалма говорит об Иудеях: сынов Иакова и Иосифа, где и смотри изъяснение сих слов.
Седяй на Херувимех, явися.
2. *Пред Ефремом и Вениамином и Манассием*. Бог, повелев Моисею устроить два золотые обточенные херувима и поставить одного с правой стороны очистилища (иначе покрова кивота, а другого с левой, сказал ему: Я буду открываться тебе оттуда и буду говорить тебе с (сверху) очистилища между двумя херувимами, находящимися на кивоте свидетельства. Итак, Ты, Господи, который сидишь на Херувимах, явися! то есть, откройся, что Ты пришел на помощь тем Иудеям, которые остались в живых после угрозы вавилонян. Ибо их то назвал Ефремом, Вениамином и Манассием; вспомнив выше об Иосифе, Давид по связи воспоминает о двух любезнейших сынах его Ефреме и Манассии и возлюбленном брате Вениамине, как вместе с Иосифом от одной матери рожденном. А сими тремя, по словам Феодорита, называет весь народ, дабы ходатайством Иосифа преклонился Бог на милость к роду детей его и к роду брата его.
Надобно при сем заметить, что хотя Манассия был старший сын Иосифа; однако Моисей всегда упоминает прежде о Ефреме младшем сыне Иосифа, как предпочтенном ему дедом его—Иаковом и получившем от него обильнейшее благословение, нежели Манассии; притом всегда присовокупляет к сынам Иосифа Вениамина, как потому что он единоутробен с Иосифом, так и потому что после Иосифа родился. А Моисею последовал в этом и Давид, почему и поставляет Ефрема впереди Манассии, а с ним соединяет и Вениамина. Поелику же колено Левиино определено на служение Богу, то посему на место оного назначено в военную службу колено Манассиино; почему и поставлено здесь последним, как составлявшее половину колена и как бы слабейшее Вениаминова; а равно и колено Вениаминово поставляется после колена Ефремова, как слабейшее его. С другой стороны три сии колена были отважнее прочих, посему и упоминаются здесь. А два сына Иосифа Ефрем и Манассия сделались родоначальниками из уважения к отцу их Иосифу *).

*) Афанасий говорит, что в шествии 12 колен—впереди кивота шли три колена: Иудово, Иссахарово и Завулоново; сзади кивота последовали три колена: Ефремово, Вениаминово и Манассиино. В золотых и обточенных херувимах была слава Божия и шла впереди их во время путешествия. Итак Ты, говорит, Бог—слово изображаемое очистилищем, сущий на херувимах, т. е. имеющий Божественную власть, предходящий кивоту, покажись впереди нас воюющим против врагов и обращающим в тыл противников. Исихий в высшем значении сказал, что пасущий Израиля есть никто иной, как Христос, который сказал: Я есмь пастырь добрый, который пасет Израиля, т. е. имеющих ум зрящий Бога, и водит Иосифа, т. е. язычников; так как Иосиф, по переводу, значит приложение Господне, а к иудеям приложились язычники. Далее Бог сидит на херувимах, т. е. имеющих множество знания, ибо это значит имя Херувимов. А они суть те, которые просветились, по словам пророка, светом познания. Сего то сидящего на подобие царя на херувимах, лик святых молит, чтоб явился и был впереди тех, которые приносят плод добродетели, подобно Ефрему, так как Ефрем в переводе значит плодоносие, и чтобы находился впереди тех, которые чрез правые дела сделались правою рукою Божиею по образу Вениамина, так как Вениамин значит сын десницы и также чтоб находился впереди забывших образы зол, а равно и действия их подобно Манассии, так как Манассия значит забвение (у Никиты).

Воздвигни силу Твою и прииди во еже спасти нас. Восстань, говорит, Господи, и подвинь всю сверхъестественную силу Твою на заступление и помощь нашу, каковая сила Твоя ныне некоторым образом спит по причине великого долготерпения. Мы сказали во многих местах, что древнее Писание заимствует название действий Божиих от действий человеческих, говоря грубее, чтобы грубые умом евреи могли понимать, о чем смотри ст. 1й 6го псал. т. е. слова: Господи! не яростию Твоею обличи меня, где мы о сем сказали довольно *).

*) Слова Кирилла: Это сказано пророчески, а сбылось на нас достигших последних веков; ибо в последние времена века сего единородное Слово Божие сделалось человеком. Здесь пророк молится, чтобы Господь совершил восход свой на небеса и взял или возвратил к себе снова тех, которые отвратились было я находились в отчаянии. Опять говорит: когда возсиял для них Сын, которого называют лицем Отца, ибо Он есть образ и начертание ипостаси Его и в Нем и единственно в Нем выражается вполне красота Бога и Отца; то мы обратились к Богу живому и истинному от суетного нашего жития, отцами нам преданного. Далее под сидением на херувимах надобно разуметь успокоение в вышних силах, а под пришествием к нам—домостроительство и неизреченное истощание.

3. *Боже, обрати ны, просвети* (яви) *лице Твое и спасемся!* Обрати, говорит, нас, Господи, от печали к радости или от бегства от врагов наших к сопротивлению им, или из рабства в свободу, или с чужой земли в свое отечество, или обрати нас к Тебе и к твоим хотениям Твоим содействием. Ибо обратитесь ко Мне, говорит Господь, и обращусь к вам (Зах. 1, 3); и только яви лице Твое, и сего достаточно для нашего спасения. Это выражение переносное, взято от того подобия, что когда полководец и победитель является на брань, войско его ободряется, а противники бегут и бывают побеждаемы. Так и ты, говорит, Господи, как только явишься, мы возымеем смелость и враги наши обратятся в бегство и будут побеждены.
4. *Господи Боже сил! доколе гневаешися на молитву раб Твоих?* Глагол: гневаться, употребил вместо: не призираешь, предыдущим выражая последующее; ибо следствием гнева бывает то, что не смотрят на прошения оскорбителей своих. Доколе, говорит, Господи, Царь сил не смотришь на прошение молитвы, которые приносим Тебе.
5. *Напитаеши нас хлебом слезным и напоиши нас слезами в меру.* И здесь подразумевается общее наречие: доколе; доколе, говорит, будешь давать нам в пищу хлеб со слезами, и вино в питие также со слезами? Сими словами иудеи показывают, что ж пищу и питие свое они употребляли со слезами. Или это можно разуметь и иначе, что вместо пищи и питая Ты дашь нам есть и пить слезы. А выражение: в меру, значит: по мере грехов наших. Так, по словам Феодорита, Ты дашь нам слезы, Акила и Симмах перевели: напитал и напоил *).

*) А если и во время пищи плакали, то когда же имели покой? Это можно понимать я о труде и рыдании при добродетели, как питательном. И кающийся ест и пьет слезы мерою, а не всегда; ибо за оными следует приятное успокоение. Слова Феодорита: Это сделал, когда воздал наказание соразмерно грехам. Так говорит и Господь: какою мерою мерите, будет возмерено и вам. Эту меру видел и пророк Захария, предсказывая о погибели Вавилона. Ибо он сказал, что видел двух жен, имевших крылья удода и несших меру, которую повелено было им отнесть в Вавилон (Зах. 5, 9,); а чрез них мы познаем праведность суда Божия. Феодора: Выражение: в меру, значит полноту. Так, говорить, наполняем питие слезами, как дающие что нибудь мерою и наполняющие ее совершенно для полноты меры.

6. *Положил еси нас в пререкание соседом нашим и врази наши подражниша ны*. Пререканием Давид называет поношение и уничижение, которое иудеи терпели от вавилонян. То же самое говорит и в предыдущем псалме так: Мы были в поношение соседам нашим, нас передразнивают в поругание живущие окрест нас (Псал. 78, 4.)*).

*) Слова Кирилла: Положены сыны Израилевы в пререкание соседам и в передразнивание врагам; каким образом? Изнемогая и будучи попираемы и падши под ноги врагов своих.

7. *Господи Боже сил! обрати ны и просвети лице Твое, и спасемся*. Те, же самые слова сказал и выше, а повторил их дважды, показывая сим напряженность и усиление своей молитвы и прошения к Богу. *).

*) Того же: В высшем значении желая увидать пришествие Христово, они взывают так к Богу всех: Наконец мы все помилованы явлением Христовым, подавшим нам вечное спасение. Феодорита: Явлением называет пришествие с плотию. Ибо Ты силен, Господь сил, невидимо вызывая их тогда из плена и спасая своим домостроительством язычников.

8. *Виноград из Египта принесл еси*. Здесь Давид вычисляет прежние благодеяния, которые Бог оказал иудеям; он повествует, как Он перенес род иудейский из Египта в Палестину и какие произвел для него чудеса, чтобы сим повествованием убедить Бога не презирать и теперь иудеев, для которых в древности произвел такие чудеса. Притом сим псалмом пророк дает нам пример как должно умилостивлять Бога и какие должно употреблять слова для умилостивления его. Далее изображает род иудейский подобием винограда по причине нежности и живости цвета его, так как подобия лучше впечатлеваются в воображении и памятуются.
Изгнал еси языки и насадил еси и. О сих народах, что их было семь, мы сказали в 77 псалме при изъяснении слов: и изгнал от лица их народы (ст. 55). Продолжая подобие с мыслью о винограде, Давид говорит: Ты посадил его, вместо: Ты водворил его на земли, хотя они, преогорчив Бога, и извержены были после, т. е. иудеи.

9. *Путесотворил еси пред ними и насадил еси корения его; и исполни землю*. Ты, говорит, Господи, путь устроил пред виноградом сим—Израилем, потому что извергнул из того места, в которое он пришел, другие народы, бывшие как бы терном и преткновениями на пути; или что дал ему закон, из которого он мог видеть, где ему ходить. А выражение: посадил корни его, показывает прочность утверждения его. Под корнями понимай первые из двенадцати колен, или вообще царство еврейское. Виноград сей Израильский наполнил землю; не всю вселенную, но только одну землю обетованную и другую, какою завладели иудеи.
10. *Покры горы сень его, и ветвия его кедры Божия*. Горами, по словам Феодорита, Давид называет соседственные с Иерусалимом народы. ТЕНЬ винограда Израиля есть власть и царствование его, распространившееся на тамошние народы; а кедры суть высокие и имевшие у тех народов преимущества начальники; ветви же винограда—Израиля были владыки Иудовы, поставленные и над сими народами. Далее назвал князей тамошних народов кедрами Божиими потому, что их возвышение было от Бога. Мы находим, что и во время Давида и Соломона многие народы были покорены и платили дань Иудеям *).

*) По словам Божественнаго Афанасия: Тень винограда—Израиля есть законное служение, потому что закон имеет тень будущих благ. Горы, на которых совершались дела законной тени, были Силом и Сион, на которых и Скиния была водружена. Ветви винограда сего суть пророки из народа возвысившееся на высоту и почивавшие как бы на некиих кедрах—горних, разумных и небесных сил. Лозами и отраслями винограда называет все множество народа, которое владело от реки Евфрата до Индийского моря. Григория Богослова: Итак, Давид оплакивает народ иудейский, называя его неким виноградом, переселенным из Египта—мрачного нечестия и возрастшим до красоты и величия веры, так что покрыл всю землю, и малая сия отрасль сделалась благолозным виноградом, и столь обширным, что доходит до рек, простирается до моря, расширяется далее и далее за пределы, покрывает горы величием славы, превышает кедры, и даже горы и кедры Божии, какие бы горы и кедры ни надлежало здесь разуметь. Григория Нисского: Отрасли возрастающая суть высоты добродетелей, распространяющиеся на подобие ветви до высоты Ангельской. Зеленые листья суть многообразный мир добродетелей цветущих содействием Духа.

11. *Простре розги своя до моря, и даже до рчьк отрасли своя*. По словам Феодорита, Аванаая и Кирилла отраслями винограда—Израиля называет племена народа, произрастпия от иудеев. Под морем разумеет индийское море; потому что до него простирались пределы царства Иудейского. Отпрыски суть пришельцы, т. е. те, которые приходили к иудеям из язычников и, принимая Богопознание, насаждались чрез оное между евреями. Реками называет Месопотамский Евфрат, где употребил множественное число вместо единственного по свойству еврейского языка, как и в другом месте сказал: Господь извел воду из камня и низвел, как реки, воды (Псал. 77, 16). А во 2 книге Царств написано в единственном (2 Цар. 8, 3).
12. *Вскую низложил еси оплот его, и обимают и еси мимоходящии путем?* Для чего, говорит, Господи, Ты разрушил теперь ограду Израиля, т. е. Божественный надзор Твой, охранявши его, и безопасность, по словам Феодорита, и промышление? И обрывают и повреждают его все народы, проходящие по пути. На сей плачевный вопрос иудеев ответствует чрез Исаию небесный земледелатель Бог: "Я отнял ограду его, потому что ожидал, что он принесет плод, но он произрастил терны" (Ис. 5, 4) *).

*) Или, по словам Афанасия, оплотом его была стража святых Ангелов, которую устранил от них (от иудеев) Бог. Он предается в пажить нечистым духам, которые и поедают души их, лишая их совершенно мысленного благоплодия. Слова Феодорита: Что для винограда оплот, то промысл Божий для тех, которые удостоились его. Мимопроходящими по пути называет врагов; ибо как путешественники без опасения обрывают виноград неогражденный и неохраняемый и похищают плод с него, так и лишившийся попечения Божия делается удоболовим для любящих неправду.

13. *Озоба и вепрь от дубравы*. По словам Феодорита вепрем здесь называется вавилонский царь Навуходоносор, потому что он на подобие свиньи находил удовольствие в грязи сластей и в других нечистотах. А дубрава или роща есть Вавилон, как сгущенный на подобие рощи от множества жителей его, как бесплодный для добродетелей и как служивший жилищем мысленным зверям, т. е. страстям, или злым духам.
И уединенный (одиношй) *дивий* (зверь) *пояде и*. Давид здесь под именем одинокого дикого, т. е. дикого кабана разумеет того же Навуходоносора; одинокого, как пришедшего на иудеев войною без других

помощников; дикого, как употреблявшего против евреев зверскость и бесчеловечие; так как одинокий есть кабан, который ходит один, от чего и называется одинокий; он не соединяется с другими зверями по причине чрезмерной дикости своей, и дикий кабан особенно вреден для винограда. Феодорит и другие лесным вепрем называют Салманассара, царя Ассирийского, который еще до Навуходоносора поработил Самарян, поелику и он повредил отчасти евреям. Но Навуходоносор совершенно после истребил их *).

*) Слова вел. Василия: Виноградом могут быть и человеческие души, оградою— ограждение заповедями, и охранение Ангелами. Итак, каждый из нас, имеющий святого Ангела, ополчающегося окрест боящихся Господа, да не окажется чрез истязание за грехи заслуживающим отнятие ограды, и да не лишится остенения и охранения от святых сил, которые, во все время своего пребывании при охраняемых ими, сберегают их в целости. Ибо когда Бог ограждает нас неизреченными некиими вспомогательными средствами, тогда мы не бываем проходимы и подобны пути для нечистых духов и готовы на расхищение. Но душа, лишившись сей защиты, подлежит расхищению от врагов, т. е. враждебных действий и попранию говорящего с хвастовством: что, обойдя поднебесную, вот я пришел; потому что от бесплодной души отступает Дух Святый, падают ограды—Ангельские пособия, входят странники проходящие мимо нас— приводящее к (пагубному) познанию грехов—силы. Она отдается в пищу нечистым демонам, которые и поедают ее, лишая ее умственного благоплодия. И страсти, возобладав ею, повреждают ее на подобие бессловесного вепря, устремляющегося к мерзостям и валяющегося в сих. Это и в псалме сказано о винограднике повреждаемом одиноким и диким вепрем, отличающимся злобою и лукавством и исполненным скверного греха. Слова Феодорита: Виноград весьма повреждает свинья, хотя бы она была общая и домашняя, а особенно дикая и живущая в горах, а если будет из числа диких и одинокая, то она еще более вредна. Ибо таковые звери бывают сильны, каковы и волки, ибо одинокие и сами по себе живущие причиняют больше вреда в высшей степени.

14. *Боже сил, обратися убо, и призри с небесе и виждь, и посети виноград сей.*
15. *И соверши и, его же насади десница Твоя*. Боже, говорит, т. е. Царь горних сил, обрати, т. е. исправь, или обрати виноград Израиля от скорби к радости и из рабства в свободу, как мы изъяснили выше в 3м стихе; посети виноград сей, вместо: уврачуй его, как изнемогший и сокрушенный; соверши его в прежнем благополучии; ибо сей виноград насадила и утвердила десница Твоя, т. е. сила Твоя *).

*) Другой говорит: С великою трогательностью и жалостью сказано: посети виноград сей. Ибо Ты, говорит, земледелатель сего винограда, видишь опустошение его, как бы недостаточно было слово к изображению повреждения, если бы он не был посещен. И как Ты, по словам Исаии посадил его, т. е. посадил его здесь, то и соверши его снова, т. е. делай его готовым ко спасению чрез Сына человеческого. Кто же это Сын человеческий, как не сам Господь наш, как Он сам Себя называет в Евангелии? Слова Исихия: Поелику ни закон, ни пророки не обратили Израиля, то по необходимости просит, чтоб обратил его Христос.

И на сына человечеснаго (призри), *егоже укрепил еси Себе*. И здесь должно подразумевать общий глагол: призри. Призри, говорит, Господи, на сына человеческого, где сыном человеческим иудеи называют Зоровавеля, который укреплен Богом при царе Дарии; почему он победил двух юношей вопросом своим, доказав, что женщины и истина побеждают все: так, говорит, женщины побеждают все, а наиболее побеждает истина (2 Ездр. 3, 12). Почему, заслужив мудрым своим предложением удивление, он получил от царя позволение пойти в Иерусалим и построить снова храм и город. А мы христиане Сыном человеческим называем восприятого Богом—Словом человека, т. е. по словам Феодорита, Владыку Христа. Ибо Бог—Слово укрепил в самом Себе т. е. в Божественной ипостаси человеческую природу, и, сообщив ей Божескую свою крепость, сделал ее сильною против диавола. Это есть молитва к принявшему в соединение с собою человеческое естество, о восприятии сего смешения, чтобы он ускорил воспринять и укрепить его *).

*) Слова Феодорита: Здесь предсказывание о прозябении от него (винограда) Владыки Христа: ибо просит, чтобы виноград удостоился попечения ради того храма, который будет взят из него, и который ясно назван здесь Сыном человеческим. Итак, пророческое сие слово учит, чтобы те, которые взяты в плен оружием, молили Бога всех о даровании винограду никоторой пощады ради имеющего произрасти из него спасительного корня. Ибо так и сам Господь называет Себя, говоря: Я есмь виноград истинный, и Отец мой делатель есть. Как человек Он есть виноград, а, как Бог, то и земледелатель, Сеющий доброе

семя на поле своем. По истине сей виноград распростер ветви свои до моря и отрасли свои до рек, ибо нет места, нет под всем небом, где бы не были утверждены для сего винограда Божественные точила (тиски).

16. *Пожжен огнем и раскопан*. Здесь скрыт глагол: есть. А виноград выражает землю, или город Иерусалим; потому что вавилоняне не только сожгли Иерусалим огнем, но и разрыли его, как повествует о том четвертая книга Царств.
От запрещения (грозы) лица Твоего погибнут. Запрещением Давид называет здесь гнев: гнев твой, говорит, Господи, истребит евреев, попуская вавилонянам произвесть сие погубление их; потому что если бы Ты не принял от винограда Израильского ограды, т. е. посещения и промысла Твоего, то вавилоняне не преодолели и не истребили бы его *).

*) Другой говорит, что это должно разуметь и о сжегших Иерусалим вавилонянах. Ибо по Твоему, говорит, мановению обратятся в бегство и погибнут; ибо когда Ты намерен наказать их, Тебе не нужно трудиться, но довольно одной только угрозы, чтоб истребить всех.

17. *Да будет рука Твоя на мужа десницы Твоея*. И это евреи понимают о Зоровавеле так: пусть приидет сила Твоя, Господи, на мужа десницы Твоей, т. е. приближенного к деснице Твоей и друга ее— Зоровавеля. А мы — христиане относим и сие к восприятому в соединение с Богом Словом человеку, т. е. ко Христу. Давид просит здесь, чтобы пришли знамения и чудеса (которые называются рукою Божиею и перстом Божиим) на мужа десницы Отца; а десница у Отца есть Сын, как Творец всего, по словам Афанасия.
И на сына человеческого, его же укрепил еси Себе! Те же самые слова, которые Давид сказал выше, он говорит здесь в виде повторения. Далее Сыном человеческим называет Христа, как Сам Христос называл Себя сим именем по причине видимой плоти, которую воспринял от Девы, которая была дщерь человеческая *).

*) Слова Дидима: Сына человеческого, которого Ты укрепил Себе, не восхотев, чтоб Он имел состав телесный от семени мужеского; ибо сей святый плод составился чрез наитие Святаго Духа на Деву и силу Всевышнего, Который и приготовил виноградную лозу к приношению плода.

18. *И не отступим от Тебе*. Евреи под водительством Зоровавеля сказывают, что они не отступили от Бога; а мы — христиане говорим, что под руководством Христа мы не отступили от Бога, но соединились с Ним. Ибо Давид написал сии слова от лица христиан *).

*) И Божественный Афанасий говорит: никогда не отступим от Тебя мы, которые сделались участниками в Твоей жизни и прозваны Твоим именем, т. е. наречены христианами.

Оживиши ны, и имя Твое призовем. Ты, говорит, Господи, оживотворишь Иудеев вторым построением города их; а нас христиан оживотворишь обновлением достоинства души, производимым чрез святое крещение. Ибо и Иудеи погублены врагами их вавилонянами; и мы христиане умерщвлены мысленными вавилонянами—демонами.
Далее сказал: мы призовем имя Твое, т. е. мы не будем именовать другого бога, кроме Тебя. Впрочем слова сии собственно, и особенно относятся ко Христу, который оживотворил нас, почему и говорил: Я есмь жизнь (Иоан. 14, 6); и Его именем мы прозываемся (называемся), будучи называемы, как говорит Исихий, от всех христианами.
19. *Господи, Боже сил, обрати ни, и просвети лице Твое, и спасемся*. Сии слова и выше сказал, и мы изъяснили их. Но там мы относили их к евреям, а здесь приложим их и к нам христианам. Господи, говорит; Боже ангельских сил, или податель сил, или сказано околично, вместо: сильный, как мы изъясняли в другом месте. Обрати, говорит, нас от заблуждения, и яви нам Сына твоего, Который есть собственное лице Твое. Ибо кто, говорит, видел Меня, тот видел Отца (Иоан. 4, 9) и мы тотчас спасемся чрез веру в Него. Выражение: яви лице Твое, есть изъяснение выражения: обрати нас. Таково изъяснение сего псалма *).

*) Слова Афанасия: Часто произносит прошение сие, желая, чтобы скоро последовало явление Единородного, и чрез Него спасените верующих.

Он совершенно относится и к нам христианам, храмы и города которых сожгли неверные правители и гонители из царей попущением Божиим за грехи наши. И под народом мы можем разуметь народ христианский, называя его Ефремом за плодоприношение добродетелей, и Вениамином за правоту в вере, ибо Вениамин значит сын правой руки. Можем назвать его и Манассием, как получившим забвение прежнего заблуждения в идолопоклонстве ибо Манассий значит забвение. Прочие слова легко прилагаются к христианам. Именно, под виноградом можешь разуметь народ христианский, как перенесенный из тьмы заблуждения и неведения (ибо это значит Египет) в благую землю благочестия. Народы изверженные суть демоны, идолы и погибшие мучители и гонители христиан. Проложение пути для благочестия составляют евангельские заповеди; потому что и они посекают и очищают вещество на пути богопознания и добродетели. Корни благочестия суть истины учения о Христе. И сие благочестие наполнило всю землю, как сказано, по всей земле разнесся голос Апостолов, проповедавших оное.
Тень благочестия есть слава его, которая покрыла горы, т. е. возвысилась; или тень благочестия есть Божественная благодать, исходящая из благочестия. Горы его и холмы суть люди, возвысившиеся в деятельной добродетели. Ветви его суть опять истины учения (или предания), кедры Божии суть высокие созерцательные добродетели. Отрасли и отпрыски суть народ, составляющий Церковь и среди его пришельцы, присоединивпиеся к благочестию из язычников. Под морем вообще и всеми реками разумей всю землю. Вепрь есть диавол, находящий удовольствие в нечистоте. Лес и роща суть души, заглушенные страстями и бесплодные, в которых обитает диавол. Тот же диавол собственно и преимущественно есть одинокий, как имеющий особенное и отдельное зло и дикий, как жестокий и бесчеловечный; и следовательно и всякий жестокий правитель, который ведет брань и погубляет виноград Христов. Вепрем также может быть назван и одинокий зверь по изложенным причинам.

Псалом 80

В конец, о точилех. Псалом Асафу.
И восьмой псалом имеет подобную надпись: в конец, о точилех; почему и изъяснение ее смотри в оном. Итак сии точила, т. е. поместные христианские церкви начальными словами сего псалма поощряют одна другую. Притом этот псалом обвиняет иудеев в неблагодарности и неверии и говорит о будущем отвержении их, дабы предостеречь новый народ христианский, чтоб и он не был отвержен подобно древнему еврейскому, и чтобы не подражал развращенно и неверно его *).

*) Другой говорит, что три псалма имеют надпись: о точилах, восьмой, сей восемдесятый и восемдесят третий, ибо к концу и к восьмому (дню) соблюдается вино, находящееся в точилах, т. е. выжимаемое в Церквах. Восьмой сей означает и сей псалом как числящийся восемдесятым; потому что число сие содержит восемь десятков, а посему как бы осмицу десятков, почему есть образ будущего века, в который будет праздник по случаю собрания наших плодов, и истинное водружение кущей—составление и воскресение тел, которого началом будут возвещающие пришествие Судии с неба трубы. По словам Феодорита этот псалом предсказывает воззвание к Иудеям и призвание язычников. Слова Афанасия: Из сего псалма можно видеть, что призывает народы к вере в Господа, и преподает им учение не отступать от Него.

Ст. 2. *Радуйтеся Богу помощнику нашему*. Хотя сии слова, по-видимому, составлены от лица бывших в порабощении евреев, которые возвратились в Иерусалим, как разумеют евреи, и которые посему радуются о возвращении и освобождении своем; но из последующих слов псалма открывается, что они не идут к ним. Но точила, т. е. поместные христианские церкви сими словами одна другую поощряют торжествовать и радоваться о Христе, столь явно подавшем им помощь.
Воскликните, Богу Иаковлю. О том что восклицание есть голос победный, мы говорили в разных местах. Теперь скажем вообще, что глагол: воскликните, употреблен вместо, победную песнь воспойте; сказал: Богу Иаковлеву, для того чтобы напомнить читателям, что сей вочеловечившийся Бог и в древности являлся в виде человека Иакову, с которым и боролся, предъизображая бывшее после вочеловечение *).

*) Слова Оригена: В нравственном смысле те подвижники, которых плоды идут в точила, пусть слышат, что им должно радоваться Богу; а кто грешит и имеет нужду в покаянии и обращены да не радуется, но да печалится ради Бога, ибо печаль по Боге производит твердое покаяние ко спасению. И ты также,

когда получишь помощь от Бога для собрания плодов в святые точила, не забывай Бога, как помощника своего, и если не имеешь достаточных слов для достойного воздаяния Богу, то восклицай с благодарностию невыразительным голосом сердца вопиющего и превосходящего выразительные вопли. Слова Афанасия: Повелевает народам петь победные песни помогшему Богу и избавившему их от насилия демонского.

3. *Пртмите псалом и дадите тимпан* (барабан). Возьмите говорит, божественное учение, так как всякий псалом содержит учение; и дайте тимпан т. е. бейте тело бичом воздержания, как изъясняет богоносный Максим *).

*) Итак поелику здесь называет псалмом Божественное учение, а посредством тимпана—орудия составленного из кож, изображает тело; то он желает, чтобы мы телесными действиями исполняли словесные заповеди; посему сказано, сделавшись слушателями божественных слов и приняв слухом духовное учение, дайте телесное действие и тела ваши представьте в жертву живую, благоугодную Богу, умертвив земные члены и нося облекши в теле мертвость Иисуса. Слова Оригена: сии слова быть может дают мне одну, а требуют от меня трех вещей; дают псалом, а требуют от меня тимпана, далее псалтири, а потом гуслей, чтоб я знал, что благодать Божия дает мне учение, а требует от меня всецелого освящения, чтоб я освятился весь,—в духе, душе и теле, чтоб хвалил Бога во умерщвлении тела, как тимпаном; потом мог произвесть согласие духа с душею, или по словам Апостола с умом, как псалтирь с гуслями, чтобы мог говорить: буду петь духом, буду петь и умом. Феодор, разумея сие буквально, говорит, что существует обычай доселе, по которому одни составляют песни, а другие произносят сии песни при звуках органов, или труб или тимпанов. Поелику Давид составлял псалмы, а другие пели псалмы, следуя звукам инструментов; то потому и говорит к ним: возьмите псалом, т. е. песнь, и дайте от себя (муз.) орудия, и чего не получили, то дайте от себя—употребление орудий. Слова Афанасия; Это выражает произведенную стройность и согласие между душею и телом, чтобы были люди Божии совершенны, посвятив Богу души и тела не миру, но Господу.

Псалтирь красен (приятную) *с гусьми*. Псалтирью называет здесь ум, а гуслями—тело, как мы сказали в 32 псалме при изъяснении слов: исповедайте Господа гуслями, на десятиструнной псалтири пойте Ему. Итак Давид говорит: действуйте умом и телом так, чтобы радовать Бога; ибо общий глагол: дайте, должно относить и к псалтири и к гуслям, так как здесь не говорится о чувственных орудиях пения, но об умственных. А прибавлено: приятную, чтобы показать, что умственная псалтирь, т. е. ум особенно приятен Богу.

4. *Вострубите в новомесячии трубою, во благознаменитый день праздника вашего*. У евреев был закон, чтобы в первый день седмого месяца, а по нашему сентября, каковой день был новомесячие, в воспоминание той небесной трубы, которая трубила на горе Синайской во время снисшествия на нее Бога, священники трубили трубою. Итак пророк Давид по подражанию сему закону в переносных словах заповедует теперь Апостолам трубить трубою языка своего, или проповедывать о воскресении Христовом, и это делать в новомесячии т. е. в день воскресения Христа, в который обновлена тварь. Сей то день воскресения назвал днем благознаменитым, т. е. нарочитым, или знаменитым—праздничным; потому что воскресение по истине есть самый знаменитый день, как праздников праздник и торжество торжеств, как говорит Григорий Богослов в слове на пасху. И Моисей также сказал о сем новомесячии: и в месяц седмый первый день месяца нарочитый, святый будет для вас, день значительный будет у вас (Числ. 29, 1) *)

*) По сказанию Никиты, три праздника были седмого месяца: в 1й день месяца— праздник труб, в 10й—очищения и в 15 поставления кущей. Новомесячие есть образ будущего века, труба—образ Архангельского трубного гласа от Бога, который имеет воскресить всех мертвых. Новомесячие есть также образ того нового времени, в которое пришел Христос. Итак, как евреи трубили в новомесячие для изображения освобождения своего из Египта и слышания труб, когда Бог снизшел на гору Синай; так и христианам повелевается трубить трубами Евангельскими в Христово и обновление ума для возвещения что чрез самого Христа они освободились от мысленного рабства Египту, то есть, тьмы и греха. Евсевий присовокупляет, что Давид повелевает здесь Апостолам и проповедникам не подражать иудеям в других наблюдениях и праздниках (т. е. очищения и постановления кущей), но только в празднике труб, т. е. в том, чтобы только трубили людям о спасительном слове посредством проповеди. Другой говорит, что здесь недостает союза: как, чтоб читать: трубите, как в новомесячие и как в благознаменитый день.

5. *Яко* (таково) *повеление Израилеви есть, и судьба* (суд) *Богу* (от Бога) *Иаковлю*. Замечай, читатель, порядок у Давида и премудрость Св. Духа: соединив с заповедью закона Евангелие о воскресении Господа, он опять говорит о законе, и таким образом низводит слово к евреям; я, говорит, заповедую о том потому, что таково повеление было народу израильскому от Бога, и что таков суд, т. е. постановление Бога Иаковлева; какое?—Трубить в благознаменитый праздник.
6. *Свидение* (свидетельство) *во Иосифе* (для Иосифа) положи е. По словам Евсевия, именем Иосифа Давид называет весь израильский народ; так как Иосиф был благодетель и питатель израильского народа, как мы сказали в 76м псалме, при изъяснении слов: сынов Такова и Иосифа. Поставил, говорит, израильскому народу во свидетельство, т. е. в закон Бог обратил сие—трубить, как говорит Евсевий, в новомесячие.
Внегда изыти ему из земли египетския. Тогда, говорит, дал Бог, народу вышесказанное повеление и свидетельство, т. е. трубить, когда сей народ вышел из Египта и находился в пустыне Синайской.
Языка, егоже не ведяше, услыша. Тогда, говорит, Бог определит вышесказанное постановление, когда народ израильский услышал язык, доселе ему неизвестный, где языком называет голос Божий, определивши ему десятословие при шуме, по словам Феодорита, сильном и великом; когда и весь народ, слыша его, убоялся и, став вдали от горы Синая, сказал Моисею: говори ты с нами, а Бог пусть не говорит к нам, чтобы нам не умереть (Исх. 20, 19). Выражение: которого не знал, употреблено вместо: необыкновенный и странный; ибо таков был голос Божии, который тогда услышал народ еврейский. *)

*) И мы, доколе находимся в Египте, не удостаиваемся Божественного гласа; а когда оставим телесное и облегчим лежащие на нас бремена греха, тогда услышим голос Божий (у Никиты).

7. *Отят от бремене хребет его*. Показав сколь великой милости удостоился народ израильский, когда слышал голос Божий, Давид, по связи, теперь упоминает и о прежде полученной им милости, т. е. что он удостоился получить свободу от изнурительных трудов египетских. Именем αρσεις, называет ноши грязи, кирпичей и соломы, от каковых Бог освободил хребет или плечи их, так что в пустыне таковых не поднимали.

(Ибо) *Руце его в коши поработасте* (работали кошницами). Здесь надобно подразумевать: ибо, для связи с вышесказанными словами. Ибо руки, говорит, израильского народа работали кошницами; а кошницы означают великие корзины, наполнявшиеся до верха грязью, кирпичами и соломою, которую, возложив на плечи свои, носили и таким образом строили Фараону крепости.
8. *В скорби призвал Мя еси, и избавих тя*. В сих и нижеследующих словах Давид представляет Христа беседующим с евреями и поучающим их, что Он издревле был благодетелем их, где скорбью называет угнетение, которое терпели евреи от приставников Фараоновых, понуждавших их работать при постройках скоро. Книга Исхода называет сих приставников побудителями к работам; ибо сказал, говорит, Господь к Моисею: видя видел Я притеснение народа моего в Египте и слышал вопль их от понуждавших к работам; ибо Я знаю печаль их и Я снизшел, чтобы избавить их от руки египтян (Исх. 3, 7) и опять: и Я видел оскорбление, которое причиняют им египтяне (ст. 10). Слова: ты призвал Меня, и Я избавил тебя, и подобные им, сказаны о предках евреев, а не о потомках их, потому что предки и потомки были один народ.
Услышах тя в тайне бурне (в тайном месте во время бури). Услышал тебя, говорит, народ мой и исполнил прошение твое Я, Бог твой, Который находился там тайно и невидимо в сокрытом месте бури, приводившей в смятение египетский полк в Чермном Море и Я связал колеса и колесницы их и вел их в море насильно на погибель их; ибо буря есть сильное кружение ветров, называемое вихрем *).

*) Или по изъяснении другого слова: Я услышал в тайном (месте) бури, употреблены вместо: от великой и чрезмерной скорби Я избавил тебя. Ибо буря есть стремительный крепкий и зимний ветер, разрушающий домы, вырывающий с корнями деревья, которым изображается великое и страшное искушение. Или по словам Феодора, словами: в тайном (месте) бури, указывает на то облако, из которого Бог как бы из скрытого места разговаривал с ними, так как облако имеет свойство дышать ветрами и бурями. Или сказал сие потому, что Бог не открыто, но тайно действует.

Искусих тя на воде пререкания. О воде пререкания мы сказали в 77 псалме при изъяснении слов 16 стиха: Господь извел воду из камня. Говорит: Я испытал тебя, народ израильский, когда попустил тебе

не много жаждать, и когда нашел тебя тотчас неблагодарным и не помнящим; и хотя Я знал тебя и прежде, но тогда Я открыл (узнал) тебя более.
9. *Слышите, людие мои, и засвидетельствую вам*. Христос называет народом своим евреев; так Он и в Исходе сказал о предках их: будете Мне народом моим собственным (Исх. 19, 5), то есть, домашним. Или народом своим называет потому, что Он был сродник их по плоти: ко своим, говорит, пришел, и свои не приняли Его. (Иоан. 1, 11).
Израилю, аще послушаеши Мене: (то)
10. *Не будет тебе бог нов, ниже поклонишися богу чуждему*.
Народ, говорит, израильский! Если ты покоришься Мне—Христу, заповедающему и в закон полагающему тебе новый завет, и поверишь Мне, как Богу, то ты не преступишь закона, потому что хотя в законе, написано: да не будут тебе боги другие, кроме Меня (Исх. 20, 3); но Я не другой Бог. Вместо: другого, сказал: нового, чего изъяснением служить речение: чужому, так как все отлично от того, что было прежде без сомнения есть новое, как наступившее после и следовательно есть и чужое. *).

*) Божественный Иоанн говорит: О неизреченная кротость! если ты послушаешь, говорит, то Я скажу. Если ты обещаешь послушание, то Я буду говорить к тебе. Что Ты говоришь, Владыко?.. Слова Феодорита: Это обличает безумие Ария и Евномия.—Ибо если Единородный не единосущен Отцу, то должен быть назван чужим; и если было (время), когда Его не было, то Он нов и несовечен. Итак они явно преступают Божеств. закон, поклоняясь чужому и новому богу, и не разумея сказанного: Бог есть царь наш предвечный. Слова Исихия: Это— если ты услышишь, присоединил для того, чтоб показать, что Он предвидел их непослушание, но не отнимал у них воли измениться; ибо это было возможно, если бы только захотели, и предведение Божие не мешает покаянию, поелику и это наперед знает что грешникам возможно измениться, если захотят. Слова Дидима: Чужим и новым богом назвал по заблуждению почитаемого у язычников (бога).

11. *Аз бо есмь Господь Бог твой изведый тя из земли египетския*.
Я, говорит, ставши после человеком, есмь тот Бог, который освободил тебя из земли египетской, а не другой кто либо. Сии слова точь в точь написаны и в десятословии (Исх. 20, 2)*).

*) Исихия: Христос не был Бог новый и чужой. Ибо Он Тот, Который извел их из Египта; Он был в начале, Он и после сего, как открыл чрез пророчество Исаии: Я есмь Бог первый и в будущие (времена) Я есмь.

Разшири уста твоя, и исполню я. Разшири—вместо: раствори уста душевные. Если, говорит, приготовишь уста души твоей к принятию духовной пищи, то есть, мыслей божественных, то Я наполню их мудростью, и от ничтожности и низости писмени закона Я возведу тебя на высоту духа, сокрытого в письмени. Здесь можно разуметь и чувственные уста, потому что если ты, говорит, покоришься Мне, то Я наполню тебя и телесного пищею *).

*) Слова мудрого Нила: Когда мы на подобие малой ласточки растворим умственные уста с чувством своей немощи, то благодать Господня не умедлит придти к нам, и, пришедши, она подает пищу, как некоему птенцу, разинувшему рот, и сообщит Божественную радость и открытие величайших таин. И как солнце не уделяет света одному дому больше, а другому меньше, но лучи его получают вход по мере окон его и таким образом освещают его, так и мысли наши, которые суть окна души нашей, чем шире они будут тобою отворены, тем более вместишь благодати, а стесняя ум, стеснишь и благодать. Другой говорит: Уста душевные расширяются непрерывным размышлением о священных писаниях, коими и наполняются, и чем более они размышляют, тем более исполняются премудрости и божественных мыслей. Итак должно расширить вместилища души посредством великой веры и похвальных дел, чтобы нам быть приятелищем благодати Божией, чрез расширение уст мысленного человека и приготовление их к принятию духовной пищи.

12. *И не послушаша людие мои гласа моего, и Израиль не вят Ми*. Хотя, говорит, Я и заповедывал так и дал такие обещания народу моему Израилю; но народ мой не покорился Мне, как сказал и Евангелист: и свои Его не приняли (Иоан. 1, 11); а следующее: и Израиль не внял словам моим есть повторение и изъяснение предыдущего. Выражение: слушаю, означает также и: чувствую сказываемое и убеждаюсь,

каковое значение имеет и здесь; значит также и: понимаю, как в следующем месте: имеющий уши слышать, да слышит (Матф. 5, 11).
13. *И отпустих я* (оставил их) *по начинанием* (с занятиями) *сердец их*. И так Я, говорит, предоставил иудеям жить по своим обычаям, т. е. по произволению сердец их, как неверным и непослушным и, оставя их, Я перешел к языческим народам *).

*) Слова Феодорита: Писание попущение называет самым делом. Ибо глагол: Я попустил заменило глаголом: Я отослал. Ибо чему попустил подвергнуться и в чем грешат по собственному их желанию, то приписывает как бы посланию на них Божию, и действию Его. Слова Исихия: Занятиями сердец называет различные мысли и ухищрения помыслов, которые народ иудейский изобретал, ухищряясь против Господа, сказывая: что нам делать? Этот человек много знамений делает. Если оставим Его так, то все уверуют в Него, и придут римляне и возмут наше место и народ. Итак на сие то занятие и совещание отослал их, и они пошли; потому что римляне завладели их местом и городом, а они отведены в плен. Симмах перевел: Я оставил их на произвол сердца их. Акила: На кривизну сердца их.

Пойдут в начинаниих своих (на дела свои). Посему, лишась благодати свыше, иудеи, как неисцельные и неисправимые, будут, говорит, ходить, т. е. жить всегда без покровительства и помощи Божией, за то, что отвергли Спасителя и Искупителя своего—Христа *).

*) Слова Феодорита: Истина сего пророчества предложена к созерцанию желающим. Иудеи, лишившись помощи Божией, рассеяны по всей земле и по всем морям, сделались из свободных рабами и живут в суеверии всякого рода, употребляя волшебства и демонские напевания и не желая покланяться Богу Спасителю.

14. *Аще быша люди мои послушали Мене, Израиль аще бы в пути моя ходил;*
15. *Ни о чесом же убо враги его смирил бых, и на оскорбляющим их возложил бых руку мою*. Слова: если бы Израиль путями моими ходил, суть изъяснение слов: послушал меня; а равно и: на оскорбляющих их Я наложил бы руку мою, суть изъяснение слов: Я ничем врагов его смирил бы. Если бы, говорит, народ мой послушал меня и ходил в заповедях моих; то Я смирил бы врагов его ничем, т. е. по словам Феодорита, легко и без труда, как нечто ничтожное, или смирил бы их ничем, т. е. ничтожными вещами, как смирил Фараона ничего незначущими животными, каковы саранча, лягушки и скнипы и подобные им, в доказательство, как говорит Дидим, силы моей.
16. *Врази Господни солгаша Ему*. Враги Креста Христова, по словам великого Павла, суть иудеи. Они лгали Ему, поелику называли Его: Равви, и умягчали слова свои такими сладкими именами, как мы сказали в 54м псалме при изъяснении слов: мягче елея слова их; но они это делали лицемерно. Или можно понимать иначе. Давид для того написал: лгали Ему, чтобы показать, что иудеи заражены прародительскою непокорностью. Ибо когда Бог давал в древности прародителям иудеев закон; то они обещались повиноваться во всем, что только Бог поставил им в закон, сказывая Моисею: все что сказал Бог, исполним и будем послушны (Исх. 19, 8); но тысячекратно оказались лжецами, отвергнув слова и заповеди Божии. Может кто нибудь сказать и так, что иудеи, несмотря на то, что были родственниками Христа, по человечеству, оказались однакож врагами и противниками Его, доказывая тем ложное родство свое с Ним. *).

*) Другой говорит: Что значить лгать? когда от поля ожидали изобилия, а оно оказалось бесплодным: то мы говорим: это поле солгало (обмануло); ибо не принесло столько плода, сколько мы ожидали. Еще говорим: обманула делом (плодом) своим маслина, так должно думать и об Израиле. Надежда была, что он непременно и всегда будет приносить Богу плод благочестия; но напротив того он сделался зол. Феодор это место: лгали Ему называет подобным следующему: при множестве силы Твоей солгут Тебе враги Твои (Пс. 65, 3), т. е. Я Бог столько смирил бы врагов Твоих, что сами враги мои, удивляясь моему попечению о вас и чести вашей, лгали бы, т. е. лицемерно представлялись бы участниками в вашем учении и вере (в изд. своде).

И будет время их в век. Евреи и Сирийцы, по словам Феодорита, обыкновенно временем называют бедствие, что делают многие и из нас. Итак Давид пророчествует здесь, что враги Христовы иудеи никогда не освободятся от бедствия. Или временем почитай время осуждения их, а под веком разумей будущий, ибо тогда они подвергнутся совершенному осуждению.

17. *И напита их* (как бы) *от тука пшенична и от камене меда* (медом) *насити их*. Бог, говорит, которого евреи не послушались, в древности питал их, т. е. насыщал предков тех же евреев манною, как бы туком пшеницы, так как недостает здесь союза: как. Тук, т. е. жир пшеницы, есть тончайшая и чистейшая мука, называемая семидалом *). Медом назвал воду, изведенную из камня, не потому что она была природный мед, но потому, что такою показалась, по изъяснению Феодорита, пившим ее евреям; имея жажду и сухость от недостатка воды, они, когда пили источенную воду, думали, что это был мед по причине сладости удовольствия, какое им доставило **). Так и Моисей воду сию назвал в песни Второзакония медом, сказав: они сосали мед из камня (Втор. 32, 13), а таковым странным, накормлением манною и насыщением Давид изобразил все изобильное богатство благ, дарованных евреям Богом в пустыне. Еще иначе тот самый Бог, Который в древности питал в пустыне манною, после напитал пять тысяч евреев пятью хлебами и напоил их медом досыта, т. е. Божественным учением посредством слов своих, которое было слаще меда. Так сам Давид говорит: как сладки гортани моему слова Твои, паче меда устам Моим. А камень, говорит Апостол, был Христос (1 Кор. 1, 4)—(камень) источивший духовно мед ***).

*) Другой говорит: Или напитал их палестинскими плодами, как сказано в песни: возвел их на силу земли; напитал их полевыми плодами (Вт. 32, 13).
**) То же говорит и Златоуст. Жажда обыкновенно делает питие, хотя бы то было вода, сладчайшим. Итак поелику жаждущие истаявшие и изнуренные от труда и путешествия неожиданно нашли прохладнейшие потоки; то, желая изобразить удовольствие от пития, и что оно для имевших жажду уподоблялось сладости меда, назвал воду медом, не потому, что вода переменила свою природу на мед, но потому что расположенность имевших жажду делала сии потоки слаще меда. Так и труд обыкновенно производит сон сладким и приятным. Посему и Соломон говорит: Сладок рабу сон, к чему присовокупил: много ли, или мало он сыт. Почему? потому что и то и другое—и малоядение и многоядение обыкновенно производить бодрствование, первое как иссушающее дух и делающее ресницы жесткими, как роги и непозволяющее им сомкнуться, а второе, как стесняющее и подавляющее дух и причиняющее многие болезни. Но в трудах столько облегчения, что хотя бы или то или другое случилось, утомленный раб может сладко спать. В высшем смысли верующие, как из медового камня, сосут слова Христовы, сладчайшие меда, или охотно пьют и животворящую и сладчайшую кровь, истекшую из прободенного ребра Его, как бы из рассеченного камня, и едят изобильный тук пшеничного зерна, падшего в землю, т. е. тело Его. Оригет, принимая сии слова в нравственном смысле, говорит: ведущие любомудрую безъизлишнюю и соразмеряемую нуждам жизнь имеют отдельным своим местом пустыню и в ней большею частью с удовольствием живут и она сопровождает желающих ее везде, поелику любомудрие состоит в образе жизни, а не в месте и Его совершенно ничто не может стеснить. Слова Исихия: Медом из камня называет пророков; потому что они имеют пророчество от Христа, Который есть камень, и оным Бог насытил их, даровав во многих родах не одного или двух пророков, но многих (в изд. своде).
***) Слова Феодорита: В земле обетованной даровал им изобильные земные плоды; ибо частью указал на все; и пшеницею выразил изобилие и других плодов.

Псалом 81

Псалом Асафу.
В некоторых списках находится надпись: псалом Асафу, а в других: разумения Асафу, так как сей псалом вразумляет судей. Или это говорится и потому, что мы должны понимать содержащееся в нем пророчество с разумением, поелику он пророчествует о том обличении, которое делал Владыка Христос книжникам и фарисеям.
Ст. 1. *Бог ста в сонме, богов*. Христос, говорит, стал в собрании книжников, фарисеев и старейшин народа, которых Давид назвал здесь богами по причине начальственного и судебного их достоинства, как и Моисей назвал богами судей: Богов не злословь (Исх. 22, 28) и мы сказали о том довольно пространно и подробно в 49 псалме, при изъяснении слов 1го стиха: Бог богов Господь возглаголал. А Григорй Богослов разумел сии слова иначе в слове на крещение *).

*) По словам Григория Богослова, которого приводит сочинитель, и Василия, сии слова относятся ко второму явлению Христову, когда праведники возсияют как солнце; ибо тогда среди спасаемых станет Бог среди богов и царей, распределяя и разделяя достоинства тамошнего блаженства и различая, кто какой чести и обители достоин. Слова Феодорита: Поелику истинно судия есть Бог, и людям поручено (от Него) судить; то те, которым это вверено, названы богами, как действительно в том уподобляющееся Богу. Но праведный Судия обличает здесь неправедно судящих и не держащих весы правосудия неуклонно и наперед говорит о будущем праведном своем суде. Евсевия: Бог судит не на возвышенном месте и на подобие правителей, сидя, но нисходя к судимым и среди их стоя, Он подобен им по виду, как сделавшийся непреложно человеком.

Посреде же (народа) *боги разсудит*. Став, говорит, Христос открыто будет суд производить, то есть, обличать богов—начальствующих и судей народных; так как Христос и обличал их открыто, обвиняя их и говоря: горе вам книжники и фарисеи—лицемеры, что вы делаете то и то, как говорит о том Матфей подробно в 23й главе. Иудеи думают о сем так, что Бог стал среди начальствующих, поелику Он находится невидимо, и посему среди многих обличит их, то есть, чрез пророков, если они начальствуют и судят неправедно *).

*) Слова Оригена: Жившим суетно приличен суд. Так сказано в другом месте: и будет судить среди народов; а святым— не суд, а нечто большее—различие, ибо различит их как царь в радостный день, награждая каждого достойного чести, кто достоин восстать в воскресение в виде солнца, кто в виде луны и кто в виде звезд. Итак станет в сонме богов, а не людей, т. е. живущих по обычаям человеческим и различит, кому из сих богов, иметь достоинство солнца, кому луны и кому звезд.

2. *Доколе судите неправду и лица грешников приемлете*. Здесь должно отвне подразумевать: говоря, и читать так: Бог стал в сонме Богов и среди (народа) рассудит богов, говоря: доколе судить вам неправду, то есть судить неправедно. Или, если выражение "доколе судить вам" принимать за выражение: оправдывать вам; то он говорит: доколе неправедно оправдывать вам неправедных. Глагол за сим: принимать вам, значит: уважать, и полная мысль будет такая: доколе уважать вам и стыдиться лиц неправедных и посему оправдывать их. И Моисей говорит в законе: не смотрите на лица на суде, (но) малому и великому суди, не стыдись лица человеческого, ибо суд Божий есть (Втор. 1, 17). А лицеприятным называется тот, кто боится неправедных людей, по причине преимущества и достоинства их, как говорит Ориген: принимающий лица есть тот, кто уважает преимущество неправедных.
3. *Судите сиру и убогу, смиренна и нища оправдайте*. Производите, говорит, праведный суд сиротам и нищим, которые бывают обижаемы, и не презирайте их, а равно и смиренных и бедных, - где бедным и нищим называет или одного и того же, или нищим того, кто прежде был богат, а потом лишился богатства; а бедным того, кто трудами своих рук приобретает нужное, как мы сказали в 11м псалме, при изъяснении слов: ради страдания нищих *).

*) Посему и Великий Василий говорит: Поелику человеческий род презирает бедных; то посему Писание иногда говорит нам: судите сироте, как неимущему попечителя и отца, и оправдите вдовицу—лице, презираемое в жизни многими по причине бессилия, ибо вдовство удобопопираемо для склонных к их обидам, а теперь: судите сироте и нищему, из которых и тот и другой требует помощи, первый как не могущий по причини незначительного возраста, как не могущий предать обижающих суду, а второй по бедности, как не имеющий сил защищать свои права. Итак вы, которым вверен суд, вступитесь в дело сих обижаемых и лишенных защитников, и восполните от себя то, чего недостает у них по возрасту, чтоб иметь похвалу Иова: я был отцом бессильным. В духовном значении, поелику делающий грех рожден от диавола, то кто устранил себя добровольно от родства с ним, осиротев, к величайшему своему блаженству, без злого сего отца, тот должен получить от нас надлежащее попечение. Слова Исихия: не говорит: судите праведному, или пророку, или священнику, к которым столь много возбуждает внимания в других, и заповедуя не делать им вреда, а говорит: не прикасайтесь к помазанникам моим и с пророками моими не поступайте худо, но (судите) сироте и нищему, смиренному и бедному; почему? Потому что первым прилично терпеть обиды, а для последних подвергаться обиде по причине бессилия их, зависящего от возраста и нищеты не легко; почему законодатель и оказывает им больше снисхождения (в изд. своде).

4. *Измите нища и убога, из руки грешничи избавите его*. Здесь смотри читатель, какое попечение и промышление Бог имеет о нищих и бедных, когда столь часто упоминает здесь о них чрез

Божественного Давида. Измите, говорит, нищего и бедного, и избавьте того, которого притесняют руки грешника, т. е. обидчика, которого называют и здесь, как прежде, преимущественно грешником по причине великости греха обиды, причиняемой им братьям его *).

*) Замечай, говорит Исихий, что сказав: измите бедного, говорит об обидчиках и любостяжателях, как о диких зверях. Ибо их то здесь означает именем грешника. Из сего мы заключаем, что изъемлющий нищего из руки любостяжателя получит достоинство и награду Пастыря, т. е. того, Который самого Себя предав за нас, избавил нас от мысленных зверей (т. е. Христа); а кто похищает и причиняет вред, того можно поставить в числе зверей. Слова великого Василия (вместе с Оригеном): и ты, когда увидишь, что обижают бедного, сочти своим делом то, за что он терпит обиду; защити его, дабы Бог и тебя также избавил, когда ты окажешься нищим пред Богом, которому, молясь, премудрая Иудифь говорит: Ты, Бог смиренных, Ты, помощник меньших, слабых и защитник, презренных Спаситель, безнадежных подлинно, подлинно Бог отца моего (Иуд. 9, 11).

5. *Не познаша, ниже уразумеша, во тме, ходят*. Неправедные, говорит, судии и начальники, сделавшись, по словам Дидима, произвольно глухими, не познали, и не поняли моих Божественных слов и законов. Ибо глаголом: не уразумели, изъясняется глагол: не познали. Неправедные судии и начальники во тьме ходят, т. е. живут в заблуждении. Или можно понимать сии слова иначе, т. е. что не познали и не поняли неправедные начальники и судии добра; почему и ходят в заблуждении и незнании правды, иначе, не понимают, что такое правда *).

*) Другой говорить яснее: Сего, говорит, судьи не хотят знать, т. е. что они поставлены судьями в пользу бедных, но исполняют свое общественное дело, как провождающие время ночью и во тьме, не видя своей обязанности, как омраченные и лишенные света; ибо безумие мрачно покрывается западом (вечернее) и наводит ночь; а разумение напротив того весьма светло, весьма лучезарно и истинно востокообразно. Слова безыменного истолкователя: Чего не познали? Гнилости сей жизни и непостоянства человеческого счастья, ибо соединяя поля с полями и домы с домами, они часто приобретают сии богатства для врагов. Чего не уразумели? Того, что, занимаясь малым, они теряют большее.

Да подвижатся вся основания земли. Сии слова так выразил Симмах: потрясу землею по причине живущих на ней. По выражению семидесяти толковников глагол: да подвинутся, дает такую мысль, что Бог повелевает земле колебаться, чтоб устрашились неправедные начальники и беззаконные судии. Или говорит: да потрясутся основания земли, не перенося более беззакония сих неправедных людей. Основаниями земли называет глубину ее. Поистине поразительно и страшно слово сие, как представляющее негодование Бога на неправедных начальников и беззаконных судей *).

*) Слова Дидима (Диодора): Потрясу, говорит, и поколебаю все; потому что Я поставил судей в чине богов и сынов Всевышнего; а они обесчестили мое достоинство, повреждая суд взятками, подобно языческим начальникам, которые по причине бесчувствия своих богов употребляют право судить произвольно, потому что нет наблюдающего за ними и взыскивающего с них. Афанасий основаниями называет начальствующих века сего (т. е. демонов), которые еще до народа Иудейского подверглись суду и извержены из владычества над нами сими словами: ныне князь мира сего изгнан будет вон; ибо потряслось стояние их, которое имели прежде, так как первые они обессилены Крестом.

6. *Аз рех: бози есте и сынове Вишняго вси*. Где Бог сказал сии слова? Некоторые говорят, что Бог, сказывая: сотворим человека по образу нашему и по подобию (Быт. 1, 26), показал, что люди суть боги по сыноположению, как сотворенные по образу Божии. А я нашел еще, что Бог назвал богами начальствующих и судей, сказывая в Книге Судей народу: богам не говори зло и начальнику народа твоего не говори худо (Исх. 22, 28). Далее сынами Вышнего назвал Израильтян, сказав: сын первенец мой Израиль (Исх. 4, 22) *).

*) Слова Божественного Кирилла. Поелику мы сделались сынами Божиими, приняв в душе посредством Святаго Духа естественного и истинного Сына рожденного от вечного Отца нераздельно и бесстрастно, то посему мы и почтены сим названием или именем богов, хотя не по природе мы таковы, а по чести и славя. Тот же Кирилл говорит, приводя из Евангелия Иоанна следующие слова: не написано ли в законе вашем: Я сказал: вы боги? Если он назвал богами тех, к которым было Слово Божие, и не может

нарушиться Писание,—Тому ли, которого Отец освятил, и послал в мир вы говорите: богохульствуешь; потому что Я сказал: Я сын Божий? (Иоан. 10, 34). Слова Феодорита: И так Я вас почтил и сообщил вам мое имя, и нарек моими сынами. Евсевий, приводя на сие пример, говорит: ты уразумеешь, как приобрели честь Божии получившие начальство над подначальными, когда вникнешь в то, что сказано Моисею: вот Я поставил тебя богом Фараону, и Аарон, брат твой будет твоим пророком (Исх. 7, 1). Итак как Моисей человек Божий, получив от него честь, назван богом Фараона, так и все, которых почтил Бог, получили у своих подчиненных место богов.

7. *Вы же, яко человецы умираете*. Вы, говорит, однакож, судии, не смотря на то, что вы почтены образом Божиим и удостоились именоваться богами, как имеющие преимущество пред другими по своему начальственному и судебному достоинству, несмотря на все сие, вы умираете как простые из народа и обыкновенные люди, которые ни закона Божия не знают, ни разумения не имеют. Глаголом: умираете, Давид выразил злую и неисправимую жизнь таковых неправедных людей до самой смерти их, или открывает, что они так неправедно живут без исправления, доколе не умрут.
И яко един от князей падаете. Что сказал выше, то говорит и теперь: вы, говорит, неправедные судьи и начальники падаете, т. е. умираете, как начальствующие над народами. Афанасий, Дидим и Исихий говорят, что один из начальствующих есть диавол; так как он был никогда начальствующим над чином ангельским. Ему то, говорит, подражая и вы—судии падаете, т. е. извергаетесь из достоинства вашего за мечтательность и гордость вашу, подобно тому как и диавол чрез гордость свою и не хорошее употребление достоинства своего отпал от божественной чести и из светлого ангела, каковым был прежде, сделался мрачным диаволом *).

*) По изъяснению Василия и Кирилла: Человеками здесь называются обладаемые человеческими страстями, живущие по плоти, имеющие мудрование земное; как напротив того жизнь святых есть не человеческая уже, но больше божественная и духовная; потому что они хотя действуют во плоти, но не живут по плоти, как написано. А тот, кто стал уже выше плотских страстей и чрез совершенствование ума достиг состояния Ангелов, тот уже не человек, но сын Всевышнего, усвоившийся Богу чрез добродетель, и не умирает как человек, но как имеющий в себе живущим Бога. Симмах: Вы же как человеки умрете, и, как один из князей, падете. Ибо не познав своей чести (толкует Феодорит), вы подвергнетесь одной участи с диаволом, который, получив от Меня начальство и не восхотев употреблять то, что дано ему, как должно, отпал от своей чести. Вы потерпите наказание смертью наравне с прочими людьми и не будете иметь по смерти никакой славы. Дидим еще яснее изъяснил сии слова так: Вы умираете не только общею и естественною смертью, но и последующею за грехом (т. е. будете наказаны), падая подобно кому либо из князей, а этот князь есть диавол. Так о нем сказано: как пал с неба денница, сиявший утром? (Ис. 14, 12), Слова Исихия: Диавол получил власть начальствующего среди ангелов, почему и Павел говорит: наша брань не с кровию и плотию, но с начальствами. Но вознесшись и пожелав большего, он пал.

8. *Воскресни, Боже, суди земли, яко Ты наследиши во всех языцех*. Сии слова беспрекословно пророчествуют о воскресении Христа из мертвых. По словам Диодора пророк Давид здесь просит Христа, чтоб Он воскрес из гроба и судил праведно чрез Апостолов всю землю, над которою Он поставил их начальствующими, то есть, чтобы сделал защиту всей земле, осудив и изгнав из нее начальника мира— диавола, который имел ее в порабощении заблуждении идолопоклонства и всякому роду зла. Он сказывает и о причине сей защиты: Ты, говорит, Господи, получишь наследство у всех народов, согласно с сказанным: дам Тебе народы в достояние Твое (Пс. 2, 8). А наследство Христово суть те, которые уверовали в Него из всех народов *).

*) Другой говорит, что Давид сказал выше изложенные слова к судиям от лица своего. Слова Феодорита: За сим, сильно обличив неправедных судей, пророк молит истинного и праведного Судию произвесть суд над вселенною. Слова Исихия: Пророк говорит не о настоящем наследстве, а о будущем; почему просит Бога восстать и судить землю, т. е. человека, который воставши наследствует у всех народов. Ибо Он даст приличный жребий всем, один смиренным, другой целомудренным, иной милостивым, другой гордым, и иной любостяжательным. Ибо народами в настоящем месте назвал не по различиям языков, но жизней.

Псалом 82

Песнь псалма. Асафу.
Что означает: песнь псалма, мы сказали о том в 9й главе предисловия на книгу псалмов. По словам Феодорита, этот псалом написан от лица евреев, возвратившихся из вавилонского плена в Иерусалим. Ибо, по возвращении их в Иерусалим, соседственные с ними народы, видя, что они начали строить второй храм и город, поднялись все единодушно и, собрав другие варварские народы, воевали против иудеев; но были побеждены последними при вожде их Зоровавеле и при помощи Божией. По сему то случаю и сочинен сей псалом в виде молитвы *).

*) Некоторые думают, что то, о чем пророчествует сей псалом, получило исполнение с победою Маккавейскою, поелику о Маккавеях написано следующее: случилось, что когда услышали окрестные народы, что уже построен жертвенник и, по прежнему, возобновлено святилище, то разгневались сильно, вследствие чего пожелали истребить род Иакова, живший среди них (Мак. 5, 2).

Ст. 2. *Боже, кто уподобится Тебе!* Слова сии сказаны не вопросительно, но с удивлением. Давид удивляется в сих словах тому, что Бог не имеет подобия и равенства ни с чем. Ибо речение: кто, не означает редкости, а совершенную невозможность сравнения, и поставлено по словам Феодорита, вместо: никто, то есть: Боже! никто не может уподобиться Тебе, поелику Ты по природе не подлежишь сравнетю и непостижимо всемогущ *).

*) Слова Феодорита: И вся, говорит, в совокупности природа—Ангелов и людей не может сравниваться с Твоею силою, ибо Ты имеешь власть несравненную. Дидима: Подобие принимается двояко: есть подобие по существу, называемое и тождественностию: есть подобие и по качеству, которое и просто называется подобием. По второму значению могут уподобиться Богу те, которые совершенны, как и Отец небесный совершен. Почему и сказано: когда откроется, будем подобны Ему (1 Иоан. 3, 2); а по первому значению, то есть, по существу, Богу никто не может быть уподоблен. Речение: кто уподобится, не означает ни разузнавания, ни редкости, но означает невозможность, потому что, по существу, никто не может уподобиться Богу.

Не премолчи, ниже укроти, Боже. Поелику, говорит, нет подобного Тебе, Господи, по силе, то посему не долготерпи, ибо это означает, по словам Дидима и Исихия: не молчи; и не переноси более злых действий врагов наших. И Симмах перевел: не будь тих.
3. *Яко се врази Твои возшумеша и ненавидящии Тя воздвигоша главу*. Давид здесь изъясняет причину, по которой Бог не должен долготерпеть, то есть, потому, говорит, Господи, что сии враги Твои, воюя против народа Твоего, или против нас по причине Тебя, они, говорю, возшумели, иначе произвели невыразительный некий шум, каковый обыкновенно бывает в войсках от множества людей. Или можно понимать и иначе глагол: возшумели, то есть, что питавшие к нам прежде вражду втайне, ныне объявили нам войну вслух и открытую по причине дерзости и гордости своей. Они подняли голову—сказано вместо: поднялись и вознеслись, надеясь слишком на споборников и помощников своих *).

*) Другой говорит: Это сказано, как о и аспидах: подняли голову. Ибо как змии, желая ужалить, тихо от земли приподнимают голову; так противоборствующее славе Христовой, поднимают голову; но вдруг падают; падают от Него; ибо Он сокрушает главы змей. И божественный Кирилл: Враждующее против народа Божия и святых, против Него поднимают войну, так как первые суть рабы и близкие друзья Его.

4. *На люди твоя лукавноваша волею* (сковарствовали умысел). Враги, говорит, Твои, Господи, *сковарствовали* против народа Твоего *умысел* (γνωμη) то есть, показали против него великое и многоразличное злоухищреше, или другим образом наименование γνωμη иногда означает увещание и внушение, как говорит Апостол: касательно девственности я не имею повеления от Господа: а даю совет (1 Кор. 7, 25), а иногда совещание, каковое значение имеет и здесь: хитро, говорит, составили против народа Твоего, Господи, совет, а иногда γνωμη значит мнение, решение, как у Даниила: против кого вышло бесстыдное сие решение (Дан. 2, 15). Принимается также γνωμη и в значении веры, и учения и образа мыслей, как у Григория Богослова сказано: и приносить от себя мысль есть дело мужа благочестивого и имеющего ум.

И совещаша на святыя Твоя. Это род повторения; ибо сими словами изъясняются предыдущие. Давид называет святыми иудеев, как веровавших в святого Бога, хотя и отступили от святости. Их же называет и преподобными в стихе 2м 78 псалма: плоти преподобных Твоих, о чем мы говорили уже *).

*) Другой говорит: Упоминает о святых, прося, чтобы за них помиловал весь народ, против которого враги с заботливостью тайно составляют некие умыслы и хитро производят совещание. Симмах вместо на святых Твоих, перевел против сокрытого Твоего, сказывая это о недоступных частях храма, или, по словам Феодорита, о Христе, имевшем произойти от иудеев. Не только, говорит, против нас употребляют хитрости, но дерзают свирепствовать и против сокрытого у нас: ибо когда посечен будет корень, откуда произрастет плод? Посему, по словам Исаии (гл. 65) за одну ягоду, т. е. Христа, и вся (виногр.) кисть, т. е. народ Иудейский, получил благословение, или лучше сказать, весь виноград. И когда Его не стало и с ним собран и прочий плод, оставшийся виноград предан зверям.

5. *Реша: приидите и потребим я от язык и не помянется имя Израилево к тому*. В этом состояло выше означенное совещание врагов, т. е., чтобы истребить иудеев из народа, иначе успеть в том, чтобы те, которые составляли прежде народ, не были более народом *). Выражете: δυ μημνησθη значит, чтобы не воспоминалось более имя народа Иудейского, т. е. чтобы не именовались более Иудеями, так как они уже не будут составлять народ.

*) Слова Оригена: Итак, богоборцы не желают, чтобы между людьми существовал народ Божий. А Бог, всегда составляющий для себя народ на земле, и по падении первого народа (своего) составил церковь из язычников—новый и отличный народ по всей вселенной.

6. *Яко* (так) *совещаша единомышлением вкупе*. Здесь Давид повторяет, что сказал о совете и единомыслии врагов, чтобы сим убедить Бога, рассыпающего советы народов, к отмщению им. Посему союз ибо здесь относится к повествованию, единомышлением, значит единодушно, а вместе, значит в одном месте. Итак он говорит: враги твои, Господи, соединились против нас в одной мысли и в одном месте.
На Тя (против Тебя) *завет завещаша*. Заветом Давид называет здесь договор, или согласие. За сим исчисляет тех, которые составили таковой договор *).

*) Слова Дидима: Как бы раздражая и возбуждая Бога в молитве о своем народе, говорит, что против Тебя сделали договор, а не против народа Твоего...; потому что предпринимать совет или намерение против Бога, недоступного не только для очей, но и для мысли, никто не может. Но Бог усвояет Себе то, что относится к надеющимся на Него; потому-то совещания против них принимаются за совещания против самого Бога, как Отца и попечителя подвергающихся злоумышлениям. Ибо злоумышляющие против святых, злоумышляют против славы Божией.

7. *Селения Идумейска и Исмаилите*. Под селениями Идумейскими разумеется город Идумеев, или сказано околично вместо: Идумеяне. А Идумеяне были народ, происходивший от Исава, называвшегося Едомом по причине огневидности его тела; ибо огневидный (πυρρακης) значит красноватый (Быт. 25, 25). А Измаильтяне суть другой народ, происходящий от Измаила, рожденного от Авраама и рабыни его Агари *).

*) Другой говорит: Что от Измаила произошло 12 народов, имеющих различные названия.

Моав и Агаряне.— Моавом называет Моавитян. Это был народ, происходивший от Моава, сына Лотова; а Агаряне—народ, происходивши от рабыни Авраамовой — матери Измаила. Ибо Агарь по изгнании ее из дома Авраама вышла за другого мужа и рожденные от нее назывались Агарянами.
8. *Гевал и Аммон и Амалик*. Геваляне были народ, живший около Идумеи *); Аммонитяне—народ, происходивший от Амона (или Аммана)—сына Лотова; а Амаликитяне—народ, происходивший от Амалика—потомка Исавова, обитавшаго в Аравии, отдельной от страны Иудейской.

*) Другой учитель говорит: Что в Божественном Писании определяются две горы близкие и соответствующие одна другой—Гаризим—гора благословения и Гевал—гора проклятия: и произнесешь благословение на горе Гаризим и проклятие на горе Гевал (Вт. 11, 29). На горе Гаризим устрашены более избранные колена, от которых, по словам Иринея, был предизображен и родился Христос, колена,

родившиеся от свободных жен Иакова, как то: священническое, левитское, царское Иудово, Симеоново, Иссахарово, Иосифово и Вениаминово. На горе Гевал, по словам Феодорита, смущены, другие колена, родившиеся от полурабынь— жен Иакова. Что ж из такого следует? Что благосдовляющие других избранны, священны и царственны; напротив того проклинающие других и во всяком самом малейшем случае часто произносящие слово: чтоб ты пропал (из миру), будь ты анафема, будь ты проклят (Богом) и подобное, суть люди не свободные, худородные, полурабы и по справедливости должны быть названы Гевалянами.

И иноплеменницы с живущими в Тире. Иноплеменниками назывались филистимляне, называемые ныне палестинянами. Ибо, по словам Феодорита, оставшись из рода хананеян и обитая в близости к иудеям, они преимущественно именовались иноплеменниками*). А обитавших в Тире называет Тирян.

*) Или иноплеменники были жители Газы и Аскалона, из коих было 5 сатрапств: Газяне, Аскалоняне, Гетфеяне, Аккаронитяне и Азотяне. Он дает понять, что 5 сатрапств сих приняли к себе и Тирян.

9. *Ибо и Ассур прииде с ними*. Ассуром называются Ассирияне, а сим именем Давид называет Самарян, так как Самаряне были переселенцы ассирийские, которые, по словам Феодорита, переселились из Ассирии в Самарию по пленении двенадцати колен. Здесь союз ибо излишен.
Быша в заступление сыновом Лотовым. Сынами Лота называет Моавитян и Аммонитян, как сказано выше. Итак прежде упомянутые народы сделались, говорит, союзниками и помощниками сынам Лотовым, т. е. Моавитянам и Аммонитянам, так как оба сии более других завидовали Иудеям, они то собрали и прочие народы против иудеев *).

*) Слова Исихия; В заступление, т. е. пришли на помощь им. Итак берегись внутренних врагов (каковы страсти и помыслы— сыны Лотовы), ибо они и внешних вооружают; и не надейся на родство, потому что оно часто изменяется во вражду; рассуждай также и о клятве, о которой говорит далее.
10. *Сотвори им яко Мадиаму и Сисаре, яко Иавиму в потоце Киссове,* . Сими словами Давид проклинает вышеупомянутые народы, завидовавшие по причине обновления Иерусалима и в клятве сей упоминает о странной и чудесной погибели и истреблении древних народов, воевавших против Израильтян, прося о подобном истребления и их *). Мадиам значит мадиамское войско, так названное от Мадиана. Войско сие, покрывшее своим множеством землю, истребил Гедеон посредством трех сот воинов (притом безоружных), имевших в своих руках только трубы, светильники и кувшины, как повествует о том книга Судей в главе 7й. Сисара был военачальник царя ханаанского—Иавима, имевший 900 железных колесниц. Сих обоих победил Варак, по повелению Девворы, судившей в те времена Израиля; и когда Сисара бежал, его приняла в свой шалаш жена Хавера— Иаиль и, напоив его молоком, усыпила, потом, взяв молот и кол, водрузила его в висок его и таким образом умертвила его, как повествует книга Судей в 4й главе. Далее Иавима убил и все войско его истребил Варак; а поток, т. е. сухой ров, Киссонн был местом сражения их, по изложению книги Судей в гл. 4й.

*) Евсевия: Сотвори, вместо: сотворишь, чем пророчествует о том, что имеет случиться с вышеозначенными народами.

11. *Потребишася* (они истреблены) *во Аендоре, быша яко гной земный*. И Аендор был местом брани с Сисарою. Некоторые впрочем Аендором назвали прежде упомянутый поток Киссонов, как такое место, которое имело два названия. Сии, говорит, два вышесказанные, быв убиты, обратились в навоз для земли; ибо, оставаясь непогребенными, они сгнили и рассыпались.
12. *Положи князи их, яко Орива и Зива и Зевеа и Салмана, вся князи их*. Князьями Давид называет здесь первых и правителей вышесказанных завидовавших возобновлению Иерусалима народов; из них Орив и Зив. были начальники Мадианитян, которых умертвил прежде упомянутый Гедеон; Зевей и Салман были цари их, которых также умертвил тот же Гедеон. Далее присовокупляет те же слова: всех князей их, выражая сим проклятие, чтоб не остался ни один из князей вышеозначенных народов, но чтобы все вместе погибли, как Орив и Зив и прочие, где в лице князей проклинает и всех находившихся в числе вышесказанных народов под властью их.
13. *Иже реша: да наследим себе святилище Божие*. Ассур, Моавитяне и Аммонитяне, завидовавшие возобновлению Иерусалима, сказали: возьмем в наследство, т. е., завладеем святилищем, иначе храмом Божиим, в котором Бог освящает народ, не из чести и уважения, но из желания похитить священные сосуды, редкости и находившиеся в нем драгоценные пожертвования.

14. *Боже мой, положи я, яко коло, яко трость пред лицем ветра*. Они говорят так, но, Ты, Господи мой, разрушь советы их и приведи их в такое положение, чтоб они никогда не поднимались, но всегда вращались от непрестанных переворотов, как вращается колесо и не стоит, по выражению Дидима, и как тростина, т. е. стебель пшеницы, или солома рассыпается от великого ветра, по выражению Афанасия*).

*) Слова Исихия: Просит, чтобы нигде не устояли, но чтобы бытие их везде уничтожилось, рассыпавшись силою производящего ветер. Феодорита: Повели, говорит, чтоб они находились во всегдашних бедствиях, и окружи их непрестанными злостраданиями; рассыпь их на подобие тростника, разбрасываемого ветром.

15. *Яко огнь попаляяй дубравы, яко пламень пожигаяй горы*.
16. *Тако поженеши я бурею Твоею, и гневом Твоим смятеши я*. Как, говорит, огонь сожигает лес, так Ты, Господи, попали вышеупомянутые народы, завидующие возобновлению Иерусалима; ибо огонь скоро и со всем свирепством сожигает лес. Следующий за сим пламень есть изъяснение выше сказанного: как огонь и проч. Подобным образом и слова: гневом своим смятешь их, суть изъяснение слов: так поженешь их бурею Твоею. Так, говорит, Господи, прожени и смути их бурею Твоею, т. е., гневом твоим или внезапным и самым сильным движением Твоего гнева, по словам Исихия. Ибо свойство бури, и сильного кружения ветра есть то, что он приводит в смятение и разрушает то место, на которое нападет. Выражение же: поженешь и смятешь, поставлено в будущем времени, или пророчески, или вместо: пожени и приведи в смятение *).

*) Слова Афанасия: Пусть, говорит, они получат огонь, который сами развели; и этот огонь истребит их точно так, как и чувственный огонь истребляет лес. Подобное сему сказано в следующих словах: вот все вы как бы огонь возжигаете: ходите же при свете и пламени огня вашего, который вы разжгли (Ис. 50. 1).

17. *Исполни лица их безчестия и взыщут имене Твоего, Господи*. Исполни, говорит, Господи, лица вышеозначенных язычников бесчестием, одержав над ними победу, потому что, когда они будут обесчещены, чрез победу над ними, они станут искать имени Твоего, Господи, ужасаясь и говоря: кто такой Бог еврейский, который избавил свой народ, а нас, врагов его, погубил?
18. *Да постыдятся и смятутся в век века, и посрамятся и погибнут*. Предав проклятию выше сказанных язычников, чтоб они были истреблены во временном сем веке, Давид проклинает их на получение погибели и в будущем веке, называя сей век веком века, как мы многократно изъясняли. А погибелью в будущем веке мы не называем разрушения и приведение в небытие, но бесконечное наказание. В сем то веке во первых постыждаются и посрамляются грешники чрез открытие злых дел их, во вторых смущаются и приходят в трепет, видя строгость Судии, и в третьих наконец предаются казни *).

*) Слова Феодорита: Просят они врагам своим добра, хотя и терпят от них, ибо молятся о них, чтобы вместо наглости покрылись стыдом, а чрез стыд приобрели себе познание о Боге и освободились от заблуждения идолопоклонства, дознав самым опытом, что Он один и Бог и Владыка, живущий на высотах и призирающий на смиренных, и правитель и попечитель всей твари, для которой приобрел спасение, Он Бог от Бога, Единородный Сын, по непостижимом воплощении своем. Заметь, читатель, что чрез стыд, который имеют они получить, они познают всемогущество Божие. Итак, стыд и посрамление суть причиною благ; как напротив бесстыдство есть причиною всех зол; почему и Григорий Богослов в орфическом увещательном стихотворении Олимпиаде сказал так: потеря стыда рождает все, что только есть самое худое.

19. *И да познают, яко имя Тебе Господь,* (и что) *Ты един Вышний по всей земли*. Поелику, говорит, означенные язычники свободно и по своей воле не хотели познать, то пусть познают невольно и по нужде; что ж да познают? Что имя Тебе Господь, т. е. что Ты Владыка, или Властитель; сверх того да познают и то, что Ты один Бог над всею землею. Ибо евреи называли Бога Всевышним, как небесного. Этот псалом приличен и тем христианам, которые бывают гонимы за Христа *).

*) Слова Диодора: Писание имя Господь принимает в отношении к чудотворению, как сказано Моисею: Я Бог Авраама, Исаака и Иакова, и имени моего Господь Я не открывал им (Исх. 6, 3), вместо того, чтоб сказать: в чудесах Я не явился им, но они были столь верны, что не имели нужды в чудесах для

познания Меня. А это сказал в укор Моисею, требовавшему от него чудес. Итак, из сего должны заключать, что слова: имя Тебе Господь, можно заменить следующими: из того, что Ты, наказывая их, чудотворишь, должны познать, что Ты Господь всего и превыше всей земли.

Псалом 83

В конец, о точилех. Сынам Кореовым.
И восьмой и восемдесятый, а равно и сей псалом имеют одну надпись, все три надписаны о точилах, о христианских церквах, находящихся во всяком месте; о чем и смотри оныя надписи *).

*) В древности как один был виноград Израиль, так и точило было одно, и в одном храме был поставлен один жертвенник и один был двор—в Иерусалиме: а теперь много точил, находящихся по всей вселенной церквей Спасителя нашего. По словам Феодорита, этот псалом сказывается от лица порабощенных Вавилоном Евреев. Посему, находясь вдали от Иерусалимского храма, они желают его и называют счастливыми живущих при нем. Ибо в сем псалме содержится двоякое пророчество—не только о возвращении иудеев, но и о спасении всей вселенной.

И так о сих то точилах церквах упоминает Давид и здесь.
Ст. 2. *Коль возлюбленна селения* (палатки) *Твоя, Господи сил!* Союз коль здесь значит высшую степень, то же что весьма, подобно сказанному в сих словах: как чудно имя Твое! (Пс. 8, 1) и в сих: коль благ Бог для Израиля (Пс. 72, 2)! Селениями Давид называет поместные святые церкви, в которых обитает благодать Божия. Господи и Царь вышних сил! Весьма приятны для меня Церкви христиан твоих, в которых Ты обитаешь, а о названии Бога Господом сил мы сказали в 79м псалме, т. е. что оно принимается в значении Царя вышних сил, или сильного, только околично выраженном.
8. *Желает и скончавается душа моя во дворы Господни.* Душа, говорит, моя не просто желает, но и оскудевает от желания идти в церкви верующих, которые называет и дворами Господними, так как они суть жилища Христовы, иначе сказать: истаевает, томится и изнемогает (εκλειπει) душа моя, страдая от чрезмерного желания. Употребляется речение: εκλειπειν в отношении к пламенным любителям, которые не могут более переносить разлуки с любимыми ими. И всякий любитель, желающий успокоения небесного, может сказать: возлюбленны жилища и дворы Господни умственные, и находящееся на небесах. Глагол: желает, значит: стремится и спешит душа моя к достижению их *).

*) Слова Божественного Кирилла: Прилично любящим Бога таковое желание, они бегут в дом Божий, в котором совершают совершают служение Ангелы и предстоят Божественному жертвеннику, хотя мы телесными очами и не видим их, также прославляется Христос и учит тому, чрез что может кто либо сделаться святым и участником неувядаемой славы. Дворы Господни суть и добродетели, в которых водворяется слово и всякий, последующий слову. Слова Григория Нисского: И святые стенают в пресельнической жизни, скучая ею; они желают душевно и оскудевают (стремясь во дворы Господни). Так как и Давидова душа оскудевала, будучи побеждаема стремлением к ним и как бы истаевая. И сию страсть любви он исповедует в псалмопении, говоря, что он желает быть во дворах Господних..., хотя бы пришлось ему быть в числе последних у порога, потому что лучше и вожделеннее быть последним там, нежели первенствовать в грешных жилищах сей жизни. Впрочем он переносил отсрочку и, хотя называл блаженным пребывание там и кратковременное участвование в оных предпочитал многим тысячелетиям; но удовлетворялся и тем, что имел блага, в надежде считая и сие достаточным блаженством, почему и в конце псалмопения сего говорит: блажен человек, уповающий на Тебя. Слова Феодорита: Каждое слово, сказанное здесь воспламеняет в душе Божественную любовь. Ибо возлюбленны и доетожеланны жилища Божии. И не просто говорит, что он желает, но и что оскудевает (стремясь во дворы Господни). Евсевий: Оскудевает не от немощи, но от сильной любви, что чувствуют и весьма пламенеющие плотскою любовию, когда бывают на некоторое время в разлуке с любимыми ими; и весьма справедливо,—потому что и нищий там находит во дворах Господних утешение, и терпящий обиду—терпение, и изобилующий—обуздание, и все вообще получаем или врачевство против страстей, или побуждения и подкрепления в добродетели.

Сердце мое и плоть моя возрадовастася о Бозе живе. Не только, говорит, душа моя желает церквей Христовых, но и самое сердце и плоть моя радуются о живом Боге, т. е. Христе. Живым назвал Христа для различия от мертвых идолов, или назвал Его живым, как воскресшего из мертвых и живущего во веки. Притом во-первых радуется сердце, а потом от сердца радость разливается и по всему телу *).

*) Слова Феодорита. Не только радуется душа, но и тело, приняв надежду воскресения, участвует в веселии ее. Сие то ют в виду, потому-то сие слово и называет Бога живым, как подателя жизни.

4. *Ибо птица обрете себе храмину, и горлица гнездо себе, идеже положить птенцы своя: олтари Твоя* (у олтарей Твоих), *Господи сил, Царю мой и Боже мой*. Как, говорит, птичка и как горлица находят удобное место, где устрояют гнезда свои, в которых полагают яйца свои и питают птенцов своих, так и душа, подвергающаяся ухищрениям мысленных ловцов демонов, по словам Афанасия, как написано: душа как птичка избавилась от сети ловящих (Псал. 123, 7), и каждая душа целомудренная и любящая безмолвие и сетующая на подобие горлицы, по словам того же Афанасия, которой птенцы, т. е. порождения, суть добродетели; так, говорю, и сии души находят жилище свое у олтарей Твоих, Господи! Ибо в церквах Божиих они находят для себя покров, и в них обретают место для положения, т. е. произведения и умножения добродетелей своих. И в другом отношении птичка есть народ христианский, против которого злоумышляют видимые и невидимые ловчие-демоны и нечестивые люди. Горлица есть каждый архиерей и священник и учитель благочестия, по словам божественного Кирилла, которые полагают в церквах духовно возрождаемых чрез святое крещение и питаемых причащением Святых Таин и учительским словом, их—христиан, подобно тому как и горлица кормит птенцов своих в гнезде. Ибо обрела, говорит, птичка жилище и горлица гнездо у жертвенников Твоих, т. е. церквей Твоих, в которых ежедневно приносится в жертву духовный Агнец Божий, возносящий грех мира. Те же самые имена Царь мой и Бог мой находятся и в начале пятого псалма и выражают высшую степень любви *).

*) Слова Василия: Как не должно признавать жилища Твои, Господи, приятными и возлюбленными, когда они сделались убежищем для каждого могущего говорить: душа наша, как птица, избавилась от сети ловящих? Ибо, при покушении многих окружить душу боголюбивого (человека) сетями и тенетами и как бы уловить ее, почему она бросается в разные стороны и везде скитается по неимению покоя в смертной жизни, убежищем для нее сделались одни только Божии жилища. Кирилла: Удивляются красоте церкви и похваляют снисходительность учителей ее, что они, как некие горлицы, согревают у Божественных жертвенников своих птенцов; а сии птенцы учителей суть уверовавшие чрез них; так как они суть духовные отцы; и богодухновенное Писание часто уподобляет святых наставников в таинствах горлицам. По другому истолкователю птичка есть чин дев и безбрачных, т. е. монашествующих, а горлица чин мирских, живущих целомудренно в браке. Сии то оба чина приносят птенцов своих, то есть добродетели, или и детей своих, одни по плоти, а другие по духу рожденных ими и полагают их, как в гнездо, в церквах и у жертвенников Божиих, и тем приносят жертву хвалы и питаются духовно словом Божиим и причащением Божественных таин сами и чада их. Слова Феодорита: Как птички и горлица, а равно и другие птенцы скитаются не имея гнезда, а когда слепят оное, обыкновенно пребывают в нем и питают там своих птенцов: так и мы никогда блуждая, а ныне быв призваны Твоею благодатью, и найдя Твои жилища, у жертвенников Твоих образуем птенцов, приседя при Тебе с чадами нашими и получая от Тебя духовную пищу; поелику жилище и гнездо и наслаждение благами суть святые Твои жертвенники, от которых мы, как птенцы с растворенным ртом, пользуемся от Тебя божественною пищею и спасением.

5. *Блажени живущии в дому Твоем; в веки веков восхвалят Тя*. Поелику Божественный Давид пожелал войти в Церковь и дворы Господа, но еще находился далеко по временам; то посему он называет здесь счастливыми тех христиан, которые имели обитать в них; ибо под домом Христа должно разуметь церкви Его. Он безразлично сказал о доме в единственном числе, а о селениях и о дворах во множественном, это потому, что по местному положению домы Христовы многочисленны, а по общему благочестию и единению в одной вере все называются одним домом Христовым. Далее говорит, почему блаженны имеющие обитать при церквах Христовых; потому, говорит, что они будут всегда прославлять в них Христа непрестанными песнопениями *).

*) Слова Божественного Кирилла: Сведущие в святолепных поучениях собирают в церквах случаи ко спасению: потому что в них говорит Дух Святый чрез святых пророков и слово Апостолов и

Евангелистов. И как во врачебнице, хотя много болящих иногда и в различных видах, но возможно и каждому из них подучить полезное лекарство, так находим и в церквах. Евсевия: Итак блаженны не краткое время пребывающие, но всегда живущие и постоянно пребывающие в Божественных таинствах, доставляющих бессмертную и вечную жизнь. По разумению Дидима блаженны те люди, которые, пожелав успехов, которые означаются селениями, ибо селение есть знак успеха (так как оно есть дом путешествующих, а не стоящих) достигли совершенной добродетели и высочайшего познания истины, так что обитают в доме Божием, который есть (конец) совершенство блаженства.

6. *Блажен муж, емуже есть заступлете его у Тебе*. Блажен, говорит, и счастлив тот человек, у которого есть благодатное заступление и помощь от Тебя, Господи! *)

*) Слова Евсевия: Сие слово ублажает удостоившегося всегдашнего и истинного попечения, который, получая просвещение ума от Божественной благодати, и питая в себе благочестивые мысли, доколе находится в сей жизни, (которая называется юдолью плачевною по той причине, что все здешнее достойно плача), не предается смеху и роскоши, но рыданию и слезам, желая освобождения здесь. Григория Богослова: Итак преблажен. тот, кто убегает сей юдоли плача всею силою, ищет горнего, и желая получить себе заступление от Бога, всегда трудолюбно очищает себя, полагая в душе своей ведущие к Богу добрые восхождения и успехи и высокие мысли в сердце и созидает их в сем месте, в котором и договоры учинил с Богом—и совершил шествие. Исихия; И весьма блажен, ибо если и упадет востанет, если грешник был, очистится, и если находился в отчаянии, не увидит однако ж смерти.

Восхождения в сердце своем положи. Таковый, говорит, человек положил, т. е. предначертал, измыслил, и приготовил в сердце своем восхождения от земных вещей к небесному, от чувственных к умственным и от худших к лучшим; а такими восхождениями можно, согласно с Феодоритом, почитать добрые мысли, посредством которых как по лестнице можно восходить ко всему божественному и небесному. Итак блажен, говорит, тот, кто имеет благодатное заступление Твое, Господи; а имеет такое тот, кто полагает в сердце своем восхождения; ибо второе служит доказательством первого.
7. *Во юдоли плачевней*. Кто, говорит, удостоился заступления Божия, тот положил в сердце своем восхождения. Где? В том же, говорит, месте плачевном, т. е. по словам Афанасия, в сей прискорбной жизни. Сия жизнь названа долиною плача переносно от подобия того места, в котором Бог обличил некогда чрез своего Ангела беззаконие евреев и сим возбудил в них плач; почему и место сие названо юдолью плача, как написано в книге Судей: случилось когда Ангел Господень говорил слова сии ко всем сынам Израилевым, то народ возвысил голос свой и плакал, и назвал имя месту тому: плач (Суд. 2, 5). А юдоль есть низкое место, т. е. лощина. В высшем смысле сие низкое место плача означает покаяние, потому что покаяние совершается чрез смирение, плач и слезы.
В место еже положи (избрал). Сии слова изъясняют предыдущие: он говорит, что юдоль плачевная, о которой я сказал прежде, есть то место, которое человек положил в самом себе, или которое избрал *).

*) Сие изъяснение темно и не объясняет; быть может для ясности надобно прибавить и следующее: человек, преступив заповедь Божию, сам собою разрушил радостотворную райскую жизнь и наследовал скорбное и исполненное стенаний пребывание в мире сем. Или должно понимать так, что блажен тот, кто удостоился Божия заступления и плачет в том месте, в котором находится, которое он избрал для себя, то есть, в мире ли, или в монастыри, или в безмолвии и отшельничестве.

Ибо благословение даст законополагаяй (закон поставляющей сие). Блаженны, говорит, выше упомянутые, которые всегда в доме Христовом хвалят Господа и которые удостоились Божественного заступления и плачут. Христос, узаконяющий сие в Евангельских заповедях, дает им благословения. А благословениями Христовыми могут быть различные блаженства и особенно девять, изложенных в Евангелии, и преимущественно четвертое: блаженны плачущие, ибо они утешатся (Мате. 5, 4); также: блаженны плачущие ныне, ибо возсмеетесь (Лук. 6, 21) *).

*) Слова Кирилла: Посему блаженны делающие добродетельные восхождения в жизни своей: потому что давший закон Нового завета, т. е. Христос, даст, говорит, им воздаяния за добрые помышления. Ибо когда придет во славе Отца Своего, скажет: приидите благословенные и прочее, которые и получив венец правды будут восходить от силы в силу, от залога дарований к совершенству. Ибо показавшие вполне мужество в настоящей жизни, и победившие сатану достигнут многих приращений данных им от Бога дарований. Ибо в чем может состоять благословение, как не в восхождении от силы в силу, т. е. от

богоугодной жизни здесь, в жизнь горнего Иерусалима, где по исходе узрят Бога; почему и присовокупляет: явится Бог богов на Сионе. Феодорит: Тот кто принял в сердце божественные восхождения и познал благословенья законоположника, не предается смеху и роскоши, но рыданию и слезам, желая освобождения от сей жизни, ибо слышит Бога говорящего: блаженны плачущие, ибо они утешатся. Итак, заключивши договоры, ожидает благословения от Законоположника. В собственном же и истинном значении юдоль плача есть настоящая жизнь, в которой и Адам в поте лица ел хлеб, и Ева в печали родила детей. И не только согрешающие, но и святые стенают. Посему те, которые в сей юдоли плача восприяли восхождения, и проливают слезы и с любовью проходят многотрудную жизнь, ожидая благословения от Законоположника. Никифор Ксанфопул, изъясняя слова: в доме Давида страх великий, говорит: что суд будет там—на горе Елеонской, сам Давид говорит о том в 23м псалме: блажен муж, у которого есть заступление Твое, восхождения в сердце своем он положил в юдоли плача—в том месте, которое избрал. Ибо благословения даст Законополагающий сие. Ибо верх оной горы называется горою Елеонскою, а низ—юдолью плачевною. Итак поелику из имеющих быть судимыми там одни будут плакать, а другие будут помилованы; то посему и гора сия наименована двумя именами. Там то и Законополагающий даст благословение, когда скажет стоящим одесную: приидите, благословенные Отца Моего.

8. *Пойдут от силы в силу*. Те, которые в доме Божием хвалят Господа и удостоились заступления Божия, будут, говорит, успевать, переходя от силы в силу т. е. от смиренномудрия в плач и от плача в умиление и слезы, и таким образом, успевая (переходя) от одной добродетели в другую, достигнут крайнего безстрастия и совершенства, где силою назвал добродетель, поелику она укрепляет упражняющегося в ней. Согласно с Феодоритом можно это разуметь и просто, что таковые будут переходить от молитвы к чтению божественных слов, от чтения— к утешению, совету и наставлению слабейших братий, и от наставления к благодарению и прославлению Бога в песнях. Или еще иначе, от силы подаваемых на земли от Бога дарований будут восходить в силу даруемых в царствии Божием божественных дарований и благ.
Явится Бог богов в Сионе. Это пророчество о вочеловечении Спасителя, по словам Феодорита. Ибо оно воссияло на Сионе, т. е. в Иерусалиме, как сказано: а Я поставлен царем от Него на Сионе-горе святой Его, заповедывая повеление Господне (Псал. 2, 6). Назвал Его Богом богов, как и в 49м псалме сказав: Бог богов Господь возглаголал. Прежде упомянутый, говорит, переворот в делах совершит вочеловечившийся Бог—Слово, явившись на Сионе *).

*) Слова божеств. Кирилла: Бог богов есть явившийся во плоти. И так не станем последовать иудейскому невежеству, но лучше будем веровать, что родившийся по плоти от жены есть истинно Сын и Бог от Бога, который снизошел ради нас в наши страны, чтобы нас привесть в свою славу, чтобы чрез Него рабское усыновилось, нищее обогатилось, тленное сделалось бессмертным, греховное святым; ибо всем сим мы обогатились чрез явление Спасителя всех Христа.

9. *Господи Боже сил, услыши молитву мою, внуши, Боже Иаковль*. Слова: Боже сил, и Господи сил, имеют одно и то же значение. Мы сказали в конце 79го псалма, что выражение: Господи сил, стоит в значении: царь горних сил, или в виде определения вместо: сильный. Далее молитвою называет здесь прошение, которое имеет принесть Богу немного ниже, а: Бог Иаковлев, сказал, вместо: Ты, который некогда явился Иакову и боролся с ним во образе человека *).

*) Того же Кирилла: Господом сил и Богом Иакова называет Христа, чтобы кто не назвал Его новым Богом по причине рождения плотию. Лучше же станем верить, что Он есть тот, Которому служили как Богу сами отцы Израиля, которого увидали чрез предведение, и которого таинства не знали, потому что Бог и Отец открывал им чрез просвещение от Св. Духа (в изд. своде).

10. *Защитниче наш, виждь, Боже, и призри на лице Христа* (помазанника) *Твоего*. В сих словах заключается та молитва, о которой Давид прежде просил Бога, т. е. чтобы Бог услышал и посмотрел на лице христа своего, где христом, по словам Феодорита и Афанасия, называет каждого христианина, как облеченного во Христа: ибо вы, говорит, которые во Христа крестились, во Христа облеклись (Гал. 3, 27), и Аввакум говорит: спасти помазанников Твоих Ты пришел (Ав. 3, 13). Мы сказали о сем и в конце предисловия *).

*) Слова Феодорита: О том, что здесь лицем называет христианский народ, потому что он есть тело Христово, как сказано: вы тело Христово. Исихий говорит: Сказал: воззри, поелику мы имеем нужду в Твоем воззрении; воззри, потому что рана человеческими врачевствами не прекращается; воззри, потому что сокрушенный сосуд—тело есть Твой, а не чужой: таким образом призри на лице Христа твоего, т. е. в лице Христа, чтобы чрез Сына и Отец непременно посетил нас и по благоволению Отца совершалось о нас таинство (в изд. своде).

11. *Яко лучше день един во дворех Твоих, паче тысящ*. О Божественных дворах мы сказали выше, что они означают церкви Христовы. Итак Давид говорит, что лучше находиться один только день в церкви Христовой, нежели тысячи дней в других местах общих или не священных. Здесь союз: ибо есть утвердительный*).

*) Евсевия: В созерцательном смысле под одним днем во дворах Божиих должно разуметь день воскресения Спасителя, а под тысячью (ибо так найдено в еврейском писании)—служение во время закона. Ибо столько лет продолжался Иерусалим и в нем закон со времен Соломона до пришествия Христова. Итак, оно означает, что великое расстояние между Евангелием и законным богослужением. Другой говорит: Один день будущего века, не пресекаемый ночью, лучше тысячи лет нынешнего века.

Изволих приметатися (быть у порога) *в дому Бога моего паче, неже жити ми в селениих грешничих*. Что сказал выше, то яснее говорит и здесь, где замечай, читатель, сколько Давид, по словам Феодорита, любил храм Божий, что даже стоять у порога его, если б это случилось, и покрываться пылью у врат его и лежать на полу и низшем месте, он предпочитал по причине подававшегося там освящения обитанию и славному сидению с честью напереди в домах грешников и злых людей*).

*) Слова Евсевия: Он как бы так говорит: я бы желал лучше быть малым и ничтожным в числе находящихся в церкви, нежели великим в грешном народе, чтобы находясь в дому Божием, я мог всегда хвалить Его. Ибо как один день я избрал предпочтительнее тысячам; так и дом Бога Моего я предпочел обитанию в жилищах царских, вообще с неведущими Бога. Слова Диодора; Хочет сказать, что лучше иметь знание и страх, и жить один здесь день, нежели тысячи дней без познания и прославления Тебя.

12. *Яко милость и истину любить Господь Бог*. Здесь Давид присовокупил учение, поощряющее к деятельной и созерцательной добродетели. Он говорит, что Бог любит милостыню и истину, где милостыня есть вид деятельной добродетели, а истина есть совершенство созерцательной. А если Бог любит милостыню и истину; то явно, что любит и упражняющихся в сих добродетелях, и иначе сказать: милостивых и истинных; так как и Бог есть весь милость и истина. Союз: яко есть или повествовательный, или излишний. Можно сказать и иначе, что Христос по милосердию к нам сделался человеком и проповедал истинное Евангелие, и таким образом возлюбил милость и истину*).

*) Слова Кирилла: Господь любит милость и истину, т. е. не кровавые жертвы, но дела милосердия и почитание истины, т. е. Христа, и жизнь в незлобии, иначе пребывание в непамятозлобии. Феодорит: Ничто столько не благоугодно Богу, как милостыня и сопровождающая ее истина.

Благодать и славу даст. Христос, говорит, даст благодать, т. е., прощение грехов, как дал оное блуднице и многим другим грешникам: или даст благодать чудес, как дал Апостолам и прочим святым. Притом Он даст и славу христианам и на земли от людей и на небесах от Себя: или благодать обожания здесь и славу царства своего там.
Господь не лишит благих ходящих незлобием. Сии слова некоторые читают как переложенные, и исправляют их так: благодать и славу даст ходящим в незлобии, за сим: Господь не лишит их благ, т. е., небесных. Здесь не соблюдено сочинение глагола лишит; ибо вместо того чтоб сказать (на Греч.) в родительном падеже: благ, сказано в винительном блага (τα αγαθα). А другие говорят, что здесь сделано сочинение одно вместо другого. Господь, говорит, не лишит благ ходящих в незлобии, т. е. ходящих в воздержании от зол, иначе сказать: не лишит благ воздерживающихся от зол *).

*) Слова Феодорита: Ибо милость произрастает из божественных хранилищ, и великая и изобильная истина подается из них: оттуда мы получаем наставление в добрых истинах учения виры и почерпаем божественную благодать из источников Пресвятаго Духа, притом оттуда же делаемся для всех славными и весьма знаменитыми; кратко сказать: получаем наслаждение всякими благами: свободу от зла и

лукавства и произвольное провождение жизни в истине. Исихий: Жившие без зла и в правде, т. е. упражнявшиеся в незлобии не лишатся благ; но соответственно тому получат венцы: ибо каждый по своему труду получит особенную награду (в изд. своде).

13. *Господи Боже сил, блажен человек, уповаяй на Тя*. В 33 псалме Давид говорит: блажен человек, который уповает на Господа. То же самое говорит и здесь. А уповает на Господа тот, который презирает житейские вещи и совершенно весь предается одному Богу*). Заметим здесь, что евреи прилагают сей псалом и порабощенному в Вавилоне народу, который желал видеть Иерусалимский храм и ублажал живущих при нем, предпочитая один день пребывания своего при сем храме тысячам дней в других местах. Но они не могут приложить к нему целого псалма: потому что в этом препятствуют им сии слова: во век века восхвалят Тебя; а храм оный разрушен и бывшее в нем хваление кончилось и не было всегдашним. Притом и сии выражения: в юдоли плача, не приличествуют бывшему в Вавилоне народу и другие некоторые; а прежде всего и надпись не позволяет прилагать этот псалом к сему народу, потому что упоминает о точилах во множественном числе, между тем как ветхозаветное служение имело одно только точило—Иерусалимский храм и одно селение, а не много храмов и много селений.

*) Хорошею печатью запечатлел этот псалом пророк—надеждою на Бога, в которой пребывать есть блаженное дело: потому что она есть якорь для обуреваемого и неразоримая стена для подвизающегося в брани.

Псалом 84

В конец, сынам Кореовым. Псалом Давиду.
И сей псалом надписывается "в конец" по причине того конца пророчеств, который он содержит. Ибо он пророчествует посредством образов, по словам Феодорита, о свободе порабощенных вавилонянами евреев, а в истинном значении об освобождении находившихся в рабстве идолопоклонства народов. Афанасий говорит, сверх того, что сей псалом представляет народ Иудейский по призвании народов исповедывающимся в своих грехах и просящим милости чрез Христа.
Ст. 2. *Благоволил еси, Господи, землю Твою*. Провидя сказанное выше умственными очами, пророк обращается к самому Богу, говоря: соблаговолил Ты, Господи, к земле Твоей, или: "добра восхотел Ты земле Твоей". Ибо благоволение есть благожелание. Говорит: *землю Твою*, потому что *Господня земля и исполнение ея* (Псал. 23, 1). Итак Ты теперь восхотел добра земле твоей, так как прежде за ослушание первого Адама не хотел ей добра, но зла, говоря:, *проклята земля в делех твоих* (Быт. 3, 19); теперь же вследствие послушания нового нашего Адама земля восстановлена в милости Твоей. Прежде она была творение Божие, а после стала стяжанием или приобретением Его. И такой смысл словам дают все верующие. Евреи же под землею Божиею разумеют только Иудею, как назначенную народу Его, которому Господь и благоволил после плена жить на ней
Возвратил еси плен Иаковль. По пророческому закону, будущее представляет уже как совершившееся: возвратил, говорит, пленный народ Иакова из под тиранства, под которым содержался. Под Иаковом, как мы уже не раз говорили, разумеет народ христианский.
3. *Оставил еси беззакония людей Твоих, покрыл еси вся грехи их*. Этот народ в другом месте в псалме 31м назвал блаженным, говоря: *блажени ихже оставишася беззакония и ихже прикрышася греси*. Ибо Он простил нам вследствие покаяния беззакония наши и священными водами божественного крещения покрыл грехи наши. Евреи же говорят, что Бог простил грехи, за которые они были в плену и покрыл беззакония их в глубине забвения. Но народом Божиим называется не только древний народ Иудейский, по причине представленной в псалме 80м, но и новый народ христианский, как мы сказали в первом стихе 77го псалма.
4. *Укротил еси весь гнев Твой*. Прекратил, говорит, весь гнев Твой, какой имел прежде за наши беззакония и грехи.
Возвратился еси от гнева ярости Твоея. Что такое гнев ярости, мы уже видели в псалме 77м. *Возвратился* же поставлено вместо обратился от гневной ярости к благоволении и милости.
5. *Возврати нас, Боже спасений наших, и отврати ярость Твою от нас*. Начинает говорить от лица народа, причисляя и себя к молящимся, просит, чтобы исполнилось просимое выше. А что значат слова:

Боже спасений наших, уже сказано в псалме 67м. Возврати нас, говорит, из плена в прежнее достоинство.
6. *Еда во веки прогневаешися на ны? Во веки* поставил здесь вместо: *постоянно, не на долго*. Некоторые же вместо вопросительной речи читают: не вечно гневайся на нас, каковой смысл допускается греческим текстом.
Или простреши гнев Твой от рода в род. Снова повторяет то же. *В род* же говорит вместо: даже до другого рода. Об этом сказано уже в псалме 9м. *Простреши* сказано вместо: *продолжишь*.
7. *Боже, Ты обращся оживиши ны*. Ты обратишь нас не только от плена к свободе, но и от пороков к добродетелям, или: ты, Боже, обратишься к нам, так как прежде Ты отвращался от нас. *Оживиши* т. е. сделаешь нас живыми к совершению добродетели, ибо прежде к этому мы были почти мертвы.
И людие Твои возвеселятся о Тебе, т. е. вследствие такого обращения.
8. *Яви нам, Господи, милость Твою, и спасение Твое даждь нам*. Это и следующее нужно разуметь о Христе. Пророк от лица верующего народа молит Бога Отца, чтобы явился Христос, ибо Его называет милостью Божиею и спасением Божиим. По милосердию своему Он вочеловечился, чтобы спасти нас, потому что Он милостив и спаситель. *Милость Твою и спасение Твое*, потому что милость у Тебя и спасение у Отца Твоего. Ты дашь нам просимое, так что мы некогда с пророком будем петь: *отроча родися нам, и сын дадеся нам* (Ис. 9, 6).
9. *Услышу, что речет о мне Господь Бог*. Чувствуя божественное вдохновение, пророк приготовляет себя к слушанию. *О мне* или *во мне*, говорит, показывая, что не вовне будет говорить, но внутри, в уши души.
Яко речет мир на люди своя, и на преподобныя своя и на обращающыя сердца к Нему. Послушаю, говорит, что Он скажет. Ибо Бог скажет и возвестит мир народу своему, и народ Божий всегда имеет мир и с самим собою и с Богом, и напротив всегда ведет борьбу с врагами Божиими, с демоном и с друзьями его. Тех же верных назвал людьми Божиими и преподобными, т. е. посвященными Ему, и обращающими сердца свои, т. е. свои души к Нему; или сердцем обозначил всего человека, частью целое.
10. *Обаче близ боящихся Его спасение Его*. Это то, что слышал пророк от Господа. Слово: *обаче* (однако) здесь излишне, или же стоит вместо вполне. Близко, говорит, к боящимся Бога спасение Его. И смысл сказанного таков: когда кто либо будет бояться Его и уверует в Него, тогда близко к ним Христос и тотчас явится.
Вселити славу в землю нашу. Близко Христос, чтобы поселить в земле Иерусалимской славу, милость и честь, или потому что Он Сам был славою, *бывши плотию и вселившись среди нас* (1оан. 1, 14), или потому что после воплощения Спасителя и доселе земля оная славна и для всех вожделенна.
11. *Милость и истина сретостеся, правда и мир облобызастася*. Некоторые говорят, что в этих стихах исчисляются те добродетели, которые явились во Христе, именно, что в Нем сошлись милость и истина. Милость Христос показал в исцелении больных, а истину в учении и проповеди. Но в Нем же сошлись правда и мир, ибо это значит: *облобызастася*. Правда же Христова открылась в правом суде, когда Он лукавых обличал и добрым выражал похвалу, а мир—в кротости. Но лучше сказать, что милость есть божественное естество, как имеющее власть отпускать грехи и исцелять болезни; истина же есть человеческое естество, потому что *не обретеся*, сказано, *лесть в устех Его*, и потому что по справедливости Он только один сохранил достоинство человеческой природы, и потому что Он истинный человек, а не призрак. А что сказано *сретостеся*, то это значит, что составили одно, т. е. соединились в одном лице. Правда принимается вместо божественного естества. Ибо один Бог праведный Судия есть. Мир же вместо естества человеческого, по врожденной Его кротости. Эти добродетели облобызались, потому что имели во Христе единение и согласие
12. *Истина от земли возсия, и правда с небесе приниче*. Когда люди приняли чрез Сына истинную виру, тогда Отец удостоил их большего с неба промышления, сокрушивши тирана их диавола. Или иначе под истиною разумей самого Христа. Ибо Он сказал: *Аз есмь истина* (Иоан. 14, 6). Итак, когда Христос возсиял от земли, по рождении на земли, и разрушил потом всякую ложь и обман, то Отец, Который, как мы сказали, есть высочайшая правда, призрел с неба на землю, так как прежде отвращался от нас вследствие обдержавшей землю лжи. Итак высшее и небесное примирено с низшим и земным.
13. *Ибо Господь даст благость, и земля наша даст плод свой*. Смотри, как настойчиво Давид предсказывает, что Отец даст людям Сына своего, Который есть благость. *Никтоже благ*, говорит Он, *токмо един Бог*. И Симмах перевел: "Ибо Господь даст *благаго*". *Земля* же *даст плод свой*, означает апостолов и других верующих, происходивших из Иудеи. Проще же сказать, что по рождении Христа, Бог даст милость людям и что земля будет изобиловать плодами.

14. *Правда пред Ним предъидет*. Под правдою разумеет всякую добродетель, свет которой, истекая от Христа, как светильника, показывал его людям.
И положит в путь стопы своя. Христос полагает стопы свои, т. е. ту стезю добродетелей, которою Сам ходил, полагает, говорю, для того, чтобы она составляла путь и христианам, по которому они и приходили бы к Нему. Или иначе: что предтеча Господень Иоанн, которого Давид называет здесь правдою, как соблюдшего всю законную правду и как праведно жительствовавшего, предшествовал Христу: "пошлю, говорит, ангела Моего пред лицем Твоим, который приготовит путь твой пред Тобою". Ибо он взывал: "приготовьте путь Господень, правы творите стези Его". Можно и иначе разуметь: что правда Христа, или Его божество, предшествует нам, т. е. прежде принятая плоти, как некий наилучший вождь. И поставил на путь стопы своя, по написанному: *предзрех Господа предо мною выну* (Псал. 15, 8).

Псалом 85

Молитва Давиду.
Смысл надписания ясен; об этом надписании мы говорили в введении. Молясь о себе самом, Давид учит как нужно молиться, находясь в нужде. Предсказывает же здесь и о призвании язычников. Некоторые же говорят, что эта молитва написана от лица Езекии.
Ст. 1. *Приклони, Господи, ухо Твое, и услыши мя*. Как Бог приклоняет уши, сказано в псалме 16м.
Яко нищ и убог есмь аз. Так как не имею достаточных сил против видимых и невидимых врагов и не могу противостоять им.
2. *Сохрани душу мою, яко преподобен есмь*. Спаси меня, потому что я посвящен или принесен Тебе, как сказано и в 15м псалме. Или же называет преподобным самого себя, как благочестивого в сравнении с нечестивыми его врагами.
Спаси раба Твоего, Боже мой, уповающаго на Тя. Спаси от угрожающей опасности единственно на Тебя только надеющегося.
3. *Помилуй мя, Господи, яко к Тебе воззову весь день*. Симмах перевел *всегда*, вместо *весь день*.
4. *Возвесели душу раба Твоего, яко к Тебг взях* (вознес) *душу мою*. Избави от одержащей меня скорби. О словах: *взях душу мою*, сказано в первом стихи псалма 24го.
5. *Яко Ты, Господи, благ и кроток и многомилостив всем призывающим Тя*. Вместо *кроток* Акила и Симмах перевели *милостив*.
Призывающим же *Тя* не просто, но призывающим от всего сердца. Ибо и в псалме 144м, сказавши: *близ Господь всем призывающим Его*, присовокупил: *всем призывающим Его в истине*> т. е. всею душею.
6. *Внуши, Господи, молитву мою, и вонми гласу моления моего*. Эти слова изъяснены в начале псалма 16го.
7. *В день скорби моея воззвах к Тебе, яко услышал мя еси*. Днем скорби назвал предстоявший день. О словах же: *яко услышал мя еси* сказано в том же 16м псалме
8. *Несть подобен Тебе, в бозех, Господи, и несть по делом Твоим*. Ибо *вси*, говорит, *бози язычников бесове, Господь же небеса сотвори* (Псал. 95, 5). Ты истинный Бог, а они ложны. Этот стих кажется заимствован из слов Моисея: *кто подобен Тебе в бозех, Господи, кто подобен Тебе? Прославлен во святых, дивен в славе, творяй чудеса?* (Исх. 15, 11). Дела же Христа, не только творение и промышление о видимой и невидимой твари, но преобразование самой твари и разрушение тирана и умерщвление смерти смертно и уловление всего мира немногими бедными рыбарями; к этому можешь присоединить еще силу чудес. Ибо если другие и производили такие чудеса, но никто не мог собственною силою делать то, что делал Христос, и они совершали призыванием божественного имени.
9. 10. *Вси языцы, елики сотворил еси, приидут и поклонятся пред Тобою, Господи, и прославят имя твое, яко велий еси Ты и творяй чудеса, Ты еси Бог един*. Здесь пророчествует о вере язычников. Приидут к Тебе, говорит, верою сами язычники. *Покланяется* же *пред Богом* тот, кто сознает, что Бог видит его. *Пред Богом* же всякое место владычествия его. *Прославят*, т. е. будут восхвалять и превозносить Тебя все язычники, говоря, что Ты поистине велик и что Ты единый Бог, творящий чудеса.
11. *Настави мя, Господи, на путь Твой и пойду во истине, Твоей*. Путем Господним называет практическую добродетель, истиною же созерцательную. Кто приведен Богом к первой из них, легко может перейти и ко второй. Об этом пути и истине найдешь и в псалме 24м в словах: *пути Твоя, Господи, скажи*, и в другом месте: *настави мя на истину Твою* (Пс. 104. 3).

Да возвеселится сердце мое боятися имене Твоего. Возвеселится не мирскою радостию, но при трепетании пред именем Твоим. Смотри, какая странная радость. Страх Твой, говорит, да будет мне радостию. В другом же месте говорит: *да возрадуется сердце ищущих Господа*. Ищет же Бога тот, кто боится Его. Впрочем не только страх Божий, но и простое воспоминание о нем радует благочестивых и верующих: *помянух Бога*, говорит Давид, *и возвеселихся* (Пс. 76, 4).
12. *Исповемся Тебе, Господи Боже мой, всем сердцем моим*. Буду т. е. благодарить.
И прославлю имя Твое в век т. е. всегда.
13. *Яко милость Твоя велия на мне*. Велия вместо многая.
И избавил еси душу мою от ада преисподнейшаго. По отношению к Давиду под *адом преисподнейшим* разумей грех, прелюбодеяние и убийство Урии. По отношению же к Езекии понимай угрожавшую ему близкую смерть, от которой он чудесно избавился. Можно также под адом разуметь и всякую опасность, угрожающую от видимых или невидимых врагов.
14. *Боже, законопреступники восташа на мя*. Законопреступниками были и враги Давида, строившие против него козни и Ассирияне, осаждавшие царя Езекию, и наконец законопреступниками могут быть названы и все как видимые, так и невидимые враги наши.
И сонм державных взыскаша душу мою, и не предложиша, Тебе пред собою. Те же самые, которых назвал законопреступниками. Эти же слова находятся и в псалме 53м.
15. *И Ты, Господи Боже мой, щедрый и милостивый, долготерпеливый и многомилостивый и истинный*. Будучи милосерд и милостив, Ты всегда сострадешь угнетенным; будучи долготерпелив, не тотчас отдаешь согрешивших в руки врагов; будучи многомилостив, не один раз, но часто оказываешь милость; будучи же истинен, спасаешь всех надеющихся на Тебя.
16. *Призри на мя и помилуй мя*. Этот стих находится и в псалме 24м.
Даждь державу твою отроку Твоему. Державу или силу, которую можно получить от Тебя против врагов. Отроку же Твоему значит рабу Твоему.
И спаси сына рабы Твоея. Этими словами пророк показывает, что он родился от благочестивых родителей.
17. *Сотвори со мною знамение во благо*. Положи, говорит, Господи, на мне некий знак и отличие на добро и в спасение, как Ты положил в знак на домах еврейских кровь агнца, когда истребляемы были первородные египетские, по словам Афанасия и Феодорита. Сказал: знак во благо, поелику есть знак и во зло, каков был тот, который положен был на Каине, как говорит Евсевий. Знак, положенный на домах еврейских, был знаком во благо и в спасение, по которому не входил в оные всегубитель для умерщвления первородных их, знак же, положенный Богом на Каине, был знаком во зло; потому что означал гнев Божий против него *).

*) Слова Феодорита: В собственном смысле во благое знамение для язычников даровал Бог от Бога крест, которым победил общего врага и водрузил сие победное знамение против демонов и страстей.

И да видят ненавидящии мя, и постыдятся, яко Ты, Господи, помогл ми и утешил мя еси. Здесь вид переложения, которое исправляется так: и да увидят ненавидящие меня, что Ты, Господи, помог мне и утешил меня и постыдятся, т. е., пусть видят, говорит, Господи, ненавидящие меня демоны данный мне Тобою знак в помощь и утешение мое, и таким образом да посрамятся и устыдятся, как побежденные, ибо увидали, что меня хранит благодать и промысл Твой, по словам Феодорита.

Псалом 86

Песнь псалма. Сыном Кореовым.
О двух сих надписях мы сказали в 6й и 9й главах предисловия сей книги, где и смотри. Сей псалом пророчествует о рождении Христа и спасении языческих народов, как говорят Феодорит и Афанасий.
Ст. 2. *Основания Его на горах святых*. Кого это *Его*? По словам Евсевия*) Христа; и это явно из последующих слов, в которых говорится: матерь —Сион, скажет человек, и человек родился в нем, и его основал сам Всевышний. Основания Христовы суть истины учения о Нем; так они суть основания и корень веры во Христа. Сии то основания положены, по словам Феодорита и Кирилла, на Апостолах, коих назвал здесь святыми горами, горами потому, что Апостолы были тверды в вере, возвышались над всяким земным и низким мудрованием и склонностью и приосенялись многочисленными

добродетелями, подобно тому как и горы тверды, высоки и осеняются частыми деревьями, а святыми потому, что Апостолы были свято преданы святому Богу и исполнены Духа Святаго. Можем сказать и иначе, что основаниями Христовыми назвал Апостолов, основаниями потому, что из Апостолов составились начала и первые здания церкви Христовой, а Христовыми потому, что Апостолы положены Христом в основание церкви; так как они были на горах святых, т. е. на Сионе и Фаворе и прочих высотах, преимущественно освященных пребыванием и житием на них святейшего из святых—Христа. А некоторые говорят, что основания Христовы—пророческие предсказания о Христе; поелику они были первыми началами веры во Христа, ибо горы святые суть и пророки по причине высоты пророчества и освящения их от Святаго Духа. Итак сия мысль показывает, что начала веры во Христа были в пророках.

*) Другой говорит: Замечай, что основания его, сказано неопределенно по общему обыкновению, как и в рассуждении частных домов часто превосходнейшие из них называются, по обыкновению, жителями их — основаниями дома. Основания его—не Христа, но призванного чрез веру народа. Слова Нисского: Кто таков строитель храма, полагающий основания его на горах святых, т. е. на пророках и Апостолах; и на основании апостолов и пророков утверждающий живые и одушевленные камни, которые по пророчеству, Исаии собою вращаются для произведения стройности стен, чтобы, соединившись чрез единство веры и союз мира, возрастить собою св. храм, чтобы быть жилищем Божиим в духе. Феодорит: Основания благочестия суть божественные наставления; а св. горы, на которых водружены сии основания, суть Апостолы Спасителя нашего. О них то сказал блажен. Павел: Будучи утверждены на основании Апостолов и пророков, имея краеугольным камнем самого Иисуса Христа; также: Петр, Иаков и Иоанн почитаемые столпами; и еще: вы свет мира; не может город укрыться на вершине горы стоя. На сих святых горах Владыка Христос утвердил основания благочестия.

Любит Господь врата Сионя паче, всех селений Иаковлих. Великий Павел в послании к евреям (гл. 12, 22) дал нам понятие о существовании и небесного Сиона, и небесного Иерусалима, назвав так небесную жизнь. Итак, по словам Феодорита, под вратами сего небесного Сиона, ты должен разуметь поместные церкви, как мы сказали и в конце 72го псалма, при изъяснении слов: во вратах дщери Сионовой; поелику посредством их, как посредством дверей входят христиане в горний Сион. Сии то врата, т. е. поместные церкви Господь любит и предпочитает всем городам израильского народа; ибо селения суть города. Или селениями в частности называет Силом и чувственный Иерусалим, по той причине, что прежде имел в Силоме помещение Кивот, а потом в Иерусалиме как мы это говорили в 77м псалме при изъяснении слов: селение, в котором поселился между человеками *).

*) По словам Афанасия, вратами Сиона называет предуготовительное первоначальное учение церкви, а селениями Иакова богослужение по закону и сонмище иудейское; почему он говорит: предпочтительнее у Бога жизнь евангельская, нежели богослужение по закону.

3. *Преславная глаголашася о тебе граде Божий*. Услышав голос в сердце от Святаго Духа, и узнав, что Бог явится в Иерусалиме, и будет обращаться с людьми, Давид был поражен удивлением и воззвал к Иерусалиму: великие и удивительные вещи сказаны мне, о тебе, город Божий, от Духа. Город сей есть Божий как потому, что в древности он был посвящен Богу, так и потому, что впоследствии времени был предназначен Христу, для страданий Его в нем, и гроба и воскресения Его*).

*) По словам Афанасия, город Божий есть церковь, которая есть подражание и изображение небесной, а входы в сии (небесную) и начала находятся здесь у нас, которые в сем месте Писания названы вратами. А то, что о ней возвещено Богом, есть ничто чудное и преславное и превосходящее всякое человеческое ожидание; что же возвещено о ней, как не то, что в ней имел обитать Единородный, согласно с сими словами: Я здесь поселюсь, ибо Я избрал его. А по словам божест. Иоанна Дамаскина, под городом Божиим должно разуметь всякого прославления достойную Богородицу, о которой преславное сказано то, что в ней соединено девство е рождеством чрез соединение Бога с человеческою природою; Сущий от Нее происходит; Создатель созидается; и ее девственные врата, как чистые, зиждительное Слово возлюбило: и вшедши в оные врата и изшедши (из оных) оставило их затворенными.

4. *Помяну Раав и Вавилона ведущым мя* (в числе знающих Меня). Сии слова, по изъяснению божествен. Кирилла, сказаны от лица Христа Спасителя и содержат пророчество о том, что церковь Его имеет составиться из многих народов, при том из самых нечестивых: ибо лицем блудницы Раави изобразил Хананеев; так как и Раав была хананеянка и жила в земле хананейской; городом Вавилоном назвал

вавилонян; сии Хананеи и вавилоняне были нечестивее всех других. За сим он исчисляет и другие подобные по нечестию народы, где знающими называет верующих; и мысль здесь будет такая, что в числе знающих Меня, то есть, в собрании верующих в Меня Я буду поминать Раав и Вавилон, иначе, буду пещись о них, как об уверовавших в Меня. Некоторые разумеют под Раавою Египет.
И се иноплеменницы, и Тир, и люди Ефиопстии, сии быша тамо. Там, говорит, т. е. на Сионе, или во вратах Сиона, или в знающих Бога, иначе сказать там, в церкви Христовой, родились духовно чрез святое крещение Тиряне, Ефиопляне и другие иноплеменные народы. Акила и Симмах вместо: родились, перевели: смутились. Слово *се*, употреблено излишне по свойству еврейского языка; а равно и местоимение *сии* по-видимому излишне, или есть повторение вышесказанного, и может быть сочинено так: вот, вместо: итак, и они родились там; кто же они? Иноплеменники и тиряне и проч.; а иноплеменники суть так называемые Филистимляне, которые назывались и азотянами и аскалонитами, а преимущественно иноплеменниками, потому что из семи народов, истребленных израильтянами, они одни остались, как мы сказали выше в 82м псалме при изъяснении слов: иноплеменники с живущими в Тире. Все упомянутые народы были весьма нечестивы, и беззаконнее других. Но если те народы, которые были гораздо хуже, имели уверовать во Христа, то не гораздо ли более другие, как не столько впавшие в нечестие? *).

*) Слова Феодорита: Именем беззаконнейших народов выразил и других. Ибо Раав была хананеянка и блудница, Вавилон был зверообразный и нечестивый; а иноплеменники, т. е. Филистимляне суеверные и беззаконные. В рассуждении Тира Иезекииль оплакивает нечестие и сладострастие его. Народом Ефиопским в сих пророческих словах названы не только сами Ефиопляне, души которых имели сходство с цветом тел их, но и все черные по душе, перешедшие в благочестие, и отвергнувшие черноту нечестия, что и в том и в другом отношении представляет в песни невеста, говорящая: черна я и хороша, дщери Иерусалимские! Ибо в одно и тоже время выразил и мрак нечестия и доставляемую божественною благодатью красоту. Найдено также у Феодорита (в замечаниях) и сие: Раав по переводу значит широту, а Вавилон—смешение; ибо те, которые проводили жизнь широкую и были обременены смешением от демонов, познали Бога, и которые пали чрез падение идолов (ибо иноплеменники, значить: падающие) и чрез смешение от заблуждения (ибо Тир значит смешение, быть может заблуждение) и унижены демонами (ибо Ефиопия значит унижение), как устранившиеся от Бога, родились там. Как? чрез веру и спасение во время пришествия Христова.

5. *Мати Сион, речет человек*. Здесь ясно пророчествует божественный Давид, что от каждого народа многие пойдут в Сион и скажут, что Сион, т. е. церковь, есть мать. Здесь не достает глагола: есть. По словам Афанасия, мать есть церковь с одной стороны потому, что духовно рождает святым крещением верующих, как мы сказали выше; с другой, поколику она питает рожденных христиан учением виры о Христе причащением божественных таин, тела и крови Христовой. Или церковь называется матерью потому, что она вожделенна и возлюбленна для чад ее; ибо нет ничего вожделеннее матери; и вожделенен истинно как чувственный, так и умственный Сион, т. е. церковь для прибегающих к ним; так как в чувственном Сионе и Иерусалиме обитал во плоти Владыка Христос и освятил места его пребыванием своим в нем; а в умственном Сионе, т. е. церкви невидимо обитает и ходит Христос и в нем совершаются божественные таинства Христовы.
И человек родися в нем. В сих словах содержится пророчество о рождении Христа, т. е. что в пределах (странах) чувственного Сиона истинно родился человек Христос, который сохранил достоинство человечества*). А чтобы показать, что рожденный не был простой человек, но человек и Бог, посему далее говорит:
И Той основа и Вышний. Он, говорит, рожденный на Сионе во образе человека, Он и основал его в начале, как Творец неба и земли, который есть превыше всего, как Бог.

*) Феодорит думает, что здесь надобно подразумевать общий глагол: скажет; ибо тот, кто называет Сион матерью, исповедывает и рождение родившегося в нем человека.

6. *Господь повесть* (будет сказывать) *в писании людей и князей сих бывших* (родившихся) *в нем*. Христос, говорит, будет учить о Себе из Писания,—разумеются пророческие, так как Евангелист Лука повествует: и подали Ему книгу Исаии пророка, и, раскрыв книгу, нашел место, в котором было написано: Дух Господа на Мне, ибо Он помазал меня, благовествовать нищим послал меня и проч. (Лук. 4,17). Таковое писание пророческих слов Давид назвал писанием народов и начальников их; поелику Писание дано племенам Иудейским и начальникам их. И сначала Писание составляло собственность сих

племен, родившихся телесно на чувственном Сионе; а теперь то же Писание есть приобретение родившихся духовно в умственном Сионе—в церкви Христовой или христианской *).

*) Слова Феодорита: Ибо Тот, кто имена живущих в нем народов удостаивает своего писания, родился в нем по человечеству, и есть Господь и Бог. И сему исчислению Господь наш научил, сказав святым Апостолам: у вас же и волосы на голове исчислены, а написание открыл своим ученикам, когда говорил: радуйтесь, что имена ваши написаны на небесах. Почти то же самое говорить в Феодор.

7. *Яко веселящихся всех жилище в тебе*. Слово: *яко* здесь утвердительно и имеет связь такую: Сион! истинно в тебе есть жилище всех веселящихся духовно, потому что в тебе будут обитать таковые, а речение: *всех*, хотя, по-видимому, выражает всех вообще, но и в этом есть особенность писания, что оно употребляет: всех, вместо: многих и нескольких из множества *).

*) Другой говорит: Что те, имена которых пишутся в небесном Сионе, будут иметь чистое и неподдельное веселие и не поселятся на время, но будут жить в нем и радоваться во век. О если бы и наши имена Господь написал в книге спасаемых, и удостоил оного наслаждения, где жилище всех веселящихся. Слова Феодорита: Небесная жизнь удалена от всякой печали и имеет чистое и бессмертное веселие и утешение; в ней не временно, но вечно будут жить питомцы благочестия. Слова Афанасия: Когда, говорит, будет в тебе жилище всех, принадлежащих к церкви, тогда исполнятся они веселия.

Псалом 87

Песнь псалма. Сыном Кореовым. В конец. О Маелее, еже (чтоб) отвещати. Разума Еману Израильтянину.
Что значит: песнь псалма и сынам Корея, о том мы сказали в главе пятой предисловия к сей книге. Надписывается сей псалом "в конец" потому что пророчество, заключающееся в нем, относится к концу. Предыдущий 86й псалом пророчествовал—о рождении Христа, а сей пророчествует, по словам Евсевия, о смерти Его и о сошествии Его в ад, по словам Афанасия. Выражение: о Маелее, поставлено вместо: о ликовании (в других списках стоит о ликовании духовном); ибо при пении сего псалма употреблялся хор. Еже отвещати поставлено вместо: при ответе; потому что пели хором с аккомпанементом органов; то есть, при пении псалма играли и на органе, и играя на органе вместе и пели хором, т. е. органы отвечали, аккомпанировали хору. Далее в надписи стоит: "разума", потому что от читающих его требуется разумения, так как в псалме сем сокрытая мысль есть о таинственной смерти Господа. За сим надпись: "Еману Израильтянину", значит то, что псалом сей дан Давидом сему Еману Израильтянину, потому что оный дан им не только сынам Корея, но и первому певцу Еману для пения. Притом сыны Корея были певцами в одном хоре, а Еман в другом, а посему и пет был псалом на оба хора, или вместе певших его или отдельно. Некоторые списки содержат: Ефам, вместо Еман, но лучше писать Еман как здесь, а в следующем псалме: Ефам. Ибо в книге Паралипоменон написано: и сказал Давид начальствующим над левитами: поставьте братьев их песнопецами с органами, навлами и гуслями.... и поставили левиты Емана сына Иоилева, и из братьев его Асаф сын Варахии и из сынов Мерара братьев его, Ефан сын Киссеев (1 Пар. 15, 16). Наконец в надписи присовокуплено: Израильтянину, не потому, что прочие певцы не были израильтяне, но потому что были и иноплеменники, соименные Еману и Ефаму, почему, для различия от них, прибавлено прилагательное: израильтянину *).

*) Феодорит сказывает, что псалом сей исторически предсказывает о рабстве иудеев в Вавилоне; а ответ указывает на преемственные повторения пения хоров отделений, и дан этот псалом сынам Корея для того, чтоб пили его под руководством Емана и для ответствования, т. е. для повторения песнопения. Молитва сия приличествует и благочестивейшим из иудеев. Евсевий: Сего Емана называет Зараитянином, т. е. сыном Зары Иудина, каковый Еман, по еврейскому писанию, был в Египте до Моисея. Аполлинарий Емана называет потомком Корея, а Корей был потомок Каафа, сына Левиина.

Ст. 2. *Господи Боже спасения моего, во дни воззвах и в нощи пред Тобою*. Мы сказали в 67м псалме, изъясняя слова: Боже спасений наших, что Бог называется спасением, вместо: Бог спаситель или Бог, готовый спасать. Здесь Христос, как человек, называет Господом и Богом Отца своего, потому что

многое подобное говорит и в 21м псалме от лица Его. Выражение в день и ночью, употреблено, вместо: всегда. А взывание всегдашнее к Богу показывает веру в Бога, потому что тот, кто искренно любит Бога, всегда взывает к Нему иногда устами, а иногда сердцем, поколику всегда нуждается в помощи Божией. Или днем и ночью называет время предательства Иудина *).

*) Слова Афанасия: Спаситель, как благий, зная об отпадении народа, воссылает к Отцу молитвы о нем, чтоб и он, раскаявшись во зле, получил даруемое чрез Него спасение.

3. *Да внидет пред Тя молитва моя, приклони ухо Твое к молению моему*. Под молитвою и молением здесь должно разуметь или то прошение, которое произнес Христос к Отцу об учениках своих, и о котором упоминает евангелист Иоанн в 17й главе, или то, которое Он принес о миновании Его чаши смерти и о котором упоминают Матвей, Марк и Лука... Христос, как человек, сказывал сии смиренные слова так, как оные сказывает и в 21м псалме. А о приклонении божественного уха мы сказали в начале 35го псалма при сих словах: приклони, Господи, ухо Твое и услышь меня, то есть, что, как врачи, желая слышать больного, не могущего говорить громко, приклоняют ухо вместе с своею головою к устам его; так, говорит, и Ты, живущий на высоте, приклонись ко мне смиренному и услышь меня *).

*) Другой говорит: Итак и находившиеся в крайнем бедствии по причини плена в Вавилоне и как бы лежавшие долу, молят живущего на высотах приклонить к ним божественный слух и услышать моление. Дидим: Великое дерзновение выражается словами: да придет пред Тебя молитва моя, как бы он желал истинных благ, которые и ему полезны и Богом подаются охотно, Который снисходительно приклоняет ухо к просящему.

4. *Яко исполнися зол душа моя, и живот мой аду приближися*. Душа моя, говорит, исполнилась зол, то есть, скорбей: ибо скорбит, говорит, душа Моя смертельно (Матф. 26, 38), где под адом должно понимать смерть *).

*) Двоякое есть зло, одно естественное и собственное, каково грех, а другое по нашему чувству, каково всякое оскорбление. Афанасий говорит: Если Он понес грехи наши, и о нас скорбит; то справедливо, что и зол исполнился; а это говорит потому, что Он благодатью Божиею за всех вкусил смерти.

5. *Привменен бых с низходящими в ров*. Глагол: привменен значит, Я причислен к погребаемым, которых называют сходящими в ров. В другом месте мы сказали уже, что ров значит и гроб. Итак вышесказанные слова приличествуют предсмертному времени Спасителя; а сии слова относятся к погребении Его после смерти *).

*) Евсевий под рвом разумел ад, в который сошла душа Господа по смерти.

Бых, яко человек без помощи. Не сказал: как человек, потому что Он был совершенный человек; но с прибавлением: был как человек беспомощный. Так и написано, что все (ученики), оставя Его разбежались (Матф. 26, 56). Итак Господь показался людям как бы беспомощным; так как Он сказал Петру: или думаешь, что Я не могу теперь умолить Отца Моего, так что Он пошлет Мне более нежели двенадцать легионов Ангелов? (Матф. 26, 53).

В мертвых свободь. Я говорит был свободный во гробе от тления и разрушения Моего тела. Или сие означает то, что Я один сошел добровольно в ад, а не низведен туда другими*). И здесь должно подразумевать глагол: Я был в мертвых свободный, где не достает только члена, иначе сказать: Я, который был свободен, без вины Моей сошел к мертвым; ибо все другие люди имеют причину смерти своей во грехе; так как смерть есть наказание за грех; а один Христос был без вины и греха. Или Христос называется свободным по той причине, что все прочие люди умирали непременно, почему и были порабощены смерти и страху смерти, как говорит Павел: которые из страха смерти чрез всю жизнь были подвержены рабству (Евр. 2, 15); а Христос умер добровольно, почему и говорит: власть имею положить душу мою (Иоан. 10, 18). Или еще иначе Христос почитается свободным потому, что не связан узами ада, но свободно и самовластно вселился в него: или лучше сказать, и других разрешил от уз. Притом Христос свободен и от мертвости и смерти, как Бог.

*) Почему и Божественный Кирилл сказал: Тогда как все добродетельные и злые отводятся кем либо в ад, как Лазарь—Ангелами, а безумный богач истязателями души его, Я полагаю ее сам по себе. Ибо

один Иисус и умер и веден был на смерть, по словам Исаии, за грехи народа и, сделавшись мертвым, был один свободен, как не имевший греха, который удерживал бы Его; почему и говорил: власть имею положить душу мою и власть имею опять принять ее. У других это приписывается Афанасию.

6. *Яко язвеннии спящии во гробе, их же не помянули еси ктому, и тии от руки Твоея отриновени быша*. И здесь надобно подразумевать глагол: Я был; Я, говорит, был как раненые находящиеся во гробе. Симмах перевел: как раненые, лежащие во гробе, которых, говорит, Ты, Отец, не воспоминаешь более, так что они гниют и превращаются в прах, и которые лишились помощи Твоей за свои грехи. Итак Я, говорит, уподобился таковым по мнению человеческому; но Я не был таков на самом деле: ибо хотя Я пробит гвоздями и копьем, положен во гроб, но не забыт у Тебя, Отец Мой! Ибо Ты не дашь преподобному Твоему увидеть тление (Пс. 15,10), и Я не лишился руки, или помощи Твоей; потому что за незлобие Ты восприял Меня (Пс. 40, 13) *).

*) Слова Афанасия: И по уязвлении и положении во гробе Ты помянул меня, ибо Я восстал, поправ смерть. И мое ело и по смерти было исполнено животворной силы; почему оно в одно и тоже время источило из ребра и кровь и воду, первую, как доказательство человека, а вторую в доказательство того, что выше человека; так как невозможно сему произойти от мертвых тел.

7. *Положиша мя в рове преисподнем в темных (в темных местах) и сени смертней*. Глубочайшим рвом Господь называет гроб, глубину которого в Евангелии Он назвал сердцем земли. Далее, положили, говорит, служившие погребению моему Иосиф и Никодим, где темными местами называет места гроба; потому что, когда положена была плита на гробе, тьма сделалась в местах гроба. Те же темные места гроба называет тенью смерти, выражая одну и ту же вещь различными словами, поелику и тьма называется тенью *).

*) Феодорит говорит, что сие идет и к находившимся в Вавилоне и ко всей человеческой природе, ибо все после греха подвергались бедствиям всякого рода. Так, после преступления заповеди попущены были на живущих на земле смерть, сетование и слезы, стенания и рыдания, вдовства и сиротства, нищеты и жестокости и другие бесчисленные и невыносимые бедствия, наводящие на них тьму. Видите ли, сколь велико зло преслушание! Оно не только отлучило от Бога, но и окружило толиким множеством зол. А Евсевий глубочайшим рвом называет глубочайшие страны ада.

8. *На мне утвердися ярость Твоя, и вся волны Твоя навел еси на мя*. Симмах перевел: отяготел гнев, говорит, Твой, Отче Мой, который возжгли на себя люди грехами своими, обрушился на Меня. Но Я приняв удар, или поражение оным, прекратил его: потому что пострадав и умерши за них Я остановил гнев Твой, подобно тому, как останавливает гнев отца тот, кто принимает на себя удары, наносимые отцом сыну его, по словам Евсевия; почему и написано: язвою Его мы исцелены, также: и Господь предал Его за грехи наши (Ис. 53, 6) *). А волнами (высотами) называет восстание искушений, понесенных Господом **); притом назвал их Божиими потому, что по суду Отца они постигли Его для спасения людей, наконец искушения сии именует всеми, разумея те, которые угодны были Тебе.

*) Слова Афанасия: Яростью Божиею называет наведенное на народ человеческий проклятие смертью. Итак, поелику Он сделался за нас клятвою, то посему Он говорит, что ярость Божия утвердилась на нем.
**) Феодорита: Сказал это перенесши подобие от подвергающихся кораблекрушению и терпящих многие восстания волн и многие напоры ветров.

9. *Удалил еси знаемых моих от мене*. Евангелист Лука пишет: стояли все знакомые Ему издалека (Лук. 23, 49). Сказал: Ты удалил, потому что это было по воле Отца *).

*) По изъяснению другого толковника, подобное сказано Богом—Отцем о Христе и у Захарии: поражу пастыря и рассыплются овцы, т. е. попущу, чтоб был поражен. В историческом значении и отведенные в Вавилон лишились знакомых и родственников, так что одни рассыпаны в одном, а другие в другом месте по причине плена; и все люди жившие в нечестии, по словам Феодорита, не пользовались попечением ангелов.

Положиша мя мерзость себе; предан бых (им), *и не исхождах*. иудеи, говорит, много гнушались и ненавидели Меня, почему и по ныне ненавистно для них, как говорит Афанасий, имя Христово. Я

предан—иудеям от Искариотского Иуды; и имея возможность выйти, т. е. уйти или убежать из рук их, Я не делал этого, но добровольно перенес все мучения, которые они причинили Мне.
10. *Очи мои изнемогосте от нищеты*. Глаза, говорит, Мои ослабели от нищеты, Отец Мой! т. е. потому что по причине многих слез истощилась естественная тучность и влажность их. Ибо, как Господь плакал о Иерусалиме, о чем говорит Евангелист Лука: и, видев город, заплакал о нем (Лук. 19, 41); так, должно думать, Он плакал и о погибели Иуды *), и об отвержении иудеев и о наказании погибших, по словам Евсевия и Диодора. Некоторые под нищетою разумеют здесь чрезмерное иссушение тела Господня от злострадания **).

*) Господь плакал четырежды: 1) когда имел воскресить Лазаря, 2) когда пришли видеть Его Еллины, приходившие ко храму (на поклонение), когда и сказал: душа Моя теперь возмутилась; и что мне сказать? Отче! Спаси Меня от часа сего (1оан. 12, 27), ибо смущение сие означает плач, как и Апостол о сем говорит довольно ясно: Он во дни плоти своей молитвы и моления к могущему спасать Его от смерти с воплем крепким и со слезами принесши (Евр. 5, 7), и как согласно с сим говорит и истолкователь апостола Павла св. Феофилакт. 3) плакал, когда увидел град Иерусалим издалека, по сказанию Луки: увидев же город заплакал о нем (19, 41). 4) Когда свидетельствовал об Иуде: сказав сие Иисус возмутился духом и свидетельствовал и сказал: аминь, аминь, говорю вам, что один из вас предаст Меня (Иоан. 13, 28), где и сие смущение есть плач, как говорит Божествен. Златоуст: Сожалея о предателе Господь плакал.
**) По другому изъяснителю, это говорит Господь и об учениках, которых Он почитал, как свои глаза, что и они изнемогли во время страдания, потому что они были еще нищи, и несовершенны до того, что говорили: а мы надеялись, что Он есть тот, который имел избавить Израиля. В историческом значении сии слова относятся и к пленным иудеям, почему и Симмах перевел: Око мое истощилось от злострадания, ибо (по словам Феодорита) в слезах истощил я глаза мои, будучи принужден от печали плакать.

Воззвах к Тебе, Господи, весь день, воздех (простирал) *к Тебе руце мои*. Всегда, говорит, Я взывал к Тебе, Господи, имея распростертыми в молитве руки, не только о Себе, как человек, но и об учениках Моих и о народе.
11. *Еда мертвыми* (разве для мертвых) *твориши чудеса? Или врачеве воскресят, и исповедятся Тебе?* Сими словами Господь показывает, что, по закону человеческой природы, Он боится смерти, почему и просит о продолжении еще жизни. Так и в Евангелии говорит: Отче Мой! Если возможно, да минует Меня чаша сия (Матф. 26, 39). Сии слова (Давида) согласны с сказанными в 29-м псалме: будет ли исповедываться Тебе персть? Или возвестит истину Твою? где и ищи. Итак Он говорит: неужели Ты, Отец Мой, сделаешь чудеса для бесчувственных мертвецов, как делаешь оные для живых? Или врачи воскресят мертвых и они воставши будут прославлять Тебя? Без сомнения нет; но живые люди, которые понимают такие чудеса и за оные благодарят Тебя *).

*) Слова Афанасия: Здесь показывает нам причины нисхождения его к смерти, говоря как бы так: поелику невозможно ни для мертвых производить чудеса, ни для врачей воскрешать, чтобы исповедывались Тебе, ни для находившихся в погибели познать истину: то посему Я, Отче, причислен к пребывающим в аде, дабы те, которые обитают в забвенной земле, воскресши испытали чудеса Твои, и те, которые некогда были во тьме, возвещали истину Твою. Слова безъимеиного: Некто, говорит, не расскажет отчаянным о милости Твоей, возвещаемой живым, ни погибельным т. е. творящим дела, ведущие в погибель—истину Твою. Ибо рассказывают о милости тем, которые обыкновенно получают милость, а сии суть милующие ближних. Ибо блаженны, говорит, милостивые, потому что они будут помилованы; и истину не в погибели, но перешедши из оной во спасение; а тьма суть те, которыми овладело чрезмерное зло и невежество. Далее земля забвенная есть сердце исполненное терний удовольствий и житейских забот. Итак, как могут быть таковыми познаны чудеса истины, т. е. правда, которая есть деятельная и нравственная добродетель.

12. *Еда повест* (или скажет) *кто во гробе? милость Твою, и истину Твою в погибели?* И сии слова заключают одну и ту же мысль с вышесказанными. Здесь погибелью назвал гроб, как погубляющий и разрушающий мертвое тело, положенное в нем. И выше мы сказали, что одни и те же мысли Давид выражает во многих местах различными словами, а особенно говоря о плачевных и вожделенных предметах. Не чувствует, говорит, мертвый человек милости Твоей, Отец, но живый, который и

расскажет о ней людям; также живый чувствует и истину слов Твоих, и что Ты истинный Бог, как мы сказали в 29-м псалме, изъясняя слова: будет ли исповедывать Тебя персть или возвестит истину Твою.
13. *Еда познана будут во тме, чудеса Твоя, и правда Твоя в земли забвенней?* Опять и тьмою называет здесь место во гробе, то же самое гробовое место разумеет и под забытою землею, т. е. забытою у людей; так как гробовая земля исполнена тления и смрада, и забытою у Бога потому, что у Него не живет более тот, кто в ней погребен. Живы только те, которых помнит Бог. Во всех же упомянутых словах заключается одна и та же мысль и все надобно читать вопросительно *).

*) Другой: Поелику, говорит: Отче! мертвые не могут делать чудеса, то посему Я причислен к аду, дабы находящиеся в забытой земле и бывшие некогда во тьме, воскресши рассказывали истину Твою. И это сбылось на деле, когда многие тела усопших святых восстали.

14. *И аз к Тебе, Господи, воззвах, и утро молитва моя предварит Тя*. И я, говорит, воззвал к Тебе, Господи, вместе с прочими людьми, так как и я человек. А говорит: утром, разумея то, что скоро достигнет молитва моя; поелику не будут препятствовать выслушанию ее грехи *).

*) Слова Евсевия: Сии слова показывают, что молитва Спасителя, в которой говорится: Ты же, Господи, возставь Меня, пришла в действие поутру, когда Он, как засвидетельствовано, воскрес. По словам Феодорита, сии слова в историческом значении относятся и к Вавилонским пленникам. Вот его слова: ибо желая в сей жизни освободиться от тяготящих меня бедствий, скорбно умоляю и молитвою предваряю утро.

15. *Вскую, Господи, отрееши душу мою? Отвращаеши лице Твое от мене?* Сии слова, сказываемые от лица Христа, согласны с теми, которые содержатся в 21-м псалме, т. е. Боже, Боже мой! внемли мне, для чего Ты оставил меня, также с сими: Боже мой! воззову во дни и не услышишь меня. Сие говорит Господь и о нас, которые были прежде отвержены от Бога за грехи наши. Душею Господь называет здесь и свою душу и каждого человека и собою называет каждого из нас. Почему, говорит, Отец, еще отвергаешь и отвращаешься людей, ибо Я за всех страдаю и плачу за них должную цену наказания? *).

*) Слова Афанасия: Господь молится за народ, а те, которые по причине чрезмерной порочности оказываются недостойными спасения, делают молитву Его о них, как бы бессильною. Дидима: Сии слова: для чего Ты отвергаешь душу мою, когда Я ни в чем не согрешил, приличествуют дерзновению Иисуса. Итак, приняв ее, спаси тех, о которых молюсь Тебе, и осияй их лицем Твоим.

16. *Нищ есмь аз и в трудех от юности моея*. Григорий Богослов, в слове на Рождество Христово говорит: и богатый убожествует и нищенствует, убожествуя моею плотью, дабы мне обогатиться Его божеством. И сам Христос сказал о Себе книжнику слова, показывающие великое Его убожество: лисицы имеют норы и птицы небесные гнезда; Сын же человеческий не имеет где приклонить главу (Матф. 8, 20). А в трудах был Господь от юности своей, потому что еще от самых пелен терпел злоумышление и гонение от Ирода и иудеев. Трудами здесь называет бедствия *).

*) Слова Феодорита: Юность Израиля есть исход из Египта, а всех людей есть жизнь вне рая по преступлении заповеди. И те и другие все в промежутке сем время проводили в бедствиях.

Вознесжеся (вознесшись) *смирихся и изнемогох*. Когда, говорит, Я вознесся чрез произведенные Мною, по словам Феодора, знамения и чудеса, тогда Я, по мнению иудеев, смирился чрез бесчестие, ругательства и страдания. Или говорит, что, когда Я был вознесен на крест, тогда смирился чрез положение, по словам Афанасия, во гроб и схождение в ад. Сверх того Я, по мнению евреев, занемог; ибо им казалось, что Господь был в затруднении, как лишенный помощи, почему и говорили: постой, посмотрим, придет ли Илия спасти Его (Матф. 27, 49).
17. *На мне преидоша гневи Твои, устрашения Твоя возмутиша мя*. Гневами и устрашениями Божиими Христос называет те, которые были против грешников; гневами, потому что они прошли и проникли самое сердце Его, а устрашениями, потому что смутили его. Ориген под гневами и устрашениями Божиими разумеет демонов, гневами, поелику гневаются на людей, Божиими, поелику они вселяют в душу страх. Итак Господь говорит, что во время страдания Его таковые устрашения проникнули Его и смутили как человека *).

*) Еесевий говорит: Поелику вочеловечившийся Господь представляет в Себе лице весьма грешного всего человечества, ибо Он восприял на свое тело грехи всех людей: то посему по Нем пошли все гневы за различные грехи, впрочем не так, чтоб они имели какую нибудь силу над Ним, но только возмущали Его, ибо Он не познал греха.

18. *Обыдоша мя, яко вода, весь день одержаша мя вкупе* (владели мною совокупно). Господь сказал и в 21-м псалме, что тельцы многие окружили меня, быки тучные обступили меня, т. е. иудеи; а здесь говорит, что они окружили Его, как вода, поколику вода со всех сторон покрывает того, кто упадет в нее. Под целым днем он разумеет день страдания, а сказано: совокупно, вместо—все совокупно.
19. *Удалил еси от мене друга и искренняго и знаемых моих от страстей* (от бедствия моего). Ты, говорит, Отец Мой, удалил от Меня учеников моих по причине бедствия понесенного Мною чрез поругания и страдания. И выше сказал Господь: Ты удалил знакомых моих от Меня. Другом и ближним и знакомыми называет учеников своих, другом согласно с сими словами: вы друзья Мои (Иоан. 15, 14), ближним, поколику ученики Его пребывали с Ним, а знакомыми, поколику узнали Христа, и знаемы были Христом *).

*) Слова Афанасия: Страданием указывает на время страдания. Итак Он говорит, что во время страдания оставили Его и друзья и знаемые. Исихий: Знакомыми и друзьями называет Иуду и иудеев. Сказал: от страдания, означая оным то страдание, которое терпят согрешившие. Иисус восприял страдание, как представляющий лице человека говорящего: несчастный я человек; кто избавить меня от сего тела смерти? Знакомые были из обрезанных иудеи; друг— Иуда и прочие ученики: Я, говорит, назвал вас друзьями, потому что сказал вам все, что слышал от Отца моего.

Такое приложение имеет этот псалом ко Христу. Но он идет и ко всем благочестивым, находящимся в скорбях*) и прилагается так: Господи, Боже спасения моего! всегда взываю к Тебе, прося у Тебя помощи мне. Следующее за сим само собою ясно. Поелику душа моя исполнилась скорбей и болезней, так что я близок к смерти, ибо я изнемог; то посему я, судя по свирепству против меня человекоубийц демонов, причислен к мертвым. Я был удобопобежден ими, потому что остался без помощи и смотря по их желанно, я был как бы мертвый, при всем том что я еще свободен от мертвости, как не умерший еще на самом деле, я стал подобен раненым и находящимся во гробе, потому что я поражен стрелами греха, или печали. Так соответственно сему прилагаются к христианину и прочие слова. Демоны повергли меня в глубокий ров греха и тьму скорби, которая есть тень и подобие смерти по причине заключающейся в ней горечи. На мне отяготел гнев Твой; потому что если бы Ты не гневался на меня, то скорби не победили бы меня. Притом Ты попущением Твоим навел на меня все волны скорбей.

*) Слова Феодорита: Это прилично было говорить не только иудеям и всем людям до явления Спасителя, но составляет молитву приличную и соответственную всем находящимся в подобном бедствии; ибо что прежде было написано по словам божественного Апостола, то написано для нашего назидания, дабы чрез терпение и утешение из Писаний мы имели упование.

Ты удалил знаемых моих, т. е. святых Ангелов, которые будучи до греха искренними друзьями моими и знавшими меня, после за грех возгнушались мною; и таким образом я предан скорбям, и от них не убегал, т. е. не освобождался, но содержался в узах их крепко. Выражение: очи мои изнемогли от нищеты, прилагается к каждому христианину, как мы изъяснили выше. Но я взывал к Тебе всегда, призывая Тебя на помощь мне. И вставши с одра моего я прежде всего буду возсылать к Тебе молитву. Для чего Ты, Господи, отвергаешь душу мою, или короче сказать, находящегося в нуждах, и молящегося Тебе усердно? Сей вопрос и прочие подобным образом прилагаются к каждому. За сим я нищ и беден, как не имеющий ни с какой стороны никакой помощи, и как находящейся в трудах и скорбях по причине гртехов моих. Далее, когда я вознесся, как созданный по образу Божию, тогда я смирился, потеряв достоинства образа Божия чрез грех. Или и так: поелику я вознесся от гордости, то и смирился, по падении в пропасть; и я изнемог как не в состоянии ничего делать. По мне прошел, т. е. меня постиг гнев Твой; потому что я был наказываем за грехи мои потопом печали. Сверх того и устрашения Твои смутили меня, угрожая мни вечным наказанием, они и окружили меня, как вода. Или и демоны и скорби, подавляя меня всегда, господствуют надо мною все вместе. Ты наконец удалил от меня и знаемых и друзей из людей, которые стали убегать меня по причине страдания и бедствия, постигших меня.

Псалом 88

Разума. Ефама Израильтянина.
И сия надпись изъяснена в надписи предыдущего 87-го псалма, где можешь и видеть сие. Давид рассказывает в сем псалме свои собственные обстоятельства и хвалит Бога, как своего благодетеля, а между тем помещает и то, что относилось ко Христу, пророчествуя, по словам Афанасия и Евсевия, о рождении и царстве и страдании Его; почему и имеет надпись: разума; поелику читающие его, для того чтобы могли понимать рассеянные в нем пророчества о Христе, имеют нужду в разумении. В нем есть также пророчество о пленении евреев вавилонянами *).

*) Слова Феодорита: Блаженный Давид, видя, что ложные боги почтены посвящением им храмов, и что один только кивот Божий оставался без сего почтения, дал обещание построить Божественный храм. Сие намерение его, приняв Бог, воздал ему добрым обещанием и обещался устроить из чресл его словесный себе храм, и чрез него соделать спасение всех людей и доставить ему бесконечное царство; и сии обещания дал ему Бог чрез пророка Нафана, что ясно показывает история Паралипоменон (1 Пар. 17). Взирая на сии обетования потомки его и видя, что они сделались пленными и что царство их разрушено, напоминают Богу о всех обетованиях Его, почему и пророческая благодать составила в пользу их сей псалом, научая, как должно умилостивлять Бога и пользоваться человеколюбием Его. Евсевий говорит, что сей псалом не надписывается ни псалмом, ни песнью, и он кажется есть песнь духовная, требующая Божественного разумения; так как милость, говорит, Твою, Господи, во век воспою, есть также пророчество, поколику, возвещу, говорит, истину Твою.

Ст. 2. *Милости Твоя, Господи, во век воспою**). Я, говорит, Господи, буду воспевать милости, которые Ты оказал мне. Пространнейшее Давидово благодарение за оные излагается и во 2-й книге Царств. Выражение—во век (буду петь) значить то же, что всегда— буду воспевать, составляя песни о них.

*) Афанасий говорит: Какие это милости Господни, которые Он оказал нам, и которые мы должны воспевать, как не разрушение начальств и властей и самой державы диавола и освобождения нас от греха и смерти?

В род и род возвещу истину Твою усты моими. Выражение: в род и род, принимается в значении: во всяком роде; так как по смерти одного рода людей наступает другой и таким образом и мир продолжается до скончания века. Или говорит еще иначе, что он будет передавать сию истину Божии в род Иудейский и род христианский, поелику им только Давид передает истину Божию своими устами, под каковыми можно понимать книгу псалмов его, где под истиною Божиею разумеет истинные обещания Божии, данные Давиду, одни чрез пророка Нафана, как излагает о сем 2 книга Царств в главе 7-й, а другие непосредственно чрез обитавшего в нем пророческого Духа; потому что многие обещания дал ему Бог, как в рассуждении покорения врагов его, так и касательно семени, под которым евреи разумеют Соломона и потомков его, а мы христиане—Христа, как будет сказано далее *).

*) Слова Афанасия: Истина Отца есть Сын, имя которого в роды и роды святые произносят устами своими. А это слово есть, как бы от лица Апостольского лика.

3. *Зане рекл еси: в век милость созиждется*. Сказал: созиждется, вместо: будет; ты, говорит, Господи, сказал мне, что всегда будет милость с Тобою. Евреи говорят, что будет милость с Давидом, состоящая в подаянии ему помощи от Бога, а мы говорим, что будет милость с верными христианами, потому что наречие: всегда, или во век, не соответствует Давиду, поелику он умер, а христианам весьма соответствует, ибо Иисус Христос сделался для них всегдашнею и вечною милостью, который создался и неизреченно составился из чистых кровей пресвятыя девы Богородицы. Ибо домом называется восприятое Богом—Словом человечество: премудрость, говорит, создала себе дом (Прит. 9, 1). *)

*) Слова Афанасия: Милость великая и чудная созиждется, т. е. приготовится, или воздвижется. Ибо то, что созидается, как бы воздвигается и восстает, а это есть спасение и благодать чрез Христа. Дидим:

Быть может милость созидается, когда премудрость себе строит дом; так как вочеловечение ее есть основание и конец устроения милости.

На небесех уготовится истина Твоя.
Истина Божия есть Христос, как неложный; так Он сам сказал: Я есмь истина (Иоан. 14, 6). Сия то, говорит, истина утвердится на небесах; так как глагол: уготовится, по словам Диодора, часто у евреев значит: водрузится или утвердится, почему и Симмах вместо: уготовится, перевел—утвердится. А что Христос утвержден на небесах, о том говорит в другом месте тот же Давид: сказал Господь Господу моему, седи одесную Меня (Пс. 109, 1) *).

*) Другой говорит, что данное Давиду обещание есть божественное и небесное, а не земное и телесное, как могут думать иудеи. Или изречение: на небесах уготовится истина Твоя, сказано вместо: Ты делом обещался оправдать истину слов своих. Поелику же доколе находимся на земле, мы представляем божественные вещи в зерцале и гадании, будучи еще не в состоянии чистым взором постигать их, то посему истина уготовляется на небесах, когда, по словам Дидима, лицем к лицу будем взирать на красоту сию.

4. *Завещах завет избранным моим*. По словам Феодорита, сии слова сказываются от лица Бога и Отца. Заветом именует здесь завещание и обещание, а избранными—Авраама, Исаака и Иакова, по словам Афанасия и Евсевия, потому что Бог обещал им возрастить и возвысить семя или потомство их. И Апостол Павел говорит, что Аврааму даны были обетования и семени его. Не сказано: и потомкам, говоря как бы многим, но как об одном: и семени твоему, которое есть Христос (Гал. 3, 16) *).

*) Здесь надобно подразумевать общий глагол: Ты сказал, т. е. по словам Никиты, Ты сказал: Я завещал завет. Слова Евсевия: Ты обещал также Давиду подобное в книгах Царств и Паралипоменон (2 Ц. 7, 12. 1 Пар. 22, 9), о чем и Петр, воспоминая Иудеям, говорит в Деяниях: будучи кроток, и зная, что Бог с клятвою обещал ему от плода чресл его воздвигнуть Христа по плоти и посадить Его на престоле Его (Деян. 2, 30).

Кляхся Давиду рабу моему.
5. *До века уготоваю семя твое*. Я поклялся, говорит, т. е. с уверением обещал. Ибо клятвою Божиею древние называют верное обещание; так как и та клятва, которую произносят люди, есть ни что иное как уверение. Я, говорит, пообещал с уверением, что уготовлю, т. е. утвержду семя Твое во век века. Семя Давида, по прямому значению слова, есть Соломон, но в высшем значении есть Иисусъ Христос; поелику Он родился от семени Давида, т. е. от святой Девы, которая есть семя Давида, как происходящая от Давида. Бог и Отец утвердил Христа, сделав Его вечным в царстве Его; дана, говорит, Мне всякая власть на небе и на земле (Матф. 28, 18); о Нем сказал и Даниил: и дано Ему начальство и честь и царство, и все народы, племена и языки будут работать Ему. Власть Его есть власть вечная, и царство Его не разрушится (Дан. 7, 44); что не идет к Соломону.
И созижду в род и род престол Твой. Созидатем здесь называет Бог увеличение и усовершение, а престолом—царство. Заметь, читатель, что Бог царство Христово назвал царством Давида; это потому, что Христос по плоти происходил от Давида. Так и у нас есть обыкновение царство сына называть царством отца его по естественному единению сына с отцем и наоборот отца с сыном *).

*) Бог дал Давиду чрез Нафана обещание следующими словами: Возставлю семя твое по тебе,—того, кто будет от твоего чрева, и уготовлю царство его. Он построит Мне, дом во имя мое, и Я поставлю престол его до века (2 Ц. 7, 12). К сему присовокупляет великий Афанасий: Явно, что это не относится к самому Давиду; ибо как может относиться к умершему? Но ко Христу, как происходящему от него и всегда живущему и царствующему. А если это не (относится) ко Христу; то сии слова у евреев без значения; потому что у них не осталось ни престола, т. е. царского достоинства, ни кого либо из семени Давидова. Слова Исихия: И где поклялся, как не там, где сказал ему: и будет, когда исполнятся дни твои, и ты почиешь с отцами твоими, Я восстановлю семя Твое и пр. Слова Дидима: Поелику Бог верно оказывает милость, то представляется клянущимся потому, что обыкновенно у людей клятвою удостоверяют свои слова. Итак, поелику Бог непреложен, то клятва Его означает непреложность определения Его совета. Диодор: Поелику Давид поклялся Господу—не дать себе покоя, доколе не найдет места для Господа, в жилище Богу Иаковлеву, то посему и Бог за клятву его воздает клятвою:

поклялся, говорит, Господь Давиду истиною, и не отречется от нее: от плода чрева Твоего посажду на престоле твоем (Псал. 131).

6. *Исповедят небеса чудеса Твоя, Господи*. Небесами Давид называет здесь небесные силы: небесные, говорит, силы будут благодарить за сии удивительные дела твои, Господи! Глагол: исповедят, — здесь не сочинен, как должно; ибо вместо того, чтобы сказать: исповедятся, или будут благодарить за чудеса Твои, он сказал: чудеса Твои*). Или под небесами ты должен разуметь мыслящих о небесном и высоких по жизни людей.

*) Быть может здесь выражение: Исповедят не значит: будут благодарить, но возвещать, или рассказывать о чудесах Твоих.

Ибо истину Твою—в церкви святых. Небеса, говорит, будут благодарить за истину Твою, т. е. за то, что Ты истинен в обещаниях Твоих. А союз: ибо, здесь излишен. Сии слова Давида выражают радость и веселие его об упомянутом обещании Божием. Небесные силы будут благодарить в церкви святых живущих на небесах. О сей церкви сказал Павел: и в церкви первородных, написанных на небесах (Евр. 12, 23); а мыслящие о небесном люди будут благодарить в церкви святых, живущих еще на земле.
7. *Яко кто во облацех уравнится Господеви? уподобится Господеви в сынех Божиих?* Выражение: на облацех, некоторые перевели: на высоте, а другие: на небесных местах; а на высоте и небесных местах пребывают ангелы*). Кто, говорит, из ангелов сравняется с Господом, или кто из святых может уподобиться Ему? Без сомнения никто. Ибо сынами Божиими, по благодати, мы должны почитать святых, согласно с сими словами: Я сказал: вы боги (Пс. 81, 6); так как Ты—Творец, а ангелы и святые суть творения. Давид сказывает сие не сравнивая Бога с тварями, но потому, что так выражаются на еврейском языке, показывая неравенство с тварями, превосходство Божие пред ними. Он здесь превозносит Бога песнию за то, что Он обещал произвесть великие и спасительные дела **). А это согласно с словами Исаии: не ходатай, ни ангел, но сам Господь спас нас (Ис. 63, 9).

*) Евсевий и Дидим говорят, что облаками называет Ангельские силы по причине возвышенности их.
**) Дидим и Евсевий под Господом разумеют здесь Христа, как Бога. Христос выше сравнения превосходит все небесные силы и всех получивших усыновление святых. Никто из них не подобен Ему. Как участвующий может быть подобен тому, в ком он участвует? К сему прибавляет Евсевий: Когда Господь и святые будут находиться на облаках, тогда никто из восхищенных на облака не сравнится с грядущим силою и славою великою на облаках небесных. Ибо хотя и всякий будет восхищен с силою и славою, но не великою; а Спаситель—с великою, как податель ее. Притом они—в облаке, а Он - на облаках, что означает господство и царское достоинство, Феодорит сынами Божиими называет мнимых богов языческих, как и сынами человеческими—человеков. Никто, говорит, не может сравниться с Тобою, как сказано и в другом месте: и Господь наш выше всех богов.

8. *Бог прославляем в совете святых, велий и страшен есть над всеми окрестными Его*. Советом Давид называет здесь собрание святых, как мы сказали и в первом псалме, изъясняя слова: ни грешники на совет праведных; поелику в собрании святых Бог прославляется и воспевается. Итак Давид говорит, что Бог, прославляемый в собрании святых, велик и страшен для святых; так как они окружают Его, приближаясь к Нему посредством единения чрез добродетели. Бог велик и страшен для святых, потому что они знают в точности неизреченную силу и преимущество Божие. И святыми мы называем небесные силы, как находящиеся так же окрест Бога. Или, по словам святого Максима, можно понимать и иначе. Кто окружается, тот имеет впереди и сзади себя, и с правой и с левой стороны своей окружающих его. Итак поелику и Бог имеет окружающих Его людей; то сзади Его мы должны представлять тех, которые последуют Ему деятельною добродетелью, с левой стороны тех, которые духовно совершили естественное созерцание; так говорит о премудрости книга притчей: а в левой руке ее— богатство и слава (Прит. 3, 16). А впереди Бога те, которые, по чрезвычайной любви к божественной красоте, удостаиваются наслаждения Богом лицем к лицу и вследствие сего обоготворяются*).

*) Другой говорит: И просто окрест Бога святые суть, которых не отделяет от Него грех, сделавшись между ними средостением и посредствующим расстоянием. Для них Бог велик по причине высоты ума, и страшен по опасению отпадения. Слова Евсевия: Бог страшен над всеми окружающими Его; ибо, стоя посреди их и сопровождаясь ими, назван прославляемым, великим и страшным для них, как приближающихся к Нему и познающих неизъяснимую Его силу. Он страшен и для противников, как

угрожающий им казнями и подвергающий оным оставляющих божественные повеления Его. Дидим: Как неразумные соблазняются тем, что видят Его в образе раба и слышат слова Его: прежде нежели Авраам был, Я есмь; так напротив того святые прославляют и называют Его великим и страшным: и это видно из того, что Петр как бы устами всех говорит: Ты Христос, Сын Бога живого.

9. *Господи Боже сил, кто подобен Тебе! силен еси, Господи, и истина Твоя окрест Тебе*. Боже, говорит, Царь вышних сил, или сильный, кто подобен Тебе! Часто повторяет сие не в виде вопроса, но в значении удивления и изумления, выражая сим изумлением то, что Бог не может быть сравниваем ни с чем. Ты силен, говорит, совершить Тобою обещанное; почему я и верю, что все сие истинно сбудется. Притом, Ты не только силен, но и истинен и облечен истиною, как одеждою, почему и истина, находясь около Тебя, никогда не отделяется от Тебя, что Давид показывает, что Бог всегда истинен *).

*) Слова Феодорита: Какое существо может сравниваться с Тобою, Владыко? Ты Господь и Бог сил! Ты имеешь силу сопутницею хотения Твоего; все у Тебя истинно и верно. Дидим: Истина есть тот, кто сказал: Я есмь истина. Ибо как один есть премудрый, не приемлющий, но рождающий премудрость; так один и истинный тот, который имеет и истину окрест себя, не участвующий в ней, но дающий ее другим: ибо при всяком изобретении Отец имеет присущим себе Сына, ибо Слово есть у Бога, и Бог было Слово, Отец есть в Сыне и Сын в Отце, и Бог будучи светом имеет в самом себе свет—Сына, как говорит Даниил: и свет есть с Ним (Дан. 2, 22); а глагол—есть, означает всегдашность; почему и сказано: и отблеск света присносущного. Сказал, что истина окрест Его есть, а не была или будет; ибо самая премудрость и истина есть в Слове и совете Божием.

10. *Ты владычествуеши державою морскою, возмущение же волн его Ты укрощаеши*. Сила моря значит сильное стремление волн его; следовательно он говорит, что Ты, Господи, владеешь и возмущением и тишиною моря, и Ты делаешь и то и другое, когда Тебе угодно. Ибо как Давид воспел Бога в 73-м псалме творениями и великими делами Его, сказав: Ты утвердил силою Твоею море, Ты сотворил все плоды земли и проч., так говорит и здесь: Ты сотворил и т. д. *).

*) Другой говорит: Сии слова показывают, что Тот, Который носит в Себе образ раба,—Тот самый в начале произвел влажное вещество, дал повеление на лице воды, положил морю пределом песок, - сказав ему: до сего дойдешь и не пойдешь далее, но в нем сокрушатся твои волны. Истинно сказал, что Он владычествует над силою моря, когда Он запретил морю и ветрам; и сделалась тишина великая. Легко Тебе, говорит Феодорит, и поднять море и произвесть тишину, когда Ты положил ему затворы и двери и утвердил пределы его, чтоб оно не вышло из них и не затопило вселенную с людьми. Кажется, что он называет страну противных сил морем; почему, сказав о море, он присовокупил и об уязвленном и о врагах Божиих, означив сим противные силы и князя их и показав снисхождение Единородного и даже до упомянутого моря. Слова Исихия: Истина, говорит, Твоя у окружающих Тебя; а мы, находясь далеко от Тебя, из промысла Твоего о земле и море, видя великие Твои дела, исповедуем, что Ты силен и что истина Твоя окрест Тебя. Ибо Ты укрощаешь столь великое море, положив ему врата и пределы, которое, работая как Владыке, вздымаясь, трепещет в самом себе, сокрушается, чтобы не потопить всей земли.

11. *Ты смирил еси яко язвена, гордаго; мышцею силы Твоея, расточил еси враги Твоя*. Ты, говорит, Господи, смирил чувственно каждого гордого человека, ибо Господь, говорит, гордым противится (Прит. 3, 34), а мысленно, по словам великого Афанасия и Диодора, (смирил) диавола, который возгордился, почему и пал, как уязвленного, потому что уязвленные, или пораженные смиренны, поелику болезнью от ран своих понижают и смиряют высокоумие свое; так как Бог дал рабам своим (власть) наступать на змей и на скорпионов, и на всю силу вражескую (Лук. 10, 19). Феодорит и некоторые другие под гордым разумели фараона, а под врагами египтян, которые потоплены в Чермном море и рассыпаны мертвые по берегам его; а слова: мышцею силы Твоей, т. е., частью руки выше локтя употребил вместо: мышцею Твоею крепкою. Или врагами вообще называет нечестивых и демонов.
12. *Твоя суть небеса, и Твоя есть земля*. Твои, говорит, небеса—видимое, и то, которое выше видимого, и Твоя есть земля, как тот же Давид говорит в другом месте: все работает Тебе (Пс. 118, 91). А о небесах мы сказали в 8-м псалме, изъясняя слова: воззрю на небеса — дела перстов Твоих, месяц и звезды, которые Ты основал.
Вселенную и исполнение ея Ты основал еси. И здесь говорит то же, что сказал выше. И в 23-м псалме сказал: Господня земля и полнота ее, вселенная и все живущие на ней, где и смотри изъяснение *).

*) Слова Евсевия: Вселенною назвал населяемую часть земли, отделив ее от пустынной и ненаселенной, к чему присовокупил: и полноту ее, выразив сим род человеческий, наполняющий вселенную. Полнотою также и особенно вселенной непогрешительно можешь назвать церковь Спасителя, основанную Им на камне.

13. *Север и море Ты создал еси*. Исихий говорит; что ветхозаветное писание именем моря называет запад, почему книга Числ, упоминая о коленах Израилевых, что одни из них находились на восточной стороне скинии, другие к Ливии, т. е. на южной, еще другие к морю, или на западной стороне, а прочие на северной стороне; на восточной ряды ополчения Иудова; к Ливии — ряды ополчения Рувимова; к морю —Ефремова; к северу — Данова (Чис. 2, 3). Итак поелику северную и западную сторону некоторые (т. е. Манихеи) имели называть творениями злого творца, северную по причине мрака, то посему Дух Святый сими словами наперед уничтожает заблуждение их, и учит, что и сии страны произведены добрым Творцем, как добрые. Здесь заметим, что когда мы смотрим к восходу, то впереди нас находится восток, сзади к плечам нашим—запад с левой стороны — север, а с правой юг или полдень.

Фавор и Ермон о имени Твоем возрадуетася. Фавор и Ермон суть горы в земле обетованной; почему Давид прикровенно выразил оными всю землю сию, т. е., что она будет радоваться о имени Христа, иначе о Христе, или о том, что имеет имя от Христа. А под землею разумеем людей, обитающих на сей земле, так как на сих горах иногда находился Господь в житии своем во плоти, и именно на Фаворе преобразился, а на Ермоне воскресил сына вдовы, ибо на сем Ермоне находится город Наин, в котором воскресил его *).

*) По словам Кирилла: Сими словами означает четыре части вселенной: словом βορεας северную часть страны, именем моря—западную, именем горы Ермониима, находящейся в пустыне, что к Синаю,—юг и наконец Фавором, находящимся в Галилее—восток. Горы сии взыгрались от радости—Ермон—при крещении Господа, а Фавор—во время преображения Его. Далее сей самый Ермон кажется, называется и Ермониимом и Аермоном, по изъяснению Златоустого и Феодорита. Божественный Кирилл называет ее без различия и Аермоном и Ермониимом, хотя во Второзаконии написано: и наследовали землю.... На горе-Сюне что значит Аермон (Втор. 4, 48); но в книге Паралипоменон ясно показано различие Ермона от Аермона; так говорит: и половина колена Манассиина поселилась от Васана до Ваала—Ермона и Санира и горы Аермона (1 Пар. 5, 23), и находится гора Аермон на востоке земли обетованной вместе с горами Галаадом и Саниром. Слова Дидима: Упомянул о сих двух частях потому, что от моря, т. е. от юга (так как море находится на южной стороне Иерусалима) находятся Египтяне, которых Бог, спасая свой народ, казнил, а на севере—Ассириiане. Для Тебя, говорит, легко истребление сих, т. е. Ассириан, как было легко иетребление Египтян. Безъименный говорит, что Фавор значит: избранный, а Ермон—высота света; ибо удостаивающийся избрания Божия и возвышаемый светом радуется о имени Божием.

14. *Твоя мышца с силою; да укрепится рука Твоя и вознесется десница Твоя*. Твоя сила, Господи, есть самая крепкая, ибо мышцею Божиею называет силу Его, которая есть Христос: Христа, говорит, Божию силу и Божию премудрость (1 Кор. 1, 24). Да укрепится, говорит, рука Твоя против врагов Твоих, и да вознесется десница Твоя для покрытия нас; где рукою и десницею называет силу Божию. Давид просит сугубого действия ее, производящего наказание и благотворение, иначе такого, которое отразило бы чужих и врагов и покрыло бы своих и друзей, по словам Феодорита. Мы сказали в 9-м псалме, изъясняя слова: восстань, Господи Боже мой, да вознесется рука Твоя, что значит вознесение руки Божией*).

*) Слова Кирилла: Единородный называется и мышцею Отца, как в следующем месте: и мышца Господня кому открыта? И рукою, как-то: и рука Твоя сотворила сие, и десницею: десница Господня вознесла меня. Итак, он говорить: да вознесется десница Твоя, производящая преславные дела, и творящая силы да явится славною. Афанасий: Твоя, Владыко, мышца открылась всем с силою; ибо хотя Он сделался и человеком и был подобен нам, но превосходство величия сделалось явным.

15. *Правда и судьба уготование* (готовность) *престола Твоего*. Акила перевел: правда и суд основание престола Твоего; а Симмах: утверждение. Мысль в сих словах такова: праведен Ты судия, которого и престол суда утвержден на правде и суде. Итак под правдою и судом ты должен разуметь праведный суд. Ветхозаветное Писание обыкновенно употребляет и такой образ выражения, в котором существительное имя полагается вместо прилагательного, как употреблено ж несколько ниже в сих

словах: милость и истина, вместо: истинная милость. Или правдою называет способность судить, а судом самый (судебный) приговор, как и милостью называет милосердие, а истиною самое исполнение Богом обещания Его.
Милость и истина предъидете, пред лицем Твоим. Сими четырьмя словами, т. е. правдою и судом и милостью и истиною, Давид выражает сии четыре действия: что Ты, Господи, естественно умеешь судить праведно и произносить приговор, миловать и осуществлять истину слов своих; почему Ты и будешь судить праведно род человеческий, находящейся под жестоким влиянием врага, и произнесешь суд против обмана мучителя диавола и идолов, и помилуешь творение свое и будешь истинен в данных Тобою мне и избранным Твоим обещаниях. Можно сказать и иначе, что милость и истина потому, как сказано, пойдут пред Богом, что никто не может стоять пред лицем Божиим, т. е. в познании Его, если не будет прежде помилован и не присоединится к истинному учению веры; ибо милость и истина предшествуют таковому. А некоторые сие относят к будущему суду, понимая так: Ты, Господи, праведнейший судия, и на суде Твоем предшествует истине милость; поелику никто не может устоять пред истиною обличений Божиих, если не растворит ее божественною милостью *).

*) Слова Евсевия: Правде и суду предходят милость и истина, ибо правда требует милости для смягчения наказания: иначе ни один человек не устоит пред строгостью правды.

16. *Блажени людие, ведущии воскликновение*. Мы многократно говорили, что восклицание есть голос победы. И посему Давид здесь называет счастливыми тех, которые умеют (стройно) петь Христу победную песнь, как победителю диавола, иначе, по словам Афанасия, ублажает христиан. Или в другом значении ублажает тех, которые умеют восклицать против невидимых врагов—демонов, побеждая и посрамляя их своими подвигами.
Господи, во свете лица Твоего пойдут. Лице Отца есть Сын, как мы сказали в 4-м псалме, а свет Сына есть заповеди Его; ибо светильник, говорит, ногам моим—закон Твой, и свет стезям моим (Пс. 118,105). Посему он говорит, что христиане, знающие выше сказанное восклицание, иначе умеющие воспевать Христа и побеждать диавола, будут ходить в заповедях Христа—Сына Божия*).

*) Другой говорит: Во свете Духа, посылаемом чрез Сына, который есть лице Отца, будут ходить духоносцы, ибо их наставляет Дух Святый на все светлые дела.

17. *И о имени Твоем возрадуются весь день*. Христиане, говорит, знающие выше означенный клик, всегда будут радоваться, произнося имя Твое*); потому что если и праведный человек при всяком воспоминании Бога веселится: помянул, говорит, я Бога и возвеселился (Пс. 76, 4); то не гораздо ли более возрадуется он, когда и назовет Его? Или и сии слова относятся ко Христу, о имени Которого радуются нареченные оным христиане.

*) Слова Кирилла: Ублажает святых Апостолов за то, что они именем Христовым и силою Его производили такие преславные дела. Сие доброе имя Христово, присвоенное нам, всегда венчает и нас, так как от Христа мы называемся христианами. То же самое говорит и Исихий.

И правдою Твоею вознесутся. Правда Отца есть Сын, по выражению Апостола: который сделался для нас премудростью от Бога и правдою и освящением (1 Кор. 1, 30). Итак Он возвысил христиан и, удалив их от всего земного посредством Евангелия, возвел их на небо.
18. *Яко похвала силы их Ты еси*. Сила христиан есть Христос, как укрепляющий их; а похвала Христа есть Отец, которым Он столько хвалится, что везде в каждой части Евангелия исповедует Его Отцем своим, и Ему приписывает все свои успехи.
И во благоволении Твоем вознесется рог наш. Благоволение Отца, т. е. благая воля Его есть вочеловечение Сына и все относящееся к оному. О роге мы сказали в 74-м псалме, что иногда принимается за силу, а иногда за похвалу и славу. Давид к христианам причисляет здесь, как и в других местах, и самого себя; потому что от его семени имел произойти Христос, и что посему чрез Христа и он имел сродниться с христианами: так как христиане суть дети Христовы, а Христос—Сын Давида по плоти. Или это сказано от лица христиан*).

*) Слова Феодорита: Рогом называет славу. Итак он говорит Отцу: поелику Ты благоволил послать Единородного, то посему слава наша вознеслась, ибо мы прославились, восставши со Христом—(в изд. своде).

19. *Яко Господне есть заступление и святаго Израилева Царя нашего*. Что сказал выше, то говорит и здесь, т. е. что заступление и помощь принадлежат одному Господу и святому Израилеву; а святый Израилев есть Бог, как сказал и в 77-м псалме: и святого Израилева раздражали. Равным образом и царем называет Бога, поколику Он по естеству Господь наш *).

*) Безъименного истолкователя: Заступление может принадлежать и Господу, как производимое Им и святому Израилю, как получающему оное, так что святый теперь будет освещаемый чрез созерцание Его умом; почему здесь будет переложение такое: ибо Господу царю нашему заступление и святому Израилю (принадлежит).

20. *Тогда глаголал еси в видении сыновом Твоим*. Наречие— тогда, принято здесь за выражение: в приличное время; Ты говорил именно то, что относится ко мне — Давиду; в видении, вместо: в чувствовании, так как видение чище и чувствительнее других. Так и в книге Исхода написано: и весь народ видел голос Господа (Исх. 20, 18), вместо: чувствовал; сынами Божиими называет пророков, как возлюбленных Богом за добродетель*). Должно думать, что многим пророкам было открыто то, что относилось к Давиду; почему Давид здесь и говорит сие. Так и пророк Нафан многое сказал ему. Чтож такое? Следующее за сим. Впрочем хотя и кажется, что это сказано о Давиде, поелику в частности согласно с обстоятельствами Давида, открывается однако же, что это сказано о Христе. Удивительна благодать Божественного Духа, как Он легко совокупляет с обстоятельствами Давида то, что относится ко Христу и образом или подобием прикрывает истину **).

*) Симмах перевел так: Тогда Ты говорил посредством видения сынам твоим. Ибо, по словам Феодорита мы познали бывшие чрез пророков обетования, так как их называли зрящими и видящими.
**) Слова Афанасия: Говорит: тогда, вместо: в древности, чрез видения пророческие. Ты говорил сынам твоим (т. е. призванным к достоинству усыновления). Что же говорил? Сие: Я возложил помощь на Сильного, т. е. Я вложил в немощных и обижаемых сатаною (мысль) бежать к Сильному; а Сильный должен быть Христос, которого Отец дал нам в помощь, ибо Он есть Господь сил. Дидим выражение: в видении, перевел: в понятии, потому что только слышит говорящего тот, кто и понимает) а разумеющий понимает чрез видение ума произносимые говорящим слова. А совершенным, так называемым сынам, Бог в видении более показывает, нежели говорит, как написано: и народ видел (понимал) голос Господа (Исх. 20, 18). Таковы видения пророков, не видящих чувственно, но видящих умственно. Давид же и сильным и избранным из многих тысяч, по выражению Песни (Пес. 5, 10), называет Христа; поколику Он помазан Духом Святым на архиерейство и царство, и родился от семени Давидова.

И рекл еси: положих (дал) *помощь на сильнаго* (сильному), *вознесох избраннаго от людей моих*. Ты, говорит, Господи, сказал о Давиде: Я дал помощь мою сильному, где сильным, по-видимому, называет Бог Давида, как царя; так как древние называли царей сильными и властителями. Впрочем преимущественно сильным называется Христос по божеству: Христа, говорит Павел, Божию силу и Божию премудрость (1 Кор. 1, 24). И избранным также, по-видимому, называет Давида, потому что Бог избрал его в царя из народа иудейского и возвысил его на высоту славы посредством мужества его. Но в самом деле Бог избрал из народа Иудейского Христа, по человечеству, в личное соединение; так как родившая Его Дева была из народа Иудейского. Он и возвысил Его по причине соединения (быть может истощания), почему Павел о Христе говорит: за сие и Бог превознес Его (Фил. 2, 9).

21. *Обретох Давида раба моего, елеем святым моим помазах его*. Я думаю, что сии слова сказаны Богом об одном Давиде, а равно и следующие за ними до сего места: и именем моим вознесется рог Его, как говорит и Диодор, хотя божественный Кирилл, Дидим, Евсевий и Исихий относят и их ко Христу. Я, говорит, нашел Давида, чтоб был царем, отыскав его между детьми Иессея; ибо Бог сказал к Самуилу: я усмотрел себе между сынами Иессеевыми царя (1 Цар. 16, 10); а о помазании Давида повествует книга Царств: и взял Самуил рог с елеем, и помазал его среди братьев его (1 Цар. 16,13). Далее святым своим Бог назвал елей помазания, как божественный, ибо он составлялся по божественному наставлению и таинственно *).

*) Слова Григория Богослова: Помазанник (Христос) по божеству, ибо оно есть помазание человечества. Божественного Кирилла: Слово, будучи Богом, когда родилось по плоти от жены и стало человеком, тогда и по человечеству получило помазание и названо Помазанником (Христом). Исихий: Слово будучи Богом, рождаясь по плоти от жены и происходя, как человек, но пребывая, по прежнему, и

Богом, принимая для Себя помазание, названо Христом. Ибо Слово будучи Бог и существуя, как царь, прежде веков, усвоило себе принадлежащее нам, дабы и мы обогатились тем, что принадлежит Ему. Опять Кирилл: Спаситель говорит: Отец пребывающий во Мне, Он производит дела: сие то Отец и теперь говорит о Нем в сих словах; ибо рука Моя заступит Его, и мышца Моя укрепит Его.

22. *Ибо рука моя заступить его, и мышца моя укрепит его*. Рукою и мышцею называет силу и помощь от Отца, как мы говорили многократно.
23. *Ничтоже успеет враг на него, и сын беззакония не приложит озлобити его. Ничтоже успеет* поставлено вместо: *не попользуется*, по обыкновенно еврейского языка, как говорит Дадим, как и здесь. Так и в Евангелии написано: видите ли, что вы никакой пользы не получаете (Иоан. 12, 19), вместо: ничего не совершаете, не успеваете. Враг, говорит, Давидов не успеет нисколько в войне против него, и сын беззакония, т. е. беззаконный не приложить причинять ему зло, т. е. если кто будет усиливаться сделать Давиду зло, в другой раз уже не будет усиливаться причинять ему оное, будучи однажды поражен Давидом. Еврейскому языку свойственно такое распространение, по которому сыном беззакония называется беззаконный, сыном неправды — неправедный, сыном погибели—погибший и сынами неверия—неверные *).

*) Кирилл, прилагая это ко Христу, говорит: Хотя Иудеи и сказали о Христе: дай убьем Его и удержим достояние Его за собою, но сие рассуждение у них и у сатаны было безумное и усилие их было безуспешно. Ибо Христос ожил чрез три дня, поправь смерть и пленив ад. Итак, истинно сказано: не успеет враг против него.

24. *И ссеку от лица его враги его, и ненавидящыя его побежду*. Я, говорит, посеку всех врагов Давидовых пред лицем его, и одержу победу над ненавидящими его *).

*) Слова Афанасия; Враги Христовы иудеи преданы Римскому войску и совершенно погибли.

25. *И истина моя и милость моя с ним, и о имени моем вознесется рог его*. С Давидом, говорит, будет, как мы сказали выше, истинная моя милость, или истина обетований Божиих, и милость, состоящая в помощи от Него*). Рогом Давида, по словам Диодора, называется Христос, иначе—похвалою и славою: потому что как рог вырастает на голова рогатых животных и служит им крепостию и украшением, так и Давид, как царь, был глава иудеев, ибо правителей мы называем главами, а от сей главы Давидовой произшел, на подобие рога, Христос, который доставил Давиду честь и славу, подобно тому, как и рог составляет величание и славу рогатых животных. И не только по сим причинам Христос называется рогом, но и потому, что Он по божеству выше всех, так как и роги у рогатых животных находятся выше всех членов их. Итак Бог и Отец говорит, что рог Давидов, т. е. Христос, вознесется и именем моим, т. е. тем, что будет называться Богом. Согласно с сими словами говорит и в Евангелии отец Предтечи, Захария: и воздвиг рог спасения нам в дому Давида отрока своего, как возвестил устами бывших от века святых пророков своих (Лук. 1, 79), где указывает на тело пророков, которых Давид назвал выше сынами Божиими. А домом Захария назвал род Давида**).

*) В высшем значении, по словам божественного Кирилла, истиною называет духовное и истинное, внушаемое нам Христом, богослужение и поклонение, которое и сам Бог Отец принимает вместе с Сыном. Ибо истина Отца есть во Христе и со Христом, т. е. сила истинного богослужения с Ним также и милость, т. е. прощение чрез веру.
**) Слова Кирилла: Боговдохновенное Писание рогом, когда приписывает его грешникам, обыкновенно называет гордость, а в отношении к праведным—славу. Итак, именами, весьма приличными Отцу, прославляется и сам Сын; почему Он и говорил Отцу своему: все мое Твое и Твое мое.

26. *И положу на мори руку Его, и на реках десницу Его*. Именем моря выразил острова, как находящееся на море; именем рек выразил сушу, ибо находятся на суше. Далее рукою и десницею назвал власть и господство. Где же Давид представляется обладавшим над всем? Нигде — ни в какой части писания. Христос однако ж овладел и целым морем и всею землею, как сказано в 71-м псалме и будет обладать от моря и от рек до концев вселенной. Посему под рукою и десницею ты не должен разуметь Давидову, но принадлежащую рогу Давида, т. е. Владыке Христу *).

*) Слова Евсевия: В высшем смысле можешь сказать, что десница Его полагается на реках, потому что все, имеющие стать по правую сторону Его, очищаются чрез баню возрождения и удостаиваются влияния Св. Духа. Далее реками Его названы и народы, согласно с сими словами: реки восплещут рукою. А другая рука, отличная от десницы, то есть, рука, или сила наказывающая, положена на море и на горько-соленых волнах жизни, где пребывает и дракон, и она наказывает врагов и смиряет находящихся там драконов.

27. *Той призовет Мя* (так): *Отец мой еси Ты, Бог мой и заступник спасения моего!* Здесь недостает выражения: так, которое и должно подразумевать и читать: Он призовет меня так: Отец мой Ты! Где, же Давид называет Бога Отцем своим? Нигде; а Христос в премногих местах Евангелия, как Бог, называет Его Отцем, а как человек— Богом и заступником, по словам божественного Кирилла и Исихия. Так Он сказал Магдалине: восхожу к Отцу моему и Отцу вашему, Богу моему и Богу вашему (Иоан. 20, 17).
28. *И аз первенца положу Его высока паче царей земных*. Перворододным Павел называет Христа в трех отношениях; перворододным между многими братьями (Рим. 7, 29), перворододным из мертвых (Кол. 1, 18), и перворододным пред всею тварью (Кол. 1, 15); т. е., как начаток нового народа, как первого воскресшего из мертвых в бессмертие, и как отличного пред новою тварью верующих. Далее Давид называет Его высоким у царей; потому что Христос тех царей, которые признали Его за Бога, имеет в своей подчиненности, а тех, которые противятся Ему, Он выше; и таким образом Христос высок и у верующих царей и у неверных. А Давид победил всех царей земных, будучи царем одной Иудеи.
29. *В век сохраню Ему милость мою; и завет мой верен Ему*. Для Христа, говорит, буду хранить милость мою, поколику она нужна и по человечеству, или не нужна для Него, но для рожденных от Него по духу, иначе для христиан, о которых и молится Отцу, сделавшись посредником между Богом и человеками. Наконец называет верным заветом данное Давиду верное обещание, которое имело исполниться на Христе; так как сказано выше, что до века уготоваю семя Твое*).

*) Слова Кирилла: Первый завет кончился по причини бессилия и бесполезности его; поколику закон ничего, не совершил, как имевший одни тени и образы и одно только начертание истины: а введена для нас лучшая надежда, чрез которую мы приближаемся к Богу. То же говорит и Афанасий, с таковым только прибавлением, что для сего, уверовавшего чрез Христа, народа я сохраню милость, то есть прощение грехов чрез веру.

30. *И положу в век века семя Его*. Семя Христа есть евангельское слово, посеянное в душах учеников Его. Сие слово пребывает во век века. По словам Феодорита и Диодора, семя Христово есть также народ христианский, возрожденный духовно крещением из каждого народа человеческого. Симмах, вместо: во век века, перевел: непрерывно. И действительно врата ада не преодолеют церкви Христовой, как сказал Христос (Матф. 16, 18).
И престол Его, яко дние неба. Престол, говорит, царства Христова Я сделаю столь продолжительным и твердым, что будет, как дни неба, которые продолжительны и постоянны, как до конца мира сохраняющее естественные свои границы. Сии слова имеют сходство с следующими: и пребудет с солнцем (Пс. 71, 5). Дни приписываются небу, потому что и небо производит их круговращением на небе солнца. Пусть теперь покажут иудеи, скажем с Феодоритом, какое семя Давида положено во век века, т. е. хранится на царском престоле. Или какой царский престол Давидов сделался постоянным? Но они ничего не могут сказать, поелику царство Давидово кончилось с Иехониею и Седекиею, которых, взяв в плен одного за другим, вавилоняне отвели в свой Вавилон, где Седекию совершенно ослепили, а Иехонию поставили в число рабов. С того времени, поелику престол Давида совершенно разрушился, ни один уже не восседал на нем. Зоровавель по освобождении из рабства, не был царем, но только народным правителем иудеев; и это обозначает псалом немного дальше. Посему царство Давидово не продолжалось в потомках его более четырехсот лет *).

*) Почему Феодорит заключает: Итак чрез Владыку Христа семя Давидово продлилось во век, и престол Его имеет непрерывность. Так предсказал и блаженный Исаиа. Он, сказав, что Отрок родился нам, Сын, и дан нам, присовокупляет: на престол Давида и на царство его, чтоб управить его от ныне и до века. Таким образом слова сии, предвозвестив то, что относится к Владыке Христу, продолжают изложение о бывших в промежутке протекшего до Него времени царях. Дидим: Поелику небо и земля пройдут, а слова мои не пройдут, то с неизменностью слов своих будет царствовать Христос и по миновании неба и земли; ибо не о небе сказал: доколе оно не пройдет, но о днях неба: так как и по миновании и по

прошествии своем (т. е. изменении) небо будет продолжаться, ибо минование его не одно и то же, что погибель.

31. *Аще оставят сынове его закон мой, и в судьбах моих не пойдут,*
32. *Аще оправдания моя осквернят, и заповедей моих не сохранят,*
33. *Посещу жезлом беззакония их и ранами неправды их*. Если, говорит, сыны Христовы, т. е. чрез Евангелие и баню святого крещения возрожденные христиане, оставят закон и не будут ходить в судах моих и обесчестят оправдания мои и не сохранят заповедей моих, то Я испытаю жезлом и бичем беззакония их. Какое же различие имеют закон и суд и правда, и заповедь, мы сказали в 17-м псалме, изъясняя слова: ибо век суды его предо мною. А глагол: осквернят, поставлен вместо: уничтожат; так как скверным называется то, что не освящено, для различия от святого, иначе то, что в общем употреблении и малоценно. Жезлом и бичем здесь называет искушения *). А мысль в сих словах такова, что Я вразумлю преступников моего закона из христиан—восстаниями народов, жестокостями правителей, гладом и другими подобными наказаниями; но совершенно не отврачусь от них. Наконец беззакониями и неправдами называет совершенно одни и те же грехи.

*) Великого Василия; Тем, которые производят грехи, подлежащие врачеванию, в сих словах угрожает посещением беззаконий посредством жезла; и сей жезл Божий как наказующий производит суды твердыми; а не подлежащим врачеванию он говорит: для чего вы еще уязвляетесь? Ибо вы испытали все раны, вы презрели все способствующие к обращению удары; вас ожидает сокрушение. Ибо из случающихся бедствий, одни бывают за грехи, другие для исправления нравственности подвергающихся искушениям, а иные для сокрушения отчаянных, как было с Фараоном. Последним уже не раны и не бичи угрожают, но истребление.

34. *Милость же Мою не разорю от них, ни превврежду* (не сделаю вреда) *во истине моей*. Не отниму, говорит, милости моей от преступников заповедей моих, ибо Я жалею их и ожидаю покаяния их. Какое беспредельное человеколюбие! И наказывая Бог милует и не посылает наказания, не растворенного с милостью; но причиняет раны и наказывает как презрителей и вместе милует, как своих. И не сделаю, говорит, вреда Давиду, преступая заветы и обещания, данные Мною ему*). Здесь союз ниже излишен как и в следующем стихе.

*) Афанасия: Симмах глагол: не сделаю вреда, выразил так: не преступлю. Акила: Не солгу. Он говорит, что хотя потомки Давидовы сделают и бесчисленные преступления, и Я подвергну их наказаниям, но в обещании данном Давиду не солгу.

35. *Ниже оскверню завета моего, и исходящих от уст моих не отвергуся*. И здесь союз: ниже (как сказано) излишен. Не уничижу, говорит, завета и обещания, данного мною Давиду. Достоинство завета есть истина его; а отвержение и преступление его есть уничижение для него. Заветом же называет то, что сказано выше, а именно: во век сохраню для него милость мою. Далее слова: исходящих от уст моих не отрекусь, суть изъяснение предъидущего. Здесь выражение: от уст, употреблено прилично человеку, а не Богу: ибо уста, язык и рот, приписываемые Богу, суть слова Его.
36. *Единою кляхся о святем моем, аще Давиду солжу?* Здесь единою стоит вместо: твердо: как и в следующем месте однажды сказал Бог (Пс. 61, 12 *). По словам Исихия, Он говорит так: Я поклялся твердо, или уверял моею святостию**). Поелику кто клянется, тот клянется большим; а Бог, не имея никого высшего, чтобы поклясться им, посему клянется самим собою и своею святостию, как сие изложил и великий Павел в послании к евреям (гл. 6). Выражение - Давиду ли солгу, значит: Давиду не солгу. Ибо ветхозаветному Писанию свойственно употребление союза: ει, вместо ου, когда клянутся; так употреблен в следующих словах: как он клялся Господу, обещался Богу Иаковлеву: не (ужели) войду в жилище дома моего (Пс. 131, 3)? вместо: не войду, и тому подобных.

*) Слова Евсевия: Наречием: однажды, выражает верность своего решения, не подлежащую изменению. Тоже говорит и Исихий.
**) Слова Диодора: Или клянется Святым своим Отроком, как отец клянется здоровьем одного и возлюбленного сына своего. Заметь, что, по словам Евсевия, Бог представляется клянущимся тем, что непрерывно и постоянно; почему вручая с клятвою непереходящее священство священнику, бывшему по образу Мельхиседека, не раскаивается; и Аврааму также. А если когда либо дает нечто временное, то не клянется в том. Например, вручив царство Саулу без клятв, Он говорит: раскаиваюсь, что Я произвел

его в царя. Посему и Давиду клянется в том, что Спаситель Христос родится от семени его; так что самое солнце правды будет вечно пребывать, доколе будет начальство его (Давида, или семени его).

37. *Семя его во век пребудет, и престол его, яко солнце предо мною*. Семя Давида есть Христос по плоти, как мы сказали выше, Который и царствует вечно над христианами посредством воли их, а над неверными, и против желания их: дана, говорит, Мне власть на небе и на земле (Матф. 28, 18). А семя Христово есть евангельское слово и духовно возрожденные оным христиане, как сказано выше. Итак и Евангелие и христианский народ Христов будет пребывать, по обещанию моему, во век. Сверх того и престол, т. е., царство Христово над христианами будет, говорит, знаменито и непоколебимо, как солнце. Почему же солнце он принимает здесь для изображения, или в подобие постоянства, мы сказали о том в 71-м псалме, изъясняя слова: и пребудет с солнцем; то есть царство Христово пребудет дотоле, доколе будет пребывать солнце, иначе сказать: оно бесконечно *).

*) По словам Кирилла, престол Христов есть церковь; ибо Он упокоевается на нем. Итак, он говорит, что церковь Христова будет блистать и просвещать поднебесную, продолжаясь постоянно как солнце и месяц. Ибо, как никто из людей не в состоянии погасить солнце и круга луны, так никто никогда не омрачит сияний церкви, то есть, умственной светлости ее. Она светит всегда, как великие светила. Тоже почти говорит и Афанасий.

38. *И яко луна совершена в век*. Сии слова надобно читать с переложением так: и как совершенная луна. Царство, говорит, Христово знаменито и непоколебимо во век, как полносветлая луна; где совершенно назвал полную луну, и оба светила употребил в подобие как и в 71-м псалме.
И свидетель на небеси верен. Симмах, вместо: свидетель, перевел свидетельствовавший. Итак Давид говорит, что тот, кто засвидетельствовал т. е., дал обещание о семени моем, или Бог, пребывает на небе, а посему Он и достоин веры и истинен; потому что находящиеся на земле люди не оказываются достойными веры и истинными *).

*) Другой говорит: Сими словами выражает вознесение Господа с плотию, имеющею пребывать на небе вечно, как соединенною нераздельно с Богом—Словом. Слова Евсевия: А тому, что так будет, свидетель есть на небе, о котором говорит и Иов: и вот теперь на небе свидетель мой, и создатель мой на высочайших (Иов. 16, 19).

39. *Ты же отринул еси и уничижил*. Сии слова и последующие за ними сказываются Давидом от лица народа Иудейского. Пророк плачет о плене, которому имели подвергнуться иудеи от вавилонян, думавшие, что обещания, данные Богом Давиду, уже уничтожены: Ты, говорит, Господи, отвергнул потомство Давида, о котором обещался выше, и обесславил его пленом. А сии слова указывают на царей Иехонию и Седекию, отведенных, по словам Давида, в плен, как мы сказали. Но весьма несмысленны те иудеи, которые думают, что Бог солгал; что и невозможно и нелепо. Итак семя Давида, вечное в своем царствовании, есть Христос, которого царству не будет конца. (Лук. 1, 33). И иудеи разумеют сие о телесном престоле и земном царстве, между тем как царство Христово есть не от мира сего, как Сам Он сказал, т. е. не чувственно, но умственно; ибо царство Христово есть покорность верующих и добровольное служение их. Я, говорит, поставлен царем от Него, (Пс. 2, 6) и далее: и дал Тебе народы в наследство Твое и в обладание Твое концы земли (там же) *).

*) По словам божественного Кирилла, пророк говорит здесь о событиях при честном кресте. Итак, он говорит как бы к Отцу и Богу, что Ты отринул и уничижил, т. е. попустил быть отринутым и уничиженным, ибо не Отец уничижил своего Сына, но это сделали иудеи, впрочем поколику попустил им (это сделать) Бог и Отец. Слова безъименного: Ты, говорит, повергнул на землю славу Его; ибо, смотря по тому, как Он представлялся во время страдания, беззаконным иудеям, Он показался простым человеком; но свободен между мертвыми, по выражению пророка, не остался мертвым.

Негодовал еси помазанного Твоего. Помазанником Божиим называет царя, как помазанного на царство, по суду Божию. Так и в 1-й кн. Царств (гл. 24, 7) Саул называется помазанником Господа. Говорит: ты негодовал (отложил), т. е. столкнул своего царя Давида с пути тем, что отложил и не окончил данных ему с клятвою обещаний Твоих.
40. *Разорил еси завет раба Твоего, осквернил еси на земли святыню Его*. Ты уничтожил, говорит, обещание, данное Тобою рабу Твоему Давиду. И в 73-м псалме сказал: на земли Ты осквернил жилище

имени Твоего; а здесь святынею Давид называет знаменитый Иерусалимский храм, так как Давид хотел построить его и оставил сыну своему Соломону все заготовления и чертеж постройки, вследствие повеления Божия, чтобы, храм сей не был построен Давидом, но сыном его Соломоном. И в 73-м псалме святым или святилищем назвал тот же храм. Народ Иудейский относит все страдание и плен свой к Давиду, для той цели, чтобы милосердием и любовно, которую имел Бог к рабу своему Давиду привлечь милость Его к себе *).

*) Слова Диодора: Ты осквернил на земли святыню его, т. е. Ты предал смерти и гробу тело Христово, или церковь, составлявшую дом и святилище Его, попуская по временам, чтоб она подвергалась бывшим на нее гонениям от безбожных. А раб Божий есть Христос, как принявший на себя образ раба и родившийся от Той, которая сказала Ангелу: се Я раба Господня; буди мне по слову твоему!

41. *Разорил еси вся оплоты его, положил еси твердая его страх*. Оплотами здесь называет стены и законы; а Давида именует здесь народом в лице царей Иехонии и Седекии, поколику они были потомки Давида. Ибо твердынями сих царей были крепостные стены Иерусалима. Но когда каждый из них в свою очередь отведен в плен, то вместо твердынь и крепостных стен они окружены были робостью и страхом. Ты, говорит, Господи, бывшие прежде оплоты и крепостные стены Давида обратил в страх и робость для него, поелику последнее у потомков его существует вместо первого *).

*) По словам божественного Кирилла, оплотами Христовыми и укреплениями Его называет святых Апостолов; ибо, оставя Его во время страдания, те, которые казались твердынями Его, разбежались. Тоже говорит и Дидим.

42. *Расхищаху его вси мимоходящии путем*. Проходящие по пути, то есть все соседственные с иерусалимлянами народы и близ них проходящие, как то: моавитяне, аммонитяне, иноплеменники, идумеяне и другие, они то расхищали Давида*), то есть, богатство и все имущество Давида. Сии народы назвал проходящими по пути и в 79-м псалме.

*) Слова Диодора: И исполнилось то, что расхищен Христос, т. е. тело Его: ибо вы, говорит, тело Христово и порознь члены Его. А враги Его превозносятся над Ним, как будто они своею силою причиняют Ему те бедствия, которые Ты попустил на Него, о чем и ненавидящие Его веселятся, не видя никакой защиты, когда враги собрались против Него на брань и связав Его возвели на крест, причиняя Ему всякие обиды.

Бысть поношение соседом своим. Сей стих находится и в 78-м псалме, выраженный множественным числом так: мы стали поношением для соседей наших.
43. *Возвысил еси десницу стужающих ему* (оскорбляющих его), *возвеселил еси вся враги его*. Ты, говорит, Господи, выше Давида поставил вавилонян, которые пленили нас—потомство его; так как те, которые побеждают на брани, поднимая высоко руки на побежденных, бьют их. И ты, говорит, возвеселил все соседственные народы, как сказал и в 78-м псалме *).

*) И Христос сделался порадованием и посмешищем для тех, которые говорили: спаси Себя, и сойди с креста, и много смеялись и радовались иудеи и по причине чрезмерного невежества думали, что они победили Его против воли Его и покивали главами своими на Него. Слова Кирилла.

44. *Отвратил еси помощь меча его, и не заступил еси его во брани.*
45. *Разорил еси от очищения его* (отнял блеск у него), *престол его на землю поверглеси*. Ты, говорит, Господи, не даешь более помощи Давиду, как обыкновенно подавал ему во время брани его, и не помог ему в брани его против вавилонян. Ты прекратил также обыкновенное очищение, которое он имел; потому что иудеи в праздники свои употребляли окропления и очищения, каковыми словами чрез предъидущее народ иудейский выражает последующее, т. е. что Бог уничтожил праздники Давидовы. Наконец, говорит, Ты разрушил и престол, т. е. царство Давида. Иносказание же в сих словах взято с примера тех, которые, когда хотят кого нибудь свергнуть с царства или с другой какой либо власти, опрокидывают престол его.
46. *Умалил еси дни времене его; облиял еси его студом*. Временем называет то время, в которое Бог обещал, что семя Давида пребудет во век века. Итак Ты, говорит, уменьшил, иначе сократил сие время и сделал его кратким, тогда как обещал сделать его долгим, и таким образом Ты постыдил Давида; ибо

посрамление потомков есть посрамление прародителя. А иудеи посрамлены, потому что подверглись рабству и самым бесчестным злоключениям*).

*) По словам Феодорита, Седекия, по выколотии ему глаз, приставлен к жерновам на все остальное время жизни. Иехония также сделался рабом. А это было весьма постыдно и бесчестно. Диодор относит ко Христу и следующее: между тем они думали, что Христос упразднен (лишен) от очищения, которое Он произвел своею кровию и что престол его повергнуть на землю, хотя Бог поставил его как дни неба. Ибо видя страдание и крест Его, думали, что царство Его кончилось, умалилось и падши по причини бывшего стыда на кресте о каковом и Апостол сказал: Он вместо предстоявшей ему радости претерпел крест, пренебрегши посрамление. Слова Кирилла: Поелику распинатели Его думали, что Он, подвергшись сему, посрамлен и совершенно лишился бытия и славы и имени; то посему изъясняя мысли распинателей говорит: Ты престол Его на землю поверг.

47. *Доколе, Господи, отвращаешися в конец? разжжется яко огнь гнев Твой?* Сии слова подобны тем, которые читаются в 78-м псалме: доколе, Господи, будешь гневаться до конца? Разгорится как огонь ревность Твоя*).

*) Слова Афанасия: Т. е. доколе будут иметь силу дерзости иудеев, желающих распять Единородного и Спасителя нашего?

48. *Помяни, кий мой состав, еда бо всуе создал еси вся сыны, человеческия?* Вспомни, говорит, Господи, для чего я получил бытие, т. е. для чего создан; ибо я создан для того, чтобы жить и прославлять величие Твое; почему избавь меня, Господи, от смерти, поелику мертвые не могут восхвалять Тебя. Ты, говорит, не создал сынов человеческих, иначе людей, всуе, и без пользы, чтобы погибли просто и без причины, как нечто излишнее и бесполезное: но Ты почтил их своим образом, сделав их великими и славными. Посему не презри нас, бедственно и жалко погибающих.
49. *Кто есть человек, иже поживет и не узрит смерти, избавит душу свою от руки адовы?* Вопрос: кто? должно принимать здесь, по словам Евсевия, за никакой: никакой, говорит, человек не может жить, чтоб не увидать смерти, т. е. не испытать ее; и никто не может освободить души своей от руки ада, а под рукою ада разумеет преобладание и жестокую власть ада*). Итак поелику мы необходимо, говорит, должны умереть, и поелику столь смертное естество мы получили за преступление, то посему удели нам живым человеколюбие Твое, по словам Феодорита.

*) Слова великого Афанасия: Никто, говорит, не может избегнуть смерти и никто не в состоянии избавить из ада, если Ты, Владыко, не даруешь воскресения.

50. *Где суть милости Твоя древния, Господи, имиже клялся еси Давиду во истине Твоей*. Милостями здесь называет народ иудейский те обещания, которые дал Бог о семени и о царстве Давида. Ибо Бог, по милосердно своему к людям, дал сии обещания, которые называют первоначальными и древними в отношении к тому народу, о котором просят; так как праотец их Давид был древнее его многими летами. Или, по словам Афанасия и Кирилла, называет оных древними милостями потому, что они предопределены Богом прежде веков. Так говорит Павел: в нем состоит общение (домостроительство) тайны сокровенной от вечности в Боге (Еф. 3, 9). И Исаия называет оные советом древним, истинным (Ис. 26, 1). Сказал: поклялся, вместо: пообещал с уверенностию, а: ради истины Твоей, вместо: потому что Ты истинен*).

*) Слова Афанасия: Древние милости Божии суть, говорит, прежде создания мира определенное воссоздание в нетление. Диодор: Выше сказал, что милости Твои пребывают во век, и никакое обещание Твое не останется без исполнения. Но я желаю узнать то из них, которое сокрыто от меня и когда оно исполнится. Итак, поелику предсказание о печальном сбылось, то надлежит и лучшему прийти в исполнение, т. е. вечному Семени и престолу Давидову. Сего-то в древности ожидали пророки, а мы видим это ныне на самом деле в том, что последовало с Господом Иисусом Христом.

51. *Помяни, Господи, поношение раб Твоих, еже удержах в недре моем* (от) *многих язык*. Вспомни, говорит, Господи, о поношении рабов твоих—нас иудеев, которое причиняют нам многие народы, как поработившие нас, так и соседственные с нами и которое мы понесли в сердце нашем; ибо глагол: я понес, Акила перевел: я подъял, а Симмах: я удержал; где недром называет сердце, поелику в сердце как

бы в недре скрываем и скорби и радости. Здесь надобно заметить, что местоимение: ου, (которое) поставлено вместо: δυτινος, потому что оно соединено (на греч.) не с последующими т. е. глаголом: понес, требующим винительного падежа, но с предъидущим, т. е. о поношении, по употреблению аттиков; тоже самое сделано и в двух следующих стихах.
52. *Имже поносиша врази Твои, Господи, имже поносиша изменению* (заменившему) *христа* (помазанника) *Твоего*. И здесь можно подразумевать общий глагол: вспомни. Помазанником Божиим называет царя Давида, как мы заметили выше на слова: отложил помазанника Твоего; заменом (заменившим) Давида называет Иехонию и Седекию, которые царствовали вместо (в замен) Давида; и были поносимы по причине рабства, которому подверглись; а удвоение глагола: причиняли поношение, выражает душевные страдания и печаль*).

*) По словам Кирилла: Замен Христа есть смерть и кровь Его, т. е. цена искупления, данная за спасение мира. Ибо Он дал тало в (замен) тела, и душу в замен души и все существо в замен целого человека. И Афанасия: Сей замен Христов есть тот, который поносили враги жизни иудеи при кресте, проходя мимо и покивая главами своими. Они поносили Его, думая, что Им овладела смерть. По мнению других замен Христа есть церковь, т. е. верующие во Христа христиане; ибо в замен иудейского сборища Отец дал Сыну церковь из язычников.

58. *Благословен Господь во век! Буди буди*. В конце сего псалма Давид научает нас не роптать в скорбях и постигающих нас бедствиях, но просить Бога и напоминать Ему о благости Его, и затем хвалить и прославлять; потому что Он все строит на пользу нам. Благословен, говорит, Бог всегда! Буди, буди благословен! Или да будет то, что Ему угодно; а угодно Ему то, что полезно людям*).

*) Выражение: буди, в еврейском писании читается: Аминь; а у Акилы: верно. И здесь, по мнению евреев, кончилась третья книга псалмов, начавшаяся с 72-го псалма и продолжавшаяся доселе, как мы сказали в последнем замечании предисловия.

Псалом 89

Молитва Моисея человека Божия.
И о сей надписи мы сказали в 5-й главе предисловия книги псалмов, т. е., что это псалом Давидов, но прилагается, по словам Феодорита, к Моисею. Сей псалом учит, как должно молиться Богу во время скорбей*).

*) Афанасий и Евсевий говорят, что Моисей написал и предал сию молитву в тайне, чтобы люди по временам могли знать (изучаться), как должны исповедываться, подвергаясь таким бедствиям, какие приключились им Иудеям в последние времена по (гнусном) убиении Господа и упорства их. Феодорит изъясняет, что этот псалом -пророчествует о бедствиях иудеев в плену и дает понятие о тленности и краткости человеческой природы и об изменении иудеев и человеческой природы в лучшее. Слова Нисского: "Молитва Моисею—человеку Божию". Ибо как человечество содержалось в узах греха и, отторгшись от единения с благом (Богом), оскверняло (противными) страстями и имело нужду в ходатайстве к Могущему воззвать его из погибели: то человек Божий делается ходатаем, защищающим падших единоплеменников и преклоняющим Бога к состраданию к погибшим. Ибо тотчас как бы оправдывается пред слышащим Богом и говорит, что только одному Богу свойственно быть постоянным и неподвижным и всегда одинаковым во благе, а подлежащему превратности и изменению человечеству никак не возможно пребывать в одном и том же положении, ни тогда, когда оно восходит к Богу, ни тогда когда оно отпадает от единения с Богом (лучшим). Почему и просит, чтобы непреложный (Бог) во всякое время был заблуждающему прибежищем ко спасению.

Ст. 2. *Господи, прибежище был еси нам в род и род*. Выражение *в род и род* употреблено вместо: в каждом роде. Так перевел и Симмах*).

*) Слова Феодорита: (Бог) был прибежищем Иудеям не только в Египте, но и в пустыне и при Иисусе Навине и при Гедеоне, Вараке и Иефеае и Сампсоне и Самуиле и Давиде и чрез пророков удостаивая их

величайшего попечения. И вся человеческая природа употребляла сии слова, напоминая Богу о благодеяниях всякого рода, как Он преложил Еноха, как в то время, когда все возлюбили зверскую жизнь, сохранил для рода искру—божественного Ноя, как избрал патриарха Авраама и всем народам обещал благословение.

3. *Прежде даже горам не быти и создатися земли и вселенней, и от века и до века Ты еси*. Ты, Господи, прибежище нам во всяком роде, потому что Ты всегда существуешь. До рождения гор и создания земли и вселенной Ты, говорит, существуешь. Говоря же, что Творец существует прежде тварей, псалмопевец тотчас прибавляет и другое, что Он безначален и безконечен. Ибо слова: *от века и до века Ты еси* поставлены вместо: от вечности и до вечности Ты один и никто другой. В книгах Ветхого Завета слово *век* значит очень часто *всегда*. Слова же: *прежде горам не быти и создатися земли и вселенней* означают одно и тоже и содержат повторение речи, но придают речи торжественность и величие.
4. *Не отврати человека во смирение*. Различным образом принимается в Писании смирение. Иногда оно поставляется вместо кротость, как в словах: научитеся от Мене, яко кроток и смирен есмь сердцем (Матф. 11, 29). Иногда же вместо исправления, происходящего от испытаний, как в словах *благо мне, яко смирил мя еси*. (Пс. 118, 71). А иногда еще в смысле разрушения, как в словах: *Ты смирил еси, яко язвена гордаго* (Пс. 88, 11). Иногда же в смысле подпадения под власть врага, как и в этом месте псалма. Не допусти, говорит, Господи, обратиться в это смирение после того, как я к Тебе прибегнул.
И рекл еси: обратитеся, сынове человечестии. Ты, говорит, сказал: обратитесь, сыны человеческие. Ибо во многих местах Пятикнижия Моисеева Бог говорить это: итак приими нас, обращающихся к Тебе.
5. *Яко тысяща лет пред очима Твоима, Господи, яко день вчерашний, иже мимо иде, и стража нощная*. Это сказано также в доказательство вечности Божией. Тысяча лет в очах Твоих считаются столь же коротким временем, как у нас один день и притом уже прошедший. Ибо день прошедший кажется короче чем настоящий. И снова тысяча лет пред Тобою столь же короткое время, как для нас четвертая часть ночи, каковую часть назвал стражею нощною. Ибо исполняющие попеременно в войске стражу обыкновенно делят ночь на четыре части и каждую часть называют стражею. Сравнивши сначала тысячу лет с одним днем и притом с днем прошедшим, он присоединяет еще и некоторое гораздо более короткое время, именно четвертую часть ночи. Ибо ночь всегда кажется скорее проходит, чем день, вследствие бессознательного состояния спящих, вследствие темноты и успокоения от трудов. Не так у Бога считается тысячелетие, как у нас прошедший день или четвертая часть ночи, поелику самые годы всегда протекают, а Бог неизменен и вечен. Слово: *яко*, поставлено в утвердительном смысле вместо: *подлинно*.
6. *Уничижены* (ничто) *их лета будут*. Сказавши, что лета жизни человеческой малы, хотя бы жизнь наша продолжалась до тысячи лет, псалмопевец упрощает высказанную им мысль, говоря, что и более продолжительное время ничто в сравнении с вечностью Божиею. Уничижение, ничто, говорит, будет предо мною тысяча их лет. Выясняя иначе ничтожество такого рода лет, он продолжает:
Утро яко трава мимо идет. Утро сказал здесь вместо *скоро*, как мы видели и в других местах. Скоро, говорит, пройдут тысяча лет, на подобие скоро-погибающей какой либо травы.
Утро процветет и прейдет, на вечер отпадет, ожестеет и изсхнет. Все это относится к быстрому увяданию травы, которая утром цветет, потом переходит от цвета, то есть отцветает, а вечером опадает на землю, затем, лишившись влажности, которую имела, она твердеет и засыхает. *Утро* и *вечер* употреблено вместо *утром* и *вечером*. А чтобы показать, как быстро трава погибает, описывает, что она в один и тот же день цветет и засыхает. Или же сказал это так потому, что некоторые травы в один и тот же день и отцветают и засыхают. Некоторые же утверждают, что это сказано об иудеях, замечая, что богослужение их в храме продолжалось тысячу лет, т. е. от Соломона до распятия Иисуса Христа, так что смысл здесь будет такой: эти тысяча лет за беззаконие их считаются как день вчерашний и уничижение иудеев будет все больше и больше увеличиваться. И мы видим, что уничижения их никогда не переставали. Можно разуметь и иначе, что утро их, т. е. благосостояние их пройдет как трава. Благосостояние же их продолжалось только в царствование Соломона, а после они всегда находились в бедствиях.
7. *Яко исчезохом гневом Твоим, и яростию Твоею смутихомся. Исчезохом* вместо *изнемогли*, погибли, когда Ты гневаешься за грехи наши. О *гневе* и *ярости* мы часто говорили, особенно в псалме 6-м.
8. *Положил еси беззакония наша пред Тобою*. Ты положил их открытыми и видимыми пред Тобою. И как они не могут сокрыться, а всегда пред очами Твоими, то поэтому всегда только раздражают Тебя против нас.
Век наш в просвещение лица Твоего. Веком называет нынешнюю жизнь нашу. Вся, говорит, жизнь наша открыта для наблюдения Твоего. Смысл, как и в предъидущем стихе.

9. *Яко вси дние наши оскудеша*. Прошли дни жизни нашей, и мы уже близки к смерти; так думать убеждают меня чрезвычайные бедствия. Ибо находящиеся в бедствиях обыкновенно говорят о себе, что они совсем уже погибли от них и отчаиваются в спасении. Не раз уже мы говорили и снова повторяем, что частица *яко* употребляется иногда в значении утвердительном; вместо *подлинно*, иногда в значении повествовательном, а иногда представляется излишнею, как и здесь; в псалмах Давида часто находим ее излишнею. Это и на будущее да будет тебе, читатель, правилом. Излишне повторять часто одно и тоже.
И гневом Твоим исчезохом. Это уже говорил выше; повторяет же по обычаю выпрашивающих милосердие.
10. *Лета наша яко паучина поучахуся*. Глагол *поучахуся* стоит вместо *считались*. Смысл же будет тот, что годы жизни нашей считаются нами за паутину, которая делается с большим трудом и существует не долго. Ибо паутина вследствие своей тонкости ткется с многим трудом, а вследствие своей непрочности скоро пропадает.
Дние лет наших, в нихже седмьдесят лет, аще же в силах, осмьдесят лет. Определяет здесь число лет, сколько человек может прожить. *Дни лет наших*, т. е. наши дни, *в них*, т. е. в нас самих, семьдесят лет. Ибо дотоле мы в нас самих, т. е. владеем собою, движемся собственною силою; если же кто будет в силах, т. е. с усилием, так как тогда с трудом может быть что нибудь сделано, проживет восемьдесят лет.
И множае их труд и болезнь. Если же кто проживет сверх этих лет, то вследствие крайней слабости жизнь его будет труд и болезнь. *Труд* же поставил здесь вместо *бедствия*. Другие же толковники слова: *и множае их*, понимают так, что в годы за семидесятью и восмидесятью немного удовольствий, но больше горя вследствие частых падений.
Яко прииде кротость на ны, и накажемся. Под кротостью разумеет умеренное наказание Божие. Назвал же кротостью потому, что если сравнить его с тем наказанием и исправлением, какого мы достойны за свои пороки, то это будет не наказание, а кротость.
11. *Кто весть державу* (силу) *гнева Твоего?* Если и малое наказание Твое произвело на нас такое действие, то кто может знать, какова сила гнева Твоего против нехотящих исправиться? Несомненно велика и невыносима.
И от страха твоего ярость Твою исчести? И кто снова умеет измерить гнев Твой, т. е. знать, каков он? Подлинно никто не может, поелику Ты весьма страшен.
12. *Десницу Твою тако скажи ми. Тако*, т. е. в кротости и умеренном наказании управляя мною, дай узнать мне в день суда Твою правую руку. Дашь же Ты мне узнать ее, когда поставишь меня по правую сторону в числи овец Твоих.
И окованныя сердцем в мудрости. И сверх того еще покажи мне тогда праведников, соединив меня с теми, сердца которых прежде их смерти окованы были мудростью. *Начало же премудрости есть страх Господень*. Или мудрость Божия есть различие между добродетелью и пороками и следование добродетели. И таким образом эти слова нужно относить к будущему суду. Можно же понимать и в отношении к настоящему времени, в смысле: дай нам познать правую руку Твою, т. е. благодеющую и охраняющую силу Твою, и кроме того тех людей, которые мудры в делах, относящихся к божественному, ибо и я чрез них хочу сделаться благоразумнее.
13. *Обратися, Господи*. Или Ты обратись к нам, от которых Ты отвратился ради наших грехов, или же обрати к Себе нас, которые блуждали вдали от Тебя.
Доколе? Т. е. доколе не обратишься?
И умолен буди на рабы Твоя. Умилостивись над рабами Твоими, которые бедствуют и взывают к Тебе.
14. *Исполнихомся заутра милости Твоея, Господи, и возрадовахомся и возвеселихомся*. Настоящая жизнь может быть сравниваема с вечером и ночью, вследствие приключающихся в ней обольщений, и поелику, когда умираем, то говорят, что спим. Напротив, будущая жизнь может быть названа утром и днем вследствие светлости и воскресения из мертвых. Итак говорит, что утром, т. е. в будущей жизни мы, последовавшие, как сказано, Твоему обращению, исполнимся от Тебя милости, возрадуемся и возвеселимся. Здесь прошедшее время поставлено вместо будущего, как перевел Акила и другие.
15. *Во вся дни наша возвеселихомся*. Здесь также сказано *возвеселихомся* вместо *возвеселимся. Во вся дни наша*, т. е. постоянно. Ибо радости будущего века вечны и непрерывны.
За дни, в няже смирил ны еси, лета, в няже видехом злая. Смирил Ты нас всяким злостраданием, которое постигает праведников. *Злая* же—это скорби и искушения.
16. *И призри на рабы Твоя, и на дела Твоя, и настави сыны их*. Посмотри, говорит, на служивших Тебе отцов и учителей наших и ради их путеводя сынов их к добродетели. Или посмотри на нас рабов Твоих, и не только нас, но и плотских и духовных сынов наших путеводи.

17. *И буди светлость Господа Бога нашего на нас*. Светлость Божия есть божественная благодать, просвещающая всех своих причастников. Сказал же: *светлость Господа* вместо светлость, которая от Господа.
И дела рук наших исправи на нас. На нас вместо: *в нас*, или *нам. И дело рук наших исправи. Дела рук*, которые выше назвал во множественном числе, суть обыкновенные действия, производимые руками и о которых молимся, чтобы они не уклонялись от правильности, т. е. от надлежащего. Под *делом* же *рук* в единственном числе некоторые в частности разумеют милостыню, о которой вспомнил пророк отдельно, как деле особенно приятном Богу. Милостив же не только дающий, но и сострадающий. Ибо у тех, кто не имеет денег, просят только сочувствия и утешения. Другие под *делами рук* разумеют различные практические дела добродетели. Ибо слово *руки* часто принимается за добродетели этого рода. Под *делом* же рук разумеют самое созерцание, как более в своем роде однообразное. Ибо и руки некоторым образом также принимаются за самый разум, потому что чрез него, как бы некоторыми руками, душа наша направляется к добродетели и приводится к Богу.

Псалом 90

Хвала песни Давиду. Не надписан у евреев.
О ненадписанных псалмах мы сказали в 5-й главе предисловия к псалмам. В сем псалме излагается учение о том, что надежда имеет непреодолимую силу *).

*) Нисский говорит: Этот псалом не надписан у евреев потому, что они не хотели такой надписи, которая указывает на пришествие Христово. Впрочем по этому надпись не должна быть отвергаема; ибо она принадлежит 70 переводчикам, которые своим согласием друг с другом показали, что ими руководствовал Дух. Для нас этот псалом есть хвала песни, ибо всякая хвала относится к Богу. Слова Феодорита: Сей псалом учит, что сила упования на Бога есть необорима: ибо блаженный Давид, прозря издали духовными очами, что имело быть при блаженном Езекии и, увидев, как он в надежде на Бога истребил войско Ассириан, написал сей псалом в наставление людям о том, сколько благ доставляет упование на Бога.

Ст. 1. *Живый в помощи Вышняго, в крове Бога небеснаго водворится*. Кто говорит, живет в подаваемой ему от вышнего Бога помощи, как в доме своем, то есть, кто не находится вне помощи Божией, и кто только на нее надеется, тот, говорю, будет сохранен под покровом Божьим или будет покрыт Богом, где Богом небесным называет Бога как Творца и Владыку неба. А если Он есть Бог неба, то явно, что есть и Бог земли и вообще всех тварей. Под помощью же Божиею надобно разуметь, по словам Афанасия, закон божественных заповедей, данный Богом людям в помощь, то есть, для вспомоществования в брани против демонов; почему и Исаия сказал: закон дал Бог в помощь (Ис. 8, 20). А живет в законе, по словам того же Афанасия, тот, кто живет согласно с целью закона*).

*) Слова Евсевия: Акила и пятое издание содержат: Седящий в тайном месте Всевышнего; а сие означает твердость и неустрашимость духа в подвизающемся во Христе божественном муже, так что в тайне души его возседит обитатель и есть помощник ему Всевышний. Исихий: Видишь ли какое имеет дерзновение к Богу живущий в помощи Всевышнего; он, как бы всего себя возложив на Него, имеет в Нем всю надежду своего спасения. И весьма блажен таковой; он исполнится всякого благоденствия. Так блаженный Давид поет и в другом месте: Господи Боже сил! блажен человек, уповающий на Тебя; сей-то, по словам Афанасия, водворится под покровом Бога небесного. Но само собою разумеется, что это в будущей жизни он будет сожитель Божий и будет обитать в одних и тех же обителях с Творцем неба.

2. *Речет Господеви: заступник мой еси и прибежище мое, Бог мой, и уповаю на Него*. Кто, говорит, живет в помощи Божией, тот скажет смело: Ты, Господи, заступник мой и Ты один прибежище мое. И пред другими скажет, что Он - Бог мой и я буду уповать на Него, т. е. исповедает пред другими, что Он Бог его.
3. *Яко Той избавить тя от сети ловчи, и от словесе мятежна*. Сети чувственных ловцов, уловляющих тела людей, суть засады и леса, при дороге в тайном месте, а сети умственных ловцов, уловляющих души, то есть, демонов, суть злые нападения, и злые похоти и наветы посредством страстей. Слово

мятежное Симмах перевел словом навета, то есть клеветническим, потому что такое слово производит мятеж в душе оклеветываемого, почему и Соломон сказал: страшное слово возмущает сердце мужа праведного (Прит. 12, 25). Пророк обратил сие слово к истинному человеку, т. е. живущему в помощи Всевышнего в виде обращения к нему, воодушевляет его, что Господь избавит его от сетей мысленных и чувственных ловцов, по изъяснению Афанасия*).

*) По словам Кирилла и Дидима: Слово мятежное есть слово нечестивых еретиков, ибо возмущают сердца невинных необузданным злословием и неразумием ни того, что говорят, ни того, что доказывают.

4. *Плещма своима осенит тя, и под криле, Его надеешися*. Бог, говорит, сразится за Тебя, человек, как надеющегося на Него, а сие взято из того подобия, когда кто стоит впереди кого либо и, сражаясь, прикрывает его своею тенью, т. е. закрывает его плечми, или заднею стороною своего тела. Ибо μεταθρενα есть место между раменами, называемое хребтом или плечами*). А плечи Божии суть сила Его охраняющая, называемая еще и крылами Божиими.

*) Другой говорит: Μεταθρενα, по моему мнению, означает место пониже шеи и как бы между раменами, но не совсем хребет. Еще некто: Речение: Μεταθρενα есть место, на котором утверждаются крылья между раменами. Феодорит: Будет твоим защитником и покроет тебя, когда будешь сражаться. А это взял из примера тех, которые стоят на брани впереди и своими плечами закрывают стоящих позади; а крылами называет действия промысла, употребляя подобие птиц, которые своими крыльями по врожденной любви покрывают птенцов, как сказал один яснее: покрыет тебя под тенью крыл своих, как птенца. И это согласно с сказанным во Второзаконии: как орел (т. е. Бог) покрыл гнездо свое и птенцов своих согревал; простерши крылья свои принял их и на рамена свои взял их. То же сказал Господь о Иерусалиме: коликократно Я хотел собрать чада твои, как птица собирает птенцов своих: и вы не восхотели. Нисского: Выражение: плечами своими осенит тебя, то же значит, что быть позади Бога, ибо плечи суть позади. А кто идет позади Бога, тот с правоты не совратится, если всегда смотрит вслед идущего вперед. Ибо кто делает движение в бок или устремляет взор свой насупротив лица своего вождя, тот пролагает для себя новый путь. Почему и Моисей смотрит не в лице Богу, но на задняя Его.

Оружием обыдет тя истина Его. Под оружием здесь разумеется защищение оружием. Итак Давид говорит к живущему в помощи Бога человеку, что если ты истинен в слове и деле, то истина будет окружать тебя, как оружие, т. е. со всех сторон хранит тебя. Здесь заметь, читатель, похвалу истине; потому что Давид говорит, что истина есть Божия поколику она свойственна Богу. Ибо если ложь свойственна диаволу, то явно, что напротив того истина свойственна Богу. Согласно с Афанасием можно сказать и иначе, что Христос окружит и сохранит крестом как оружием тех, которые живут в помощи Его. Ибо истина Отца есть Христос, как сам Он сказал: видевший Меня видел Отца (Иоан. 14, 9) *).

*) Слова Афанасия: Оружие Христово есть крест, которым будучи окружаемы, мы бываем отважны на всякую брань, побеждаем всякого врага.

5. *Не убоишися от страха нощнаго, от стрелы летящия во дни*. Ты, говорит, человек, живущий в помощи Бога, не убоишься страха, случающегося ночью от демонов, или от людей; и не убоишься стрел, как чувственных, бросаемых людьми днем, так и умственных, которыми поражают демоны и страсти.
6. *От вещи, во тме преходящия, от сряща* (встречи) *и беса полуденнаго*. Ты, говорит, живущий в помощи Божией, не убоишься никакой вещи ходящей во тьме, каковы: тать, наветник, поджигатель домов. Темная вещь есть блуд, прелюбодейство, демон страсти и тому подобное. Встреча есть всякая вещь невольная, случающаяся нечаянно. А полуденным демоном, одни, как —то Евсевий и другие, называют демона лености и беспечности, располагающего людей особенно в полуденное время лежать; а другие называют демона гнусных и плотских помыслов, а никоторые демона невоздержания*); так как все таковые демоны воюют против людей в полуденное время, когда насытится и обременится яствами чрево**).

*) По словам Феодорита, есть два вида злоумышления: ибо некоторые или тайно и скрытно, и, как-бы ночью и во тьме, неприметно приготовляют сети для желаемой добычи; или явно и, как бы днем, торжественно. Итак, страхом ночным называет скрытную опасность, а стрелою летящею днем—явный

умысл. По словам Дидима, страх ночной есть опасность со стороны удовольствий плотских, которая нападает особенно во тьме; стрела летящая днем есть любостяжание, ибо это его время; вещь, преходящая во тьме, есть всякий грех и неведение, и производящее оное злобные духи заблуждения. По словам Евсевия, подвергаются встрече тогда, когда ум склоняется на сластолюбие, когда вознерадит о делах благочестия и не заботится о трудах добродетели. Слова Феодорита: Сказал: беса полуденного, в значении занимающей многих славы. Обыкновенно и злоумышленники из людей по вкушении пищи и насыщении, стремятся как бы на готовую ловлю и легко порабощают лишенных верховного промысла.
**) Слова Григория Богослова: Надеющийся на Господа не убоится и диавола, преобразующегося в ангела света, хотя бы он обещал яркий свет и хотя бы казался для развращенных самым полуднем. Кирилла: Быть может вещью преходящею во тьме называет неприметный грех; ибо иногда мы не знаем вещи тайной, потому, производя иное, мы погрешаем и падаем в точило (гнет) погибели. О таковых тот же Давид, молясь, говорит: от тайных моих очисть меня. Другой говорит, что вообще вещь, преходящая во тьме, есть злоумышление, проявляющееся там, где его не ожидают и всякий грех и неведение; встреча полуденная есть явный и открытый вред. Заметь, что демон полуденный возмутил Давида, когда он после полуденного сна паль в прелюбодеяние с Вирсавиею.

7. *Падет от* (левой) *страны твоея тысяча, и тма одесную тебе; к тебе же не приближится*. Стороною (κλιτος) называется сторона вообще. Но здесь стороною Давид назвал левую, сказывая, что с левой стороны живущего в помощи Всевышнего падет тысяча стрел, а с правой стороны его падет десять тысяч стрел, и к нему не приближатся, т. е. не повредят его. Ибо *тма* (μυριας) значит десять тысяч. В высшем смысле псалом сей говорит, что ты, живущий в помощи Божией, будешь подвергаться с левой стороны многим стрелам, а с правой еще более, где под левой разумеется то, когда кто либо подлежит стрелам безумных страстей—ярости и похоти, которые явно и неоспоримо суть зло; а под правой, когда кто поражается такими причинами, которые представляются правыми и хорошими, но в самом деле не таковы, потому что враг диавол, зная, что многие не принимают грехов, когда они появляются явно и в нагое своей, начинает посему брань против них с таких вещей, которые представляются хорошими, а потом чрез оные низвергает их и в явное зло *).

*) Почему согласно с сим и Ориген говорит: в высшем смысле прилично сказал, что тысячи злоумышляют против левого, а десять тысяч против правых действий; ибо правые наши действия и добродетели, как сильные и более удивительные, враждебные силы стараются ослабить. И больше таких, которые падают чрез действия по-видимому правые, нежели тех, которые явно согрешают; ибо, большая часть людей, извиняясь некоторыми правотами, часто искушаются грехами. Слова Исихия: Тьмы нападают на правых, как на сильнейших; впрочем весьма многие более падают чрез такие действия, которые кажутся правыми, нежели таких, которые согрешают явно. Феодорита: Хотя бы беспредельное множество, говорит, напало с правой и с левой стороны твоей, но тебе не будет от них никакого вреда, напротив того, ты увидишь, что они будут низлагаемы божественным поражением. Это было и при Езекии. Ибо 18 тем и 5 тысяч Ассириан были поражены без военных орудий. Так было и при Гедеоне, так и при Иоанафане и при Иосафате и при пророке Елисее. Согласно с сим говорит и Афанасий, приводя в пример случившееся при Иосафате, который победил не воюя, но поя и хваля Бога сими словами: исповедайтесь Господу, ибо во век милость Его (каковой псалом называется полиелейным). И Иуда пришел в видение пустыни и увидел множество; и вот все они пали мертвыми на земле; не было спасающегося (2 Пар. 20, 24). Почему и написано, по изъяснению Дидима: Рукою тайною поборает Господь на Амалика от родов в роды (Исх. 17, 16). Ибо не престанет Господь спасать любящих Его.

8. *Обаче очима твоима смотриши и воздаяние грешников узриши*. Стрелы, говорит, врагов не приближатся к Тебе, живущему в помощи Божией; если однако прозришь умственными очами, то узнаешь, что это истинно; и увидишь наказание, которое имеют получить от Бога грешники— демоны и люди враждующие против тебя.
9. *Яко Ты, Господи, упование мое*. Живущий в помощи Всевышнего, услышав о возвещенных ему Давидом как вышеупомянутых обещаниях, взывает, по словам Диодора, к Богу от удовольствия и говорит: Ты, Господи, упование мое *).

*) Другой говорит, что здесь недостает глагола: ты сказал, чтоб яснее была мысль следующая: ты сказал: Ты Господи! упование мое!

Вышняго положил еси (ты сделал) *прибежище твое?*
10. *Не приидет к тебе зло*. Давид здесь, ответствуя живущему в помощи Божией, говорит: ты сказал, что Господь упование твое, и ты Всевышнего сделал своим прибежищем? Итак знай, что никакое искушение к тебе не приблизится. Ибо надобно читать вопросительно слова: ты Всевышнего сделал прибежищем своим? А слова, не придет к тебе зло—в виде ответа, так как это есть ответ на оные *) А что к имеющему прибежищем своим Бога не приближается искушение, сие доказывает даже диавол, взывая к Богу о Иове: не Ты ли оградил внешнее состояние его? (Иов. 1, 10). Однако, когда Бог попустит, может приблизиться к такому человеку зло, т. е. бедствия, опасности и искушения.

*) Афанасий, изъясняя слова: не придет к тебе зло, говорит: зло по своему свойству приходить отвне; а добродетель имеет причину бытия своего внутри (человека). Ибо, по словам Екклесиаста, Бог создал человека правым; а он, пожелав помыслов многих, привлек к себе зло отвне: впрочем, вот что я нашел, что Бог сотворил человека правым, а они (люди) стали искать помыслов многих.

И рана не приближится телеси (жилищу) *твоему*. Не только, говорит, не приблизится никакое зло к тебе, но даже и к дому твоему; где предлог: εν (в выражении: εν τω σκηνωματι) излишен. И в другом значении раною может быть всякая болезнь, а жилище души есть тело. Итак он говорит, что и к телу твоему не приблизится болезнь за то, что ты сделал Бога прибежищем своим. Приличное изъяснение находится у Златоуста, что если человеку Божии приключаются немощи и раны и другие подобные искушения, то они составляют для него подвиг и испытание и умножают венцы, а для грешника они делаются действительно ранами. Ибо много, говорит тот же Давид, ран грешному (Пс. 33, 20).
11. *Яко Ангелом своим заповест о тебе, сохранити тя во всех путех твоих*. Сии слова подобны сказанным тем же Давидом в 33-м псалме: ополчится Ангел Господень окрест боящихся Его, и избавит их. И Авраам, ободряя слугу своего дома, когда посылал его в Месопотамию, сказал: Господь Бог пошлет Ангела своего пред тобою (Быт. 24, 7); Иаков также говорит: Ангел, избавляющий меня от всех зол (Быт. 48,16). Из сего мы заключаем, что Бог чрез Ангелов охраняет уповающих на Него. Далее путями называет действия человека *).

*) Заметь, что, по словам святого Кирилла, ариане, слыша, что диавол говорил сии стихи Христу, когда искушал Его на горе, прилагают ко Христу и вышесказанные, т. е. сии слова: Всевышнего ты сделал прибежищем своим. Но они худо прилагают их, последуя в том отцу лжи—сатане, думая доказать, что Сын не во всем равен Отцу. Ибо если по их мнению это так, а мы упованием своим сделали Христа, который имеет прибежищем своим Отца; то мы прибегнули к тому, который сам получает помощь, и называем Спасителем того, который сам получает спасение от другого. Но это вовсе не истинно. Ибо Всевышний есть как Сын, так и Отец и Он есть прибежище его, упование всех. Сатана произнес сии стихи ко всеобщему Спасителю нашему Христу, как к обыкновенному человеку: будучи тьма, он не разумел силы оных слов, что в псалме сем сказываются сии слова от лица всякого праведника, получающего помощь от Всевышнего Бога и что надобно понимать, что сказывается Духом ко всякому праведнику сие, что ты сделал Всевышнего прибежищем своим; не придет к тебе зло и прочая.

12. *На руках возмут* (поднимут) *тя, да не когда преткнеши о камень ногу твою*. Руки ангелов суть охраняющие их силы; поднимут, поставлено вместо: будут поддерживать во время искушений и трудных обстоятельств, чтоб и нога твоя не споткнулась о камень; а под камнем можно разуметь всякий грех и всякое препятствие добродетели; наконец нога есть поведение человека, посредством которого мы проходим настоящую жизнь *).

*) Божественный Кирилл говорит: (Бог) повелевает благим силам защищать подвергающихся обиде и отступать от пагубных людей не потому, чтобы Он сам чувствовал бессилие в хранении их; ибо как и почему могло бы быть это? но как некий царь вручает своим приближенным противостать нападениям врагов и отразить от находящихся под его скипетром любостяжателей. Слова Диодора: Как отцы по плоти, видя путь жестким и непроходимым, берут своих детей на руки, чтоб они не повредили нежных ног своих, будучи не в состоянии ходить по острой дороге; так и разумные силы не попускают страдать сверх силы тем, которые не могут еще переносить страдания, как имеющие некоторым образом детский ум, но избавляет от всякого искушения, дабы они чрез нерадение не пади под ноги сатаны и не отреклись от добровольного служения Богу. Когда диавол понял сии слова худо и отнес их ко Христу, то Господь, обличая его, сказал в ответ: писано: не искушай Господа Бога твоего: ибо Бог обещал помощь не искушающему, а бедствующему, не тщеславному, или ищущему пустой славы, но

находящемуся в крайней нужде; ибо Я не говорю еще того, что сказанное псалмопевцем не относится ко Мне, в котором и Ангелы имеют нужду, но к праведнику.

13. *На аспида и василиска наступиши, и попереши льва и змия* (дракона). Не приблизится, говорит, к тебе, человек, имеющий прибежищем своим Бога, никакой ядовитый, или плотоядный зверь, как это ясно открылось на многих святых, о чем повествуют жизнеописания, или повествования о них. В высшем смысле наступанием на ядовитых и плотоядных зверей и попранием их Давид выразил победу над злом. Под аспидом можно разуметь клевету, которая на подобие аспида изрыгает яд в уши людей на оклеветываемого ею. Василиск есть зависть; потому что как василиск в глазах имеет вред, так и зависть одними глазами вредит тем, которым завидуют. Лев есть жестокость и безчеловечие. Змий (дракон) есть ярость по причине пламенности, остроты и действия. Все таковые страсти победит праведник и нисколько не получит от них вреда. И демон также есть аспид, василиск, лев и дракон; потому что все таковые вредные действия, производимые сими зверями, имеет в себе и он *).

*) И по словам Великого Афанасия, Кирилла и Диодора под львом, драконом, аспидом и василиском можно разуметь самого сатану и отступивших с ним от Бога злых ангелов, которые, не сохранивши своего начальства, обыкновенно исполняют его волю. Если угодно, под змиями и василисками можешь разуметь изобретателей нечестивых ересей. По словам Евсевия: Противные силы разделяются на четыре вида: на начальства, власти, мироправителей и духов злобы, изображаемых четырьмя животными: львом, драконом, аспидом и василиском. Великий Василий говорит, что василиск есть ужасное произведение змея, умерщвляющее, как говорят, самым взглядом. Ибо есть предание, что одним взором он погубляет заведенных им, бросая глазами некий губительный яд. Слова Нисского: Кто попирает ярость, тот попирает льва—сие яростное животное, а кто попирает удовольствия и другой порок, тот попирает аспида, василиска и дракона; так как плотское удовольствие и всякое житейское зло прилично уподобляется пресмыкающимся и ползающим по земли. Еще, быть может, собственно попирает василиска тот, кто попирает зависть, как господствующую из зол. Ибо животное василиск носит вред в глазах как и завистливые, как говорят, имеют вред в глазах.

14. *Яко на Мя упова и избавлю и*. Поелику пророк дал обещания человеку, имеющему прибежищем своим Бога, великие и неимоверные, то есть, что он будет попирать жесточайших и ядовитейших зверей; то посему теперь, по словам Афанасия, он представляет Бога уверяющим в вышесказанном и научающим, какова награда и плод упования на Бога. Он говорит: поелику сей человек уповал на Меня, то посему Я избавлю его от всякой опасности.
Покрыю и, яко позна имя Мое. Заметь, читатель, почему Бог сказал: за то что он познал имя Мое; это потому что естества Божия никто не может познать. А познает имя Божие не тот, кто знает вообще, кто таков Бог, но тот, кто ведет себя в отношении к Богу достойно Бога, то есть, как должно вести себя в отношении к столь великому и страшному Богу, иначе, как раб и покорный божественным заповедям своего Владыки *).

*) Евсевий вопрошает: Кто же знает имя Его? и отвечает: тот кто Ему одному служит и Ему одному покланяется, не зная другого бога, кроме Его; тот кто с кротостью покорил Ему волю своего ума; кто служит Его хотениям, тот знает волю Его. А когда слышишь имя, то разумей под оным славу. Так и написано, что лучше доброе имя, нежели великое богатство (Прит. 22, 1).

15. *Воззовет ко Мне, и услышу его: с ним есмь в скорби, изму его, и прославлю его*. Уповающий на Меня, говорит, воззовет и услышу его: потому что он не будет просить чего либо недостойного Моего божества, или Меня. Я во всяком искушении и скорби буду помощником ему, как был прежде в пещи с тремя отроками и после - в страдании с мучениками; и от всякой нужды освобожу его, как мы сказали и в 36-м псалме, изъясняя слова: не видел я праведника оставленным; также: и Господь не оставит его в руках его. И не только освобожу его, но и сделаю его славным и знаменитым по причине близости, которую покажу ему *).

*) Слова Афанасия: Кто воззовет ко Мне сильным душевным голосом, тот найдет Меня послушным и готовым на помощь ему: ибо Я всегда с ним, хотя бы он находился и в бедствии. Диодор: Что может доставлять больше того блаженства, когда мы имеем Бога скорым на помощь и готовым на брань против врагов? Ибо тогда-то наиболее и нужно Ему быть при нас, когда окружают нас скорби и бедствия. Не только же, говорит, Я избавлю его от скорбей, но и сделаю известным всем. Посему скорбь уже не будет

скорбь, но радость и слава по причине соединения и общения Бога с находящимся в тесных обстоятельствах.

16. *Долготою дней исполню его, и явлю ему спасение Мое*. Если, говорит, надеющийся на Меня будет просить и долголетней жизни, Я дам оную ему. Или долготою дней называет вечную жизнь; потому что вечная оная жизнь, называемая долготою дней, есть один день по причине бесконечности и непрерывности ее *).

*) Феодорит и некоторые другие говорят, что заключающееся в сем псалме собственно относится к царю Езекии, а особенно самые последние слова идут к тому обстоятельству, когда он получил прибавление жизни и приобрел великую знаменитость от царства Ассириан. Феодорит присовокупляет и сие: и все уповающие, на Бога получат многоразличные блага, как это видим и из древних повествований, и как о том свидетельствует и видимое ныне (следующее за сим написано в другой книге сочинений Феодорита); ибо души избранных в руке Господа. Тела их, лежащие в гробницах, посредством бывающих ныне от них божественных знамений, открывают славное спасение. Быв положены, по повелению Владыки, в землю, они источают исцеления, сделались после Спасителя другими спасителями и врачами всякого рода болезней; и блаженнейшие их останки, после победного знамения креста, сделались знамениями победы над демонами.

Псалом 91

Псалом песни, в день субботный.
Что значит псалом песни, о том мы сказали в предисловии. Сей псалом, хотя без имени, но не без надписи. Он не имеет ни имени Давида, ни другого какого либо псалмопевца, потому что он был пет всеми вообще тогдашними псалмопевцами, а надписывается: *в день субботний*, потому, как думают некоторые, что Давид посвятил его пению только в субботу в благодарность Богу, и потому что в субботу должны были собираться все псалмопевцы для пения его. Но по мнению других, рассматривавших сей псалом в высшем смысле (как Феодорит), сей псалом имеет в виду день будущего века и учит о том, что относится к будущему веку, т. е. о наказании грешников и о славе и наслаждении праведников. Ибо как древняя суббота, означающая покой, была праздна от всякого житейского дела; так и день оный, будучи покоем после настоящей жизни, свободен от всякой житейской заботы, и, по Феодориту, называется субботою *).

*) Слова Божественного Кирилла: Настоящий псалом учит тому, что в субботу должно быть в праздности, по той причине, что собирающиеся в одно место занимаются тем, что изъясняется в псалме, т. е. исповеданием, псалмопением, возвещением милости и истины. К сему прибавляет Василий великий: Бог тем, которые в субботу (и во всякий праздник) предаются пресыщению чрева и всякому неприличию угрожает так: горе участвующим в субботах ложных (Ам. 6, 3). Ибо истинные субботы суть предопределенный народу Божию покой, какого достигает тот, у которого мир распят; также: новомесячий ваших и суббот и дня великого не потерплю (Ис. 1, 14). Посему, по отменении оных слово новозаветное перенесло субботний праздник на Воскресение Спасителя—первый день света, в который мы стараемся усердно исполнять то, что содержится в рассматриваемом нами псалме. Поелику закон говорит: не должно брать ноши в субботу, не переходить с одного места на другое, не возжигать огня: то, при невозможности соблюсти сие телесно, мы понимаем, что не возжигать огня значить не воспламеняться плотскими страстями и не возжигать огня в вечном жилище; не поднимать ноши, значить: не обременяться тяжестью греха и не собирать вещества в пищу огня; не двигаться с места значить не отступать от пребывания в Боге, но соблюдать непоколебимость в вере. Слова Диодора: Вся цель сей песни есть день субботний. А суббота, есть подобие жизни во Христе и евангельского жития, которому новый путь проложил для нас Сам Спаситель, изменив законные тени в духовное богослужение.

Ст. 2. *Благо есть исповедатися Господеви и пети имени Твоему, Вышний*. Существенно, говорит, благое дело есть благодарить Тебя, Боже, и петь имени Твоему благодарные песни. Некоторые, как Евсевий,

изъясняют так, что благо во-первых открывать Богу грехи свои, и во-вторых петь Ему, чтобы псалмопение сие Богу было чисто *).

*) Василий Великий говорит, что молитву мы должны начинать славословием, за сим должны благодарить, далее исповедываться и наконец просить полезного. Слова Афанасия: Исповедание есть песнь во славу Божию, соединенная с благодарностью. Мы обязаны приносить благодарение за свое благосостояние всеобщему нашему Спасителю песнь во славу Божию, соединенную с благодарностью Христу, от которого получили многоразличные благодеяния. Ибо Господь, будучи Бог, явился нам и озарил концы земли боголепною славою, даруя луч истинного богопознания. И Григорий Нисский сказал сии достопримечательные слова: одно только воздаяние Благодетелю за то, что получили от Него, есть молитва и благодарность. Итак, думаю, что, хотя бы мы в продолжении всей жизни, беседуя с Богом благодарили и молились Ему, мы столь далеки будем от достойного воздаяния Благодетелю, что не сделаем и начала оного (слово 1-е на молитву: Отче наш).

3. *Возвещати заутра милость Твою, и истину Твою на всяку нощь*. Сказав выше вообще, что хорошо исповедываться и петь Господу, Давид теперь усвояет сему благому делу благодарения Богу и приличные времена, и говорит, что благо исповедываться и петь, чтобы сими действиями мы возвещали, т. е. пересказывали и провозглашали в утреннее время милость Божию, т. е. что Бог помиловал нас, и не засыпал нас землетрясением и не сжег огнем и не затопил нас водою и не попустил на нас зверей, врагов, убийц, воров и других беззаконных людей, каковые бедствия обыкновенно большею частью бывают во время ночи, и, что важнее всего, Бог не допустил на нас наветов демонских. Сверх того благо и петь Богу, чтобы возвещать ночью истину Его, под каковою истиною Божиею разумей здесь непогрешительность Божию. Сию то мы должны возвещать во время ночи; ибо тогда наиболее побуждаемся к плотским удовольствиям и злым намерениям, чтобы удержаться от таковых склонностей, припоминая себе то, что мы не утаимся от непогрешительного Бога, если сделаем или помыслим что либо нелепое. Можем сказать и то, что утром Давид выразил весь день, как частью целое *).

*) Кирилл говорит, что в сих словах вид переложения, которое исправляется так: возвещать утром и ночью милость Твою и истину Твою. Вот слова его: не думай, что певец в сих словах разделяет силу пения, полагая, что утром должно возвещать милость, а ночью истину. Нет, не то он говорит, но мы должны читать сей стих так: возвещать утром и ночью, то есть, днем и ночью милость и истину. Твою, где; возвещать, значить: проповедовать, иначе прославлять. А. возвещаемая милость и истина Отца есть Христос. Ибо Бог и Отец помиловал нас во Христе и чрез Него научил нас истине, то есть духовному и истинному поклонению и богослужению. Евсевий говорит, что к глаголам: петь и возвещать относится общее выражение: благо, т. е. благо исповедоваться Господу, благо петь имени Твоему, Вышний благо, возвещать утром милость Твою, где правильнее было бы чтение το αναγγελλειν, нежели: του αναγγελλιν; к сему присовокупляет тот же Евсевий: первое дело было исповедываться Господу, второе—петь имени Его на музыкальных орудиях, третье—возвещать в утренние часы милость Его, четвертое—изъяснять истину Его в ночные времена и это делать не устами только и голосом, но и бряцанием на музыкальных орудиях; ибо на десятострунной, говорит, псалтире, с пением на гуслях. А милостью и истиною назвал одного и того же Сына, внушая и нам во время исповедывания и воспевания Бога возвещать, т. е. проповедовать искупителя мира Христа; ибо в Нем мы помилованы и чрез Него мы получили познание одного истинного Бога.

4. *В десятоструннем псалтири, с песнию в гуслех*. Когда мы соглашаем пять чувств телесных с пятью силами душевными и всеми ими совокупно поем Господу, тогда мы исполняем сие слово Давидово, к чему смотри и изъяснение слов: исповедайтесь Господу на гуслях, на десятоструннем псалтире пойте Ему (Псал. 32, 2). Ибо изъяснение оное согласно с сим местом и идет сюда *).

*) Слово Евсевия: Десятострунною псалтирью делается боголюбивая душа, когда она с своими пятью силами соединяет и приводит в стройность телесные чувства и составляет одно согласие, так что в тех и других (силах) представление Бога и предметов божественных бывает неослабное. Иларий: Итак, исповедывающиеся Господу должны петь и возвещать милость и истину Его не с какою либо невнимательностью и воспоминанием и представлением чего либо вещественного, но со вниманием и трезвенностью всех сил душевных при согласии с ними всецелом и всех чувств телесных.

5. *Яко возвеселил мя еси, Господи, в творении Твоем, и в делех руку Твоею возрадуюся*. Творением Божиим некоторые называли вообще всю чувственную тварь, а делами рук Божиих творения чувственной твари порознь, которых видя величие, красоту, разнообразие, стройность, пользу и тому подобное, мы все вместе и каждый порознь веселимся и радуемся. Другие говорят, что творение и дела рук суть повторение одной и той же мысли *).

*) Слова Афанасия: Наилучшее творение то есть, исполнение совета Бога и Отца и как бы дело рук Его есть явленная над нами сила домостроительства Его. А Иларий под творением разумел человеческое существо и естество, то есть, чудное соединение в один состав души с телом. Давид исполнялся веселия о том, что Творец из обоих устроил одну природу, также о благоугождении их Богу в согласии и единомыслии. Слова Евсевия: И он называет творением в единственном числе соединение души с телом и согласие их в благе, а делами рук во множественном опять называет те же самые—душу и тело, рассматриваемые отдельно и порознь. Далее руками называет зиждительные силы Божии, которыми тело произведено из персти, а душа из ничего. Почему, и удивляясь такому устроению их, прибавляет: как велики дела Твои, Господи! Златоуст в изъяснении 46-го псалма говорит, что сей стих мы должны читать по окончании трапезы (стола). Он так говорит: так и мы делаем: вместо бальзама (духов) мы наполняем уста духовным песнопением и, ставши вместе, говорим: возвеселил Ты нас, Господи, в творении Твоем и в делах рук Твоих возрадуемся, как написан сей стих и в Часослове, чтобы все христиане сказывали его после вечери (ужина).

6. *Яко возвеличишася дела Твоя, Господи!* Союз: *яко*, здесь означает, по Феодориту, высшую степень: весьма, говорит, велики дела Твои, Господи, не те только, которые находятся в чувственной твари, но и те, которые усматриваются в различных видах промышления, в домостроительствах и чудотворениях и других таковых действиях Божиих. А о делах Божиих мы сказали в 85-м псалме, изъясняя слова: и нет (подобного) в делах Твоих.
Зело углубишася (глубоки) *помышления Твоя*. Глаголом: углубишася, выражает то, что глубокими и непостижимыми оказались, а помышлениями называет советы Божии. С сими словами сходны слова ап. Павла: какая глубина богатства и премудрости и ведения Божия! Как непостижимы судьбы Его и неизследимы пути Его! (Рим. 11, 33) *).

*) Феодорит: Кто, говорит, способен постичь действия Твоего промысла? А мы научаем сему и несведущих; но лишенные смысла и потерявшие рассудок и знать сего не хотят и не терпят изучения сего от других, что и псалом присовокупляет.

7. *Муж безумен не познает, и неразумив не разумеет сих*. Безумным Давид именует здесь того, кто не имеет божественного разумения, хотя и имеет естественное и человеческое, приобретаемое чрез внешнее любомудрие. Ибо таковой, говорит, человек не познает, что дела Господа велики и что глубоки помышления Его, но полагаясь на самого себя, он низринется в нелепости и злоречия. При чем он повторяет ту же мысль и в словах: и неразумный не разумеет сего.
8. *Внегда прозябоша грешницы, яко трава, и проникоша вси делающии беззаконие*. Союз: и, здесь излишний, а: *проникоша*, то же что, поникли и смирились. Целая же мысль будет такова: грешники хотя возникли (взошли), т. е. прозябнули на время, как трава и были благополучны, но не сохранили на долго живости своей и благополучия; но поникли, т. е. наклонились к земле и смирились. Тех же грешников называет и делающими беззаконие *).

*) По словам Кирилла и Афанасия: И неразумеющие таинства Христова, будут как трава, т. е. не будут иметь глубины, почему и скоро таковые падут и засохнуть. Феодорит: Не хотели безумные разуметь, что делатели беззакония процвели на подобие травы, и подобно земле произникли из земли; но после настоящего благоденствия плодом своим будут иметь вечное мучение.

Яко да потребятся в век века. Произникли грешники и потеряли свое благополучие, чтобы получить наказание в будущем веке, ибо всецелым истреблением и погибелью в бесконечном веке Давид обыкновенно называет безутешное мучение. Итак он говорит, что грешники отпадение от здешнего своего счастья получили в залог тамошнего наказания и мучения. После сего Давид входит в тот день будущего века, о котором мы сказали в надписи сего псалма *).

*) По словам преподобного Дорофея: Грешники, прозябающие как трава, суть страстные помыслы, как зелень слабые и неимеюшие силы. Они иногда скрываются внутри нас, а иногда возникают, побуждая нас ко греху самым делом. Итак когда они прозябают в душе, тогда возникают, то есть, обнаруживаются и делатели беззакония, каковы страсти, чтобы всецело были истреблены. Ибо когда появятся в подвизающихся страсти, тогда они от них истребляются. Представьте себе порядок сего слова. Во-первых прозябают страстные помыслы, потом возникают страсти, за сим истребляются. Все сие бывает у подвизающихся, но мы, производя грех на деле, и всегда удовлетворяя страстям, не знаем когда прозябают страстные помыслы и когда возникают страсти, чтобы могли противоборствовать им. Слова Тимофея: Едва прозябнут, то есть процветут и появятся в оледеневшем (огрубевшем) сердце, как трава грешные (т. е. злые помыслы) и вместе с ними возникают из сокровенных гор, обнаружатся и согласятся все делающие беззаконие, как подвергнутся праведнейшему истреблению в той и другой жизни.

9. *Ты же Вышний во век, Господи!* Ты, говорит, Господи, непостижим и судьбы Твои неизследимы *).

*) Евсевий говорит: Итак когда сделается разрушение греха, так что погибнут по причине согрешения те, которые сделались врагами Божиими, тогда наконец Бог во век обрящется высочайшим.

10. *Яко се врази Твои, Господи, яко се врази Твои погибнут, и разыдутся вси делающии беззаконие*. Враги Божии суть не только неверные, но и верные грешные, как слушающиеся врага Божия— диавола. А погибелью врагов Божиих называет наказание в будущем веке. Они же будут рассыпаны в различные мучения и наказания.
11. *И вознесется, яко единорога, рог мой*. Рогом своим Давид наименовал Христа, как происшедшего по плоти от семени его, как мы сказали пространнее в 88-м псалме, изъясняя слова: и именем моим вознесется рог его. Вознесется вместо возвеличится, т. е. во время будущего суда, так как тогда и все враги его смирятся; притом вознесется как рог единорога, т. е. весьма или чрезмерно *).

*) Диодор рогом Давида называет спасенный верою христианский народ. Безъименный под рогом разумеет крест Христов, и веру во Христа, которая имеет высоту соответственную владычнему рогу, то есть кресту: ибо как крест прославился страданиями; так и вера благочестивых возносится чрез гонения и славится страданиями.

И старость моя в елеи мастисте. Елеем Давид выразил мягкость; ибо умастити, говорит, лице елеемъ (103, 15). Итак он говорит, что, узнав о том, что рог мой вознесется, заключаю что и старость моя будет сопровождаться великим веселием, т. е. беспечально и в радости буду проводить ее, утешаясь надеждами на будущее *).

*) Безъименный говорит: И не только сие, но и старость моя, т. е. последние дни вознесутся елеем тучным; ибо в последние времена пришел обильно и щедро милующий (елеемъ умащающий) нас Христос, чтобы призвать в свое царство грешников и мытарей. Феодорит говорит, что Симмах перевел так: Ветхость моя, как маслина благо-цветущая; процвету и старость отложу, уподобляясь зеленеющей маслине. Или по переводу 70-ти: как неким елеем умащен буду веселием.

12. *И воззрит око мое на враги моя*. Симмах и Феодотион вместо: επειδεν перевели εποψεται (узрит). Семьдесят перевели будущее прошедшим, по словам Евсевия и Феодорита *). Врагами называет демонов и неверных, над которыми тогда—на будущем суде—увидит мщение, каковое речение надобно подразумевать и читать так: и увидело око мое на врагах мое мщение.

*) Ибо, как невозможно (по словам Феодорита), не быть тому, что было; так невозможно и проречению Духа остаться без исполнения. Тоже говорит и Евсевий в изданном своде.

И востающия на мя лукавнующыя услышит (суд Божий) *ухо мое*. И в сих словах есть пропуск; недостает: суд Владыки против них, т. е. ухо мое услышит, говорит, суд, который имеет произнесть на них Владыка Бог, на тех, которые восстают и лукаво наступают против меня; ибо одних и тех же называет и восстающими и лукавыми, без союза *).

*) Феодорит думает, что слова: услышит ухо мое, должно читать отдельно, т. е. о живущих в погибели, в беззаконии и составляющих тысячи зол я услышу рассказы многих.

13. *Праведник яко финикс процветет*. Сказав выше о грешниках, что они будут цвести как кратковременная трава, Давид теперь говорит и о праведнике, что он будет процветать, как долговременный финик; ибо у финика и цвет не опадает, но совершается весьма сладким плодом, ни новые ветви не увядают, но пребывают всегда цветущими*).

*) Диодор, Евсевий и безъименнный говорят: Праведник уподобится финику по высоковетвенности, своей всегдашней цветучести и плодовитости. Малою частью он держится земли, а все имеет наверху выше земли; сердце его простирается к небу. Плод его не истребляется зверями по причине высоты и недоступности его; наконец для совершенства своего он требует много времени: таково и дело возращения добродетели; она растет с великим трудом и долгое время, при том возносится на высоту и приносит зрелый и приятнейший плод и доставляет имеющему ее достаточный покров.

Яко кедр, иже в Ливане, умножится. Кедр имеет множество и полон на вершине своей листьев. И праведник имеет и другие сходства не только с фиником, но и с кедром: имеет сходство с фиником в том, что, как финик, он весьма малою частью укоренен в земле, а все прочее имеет вне земли; так и праведник: он мало заботится о земле, а всю заботу его составляет небо; и как плод финика не похищается животными и птицами по причине высоты, колючести и недоступности, так и плод праведника, т. е. добродетель его не похищается демонами, как покрытая высокотворным смирением; и как финик для достижения совершенства дерева требует много времени, так и праведник требует много времени для своего усовершения в добродетели. Праведник имеет сходство с кедром и в том, что как кедр благовонен, негниющ, многоветвен и тенист; так и праведник благовонен добродетелями, негниющ, как очистившийся от всякой гнили и тления, от страстей, многоветвен, как рождающий много сынов благодатью Духа и бросает тень, как делающийся покровом и прохлаждением для многих *).

*) Другой говорит: кратко сказать: праведник, как финик, окажется чист по сердцу в царствии небесном (финик имеет белую сердцевину); как и кедр, он нетленен. Тимофей: Финику уподобляет каждого праведника, заботящегося о приобретении божественной правды и от нее получающего имя, и посему подобно финику имеющего ветви добродетелей и украшающегося сладкими плодами: любовью, радостью, миром, милостынею, воздержанием и подобными им. Все сие услаждает чувства души зрителя, или слушателя о них. Уподобляет праведных и кедру по причине благоухания, негниючести, высоковетвенности и густоты. Он говорит, что праведник умножается, как кедр, т. е. тем, что от одного многие совершаются единонравные праведники чрез дарования его и насаждения сообщающие им добрые его подвиги: я, говорит, посадил, Аполлос напоил. Безъименный говорит, что праведник уподобляется финику, потому что финиковые ветви служат для подвизающихся, или текущих символом победы. Посему мы не иначе можем увенчаться в будущем, как только посредством правды.

14. *Насаждены в дому Господни, во дворех Бога нашего процветут*. Праведники, говорит, насаждены в дольней церкви, в которой обитает благодать Христова, и укоренены в вере; почему они и будут процветать в небесных дворах, т. е. будут украшаться цветами добродетелей. По словам божественного Максима сии слова можно понимать и иначе, именно: дом Господень есть знание божественных писаний, в которых мы обретаем Господа, а дворы суть заповеди Господни *).

*) Слова Тимофея: Уподобляет праведника кедру, а ливану содержащее праведников место, т. е. церковь по причине великой ее обширности и разнообразия и разнородности растений. Итак, мысленный дом Господень есть совокупность соборной церкви, а дворы Божии суть по разным местам церкви верующих. Посему насажденные в соборной церкви и приносящие плоды будут процветать во дворах Бога нашего, т. е. в отдельных и поместных церквах и собраниях уверовавших из язычников. Василий Великий говорит: Можно под двором в высшем значении еще разуметь небесное житие. В сем отношении насажденные здесь— в доме Господа, т. е. в церкви Бога живого, будут процветать там,—в дворах Бога нашего (толк, на 28-ой псал.); а дворы суть небесные обители, по безъименному, ибо многие обители в дому Отца.

15. *Еще умножатся в старости мастите*. Тучная старость есть глубочайшая и самая долговременная. Таковые, говорит, праведники и по великом устарении не ослабеют в успехах в добродетели, но еще более будут возрастать в добродетели, находясь в таком возрасте *).

*) Слова Феодорита: Старостью назвал совершенство; ибо совершенного мы называем старым, а несовершенного—молодым. Итак, старостью выразил будущее совершенство, в котором произрастет многоразличный плод правды и правда Божия сделается известною.

И благоприемлюще (благообильны) *будут*. Праведники, говорит, будут счастливы в будущем веке, т. е. будут наслаждаться и радоваться вечно.
16. *Да возвестят, яко прав Господь Бог наш, и несть неправды в Нем*. Для того, говорит, праведники будут в хорошем состоянии, чтобы радуясь, один другому возвещали,—о чем же возвещали? о том, что Господь праведен: потому что за труды и подвиги праведных в сей жизни даровал им покой. Выражение же: нет неправды в нем, служит к изъяснению предыдущих слов и к усиленно правоты и правды Божией*).

*) Слова другого некоего: Когда, говорит, в вышесказанные дворы и обители вошедши, праведники найдут совершенство и получат уготованные блага, тогда возвестят и сии слова, что праведный судья есть Господь, который беззаконных и нечестивых приготовил на иссушение на подобие травы, а праведных и благочестивых насадил, как кедры и финики во святых обителях, и за труды в жизни доставил покой. Некоторые же из новейших учителей разумеют сии слова буквально, что праведники достигнут глубокой старости, и будут счастливы в настоящей жизни; для чего? Чтобы возвещали юнейшим, что Бог прав и праведен, и советовали им хранить заповеди Божии, как весьма сведущие, испытавшие и многое по причине долголетия. Посему и Сирах сказал: как зрела мудрость старых (25, 7); также: венец старцу великая опытность (там же).

Псалом 92

В день предсубботный, внегда населися земля, хвала песни Давиду.
В еврейской псалтире сей псалом без надписи. А некоторые списки имеют надпись сию, взятую из толкования седмидесяти, каковую изъясняют так, что день субботний разумеют согласно с нашим изъяснением в предыдущем 91-м псалме, т. е. о дне всемирного и общего воскресения, а под днем предсубботным разумеют день Христова воскресения, так как оно было началом общего и всемирного воскресения, когда населилась земля преобразованными и возрожденными чрез евангелие и крещение христианами. Впрочем точнейшие списки не имеют сей надписи *).

*) Слова Нисского: "Хвала песни Давиду на день предсубботный, когда населилась земля". Кто из принявших слово благочестия не знает, что таинство смерти совершилось в день субботний, когда точь в точь по закону животворящее Тело пребыло в сей день, в который населена Создателем нашим земля, во гробе недвижимо, и что Он чрез истребление разрушительницы нашего селения опять построил разрушенное в начале? А разрушительница наша была смерть, которую Он истребил тогда. Другой говорит, что выражение: населилась земля, указывает, на основанную по всей земле церковь.

Ст. 1. *Господь воцарися*. Сын всегда царь, как Бог. Но Он не всегда был узнаваем людьми, по словам Феодорита, что Он таковой царь. Ибо, не признавая Его прежде за царя, после, по воскресении из мертвых, уверовав, мы удостоверились, что Он царь как Бог. О сем-то пророчествуя Давид говорит, что Господь воцарился, т. е. признан за царя. Или и иначе: хотя Он был царь, как Бог, и прежде, но Он воцарился после и как человек: дана Мне, говорит, всякая власть на небе и на земле (Матф. 28, 18), также: а Я поставлен царем от Него (Пс. 2, б). *).

*) Слова Григория Богослова: Сугубо царство Спасителя, одно предвечно, а другое подначально; ибо царь называется царствующим в первом значении, как вседержитель, над хотящими и нехотящими.... во втором (значении), как приводящий к покорности и подчиняющий своему царству охотно нас приемлющих Его царствование. Афанасий: Поелику человеческий род, отступивши от царства Божия, подпал власти сатанинской; то посему пришел Единородный, чтобы опять покорить его своему скиптру, что и совершено.

В лепоту облечеся. Сими словами Давид выразил приличную Богу славу и власть; ибо это означает: в благолепие облекся. Или и иначе: поелику Христос, когда был умерщвлен по плоти, не имел, по словам Исаии, вида, ни красоты; то посему по воскресении своем Он оделся в благолепие и несравненную красоту нетления, по словам Феодорита и Аполлинария. *)

*) Под благолепием разумеется и наша во Христе плоть, как оказавшаяся чистою и неимевшею срама от греха, по изъяснению безъименного.

Облечеся Господь в силу и препоясася. И здесь глагол: *облечеся*, должно принимать в значении, изложенном выше, поколику Господь имел благолепие и божественную силу сокровенными, ибо Он есть Божия сила (1 Кор. 1, 24), а потом открыл оные, когда вознесся, или возвратился на небо, а не отвне облекся оными, по Феодориту. И препоясался, надобно понимать благочестиво, вместо: приготовился, ибо препоясание чье либо есть знак приготовления.*)

*) Слова Григория Богослова: Пророческое сие слово изображает Его в виде никоего царя, облеченного в царское всеоружие, и ополчившегося против врагов, ибо представляет Его облекшимся в силу и препоясавшимся, очевидно против нечестивых, если кому не угодно разуметь под сим преизобилие и вместе как бы ограничение, ибо кто устоит пред неограниченною силою. Тоже почти говорит и Феодорит.

Ибо утверди вселенную, яже не подвижится. Поелику вся вообще вселенная колебалась от заблуждения идолопоклонства, то посему Господь утвердил ее истиною богопознания, почему она не колеблется более от заблуждения, как утвержденная на камени веры. В особенном отношении под вселенною разумеется, по изъяснению Евсевия и безъименного истолкователя, церковь, которую населяют верующие христиане, ибо ее, по изречению Спасителя, и врата ада не преодолеют. *)

*) Слова Феодорита: Или, быть может, поелику сказал: Господь воцарился, то чтобы кто не подумал, что Он получил то, чего не имел, Он говорит: не ныне Ты получил рукоположение на царство, но имеешь оное непоколебимым с прежнего времени и от начала прежде веков. Ибо престол Твой во век века, и Ты один и тот же и лета Твои не оскудеют. Слова безъименного: Таинство воплощения Господня готово с того времени. С какого? От века, говорит, т. е. от начала создания видимого мира. Ибо еще тогда, созидая человека, произвел его по своему образу, положив на нем царскую печать, зная, что надлежало его некогда восприять, почему и прибавил: Ты существуешь, как бы так говоря, что воплотившись ныне, Ты тот, который создал человека от начала. Тоже самое говорит и божественный Григорий, Феесалоникский в своем слове на Богоявление.

2. *Готов престол Твой оттоле* (с того времени). Готовый здесь значит непоколебимый и твердый, как мы сказали и в 64-м псалме, изъясняя слова: уготовляющий горы крепостью своею; оттоле значит от начала; а выражение от начала, по отношению к Божескому естеству, не значит временного начала, но вечность и непрерывность. Тоже в рассуждении Бога значит и от века. Давид теперь говорит, что хотя Ты, Господи, и облекся в образе раба, но царство Твое было непоколебимо от начала и Ты никогда не лишался его.
От века Ты еси. Царство Твое, Господи, было, говорит, непоколебимо от начала, так как Ты и существуешь от века, или, что все равно, от начала.
3. *Воздвигоша реки, Господи, воздвигоша реки гласи своя*. Реками Давид называет здесь, по словам Афанасия, апостолов и евангелистов, как напояющих человеческие души духовными водами евангелия. Он говорит, что апостолы возвысили голоса свои, т. е. явно и без всякой застенчивости и открыто проповедывали людям евангелие. Мы неоднократно говорили, что Давид говорит о будущем, как о прошедшем — вместо: возвысят, сказав возвысили, выражает душевную радость. *)

*) Безъименный толковник: Когда кивот проходил Иордан, то отступили и остановились воды, самым делом возглашая о славе Божией, и когда Он крестился в той же реке, небесный глас возвестил в слух всех, что Он Сын возлюбленный. Другой под реками разумеет действия и дары Святаго Духа. Сии то дары Духа возвысили гласы свои. Ибо по всей земли сделались явны, как бы несясь с высоты неба. А возвысили голос посредством языка пророков, пророчествовавших прежде.

4. *Возмут реки сотрения* (торные дороги, стертия) *своя*. Те, говорит, реки, т. е. учители, которые поступят на место апостолов, примут те же стези, просеченные, или начертанные апостолами; ибо *сотрения*, значит просечки, или прорези на земли, которые делают реки, смывая (стирая) и рассекая землю своим течением. Итак Давид говорит, что преемники учительства апостолов вступят на те же стези учения, которые проложили апостолы. *)

*) По словам Кирилла и Феодорита: Как реки обыкновенно смывают землю, по которой текут, и производят стезю: так и Апостолы, когда поручено было им проповедывать, приготовили стезю для других и составили для них беспечальное и беззаботное учение. Итак справедливо стезю Апостольскую назвал сотрением. Другой говорит: сотрениями можешь назвать учения, как стирающие и разрушающие противников. Ибо одними и теми же истинами учения Апостолы церковь напояли, а противников стирали и уничтожали.

От гласов вод многих.
5. *Дивны высоты морския*. По словам Диодора под многими водами разумеются крещения, т. е. купели, в которых совершается единое крещение в поместных церквах христианских. Гласы сих вод суть делаемые при святых купелях призывания святыя Троицы и благодати свыше. Под морем опять в единственном числе должно разуметь одно крещение, совершаемое в каждой части земли, как мы заметили это и в 37-м псалме, изъясняя слова: Ты расторг источники и потоки. Ибо святое крещение хотя умножается по нуждам, но оно единично по силе. Возвышения сего умственного моря—крещения суть волны, производимые чрез погружение и выгружение крещаемых. Сии то возвышения Давид называет дивными в сравнении с возвышениями чувственного моря, ибо волны чувственного моря ужасны и бедственны для людей, и приятны для демонов, по причине утопающих в них; а волны крещения, напротив того, страшны и прискорбны для демонов по причине оживотворяемых ими и радостны для людей. Притом волны морские потопляют и умерщвляют погружающихся в оные, а волны крещения спасают погружаемых в них. И таковые волны крещения сделались чудными чрез троякое призывание имени святыя Троицы и священный обряд сего таинства. *)

*) По разумению Кирилла и Афанасия, морем называет множество уверовавших из язычников, у коих и возвышения, т. е. высоты разума сделались чудными; ибо они уже не ничтожные и не низкие мысли имеют о Боге, но великие и чудные: многие и великие тайноводства и проповеди Апостолов и Евангелистов сделали возвышения сего моря чудными. Слова безъименного: Чудными сделались возвышения моря тогда, когда ученики пришедши ко Господу сказали: спаси нас, погибаем, и тогда когда Чермное море разделилось на двое и народ Израильский прошел по нему. Феодорит: Как при впадении великих рек в море и при укрощении стремления волн песком, волны чрез столкновение с речными потоками отражаются на дальнее расстояние; так и при сладком и вожделенном учении Апостолов, когда оно устремлялось на сланое и горькое море вселенной, происходила некая буря и волны восставали друг на друга. О сем предсказал и блаженный Аввакум; ибо, сказав: реками рассядется земля, т. е. разделится и будет принимать орошение, узрят Тебя и будут болезновать народы, расточая воды шествия, он прибавил: дала бездна глас, высота привидения свои. Таковым волнением наполнился всякий город.

Дивен в высоких Господь. Но более, говорит, чуден в сих высоких, или великих делах Бог, который творит чудеса. Или сей состав слов можно разуметь и иначе допустив здесь, переложение, что более чуден находящийся на высоких Бог, как и в другом месте говорит тот же Давид: живущий, и на смиренное призирающий (Псал. 112, б) *).

*) Слова Кирилла: Ибо хотя, по выражению Иоанна, Слово и стало плотию и облеклось в образ раба и низвело Себя до смирения, но и тогда, в образе раба Владыка находился на богоприличных высотах. Дидим: Высокими Божиими, в которых Он высок, можно назвать мужей божественных, возносящихся чрез веру и прочие добродетели. Или называем, высокими и небесных ангелов и архангелов, в которых Господь, будучи дивен, имеет свидетельства и слова испытанными и изведанными, каковые по причине твердости названы верными; почему и присовокупляет: свидетельства Твои оказались весьма верными.

6. *Свидения Твоя уверишася зело*. Свидетельства, говорит, о Тебе, Господи, весьма верны, то есть, истинны; иначе: речения пророков, произнесенные ими в различные времена и в разных видах о

вочеловечении Христа и о домостроительстве Его во плоти, по словам безъименнго изъяснителя и Дидима, все оказались истинными из самых дел и событий. *).

*) Слова Феодорита: Прилично и прибавление: зело (сильно), вместо того, чтоб иначе сказать; ни в чем из проречений нельзя предполагать лжи; но в точности все видимое ныне предсказано наперед и оказалось истинным.

Дому Твоему подобает святыня, Господи, в долготу дний. Дом Божий есть соборная христианская церковь, как мы замечали многократно. Сему то, говорит, дому Твоему, Господи, прилична святость, иначе: ему прилично быть святым, как дому святого Бога. И церковь будет святою, если в ней будет пребывать чистота и святость и непричастность никакой скверне ни душевной, ни телесной. И таковая святость и непричастность в церкви Божией должна обратиться в долготу дней, иначе—быть навсегда. По словам Павла домом Божиим называется еще и храм Божий и каждый христианин, в котором должна находиться святость и чистота жизни Его *).

*). Почему и Афанасий говорит: Это значит, что ничто столько не нужно для сохранения церкви в долготу дней, как святость. Если же случится, что в доме Божием окажется нелепость и вместо святости скверное и нечистое дело, то ей невозможно будет пребыть в долготу дней. Безъименный: Дом Божий есть все христиане, присвояющие Его себе в свой дом. Таковыми и должно быть истинно святыми не в тот только, или другой день, но в долготу дней; как и Павел сказал: Или вы не знаете, что вы храм Бога, и что Дух Божий живет в вас? Если кто храм Божий растлит, то того растлит Бог; ибо храм Божий свят; а таковой составляете вы (2 Кор. 3, 16). Ибо тому, кто сделался домом Божиим, поистине прилична святость и освящение, дабы он, как принадлежащий Богу равным образом был и свят, и наоборот, как святый, был в тоже время и Божиим. Если же святость прилична всем вообще принадлежащим к церкви христианам; то не гораздо ли более прилична она находящимся в ней святым патриархам, архиереям и священникам? Почему и Златоуст в 83-й беседе на Матвея священство назвал служением Ангелов, и Климент Собиратель—нескверным и непорочным (кн. 7. Собраний). А. святость, по изъяснению божественного Дионисия, есть совершенная чистота и непричастность никакой скверне (гл. 12, О Божиих именах). Почему Феодорит сказал: Должно посему нам по увещанию Апостольскому очищать себя от всякой скверны плоти и духа и совершать святость в страхе Божием, дабы, приготовив достойный дом Божий, мы получили и жилище вечное.

Псалом 93

Псалом Давиду. В четвертый.
И этот псалом у евреев без надписи. Слова: *в четвертый субботы* некоторые сочли за нужное прибавить потому, что он был пет в четвертый день седмицы (в среду), по словам Афанасия. Ибо субботою здесь назвал седмицу. Посредством сего псалма Давид подает утешение тем, которые терпят притеснение и угнетение от неправедных людей и хищников, по словам Феодорита. *)

*) Слова Нисского: И здесь иудей не принимает надписи (почему у него и без надписи сей псалом). Потому что таинственный смысл сего псалма состоит в предсказании о распоряжении касательно страдания. Ибо по учинении Иудою предательства, в четверг седмицы (субботы), пятый день по счислению дней седмичных у греков, в предшествовавший сему день Искупитель, искупивший Собою весь мир, выдерживал некоторым образом против предателя Иуды брань, так как в среду (в четвертый по греч. исчислению день) седмицы, будучи предан, Господь, когда иудеи уже начали составлять против Него совет, начал совершать суд над смертью и торжествовать над нею открыто и смело выступил на дело мщения за нас диаволу. Почему пророк, предвидя имевшее случиться, возбуждается некоторою яростью, против того, что было сделано; называя Его Богом отмщения и прося, чтобы смирившийся для нас вознесся и воздал гордым достойное мщение, чтобы не хвалились грешные злым действием. А некоторые, говорят, что сей псалом изречен против вавилонян и был пет четвертого месяца, когда вавилоняне сделали на иудеев нападение, по повествованию Иеремии.

Ст. 1. *Бог отмщений Господь, Бог отмщений не обинулся есть* (открылся). Бог отмщений сказано околично вместо: Бог отмститель, где существительное принято вместо прилагательного. По сему свойству еврейского языка и Богом милости называется милостивый и Богом щедрот—щедрый, и Богом утешений—утешитель, мира— мирный и другими подобными именами. Итак Давид говорит, что Господь есть Бог мститель, который теперь явил себя таковым, т. е. показал праведный суд свой и, долготерпев доселе, теперь употребил мщение. Повторение слов: Бог отмщений выражает пламенную ревность и сильную расположенность к правде. *)

*) Красиво говорит Евсевий: Как бы так говорит пророк: ободритесь находящиеся в таком состоянии! Ибо есть Бог, не пропускающий без внимания того, что делают люди, который и производить достойное наказание неправедным и открыто и явно творит отмщения, хотя и терпит по долготерпению своему. Слова Афанасия: Быть может глагол: открылся, означает решение, имеющее открыться на нечестивых по окончании дел настоящей жизни на Божественном суде. Ибо Он скажет тогда: отойдите от Меня. Нисского: Бог смотрит на дела человеческие так, что произведет достойное истязание над неправедными, осудит и праведно накажет их. Ибо Он должен воздать каждому по делам его. Безъименного: Кто Бог отмщений, как не всеобщий наш Судья, т. е. Христос? Так Он говорит: Отец не судит никого, но весь суд отдает Сыну. Так Он открылся, то есть явился, ибо παρρησιαν, назвал θαρρησιαν.

2. *Вознесися судяй земли, воздаждь воздаяние гордым*. Ты, говорит, Господи, взойди, по словам божественного Кирилла, на судебный престол Свой, иначе: Ты, судящий и производящей решение и отмщевающий за обижаемых, вознесись, т. е. явись или откройся пред всеми людьми, что Ты отмститель, дабы убоялись неправедные. А о глаголе вознесись мы говорили и в 56-м псалме, изъясняя слова: вознесись на небеса, Боже! Гордыми же называет неправедных и судей, поколику и они гордятся и притесняют гордо нищих. *)

*) Феодорита: Покажи, говорит, всем высоту силы Твоей и истребя гордость (бровь) надменных, научая самым опытом, что Ты Судия вселенной. Безъименного: Высота, говорит, побуждает к совершению домостроительства посредством креста; о ней-то Он сам говорит: когда вознесусь, всех привлеку к Себе. Ибо тогда-то Он воздал воздаяние всем истинно гордым—враждебным начальствам. Потому что крестом посрамив начальства и власти, как говорит Павел, (ибо) восторжествовал над ними. Иначе еще крестом сделано им и другое воздаяние, когда древом истреблены те, которые древом обманули Адама. Дидима: Господь воздал и гордым фарисеям, превозносившимся распятием Его.

3. *Доколе грешницы, Господи, доколе грешницы восхвалятся*. Тех, которых назвал гордыми, теперь называет грешниками; поелику и они грешат против Бога тем, что презирают и не сохраняют закона Божия о правде, а против обижаемых ими братьев их тем, что поступают с ними неправедно. Теми же именами назвал неправедных и в 9-м псалме. И таковые неправедники и притеснители обыкновенно еще хвалятся неправдами и притеснениями своими. Повторение при том слов: доколе грешники, означает ревность, как и выше означенные.
4. (Доколе) *Провещают и возглаголют неправду? Возглаголют вси делающие беззаконие?* Пред первым глаголом: *провещают* надобно подразумевать только общее наречие: доколе, а при втором *возглаголют* надобно подразумевать и имя: неправду и читать так: доколе, Господи, грешники будут возвышать голос неправды, и доколе будут говорить неправду все те, которые делают беззаконие? Повторение же здесь: будут говорить, означает также ревность *).

*) Слова безъименного; С самого начала бытия человеческого сожительства, грешники начали притеснять праведных, как Каин Авеля, и допотопные исполины современников своих, Исав Иакова, Иосифа братья его. Таким образом, следя по временам, можешь увидать, что в каждом роде грешники восставали на праведных. Итак доколе, Господи, это будет, что грешники хвалятся нечестивыми своими делами и не молчат о своих делах? Ибо будучи неудержимы в злых делах, как удержатся от слов? Посему они говорят то, чем побуждают других к падению, сказывая иногда: сделаем зло, чтобы вышло добро (Рим. 7, 8), а иногда: будем есть и пить, ибо заутра умрем (Ис. 22, 13).

5. *Люди Твоя, Господи, смириша, и достояние, Твое озлобиша*. Мы прежде сказали, что древний народ и древнее наследие Божие были иудеи; а новый народ и новое достояние Божие суть христиане из язычников.

6. *Вдовицу и сира умориша, и пришельца убиша*. Такое зло сделали прежде начальники, Иудеев из корыстолюбия. То же делают и ныне многие из наших христианских начальников. Умерщвляет же и убивает вдову и сироту и чужестранного не только тот, кто употребляет против них меч и закалает на деле, но и тот лихоимец и неправедник, который похищает деньги и поместья их и тот, кто презирает терпящих обиды и не вспомоществует им и тот, кто помогает и угождает делающим зло таким бессильным беззащитным лицам. Пришлец, по изъяснению иудеев, есть тот, кто сделался Иудеем из язычников, а по нашему христианскому чужестранец и переселенец *).

*) Слова Феодорита: На всякий вид неправды они решаются, Владыко! Силою своею величаются и неправедные употребляют слова; а дела их еще хуже самых слов: лишенные супругов и оплакивающие потерю отцев служат им добычею. Пришедшие из язычников и пожелавшие жить по Твоим законам подвергаются неправедному со стороны их закланию; ибо сих то назвал прозелитами (пришельцами).

7. *И реша: не узрит Господь, ниже уразумеет Бог Иаковль*. Хотя неправедные часто и не говорят сих слов языком, но в духе своем говорят; ибо если бы в мыслях своих того не имели, что Бог будто не. видит и не знает делаемых ими неправд; то без сомнения не дерзнули бы на несправедливые поступки против своих братьев. А узнает, значит то же, что услышит и поймет *).

*) Другой говорит: Сии слова содержат двоякое обвинение против их. Ибо не только причиняют зло слабейшим и обременяют невыносимыми бедствиями тех, которых более надлежало бы миловать;—это значит: уморили; но они еще злословят высочайшее существо, сказывая, что оно не видит человеческих дел и не наблюдает того, что бывает у нас. Слова Афанасия: Хотя сего хищники и беззаконники не говорят языком, но говорят в мыслях. Феодорита: Это-то высшая степень нечестия, когда они, говорит, дерзают на сие, не думая, что Ты наблюдаешь человеческие дела и печешься о них.

8. *Разумейте же безумнии в людех, и буии некогда* (когда либо) *умудритеся*. Познайте, говорит, вы, немыслящие делатели неправды, то, что известно и явно для всех, и вы, глупые, мыслящие столь богохульно, хотя поздно восприимите смысл и познание *).

*) Слова Диодора: Какая беспримерная кротость Божия! Обличая грех нечестивых чрез Давида, не вдруг приводить в действие гнев свой, но как благий Он напротив того дарует им врачевство вразумления и произносит огласительное слово (первоначальное детское): как несмысляшие, говорит, хотя поздно, хотя теперь образуемтесь и познайте то, что всем известно. Итак, оставя мысли неразумных, вспомнив слова приточника: Правы стези твори твоими ногами и пути твои исправляй (Прит. 4, 26). Ибо пред очами Бога пути мужа и все течения его надзирает (Прит. 5, 21).

9. *Насаждей ухо, не слышит ли? или создавый око не сматряет ли?* Бог, говорит, который насадил ухо, может ли не видеть! и как можно быть безчувственну Творцу чувств? Царепророк такими обличительными, и известными всем вопросами приводить в стыд тех, которые говорят подобное.
10. *Наказуяй* (вразумляюпцй) *языки не обличить ли, учай человека разуму?* Бог, говорит, который вразумляет и наказывает народы своими естественными законами, познание которых Он даровал им, и Бог, который строгостью таковых законов наказывает согрешающих, неужели Он не обличит вышеозначенных делателей неправды, то есть не накажет таковых? И Бог, который дает познание людям, может ли не знать злодеяния и неправды их.
11. *Господь весть помышления человеческая, яко суть суетна*. Бог, говорит, не только видит и слышит все, но еще знает— мысли тех людей, которые помышляют о таковых нелепостях, думая, что Бог не видит злодейств неправедников и дел человеческих, и что таковые, говорю, мысли погрешительны, по Феодориту. Но Он часто долготерпит, не наказывая производителей неправд для некоторых полезных целей. Или помышлениями называет те, которые некоторые производят от своего чрева, а не по руководству божественных писаний *).

*) Слова великого Василия: Посему должно знать, что хотя один говоришь, ты говоришь в слух Его (Бога); что хотя наедине что либо делаешь, не будь в неведении, что подробно видит сие (Бог); что хотя помышляешь что, будь уверен, что (Бог) надзирает движения сердца. Ибо, говорит, сделает ли кто в тайне что, и не узнаю ли? Все открыто пред очами Его. Итак пусть человек, преданный греху, имеющий ослепленный собственною греховностью ум и обманывающий себя говорит: тма покрывает меня, и если случится что окрест кто увидит меня? Кого мне бояться? Но ты, всегда пользующийся в уме своем

чистым светом Христовым, всегда произноси то, что прилично свойственному тебе разумению, что тма не будет мрачна пред тобою.

12. *Блажен человек, егоже аще накажеши, Господи, и от закона Твоего научиши его*. Блажен, говорит, или счастлив тот, которого Ты, Господи, вразумишь своим учением и научишь своим законом естественным, или писанным, или и тем и другим , по Феодориту, так как естественный и писанный закон суть источники разумея и мудрости. *)

*) Блажен, по словам божественного Кирилла, тот, которого Ты, Господи, научишь законам Твоим, так как закон нисколько не полезен, если Божественное учение не изъяснит скрывающегося в нем таинства, как сказал тот же пророк: открый очи мои, и уразумею чудеса от закона Твоего. Ибо хотя и вразумлял Моисей древнейших, преподал им уроки законного служения, но они не были блаженны; ибо не имели оправдания верою. А истинно те блаженны, которые совершаются во Христе. Слова Оригена: Или, быть может, ублажает того, который из язычников верует в духовный закон, и который, будучи человеком, притом во все прежнее время плотским и уподоблявшимся скотам, по изменении чрез вразумления от Бога клятвы в благословение, делается блаженным. Мы имеем нужду в наставлении от Бога, чтоб узнать истинное намерение закона, и научаемся из того, когда печальные приключения с праведниками обращаются им на пользу; почему и не должно негодовать на оные, но лучше почитать их счастливыми за то, что они наказываются Богом, как Отцем; почему они и не называются наказываемыми, но вразумляемыми. Ибо наказывание свойственно судьям, а вразумление—учителям.

13. *Укротити его* (чтоб был кроток) *от дней лютых*. Блажен, говорит, тот человек, которого Ты, Господи, научишь закону Твоему, чтобы был кроток и терпелив во дни злые, во время искушений и не оскорблялся ж не досадовал на искушения, по словам Кирилла и Афанасия; так как таковой из закона Твоего удостоверяется, что впадающие в искушения, подвергаются оным для пользы; а причиняющие им зло получат надлежащее наказание и воздаяние.
Дондеже изрыется грешному яма. Наученный, говорит, законом Божиим бывает кроток в искушениях, доколе не приготовится для беззаконных и причиняющих ему зло и бедствие, и доколе они не подвергнутся сему бедствию. Ибо тогда, видя их падающими, не только не будет стенать на них, но будет сожалеть и соболезновать о них. *)

*) По словам Кирилла и Афанасия: Праведник дотоле терпит скорби, доколе грешник—сатана не будет наказан.

14. *Яко не отринет Господь людей своих и достояния своего не оставит*. Бог, говорит, не отвергнет совершенно народ свой и не оставит всецело достояния своего, хотя на время и позволяет ему страдать, и это будет делать до окончания мира, то попуская злым людям оскорблять народ свой, то вспомоществуя ему и освобождая его и делая то и другое на пользу. А народ и достояние Божие в древности были иудеи, а теперь вместо их христиане, как мы говорили многократно. *)

*) Посему и божеств. Кирилл сказал: потому, что мы остались в мире, а Он взошел к Отцу. Он еще не отступил от любящих Его. Ибо Он удостоверил нас своим обещанием: не оставлю вас сиротами; приду к вам.

15. *Дондеже правда обратится на суд*. Не отринет, говорит, Бог народ свой, доколе Христос—сущая правда, оставя долготерпение, не придет судить мир, по словам Кирилла и Феодорита. А что Христос называется правдою,—о том свидетельствует Апостол так: Который сделался для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением и искуплением (1 Кор. 1, 30).
И держащиися ея вси правии сердцем. Когда, говорит, Христос придет во второе свое пришествие, тогда станут подле Него все правые, т. е. праведники, став одесную Его во время суда Его над всеми людьми Его. *)

*) Ибо, по словам Никиты, они восхищены будут на облаках на встречу Господу, и с Ним будут пребывать в царстве небесном. Итак, говорит Павел, всегда с Господом будем.

16. *Кто востанет ми на лукавнующыя? Или кто спредстанет ми на делающыя беззаконие?* Кто, говорит, поможет мне против злонамеренных врагов? Или кто станет вместе со мною против делающих

беззаконие как людей, так и демонов? Давид повторяет одну и ту же мысль, поелику весьма желает божественной помощи по причине чрезмерной злости видимых и невидимых врагов: кто, говорит, другой вместе со мною ополчится против врагов, кроме Бога, который многократно ополчался со мною и помогал мне. *)

*) Слова Аполлинария: В сих словах пророк возвещает нам о весьма сильной и неослабной брани против злых сил и почти Павловыми словами говорит: наша брань не с кровью и плотью, но с начальствами, властями и проч. (в изд. своде).

17. *Аще не Господь помогл бы ми, вмале вселилася бы во ад душа моя*. Никто, говорит, другой, кроме Бога, не помогал мне против врагов; ибо если бы Бог не помог мне, бедствующему многократно, то я вскоре умер бы телесною смертью, или душевною; где παρωκησε (вселилась) поставлено вместо: παθωκησε. А под адом можно разуметь мысленный род греха. *).

*) Слова Диодора: Бог утешает страждущих за добродетель, труждающихся для благочестия и желающих достигнуть благоугодной Ему жизни и для сего умерщвляющих движение плоти и противящихся своим пожеланиям, доколе не достигнут желаемой цели.

18. *Аще глаголах* (Богу): *подвижеся нога моя; милость Твоя, Господи, помогаше ми*. Когда, говорит, я говорил Богу: Господи, поколебалась нога моя, *) т. е. твердость моя и я нахожусь в опасности, и когда исповедал немощь мою, то тотчас получал от Тебя помощь. Сими словами Давид учит, что кто знает, что он может пасть в грех, а не отчаивается, и не делается нерадивым, но исповедает немощь свою, тот вскоре получает помощь от Бога; потому что Бог милостив и сострадателен к своему творению.

*) Ногою здесь называет не телесную, но стремление разума и желание души, которым мы побуждаемся ко всякому делу. Ибо каждому из нас вверено кормило собственного разума. Итак, любитель чистоты и упражняющейся в богоугоднейшем воздержании бывает колеблем тайно сатаною, часто увлекающим его к неприличным удовольствиям. Но Бог защищает и спасает его.

19. *По множеству болезней* (скорбей) *моих в сердце моем, утешения Твоя возвеселиша душу мою*. По той мере, говорит, как умножались в сердце моем мучения, умножались и утешения, которые дарованы были мне от Бога, и которые увеселяли душу мою. Посему чем больше и сильнее были скорби и печали сердца моего, тем больше и сильнее, по мере оных, были и утешения от Бога; и смотря потому какова была рана моя, подавалось от Бога соразмерное ей врачевство.*)

*) Слова безъименного истолкователя: И это свойственно искусному врачу, что он прилагает лекарства, соответственные ранам. А болезнями в сердце назвал скорби о собственных грехах, рождающиеся во время обращения и умиления, или полученные по случаю счастья грешников, или неправедно причиняемых нам напастей; соответственно всем оным Бог подает утешение.

20. *Да не прибудет* (да не будет при) *Тебе престол беззакония*. Престол беззакония есть диавол; потому что в диаволе царствует и покоится беззаконие. Итак да не будет, говорит, т. е. не присутствует при Тебе, Господи, диавол во время Твоего суда и да не обвиняет людей и не клевещет на них. *)

*) Кирилл под престолом разумеет начальство и власть, а под беззаконием — сатану: кто, говорит, так несведущ и несмыслен, чтобы подумал что в царстве Твоем участвует престол беззакония, т. е. начальство и злая власть диавола, чего быть не может. Феодорит: Ты не потерпишь, говорит, соучаствования в неправде с беззаконными судьями, которые произнося суд, противный твоим повелениям, навлекают на себя происходящее из сего бедствие. Ибо престолом злодейства и беззакония назвал неправедных судей, которые пожинают плод неправды своей, болезнь и страдание. Исидор: Да слышит и тот, кто желает действовать по повелению Божию: да не живет в сердца Твоем власть диавола. Сии слова могут заключать и молитву подвизающихся в исповедание Бога и говорящих смело: да не возносится престол беззаконный пред Тобою, Господи, причиняющий нам болезнь против заповеди Твоей. Григорий Нисский: Быть может псалмопевец в сих словах рассматривает и нечто высшее, научая словами: да не будет при Тебе престол беззакония, что сие зло есть не всегдашнее, что значить, что злое начальство не будет видимо вместе с Тобою. Ибо начальство—престол—есть тот, кто производить грех

своим повелением. Сверх того, сказав, что зло не от века, сим показал, что оно и не пребудет навсегда: ибо что не было всегда, то и не пребудет навсегда.

Созидали труд на (касательно) *повеление*. Престол, говорит, беззакония диавол созидает и представляет в уме нашем труды с тою целью), чтобы нам воспрепятствовать в исполнении заповеди, на которую мы решились; он напоминает нам труд, который мы должны испытать по причине сей заповеди, дабы, по словам Евсевия, мы отказались от нее, как весьма трудной и утомительной. За сим Давид излагает причину, по которой он молится о том, чтобы диавол, обвиняющий и злословящий людей, не находился на суде.
21. *Уловят* (поставя сети) *на душу праведничу*. Иначе, говорит, служители диавола, демоны будут ставить сети против всякого праведника, если они будут находиться на суде Твоем, Господи, и будут обвинять грехи его неведения и ненависти по причини чрезмерной злобы и ненависти своей к людям.
И кровь неповинную осудят. Демоны, говорит, Господи, смотря по их злобе и намерению, осудят кровь невинную;*) где кровь невинная употреблена вместо: невинный, или вместо: на неправедное наказание, по отношению к божественным законам, т. е. не вытекающее из божественных законов, что можно выразить так, что демоны определяют безвинным неправедное наказание; почему, как беззаконные и неправедные не будут присутствовать на суде Божием **).

*) Другие изъясняют сии слова о Сауле, называя престолом беззакония престол и царство Саула: его же почитают и созидающим труд касательно повеления, так как он напрасно трудился над нарушением заповеди Божией, когда желал умертвить Давида, поставленного в царя, по повелению Божию. Он-то уловлял и ставил сети вместе с своими, чтоб уловить душу праведника, т. е. Давида, и осудить невинную кровь его, иначе его самого.
**) Заметь, что Апостол Павел, сказывая: не знаете ли, что мы Ангелов будем судить? (1 Кор. 6, 3.) сим показывает, что и демоны (ибо, по словам Златоуста, Феофилакта и Экумения, их называет ангелами) имеют предстать на суд Божий, но не для суждения и осуждения, как говорит здесь Евфимий, но более для того, чтобы самим принять суд и осуждение от Бога и святых за те искушения и скорби, которые причиняли им в настоящей жизни. Ибо, по словам богословов, на суд предстанут четыре разряда: христиане, нечестивые, ангелы и демоны.

22. *И бысть мне Господь в прибежище, и Бог мой в помощь упования моего*. Господь, говорит, был для меня прибежищем, когда я был борим и гоним в настоящей жизни, потому что я надеялся иметь силу противостоять врагам. Но поелику я страдал и был побеждаем от них; почему надежда моя уменьшалась и терялась: то посему Бог помог сей моей надежде и опять сделал ее полною, дав мне силу надеяться на лучшее и превосходнейшее. *)

*) Слова Нисского: Излагает и способ истребления зла, предсказывая об уничтожении оного посредством ужасного иудейского убийства, совершенного над Господом. Он говорит, что они (т. е. иудеи) осудят невинную кровь, но это будет спасением для меня. Ибо осужденный на смерть Господь чрез сие сделается моим прибежищем, и таким образом Бог будет для верующих помощью надежды.

23. *И воздаст им Господь беззаконие их, и по лукавствию их погубит я Господь Бог*. Господь, говорит, подвергнет невидимых врагов осуждению и приличному наказанию за беззакония их, и истребит их, иначе удалит их с глаз, так что они не будут более видимы, потому что погрузятся в уготованный им огонь. Могут также вышесказанные слова относиться и к злым людям; например: не будет при Тебе, т. е. не приблизится к Тебе, Господи, начальник беззаконный, который налагает труд и не дает нам совершить повеления Твои. Уловят беззаконные праведных и осудят невинных. Так изъясняется и прочее. Выражение: помощником упования на него, будет означать твердость надежды моей на Него, которая колеблется, когда Бог оставляет меня. Ибо Бог, вспомоществуя мне, укрепляет ее. А воздаст Господь злым наказанием в будущем веке и истребит их в настоящем погибелью и смертью.*)

*) Слова Диодора: Слыша, что Господь воздает беззаконием, разумей под оным уготованную за беззаконие казнь, посылаемую на главы беззаконных во время праведного суда, когда Господь и истребит их. Слова Досифея в двенадцатокнижии: Когда псалмопевцы пели в Иерусалимском храме сей стих: и воздаст им Господь беззакония их, и по лукавству их истребит их Господь Бог, в то самое время римляне бросили огонь и сожгли храм (и город Иерусалим); и таким образом за ужасное убиение Владыки Христа богоубийцы иудеи получили воздаяние, быв истреблены за свое лукавство. И тогда,

когда сгорел храм, было 5-е числа Августа и день субботний после законного служения, в каковой день он сожжен Навузарданом при Навуходоносоре (стр. 12 двенадцатокнижия).

Псалом 94

Хвала песни Давиду. Не надписан у евреев.
И этот псалом в еврейской псалтири без надписи. А сию надпись сделали 70 толковников, в которой хвалою назвали сей псалом, как хвалящий Бога, а хвалою песни, поелику пет был по размеру; ибо и в псалмах, говорит, воскликнем (стройно будем брякать) Ему. Сей псалом призывает верующих во Христа к радости, а неверующим иудеям советует обратиться и припасть к Нему, доколе имеют время покаяния. Давид и себя причисляет к верующим во Христа и к неверующим иудеям, к первым, как своим по благочестию; а вторым, как своим по родству.*)

*) Слова Феодорита: Псалом сей составлен от лица царя Иосии и священников Божиих, когда он убил жрецов идольских и разрушил их жертвенники и кости умерших жрецов идольских сжег и, собрав весь народ, советовал покаяться и умилостивить Бога, и таким образом с радостью и восклицанием петь настоящий псалом об освобождении от нечестия.

Ст. 1. *Приидите, возрадуемся Господеви*. Приидите, говорит, христиане, и возрадуемся о Владыке нашем, Христе, по той причине, что мы удостоились быть подвластными такому Господу и человеколюбивейшему Владыке.
Воскликнем Богу Спасителю нашему. Будем, говорит, петь стройно Богу победную песнь, ибо Он победил мучителей наших демонов и избавил нас от рабства их; так как восклицание выражает победу, как мы часто говорили о том. *)

*) Слова Феодора; Те, которые так говорят, призывают стоящих вдали к единению, ибо глагол: придите, идет не к присутствующим, но к находящимся вдали. Итак Израиль отделился мысленно своею непокорностью. Посему придите, говорит, оставив необузданность и отложив непокорность, возрадуемся Господу, т. е. примем веру в Него, Феодорит: Начало сие принадлежит ликующим и веселящимся об освобождении от нечестия; Все вообще принесем победную песнь Богу; ибо восклицание есть голос побеждающих. Лик благочестивых победил скопище нечестивых, итак он, а особенно лик Апостолов и мучеников, справедливо воссылает Богу победную песнь.

2. *Предварим лице Его во исповедании*. Предупредим, говорит, второе пришествие Христово, т. е. до второго явления Христова будем исповедываться пред Ним, иначе, по изъяснению Феодорита, приносить покаяние; так как исповедание грехов есть знак покаяния.*)

*) Божествен. Кирилла: Прежде нежели сядет лице Его, т. е. Сын на суд, предупредим Его исповеданием, т. е. покаемся и призовем милости Владыки трудолюбивым старанием в продолжение жизни. Ибо таким образом сие обратится нам в добрый конец, потому что исповедание имеет доброе последствие и это выражается словами: в псалмах воскликнем Ему.

И во псалмех воскликнем Ему. Мы, говорит, христиане, по уверовании во Христа воскликнем Ему в победных псалмах, согласно с Его словами: Мужайтесь, Я победил мир (Иоан. 16, 33).
3. *Яко Бог велий Господь, и Царь велий по всей земли*. Ибо хотя, говорит, Христос и явился, как человек, и пострадал, но Он есть великий Бог и великий Царь над всею землею. Давид с радостью продолжает изъяснять величие и власть и силу Христа.
4. *Яко в руце Его вси концы земли*. В руке, говорит, т. е., во власти Христа находится вся земля. Иначе сии слова согласны с словами Исаии: содержаний круг земли (Ис. 40, 22); также: кто измерил всю землю горстью (там же 12)*).

*) Слова Великого Василия: Мы говорим: в руке, не потому что Бог имеет руки, но чтобы ты знал, что промышляющая о всем сила Его есть содержащая и носящая тело земли. Дидима: В умственном значении в руке Божией покрывающей и всесильной находятся те только, которые своим образом мысли

и жизни отделяются от земли; почему и никто не может их похитить, как находящихся в руке Отца и в руке Сына. Евсевия: Сих концов просил у отца Спаситель и получил оные, как сказано: проси у Меня, и Я дам Тебе народы в достояние Твое, и во владение Твое—концы земли. Концы земли в руке Его, потому что рукою Его управляется все земное, а небесные высоты гор, так называемые несобственно, имеют некоторое превосходство пред земными, поелику составляют как бы стяжание его и жилище царское Его. Григория Нисского: Под землею разумеет созданных из земли людей, а под концами (ее) число людей, увеличивающееся от начала создания их до скончания. Ибо все число и количество людей от начала до конца известно было наперед Богу и находится во всесодержащей Его руке.

И высоты гор Того суть; яко Того есть море, и Той сотвори е, и сушу руце Его создасте. Высокие, говорит, и потому достойные удивления, горы суть творения и создания Божии; равным образом и море есть не только собственность Божия, но и творение Его, и руки Божии сотворили сухую землю, где стихиями земли и моря выразил и прочие содержащиеся на земле и в море творения.*)

*) Слова Велик. Василия: Сушею назвал землю, потому что суша есть принадлежность и исключительная часть земли, как воды холодность, воздуха влажность и огня теплота. И каждая стихия соединяется с соседнею с ней стихиею и посредством общего качества имеет соприкосновение с противоположною. Божеств. Кирилла: Какие это зиждительные руки? Одна бесспорно сильная рука Божия есть Бог—Слово, другая—Дух Святый, ибо Он зиждительный, а не созидаемый. Видишь ли, как он называет Его Владыкою всего? Слова безъименного истолкователя: высокие горы, т. е. возвышенные в славе и знаменитейшие из небесных суть: начальства, престолы, силы, власти, господства, архангелы и самые серафимы. И все это принадлежит Ему. Ибо Он, как Сын, воссел со Отцем, а они предстоят в служении Ему и в прославлении Его славословиями.

6. *Приидите, поклонимся и припадем Ему, и восплачемся пред Господем сотворшим нас*. Придите, говорит, христиане, поклонимся Богу, как рабы, падем пред Ним, как нуждающееся в Его помощи, по словам Евсевия. *)

*) Слова Евсевия: Святые и себя причисляют к поклоняющимся и плачущим, чтобы таким образом сделать усерднейшими в исповедании слушающих; а говоря: придите, они не призывают с одного места на другое, но требуют собрания мысленного; ибо уже нет более местного поклонения; но, по словам пророка, каждый поклонится Господу с своего места (Соф. 2, 11), не чувственно и телесно, но Духом и истиною. А плачь непорочный и чуждый всякой скорби есть тот, который дерзает быть пред лицем Господа. Феодорита: История Иосии и народа показывает, что они пролили слезы после чтения Второзакония. Феодора: Когда, говорит, увидите явившимся в виде нашем, т. е. в образе человека царя и Господа всех, сопрестольного Отцу Бога—Слова, то не оставайтесь в неведении о домостроительстве, не убегайте поклонения Ему, не отказывайтесь припасть к Нему, но лучше познайте, что Он Бог наш, и мы люди Его. Наконец Евсевия: Выражением: пред Господом, научает нас делать сие не пред человеком, или людьми, но втайне, согласно с наставлением оным: Отец Твой, видящий втайне, воздает Тебе явно.

7. *Яко той есть Бог наш, и мы люди пажити* (паствы) *Его и овцы руки Его*. Народом Божиим почитаются те, которые более сведущи, а овцами Божиими те, которые более несмысленны, и народом называются, по Евсевию, как принадлежащее царю, а овцами как принадлежащее пастырю; и народом паствы Его, как питаемые и пользующееся промыслом Божиим, а овцами руки Его, как управляемые и направляемые Богом.
Днесь аще глас Его услышите,
8. *Не ожесточите сердец ваших, яко в прогневании* (во время огорчения Бога). Наречие: *днесь* не означает определенного какого нибудь дня, но неопределенно выражает всякий день, пока можно говорить: ныне. Так и Павел сие изъяснил в послании к евреям (Евр. 3, 7.13); сказать кратко, ныне означает всякое время*). Итак если, говорит, услышите голос Бога, зовущего вас посредством святых писаний и особенно святого Евангелия, то не ожесточите сердец ваших непослушанием и непринятием оного (голоса), как непослушанием голоса того же Бога во время огорчения, т. е. когда вы огорчали Бога в пустыне **).

*) Слова Кирилла: Что значить: ныне? В настоящее время, в которое Единородный стал человеком. Ибо тогда мы все услышали голос Его: Он все говорил к нам (как) чрез кого либо из святых пророков... Но теперь Бог всех и Господь. Дидима: Это: ныне, Апостол употребил в отношении ко всему

продолжающемуся времени жизни нашей, пока оно называется ныне (Евр. 3, 13). Безъименного: Это *ныне* распространяется на каждого во всю жизнь его, и говорит, если хочешь всякий день, как ныне, снова слышать Бога и не ожесточать своего сердца упорством; то возможно тебе отстать от зла и начать дело добродетели. Ибо многие и почти большая часть из нас это *ныне* отвергают и пропускают чрез свою праздность и леность, отлагая и обещаясь утром заниматься добрыми делами и таким образом все дни своей жизни неприметно теряют и исходят из жизни без одеяний добродетельных, переплывая легкою ладьею без всякого груза. Посему и Василий сказал: многие, предположив многое, следующего дня не дождались. И Григорий Богослов: Опасно позднее раскаяние и чувствование потери тогда, как невозможно будет вознаградить оную, по исходе из сей жизни и по горестном заключении того, что сделано каждым в жизни.
**) Преогорчением, говорит Феодорит, в пустыне называет частое со стороны их пререкание, а сии слова предварительно относились к обрезанным. Ибо так говорит и в другом псалме: коликократно преогорчали Его в пустыни? прогневляли Его в безводной? Здесь показал и своевольство. Ибо не просто сказал: не ожесточите, но: не ожесточите сердец ваших, научая сим, что они сами были причиною такого настроения сердца.

По дни искушения в пустыни. Тот же Давид сказал в 77-м псалме, что огорчили Всевышнего в безводной, и искушали Бога в сердцах своих и прочее. Ибо тогда и ожесточили сердца свои древние иудеи и отвратились от голоса Божия, слышанного ими на горе Синайской и забыли благодеяния Божии и не верили, что Бог может сделать все.
9. *В оньже искусиша Мя отцы ваши, искусиша Мя, и видеша дела моя*. Греческое ου употреблено в значении: где, т. е. в пустыне: или ου относится к: πειρασμου, т. е. в день искушения, которым искушали меня предки ваши. А сии слова говорит от своего лица Дух Святый: предки, говорит, ваши испытывали силу мою и увидали чудеса и благодеяния мои, о которых повествует и 77-й псалом.
10. *Четыредесят лет негодовах рода того и рех: присно заблуждают сердцем, тии же не познаша путей Моих*. Некоторые толковники слова—сорок лет, соединяют с предъидущими, читая так: и видели дела мои сорок лет; а другие соединяют с словами: негодовал Я на народ сей, как стоит здесь, т. е. Я тяготился и недоволен был сим иудейским родом по причине неверия и жестокосердия его, почему и сказал, что они всегда заблуждают сердцем и непостоянны в мыслях, как сказал Давид и в другом месте: род, который не исправил сердца своего (Пс. 77, 11). Но они, говорит, древние оные иудеи, никогда не познавали путей Моих, т. е. заповедей Моих. Ибо путями называются заповеди, как ведущие человека к Богу. А познанием называет не состоящее в тонкоразумении и мышлении, но в действии: иудеи, говорит, не хотели привесть заповедей Моих в действие или исполнение.
11. *Яко* (так что) *кляхся во гневе Моем, аще* (что они) *внидут в покой Мой*. Союз: *яко*, здесь утвердительный. Так, говорит, когда Я прогневался на иудеев, решил, чтобы не вошли в покой Мой, т. е. в землю обетованную. А союз: *аще*, здесь поставлен вместо: что не, как мы сказали в 88-м псалме, изъясняя сии слова: однажды Я поклялся во святом Моем, Давиду ли солгу? где мы сказали, что такое клятва у Бога. А о гневе мы сказали в начале 6-го псалма. Покоем же называется земля обетованная, поколику она успокоила иудеев от всех перехождений и заблуждений, в которых они провели 40 лет в пустыне.*) Так как древние иудеи не вошли в землю обетованную, потому что не послушались голоса Божия, так и те христиане, которые не послушаются и не сохранят заповедей Христовых, не войдут в царствие небесное.

*) Никита говорит: По разумению Писания три были покоя, один плотской—субботний, другой—вход в землю обетованную, в которой Иисус успокоил иудеев от четыредесятилетнего блуждания и хождения по пустыне, и третий—небесный, который означается здесь теперь. О втором не упомянул бы здесь, если бы он истинно был покой; почему собственно покой составляет водворение в горних обителях, по освобождении от сего мира. В сей-то постараемся войти. О сих воспомянув божествен. Апостол приписывает слова сии Святому Духу, говоря: почему, как говорить Дух Святый, не ожесточите сердец ваших, как во время преогорчения и проч. А пророк (Давид) говорит, что искушали Бога Всевышнего (в 77 псалме). Итак, если по Апостолу Павлу Дух Св. говорит, что искушали Меня в пустыне, а Давид свидетельствует, что искушенный в пустыни Всевышний есть Бог: то сим заграждаются уста духоборцев; потому что Апостол и Давид явно проповедуют о Божестве Духа.

Псалом 95

Хвала песни Давиду. Внегда дом созидашеся по пленении. Не надписан у евреев.
И этот псалом без надписи в еврейской псалтире, почему же он надписан у 70 толковников: *хвала песни*, мы сказали о том прежде в предъидущем псалме. А построение дома, по пленении, в историческом значении есть, по словам Феодорита, то построение Иерусалимского храма, которое сделано при Зоровавеле. В высшем значении под строением дома разумеется устроение восприятия человечества, в каком поселился Сын, или Слово—Бог после того плена, который взял было диавол и о котором, (о возвращении которого), по словам Григория Нисского, Давид сказал: восшедши на высоту Ты пленил плен. Или строение дома есть составление Церкви, которую, по словам Евсевия, построил великий и премудрый строитель— Сын Божий. Все сие предвидя, Давид, сим псалмом побуждает христиан воспеть Богу стройную песнь благодарения.
Ст. 1. *Воспойте Господеви песнь нову*. Что такое *новая песнь*, мы сказали о том в 32-м псалме, при изъяснении слов: воспойте Ему песнь нову, т. е. что это те песни, которые сочинили христиане и поют во святых Христовых церквах. Может также песнь новая означать то славословие, которое пели Ангелы, то есть: слава в вышних Богу и на земли мир (Лук. 2,14). Когда же они воспели ее? Когда построен дом; когда, по словам безъименного истолкователя, родился Христос. *)

*) По словам Афанасия, Кирилла и Диодора: Дух Святый заповедует Апостолам новую песнь, т. е. новый завет, который они долженствовали излагать народам, живущим по всей вселенной. Жившие под законом видели бывшие при Фараоне силы и говорили: воспоем Господу, ибо Он славно прославился. А некоторые из святых, предвидя Духом гораздо славнейшие и несравненно высшие дела пришествия Спасителя нашего, воззвали: воспойте Господу песнь новую; а сия песнь была следующая: взошел Бог при воскликновении, ниспровергши ад; все стало во Христе новым, и древнее прошло. Слова Григория Богослова: Нам повелевается петь Господу новую песнь, разумеет или тех из нас, которые были увлечены грехом в Вавилон—злое оное смешение, и там, как на земле чужой, не могли петь божественной песни, а здесь составили новую песнь из жизни, или тех, которые устояли в добре и постоянно идут вперед одно уже совершив, а другое еще совершая при помощи обновителя Духа.

Воспойте Господеви вся земля. Пой, говорит, Христу песни вся земля, как пришедшему освободить всю землю от рабства диаволу. А сие не может быть приложено к построению чувственного храма в Иерусалиме; поелику от сей постройки не получили пользы все народы. Посему это идет к построению всеобщей церкви. *)

*) Слова Феодорита: Как это может идти к Иудеям терпящим брань от всех людей; ибо, видя их свободу, все они были сим недовольны; напротив того скорбели и старались притеснять их со всех сторон. Но пророк в сих словах призывает к ликованию всю вселенную, возвещая о новых, доселе небывалых благах и не только Иудейскому народу, но и всей земле; ибо для новых дел нужно и новое песнопение. Евсевия: Все стало во Христе ново и древнее прошло и на нас исполнились слова псалма: обновится, как у орла, юность твоя. Ибо мы обновились во Христе, свергнув с себя ветхого человека тлеющего в похотях прелести и облекшись в нового, обновляемого по образу создавшего его.

2. *Воспойте Господеви, благословите имя Его*. Славьте, говорит, имя Иисуса, как спасительное. Ибо Иисус значит Спаситель. Или (славьте), потому что оно всесильно для употребляющих его с верою. Слова—пойте Господу— Давид употребил в сем псалме трижды, дабы показать, что в трех Лицах одно Божество, почему и одно поклонение и одно песнопение должно быть воздаваемо святой Троице. *)

*) Другой говорит: Всем сим поющим Ему повелевается петь Ему и благословить имя Его, ибо имя Божие может благословить и славить каждый посредством добрых дел и познания истины.

Благовестите день от дне спасение Его. Возвещайте и проповедуйте всегда спасительную евангельскую проповедь, каковые слова обращены к Апостолам и их преемникам. На сие смотри и в 39-м псалме изъяснение слов: истину Твою и спасение Твое я сказал.
3. *Возвестите во языцех славу Его, во всех людех чудеса Его*. Возвестите, говорит, народам славу вочеловечения Бога-Слова и страдание Его за нас, ибо страдания для спасения рабов своих есть для Господа слава. Равным образом возвещайте и те чудные дела, которые Он произвел, обращаясь с людьми. *)

*) Слова Евсевия: Дух Святый хочет, чтоб они совершали евангельское дело с усильным и непрерывным старанием; ибо изречение: день от дня—выражает то, что они должны благовествовать спасение непрерывно, о каковом (спасении) сказано: Он истинно Спаситель мира (Иоан. 4, 42). Аполлинария: Можно—день от дня—принимать о двух заветах Спасителя, который есть солнце правды. Итак, поелику получившие заповедь благовествовать, как научившиеся закону, имели уже ясное сведение о первом дне, т. е. ветхом завете; то надлежало им, уяснив себе из первого дня понятие о втором дне—новозаветном, возвещать спасение Божие и возвещать славу Его, которая есть Христос—как сияние славы Отца, о которой написано у Исаии: И явится слава Господа (Ис. 40, 3). Сверх того им повелевается возвещать у всех народов и чудеса Его, о которых в 39-м псалме сказано к Богу: Много сотворил Ты, Господи, Боже мой, чудес Твоих, и таковых чудес виновника, воспевая, говорит: Господи Боже мой! Прославлю Тебя, восхвалю имя Твое за то, что Ты сотворил чудные дела—совет древний истинный (Ие. 25, 10). Ибо Христос Спаситель сотворил чудные дела, освободив всякую душу, страдавшую от угнетения диавольского.

4. *Яко велий Господь и хвален зело, страшен есть над всеми боги*. Потому, говорит, возвещайте чудеса Господни, что Он велик по всемогуществу и достохвален по человеколюбию. Притом Он и страшен, как могущий наказать и в сем и в будущем веке и не только по телу, но и по душе. А боги язычников, т. е. бесы, не имеют такой силы. Сверх того Господь действительно страшен и грозен, а боги язычников страшны не на самом деле, а по виду.
5. *Яко вси бози язык бесове; Господь же небеса сотвори*. Еллины называли их демонами, как сведущих по их мнению в добре, производя их имя от δαιω, знаю. А мы христиане, называем их демонами, как сведущих во зле. Таковы-то, говорит, боги язычников; а истинный Бог есть тот, который сотворил небеса и не только небеса, но и все прочие твари. Ибо все, по словам Иоанна, чрез Него произошло (Иоан. 1, 6). А сказал Давид об одних только небесах потому, что небеса суть творения, превосходящие своим великолепием и изяществом все прочие. *)

*) Слова Кирилла: Это наиболее убеждает народы бояться Господа, что они видят, что мнимые их боги ложны. Ибо они увидели, что все они не боги, но демоны, т. е. злые и нечистые духи, похищавшие и усвоявшие себе славу Божию. Он собственно есть Бог, как Творец всего, а боги, которые небес и земли не сотворили, по написанному у Иеремии, должны погибнуть, как присвоившие себе чужое имя. Слова безъименного истолкователя: Господь называется великим не по росту и величине (ибо Он бестелесен), но по превосходству ни с чем несравненной творческой силы своей. Феодорита: Господь владеющий всем, имеет неизреченное величие и Он показал силу свою над лжеименными богами, изобличив их обман. Ложно так называемые боги оказались злыми демонами, а наш явился Творцом неба. Ибо во время вольного Его страдания не только омрачилось солнце и распались камни и катапетасма (закров) храма разорвалась, но и силы небесные поколебались и, кратко сказать, все угрожало разрушением, видя носящего все висевшим на кресте.

6. *Исповедание и красота пред Ним*. Посредством свойств Давид указывает здесь на имеющих свойства, называя исповеданием исповедающихся во грехах своих, а красотою—сделавшихся прекрасными по душе, потому что они очистились покаянием. Итак сии-то, говорит, стоят пред Богом, как сказано: очи Господни на праведных и уши Его к молитве их (Пс. 33,и16). *)

*) Слова Евсевия: Что значит: пред Ним? Бог, говорит, не удостаивает воззрения того, кто не имеет в уме и сердце своем духовной красоты. Да знает он и исповедываться, т. е. прославлять великолепно и достойно славы Божией; это значить исповедание и красота пред Ним, иначе пред глазами Его. Дидора: Имеющий красоту и совершенство добродетели и соединенное с нею благодарное исповедание стоит пред Богом подобно говорящему (пророку Илии): живет Господь сил, которому я предстою; а всякий согрешающий удаляется от предстояния пред Богом: ибо не устоят, говорит, беззаконные пред очами Его (в издан. своде).

Святыня и великолепие во святиле, Его. Святилище Божие суть поместные храмы, т. е. церкви; поелику они освящаются Богом и освящают приходящих к ним с верою. Итак в сих, говорит, святых церквах пребывает святыня и великолепие, т. е. чистота и дела приличные великим и святым мужам, ибо святы, говорит, будьте, потому что Я свят Господь (Лев. 20, 7). *)

*) Слова Феодорита: Святилище есть восприятое человечество, чрез которое, явившись людям, Бог освещает их зарями своего великолепия и приводить всех к поклонению.

7. *Принесите Господеви отечествия язык, принесите Господеви славу и честь*. Отечества суть роды и родства человеческие, или отечества народов суть духовные отцы их, т. е. патриархи, архиереи, священники и учители.*) Славою называет прославление песнями; а честью—хранение заповедей Христовых. Ибо если, по словам Апостола, ты, христианин, преступлением закона бесчестишь Бога (Рим. 2, 23), то явно, что хранением заповедей воздаешь честь Богу. Итак сии то, говорит, славу и честь приносите Господу все христиане, как это точь в точь сказал и в 28-м псалме. Или еще иначе: приносите Христу славу, как Богу, ибо Ему принадлежит слава; почему и херувимы приносят Ему сие песнопение: благословенна слава Господа от места Его (Иез. 3, 12); принесите и честь Ему, как Отцу, ибо почитай, говорит, отца твоего (Исх. 8, 12), потому что Христос есть и Бог наш, как творец наш, и Отец, как родивший благодатных сынов своих чрез крещение; почему и Исаия сказал о Нем: Отец будущего века (Ис. 9, 6).

*) Слова Кирилла: Отечествами называет вождей церковных, т. е. священников и председателей, которые и должны прославлять Бога добрыми дедами и воздавать Ему честь от праведных трудов своих.

8. *Принесите Господеви славу имени Его*. Приносите, говорит, христиане, славу имени Христа похвальными вашими делами, как мы сказали в 28-м псалме, изъясняя сии самые слова и там. Или можно понимать иначе. Давид побуждает носящих имя Христово и посему называющихся христианами прославлять имя Христово славным или похвальным житием затем, что и здесь трижды сказал: принесите Господу для пояснения, что трем лицам святой Троицы принадлежит одно Божество и Богопочитание от людей.*)

*) Слова Аполлинария; Должно приносить Христу славу и честь чрез прославление спасительного Его учения при сиянии добрыми делами пред людьми, чтобы, видя оные, проставляли небесного Отца. И если кто не в состоянии, как сказано, прославлять Бога, то пусть приносит имени Его славу, по пословице, κατα τον δευτερον πλουν (при втором плавании), прославляя самое имя Господа здравою и истинною верою. Другой говорит, что Давид, сказав второй раз: принесите Господу славу имени, именем славы выразил крест, который он советует приносить Христу. Поколику он есть слава Его; почему другие переводчики перевели славу, заключающуюся в имени (δοξαν ονοματος). Как же можем приносить Ему крест? Распявши себя на кресте.

Возмите жертвы и входите во дворы Его. Возьмите, говорит, христиане, жертвы духовные и идите в церкви Божии. Ибо Бог, говорит, есть Дух, и поклоняющиеся Ему должны покланяться в духе и истине (Иоан. 4, 24). А духовные жертвы суть добродетели, и дворы Божии суть поместные церкви.*)

*) Слова Феодорита: Говорит о жертвах словесных и духовных, которые, как мы видим, непрерывно приносятся благочестивыми и совершаются священниками; почему и чрез пророка сказал: не приму жертвы от рук ваших; ибо от востоков солнца до западов имя Мое будет прославляться у народов и во всяком месте фимиам приноситься имени моему и жертва чиста (Мал. 1, 10). Кирилла: Хорошо сказано: возмите жертвы, т. е. возвысьте понятие о жертвах, не с низкими мыслями принося жертвы и закалая прочие животные, но высоким умом рассматривая то, что изображается ими—духовные и небесные жертвы, которых подобия и тень составляют, чувственно приносимые жертвы. Евсевия: Каких же жертв требует сие псалмопение, о том упоминает Павел: Представьте тела ваши в жертву живую, благоугодную Богу—словесное служение.

9. *Поклонитеся Господеви во дворе святем Его*. Мы изъяснили сии слова в 28-м псалме, которые там находятся точь в точь. Двором святым называет находящуюся на земле Христову церковь, или и небесную. Здесь заметь, читатель, что Давид, сказав выше о дворах во множественном числе, здесь говорит о дворе в единственном, научая сим, что церкви Христовы по счету многочисленны, но по вере составляют одну, и по местам церкви отдельны, но по единоверию совокупны.
Да подвижится от лица Его вся земля. Пусть, говорит, вся земля передвинется (перейдет) от заблуждения к истине в явление, или пришествие Господа, по изъяснению Тимофея. А сие колебание или сию передвижку пророк Аггей назвал потрясением: еще однажды Я потрясу небом и землею и морем и сушею и потрясу все народы вместе (Агг. 2, 7). Можно сказать, что сии слова исполнились во

время страдания на кресте, когда поколебалась вся земля при сотрясении всего мира, сверх того исполнились тогда, когда Господь явился чрез вочеловечение свое. Ибо тогда потряслись все племена и смутились все народы по причине евангельской проповеди.
10. *Рцыте во языцех, яко Господь воцарися.**) И сии слова мы изъяснили в начале 92-го псалма, в котором говорится: Господь воцарился. Или можно понимать и так, что Господь воцарился потому, что дотоле царствовал диавол и грех, по словам Кирилла. Можно царство Христово принимать и иначе—за произвольную по вере покорность людей.

*) Заметь, что святой Иустин философ и мученик в разговоре своем с иудеянином Трифоном говорит, что в еврейской псалтири сии слова были написаны так: скажите у народов, что Господь воцарился с (времени) древа; а позднейшие иудеи затерли выражение: от древа, как явно пророчествующие о царстве Господа со времени креста. Безъименный же говорит: Почему говорит: у народов? Потому что евреи не хотят слушать. Почему Павел и Варнава сказали им: вам во-первых надлежало быть проповедану слову Божию; но как вы отвергаете оное, и сами себя делаете недостойными вечной жизни, то мы теперь обращаемся к язычникам (Деян. 13, 46).

Ибо исправи вселенную, яже не подвижится. Господь устроил, говорит, вселенную так, что она прямо стоит в благочестии, или утвердил ее в богопознании и добродетели, где вселенною называет всеобщую (соборную) по всей вселенной церковь: ибо по всей земле, говорит, разнесся голос их, и до пределов вселенной слова их (Пс. 18, 5); а союз: ибо, излишен. Церковь неподвижна, как освободившаяся от бесов, которые тревожили ее, и как основанная на неподвижном камне веры, и в 92-м псалме сказано: ибо утвердил вселенную, и она неподвижна, где и смотри изъяснение.*)

*) Слова Тимофея: Земля уже не колеблется, сделавшись вместо земли вселенною; ибо после того как воцарился на ней Господь, она уже не просто земля, но вселенная, потому что вселился в нее и живет на ней Отец и Сын и Святый Дух и божественные дарования. Безъименного истолкователя: сначала колеблется земля от лица Его, а потом утверждается (поставляется прямо) Им, где Писание снова показывает окончание, а потом изменение в лучшее, каковое изображает и пророк в словах: будет небо новое и земля новая, которые Я. творю, чтобы (неподвижны) были предо Мною, говорит Господь (Исаия 66, 17). Дидима: Истинным движением земли может быть изменение ее в небо и облечение наше в образ небесного, и отложение плотской и земной расположенности и восприятие духовного и небесного навыка.

Судит людем правостию. В день суда, говорит, Господь будет судить народы правотою или праведно, каковые слова точь в точь читаются и в 9-м псалме, где и можешь найти изъяснение их.
11. *Да возвеселятся небеса и радуется земля; да подвижится море и исполнение его*. Да веселятся, говорит, небеса и да радуется земля о Христе, бывшем прежде небесным по Божеству, а потом ставшем и земным по человечеству. Ибо первое Божество Христово свыше сошло, а второе - человечество, от земли взошло*), где движением называет взыграние сердца, производимое радостью; а полнотою моря пределы его; или полноту моря составляют реки, озера и источники и одним словом, все водяное естество по причине крещения Спасителя. **)

*) Слова Феодорита: Вся тварь, говорит, пусть участвует в веселии людей, и небесное и земное да исполнится утешения. Ибо если Ангелы радуются об одном грешнике кающемся; то они же, без сомнения, больше будут веселиться об изменении всех людей. Афанасий: Об исправлении вселенной небесные силы говорили с радостью: слава в вышних Богу. Началозлобный сатана, сеятель плевел, изобретатель и учитель всякого непотребства увлек в начале чрез преступление Адамово все естество человеческое в смерть; но Творец всего опять преобразил его в нетление, уничтожив смерть во Христе и удалив от мира грех. Итак по сей то причине Дух Святый повелевает всем и небесным и земным праздновать. Безъименного: И какой повод к веселью? Пришествие Спасителя. Опять Феодорита: Вся человеческая жизнь, которая уподобляется морскому волнению, примет глас Божественных проповедей; где в тоже время предсказывает и о бывших восстаниях со стороны неверных против проповедников истины, как мы это показали и в других псалмах.
**) Кирилл согласно съ Афанасием говорит: Морем называет множество народов, которое, приняв голос божественных проповедей, поколебалось, т. е. пришло в движение, принимая веру, или и противную ей силу.

12. *Возрадуются поля и вся яже на них*. Возрадуются, говорит, земные поля, по той причине, что по ним будет проходить освящающий их Христос. Стал, говорит, Иисус на месте ровном (полевом) (Лук. 6, 17). А все что на полях, составляют деревья, нивы, животные и прочее.
Тогда возрадуются (будут скакать) *вся древа дубравная*
13. *От лица Господня, яко грядет*. Тогда, говорит, будут радоваться все древа лесные; так как от них будет взято древо спасительного креста, по Феодориту. И сия радость и веселие имеют произойти от лица Господа, то есть по причине явления Христа. Ибо вот Он идет в дом устроенный плоти. Заметим, что пророки обыкновенно употребляют олицетворения, прилагая к бездушным и неразумным существам радость воодушевленных и разумных, чтобы выразить сим чрезмерную радость, давая вид такой, что почти самые бездушные веселятся. Можно впрочем разуметь это и иначе. Небесами называет Ангелов, землею—земных людей, морем—находящихся на море мореплавателей и островитян, полями—находящихся на полях земледельцев, лесные деревья и живущих в лесах и на горах; или еще иначе: небесами называет размышляющих о небесном, землею — занимающихся земным, морем—пребывающих в горечи нечестия, полями—нерадивых и удободвижимых страстями, а лесными деревьями—жестоких и бесплодных для добродетели. Ибо все вышеозначенные люди исполняются удовольствия по причине вочеловечения Господа, обращаясь к вере в Него.*)

*) Слова Феодорита: Сие пророческое слово употребило олицетворение. Ибо ни небо, ни земля, ни море, ни поля, ни деревья не суть словесные и одушевленные, но те, которые находятся в них, приносят песнопение Богу.

Яко грядет судити земли: судити вселенней в правду и людем истиною своею. Люди, говорит, получат сугубое удовольствие, одно по причине первого явления Христова, в которое пришел исправить и спасти вселенную, и другое по причине второго пришествия, когда придет судить землю и воздать каждому по делам его и освободить стихии от тления, притом судить вселенную, т. е. язычников во вселенной и судить также народы, т. е. иудеев. Или вселенною и народами называет одних и тех же, а народ во множественном числе по причине различия родов и племен. Будет судить праведно, потому что Он нелицеприятен, и истинно, поколику безошибочно знает все. *)

*) Слова Феодорита: Прилично употребил и то и другое: идет, и имеет придти (ερχεται). Ибо первое явление доставило людям божественное познание, а второе будет иметь предметом своим суд о делах. Почему речение: идет, означает первое пришествие, а имеет придти второе.

Псалом 96

Псалом Давиду, егда земля его устрояшеся. Не надписан у евреев.
И этот псалом в Еврейской псалтири без надписи. А настоящую надпись сделали 70 толковников по догадке из содержания сего псалма. Надписано: Давиду, потому что посвящается рожденному от Давида Христу, по мнению божественного Кирилла; с другой стороны поелику Давид значит способный рукою; то посему и Христос может быть именуем способным рукою, как всемогущий. Слова: когда устроялась земля его, означаюсь, когда земля приведена в мирное и спокойное состояние, получив, по словам божественного Кирилла, свободу от владычества демонов, так как Господня земля и что наполняет ее (Пс. 23, 1). И тогда то настоящий псалом получил приложение ко Христу, хотя сочинен за долго до сего времени.*)

*) Слова Григория Нисского: Мы все земля Божия, мы, которые прежде не устояли в добре, и посему находились под клятвою; после, избавясь от клятвы, опять получили непоколебимость в добре. И сие-то благовествует самое начало сего псалмопения, сказывая, что в царствование Господа будет веселиться земля, как бы так сказать, что как сиянием солнца освещается земля, так чрез распространение царства Господня мы исполнились веселия о царстве.

Ст. 1. *Господь воцарися, да радуется земля*. О речении: *воцарися* мы сказали в предъидущем псалме, изъясняя слова: скажите у народов, что Господь воцарился. А воцарился Господь с того времени, как

победил диавола и низложил диавола и умертвил грех. И о радости земли мы также говорили в том же псалме.
Да веселятся острови мнози. Да радуются, говорит, частные церкви, как вышедшие из горького моря неверия, которые прежде покрывались со всех сторон волнами искушений, а потом получили твердое, по словам божественного Кирилла, стояние во Христе. *) Или просто под островами должно понимать души верующих, как изъясняет тот же Кирилл, **) а под землею—новую тварь.

*) Слова Григория Богослова: Обновляются у Бога острова, под которыми должно разуметь недавно устроенные из язычников церкви и получающие твердость удобовосходимую для Бога. Евсевия: Сказал: многие, а не все, по той причине, что есть церкви и неправомыслящие; ибо нечестивым не должно радоваться. А по словам Кирилла, церкви называются островами, как находящиеся как бы в море в сем мире и биемые волнами-гонениями; но восходящие на высоту и непогружаемые скорбями. Ибо врата адовы не преодолеют ей.
**) Безъименного истолкователя: Можешь называть островами и души твердых в добродетели, которые хотя и обливаются от треволнения и бури страстей, но вовсе не терпят от них ничего.

2. *Облак и мрак окрест Его*. По словам Дидима облака и мрак есть восприятая Богом Словом плоть, как скрывающая в себе, по словам божественного Кирилла, Божество. И это место согласно с сим: и положил тьму вместо покрова для себя, вокруг Его жилище Его (Псал. 17, 12) *).

*) По словам Феодорита, сие слово облаком и мраком почтительно указывает на неудобозримость Божеского естества. Ибо как невозможно видеть покрываемого облаком и мраком; так вовсе невозможно видеть невидимое естество. Впрочем сим напоминает, что Он есть тот, который на горе Синайской в облаке и мраке показал свое явление; и учит, что хотя и нельзя лица Его видеть, но чрез действие возможно усмотреть Его силу. Прибавим из Дидима: Христово человеческое естество называется облаком, как не имеющее бремени греха; и на нем сидя Господь пришел в Египет, чтобы исполнить пророчество: се Господь сидит на облаке легком и придет в Египет, иносказательно, так называемую, вселенную для напоения сим облаком всего мира; а называется оно мраком по причине неудобовразумительности его.

Правда и судьба исправление (утверждение) *престола Его*. Правда, говорит, и суд суть утверждение царства Христова; ибо Христос совершил их, когда воцарился. Истинно праведен был суд сей, т. е. тот, по которому Христос победил мучителя диавола, чтоб освободить от него находившихся во власти его людей. Или и иначе говорит о том, что царство Христово научило правде, т. е. вообще добродетели и здравому суждению, или различению. *)

*) Слова Афанасия: Сия то, говорит, была причина пришествия Его—произведение праведного суда о нашем деле, которое мы имели с злыми и вражескими силами. Безъименного: Воцарился над нами Христос, чтоб оправдать верою находившихся во грехах; и Он употребил богоприличный и благолюбивый суд, ибо оправдал не от праведных дел, но по великой своей милости. Феодорита: Христос научил людей правде, и тех, которые все делали без различия, научил жить по здравому суждению. Сию-то пользу доставит Его престол и царство.

3. *Огнь пред Ним предидет, и попалит окрест враги Его*. Давид говорит это о времени всемирного суда. Почти то же самое видел и Даниил пророческими своими очами, почему и написал: река огненная текла пред Ним (Дан. 9, 10). А враги Христовы суть все те, которые покорны диаволу: окрест же Его, значит: со всех сторон.
4. *Осветиша молния Его вселенную*. Молнии Христовы суть Апостолы, которые, как причастники свита Христова, и сами возблистали в мире и сделались для него светом почему Господь говорит им: вы свет мира. С сими словами согласны и сии Давидовы слова: угли возгорались от Него (Пс. 17, 9) *).

*) По словам божеств. Кирилла, под молниями разумеются слова божественной проповеди, как сияющие по всей земле. Феодорита: Упомянул об огне и молнии, т. е. свете и пламени, потому что огонь имеет двоякое действие—не только жечь, но и светить; и свет уделяется праведникам, а жжение определено для беззаконных. Так и Господь сказал, что таково будет пришествие Его: как молния исходит от востока и блистает до запада, таковы будут и божественные знамения второго явления. Евсевия: Огонь предходит Ему по причине врагов Его, а ради благочестивых и боголюбивых мужей

молнии Его, истекающие из Его света, будут освещать вселенную вместо солнца, ибо солнце тогда смутится и луна не даст света своего и звезды спадут с неба, по учению Спасителя; как же иначе будет освещаться мир, если не от Него? поелику для праведников Господь будет вечным светом.

Виде и подвижеся земля. Земля, говорит, т. е. живущие на земле люди увидали сии молнии, т. е. Апостолов, и от радости подвинулись, т. е. стали, по словам Кирилла, скакать или подвинулись от заблуждения к истине, и от тьмы к свету: или подвинулись для того, чтобы тем лучше утвердиться: подобно тому как и ремесленники, когда хотят обновить обветшавшие художественные свои произведения, сперва перетрясают их, а потом строят красивейшие и лучшие; почему и фесалоникские иудеи говорили: эти всесветные разрушители пришли и сюда (Деян. 17, 6).
5. *Горы яко воск растаяша от лица Господня, от лица Господа всея земли*. Горы иносказательно суть, по словам Афанасия и безъименного, бесы, по причине гордого и высокого мудрования их и по причине бесплодной, жестокой и гибельной воли их. И в 67-м псалме сказано: как тает воск от огня, так погибнут грешники от лица Божия (Пс. 67, 3).
6. *Возвестиша небеса правду Его, и видеша вси людие славу Его*. Небеса суть пророки и апостолы, потому что вели жизнь небесную; а правдою называет то, что богопознание не ограничилось одними только Иудеями, но к познанию истины призваны и народы. Или правдою называет то, что Христос осудил жестокого властителя диавола и освободил находившихся под его властно людей, как мы сказали выше, изъясняя слова: правда и суд утверждение престола Его. Прочитай и изъяснение слов: Я благовествовал правду в собрании великом (Пс. 39,10), а славою Христа называет чудные дела и знамения, коими прославлен Бог. *)

*) Слова Феодорита: Второе пришествие ясно покажет всем людям царство Владыки. Кирилла: На суде высокие пророки возвестят, что Христос есть праведный судия, и народы увидят Его грядущим во славе Отца. Безъименного: Хотя небеса часто возвещали правду Божии, т. е. Христа, ибо пришел голос с неба: Сей есть Сын мой возлюбленный, не только при крещении, но и на горе Фаворе; также, когда Господь возгласил к Отцу: Отче, прославь Сына Твоего, тогда пришел голос с неба говорящий: и прославил и опять прославлю, но и находящиеся на небесах, т. е. святые ангелы возвестили правду Бога и Отца; ибо Он спас находящихся на земле, оправдав их верою Христовою. Посему, по словам Феодорита, явившись, лик ангелов принес песнь о спасении людей сию: слава в вышних Богу и на земли мир к человекам благоволение.

7. *Да постыдятся вси кланяющиися истуканным, хвалящиися о идолех своих*. Пусть, говорит, постыдятся все кланяющиеся идолам: потому что Христос истинный Бог сотворил сии чудные дела. Или пусть постыдятся потому, что чудесами Христовыми изобличилось, по словам Афанасия, заблуждение воздаваемого ими поклонения идолам.
Поклонитеся Ему вси ангели Его. Поклонитесь, говорит, Христу все Ангелы, одни прославляя Его за рождение Его в плоти и поя песнь: слава в вышних, а другие раболепно служа Ему после искушения в пустыне: и се, говорит, пришли ангелы, и служили Ему (Матф. 4, 11), и иные предшествуя в виде оруженосцев и взывая: возьмите врата, начальники ваши (Пс. 23, 7)*)

*) По сей причине, по словам Кирилла и Феодорита, пророчество сие приложил к Спасителю и Павел, говоря в послании к Евреям: также когда вводит Первородного во вселенную, говорит: поклонитесь Ему все Ангелы Божии. Слова безъименного: Весьма нужно было ввесть здесь речь о поклонении Ангелов, чтобы мы не стыдились покланяться Богу, которому покланяются Ангелы, и вместе знали, что покланяясь Богу, мы восходим в чин Ангелов, и что сверх того Ангелам свойственно покланяться, а не принимать поклонение Божеское.

8. *Слыша и возвеселися Сион и возрадовашася дщери Иудейския*. Услышал, говорит, небеса, то есть пророков и апостолов, проповедавших величие Христа, как сказано выше, и возвеселился чувственный Сион, или новый Сион, соборная христианская Церковь; также возрадовались и дщери Иудеи, каковые в древности были частные города и синагоги Иудейские, а ныне дщери одной всеобщей Церкви суть поместные церкви, как родившиеся от одной и всеобщей Церкви. Ибо как Сион значит место для стражи, а Иудея —исповедание; так Церковь Христова имеет оба сии свойства, т. е. она и стережет и созерцает истину, исповедуется и благодарит Господа. Итак возвеселилась одна и повсеместная Церковь Христова и возрадовались дщери ее частные церкви. *)

*) Или, по словам Кирилла, под именем дщерей Иудейских надобно понимать святые души, соединенные с Богом чрез исповедание, или души Апостолов, рожденные от Иудеев. Или дщерями Иудейскими называются Христовы церкви: потому что насадившие их были из иудеев, т. е., по словам Тимофея и Феодорита, Апостолы.

Судеб ради Твоих, Господи. Здесь Давид излагает причину, по которой, как выше сказал, должны веселиться церкви Христовы, то есть по той причине, говорит, что Ты, Господи, воздашь каждому по делам его, притом верующим и праведным дашь вечный покой, а неверным и грешным вечное мучение.*)

*) По словам Кирилла, возрадуются по причине судов Божиих, видя, что демоны, имевшие над ними власть, изгнаны, а находившимся в рабстве их возвращена свобода.

9. *Яко Ты Господь Вышний над всею землею, зело превознеслся еси над всеми боги*. Ты, говорит, Господь и высокий правитель всей земли, как правитель и неба; и Ты вознесся над мнимыми богами; так как они вознеслись чрез заблуждение и невежество людей, а Ты вознесся чрез истину и всемогущую силу свою. Итак сколько превышает заблуждение истину, столько и Твоя высота, Господи, превышает высоту ложных богов. Притом сказал: Ты превозвысился, вместо: признан высоким. А говоря: весьма, и дважды *пре* (υπερ), всеми сими речениями увеличивает высоту Божию. *)

*) Слова безъименного: Сказал, что Он не только высок, но и весьма высок над всею землею, а сказав о земле, частью он назвал всю тварь. А возвысился над всеми ложными богами чрез крест, потому что, быв низложены крестом, они дознали опытом, сколь высок Бог, что почитаемые сильными поражены мнимою немощью.

10. *Любящии Господа, ненавидите злая; хранит Господь души преподобных своих; из руки грешничи избавит я*. Господь, говорит, ненавидит злых, и любит добрых. Посему кто хочет любить Бога, тот и сам должен подражать Богу в ненависти к злу и в любви к добру, чтобы подобное соединилось с подобным. Далее Господь хранит души преданных Ему, и избавит их во время скорби их от грешника, который собственно есть диавол, как виновник всякого зла. *)

*) Слова безъименного: Невозможно в одно время и одинаково любить и Господа и зло; потому что любовь ко Господу должна усовершаться чрез ненависть и отвращение ко всякому злу, т. е. к каждому порознь пороку, называемому злом. Другой говорит: ненавидьте зло, как противное и враждебное Богу не в существе природы состоящее зло (неимеющее природы не противополагается благой оной Природе, и нельзя предполагать какую нибудь природу в том, что называется злом; ибо мы не представляем ничего подобного, чему могли бы подражать с разумением); но под злом разумеем всякое худое и достойное ненависти дело. Далее не всех, но только души преподобных своих хранит Господь. Итак, если кто злоумышляет против преподобных; то нападения его имеют силу в причинении зла, или смерти телу; а душа остается без вреда и ущерба. Ибо кто не сознается, что души свидетелей истины были хранимы Господом, которого они исповедывали? Вот какую пользу мы получаем от чистой любви к Богу: мы делаемся преподобными и имеем стражем величайшего имущества—души нашей самого Бога, так что мы не находимся под рукою врага.

11. *Свет возсия праведнику, и правым сердцем веселие*. Праведному, говорит, человеку воссиял свет истинного света, т. е. Бога, притом свет духовный, который руководствует его ко всякой истине; или праведнику свет деятельной добродетели сообщает сияние созерцательной добродетели, а правым по сердцу сияет утешение и духовное успокоение. *)

*) Другой говорит: Свет воссиял праведнику и находящееся в сочетании с ними веселье, т. е. совершившемуся в деятельной добродетели, которая называется правдою, и имеющему правое сердце сияет свет познания. Василий Великий: Как солнце, говорит, возсиявает не для летучих мышей, и не для других бродящих ночью, так и Господь не для заключающих зеницы души, но для взирающих внимательно на сияния Его. Ибо, по словам Феодорита, не все люди желают наслаждаться светом и не все принимают веселье чрез веру.

12. *Веселитеся, праведнии, о Господе и исповедайте память святыни Его*. Веселитесь, говорит, праведники в Господе, отвергнув всякое веселье мира сего, как ложное. И в конце 82-го псалма сказано: веселитесь о Господе и радуйтесь праведные, почему ищи изъяснение сего места там. И не только, говорит, веселитесь, но и благодарите, воспоминая о святости Божией, т. е. помня, что вы освятились; или исповедывайте все погрешности и скверны души вашей, воспоминая о чистоте Божией; поелику по словам Иова: кто чист от скверны? (Иов. 14, 4). *)

*) Слова Феодорита: Итак все наслаждающиеся светом и избравшие достояние добродетели, радуйтесь и воспоминайте о Боге, исчисляя множество благодеяний Его. Ибо исповедание здесь назвал благодарением.

Все вышеозначенные слова, т. е. начиная от следующих: огонь пред ним предходит, до слов: услышал и возвеселился Син, можно понимать и о втором пришествии Христовом. Осветили, говорит, молнии Его вселенную, т. е. когда имел придти с неба. Ибо как молния, говорит, исходит от востока и блистает до запада, так будет и пришествие Сына человеческого (Матф. 24, 27); также говорит еще: солнце померкнет, и луна не даст света своего и звезды спадут с небеси (Матф. 24, 29). Итак от кого может осветиться мир, как не от молнии пришествия Господня. Причем глагол: осветили, принимается в значении будущего времени вместо: осветят, по обыкновенному употребление у пророков. Равным образом и прочие глаголы принимаются по замену времен. Далее: увидала земля сошествие Господа и поколебалась от страха, или поколеблется земля, когда мертвые восстанут с поспешностью. Тогда и холмы растают, как воск, поелику стихии изменятся. И в 74-м псалме сказано: растаяла земля. Возвестили правду Его небеса, т. е. пророки возвестили то, что Он праведный Судия. Тогда же, когда придет судить, все народы увидят славу Христа, который придет во славе Отца своего, как Сам сказал. Потом повелит идолопоклонникам стыдиться тогда, а Ангелам поклониться; тогда и все поклонятся, бесы и люди; так как, по выражению Апостола, пред Ним преклонится всякое колено небесных, земных и преисподних (Фил. 2, 10).

Псалом 97

Псалом Давиду.
И этот псалом, по словам Евсевия, излагает учение о двух пришествиях Христовых, почему и имеет сходство с предъидущим псалмом, как и сей с предшествующим ему.*)

*) Слова Афанасия: Не без причины сей псалом приписан Давиду, но потому, что пророчествует о тайнах во Христе, ибо Он происходил от семени Давидова.

Ст. 1. *Воспойте Господеви песнь нову; яко дивна* (дела) *сотвори Господь*. О словах: воспойте Господу новую песнь, мы сказали в начале 95-го псалма, где и смотри. Господь сотворил чудные дела; ибо что может быть удивительнее того, что Бог сделался человеком, сделав и другие чудные дела, между которыми и то, что Он пострадал, о каковых написано в святом Евангелии? Посему-то и говорит, что за сии новые и чудные дела требуется новой песни.*)

*) Слова Кирилла: Поистине удивительное дело уничтожение смерти и оживотворение по прежнему рода человеческого. Ибо не один избавлен, как при Моисее один Израиль; напротив того спасена вся земля.

Спасе его *) *десница Его и мышца святая Его*. Божие, говорит, заступление возвратило Ему рабов Его, которые были в плену у диавола; и таковое заступление называет десницею (правою рукою), как способное, и мышцею, как могущественное. И в 43-м псалме сказано: но десница Твоя и мышца Твоя. В некоторых списках читается: Спасла его (αυτον) десница Его, т. е. погибшего человека; так как и это удивительно, что Владыка всего спас своими страданиями преступника и погибшего раба. **)

*) У Феодорита, Кирилла, Афанасия, Евсевия и Евфимия пишется: спасла ему, а у других спасла его.

**) Слова Божественного Кирилла: Возвратил и привел к своему Отцу поднебесную Христос, Который есть десница Отца, Творец всего и строитель. Тоже почти говорит Афанасий. Феодорита: Многократно мы говорили, что рукою называет действие: а десницею—доброе действие. Он говорит, что действие силы Его есть спасение людей. По безмерному своему человеколюбию своею корыстью почитает жизнь людей, почему и не сказал: спасла их десница Его, но спасла ему (или εαυτω); ибо, освободив их от заблуждения, состоящего в почитании идолов, и показав высоту царства своего, доставил спасение. И еще Кирилл: Всеукрепляющая десница Отца спасла для него и для Отца; что же спасла? Явно, что всю поднебесную. Евсевия: Итак, спасает ему—Богу десница Его ведомых ею к блаженству. Ибо не всякий спасаемый спасется для Господа Бога, но только тот, кто освобождается от зол и страстей здравым разумом и принимает познание истины с благочестием.

2. *Сказа* (явил) *Господь спасение свое*. Явил, говорит, Господь миру спасение, т. е. вочеловечение или спасительную свою волю. Ибо не для того Отец послал, говорит, в мир Сына, чтобы Он осудил мир, но чтобы мир спасен был чрез Него (Иоан. 3,17).
Пред языки откры правду свою. Это служит к изъяснению прежде сказанных слов; так как по всей земли разнесся голос Апостолов, проповедавших у всех народов доставленное Господом спасение и оправдание, как мы сказали прежде в 95-м псалме. Впрочем можно понимать это и иначе, что Господь явил спасение свое пророкам и открыл правду свою народам.*)

*) Слова Афанасия: Спасение значит Спаситель; так Он назван и Симеоном: видели очи мои спасение Твое. Кирилла: Спасением и правдою называет Христа; ибо Бог Отец и спас нас чрез Него и в Нем и оправдал верою, изгнав, по словам Афанасия, князя века сего, и оправдав нас бывших никогда под властью его. Дидима: Иначе невозможно было бы сие таинство видеть, если бы благодать Господня не открыла его.

3. *Помяну милость Свою Иакову и истину Свою дому Израилеву*. Дав, говорит, некогда Аврааму обещание помиловать род его и утвердив клятвою то, что Он будет верен в своем обещании, Бог после того вспомнил обещанную Им сию милость и сию верную истину, т. е. привел ее в действие при новом Иакове, иначе в доме нового Израиля; так как христиане называются Иаковом, как полагающие препону, как запинатели злому диаволу и низлагающие и побеждающие его, по словам Дидима. Ибо Иаков значит запинатель. Христиане называются также и Израилем, как видящие Бога умными, или душевными очами, сколько то для них возможно; поелику и Израиль значит: ум, видящий Бога. *)

*) Исихия: Сказав об Иакове, он не довольствовался сим, но еще прибавил и дом Израиля, дабы сим без сомнения показать, что Тот, Который исполнил настоящее пророчество, был тот самый, который назвал Иакова Израилем; потому что боролся с Ним желая предъизобразить таинство воплощения; так как плоти свойственна борьба и сплетение.

Видеша вси концы земли спасение Бога нашего. Увидали, говорит, все пределы земли, т. е. находящиеся в них люди, соделанное Христом спасение, которое открыто им, как сказано выше, чрез Апостолов. *)

*) Исихия: Господь пришел к Иудеям, как к своим; но поелику они закрыли глаза свои, то вместо их увидели спасение Бога пределы земли, все народы, хотя и не видели прежде. Кирилла: То есть никто не остался непричастным спасению чрез Христа, ибо, как я сказал, призвана чрез веру вся земля. Афанасия: Никакое место не исключено из участвования в царстве Христовом. Евсевия: Те, которые, миновав землю, возвысились над нею удалением себя от вещественного и земного мудрования и исканием горнего, помышлением о сем, и которые называются здесь концами земли, увидали спасение и Виновника оного—Бога—Слово, которое есть спасение от Бога.

4. *Воскликните Богови вся земля, воспойте и радуйтеся и пойте* (на псалтири). О восклицании мы сказали в 94-м псалме, что оно значит победную песнь. Итак восхвалите, говорит, все сущие на земле христиане Бога победными песнями, как победившего диавола; и воспойте Ему песнь новую за произведенные Им новые вещи, и радуйтесь, как освободившиеся от рабства диаволу; причем и пойте в доказательство и обнаружение внутренней вашей радости.
5. *Пойте Господеви в гуслех, в гуслех и гласе псаломсте*. Под гуслями в приложении к высшему значению мы должны разуметь деятельную добродетель, а под голосом псалма — созерцательную. Итак

прославьте, говорит, христиане Христа, по изъяснению божественного Кирилла, деятельностью и созерцанием. *)

*) Слова Феодорита: Обратим и мы уста наши в словесные гусли, зубы—в струны, губы—в медный инструмент, а вместо бряцала всякого рода—язык быстродвижный пусть составляет стройный голос бряцаний. Ум пусть движет языком, как некий певец, искусно производящий движение его. Таковые гусли для Бога приятнее бездушных; о чем свидетельствует сам Он, вопия чрез пророка: удали от Меня голос песней твоих, и звука органов твоих не послушаю (Ам. 5, 23). Феодорита: Сие: воскликните Господу вся земля, сию, говорю, песнь мы обыкновенно восклицая и взывая в таинственное время (быть может во время священной литургии в день пасхи) приносим Богу, поя и воспевая и со всяким благодушием ликуя.

6. *В трубах кованных и гласом трубы рожаны. Вострубите пред Царем Господом*. Вострубите, говорит, христиане трубами, то есть, голосами святых Евангелий, которые называются трубами во множественном числе, как четверочисленные, и в единственном—трубою, потому что хотя и называются Евангелиями, поколику их написали четыре евангелиста, но, по соглашению и силе, составляют одно Евангелие, по словам Исихия. Сии Евангелия назвал кованными трубами, как искованные (составленные) Святым Духом; они же названы им и роговою трубою, потому что исполнены жизни и доставляют вечную жизнь, подобно тому, как и роговая труба составляется из рога животного. Или под трубами кованными понимай содержащиеся в Евангелии заповеди Господни, а равно те же заповеди и под трубою роговою, поколику они доставляют жизнь вечную. *)

*) По словам Феодорита, трубою божественное Писание часто называет и взывание, как в следующем месте: когда раздаешь милостыню, не труби пред собою, т. е. не возвещай о ней; кованными трубами называет медные, а роговыми сделанные из рогов и таковые обыкновенно употребляли евреи в праздники о победах. Итак трубы наши суть божественные апостолы, пророки и учители. Афанасия: Посредством труб скованных из меди выражает пламенность и силу евангельской проповеди, а роговой—царственность; поколику цари помазывались из рога; притом и роговою трубою возвещали о вступлении на царство. Нисского: Труба законная есть слово; почему и в праздник водружения кущей узаконило возвышать голос трубами, т. е. голоса пророков, которые закон называет роговыми; так как устроение их зависит от истинного единорога. Евсевия: Слова Апостолов нашего Спасителя называются кованными трубами, по причине испытанности и пламенности веры их, а роговыми по причине деятельности. Ибо роговые трубы делаются из бычачьих рогов; а бык есть животное рабочее: и об Апостолах Павел говорит: или о волах Бог печется? или конечно для нас так говорится?

7. *Да подвижится море и исполнение его, вселенная и вси живущии на ней*. Пойте, говорит, победные песни царю Христу, победителю диавола, и вследствие сего да поколеблется море, т. е. пусть восплещет море от радости, как мы сказали и в 95-м псалме, изъясняя слова: да веселятся небеса и радуется земля, да подвинется море и полнота его; итак прочитай содержащееся там изъяснение. То что наполняет море, по мнению некоторых, есть рыбы, наполняющие море, о которых говорится в виде олицетворения, что они подвинулись от радости своей. *)

*) Слова Афанасия: Морем означает настоящую жизнь по причине горечи обыкновенных в ней забот. Итак она подвинулась с прежнего своего состояния, т. е. в идолопоклонстве, Феодорита: Особенно можно видеть исполнение сего пророчества на многолюдных городах в которых множество благочестивых народов в царствах уподобляется волнующемуся морю. Таков же голос и поющих.

8. *Реки восплещут рукою вкупе*. Реки, говорит, будут совокупно рукоплескать, как бы они были разумные люди, радующиеся друг о друге. И бездушные реки почти будут радоваться в пришествие всемирной радости— Христа. Но, по словам Кирилла, в высшем значении реки сии суть учители, которые, по Феодориту, источают годную к питью воду своим учением. О них-то сказал Христос: кто верует в Меня, у того из чрева потекут реки воды живыя (Иоан. 7, 38). Или реками называет собрания христиан, которые ежедневно все вместе на подобие рек текут, по словам Дидима, в церквах.*)

*) Афанасий: Реки, говорит, суть святые руководители в таинствах, ревность которых в проповеди выражает совокупным плеском. Кирилл: Богодухновенное Писание имеет обыкновение иногда уподоблять святых пророков, апостолов и евангелистов источникам и рекам; и сверх сих наставников

святых церквей, предшествующих народам в божественном слове, и сведущих во священных истинах и имеющих способность тайноводствовать. Итак когда услышишь о сих святых реках, что они плещут рукою, представляй это вместо: возвеселятся, усладятся, возрадуются и будут праздновать; по какой причине? По той, что Господь спас поднебесную. Исихий: Реками можем назвать действия Духа; они называются рукоплещущими; потому что во время пришествия Христова совокупились в одно; можем также сказать, что чувственные реки стали рукоплескать и торжествовать по принятии Иорданом, во время крещения Христа. Ибо это была совокупная радость рек и всех вод.

Горы возрадуются.
9. *От лица Господня, яко грядет*. Даже самые горы возрадуются, говорит, о пришествии Господа, как сказано и в 95-м псалме: тогда возрадуются все, деревья дубравные. В высшем значении горами, по словам Исихия, называются пророки, по высоте зрения их; пророки будут радоваться, потому что увидят пророчества свои исполнившимися на Христе. *)

*) Слова Кирилла: Горами почитаются мысленные и высокие силы, которые весьма радуются о спасенных Христом; также и те, которые имеют мысль возвышенную и радуются в ожидании воздаяний за труды. То же говорит и Афанасий: Горы суть ангельские силы; ибо радость бывает на небеси о кающемся грешнике.

Яко идет судити земли, судити вселенней в правду и людем правостию. Все это изъяснено в конце 95-го псалма. Но там сказано: и народы истиною своею, а здесь: народы правотою; из чего следует то, что истина и правота означают одно и тоже; потому что кто истинен, тот и прав, и наоборот кто прав, тот и истинен. *)

*) Феодорита: Первое пришествие Христово сопровождалось великою милостью; а второе будет сопровождаться правдою. Ибо все предстанем на суд Христов, дабы получить каждому свое, смотря по тому, что кто сделал живя в теле, доброе или худое (2 Кор. 5, 10).

Псалом 98

Псалом Давиду.
И этот псалом в еврейской псалтири без надписи; а 70 переводчиков надписали его: Давиду, как мы это заметили и касательно надписи 96-го псалма.*)

*) Того же Феодорита: Этот псалом предрекает о возвращении иудеев из Вавилона; также предсказывает и о явлении нашего Спасителя и о неверии иудеев. Исихия: Все прочие издали этот псалом без надписи; а надпись—Давиду, приложили Семьдесят, потому что и он пророчествует об умственном Давиде—Христе.

Ст. 1. *Господь воцарися: да гневаются людие*. Евангелист Матфей говорит: когда Иисус родился в Вифлееме Иудейском, пришли в Иерусалим волхвы с востока и говорят: где новорожденный Царь Иудейский? И далее прибавляет: услышав сие царь Ирод смутился, и весь Иерусалим с ним (Матф. 2, 1). Сие-то предвидя, Давид говорит здесь, что Господь воцарился, как и сам Он сказал: Я на сие родился, т. е. чтобы царствовать (Иоан. 18, 37). Итак пусть гневаются, или пусть смущаются народы иудейские. *)

*) Слова Афанасия: Это Христос, которого свидетельства не принимают гневающиеся иудеи. Кирилла; Пусть, говорит, пускают в Христа стрелы зависти своей; пусть совершают свои злые замыслы, нисколько не могущие вредить тому, кому несвойственно страдать. Евсевия: Никто не может сказать, чтобы по причине царствования над всем Бога всяческих гневался кто либо: но по причине воцарения Христа, по выражению сего псалма, гневаются народы, где говорит о неверующих в него из числа обрезанных и язычников. Ибо неверующих сих угрызает и оскорбляет ревность о том, что спасены Им народы, потому что не выразумели пророческих голосов о царстве Его. Впрочем хотя ныне и гневаются о царстве Спасителя нашего: но будет некогда время, когда и они исповедаются имени Его великому, когда приклонится всякое колено—небесных, земных и преисподних. Исихия: Подобные рассуждения:

воцарение, говорит, Христово возбудило народ иудейский ко гневу и ярости, так что они говорили Пилату: не пиши, что Он царь Иудейский; также: у нас нет царя кроме Кесаря.

Седяй на херувимех. Воцарился, говорит, Господь—тот, который сидит на златых херувимах, как сказано и в 79-м псалме: сидящий на херувимах явись. *)

*) Слова Григория Богослова: По словам Писания, Бог и спит и пробуждается и гневается и ходит и имеет престолом своим херувимы. Первым из сих действий—сном мы называешь бездействие Его и как бы небрежность, по известным Ему причинам, в отношении к нам: так как и наш сон есть покой и бездействие; пробуждением называет скорое изменение в действиях и упражнение в добрых делах, так как прекращение сна есть пробуждение, и прекращение ненависти есть начало посещения; гневом мы изображаем наказание; ибо и у нас наказание следует за гневом; хождением—действие то тем, то другим образом, так как перехождение из одного места на другое называем хождением; наконец сидением и успокоением на престоле—почивание на святых силах и как бы помещение в них (с удовольствием). Ибо Божество ни в ком так не успокаивается, по словам того же Григория и Василия, как во святых. Быстрое движение Божие называем летанием, призрение—лицем, подаяние—рукою; ухом слышание, глазами—проницательность, крылами—покров; и всякое другое из действий и сил Божиих подает нам случай к изображению чем нибудь телесным. Слова божественного Кирилла: Не должно упомянутые, составленные по человечески, выражения о Боге понимать по нашему обыкновению, но так, как прилично самому Божескому высочайшему естеству.

Да подвижится земля!
2. *Господь в Сионе велик и высок есть над всеми людьми*. Да подвинется, говорит, земля Иудейская. Ибо смутилась, говорит, вся земля, весь Иерусалим, как мы сказали выше. *) Смутилась вся земля; ибо одни из людей возмущались и гневались, а другие переходили от благочестия. В историческом отношении Христос был велик и знаменит в Иерусалиме, когда учил и совершал чудеса. Ибо разнесся, говорит, слух о Нем (Лук. 4, 37); также: и вскоре разнеслась о Нем молва по всей окрестности Галилейской (Мар. 1, 28); и разнесся о Нем слух по всей Сирии (Матф. 4, 24). В высшем значении Христос велик, по словам Кирилла, в церкви: ибо как Сион означает высокое место для смотрения; то посему и церковь есть место смотрения; так как мы—христиане не смотрим, по словам Павла, на земное, но на небесное. Также в церкви Христос высок более всех людей; поколику Он есть не только человек, но и Бог. Или Христос велик на чувственном Сионе по причине законодательства, а высок, по словам Дидима, у всех народов языческих. Посему сии слова означают то, что Христос возвеличится и у иудеев и у язычников **); потому что выражение: над всеми, теперь не только значит: над всеми, но и среди всех, так как из всех народов языческих и иудейских есть верующие во Христа, которыми Он и превозносится.

*) Евсевия: Имевшие некогда весьма великую силу демоны ослабели, так что потряслись все силы их и прекратились действия их.
**) Слова Исихия: Слава, говорит, и честь и мир всякому, делающему доброе, во-первых иудею, потом и язычнику; ибо вознесшись от земли Христос привлек к себе всех.

3. *Да исповедятся имени Твоему великому, яко страшно и свято есть*. Да благодарят, говорит, все народы великому имени Твоему, Господь; где именем называет имя божества: дал, говорит, Ему (т. е. воспринятому им человечеству) имя выше всякого имени, только да благодарят, говорит, имени Твоему, не делаясь пытливыми касательно Божества Твоего, по Феодориту, или касательно способа вочеловечения Твоего: потому что страшно для врагов Твоих имя Твое, как изгоняющее и наказующее их, и свято для них и знающих оное, как освящающее и очищающее их. Или разумеет имя Иисусово, потому что сие имя велико, как страшное и, как мы сказали, святое и спасительное. *)

*) Слова Божественного Кирилла: Велико имя—Иисус, ибо оно значит спасение народа; велико также высокое имя Божества, т. е. слава. Ибо Творец всего не может быть уподоблен никакой твари, напротив того по несравненным своим преимуществам Он превыше всего, и в природе нет ничего подобного Ему. Афанасия: Имя Господне страшно в отношении к гневающимся народам и непринимающим царства Его, а свято для верующих в Него.

4. *И честь царева суд любит*. Достоинство, говорит, каждого царя, а особенно царя Христа требует праведного суда, посему Он и поможет находящимся под влиянием диавола, и низложит и победит властвующего над ними диавола. *)

*) Того же Кирилла: Почести царей соединены с властью судить и давать законы; ибо это необходимо соединено с честью царя; ибо честь и слава царя блистательна и требует правды. И Сыну также принадлежишь суд; ибо Отец всякий суд отдал Сыну. Исихия: Какое дейетвие суда? Освобождать невинных, объявлять виновных, потому что честь царева (т. е. начальство и власть) любит суд; почему другие толковники честь заменяют то силою, то властью. Феодорита: Мы должны бояться Христа, как царя и правосудного; ибо истинному царству Его свойственно управлять подданными праведно: честь царева суд любит, и любовь к правде делает царя достопочтенным.

Ты уготовал еси правоты, суд и правду во Иакове Ты сотворил, еси. Ты, говорит, Господи, дал закон, в котором находятся правоты, или праведные суды. То же самое яснее говорит и в следующих словах, т. е. что Ты, Господи, сделал правду, и суд роду Иакова, иначе Израильтянам посредством данного Тобою закона. *)

*) Слова Исихия: Как уготовал? Дав наперед закон, в котором заповеди учинил правотами; ибо поступающий по оным может исправлять путь жизни. Итак данный Иакову (под которым разумеет род Израиля) закон и согрешающих подверг суду-осуждению и делающим добро показал правду, по которой должны они жить. Евсевия: Никто пусть не думает, что прославляемый здесь Господь различен от Бога, давшего закон в пустыне. Ибо Ты, говорит, Господи, о царстве Которого мы предсказываем, тот самый, который обрезанному народу заповедал суд и правду в данном ему законоположении, содержащем оправдания и суды; Ты сам и правоты уготовал на день воздаяния, которые будут даны хранящим суд и правду. Феодорита: Ты показал, говорит, истину Твоего обещания, исполнив данные Израилю обеты и имея даровать спасение чрез семя Авраама.

5. *Возносите Господа Бога нашего*. Возноситесь, говорить, христиане, в мыслях о Христе, возносите Христа песнями и славословиями вашими, возносите Его хранением заповедей Божиих: потому что если по причине преступления заповедей Божиих хулится имя Божие у народов, как говорит Бог, жалуясь чрез Исаию; то явно, что чрез хранящих заповеди Божии Бог возносится и прославляется. *)

*) Слова Кирилла: То есть, веруйте, что сделавшийся человеком Бог Слово—есть Всевышний; никакой низкой мысли не имейте о Нем, как несчастные иудеи.

И покланяйтеся подножию ногу Его, яко свято есть. В отношении к Божеству подножие ног Божиих есть земля: небо, говорит, престол Мой, и земля—подножие ног Моих (Исаия 66, 1); а в отношении к человечеству нодножием ног Его называет теперь святую Голгофу, на которой, по словам Исихия, распят Господь; или и самый крест, на котором стали ноги пригвожденного на нем Господа: поклонимся, говорит, (тому) месту, на котором стали ноги Его (Пс. 131, 7). Далее Христос свят по причине подающего освящение Божества; и как Он свят, то и освятил упомянутое подножие свое. Поелику же и праведные называются святыми; то посему в следующих словах Давид показывает, сколь велико различие Христа от святых. *)

*) Нисского: Сколько есть сил, должно возносить Господа словом и прежде слова — возносить в мысли; ибо невозможно словом совозвышаться с мыслью, но когда взойдете на самый верх человеческой силы, сколько то человеческому уму возможно следовать за высотою и величием мыслей, тогда представляйте себе, что вы ниже надлежащего достоинства. Ибо и по таком вознесении едва будете в состоянии покланяться подножию ног Его. А причиною непостижимого достоинства псалмопение сие полагает ничто иное, как то, что Он свят по причине дающего освящение Божества. Итак если вся высота силы человеческой ниже величия Того, кому должно покланяться (ибо на сие указывают слова сии посредством подножия ног): то как суетны те, которые думают, что они имеют в самих себе столько силы, что в состоянии определить достойную цену неоценимому естеству! И еще он же говорить: сие, говорит псалмопевец, возвещается вам, люди, что человеческий слух может принять Божественные таинства. Но вы, руководствуясь ими к благочестивому богопознанию, сколько вестимо уму вашему, возвышайте славу Божию, зная при том, что сколько бы ни возвысился ум ваш и превзошел своими понятиями о Боге всякое высокое представление, то и тогда то, что обретется вами и чему вы должны

покланяться, не будет еще самое величие искомого вами, но только подножие ног Его, чем он выражает то, что ум наш низок и пресмыкается долу в сравнении с непостижимостью Его. Кирилла: Неужели у Бога и ноги такие, что находятся на подножии? Не думай так. Ибо сие слово о Нем составлено из наших—человеческих действий; а разумеется под ними то, что относится к Нему богоприлично. Так поелику поклоняющиеся земным царям обыкновенно целуют у них ноги по введенному у людей обычаю; то псалмопевец говорит сие и в отношении к Богу. Исихия: Почему не повелевает покланяться престолу Божию, а подножию? И какому подножию? Не земле ли? Ибо небо, говорит, у меня престол, земля подножие ног моих, хотя покланяться стихиям нам не позволено. Нет; но Он говорит о том месте, о котором яснее выразился в другом псалме: поклонимся на месте, где стали ноги Его, разумея под ним Голгофу; так как она действительно была во время креста Его под ногами плоти Его. Другие подножием ног Его называют крест, имевший и подножие, на котором поставленные ноги Господа сильно были прибиты гвоздями, как говорит в рукописных вопросах с ответами Газский Паисий к Московскому царю Алексею Михайловичу, приводя на сие во свидетели некоторых из святых, т. е. Иринея и Иустина. Феодорит: Подножием, говорит, ног Его в древности назван Иерусалимский храм, а ныне находящееся на всей земле и море церкви, в которых приносим поклонение пресвятому Богу.

6. *Моисей и Аарон во иереех Его, и Самуил в* (числе) *призывающих имя Его: призываху Господа, и Той послушаше их*. Моисей, говорит, и Аарон и ветхозаконные священники и Самуил и другие, призывавшие Господа, которых Он и выслушивал, были рабы и служители Христовы. Где упоминает о Моисее, как законодателе, об Аароне, как архиерее, и первом из священников, Самуиле, как начальном из пророков. Или Моисеем, Аароном и Самуилом вообще называет всех подражателей, по словам Дидима, добродетелей их: так как Бог сказал у Иезекииля: когда наведу меч на сию землю и среди их станут три мужа сии (Ной, Даниил и Иов): то живу Я, говорит Господь, не избавлю сынов и дщерей, но только одни они спасутся (Иез. 14, 17), где также Бог не разумеет древнего оного Ноя и Иова (ибо как мог назвать тех, которые давно умерли?), но называет Ноем и Иовом тех, которые подражали в делах своих жизни их. *)

*) Слова Афанасия: Сей, говорит, ныне явившийся на земле человек, есть царь живущих на земле, которого и Моисей и Аарон и Самуил призывали в древности. Евсевия: Показанные пророки не иначе достигли такого достоинства, как только хранением свидетельств Его и повелений данных им от Него. Итак Он и нам в Новом завете дал повеления и свидетельства за сохранение которых можем удостоиться равных с ними воздаяний. Дидима: Имеющих одни и те же добродетели, какие имеют они, Он называет одними и теми же именами. А если это верно; то явно, что и верно работающее Ему, все подобны Моисею. Тоже надобно сказать и о прочих. Феодорита: Не без причины оставя всех прочих пророков, упомянул только о сих; но для того, чтобы показать, что неистовство и своевольство совоспитано с ними. Так при Моисее и Аароне покушались похитить священство, а при Самуиле, унизив царствование Божие, восхотели царства человеческого. Итак, сии слова (псалма) показывают, что когда иудеи неистовствовали против Спасителя и не принимали Его спасительного царства, они не делали ничего нового. Ибо эта древняя и обыкновенная их безумная страсть.

7. *В столпе, облачне глаголаше к ним*. Бог, говорит, беседовал с Моисеем и Аароном. И хотя Он беседовал с одним только Моисеем, но здесь образ выражения, так называемый, собирательный общий, потому что в одном лице совмещает и другое. Пример таковою образа выражения представляет и Апостол Павел, который, исчислив всех, благоугодивших Богу верою, наконец говорит совокупно о всех, которые верою победили царства, творили правду, получили обещанное, заградили уста львов (Евр. 11, 83). Но все сии великие дела не были совершены всеми вышеупомянутыми (лицами), но только по частям некоторыми из них. И так Давид хочет сим показать то, что Бог беседовал в столпе облачном с Моисеем и Аароном. *)

*) Дидима: Поелику слово Божие верно и истинно; то посему прилично называется столпом; почему и принявшая Его церковь есть столп и утверждение истины. Поелику же (закон) наполняет и произращает плоды, снисходя в сердца людей на подобие дождя; то потому он есть облачный столп. Быть может сим предсказывается и первое пришествие Спасителя к нам, в которое взойдя на легком облаке Он пришел в Египет—сие земное место.

Яко храняху свидения Его и повеления Его, яже даде им. Свидетельства, говорит, и повеления законные были Христовы: Он дал их Моисею и Аарону; и они как рабы Его, хранили их *).

*) Кирилла: Итак, Бог оказывал им честь, как почитавшим Его, возлюбил, как искренних рабов своих и как хранителей Его повелений. Итак послушание было не без награды, напротив того доставило им высочайшую честь за покорность и послушание их. Дидима: Хранение всех свидетельств и повелений Божиих принадлежит совершенному мужу, имеющему все добродетели.

8. *Господи, Боже наш! Ты послушал еси их; Боже, Ты милостив бывал еси им*. Ты, говорит, Господи, выслушивал Моисея и Аарона и Самуила, и Ты бывал милостив к ним, и они просили Тебя о прогневлявшем Тебя народе иудейском. Или Ты милостив бывал к ним, когда они погрешали; так как и Моисей раздражил Бога на воде пререкания и Аарон произведением для евреев тельца.
И мщая (отмщевал) *на вся начинания их*. Ты, говорит, Господи, дал защиту, т. е. помощь во всех предприятиях и великих делах Моисея, Аарона и Самуила, произведенных в пользу народа. Или Ты наказывал евреев за все злоумышления против них. *)

*) Слова Феодорита: Симмах перевел так: и мстителен за злоумышления их. Ибо возмутившихся против великого Моисея Он предал огню, а избежавших пламени—живыми ввергнул во гроб, повелев провалиться земли, и место их своевольства сделалось для них самоприготовленным гробом; также не потонувших во время своего перерождения чрез море велел затопить земле страшными ее волнами; восставших против Самуила предал жестокому правлению Саула и окружил различными бедствиями.

9. *Возносите Господа Бога нашего и покланяйтеся в горе святей Его, яко Свят Господь Бог наш*. И здесь говорит, что христиане должны возвышать Христа и словами и делами. Гора Христова святая, по мнению Иудеев, была земной Иерусалим, а у нас христиан—небесный Иерусалим, о котором Павел сказал: вы приступили к горе Сиону и к граду Бога живого, небесному Иерусалиму (Евр. 12, 22). Или святая гора есть церковь, по высоте учения веры и образа жизни ее. Итак покланяйтесь, говорит, Христу в церкви; или и Давид говорит сии слова, сопричисляя и себя к нам христианам, или дает сие повелиние от лица всех христиан. *)

*) Слова Нисского: Сколько вмещает ваш разум, столько возносите славу Божию и прочее, как сказано. Но выше говорил: покланяйтесь подножию, а теперь говорит: в горе святой, чем намекает на высоту божества. Или по словам Феодорита, горою святою называет высоту богопознания: горою святою в древности назывался Сион, а ныне высота богопознания. Так предсказали Исаия и Михей: Будет в последние дни явного гора Господня, т. е. богопознание будет явно для всех. Евсевия: Возносите Его, говорит, высоко о Нем. думайте; ибо Он Господь как владыка рабов. Он и Бог наш, как творец и создатель наш. Исихий: И какая нужда высокому возноситься, и как тот, кто на небесах может быть возносим людьми? Не иначе, как если, говорит, будете иметь о Нем высокие мысли. Итак высота Бога Слова на святой горе (т. е. Голгофе) есть поклонение: ибо как слава для царя есть победа на брани; так и мужественное перенесение страданий на святой горе, воспринявшей крест, есть слава для Христа. А называет сию гору святою не потому, что она такова сама от себя, но потому что пришел на нее Распятый. Аполлинария: Повелевает воздавать поклонение не только могуществу Божию, но, что приличнее теперь—святости Его, что выражает поклонением на священной горе (В изданном своде).

Псалом 99

Псалом Давиду во исповедание.
И сию надпись сделали на сем псалме Семьдесят, узнав из содержащихся в нем слов, что сей псалом посвящается бывшему от семени Давидова Христу, который имеет способную руку, и что он повелевает христианам служить и благодарить Христу, так как исповедание здесь означает благодарение и сознание в грехах. *)

*) Нисского: Если тебя беспокоит воспоминание о каком либо грехе, то сие псалмопение советует очиститься от него покаянием; а когда жизнь твоя преуспевает в лучшем, то оно же чрез благодарение Богу делает стремление твое к горнему надежным.

Ст. 1. *Воскликните Богови вся земля.*
2. *Работайте Господеви в веселии*. Пойте, говорит, христиане, победную песнь, или состоящую в восклицании, Христу за соделанную Им победу над невидимыми врагами—демонами. Работайте Христу, освободившему вас от работы и плена демонского; притом работайте Христу с веселием, или с радостью, как избавившиеся чрез Него от владычества и удостоившиеся иметь, но словам Феодорита, таковопо Владыку. *)

*) Кирилла: Т. е. не будьте печальны и мрачны, или ленивы к добрым делам, напротив того усердны и веселы и полны радости об уготованной святым надежде. Ибо, по словам Афанасия, рабство у людей производит пагубный страх, а служение Господу чистый страх, от которого рождается в душе веселие. И, по словам Евсевия, служение Ему подобно служению свету, жизни, истина, правда и освящение; ибо всем сим называется Господь. Итак не почитайте служение Ему мрачным, ни печальным и болезненным, напротив того оно исполнено радости и веселия. Феодорита: Царство Бога и Спасителя нашего не имеет, говорит, сходства с горьким владычеством диавола, но оно есть кроткое и человеколюбивое владычество Его. Итак с радостью приступайте к сему служению; а если, говорит Евсевий, кто не служит Ему с веселием, тот да не дерзает представляться пред лице Его, входя в церковь Его с неумытыми ногами.

Внидите пред ним в радости.
8. *Уведите, яко Господь той есть Бог наш*. Искренно, говорит, и с радостью служите Христу, как Богу и узнайте, как из предсказавших о Нем пророков, так и из чудных Его дел, что Господь Иисус—Он есть Бог наш. *)

*) Слова Дидима: Вхождение пред лице Господа противоположно отхождению от лица Его. Итак, как Каин, отшедши от лица Господа, не место переменил, в котором было лице Бога, и перешел на другое место, но удалился от правых мыслей о Боге, и таким образом удалился от лица Его, возлюбив безумие и безбожие, так что уже не имел представления, или мыслей о явлении Бога: так и вшествие ко Господу означает умное представление Его присутствия, как написано: жив Господь, пред лицем Которого я предстал ныне (слова Илии).

Той сотвори нас, а не мы. Хотя, говорит, и родители производят, или рождают детей своих, но это Бог творит; Он виновник их, а родители суть содействующие только причины, как служащие первоначальному повелению Божию. Посему много таких родителей, которые желают иметь детей, но не могут. Так когда Рахиль сказала Иакову: дай мне, детей, а если нет, то умру, патриарх Иаков, как мудрый, в ответе своем, выразил как несомненную истину следующую: разве я Бог, который лишил тебя плода чрева? (Быт. 80, 1). Как то весьма верно изъяснил Евсевий *)

*) Слова Евсевия: И Иов и Давид, не смотря на то, что они рождены от отца и матери, оба говорят: руки Твои сотворили меня и создали меня. И к Иеремии Бог говорит: прежде нежели Я создал тебя во чреве, знаю тебя. Кирилла: Кто имеет естественную власть над всем, тот есть Бог: ибо ничто из тварей не имеет, как я сказал, естественной власти, но все рабски служит сотворившему и мы не сами себя создали и не само по себе появилось на земле разумное животное, но создано от Бога.

Мы же людие Его, и овцы пажити Его. Это сказано и в 94-м псалме, хотя там написано: народ паствы и овцы руки; впрочем сие не составляет большого различия между ними. *)

*) Слова Феодорита: Он не только Владыка наш, но и Пастырь, доставляющий нам хорошую пажить. А мы народ Его, как царя, и овцы как пастыря. По словам Евсевия: Народом называются лучшие и умнейшие, а овцами занимающее место в числе неразумных и несведущих в божественных писаниях. Исихия: Чьи мы овцы? Знай что Единородного, как говорящего: овцы Мои слушаются голоса Моего; мы народ Того, который пророческим гласом говорит нам: и будете Мне в народ и Я буду вам в Бога (Иер. 11, 4). Итак Господь, Он есть Бог, ибо Сын называется тем и другим, как и Отец. Афанасия; Как Бог и Творец всех, Он призывает и усвояет себе всех. Ибо Бог спасает и людей и скоты, одних, как народ свой, а других, как овец пажити своей.

4. *Внидите во врата Его во исповпдании, во дворы Его в пениих*. По словам Евсевия, во первых входят во внешние врата дома, а потом уже в дворы Его; так во первых должно исповедоваться во грехах своих,

потом воспевать Бога, дабы чрез исповедание очистился язык, и таким образом приносил чистую песнь Богу. Здесь врата и дворы Христовы суть все находящиеся в разных местах земли, по словам Феодорита, церкви, поколику они составляют дом Его. Сказано также о дворах и в 83-м псалме: желает и изнемогает душа моя во дворы Господни. *)

*) Слова Дидима: Врата Господа суть различные добродетели, о которых и в других местах сказано: отворите мне врата правды, дабы пройдя врата Его, мы могли благодарно исповедоваться Богу и в дворах Его, т. е. вошедши в богословие посредством песней.

Исповедайтеся Ему, хвалите имя Его. И здесь Давид говорит почти то же самое, что сказал выше, для распространения и большего поощрения христиан к прославлению Христа. Или под исповеданием разумеет здесь благодарение: благодарите, говорит, христиане Христа, как получившие столько благодеяний от Него, и прославляйте имя Избавителя нашего и Господа.
5. *Яко благ Господь; в век милость Его, и даже до рода и рода истина Его*. Хвалите, говорит, имя Христово; потому что Он благ, как сострадательный. Милость Его вечна, а не временна, какова человеческая; а равно и истина слов Христовых никогда не изменится, так что она была не только в древнем Иудейском народе, но и перешла в новый христианский народ. *)

*) Слова Евсевия: Исповедывайтесь как врачу, обнажая душевные раны чрез исповедание грехов. И это делайте смело как изучившиеся несомненному учению о Нем, что Он благ и во век милость его. Исихия: Как благ, т. е. сострадателен и человеколюбив, Он дал в настоящем веке милость дабы, если, по нерадению и впадем в заблуждение, мы могли возвратиться к Нему чрез Его человеколюбие. Ибо истина Божия начавшись от нынешнего рода, откроется и в будущем роде, когда воздаст каждому по делам его. Ибо это есть непреодолимая и неложная истина.

Псалом 100

Псалом Давиду.
Царь Иосия во время царствования совершил много добродетелей, о которых, по предведению Давид написал сей псалом, излагая от лица его добродетельную жизнь его и, как говорит Феодорит, в пример совершенства. *)

*) Божественного Кирилла; Псалом Давида, т. е. песнь и славословие произшедшему от семени Давида по плоти Христу. Здесь же псалмопевец изображает совершенного и живущего богоугодно человека, для наставления нашего, какую жизнь должно проходить желающим достигнуть царства небесного.

Ст. 1. *Милость и суд воспою Тебе, Господи*. Сделаю, говорит, милость и суд Твой, Господи, предметом песни и таким образом принесу ее Тебе самому, т. е. поя о милости и суде Твоем, потому что Ты милуешь в настоящей жизни и судишь в будущей. Или говорит о том, что и милость Твоя не без суда, и суд Твой не без милости, по словам Василия. А восхваляя сии свойства Божии, я буду и подражать им, милуя и вместе производя суд, по словам Евсевия, право. *)

*) Слова Григория богослова: Заметим что совершенный муж говорит к праведному судии Христу, которому хотя и воспеваем милость, но вместе с нею должны воспевать и суд. Василия: Соединяет с судом милость, дабы строгость суда смягчить преизбытком милости. Ибо если, говорить, на беззаконие будешь взирать, то кто устоит? Благ Бог, но и праведен; а правда есть воздаяние по достоинству, как написано: благо твори, Господи, благим. А уклоняющихся в развращения отведет Господь с делающими беззаконие. Он милостив, но и Судия: ибо любит, говорит, милостыню и суд. Посему и теперь говорит псалмопевец: милость и суд воспою Тебе Господи. Итак, милостив и праведен Господь; посему мы не должны разуметь Его в половину и не брать в повод к нерадению человеколюбие. Евсевия; Твою милость и Твой суд воспою, излагая способ, по которому Тебе несвойственно прежде судить, а потом миловать, но сперва миловать, а потом судить, и производить приговор с человеколюбием и милостью. Кирилла: Знаю, говорит, что Ты милостивый и праведный судья, и то самое я воспою Тебе: ибо Бог и Отец помиловал нас во Христе, оправдав нас верою в Него и даровав нам прощение прежних

преступлений и произнесши о нас праведный суд. Исихия: Желая сим псалмом исправить всю нашу жизнь, Он упоминает о суде по необходимости. Ибо, взирая на оный, око не допустит преткновения, но ограждает от них страхом к тамошним грозным мукам. Но поелику прежде суда поставляет милость, то милостив наш Судия, впрочем не тогда когда судит, а и ныне, доколе еще не производит суда; так что милость принадлежит нынешнему, а суд будущему времени. Воспевая сие, мы когда согрешаем, не можем ни отчаиваться, ни вознерадеть.

2. *Пою и разумею* (что пою) *в пути непорочне*. Совершая, говорит, путь жизни беспорочно и неукоризненно, таким образом я стану петь и разуметь, что пою: потому что кто поет, тот должен и разуметь что поет. Итак совершать путь, т. е. жить беспорочно составляет деятельную добродетель, а петь песни с разумением содержания их — созерцательную. Или пением выражает деятельную добродетель, а разумением созерцательную; и то и другое должно совершать с тою целью, чтобы приобресть путь, или образ жизни беспорочный и неукоризненный. *)

*) Кирилла: Стану, говорить, петь Тебе, Владыко, и прославлять непрестанно; буду иметь и разумение на пути непорочном, т. е. буду проходить с разумением и мудростью правый, неуклонный и непорочный путь; ибо, желая благоугодить Богу и иметь сердце наполненное мудрости, притом не земной и не мирской, но даруемой Христом, в Котором все сокровища премудрости и разума сокрыты, и который умудряет слепцов и подает всякое знание, мы должны быть весьма разумны.

Когда приидеши ко мне? Когда, говорит, придешь Господи, ко мне, живущему беспорочно? Я и пою и понимаю, что пою, с тою целью чтобы удостоиться Твоего умственного пришествия, или когда Ты, Господи, придешь ко мне, пламенно желающему Твоего явления? Ибо Господь сказал: *кто любить Меня, тот слово мое соблюдет; и Отец Мой возлюбить его, и Мы приидем к нему, и обитель у него сотворим* (Иоан. 14, 23). *)

*) Божест. Максима: Кто соблюл неповрежденным путь добродетелей, без уклонения в ту или другую сторону, с благочестивым и правым разумением, тот уразумеет бывающее при бесстрастии явление ему Бога. Ибо стану, говорить, пить и разуметь на пути непорочном: когда придешь ко мне? Ибо сей псалом изъясняет добродетельное действие, а разумение означает соединенное с познанием искусство в добродетели, по которому бдительно ожидающий Господа своего чувствует богоявление. Исихия: Блаженное дело ожидать пришествия Бога и таким образом непрестанно приготовляться ко входу Его к нам; и Он придет к нам тогда, когда мы соблюдем заповеди Его. Феодорита: Когда придешь ко мне? вместо того, чтоб сказать я устроил для Тебя благолепный царский дом (душевный); желаю Владыко Твоего пришествия, хощу Твоего явления; дай мне желаемое..

Прехождах в незлобии сердца моего посреде дому моего.
3. *Не предлагах пред очима моима вещь (дела) законопреступную; творящыя преступление возненавидех*. Я, говорит, обращался, в доме моем с чистотою сердца моего и ни пред глазами моими чувственными, ни пред умственными не полагал дела законопреступного, т. е. я не терпел воображения и воспоминания какого либо беззакония. И не только это, но я ненавидел и тех, которые преступают правду, в отношении к Богу или людям. *)

*) Кирилла: Многие употребляя в собраниях притворство, представляются честными и искренними; а в домах своих, не скрывая своего нрава, оказываются худыми. А я, говорит, не имел в доме своем при себе никакого неправедного помысла, но с чистотою ума я обращался и вне и дома. Говоря сие, псалмопевец, или просто совершенный муж, сим не уловляет похвалы от людей, ибо ум святых не честолюбив и не любит тщеславия; но цель у них доставить пользу нам принимающим от них наставления. Здесь заметь, что не сказал: Я никогда не падал в беззаконные дела, ибо это была бы ложь. Но что? Я не предлагал, т. е. не имел цели, или намерения сделать беззаконие. Если же что человеческое и случилось, то без намерения моего. Дидима: Явно возбранил себе всякое беззаконие не в деле только, но и в помышлении. Ибо, сказав о глазах, он сим выразил зрение души; не предлагал пред глаза мои вещи законопреступной. Посему кто предлагает зло, хотя бы и не допущен был к произведению его, не избежит наказания за зло, по самому намеренно. Я возненавидел, говорит, творящих преступления, не потому что они люди, а потому что они таковы. Ибо, по словам Афанасия: Не только должно удерживаться от зол, но и отвращаться от творящих оные. Дидима; Творящими преступления называет согрешающих; ибо всякий грех есть преслушание божественного закона. А братия, по своему обыкновению, называют

преступниками отрекшихся от Христа, которых особенно должно ненавидеть, как пожелавших быть врагами Спасителя.

4. *Не прильпе мне, сердце строптиво* (развращенное), *уклоняющагося от мене лукаваго не познах*. Не соединялось, говорит, со мною развращенное и искривленное сердце, т. е. другими словами, не прямой человек, потому что кривое к прямому, по словам Исихия, не приходится. И когда злой человек отходил от меня, я не хотел и знать его; ибо не должно иметь содружества с злым. Но если злой придет к нам, мы должны стараться исправить его; а если отойдет, должны презирать и ставить ни во что отлучение его, по словам Евсевия и Феодорита. *) Сии же слова относятся и к диаволу так: не давая ему места или входа, чтобы мог посеять во мне злые помыслы свои, я посему не знал и того, когда он отходил от меня, иначе сказать, я не чувствовал ни того, когда он приходил, ни того, когда отходил.

*) Слова Василия: Кто постоянно соблюдает правоту, тот может сказать: Не прилеплялось ко мне сердце лукавое, изображая сим то, что мышление, потерявшее правоту, нам не свойственно, но приходит. отвне, когда мы, присвоив его себе, отвергнем правоту. Афанасия: Так называет советы диавола, как не имеющие ничего правого. Дидима: У Екклесиаста написано: Бог сотворил человека правым (7, 30). Итак если он прав был по усвоению ему добродетели сначала, то всякое зло и нравственная кривизна далеки от него. Исихий: Как кривой жезл не может прилепиться к прямому, так с живущими в незлобии не совокупляются имеющие кривое сердце. Кирилла: Глагол: не познавал, изъясняет так: Я и не притворялся знающим, ибо считал их нестоящими того, чтобы быть другом их; по гордости? Вовсе, говорит, не так, но потому что знал как обращение с злыми повреждает добрые нравы. Ибо плод украшенного святостью разума есть отречение от злых, а осуждение брата есть доказательство крайнего злонравия.

5. *Оклеветающаго тай искренняго своего, сего изгонях*. Я, говорит, отгонял от себя того человека, который тайно оговаривал брата своего, как злонравного и низкого, и на подобие пса угрызающего тайно, где прибавил: тайно; потому что тот, кто оговаривает в лице, менее грешит и подает оговариваемому в лице случай оправдаться в том, в чем он оговаривает его. *)

*) Слова Евсевия: Не тот клеветник, кто говорит о ком либо худо в отсутствие его, скорбя о его злонравии, но тот, кто с охотою и удовольствием говорит о нем худо. Святого Дорофея: Между осуждением, уничижением и оговариванием есть различие. Оговаривать значит говорить против кого либо, например, что он солгал, разгневался или пал в любодейство, и тому подобное: ибо он в страсти оговорил брата в таком грехе. Осудить значит сказать, что такой-то лжец, прелюбодей, гневлив, ибо вот он осудил самую расположенность души его и произнес о всей жизни его, сказывая, что он таков. Ибо иное дело сказать: разгневался, и другое: он гневлив. А уничижить, значит гнушаться ближним и отвращаться от него, как от некоторой мерзости, что пагубнее самого осуждения. Златоустого: Не станем же ни говорить худо, ни приклонять слуха к говорящим. Ибо суетного, говорит, слуха не принимай. Не сказал: не верь, но и не принимай. Потому то и пророк говорит: я изгонял клевещущего. Не сказал: я не верил, или не принимал того, что было говорено, но и, как врага, отражал. Скажи клевещущему: хочешь хвалить кого? я открою слух, чтобы принять миро. А если хочешь говорить худо, то я загражду вход для слов; ибо не могу принимать навоз и грязь. Божественного Максима: Загради уста клевещущему в слух твой, дабы вместе с ним не сделать тебе двойного греха, когда будешь и себя приучать к пагубной страсти и не пресекать болтливость его против ближнего. Не дай слуха твоего языку клеветника, ни языка слуху любящего охуждения, охотно говоря, или слушая речи на ближнего, дабы не отпасть от любви и не сделаться чуждым жизни вечной. Великого Василия: И оговаривающий брата, и терпящий оговаривающего—оба заслуживают отлучения. Кирилла: Кто оговаривает пред нами другого, тот не удержится от оговаривания и нас пред другими. Посему такого человека, как общего врага, должно по всей справедливости отгонять, как подражателя райского дракона, который, оговорив Бога, обманул Еву.

(С) *гордым оком и несытым сердцем с сим не ядях*. Гордым оком называет гордого человека—частью целого; а равно и ненасытимым сердцем именует ненасытимого человека и любостяжателя. С сим то, говорит, гордым и любостяжателем я даже не ел. *)

*) Слова Кирилла: Премного у нас страстей душевных; но одна из них самая нелепая и несносная для всех, которой и Бог противится, есть гордость, которая в сотовариществе своем имеет и сестру—

любостяжание, т. е. ненасытимое желание иметь более. Обе они суть пропасть для душ и двери к погибели и достойны непрестанного пламени. Кто не убегает гордого? Кто не удаляется от того, кто ненасытимою рукою собирает денежные доходы и обижает многих? Исихия: Я не вступал, говорит, с ними в договор содружества; так как трапеза большею частью принимается за залог любви. К чему прилично присоединил ненасытимого по сердцу, т. е. любостяжателя и гордого; потому что никто не может иметь их друзьями; ибо гордый и любостяжатель любит (есть друг) только самого себя.

6. *Очи мои* (обращены) *на верныя земли* (что) *посаждати я со мною*. Глаза, говорит, мои всегда были обращены к верным на земле, т. е. к тем людям, которые были достойны доверия по правоте своей жизни. Или верными называет добрых людей, по словам божественного Кирилла. Так и Соломон говорит: мужа верного трудно найти (Прит. 20, 6), так как доброе редко. На сих-то, говорит, добрых людей я обращал внимание и с ними садился. *)

*) Кирилла: К верным, т. е. святым, так что они и сидят вместе со мною, т. е. пребывают при мне, дают советы и содействуют в полезном. Ибо отличное добро для человека добрый советник, и содействие во всем, что только полезно и наставление в нужном ко спасению делает его почтенным и достоподражаемым. Исихия: Не только, говорит, он отвращался от злых, но и столько удовольствия находил в добрых, что устремлял к ним глаза, как обыкновенно делают любители в отношении к любимым.

Ходяй по пути непорочну, сей ми служаше. Тот, говорит, кто ведет себя и живет неукоризненно, был мне слугою. Ибо надобно иметь не только друзей хороших, но и служителей также; почему и Соломон сказал: приятен царю служитель разумный (Прит. 14, 25), и Сирах о мудром и богобоязненном: среди вельмож будет служить он (Сир. 39, 4).
7. *Не живяше посреде дому моего творяй гордыню*. Выше Давид сказал о гордом служителе, что таковой не жил в доме его. А гордые служители суть те, о которых говорит Исаия: не скажут слуги твои молча (Ис. 32, 5). 2)

*) По словам Афанасия, творить гордыню, значить: действовать с надменностью. Быть может и то, что гордый помысл не обитал в сердце моем.

Глаголяй неправедная (слова, ничего) *не исправляше* (не совершал) *пред очима моима*. Тот, говорит, который говорил неправду, не совершал того, о чем старался и чего желал, и не успевал пред глазами моими.
8. *Во утрия избивах вся грешныя земли*. Утром, говорит, а не во время опьянения от вина, и не во время гнева, когда помраченный разум погрешает, но в то время, когда я был трезв и внимателен, я умерщвлял греншиков, не на всей земле, но на той только, которая была в моей власти, и всех не вдруг, но иногда того, а иногда другого, по словам божественного Исидора. *)

*) Почему тот же Исидор Пелусиотский прибавляет: Итак, чистою, говорит, рукою и мыслью я вооружался против согрешающих пред Богом, когда опьянение от вина, или от ярости не делало разума погрешительным.

Еже потребити от града Господня вся делающыя беззаконие. Я умерщвлял, говорит, грешных для того, чтоб истребить беззаконных, т. е. чтобы беззаконные, видя строгое наказание грешников, смирились, по словам божественного Максима, и уничижились. В высшем значении, под землею разумеется тело и все относящееся к телу, как равно земное тело. Грешники и на таковой земле суть злые помыслы. Итак Давид говорит, что по восхождении: солнца, или света Святаго Духа в душе моей, ибо это значит мысленное утро, я убивал, все страстные помыслы, происходящее от земного тела и земных вещей. А под градом разумей собственно душу; так как она, по словам святого Афанасия, есть дом Святаго Духа. *)

*) Слова великого Василия: Всякому известно, что это сказано прикровенно и загадочно. Ибо не то значат сии слова, что при начале каждого дня я осквернял руки человеческою кровью: ибо это, кроме того что греховно, и невероятно. Итак, что ж это значит? Послушаем, как можно внимательно, чтобы не обвинить пророческих слов во лжи. Град. Господень есть состав человеческой природы. Грешные на земле суть те злые помыслы, о которых говорит Спаситель, что они исходят из сердца. Сих то

грешников, происходящих из земной плоти, истребляет в своем существе тот, кто очищает себя. Итак, утро или раннее время, в котором должны быть истребляемы все делающие беззаконные помыслы: ибо если первые душевные движения ко греху не будут отсечены, то помышления должны со временем придти в действие. Итак, Давид говорит то, что греховные и страстные помыслы, которые рождаются из земного тела, я обуздывал утренними молитвами, постоянным пребыванием в присутствии Бога; и светом познания и открытием оных чрез исповедание очищал их и истреблял страсти телесные и беззаконные помыслы из сердца моего, которое есть град Господень, как дом Святаго Духа. Богоносного Максима: Мы должны быть не только убийцами телесных страстей, но и губителями страстных помыслов в душе. Ибо грешники земные суть телесные страсти, а делающие беззаконие и истребляемые из града Господня—души, суть губительные помыслы, как сказано: я убивал, говорит, грешных, дабы истребить беззаконных; а утро, по словам Аполлинария, означает ревность и деятельность, согласно с сими словами: и послал Господь Бог Отец их рукою пророков своих, бодрствуя с утра и посылая ангелов своих (2 Цар. 26, 15). И сие истребление злых законно: истребите, говорит, злого из среды вас самих. Исихия: Град Божий, в котором находятся и обитают все святые, для которых полезно, чтобы грешных не было пред глазами их, или чтобы были истреблены и погублены, чтобы нисколько чрез сообщение с ними не повредились. Нисского: В 12-й беседе на Песнь песней: Все помыслы делающее беззаконие. 153—485

Псалом 101

Молитва нищего, когда унывает и изливает пред Господом прошение свое.

Сия надпись называет *нищим* того человека, который нуждается в Божественной помощи: сему-то, говорит, приличествует молитва сего псалма, или самый псалом, когда он унывает или малодушествует, будучи борим невидимыми врагами и приносит прошение свое Богу. Ибо излию, говорит, пред Ним моление мое, что, изъясняя, прибавляет в последствии: печаль мою пред Ним возвещу (Пс. 141, 3). Но предварительно Давид написал сей псалом для самого себя, когда был гоним и малодушествовал, почему и молился Богу. Этот псалом содержит также и пророчество о Христе в разных местах*).

*) По Феодориту: Этот псалом пророчествует о бедствии иудеев в Вавилоне и освобождении их из Вавилона; предсказывает также и о призывании язычников. Нисскаго: Молитва нищему. Часто мы имеем нужду в божественном восхождении, чтобы разуметь в чем мы нищи. Ибо мы не пожелали бы истинных благ, если бы не почувствовали нищеты своей; напротив того, когда мы познаем в чем мы нуждаемся и приходим в уныние от нескорого доставления нам желаемого, тогда молитва делается сильною, от души и внутреннею. И таким-то образом изливается моление наше, выражаясь слезами, а не словами. А молитва есть беседа ума с Богом. И Григорий богослов в ямбических стихах говорит: под прошением представляй моление находящихся в недостатках. А под молитвою разумей прошение находящихся в лучшем состоянии. Слова Дидима: Всякий просящий, не имеющий того чего просит и приходящий для получения просимого, есть нищий. Итак, всякий молящийся Богу просит, чтобы его сделал участником благ, потому что он сам от себя иметь их не может. Посему у Бога все нищи, если и великий Давид и царь был нищ в дарах Божьих, почему, познав, что у него недостает многого или и всего подаваемого от Бога, приходил в уныние и великую печаль. Евсевия: Всякий полагающийся на Бога при нищете своей в житейских вещах и богатении Богом унывает от печали о злонравии и погибели многих, каков был тот, кто говорит (Михей): увы мне, ибо погиб благоговейный от земли и нет делающего право между людьми. Впрочем, изнемогая и скорбя по сим причинам, нищий изобретает, для себя врачевство от страдания сего, состоящее в молитве к Богу, в которой он находил утешение.

Ст. 1. *Господи, услыши молитву мою и вопль мой к Тебе да приидет. Молитвою* здесь называет произносимую устами, а *воплем* происходящую умственно из сердца. Симмах *вопль* перевел *стенанием.* Таковой умственный вопль приходит пред Бога, когда бывает Им выслушиваем, а выслушивается Богом, когда Ему приятен*).

*) Слова Дидима: Это собственные блага, которые и Богу прилично подавать, и просителям полезны.

2. *Не отврати лица Твоего от мене.* Не отвратись, говорит, Господи, от меня, как недостойного, что обыкновенно делают, т. е. отвращают лице свое те, которые не хотят выслушать просителей своих*).

*) Евсевия: Глагол не отврати выражает дерзновение. Ибо кто за собою не знает ничего худого, и просит о нужном, тот только может, указывая на добрые свои дела, говорить сие.

В оньже аще день скорблю, приклони ко мне ухо Твое; в оньже аще день призову Тя, скоро услыши мя. Не только, говорит, не отвращайся от меня теперь, прошу Тебя, но и всегда во всю мою жизнь, и особенно во время скорбей моих; так как тогда нужна большая помощь. А о преклонении уха Божия мы сказали и в ст. 3-м 30-го псалма, изъясняя слова: приклони ухо Твое ко мне, и в 85-м псалме, подобное.*)

*) По словам Евсевия, здесь прилично сказать слова Исайи: в скорби мы помянули Тебя, но должно упражняться в молитве и прежде скорби, а не в бедственные только времена. Святой молится не о том, чтоб ему не иметь скорби, ибо это невозможно, но чтобы не быть побеждену скорбью, и чтобы перенести скорби с радостью о том, на что надеемся. Дальше о Боге говорится, что Он приклоняет ухо свое не потому, чтобы сила человеческого вопля достигла высоты Божества Его, но потому, что Он, снисходя ниже своего величия, преклоняет слух свой к тем, которые удостаиваются выслушивания Его.

3. *Яко исчезоша, яко дым, дни мои.* Услышь, говорит, Господи, скоро, ибо исчезает и изнемогает душа моя. И в другом месте также говорит: скоро услышь меня, Господи, исчез дух мой (Пс. 142, 7). Исчезли, говорит, как дым, дни мои, т. е. прошли и погибли, как дым, лета жизни моей.

И кости моя, яко сушило (хворост) *сосхошася.* Симмах вместо хвороста употребил головню и изгарь. И самые, говорит, кости мои иссохли, как обгоревшая головня, будучи воспламенены огнем искушений. В высшем значении под костями разумеются помышления, утверждающие и поддерживающие душу, как кости поддерживают тело. Сии-то помыслы, быв воспламенены искушениями и огнем душевных страданий, сделались, говорит, слабыми и бессильными.

*)Слова Феодорита: О будущих бедствиях говорит как о прошедших: подобно, говорит, дыму прошло время жизни и от печали тело сделалось сухою головнею, как бы обожженное неким подложенным огнем. Так и Акила перевел: И кости мои стали сухи, как изгарь. Слова Исихия: Что такое: сушило— φρυγιον, это показал Симмах,переведши его головнею. Посему как горящее дерево, если не будет погашено кем-либо, скоро легко рассыпается; так и душа, сжигаемая житейскими страстями, если не приобретает погашающего, по своему человеколюбию, горения ее Бога, легко погибает. Потому-то и молится о скором услышании.— Афанасий под костями разумеет всю силу законного иудейского богослужения, каковы: священноначалие, храм, жертвы и собственные народные законы.

4. *Уязвлен бых* (подсечен) *яко трава, и изсше сердце мое.* Как, говорит, подсеченная трава увядает, так и я будучи подсечен страстями, иссох сердцем, не получая никакого утешения, которое могло бы оросить пламень страстей моих.

Яко (так что) *забых снести хлеб мой.* Я, говорит, от великой моей печали потерял и позыв на пищу: так как древние позыв на пищу называли напоминанием о пище, а недостаток позыва забвением.*)

*)Слова Феодорита: На подобие, говорит, травы я увянул и потерял прежнюю свежесть и лишился всякого позыва на пищу и прежнее благосостояние совершенно потерял. Ибо чрез таяние от печали истощено тело, на голых костях лежит моя кожа.— Исихия: Хлеб души нашей есть Божие слово; ибо как земной хлеб питает тело, так и небесное слово—существо души. Итак, кто забывает его есть, т. е. исполнять (ибо ядение умственного хлеба есть исполнение, что показывает Господь, сказавший Апостолам: делайте не брашно погибающее, но пребывающее в жизнь вечную), у того сердце, быв на подобие травы подсечено, увядает. Как трава подсекается и засыхает, когда редко орошает ее дождь; так и сердце, когда болезнует от недостатка слова Божия, подсекается и засыхает и не может произрастить цвета добродетели. То же и у Феодорита.

5. *От гласа воздыхания моего прильпе кость моя плоти моей.* От гласов стенания моего прилипли, говорит, кости к плоти моей, так как истинное стенание иссушает и растопляет весь жир,

находящейся в костях и плоти. Некоторые под плотью разумеют кожу; кости, говорит, мои прилипли к коже моей; поскольку мясо, или плоть между костями и кожею истощалось от печали.

6. *Уподобихся неясыти пустынней.* Я, говорит, стал подобен птице пеликану, который убегает от человеческих жилищ, и ищет уединения, как животное пустыннолюбивое*).

*)Божественный Максим говорит, что Господь уподобляется пеликану. Ибо сие животное делает гнездо свое на утесах скал, боясь, чтобы кто либо не истребил детей его. Но змий, не могши взойти к гнезду его, наблюдает, откуда дует ветер, чтоб с той стороны излить яд свой на то место, где находится гнездо, когда нет в гнезде пеликана, и таким образом умерщвляет птенцов его. По возвращении же своем, видя детей своих умершими, пеликан поднимается высоко над гнездом и чрез крепкое биение боков своих крыльями испускает капли крови, которые, капая на птенцов, сообщают им жизненную силу, и таким образом они оживают. Итак, пеликан есть Христос, птенцы—первозданные, гнездо—рай, змий—диавол, который вдохнул яд чрез преслушание в первозданных и умертвил их. А Христос, вознесшись на крест чрез прободение в ребра, источил живоносную кровь свою и таким образом оживил нас. Почему и в одном из тропарей на погребение поется: как пеликан уязвленный в ребра свои, Слово, Ты оживил умерших своих чад, источив им струи жизни.

Бых яко нощный вран на нырищи (развалине дома). Ночной ворон есть животное боязливое, почему, убегая людей, он поселяется и живет на упраздненных, или разрушенных домах (это здесь называется развалинами). Так, говорит, и я, убегая людей, живу в пустынных хижинах. Или можно понимать и так, что ночной ворон, живя в разрушенных домах, от страха и радости своей кричит (χράγει) ночью (νύχτα), посему и называется *ночной вран* (νυχτοχόραξ). Так, говорит, и я вопию к тебе, Боже, ночью, боясь, чтобы не напали на меня враги.

7. *Бдех* (бодрствовал) *и бых яко птица особящаяся* (уединяющаяся) *на зде* (кровле). Я, говорит, бодрствовал, как птичка, которая от робости и страха проводит ночь без сна и живет уединенно на крышах домов.*)

*)Слова Феодорита: Для надлежащего изображения бедствия часто употребляет сравнения. Но каждою из упомянутых птиц выражает свое опасение и лишение попечителя. Ибо и воробей от страха прогоняет от себя сон, и ночной ворон, удаляясь от населенных домов, убегает к пустынным и оставленным. Исихия: Чудный плод бдения показал нам, которое заставляет нас жить подобно воробью, уединяющемуся на крыше. Что другим кажется презренным, то доставляет отличную и блаженную жизнь. Ибо уединяющийся, как птичка, не заботится ни о пище, ни об одеждах, не боится ни злоумышления, ибо живет на крыше и находится выше злоумышляющих. Можно конечно думать, что и у псалмопевца говорится о той кровле, о которой и Господь сказал, повествуя о скончании мира: а кто на кровле, пусть не сходит взять одежду свою (т. е. кто достиг высоты бесстрастия и созерцания, не должен обращаться мыслию к чему-либо земному).

8. *Весь день поношаху ми врази мои, и хвалящии мя мною кленяхуся.* Всегда, говорит, преследовавшие меня враги поносили меня, укоряя меня в трусости и низости и заклиная себя погубить меня. Или же, по словам Афанасия и Евсевия, ставят в пример клятвы (молитвы) мои бедствия, сказывая так: да не случится с нами того, что случилось с Давидом, чтоб нам никогда не быть тем, что он! А некоторые принимают сии слова за предсказание Христово о Петре, который клялся, что не знает сего человека, т. е. Христа.*)

*) Исихия: То есть мнимые друзья поступали хуже врагов; ибо похвалы обращали в клятвы против меня.

9. *Зане пепел, яко хлеб ядях, и питие мое с плачем растворях.* Если, говорит, я и воспоминал о пище, то я посыпал хлеб свой пеплом, то есть, золою, и воду, которую пил, смешивал с воплями и слезами. Так я делал в чрезвычайных несчастиях своих, и не мог принимать пищу без печали. Или можно понимать так: что я вместо хлеба употреблял пепел и питие мое смешивал с слезами и тогда пил. А это когда делал Давид? Когда все прочие, употребляя пищу, веселились и радовались. Тогда он, лежа ниц, и приложив уста к земли, дыханием своим втягивал в себя пыль, которую и растворял слезами*). А сими словами Давид изображает, что жизнь его, которую он проводил, была прискорбна; мы замечали многократно, что союз: ибо, иногда значит причину, иногда утверждение, а иногда излишество и повествование, как и здесь.

*) Другой говорит: Находившиеся в чрезвычайных бедствиях имели обыкновение при воспоминании о пище посыпать хлеб пеплом и пить воду со слезами, не позволяя себе даже употребления пищи без печали. Так, говорит, поступал и я; а говоря сие, Давид усвояет себе то, что случилось с народом и местом Иерусалимским. Феодорит: С сим согласно и то, что сказано в 79-м псалме: напитаешь нас хлебом слезным, и напоишь нас слезами мерою, и сим изображает чрезмерность скорби. Ибо если и время употребления пищи было исполнено скорбью; то другое время и вовсе не было свободно от нее. Сими бедствиями я был, говорит, потопляем, Владыка, потому что Ты прогневался на меня. Севира: Даже и время покоя не проводил без блаженного и богоугодного плача.

10. *От лица гнева Твоего и ярости Твоея: яко вознес низвергл мя еси.* Все, говорит, вышесказанное прискорбное случилось со мною, по причине гнева Твоего, Господи, т. е. потому что Ты прогневался на меня; а прогневался потому, что я преогорчал Тебя грехами моими, как говорил и Исаия: Ты прогневался, и мы согрешили (Исаии 64, 5), т. е. потому, что мы согрешили, где союз *и* поставлен вместо *ибо, а лице гнева* сказано вместо: гнев. Сверх того это случилось со мною потому, что Ты, Господи, по прежнем вознесении меня, сокрушил меня после об землю, попустив мне пасть, каковые слова имеют сходство с сими: вознесшись я смирился (Пс. 87, 16).

11. *Дние мои, яко сень, уклонишася и аз, яко сено, изсхох.* Лета, говорит, жизни моей прошли и исчезли скоро, как быстро проходит тень. И в другом месте говорит он же: человек суете уподобился; дни его как тень проходят (Пс.143,4). Я, говорит, иссох, как сено, как сказал и выше. Но выше сказал, что иссохло сердце мое, а здесь, что весь иссох, как бы от чахотки.*)

*) Слова Афанасия: Это: аз, вместо: народ.; ибо он усвояет себе, как я сказал, все относящееся к народу, Феодорит: Я нахожусь при самом закате жизни, и подобен проходящей и уже прекращающейся тени и похож на сухое сено, требующее рук жнецов. Исихия: Итак, не будем превозноситься житейскими успехами. Посему-то пророк назвал нас тенью и травою, дабы мы не полагались нисколько на что-либо настоящее, зная непрочность и временность всего.

12. *Ты же, Господи, во век пребываеши и память твоя в род и род.* Мое, говорит, т. е. человеческое состояние удобоизменяемо и неодинаково, а Ты, Господи, никогда неизменен, но вечен, и память Твоя непрерывна, как в древнем иудейском, так и в новом христианском роде.

Феодорита: Но у меня, говорит, и природа такова и все сопряжено со многими бедствиями; а Ты, как бесконечен и вечен, можешь легко изменить настоящие бедствия мои. Евсевия: Но Ты, Господи, не имея ничего смертного и тленного, пребываешь всегда в одинаковом и неизменном состоянии.

13. *Ты воскрес ущедриши Сиона, яко время ущедрити его, яко прииде время.* По смыслу вытекающему из слов прямо, это пророчество о чувственном Иерусалиме, т. е. что по окончании определенного времени рабства, Бог опять умилосердится над Сионом; потому что пришло время посещения оного, которое также было предсказано. А в глубочайшем смысле это пророчество о новом Сионе, как говорит Дидим, т. е. о церкви верующих, что Ты, Христе, воскресши, по словам Исихия, помилуешь церковь апостолов и веровавших апостолам христиан, и поможешь ей, ибо пришло время, в которое она требует заступления и помощи; потому что все и чувственные и умственные враги воюют против нее.*)

*)Слова Евсевия: Какое это многожеланное и превожделенное время? Время Твоего воскресения Господи!

14. *Яко благоволиша раби Твои камение* (к самим камням) *его, и персть его ущедряет* (над перстию его умилосердятся). Потому, говорит, что рабы Твои, Господи, апостолы приготовили камни для устроения ее, т. е. церкви, весьма крепкие и весьма способные к благочестию и добродетели, состав и соединение которых производит строение церкви. Притом и к самой персти церковной окажут милость и попечительность, т. е. к слабейшим в ней и провождающим жизнь более пристрастную к персти.*)

*) По словам Златоуста и Феодорита, эта речь от лица пленных иудеев. Превожделенен, говорит, для нас Сион, хотя он и опустошен. Достославны также и жалки камни и память о самых насыпях,

произведенных разрушением, производит в нас сожаление. Другой прибавляет: И самая персть, т. е. живущие из народа в пристрастии к праху достойны, говорит, сожаления. Ибо остаток иудеев хранится на день последний, когда будет спасен посредством Илии.

15. *И убоятся языцы имене Господня и вси царие земстии славы Твоея.* Народы, говорит, убоятся имени Христа, как по причине знамений и чудес совершаемых Им, так и по причине производимых именем Его другими; и все цари Мира убоятся славы Твоей. Где и под народами разумеются уверовавшие во Христа из язычников, и под царями также уверовавшие в Него.*)

*)Сии слова содержат предсказание о изменении всех народов и царей, по которому, как мы видим, одно сбылось уже, а другое, как надеемся, сбудется еще. Ибо мы еще не видим, чтобы все было показано Ему; но без сомнения, всякое колено преклонится пред Ним. Или сказал: цари, вместо, царства; ибо нет ни народа, ни царства, которое не покланялось бы славе Христовой всецело или отчасти. Исихия: Хорошо сказал: убоятся. Ибо тогда народы не имели к Нему страха: но тогда, когда Он дал повеление Апостолам: научите все народы. Притом и цари земные не некоторые, но все. Посему можешь сказать, что под царями разумеются и праведники; так как они сами поставили себя, или лучше поставлены от Бога царями, по причине господства над удовольствиями и хранения царского образа. Аполлинария: И это истинно; ибо хотя цари земные и не приняли первого пришествия Господа, но будет время, когда во второе и славное Его пришествие увидят славу Его.

16. *Яко созиждет Господь Сиона, и явится во славе своей.* Действительно, говорит, созиждет, или устроит Господь новый Сион—церковь, и явится, по словам Аполлинария, опять во второе и славное пришествие свое, когда придет с силою и великою славою, как Сам сказал в Евангелии.*)

*)Господь созидает Сион, т. е. церковь, в которой созданы народы верою, и тогда прославится в них. Исихия: Видишь ли, что строение Сиона (т. е. церкви) — есть причина покорности царей и познания народов. Ее-то Он построил не из камней, но на основании чудес и даров духовных и славных таинств.

17. *Призре на молитву смиренных и не уничижи моления их.* Господь, говорит, призрел на молитву смиренномыслящих, и не презрел прошения их.*)

*)Исихия: Очевидно смиренными называет смиренномудрых, о которых сам Господь говорил: на кого воззрю, как не на смиренного и молчаливого и трепещущего от слов моих? (Исаии 66, 2). Чем указывает на Апостолов.

18. *Да напишется сие в род ин, и людие зиждемии восхвалят Господа.* Сия-то, говорит, молитва, т. е. настояний псалом, по словам Аполлинария, над которою и надпись сделана: молитва нищему, она, говорю, да будет предназначена и передана другому роду, т. е. по изъяснении Кирилла, народу христианскому, потому что древний иудейский народ не уверовал в содержащиеся в ней пророчества о Христе, а новый христианский народ уверует и будет хвалить Христа. Он-то, по Феодориту, есть тот созидаемый народ, о котором говорит Павел: кто во Христе, нова тварь (2 Кор. 5, 17). Не сказал: созданные, но: *зиждемии.,* потому что до скончания мира будут созидаться и умножаться верующие во Христа; где под созиданием разумей не осуществление, но изменение к лучшему—от нечестия в благочестие и от порочности в благонравие.*)

*)Феодорита: Сие благодеяние напишем для всегдашней памяти, чтоб и потомки знали о семь твоем человеколюбии. Исихия: Она; кто? Гора Сион; роду другому—из язычников. Ибо поскольку иудеи не благоволили к ней, так как не приняли совершившейся на ней тайны; то справедливо написано, что она матерь народов, к чему идет и прибавление. Ибо народ из язычников создан в другое родоначалие, как принявший возрождение в купели, ибо божественное Писание обыкновенно называет такое обновление твари, о чем свидетельствует и Павел, говоря о Христе: дабы из двух создать в себе одного нового человека, примиряя их между собою.

19. *Яко приниче с высоты святыя своея, Господь с небесе на землю призре.* Господь, говорит, приникнул с небесной святой высоты своей, пребывая горе и явившись долу; так как наклоняющимся посмотреть свойственно находиться вверху и являться, по словам Кирилла и Исихия, внизу. А явился

Господь долу чрез вочеловечение. Высотою же святою называет небо, или высоту Божества. С неба, говорит, сошел на землю, где призрением и посещением изображает сошествие и явление Господа*).

*)Слова Афанасия: Излагает нам причину призвания народов, которая состоит в явлении Христа—Спасителя нашего, каковое Он совершил, преклонив небеса. Аполлинария: Приникнул с высоты святой своей, но так что не перестал быть святым и высоким.

20. *Услышати воздыхание окованных, разрешити сыны умерщвленных.* Господь, говорит, сошел на землю, чтоб услышать стон праведников, стенавших о людях, связанных пленицами, или узами грехов своих, и освободить от оков греха, или от рабства у демонов сынов умерщвленных, т. е. погибавших от грехов своих.*)

*)По словам Кирилла и Афанасия: Сыны умерщвленных, быть может, происходящее от язычников, поскольку отцы их умерли во гробах своих, служа идолам. Слова Афанасия: И кто такие окованные, как не те, которых ненавистник добра демон связал узами греха? Исихия: Все, говорит были связаны грехами, каждый из них будучи окован узами своих грехов. Их-то обращение предсказывая, Исаия говорит: вслед Тебя пойдут имеющие окованные руки и придут к Тебе и поклонятся Тебе и помолятся чрез Тебя (Исаии 45, 14). Те же самые суть и сыны умерщвленных, подвергшихся тяжкой и ужасной смерти идолопоклонства. Красиво сказал и Аполлинарий: Стенают по причине покаяния носящие узы и оковы зла. Ибо когда они делали зло с удовольствием, то представляли оное легким, и охотно несли узы его; но когда отступили от злых дел, то стали тяготиться тем, что они достойно окованы самою привычкою ко злу; почему и стенают пред могущим разрешить их от оков Господом.

21. *Возвестити в Сионе имя Господне, и хвалу Его во Иерусалиме.* Господь, говорит, сошел на землю, чтобы возвестить на горе Сионе имя Отца своего, т. е. что Он есть Отец подлинного и естественного Сына своего, о котором и сам Господь сказал: Я открыл имя Твое человекам (Иоан. 17, 6); сверх того Он, говорит, сошел для того, чтобы открыть честь Отца, которая опять была самое имя Отца. Или иначе говорит о той хвале, которую часто произносил Господь, приписывая все дела свои Отцу, и сказывая, что Он послан от Него. За сим говорит и о времени, когда сие возвещал.*)

*)Исихия: Не с тем, чтобы сия хвала и сие возвещение о Боге, т. е. Евангелие остановилось на тамошних жителях, но чтобы начавшись оттуда распространилось по всей земле. Ибо от Сиона выйдет закон и слово Господа из Иерусалима, и будет судить среди народов (Исаии 2, 3).

22. *Внегда собратися людем вкупе, и царем, еже работати Господеви.* Тогда, говорит, Сын возвещал имя и хвалу Отца, когда уверовавшие народы собирались вместе работать Ему, как Господу, по Божеству. Ибо посреди, говорит, церкви воспою Тебя (По. 21, 23). Царями здесь называет Апостолов не только потому, что они царствовали над страстями и имели власть на демонов, но и потому что после были почтены более нежели цари, как от всей вселенной, так и от самих сих царей*); почему и сказано в 44-м псалме о них: поставиши их начальствующими по всей земли.

*)Посему и царь Константин, сын великого Константина, построил в Константинополе знаменитый храм во имя и честь Св. Апостолов, куда принес из различных мест, и где положил как сокровища честные мощи многих Апостолов, а в притворе храма сего положил для великой чести мощи великого Константина, своего отца, как пишет божественный Златоуст; и первый и великий христианский царь сделался некоторым образом привратником и стражем храма рыболовов Апостолов. Собственные слова божественного отца сего суть следующие: Сей, который был облечен в багряницу (т. е. царь), приходить лобызать гробы их (святых) и, отложив гордость, стоит на молитве ко святым, чтоб они были ходатаями о нем пред Богом, и носивший венец (царь) имел нужду в предстательстве скинотворца и рыбаря, хотя и скончавшихся. Итак, посмеешь ли, скажи мне, самого Владыку назвать мертвым, когда рабы Его, притом скончавшиеся, суть предстатели вселенских царей?.. Ибо и тем самым думал воздать великому Константину великую честь сын его (Константин), когда он будет положен в преддверии (храма) рыбарей. И что в царских домах значат у царей привратники; то у сих рыбарей при гробах их цари. И первые, как владыки занимают внутреннюю часть места; а (последние)—цари, как поселившиеся при них и соседственные, довольны и тем, что для них назначена передняя дверь (Бесед. 17 на 2-е посл. к Коринф.).

23. *Отвеща ему на пути крепости его: умаление* (малочисленность) *дней моих возвести ми.* Окончив сим пророчество о Христе, Давид опять, следуя порядку речи, говорит, что нищий, по словам Дидима, и унывающий, от которого произносится молитва сего псалма, сей, говорю, нищий отвечал, т. е. стал говорить Богу; так как под ответом надобно разуметь здесь вообще слово, произносимое без вопроса (ибо в числе значений ответа находится и такое). Далее, *путем крепости* называет время. Посему нищий говорил Богу, доколе еще был в силе и не изнемог совершенно и не пал всецело в уныние. Что ж он говорил? Следующее: Господи! открой мне краткие дни, которые осталось мне прожить, что сходно с сим местом: Скажи мне, Господи, конец мой и число дней моих, каково оно, чтоб уразуметь мне, чего лишаюсь я (Пс. 38, 5). Поскольку, говорит, я замечаю, что я слаб и малодушен и печален; то посему я предполагаю, что не много времени осталось мне жить, которое и прошу тебя, Господи, открыть мне, чтобы я употребил, по словам Дидима, тщательнейшее старание о душе.*)

*)По мнению Феодорита это сказывается со стороны пленных так: когда, говорит, мы так будем счастливы, что возвратимся, то и народы и цари соберутся и станут удивляться Твоей силе. И тогда и мы будем столько веселиться, что станем просить Твою благодать о даровании нам прибавления лет и непопущении на нас смерти в половине времени нашей жизни. Иди так: помысли, Владыка, как кратковременна наша жизнь и не раздели мне ее, предназначая одну половину для плена, а другую для возвращения, но скоро возврати. Исихия: Нечто подобное ему показывая, Христос говорит: пришел час прославиться Сыну человеческому, чем указывает на время креста, который прилично называется путем крепости, потому что крепость и неложная сила креста есть воскресение из мертвых, для которого проложило путь таинство креста. Афанасия: Желает узнать, достигнет ли жизнь его тех дней, в которые Единородный имел вочеловечиться на земле.

24. *Не возведи мене во преполовение дней моих.* Возведением Давид называет здесь разлучение души с телом, которая ведется чрез воздух. Половина дней есть несовершенство, т. е. бесплодность дней жизни, данных человеку от Бога для делания и принесения плодов добродетели; ибо дни жизни даются для того, чтобы люди приносили плоды и не умирали бесплодными, или без всякой добродетели. Итак, нищий и малодушествующий молится о том, чтобы не умереть бесплодным, но жить еще и приносить плоды добродетели. Или нищий говорит сие, имея в виду сказанное в 54-м псалме: Мужи кровей и лести не доживут до половины дней своих, где и смотри изъяснение*).

*)Слова великого Василия: Смерть посылается по исполнении пределов жизни, которые для каждого назначил праведный суд Божий, благовременно предусматривая пользу для каждого из нас. Исихия: Возведением называет преставление от сей жизни; ибо это есть восход души. Итак, он молится о том, чтобы не была представлена добродетель несовершенною, называя всецелою жизнью жизнь совершившуюся в добродетели, а половиною ее—не совершенную и не полную. Дидима: Возводится в половине дней тот, кто не совершенно и не так как должно приносит здесь плоды добродетели; а это измеряется не временным продолжением; потому что я тогда отхожу, подобно Аврааму в полноте дней, когда скончаюсь при познании истины и добродетелей.— Афанасия: Половина дней жизни его значит то, что он в то время не достигнул еще созерцания явления Христова. Итак, он молился, чтобы все время его исполнилось, и если возможно еще далее продлилась жизнь его, чтобы таким образом мог удостоиться видеть самое событие вещей; ибо тогда только могла жизнь его достигнуть совершенной полноты.

В роде родов лета Твоя. По еврейскому употреблению, род родов значит всегда. Здесь божествен. Давид с сею молитвою соединяет учение: Ты, говорит, Господи безначален и вечен, и выше веков по Божеству.*)

*)Феодорита: Ты, говорит, имеешь беспредельное бытие; и Тебе легко и других сделать долговечными. Евсевия: Сказав и прежде пророческий лик: не возведи меня в половине дней моих и, помолившись о продолжении жизни до исполнения пророчеств, теперь усматривает невозможность сего, по причине бессилия и кратковременности смертной природы. Я, как смертный, усну, но Твои, Господи, лета в род и род, т. е. всегда; и Ты придешь и в оный род и в народ созидаемый, как Бог, создавший в начале людей и основавший землю.

25. *В началех Ты, Господи, землю основал еси и дела руку Твоею суть небеса.*
26. *Та погибнут, Ты же пребываеши; и вся яко риза обетшают, и яко одежду свиеши я, и из-*

менятся. Ты, говорит, Господи, в начале мира основал и утвердил землю, и дела творческой силы Твоей суть небеса, т. е. первое небо, твердь, ибо в начале, говорит, Бог сотворил небо и землю (Быт. 1,1); также: и назвал Бог твердь небом (там же 8. ст.)*). Небеса погибнут, т. е. как творения, изменятся, а Ты, как Творец, остаешься всегда неизменным. И небеса и первое и второе, или вместе с ними и земля обветшают от непрерывного употребления и многовременности, как ветшает и одежда от долговременного и частого употребления, по словам Исихия. Ибо небеса сии Ты совьешь и соберешь столь удобно, как легко складывают одежду; и они изменятся, чем Давид выражает великую силу и всемогущество Христа. Причем заметь, что вышесказанный глагол: погибнут, несколько ниже заменил глаголом: изменятся, давая сим знать, что выражение: погибнут, означает то же что: изменятся, подновятся сии небеса истлением; почему и Павел говорит: проходит образ мира сего (1Кор. 7, 31). Дидим и другие полагают, что как одежда складывается, по окончании назначенного ей срока употребления, так и небо изменится в лучшее, когда будет лучшее и обширнейшее употребление его.**)

*)Слова великого Василия: Какие бы-то были бесплотные руки у бесплотного Бога, сотворившие небеса? Единородный и Св. Дух, как тот же пророк, изъясняя, говорит: словом Господа небеса утвердились и Духом уст Его вся сила их. Феодорита: Ты, Владыка, преобразуешь тварь, как Тебе угодно; а Сам имеешь естество непреложное и неизменное. А сие божественный Апостол усвояет ипостаси (т. е. лицу) Сына в послании к Евреям, но в Сыне мы видим Отца; ибо что Он (Отец) творит, то и Сын также творит, и одно и то же естество признается в том и в другом; ибо мы видим одно действие в Троице. Дидима: Выражение в начале разрушает мнение тех, которые говорят, что земля есть начальная стихия всего, и что все произведено из нее, ибо из него видно, что она не есть начало. А то, что сказано о Боге: вешающий землю ни на чем (Иов. 38, 4), показывает, что она во вселенной занимает среднее место.

**)Слова Дидима: Дела рук Твоих, т. е. деятельных Твоих сил, которые называются руками: ибо как у нас произведения ремесленников, делающих что либо своими руками, показывают, что истинно они произвели их, так и творения Божии показывают, что они суть собственные дела Его; так как они и называются делами рук Его. Евсевия: Всякое тело ветшает от времени и долгих веков, как обветшавшая одежда; но, по Твоему божественному определению, все обветшавшее тотчас обновится. Исихия: Сказал, что они ветшают, как все вообще созданное, а изменяются, как созданные Богом.

27. *Ты же тойжде еси и лета Твоя не оскудеют.* Небеса, говорит, изменятся: но Ты, Господи, всегда один и тот же, непреложный и неизменный; и лета Твои не умалятся, т. е. Ты, как безначален, так и бесконечен, где под летами Божьими мы должны разуметь вечное продолжение бытия.*)

*) Дидима: Как Ты, Владыка, всегда одинаков и один и тот же; то существо Твое выше всякой сущности; безначально и не только оно, как и бесконечное не получило начала, но и лета Твои нельзя почитать временными; ибо Ты не подлежишь времени.

28. *Сынове раб Твоих вселятся.* Рабами Давид называет Апостолов, о которых сказал выше, что рабы твои благоволят к камням его. Сыны Апостолов суть все христиане, рожденные от Апостолов чрез Евангелие, т. е. сыны, по наставлению и по подобию в истинах веры и в жизни, как говорит Дидим. Сии-то, говорит, христиане поселятся на Сионе, т. е. в церкви, помилованной Тобою, Господи!

И семя их во век исправится. Семя, говорит, Апостолов, или сынов Апостольских, т. е. христиан; так как семя здесь не разумеется плотское, но преемствующее и наследствующее благочестие и добродетель. Сие то, говорит, семя управится благоуспешно: потому что врата ада не преодолеют христианской церкви, как сказал Господь.*)

*)Евсевий, кажется, думает, что сыны рабов Христа будут обитать на небесах, когда обновятся и изменятся в лучшее, и семя их управится во век. Афанасий под семенем апостолов разумеет евангельскую проповедь, которая пребывает во век. Феодорита: Под семенем разумеет Христа, поскольку Он есть семя прародителей, о котором сказал Павел: не сказано: и потомкам, как бы многим, но как одному: и семени твоему, которое есть Христос (Гал.3, 16); и сие семя пребывает во век. Ибо быв соединено с Богом—Словом имеет бытие бессмертное.

Псалом 102

Псалом Давиду.

Сей псалом есть благодарственный Богу, что видно из первых слов его.*)

*)Хотя и этот псалом, по Феодориту, приличествует находившимся в Вавилоне иудеям, которые, освободившись от рабства сего, благодарят сим и хвалят Благодетеля: но, по словам Кирилла, он лучше идет к христианам из язычников, поскольку они освободились от тягчайшего рабства у демонов и больше благодеяний получили, нежели иудеи.

Ст. 1. *Благослови, душе моя, Господа и вся внутренняя моя имя святое Его.* Благодари, говорит, и хвали, и прославляй, душа моя, Господа, который оказывал тебе столь многая и великие благодеяния, и вы, все внутренности мои, прославляйте имя Господа, где внутренностями Давид называет (по словам Феодорита) душевные силы и воспоминания и мысли сердца; или и самые внутренности, или внутренние члены тела человеческого, ибо Давид возбуждает всего себя к прославлению Бога и святого имени Его, которое освящает славословящих Его.

*) Слова Дидима: Хотя сложный человек не отличается от души и тела, ибо он сложен из них; но душа усвояется целому, как отличная от него; почему сложный человек здесь поощряет свою душу к благословению Господа. По Евсевию: Давид возбуждает самого себя к хвалению. Но может быть, по его же мыслям, душа берется за среднее нечто между телом и духом. И тело влечет душу вниз к своим похотям, низводя ее с известной высоты; и дух также влечет ее вверх, возводя ее на известную высоту к Богу, и убеждает благословить Его: поскольку, по словам Феодорита, чувствующие благодарность за благодеяния Божии возбуждают себя к песнопению, желая сколько возможно, воздавать благодетелю, а возможно петь всегда и носить благодеяния Его в свежей памяти везде. Дидим воздаяниями называет исчисляемые им ниже благодеяния, т. е. (называет Бога) очищающим, исцеляющим, избавляющим, венчающим и проч.

2. *Благослови, душе моя, Господа, и не забывай всех* (никаких) *воздаяний Его.* И здесь говорит царе-пророк: благослови, душа моя, Господа, чтобы чрез повторение сие тем более возбудить христиан к прославлению Бога. Не забывай, говорит, душа моя, тех воздаяний, т. е. благодеяний оказанных тебе Богом, как перевел и Симмах: ибо, получив от Бога блага или благодеяния, мы непослушанием своим воздали Ему злом. Но Бог опять не воздал нам наказанием и должным истязанием. В следующих словах Давид исчисляет самые воздаяния и благодеяния сии.

3. *Очищающаго вся беззакония твоя, исцеляющаго вся недуги твоя.* Благослови, говорит, душа моя, Господа, как милостивого и долготерпеливого ко всем беззакониям твоим и не наказывающего тебя, когда ты раскаиваешься в них. Притом Он и исцеляет все душевные и телесные немощи твои, когда ты пламенно и с верою просишь Его об оных.

4. *Избавляющаго от истления живот твой, венчающаго тя милостию и щедротами.* Благослови, говорит, душа моя, Господа, за то что Он избавляет тебя от всякого душевного и телесного тления и бедствия, или что Он дарует тебе во время всеобщего воскресения нетленную жизнь*), и что Он увенчает тебя, когда окончишь путь добродетели, и сохранишь веру неповрежденною; притом увенчает тебя милостью и щедротами; так как никто не оправдывается и не венчается одними своими добрыми делами: если, говорит, на беззакония назриши, Господи, Господи, то кто устоит? Ибо у Тебя очищение (Пс. 129, 3); также: ибо у Господа милость, и многое у Него избавление, и Он избавит Израиля от всех беззаконий его (ст. 8), ибо Бог, соединяя человеколюбие и милость свою с добрыми делами каждого, восполняет недостаток добрых дел, которые надлежало ему иметь и таким образом спасает его.**)

*)Слова Исихия: Освобождает и от настоящего и от будущего тления. Ныне мы подлежим тлению сладострастия, а в будущем веке ожидает нас тление, состоящее в муках, от которых Он избавляет приходящих к Нему. Дидима: Избавляет жизнь от тления, дабы не проводил более жизнь в тлении и страстях, но в нетлении из любви ко Господу Иисусу, Который в воскресение, сообщая тебе тело нетленное, избавляет жизнь твою от тления.

**)Дидима: Бог венчает нас, не столько приклоняясь к тому подвигом нашим, сколько своею милостью и щедростью. Исихия: Когда Ты сострадателен и милостив в ближнему, то Он увенчает тебя царством небесным, говоря: приидите благословенные Отца Моего и наследуйте уготованное вам царство, ибо алкал Я, и вы дали Мне есть; также: блаженны милостивые, ибо они будут помилованы.

5. *Исполняющаго во благих желание твое, обновится, яко орля, юность твоя.* Благослови, говорит, душа моя, Господа, за то, что Он насыщает благами, которых ты алчешь, или желаешь. Некоторые, в числе которых и Исихий, разумели здесь под желанием благ желание обожания, которого пожелав, Адам поспешил насытить таковое свое желание.*) Но Бог, говорит, насыщает, душа моя, желания твои благами чрез послушание. Посему, памятуя все сии благодеяния, прославляй всегда столь много благотворившего тебе Господа. И как орел обновляется и юнеет, роняя старые перья и пуская новые: так и ты, душа моя, обновишься и сделаешься юною, свергнув с себя старость, производимую страстями и происходящею из них немощью и приобретая чрез покаяние новые добродетели.**)

*)Вот слова Исихия: И какое наше желание? Получить имя богов. Сего пожелав, Адам вкусил запрещенной снеди; после чего сие наше желание исполнил благами Господь, сделав нас чрез дар крещения сообразными с Самим Собою; почему по благодати мы и называемся богами. Феодорита: Поскольку есть желание и ложное, запрещаемое законом Божиим; то хорошо прибавил: во благих. Ибо Владыка исполняет благие наши желания: просите, говорит, и дастся вам. Дидима: Исполняет во благом желание твое, потому что у праведника всякое желание есть благое.

**)По словам Евсевия: Бог во 1) сделал очищение наших грехов, во 2) исцелил болезни, в 3) избавил кровью Единородного Сына своего от тления, в 4) побуждаясь своею милостью увенчал дарованием сыноположения; потому что, по словам Феодорита, венец зависит от благодати и человеколюбия; в 5) исполнил духовных благ. Слова Афанасия: Орлом изображается дар воскресения; ибо мы, посеваясь тленными, воскреснем нетленными; так что не будем более ветшать и приходить в тление. А уподобив обновляемых высокопарному и царственному орлу, который открыто может смотреть на свет солнца, сим, по словам Евсевия, изображает обновление души и возлетание от земли на небо и будущую жизнь ее в крайнем свете. И этот орел есть Христос, согласно с сказанным: как орел покрывает гнездо свое, и с сим: невозможно мне постигнуть следов орла летящего; так как божеское естество недоступно для разума, Феодорита: Обновлением орла изображает новотворение, даруемое чрез святое крещение. Сие новотворение даровал нам Владыка чрез всесвятое крещение, и, изгладив старость греха, из старых сделал нас новыми. Согласно с сим Бог говорит и чрез пророка Исаию: с терпением ожидающие Господа получат новую крепость; вырастят перья, как орлы. Поскольку мы при создании получили божественные и царственные свойства, потом мы очернили и повредили их многоразличными греховными делами: то посему чрез сие пророческое слово он обещает нам возвращение царственности. Ибо сия птица (т. е. орел) есть царственная и получившая царство над птицами. Заметь здесь, что орел, хотя подновляется, но умирает, когда кость носа его от старости сгорбится и опустится ниже рта его и он не может более есть, как говорит Аристотель в повествовании о животных: орел, умирает, когда зоб его, сгорбившись, закроет ему рот.

6. *Творяй милостыни Господь и судьбу всем обидимым.* Здесь (на греч.) не достает глагола—есть, который (с причастием: *творяй.*) значит то же, что творит: Господь, говорит, творит милости и праведный суд тем, которых обижают.*)

*) Слова Евсевия: Из писания Моисеева ты можешь узнать, какие суды производил для обижаемых. Так праведным судом своим Он казнил Египтян посланными от Него язвами за обиды, причиненные ими сынам Израильским. Феодорита: Ибо не за дела праведности, которые мы сотворили, как говорит божественный апостол, но по своей милости спас нас банею возрождения и обновления Св. Духом, и, видя, что нас обижает враг истины, Он отверз нам источники милости, а на него произнес праведный суд.

7. *Сказа пути своя Моисеови, сыновом Израилевым—хотения своя.* Бог, говорит, открыл Моисею посредством данного ему закона пути свои, т. е. хотения свои, по которым, как по пути, можно идти к Богу. О сем мы сказали подробнее в 24-м псалме, изъясняя слова: пути Твои, Господи, покажи мне. Бог сперва открыл хотения свои Моисею, а потом чрез Моисея показал оные и Израильскому народу.*)

*)Исихия: Возвестил пути свои т. е. заповеди Моисею, а чрез него и сынам Израиля хотения свои. Ибо хотение Божие состоит в том, чтоб они не любодействовали, не убивали, не крали и не свидетельствовали ложно, ибо чрез таковые (хотения) мы спасаемся. Дидима: Пути и добродетели значит одно и то же, ибо кто говорит: покажи мне пути Твои, Господи; тот просит открыть ему добродетели.

8. *Щедр и милостив Господь, долготерпелив и многомилостив.*

9. *Не до конца прогневается, ниже во век враждует.* Господь, говорит, как щедрый и милостивый, соболезнует о нас, обижаемых и притесняемых, а как долготерпеливый не тотчас предает согрешающих наказанию и в руки врагов их; будучи же многомилостив, Он милует не однажды, но многократно. Бог, говорит, не всегда гневается на грешников.*)

*)Слова великого Афанасия: Хотя, говорит, Бог и прогневался за преступление наше в Адаме, и осудил род его на смерть, но не продолжает гнева своего до конца; ибо в последние времена послал Единородного своего Сына для избавления нас от тления; потому что не может иметь продолжительного гнева тот, кто, как снисходительный к кающимся, говорит: когда гнев ярости моей кончится, я опять уврачую (Ясак 7, 4); и если гневается, не для погубления и истребления это делает. Ибо тогда было бы сказано: до конца прогневается, когда Он продлил бы гнев свой до конца и до погубления находящихся под гневом Его. Феодорита: Причина сих благ есть бездна благости Божией, безмерная милость, причина человеколюбия. Исихия: Итак, не навсегда (ибо это значить не до конца) продлить ярость, и не беспрерывно дарует милость недостойный: иначе, как Бог был бы Судия и праведный и крепкий? Или, как воздавал бы каждому по делам его? Посему Он растворяет гнев свой милостью: когда время милости, Он показывает ее, а когда время—гнева, Он наводит его в день гнева и праведного суда: почему и говорит: не до века негодует, т. е. настоящего, ибо сохранил суд и гнев для будущего.

10. *Не по беззаконием нашим сотворил есть нам, ниже по грехом нашим воздал есть нам.* Поскольку Бог незлобив и многомилостив; то посему не наказывает нас, как должно, за беззакония и грехи наши. Давид и здесь повторяет ту же мысль о милости Божией различными словами, чтобы показать сим чрезмерность человеколюбия Божия.

11. *Яко по высоте небесней от земли* (по мере высоты неба над землею) *утвердил есть Господь милость свою на боящихся Его.* Сколь, говорит, высоко и велико и почти безмерно расстояние неба от земли, столь высока и велика милость Твоя, которую Бог утвердил на боящихся Его, т. е. милость Божия безмерна и непостижима для сравнения той милости, которую Бог показывает к боящимся Его. Давид не нашел другого большего и продолжительнейшего чувственного расстояния, как которое находится между небом и землею, по словам Феодорита.

12. *Елико отстоят востоцы от запад, удалил есть от нас беззакония наша.* Как, говорит, далек восток от запада, так Бог удалил от боящихся Его грехи, поскольку где страх Божий, там, по словам Григория богослова, и соблюдение заповедей.*)

*)Дидим в высшем смысле принимает: Востоком назвал добродетели, как светлые, а равно западом грехи, по темноте их. Итак, кто сблизился с оным востоком, тот имеет беззакония удаленными от себя, так как пороки от добродетели далеки. Феодорита: Если бы он нашел еще продолжительнейшее пространство, он непременно привел бы и его в подобие, дабы изобразить беспредельность благости Божией. Исихия: Находящиеся во грехах пребывают во тьме и на западе, а освободившиеся от преступлений переселяются во свет; почему освобождение от грехов прилично назвал перехождением с запада на восток, желая вместе научить и нас тому, каково расстояние между грехом и правдою.

13. *Якоже щедрит отец сыны, ущедри Господь боящихся Его.* Природный отец щедрит и жалеет сынов своих; потому что когда согрешат они, он промышляет о них, перенося грехи их, советуя, умоляя; устрашая, долготерпя, наказывая, врачуя и употребляя всякие средства для исправления и спасения их. Посему как щедрит и милует сынов своих природный отец, так и Бог несравненно более соболезнует и милосердствует о боящихся Его и хранящих заповеди Его*).

*) Златословеснаго: Не потому, чтоб это было только так, но потому что он не имел другого подобия в виду для изображения крайней сострадательности. Ибо что есть еще и большее сего, это показал Исаия, взяв в пример мать, которая гораздо сердобольнее, нежели отец, к детям, он говорит так: разве забудет жена дитя свое, чтоб не миловать исчадий чрева своего? Если же и забыла бы их жена; но Я не забуду тебя, говорит Господь, показывая сим, что милость выше природной любви Матери к детям. Он же в беседе к иудеям говорит: Итак, если вы, будучи злы, умеете даяния благие давать детям вашим, кольми паче Отец ваш небесный даст блага просящим у Него. Чем ни что иное показывает, как то, что сколь велико различие между добрыми и злыми, столь велико различие попечительности Божией от отеческой.

14. *Яко той позна создание наше, помяну, яко персть есмы.* Здесь Давид показывает причину, по которой Бог, как человеколюбивый Отец, сострадателен к боящимся Его: потому, говорит, Бог терпит и оказывает человеколюбие, что знает немощь здания или устройства человеческого, что изъясняет (Давид) И другим, яснейшим выражением: помнит Бог, что мы созданы из праха, т. е. из слабейшей земной пыли, иначе сказать, что мы созданы слабыми, почему и сожалеет о нас, где глаголы: *позна* и *помяну* означают одно и то же—знание Его. И это относится к свойству еврейского языка, что употребляет сии глаголы в таком значении.*)

*) Слова Кирилла: Как свое творение и как дело рук своих, Бог ущедрил человека; ущедрил как знающий, что невозможно столь слабым людям и ведущим жизнь в плоти и крови вовсе не падать в некоторые неприличные дела, почему Судия не строго взыскивает, но снисходит к прошению по врожденной своей благости. Феодорита: Знал Творец немощь нашей природы, знал, из чего мы созданы, и во что опять обратимся. Исихия: По справедливости, говорит, Он милостив к нам, ибо знал немощь творения своего, каковы мы, во 1-х как Сам же создал нас, потом как воплотился и сделался подобным нам человеком; почему и Павел сказал: ибо как Он сам претерпел искушения, то может помогать и искушенным (Евр. 2, 18).

15. *Человек, яко трава, дние его, яко цвет сельный* (полевой); *тако отцветет.* Дни, говорит, жизни человеческой временны и скороувядающи: и как луг ныне представляется украшенным различными и разновидными цветами, а спустя немного времени является безобразным, потому что цветы его и травы увядают, так и человек ныне представляется красивым и благообразным, а чрез несколько времени увядает и погубляется смертью. Хотя же Соломон и говорит: велика вещь—человек и драгоценна — человек милостивый (Прит. 20,6), но ты, возлюбленный, сим не возмущайся и не думай, что Давид говорит противно Соломону, отец своему сыну. Напротив того, поскольку человек создан двояким способом, по телу из ничтожной персти и тонкой пыли, а по душе чрез животворное вдуновение Божие; то посему, по причине смертности тела, человек Давидом здесь уничижается и мало уважается, а по бессмертию души Соломоном возвышается и похваляется. Ибо человеку испытываемые им болезни и труды не делают чести, а добродетели и подвиги, которые он совершает, доставляют ему честь. И таким образом человек есть великая вещь, потому что, сохраняя заповеди Божии, он уподобляется Богу и делается наследником царствия Его; напротив того, человек есть самое низкое творение, потому что, преступая заповеди Божии, он делается рабом греха и подвергается вечному мучению*).

*)Слова великого Василия: Итак, когда ты увидишь былинку травы и цвет на ней, то взойди мыслию к природе человеческой, воспоминая подобие приведенное пророком Исаиею, что всякая плоть трава, и всякая слава человеческая, как цвет травы. Ибо кратковременность жизни и непродолжительное удовольствие и минутное благоденствие человека составляют у пророка самую существенную черту подобия. Тот, кто ныне телом цветет и имеет цветущую красоту, завтра жалок, ибо или увядает от времени, или отощается от болезни. Такой-то знаменит по причине славы и богатства, но потом нечаянно похищается и погибает, и слава его оказывается сновидением; почему и прилично употреблено пророком уподобление славы человеческой самому слабому цвету. Кирилла: А мы, несчастные, хотя и созданы нетленными, но, подобно тени и полевой зелени, на краткое время и едва только отцветши, неожиданно падаем в землю, как в мать, имея ее питательницею и гробом. Златоуста: По словам Исаии человек есть трава, а по Давиду даже и не трава, но подобный траве: человек, говорит, не трава, но как трава. Григория богослова: Такова временная жизнь у живущих нас. Такова игра на земле—мы возникаем из ничего, и, возникнув, разрешаемся мы тоже, что беглый сон, некий неуловимый призрак, цвет временем рождающийся и временем облетающий. Человека как травы дни его; прекрасно рассуждал о нашей немощи божеств. Давид. Некоторые же учители, изъясняя сии слова Давида с большею пытливостью, говорят, что не сказал: как цвет в саду, но полевой, чтобы тем точнее изобразить кратковременность жизни человека: потому что садовые цветы, как охраняемые садовниками, остаются невредимы долее, а полевые, как не охраняемые людьми, и попираются земными животными и уносятся людьми, и повреждаются птицами; почему и менее продолжительны (в Политическом зрелище).

16. *Яко дух пройде в нем, и не будет* (не станет) *и не познает ктому места своего.* Духом Давид называет здесь воздух. Поскольку каждое животное, дышащее воздухом, тленно, то и человек, как подобный ему, также тленен: потому что воздух входит и в человека чрез вдыхание и также выходит

посредством выдыхания. Или, по словам Феодорита, под духом мы должны разуметь душу, которая проходит все тело и в назначенное время смерти исходит из тела, и человек не существует более в настоящей жизни по причине смерти. Человек не узнает также более места и жилища настоящей жизни; поскольку переходит в другое место и жилище. Притом и дух, т. е. душа, по разлучении ее с телом, не будет более существовать, т. е. обитать в теле, как существовала и обитала в нем прежде в настоящей жизни, и не узнает более места обитания своего, т. е. тела; потому что хотя при воскресении и получат души опять тела свои, но не получат таковыми, каковы были прежде, т. е. тленными и подлежащими бесчисленным изменениям. Итак, прилично сказано, что по причине отличия сего души, не узнают их.*)

*) Слова Феодорита: Духом называет душу, от присутствия которой тело живет и действует, а по отлетении ее теряет жизнь и погибает оно, так что не могут быть узнаны прежние его черты, и даже быть узнано то, что одно принадлежит такому то, а другое другому. И ты это можешь узнать вернее, когда проникнешь во гроб. Ибо все они равно делаются пищею тления и не сохраняют прежних свойств.

17. *Милость же Господня от века и до века на боящихся Его*. Милость, говорит, Господа простирается на боящихся, начиная с нынешнего века до будущего, т. е. Бог всегда и здесь и там милует, и никогда не престает и не престанет миловать боящихся Его; и здесь Господь освобождает их от различных бедствий настоящей жизни, а там освободит их от будущих мучений.

18. *И правда Его на сынех сынов, хранящих завет Его и помнящих заповеди Его* (чтобы) *творити я.* Правдою Божией Давид называет здесь воздаяние за подвиги в добродетели. Так перевел и Симмах. Итак, он говорит, что и такая правда Божия пребывает всегда и дается непрерывно сынам своим, и следовательно, простирается в роды родов до самого будущего века; поскольку Бог воздает добрым и в настоящей жизни и в будущей. Притом таковая, говорит, правда Божия, или воздаяние дается хранящим завет заповедей Его, который завещал Бог благодатным сынам своим, и чрез который обещался дать им наследство. Сверх того таковой завет, или воздаяние Божие дается помнящим заповеди Божии, не просто, чтобы только знать их, но и исполнять их на деле. А сыны сынов не только суть преемники плотского сродства с своими родителями, но и благочестия и добродетельной жизни их.*)

*) Сии слова, по словам Евсевия, имеют сходство с следующими: и творящий милость в тысячах любящих Меня. Ибо милость Господню простирает во все роды на боящихся Его и сопряженные с нею права. И Исихий говорит: Прилично закон Божий наименован заветом, дабы, храня Его, мы надеялись от Него наследства. Дидим: Завет дан не для того только, чтобы нам иметь его просто в памяти, но и чтоб исполнять его. А что он дан для исполнения, это показывает и Спаситель, говоря: кто имеет заповеди мои и соблюдает их, тот любить Меня. Ибо то, что обещано в награду и наследство, дается не за памятование, а за исполнение их.

19. *Господь на небеси уготова престол свой; и царство Его всеми обладает.* Господь, говорит, уготовал, т. е. утвердил престол свой на небе. Посему желающие предстать престолу Его должны мыслить о небесном. Сии слова изъясняет и высота престола и царства Божия. При этом смотри и изъяснение слов: живущий на небесах посмеется им (Пс.2, 4)*).

*)Сии слова, по Феодориту, имеют сходство с следующими: на высоких и смиренных призирающий. И здесь, говорит, Господь всех имеет престол как на небе; Он призирает на всю тварь и печется о ней, как творец и царь и владыка всего. Слова Евсевия: Владеет всем обладая в другом отношении и над недостойными царства Его, как Господь всего. Афанасия: Бог, как святой, почивает во святых, т. е. ангельских силах. Исихия: Царствует над всеми, хотят ли они того, или не хотят. Но блажен тот, кто покоряется добровольно; ибо таковой за добровольное свое служение получит царство при самом Владыке.

20. *Благословите Господа вси ангели Его, сильнии крепостию, творящии слово Его,* (как только) *услышати глас словес Его.* Поскольку Давид выше упомянул о престоле Божьем; то посему необходимо теперь говорить здесь об ангелах, предстоящих престолу Его и возбуждает их, как сослужителей благословлять и прославлять владыку всех, Бога, с радостью о том, что столь много благодетельствует человеческому роду. Говорит также, что ангелы сильны и благомощны; поскольку сила их не подлежит старости и тлению, почему и называются силами, как имеющие силу, и совершают повеления Святого Бога; ибо они исполняют слово или повеления Божии, как только услышат голос слов Его, который слышен для них.

*)Слова Евсевия: (Давид) ведет к одной цели и душу свою и небесные силы; ибо одно и тоже дело благословения предлагает и ей и им, научая и пришедший с верою народ, что кто занимается хвалением, тот получит одно достоинство с Ангелами, и будет стоять вместе с ними. Григория богослова вместе с Феодоритом: Силы твои, душа, слабы к достойному прославлению Бога. Но святые Ангелы, как имеющие жизнь свободную от страстей, крепкие силою как естественною и приобретенною и непрестанно творящие слова Его и достойные слышать голос Его, прилично славословят Его, если только и для них доступно все песнопение. Надобно заметить, что и ангелы слышат некоторые поучительные для них слова. Ибо и у них есть соответственная им речь, которою они передают друг другу повеления Божии; почему и Павел говорит: если и языками ангельскими буду говорить. Собственно Феодорита: Многоразличны чины небесные; но сие пророческое слово заключает все чины сии в двух наименованиях: называет их ангелами, как служащих божественным повелениям, и передающих слова Божии другим; и силами, как способных к исполнении повеления и получивших от Творца естественную силу. Дидима: Дух Святой, обитавший в Давиде, повелевает ангелам благословлять Бога, поскольку Он отличен от ангелов по существу. А если так, то как смеют некоторые дерзко причислять Его к чину ангелов, тогда как Он по всему отличен от них?

21. *Благословите Господа вся силы Его, слуги Его, творящии волю Его.* Сказав прежде об ангелах, Давид здесь говорит о других чинах бесплотных сил. Ангелы называются слугами, т. е. исполняющие волю Божью, к какому бы чину ангелов они не принадлежали.

*)Слова Евсевия: Если и между людьми находятся такие, которые ведут равноангельскую жизнь и сильны к исполнению слова Его; то и они да благословляют Его; и никто из преступников слова Его и преслушников гласа Его да не дерзает нагло на сие. Григория богослова вместе с Василием: Они суть служители воли Божией, служащие Богу в том, что Ему угодно сделать чрез них для благодеяния всей твари, посылаемые на служение для тех, которые должны наследовать спасение, повсюду ходящие, всем и везде охотно являющиеся по усердию к служению и по легкости своей природы. Они приходят и к нам, не самопроизвольно и несамовластно посещая нас. Ибо первоначальная и естественная их жизнь состоит в том, чтобы взирать на красоту Божию и непрестанно прославлять Бога; а случайное некоторым образом их действие есть обращение с нами и попечение о людях. Евсевия: Поскольку есть и противнические силы; то весьма прилично Давид присовокупляет сие: слуги Его.

22. *Благословите Господа вся дела Его.* Как и каким образом бессловесные и бездушные дела или творения благословляют и прославляют Бога? На сие ответствует, что они прославляют Его, употребляя вместо гласа вид, красоту, величественность, местоположение и цвет свой, а равно и все прочие природные и чудные свойства свои, которые показывают и выражают творческую премудрость и силу Божию. Видя все сие, словесные—люди и ангелы возбуждаются к славословию и хвалению сотворившего сие Бога. В другом отношении у пророков есть обыкновение принимать к себе, по образу олицетворения, для прославления Бога и бездушную и бессловесную природу, с одной стороны для того, чтобы сим показать, что и все словесное естество не достаточно к хвалению Творца, с другой, чтобы подвинуть ими более к славословию Бога словесных человеков: потому что если призываются к хвалению Творца и бессловесные твари, то кольми паче словесные, как получившие от Него больше, притом величайшие блага, как говорит Исихий.

На всяком месте владычества Его благослови, душе моя, Господа. И какое место не принадлежит владычеству Божию? Без сомнения никакое. Следовательно, в каком бы месте мы ни находились, без различия и без наблюдения мы должны благословлять и славословить Господа. Что могут сказать на сии слова иудеи, которые не могут петь песнь Господню на земле чужой? Ибо очевидно, что Давид говорит сии слова, пророчествуя о евангельском и новом богослужении народов, которое и предпочитает древнему и подзаконному.

*) По Феодориту этот конец согласен с началом. Слова Евсевия: Если б ангелам принадлежала обязанность благословлять Бога; то справедливо ты, душа, могла бы ограничивать и, смиряя себя, представлять благословение лучшим тебя. Но поскольку воздавать должную хвалу Богу по силе обязана вся тварь, то для чего медлишь, душа? Ибо ты не должна думать, что по месту некоторые способны к благословению сему. На всяком месте владычества Его, добродетель делает тебя достойною благословлять Его. Исихия: Хотя бы тебе случилось находиться на торжище, хотя бы в бане, хотя бы в темнице, хотя бы в царском доме, вспомнив, что ты ходишь по земле, принадлежащей владычеству

Божию, непрестанно благословляй Творца, чтобы каждое место было для Тебя церковью Божией, собранием ангелов и соседством неба. Феодорита: И божественный апостол заповедует нам на всяком месте молиться, воздевая преподобные руки.

Псалом 103

Псалом Давиду о мирстем бытии.

Предыдущим псалмом Давид славословит Господа, благодаря Ему за те благодеяния, которые Он оказал нам, а сим прославляет Его, весьма удивляясь особенно происшедшему от Него созданию твари.

*) Феодорита: Благодать всесвятого Духа не только предлагает людям нравственное и догматическое учение, но и наставляет, как должно прилежно хвалить Творца; для сего-то и написала сей псалом, употребив в служение сему блаженного Давида, чтобы знали все, какие песни должно приносить в воздаяние благодетелю.

Ст. 1. *Благослови, душе моя, Господа! Господи, Боже мой, возвеличился еси зело.* Благослови, говорит, и прославляй душа моя, Господа. Господи, Боже мой! Ты по всем своим Божественным свойствам и совершенствам оказался для нас словесных весьма великим; из чего? Из великого произведения тварей и промысла Твоего о них*).

*) Слова Златословесного: Не только Бог благословляет человека; но и человек Бога, но не одним и тем же: Бог благословляет человека тем, что поставляет его в безопасности и делает его славным, как Авраама; а человек не так, но он делает тогда славным самого себя (т. е. когда благословляет Бога); ибо благословляет ли Бог человека, или человек Бога, из того и другого происходит польза для человека, так как Божество не подлежит никаким нуждам. Что же значит: Ты весьма возвеличился? То ли что Он получил новое величие? Как же делается великим тот, кто, будучи всегда велик, не может получать приращения? Когда преданные Ему ведут отличную жизнь, когда и словами и делами восхваляют Его: тогда Он возвеличивается, не сам получая нечто к своему увеличению, но для незнающих Его оказывается великим чрез рабов своих; Феодорита: Будучи велик по естеству Он открывает сие для благочестивых, притом не все величие, но сколько вмещает человеческое естество посредством величия тварей и промысла и разнообразия.

Во исповедание и в велелепоту облеклся еси. Исповеданием Давид называет здесь благодарность, а великолепие приличную великому честь. В то и другое, говорит, Ты облечен, Господи, чрез величественность творений своих; и в благодарность за то, что Ты создал столь удивительные твари, и в честь, поскольку Ты столь великолепный Творец их.*)

*) Исихий под исповеданием и великолепием разумеет воплощение Спасителя. Ибо хотя творение ангелов, распростертие неба, основание земли и проч. достаточно являют Бога, но еще достаточнее их открывает воплощение Спасителя—Его вочеловечение и пребывание Богом. Ибо хотя это произошло по порядку, после Бог поставил сие впереди всего прочего, как по всей силе превосходящее все.

2. *Одеяйся светом, яко ризою.* Ты, говорит, Господи, весьма возвеличился, потому что одеваешься светом как одеждою, Ты и покрываешься светом, что согласно с сими словами Павла: «Который обитает в неприступном свете» (1. Тим. 6, 16). А сими словами и Давид и Павел показывает, что Бог по естеству невидим и непостижим; и это по словам Феодорита не противоречит следующим словам: положил тьму в покров себе (Пс. 17, 12); потому что свет неприступный и невидимый производит то же самое следствие, какое и густая тьма, ибо и то и другое препятствует глазам видеть; только неприступный свет препятствует зрению по причини чрезмерного блеска, а тьма по причине оскудения и недостатка света. А если то, что вне Божия света, недоступно и невидимо, то кольми паче то, что внутри самого света. Другие под светом здесь разумеют крайнюю чистоту, а другие —познание*).

*) Слова Евсевия: И так как одевающийся чувственною одеждою покрывается ею кругом: так и

невозможность раскрыть окружающий Бога свет выражает непостижимость Его по существу. Златоуста: Что—говоришь, Давид? Евангелист говорит, что Он есть истинный свет; Павел, что Он обитает в неприступном свете, а ты говоришь, что Он облечен светом, как ризою? Видишь ли, что хотя бы кто был пророком, хотя бы Евангелистом или Апостолом, не может достигнуть ясности. Но мало помалу восходя от наименований того, что находится у нас, представляют хотя неясное некоторое понятие о неизреченной оной славе; ибо не зная, что Он по существу, они усиливаются из того, что ясно у нас, получить таковое (понятие), сколько-то возможно. Григория богослова о речении одевающийся: и Давид представляет Бога облекшимся в силу..... разве кому угодно будет разуметь под сим преизобилие и вместе как бы ограничение силы, в каком смысле и Бог одевается светом, как ризою. Ибо кто устоит пред неограниченным Его могуществом и светом? (слово на Пасху).

Простираяй небо, яко кожу. Ты, говорит, весьма возвеличился, потому что распростер небо с такою легкостью, с какою распростирается кем-либо кожа. По словам Феодорита, Давид посредством кожи изобразил легкость, с которою Бог создал небо; а Исаия выразил неподвижность неба и вод Его, сими словами: поставивший небо как свод (Ис. 40, 22). А если ты будешь принимать кожу в том значении, что это есть палатка кожевная; то сими словами Давид изображает, согласно с Афанасием, и вид неба; ибо как палатка имеет вид свода; так и небо походит на свод. Здесь слово: простирающий, употреблено безразлично, вместо: распростерший, по замену времен, как должно понимать и ниже следующие причастия*).

*)Златословесного: И другую высокую мысль указывает при том, что мы совершаем путь в другую жизнь и что настоящее есть тень будущего: и мы не достигаем еще недоступного, но находимся в настоящей жизни еще в куще. Ибо куща есть из числа разрушаемых. Так и, по изменении сего неба, наступить другой род жизни, лучший настоящего; и небо будет новое и земля новая. Не сказал: распростерший, но: простирающий, поскольку, по словам Григория богослова, Он распростер его касательно бытия Его одежды, а, по промышлению, распростирает его всегда, как сказано: Отец мой доселе делает, и Я делаю. Подобное место есть и у Иова: творящий созвездие (плееду) и вечернюю (звезду); ибо создав сие однажды, Он промышляет о сохранении его. Почему Златоуст из сих и других слов делает заключение такое, что небо не кругловидно, но только имеет вид свода, и что не подвижно и не круглообращательно, но что в нем движутся только одни светила, или звезды. А божественный Василий и Нисский и Дамаскин представляют его кругловидным, и что быстрым его движением земля связывается со всех сторон и стоит среди его неподвижно. Кругловидным небо представляет кажется и Зоровавель, когда говорит: не быстротечно ли солнце, когда вращается в кругу неба и опять восходит на свое место в течении одного дня (3 Езд. 4, 34)? И Георгий Писсидиец говорит в Ямбических стихах:
Хотя оно и вид дыма имеет, по словам некоего имеющего остропроницательное зрение;
И полукружие—на подобие блюда; однако же оно имеет твердость и основание в Тебе.
На неимеющей твердости бездне оно утверждено Тобою, простерший небо, как кожу!
Оно поднялось вверх и по тяжести своей наклоняется вниз; но расстояния у неба равны вокруг.
Связует все оно, держась одним Тобою; и как средоточие носит в себе землю:
Ибо, измеряясь неизмеримым небом, в сравнении с Тобою, она тесна как точка.
Зиждитель быстровращающегося крова!

Впрочем мы должны сознаться, что точное понятие о том имеет только создатель сего Бог; в рассуждении чего, смотри слова Григория богослова на изречение 8-го псалма: узрю небеса.

3. *Покрываяй водами превыспренняя* (горницы) *своя.* Ты, говорит, высокие части неба покрыл водами, т. е. второе небо, которое писание называет твердью: отделил говорит, Бог воду, которая была под твердью, от воды, которая над твердью (Быт. 1, 7), по изъяснении Златоуста. И действительно преудивительная вещь в том, что вода, которая имеет свойство текучести и стремления вниз, держится, не проливаясь на своде тверди, которая также, как нам представляется с первого взгляда, имеет вид свода*).

*) Слова Златоуста: Повелением Божиим утверждена вода на тверди, и не протекает вниз и не сходит с своего места, хотя вода и не такого свойства; но вот сию странность она имеет на небе, так что и вода не погашает солнца, ни солнце, совершая столько времени под нею свое течение, не иссушает находящейся над ним воды; почему смело могу сказать, что это не дело природы, но превосходящего природу Промысла. Григория богослова: Некоторые (каков Дидим) предполагают и воды божественные, которыми покрываются горние места и чрез которые прославляется Бог, т. е. добрые Силы, способные,

по чистоте владычественного ума, воздавать Творцу должную хвалу. Исихия: Высокие таинства показал в водах крещения.

Полагаяй облаки на восхождение свое, ходяй на крилу ветреню. Ты, говорит, Господи, ходишь на облаках и употребляешь их вместо колесниц, как Ты явился на горе Синайской; и ходишь на крыльях ветров; каковыми словами Давид выражает вездесущие Божие: ибо ветер есть вещь быстродвижная и весьма скоро протекающая от одного конца мира до другого и удобно проникающая все.*

*)Слова Феодорита: Сими словами указал на все—проницающий Промысел и на начальствование Его над ветрами и облаками и распоряжение и управление ими и произведение в свое время проистекающей из них пользы. О облаках и ветрах ничего не сказал Моисей, но означил их тем, что содержит их. А Давид, говоря подробнее, ведет к большему славословию. Слова Златоуста: Облако есть образ неба; потому-то и Христос возносится на облаках, изображающих Божию силу; ибо нигде никакая другая сила не является на облаках. Исихия: Это сделано Единородным во время вознесения Его на небо, когда облако подняло Его. Прибавим еще из Златоуста: ветер тоньше и легче облака; но он не довольствовался наименованием ветров, но изобразил еще нечто быстрейшее и скорейшее в наименовании крыльев, желая обыкновенными и всевозможными выражениями изобразить легкость, точность, быстроту и вездесущие Божие. Или ветер есть быстрое движение воздуха.

4. *Творяй Ангелы своя духи,* (духами) *и слуги своя пламень огненный* (пылающим огнем). Сими словами проповедует Давид, что Бог есть Творец умной и невидимой природы; а называет ангелами и духами одних и тех же, выражая сими именами быстродвижность и деятельность их, или изображая и природу и сущность их. Они суть духи, говорит, т. е. умный и невещественный огонь.*)

*) Слова Василия: Существо ангелов, быть может, есть воздушный дух или вещественный огонь, как написано здесь; посему они занимают место и бывают видимы в образе собственных своих тел, являясь достойным. Между тем освящение извне подается существу их; ибо силы небесные не по природе святы, но меру освящения получают, по соразмерности превосходства одной пред другою, от Духа. Слова Григория богослова: (заметь, что) мы не можем видеть не телесным образом мысленного и небесного естества, хотя оно и нетелесно. Ибо говорится, что творит Ангелов духами и служителей своих пылающих огнем, разве творить значить здесь не более, как сохранять тем способом, каким они созданы; Духом же и огнем называется сие естество с одной стороны, как мысленное, с другой как очистительное; потому что и Первое существо т. е. Бог приемлет, как известно, те же наименования. Впрочем пусть будет оно у нас нетелесно, или, сколько можно, близко к тому.... иное (из Ангельских естеств) иным способом, озаряясь по мере естества и чина. Златоуста: Не изображает, что Ангелы по существу, но сими стихиями открывает только действие их. Феодорита: Дух, по своему естеству, проницателен и действие огня сильно. Бог, употребляя в служение свое Ангелов, достойным благодетельствует, а недостойных наказывает: посему серафимы, по переводу, означают сожигающих; потому-то и упомянул об огне, чтобы выразить сим действие наказания.

5. *Основаяй землю на тверди ея; не преклонится* (она) *в век века.* Ты, говорит, Господи, основал землю; на какой твердости и каком основании? На определении и повелении Твоем; ибо оно для земли служит вместо твердыни и основания и оно на самом себе утверждает ее. Посему и земля, имеющая основанием своим повеление Твое, никогда не опрокинется и не сдвинется с места своего*).

*)Слова Василия: Как земля стоит твердо и непреклонно? На чем она опирается? И что поддерживает ее? И опять сие чем поддерживается? Ибо разум наш ни на чем не может утвердиться, кроме воли Божией. Златоуста: на какой твердости,—пророк, когда столько воды под нею? Таковое основание не твердо, но слабо. Что составляет твердость ее? Сила Произведшего ее, определение Творца, воля Божия крепче всего. Григория богослова: посему не сказал: Основавший, но основывающий, подобно как не Сотворивший, но Творящий Ангелов, что показывает устроение и соблюдение сотворенных, однажды утвержденных и произведенных. Подобное сему и следующее выражение: утверждать гром и созидать дух, тогда как закон для них данный однажды; действие же и ныне постоянно продолжается. Исидор: Сему не противно следующее: заставляющий ее трястись, также: не наклонится во век. Ибо она хотя не наклонится, но потрясется, и трясением своим показывает рабство, а невыступанием из своего ряда возвещает об определении Божьем. Феодорита: Утвердив ее на самой себе, Он дал ей неподвижность, и она пребудет в том виде, доколе будет Ему угодно. Так сказано

и в другом месте: вешающий землю ни на чем (Иов. 26, 6).

6. *Бездна, яко риза, одеяние ея* (Его). Бездна, говорит, как покров и одежда его, т. е. начального земного вещества (стихии)*); и сия бездна есть множество вод, т. е. море, или океан, которыми окружает всю землю, делая ее как бы островом, среди его находящимся. По словам Дидима, сии слова принимаются и за беспредельное знание и непостижимую премудрость и силу и промыслительность Божию; почему удивленный ею Давид сказал, что бездна непостижимости есть как бы одежда Его, т. е. Бога; иначе сказать, что Бог облекся непостижимостью, как одеждою; потому что Он в каждом действии своем непостижим.

*) По Феодориту и другим, местоимение: Его, принимается за: ее, т. е. земли, по употреблении в еврейском языке мужеских вместо женских; почему и Акила перевел: бездною, как одеждою Ты облек ее, т. е. землю.

На горах станут води. На горах, говорит, соберутся воды и из них будут выливаться, при всем том, что по природному своему свойству они текут вниз—с высоких мест на низкие. Или, как изъясняет Феодорит: воды, т. е. волны морские будут вздыматься столько, что будут стоять наравне с горами, как несколько ниже говорит сие яснее.

7. *От запрещения* (грозного повеления) *Твоего побегнут, от гласа грома Твоего убоятся.* Воды, говорит, которые выливаются на верху гор, от сильного и страшного повеления Твоего, Господи, иссохнут, а вздымающиеся морские волны укротятся и умолкнут; почему тот же Давид и в другом месте говорит: Ты грозно рек Чермному морю, и оно иссохло (Пс. 105, 10); притом вышесказанные воды и морские волны убоятся, почувствовав с некоторым естественным трепетом голос грома; или и убоятся и усмирятся для нашей пользы. А если воды боятся звука грома, как бы чувствуя некое негодование Божие, то не гораздо ли более должны бояться грома и Божия гнева и удерживаться от зла мы разумные люди?*)

*) Слова Афанасия: Или, быть может, говорит, для того и громы сотворены, чтобы виды бездны по некоторому противному чувству, нам непонятному, принимали некоторый страх: потому что от сверкания молнии и голоса грома не только ужасаются люди, но и птицы и звери и живущие в водах естественным неким образом утихают; посему мы видим, что когда бывают великие дожди и непогоды, при сильном веянии южного ветра, когда сделается гром, время изменяется, дождь и непогода на море прекращаются; каковую перемену мореплаватели называют переменою к лучшему.—Василия великого: Дух, заключающийся в пустотах облаков, разражаясь, производит громовый треск. Феодорита: Как говорит, мы боимся грома, так боится положенного предела море.

8. *Восходят* (возвышаются) *горы и низходят* (понижаются) *поля в место, еже основал еси им.* Горы возвышаются, говорит, т. е. высоки; а поля понижаются, т. е. низки; и таким образом и горы и поля остаются на том месте, которое Ты, Господи, определил им. А если ты будешь понимать сии слова о морских водах, то знай, что волны морские восходят, т. е. возвышаются, как горы, и понижаются, т. е. становятся низко, как поля, по словам Феодорита; почему пред горами и полями будет недоставать союза: как, который и должно подразумевать.

9. *Предел положил еси, его-же не прейдут, ниже обратятся покрыти землю.* Ни горы, говорит, ни волны морские не перейдут за пределы, которые Ты, Господи, положил им, каковые суть божественное Твое повеление и хотение, ибо оно-то содержит их так, что не выйдут из природного своего чина, чтобы покрыть землю—горы, обрушиваясь на нее, а морские волны, выступая и потопляя ее.

*) Почему и Афанасий, разумей сии слова о волнах, говорит: Возвышаемые (волны) могут быть уподоблены горам; но когда они расстилаются, то составляют поле или ровную землю. Слова Евсевия: Ты основал для них место, за которое не могут они выступить; почему и не могут затопить земли; потому что положено им пределом то повеление, в котором говорится: до сего дойдешь и далее сего не пойдешь; но в Тебе сокрушатся волны Твои (Иов. 38, 11). Григория богослова: Что собрало в море воды? Что связало их? Отчего оно и воздымается и стоит на своем месте, как бы стыдясь смежной суши? Отчего и принимает в себя все реки и в одной мере пребывает по преизбытку ли своей величины, или что еще сказать на сие? Златоуста: Не убоитесь ли, говорит Господь, меня полагающего морю пределом песок? Самою слабою вещью—песком обуздывается неукротимое никакою силою и окову-

вается Божиим определением, а предел есть ни что иное, как знак места; почему пророк, чтобы показать, что не крепкой стены, но повеления Божия стыдясь возвращаются назад воды, назвал сие пределом.

10. *Посылали источники в дебрех; посреди гор пройдут воды.* Ты, говорит, Господи, производишь источники в долинах, чтобы находящаяся на них животные пили из них. И среди гор проходят реки*).

*)Слова Златоуста: Не плод гор суть источники, но Того, Кто заставляет их вытекать из оных для удовлетворения потребности находящихся на них животных. Потому-то и говорит: посылающий, показывая сим легкость: ибо как посылающий что-либо существующее делает сие с великою удобностью; так и Он, производя сие из ничего, почему и Павел выражал сию удобность, говоря: который призывает не существующее, как существующее. Другие говорят в нравственном отношении, что Бог посылает источники слез в глаза людей, почему они имеют и выпуклость и устроены на подобие долин.

11. *Напаяют вся звери сельныя; ждут онагри* (дите ослы будут принимать) *в жажду свою.* Цель, говорит, по которой Ты производишь источники и проводишь реки среди гор, есть та, чтобы пили из них все животные, как кроткие, так и полевые. Посему и дикие ослы будут пить сию воду для утоления жажды своей. Ибо дикий осел весьма сух, почему, по словам Феодорита, имеет великую жажду; как и Иеремия, говоря о бездождии, упоминает о нем: дикие ослы стояли на горах и впивали воздух (Иер. 14, 6); а впивают воздух для того, чтобы сколько-нибудь прохладить себя от жажды, по неимению воды*).

*) Исихий, изъясняя сии слова в нравственном значении, говорит: Зверями полевыми, т. е. мирскими, называет грешников: ибо как полевые звери могут сделаться ручными; так и грешники могут перемениться. Потому-то они и напояются пророческими водами. А назвал дикими ослами тех, которые уже не носят бремени греха, но свободны от него; почему и представляет их жаждущими умственных вод. О них-то намекнул Бог Иову: кто пустил дикого осла свободным? И кто разрешил узы его? (Иов. 39, 5). Елиан (кн. 4 гл. 1 о свойстве животных) говорит, что дикие ослы Маврусийские столь быстры на бегу, что кажутся крылатыми; но, скоро утомившись, стоят неподвижно, как связанные, и источают из глаз своих мутные слезы, не столько потому что могут быть охотниками убиты, сколько по причине слабости ног своих. Вследствие сего охотники, набросив на шею их веревку и привязав их сзади к лошадям своим, влекут их, как пленников. А Маврусяне ныне называются Морянами.

12. *На тых* (при них) *птицы небесныя привитают.* Близ вод, говорит, и на берегах речных будут жить птицы, т. е. те, которые любят воды, каковы гуси, утки и другие подобные им.

От среды камения дадят глас. Воды, говорит, выходящие из скал, будут издавать голос; потому что они, производя течением своим шум, почти призывают животных, чтобы шли пить из них; а людей побуждают хвалить Бога, щедро источающего из сухих камней влажное вещество—воду.*)

*) Слова Златословесного: Некоторые сии слова (из среди камней издадут голос) принимают за слова о птицах, каковы куропатки, или о других каких-либо, любящих жить на таковых местах. А другие разумеют воды, издающие голос среди камней. Ибо весьма приятно видеть журчащие потоки, воду, тихий производящую говор и ударяющую в камушки и зефир дышащим и производящим посредством листьев свист. Какие музыкальные орудия они не превосходят? какой лиры, каких гуслей не лучше? и весьма справедливо, ибо стройность их происходит не от струн человеческого искусства, но от стихий и премудрости Божией. Ибо для того им повелено производить звук, чтобы издали как бы приглашать животных нуждающихся к удовлетворению своей потребности.

13. *Напаяй горы от превыспренних* (высот) *своих.* Ты, говорит, Господи, напаяешь горы от облаков, которые называет здесь высотами. А если напаяются горы, то явно, что напаяется и вся земля, когда соразмерно подаются Богом свыше чрез облака дожди.*)

*)Слова Златоуста: Некоторые говорят, что дожди составляются неизъяснимо и для нас неприметно из оной вышенебесной воды (как и Митрофан Смирнский старается доказать в изъяснении второго послания Петрова, что потопная вода произошла из этой воды); ибо это значить: от высот Его; поскольку и в начале сказал: покрывающий водами высоты Его, т. е. небо. По словам Евсевия, высоты суть воздух; он говорит: разве кому угодно будет разуметь под высотами Божьими, как сотворенными от Бога, окружающий облака воздух. Исихий в высшем смысле под горами разумеет пророков, которые

не от самих себя, но с небес (которые Бог поставил высотами выше твари) получают подаяние Духа.

От плода дел твоих насытится земля. Вся говорит, земля, т. е. земные и на земли живущие животные будут насыщаться плодами дел Твоих, чем называет все земные плоды, не потому только, что они произрастают по повелению Божию, но и потому, что и самые места, производящие таковые плоды, суть дела и создания Божии. Некоторые же, в числе которых Евсевий, думают, что слова: напаяющий горы от высот, относятся к одним только горам, а сии слова относятся к прочей земле, что и она будет напоена от плода дел Божьих, т. е. от дождя, который есть как бы плод распоряжений Божьих, по которым Бог составляет и собирает облака из паров морских, озерных и речных и всего водного вещества.*)

*) Слова Златоуста: Некоторые плодом дел Божьих почитают дождь; а я называю таковым не только оный, но и солнце, и воздух и изменение времен; ибо «ели бы земля не была насыщена всем сим, то не могла бы доводить плодов до совершенства. Исихий делами Божьими называет не только творения, но и знамения и чудеса, которых плод есть Евангелие, которым (Бог) насытил человека богопознанием. Тоже почти говорит и Евсевий.

14. *Прозябаяй траву скотом и злак* (зелень) *на службу человеком.* Здесь Давид говорит о той потребности, для которой бывают дожди. Итак, некоторые травою называют траву растущую на невозделанных местах и лугах, а злаком ту, которая растет на возделанных местах; и трава, по их мнению, дана на пищу свободным и диким питающимся оною животным, а злак на пищу животным рабочим и служащим человеку, т. е. рогатому скоту, коням, ослам, козам и другим подобным им. Ибо все сии названы от Давида службою человека; так как они служат, по словам Златоуста и Феодорита, людям и различным нуждам их. Другие опять изъясняют сие и иначе; и травою называют ту траву, которая не приносит никакого полезного плода для пищи людей, а злаком приносящую полезный для пищи людей плод; и трава по мнению их растет для пищи скота; а злак для людей, и службы людей, поскольку земля служит людям и создана для них.*)

*) Слова Григория Нисского: Здесь прилично сказать порабощающему единоплеменных: одна служба для людей есть бессловесное животное; но для тебя и их недовольно, почему ты, разделив природу (человеческую) на рабов и господ, заставил ее самой себе быть рабою и госпожою—того, который создан по образу Божию и начальствует над всею землею. Кто может продавать и покупать его? Одному Богу это возможно, или лучше сказать, ни самому Богу; ибо дары Его непреложны. А если и Бог не порабощает свободного, то кто может поставлять свою власть выше Бога? Григория Богослова: Довольно для свободных рабства, довольно и того различия, что созданные из одной персти, кто властвует, а кто состоит под властью. Не будем отягчать сего ига и наказания за первый наш грех.

(Чтобы) *извести хлеб от земли.* Земля, говорит, будет насыщаться дождем, для чего? дабы произращать пшеницу и посредством пшеницы доставлять хлеб, как приготовляемый из пшеницы.

*) Златоуста: Почему Давид, сказав: Произращающий траву для скота, прибавил: чтобы произвести хлеб из земли? Потому, что одно и то же семя бывает общею пищею и человекам и скотам. Заметь же, что пшеница, бывшая доселе пищею человеческою, когда, быв посеяна, произрастет, доставляет плод и для скота. Ибо как животные получили самое бытие свое для нас, так и пища их получает свое начало от нашей пищи. Великого Василия: Сперва прозябение и зелень, потом трава в своем росте, а наконец совершенство ее—семя. Исихия: Под землею разумеет Тело Господне: ибо из нее Он произвел таинственный Хлеб.

15. *И вино веселит сердце человека.* И вино, говорит, веселит сердце человека, успокаивая, питая, согревая и производя в нем удовольствие и радость. И вино есть также плод земли; так как из земли произрастает виноградная лоза, а из плодов ее делается вино.*)

*)Слова божественного Кирилла: Естественное и трезвое и необходимое для жаждущих питие есть вода. А вино—полезно. И весьма хорошо смешивать вино с большим количеством воды. Ибо, будучи горячительно и заключая в себе приятные соки, когда растворяется в надлежащем количестве, своею теплотою разводит гнусные излишества, острые и худые соки растворяет своими благовонными. Посему хорошо сказано: в радость для души и веселие сердца вино создано в начале, когда испивается

во время в довольном количестве, а в горечь для души вино, испиваемое много во время раздражения и несчастия (Сир. 31, 33). Златоуста: Не сказал: питает тело, хотя и это оно производит; но, показывая сугубое действие его, говорит: веселит сердце. Исидора: Вино бывает врачевством и некоторым утешением, когда употребляется умеренно, и соразмерно нужде телесной, и будучи принято без нужды получает название блудного, обидливого и необузданного. Ибо необузданно вино и обидливо пьянство (Притч. 20, 1). Посему когда ты выйдешь из границ и выпьешь не в меру, оно делается для тебя ядом. Исихия: Очевидно говорит о таинственном вине; почему оно и не веселит тела, а сердце, ибо доставляет прощение грехов (т. е. простительных); чем особенно веселится сердце людей.

(Дабы) *умастити лице елеем.* Земля, говорит, насыщается дождем, чтобы напаялись им маслины, и чтоб из маслин произвести елей, умягчающий и делающий блестящим сделавшееся жестким лице человека, употребляющего его в пищу, или в помазание себя.

И хлеб сердце человека укрепит. Вино доставляет сердцу человека веселие и радость; а хлеб укрепляет его во время измождения его от трудов и голода. И хлеб также есть плод земли; потому что Бог, как творец всех тварей, промышляет о всех и бессловесных и словесных, и одушевленных и бездушных. Посему Он насыщает землю дождем, дабы утучнившись и укрепившись оным, могла произвести нужное для всех животных пропитание.*)

*)Златоуста: Сперва вспомянуты те вещи, которые более служат к поддержанию жизни нашей, и которые, снабжая человека своими плодами, приготовляют для него богатый стол: хлеб доставляет жизнь, вместе с сим вино подает утешение в печали, елей поддерживает здоровье и подкрепляет силы, когда употребляем его для помазания. Слова Евсевия: Лице внутреннего человека делается миловидным и просветляется питательным для божественного света и уничтожающим душевные болезни и изнеможения елеем, умственно только различающимся от изъясненного вина. Ибо Слово Божие есть как виноградная лоза, так и маслина: Я, говорит, как маслина плодоносная в дому Божием и учение Его в различных отношениях есть и вино и масло и хлеб. Исихия: Дарованием подаваемого Духа, так как Им просветляются лица верующих, и плод Духа есть любовь, радость, как и Павел говорит. А таинственный хлеб укрепляет сердце, подавая ему уверенность, что и мы делаемся Христовым телом чрез приобщение таинственного Хлеба.

16. *Насытятся древа польская* (полевые), *кедры Ливанстии, ихже еси насадил.* Дождем, говорит, которым имеет насытиться земля, насытятся и произведут зелень и все растения земли и различные деревья, а равно и кедры так называемой горы Ливана; где посредством кедров, как значительных дерев, Давид указал и на все разных видов деревья. Ты, говорит, Господи, насадить их Своим повелением.*)

*)Златословесного: И бесплодные деревья суть Божии, а говоря, что Он насадил, сим показывает, что не от труда людей и не от старания земледельца, но от повеления Божия зависит то, что семя вверенное недрам земли приносит такое прозябение. Евсевий говорит, что еврейский и другие переводы именуют деревья Господними, потому что они сами собою растут и не суть произведения рук, но растут по повелению Божию. В высшем смысле Исихий под деревьями разумеет поучающихся в законе день и ночь насажденных на подобие дерева при исходищах вод и насыщающихся богопознанием; а под кедрами Ливана понимает произошедших из язычников, которых представляет Ливан, как полный идолов. Они то, быв насаждены при воде святого крещения и поучившись закону Божию, насыщаются богопознанием. Кирилла: Здесь слова не столько о деревьях, сколько об укорененных в вере и приносящих плод правды святых (в изд. своде).

17. *Тамо птицы вогнездятся* (совьют гнезда), *еродиево* (аиста) *жилище предводительствует ими* (предупреждает их). На деревьях, говорит, и кедрах малые птицы устроят гнезда свои, где под именем малых птиц разумей, возлюбленный, и прочие птицы; так как деревья не только полезны для людей тем, что подают им вещество для строения домов и кораблей, но нужны и для птиц, чтобы прилетая к ним садились на них, пели и приготовляли на них свои гнезда. А так называемый еродий прежде всех прочих птиц устрояет на них гнездо свое.

*) И великий Афанасий говорит, что еродий устраивает гнездо свое на высочайших елях. Златоуст: И это дело премудрости Божией, что не все деревья способны для всех в жилище, но как пища, действия и образ жизни различны у птиц; так и жилища их. К сему присовокупляет и божественный Максим, что еродий (как говорят естествоиспытатели) имеет такое целомудрие, что до

сожития с другим полом своего рода плачет и рыдает сорок дней, и равно и по совокуплении рыдает 40 дней других. Притом он полагает гнездо свое на высоком месте, чтобы не было затеняемо кем либо - живое изображение целомудрия, которое выше и превосходнее многих добродетелей. Исихий: Под птичками разумеет души, гонимые за благочестие диаволом и содействующими ему, и не возмогшие избегнуть сетей его; о таких и Давид сказал: душа моя, как птичка, избавилась от сети ловящих. Еродием же называет Петра, как последовавшего Христу непрестанно; и как еродий предупреждает птиц; так и Петр - прочих учеников и Апостолов. И как еродий показывает птицам, как должно отлетать от сетей ловцов: так и Петр, запутавшись в сеть отречения и избегнув сей сети, своим покаянием учит приносить покаяние и других.

18. *Горы высокия еленем, камень прибежище заяцем.* Здесь примечай, читатель, что и самые высокие горы и камни полезны. Ибо Бог промышляет, печется и о всех своих творениях до самых малейших и ничтожных животных: потому что если бы горы и скалы не были произведены для того, чтобы могли в них укрываться животные, то, без сомнения, давно не стало бы различных родов травоядных животных, поскольку были бы истреблены плотоядными зверями.*)

*)Слова Златословесного: Поскольку естественная робость изменяет оленям и зайцам и делает их удоболовимыми для ловцов: то (Бог) даровал им быстроту ног и безопасные места; так что если бы одного из них недоставало, то бесполезно было бы и другое. Божествен. Максим в высшем смысле: Оленю подобен и различительный ум, стремящийся, как на горы, к высотам Божественных познаний и суждением ума истребляющий, как ядовитых животных, гнездящихся в природе существ страсти. Василия: Твердыня веры во Христа бывает прибежищем и камнем для зайцев, о которых сказано: Ты на камень вознес меня. Дидима: Олени по своему свойству враждебны змеем, ибо стараются истребить их. Таковы и все ученики Христовы, готовые отмстить за всякое непослушание: они получили и силу против мысленных змей от Того, который дал им власть наступать на змей и скорпионов и на всю силу вражию. Исихия: Оленями называет праведников; так как олени суть чистые животные; а зайцами - язычников и грешников, поскольку зайцы из числа нечистых и слабых животных: не ешьте, говорит, верблюда, свинью и имеющего ноги покрытая густою шерстью, т. е. зайца (Вт. 14, 7); почему и Симмах говорит: Камень прибежище ежам; а ежи суть нечистые животные. Посему и Соломон говорит: И ежи не крепкие животные, они сотворили себе дома в камнях—(Прит. 30, 26).

19. *Сотворил есть луну во времена.* Бог, говорит, создал луну для освещения во время ночи; потому тот же Давид в другом месте сказал: луну и звезды во власть ночи (Пс. 135, 9).

Солнце позна запад свой. Солнце, говорит, знает, когда садиться, и знает сие, не как одушевленное и разумное, но как не преступающее предала, положенного ему Богом, чтобы светило днем, и скрывалось ночью, но на подобие разумного, по словам Феодорита, знает повеление Божие. А глагол: *позна.* перенесен от словесных к бессловесным и бездушным. Он означает здесь: совершает восток и запад свой.*)

*)Златоуста: Луна, говорит, произведена не для чего другого, как только для счисления и различения месяцев и дней; ибо речение: во времена, означает сие. И в книге Бытия написано о светилах: да будут в знамения и во времена; в знамения, по словам Василия, дождя, засух и перемены ветров; во времена—в изменения времен, зимы, весны, лета и осени. Исихия: Под луною разумеет иудейскую синагогу, которую положил Бог до окончания времен закона и пророков; а под солнцем—Христа, Который познал запад свой; ибо Он знал время, в которое надлежало Ему пострадать, так что до наступления его Он говорил: еще не пришел час, а когда наступил в надлежащее время час, Он сказал: пришел час прославиться Сыну человеческому.

20. *Положил еси тму и бысть нощь.* Ты, говорит, Господи, положил, чтобы была тьма, которая наступает по захождении и закате света солнечного, и тьма сделалась ночью; почему и Моисей сказал: и нарек Бог свет днем, а тьму нарек ночью (Быт. 1, 5).

*) Златоуста: И это не меньший дар— благодеяние посредством света, доставляющий покой человеку тем, что уступает ночи. Великого Василия: Что тень днем, то, должно думать, по всей природе тьма ночью; ибо она по своему свойству есть ничто иное, как тень земли. А тьма не есть существо, а случайность: она есть недостаток света, ибо сие лишение света Бог назвал тьмою. Афанасия: Это говорит он для того, чтобы мы не почитали иного творцом дня, а другого ночи. Исихия: Очевидно

говорит о времени креста, в которое зашло наше Солнце, ибо тогда была тьма от часа 6-го до 9-го.

В нейже пройдут вси зверие дубравнии (лесные). Замечай здесь, возлюбленный читатель, какую пользу составляет ночь; она не только успокаивает людей и чрез сон и покой делает их крепче, когда застанет их утомленными от дневных трудов; но и самим зверям подает смелость ходить для снискания нужной им пищи.

*) Златословесного: Когда, говорит, зайдет солнце, тогда соберутся звери. Надобно удивляться смотрению Божию и распределению о самих зверях. Ибо когда ты спишь, тогда они ходят по пустыни, и ночь тебе доставляет покой, а зверям свободу для наполнения алчных их утроб. Василий Великий в высшем значении говорит: Божественное Писание лесом обыкновенно называет вещественную человеческую жизнь, питающую различные виды страстей, в которой гнездятся и укрываются губительные звери, природа которых будучи при свете солнца бездейственна, во тьме получает силу. Ибо по захождении солнца, говорит пророк (Давид), и по наступлении ночи, лесные звери выходят из своих логовищ; ибо время для злоумышления против душ у темных врагов есть ночь и тьма, в продолжении которой достают себе пищу из стад Божиих.

21. *Скимни* (молодые львы) *рыкающии,* (чтоб) *восхитити и взыскати от Бога пищу себе*. Во время, говорит, ночи ходят львенки—дети львов, рыкающие и диким голосом взывающие для того, чтобы похитить и найти нужную себе пищу, находящуюся во власти Божией, или подаваемую им от Бога. Ибо от Бога подается пища всем животным; почему и Давид в другом месте сказал: дающий пищу всякой плоти (Пс. 135, 25).*) Или говорит так, что львы своим ревом некоторым образом просят у Бога пищи себе; так как многие люди многократно замечали и видели, что многие животные во время алчбы и жажды своей поднимают к небу головы свои и непонятным для нас способом призывают Творца о подаянии им пищи; посему и Давид в другом месте сказал: дающему скотам пищу их, и птенцам воронов, призывающим Его (Пс. 146, 9).

*) Слова божест. Кирилла: Говорят, что львы, когда увидят какое либо слабое животное, сперва рыкают, и таким образом устрашив его наскакивают на него и поймав как свою добычу, делают его своею пищею. Потому-то и сказано здесь, что львы рыкают, чтоб похитить. Исихий лесными зверями и львенками называет демонов, которые во время страдания Господа рыкали, думая, что они тогда имели ловлю; ибо видели, что Иуда предал Господа, что Петр отрекся, прочие Апостолы разбежались и рассеялись. Итак, демоны рыкали, чтобы похитить и испросить у Бога Апостолов, почему и Господь сказал: Симон! Симон! се сатана просил, чтобы сеять вас как пшеницу. Но Я молился за тебя, чтобы не оскудела вера твоя.

22. *Возсия солнце, и собрашася, и в ложах своих лягут.* По воссиянии, говорит, утром солнца, все животные и звери тотчас собираются и скрываются в логовищах, или жилищах своих, зная по природе, по словам Златоуста, определенное для хождения их время.

23. *Изыдет человек на дело свое и на делание свое до вечера.* По восхождении, говорит, солнца бессловесные и дикие животные собираются в свои логовища; а словесный человек, восстав от сна, выходит из дому своего для делания дела по своему роду для занятия до вечера; ибо тогда он опять возвращается в дом свой для успокоения от труда. Он знает, что день определен Богом для человека и для кротких животных, а ночь для диких, чтобы смешиваясь кроткие с дикими, первые не были истребляемы от последних, по словам Златословеснаго.*)

*)Златословесный прибавляет и сие: Когда владыки—люди спять, тогда встают звери, а когда те встают, то сии уходят. Видишь ли творческое благоустройство? Встает владыка, и уже ничего не находит погубляющего, но солнце наперед прогоняет все, могущее вредить. Ибо они как беглецы и бродяги удаляются и при появлении владыки, уходят при восхождении солнца в свои скрытные места. А человек, отложивший работу прошедшего дня и предавшийся сну, обновив силы свои, тотчас охотно выходить на свои дела. Григория Богослова: Ночь,—и человек связан сном, а звери получают свободу, и каждый ищет пищи, какую дает ему Творец; день,—и звери собираются, и человек поспешает на делание,—так уступаем место друг другу в порядке, по закону и уставу природы. Исихий, держась своего изъяснения в высшем значении, говорит, что по воскресении Христовом собрались, т. е. как перевел Симмах, тайно ушли звери и демоны в мрачные свои пещеры, а Апостолы, которые доселе скрывались, по опасении от иудеев, вышли и явились, получив смелость по причине Воскресения

Христова. И все также верующие до вечера, т. е. до конца жизни упражняются в своем деле, т. е. добродетели, которую дал нам Господь для делания. И в самом высоком значении принимал сии слова Божеств. Григорий Фессалонитский, сказывая так в послании к Ксении: а по рассвете дня и по восхождении утренней звезды в сердцах наших, по словам верховного Апостола, исходит, по выражению пророка, истинный человек на истинное делание свое и по пути света восходит, или возводится на вечные горы, на горы делания при сем свете, не принадлежащих к сему миру. О чудо! Он делается зрителем до разлучения, или по разлучении с сопряженным с ним в начале веществом, как знает тот, который есть Путь.

24. *Яко* (как) *возвеличишася дела Твоя, Господи! Вся премудростию сотворил еси.* Пророк Давид, удивляясь здесь делам Божиим, взывает с любовью: так удивительны дела, или творения твои, Господи; ибо все они будучи сравниваемы, по словам Григория Богослова, одни с другими и все со всеми, хорошо идут к составу и полноте мира. И все свои Творения Ты создал с непостижимою мудростию, ибо ни одно из них даже самое малейшее не создано напрасно и излишне, но все имеют причины и цели, для которых созданы, удивительные, хотя они для нас и непостижимы.*)

*)Слова Великого Василия: Когда услышим о Бое, что Он сотворил все премудро, мы узнаем творческое художество. А Апостол премудростью называет Сына, который делается для нас премудростью от Бога. Итак, Им создано все. Златоуста: Христос Божия премудрость, которою создано и украшено все и малое и великое и дикое и кроткое, плодоносное и бесплодное, высоты, поля, долины, места и все прочее, о чем и Моисей говорил, что все, что ни сотворил, весьма хорошо, и о чем согласно с ним говорит и сей (псалмопевец), что все премудростью Ты сотворил; почему и Георгий Писидийский говорит в ямбических стихах:

Ты, который стол великому составу неба сложил ни на чем не утвержденную глубину.
Ты испещряешь ночь и украшаешь день, уясняешь свет и очерняешь ночь.
Возделываешь в земле огонь и рассеваешь воду, разливаешь тонковещественный воздух
—Сие изобильное течение, безмездный дар, из которого ни богатый, ни бедный, не может похитить
Лишнего количества дыхания. Ты создал сего великана—солнце
—Общий глаз, всенадзирающую зеницу, которая есть общий побудитель дольних к делам.
Ты не светлую свечу луны возжег огнесветлым солнцем;
Чтобы было совокупление как в браке и по сопряжении сих двух для рождения,
Произвела прекрасные плоды посеенных семян, Луна, приняв пламенного жениха.
Приводишь стихии в чин, держишь бразды времен, в седмикружиях дней обтекаешь.
Кто не видит непостоянного моря, которое часто кипя хладным кипением,
Ударяя со всех сторон в землю и гневаясь на нее, свирепствует и расширяет уста,
Но отражается, бьется и остается в своем месте. Как возвеличилось в творениях Божиих
Вседетельное и премудрое произведение!

Слова Феодорита: Размыслив о каждом из упомянутых творений и познав великое попечение Божие о них, пророк среди повествования воссылает песнь, называет все творения Божии удивительными, достохвальными и исполненными премудрости. Ибо он нашел, что весьма полезная ночь порицается некоторыми нечестивцами, а равно и бесплодные деревья, приносящие пользу другого рода и животные нужные для людей. Посему и Григорий Богослов, изъясняя, почему Сын называется Словом, говорит: но не погрешит в слове, кто назовет сие слово Словом Божиим, как соприсущее всему сущему. Ибо что стоит не Словом? (Слово 2-е о Сыне). Также Сын называется премудростью, как ведение Божиих и человеческих дел. Ибо сотворившему возможно ли не знать законов сотворенного Им? (там же).

Исполнися земля твари Твоея. Вся, говорит, земля наполнена удивительными и добрыми тварями Твоими, Господи, как сказал Феодорит.*)

*)Весьма прилично написано и у Никиты: Сказав: исполнилось, сим выражает, кажется, следующее: о земле и о тварях ее сказано нами довольно: исполнилось (полно) о ней слово и кончено. Теперь перейдем к соседственному с нею морю. Слова Исихия в высшем значении: твари суть возрождения и обновления. Ибо кто во Христе, тот новая тварь; древнее прошло, теперь все новое.

25. *Сие море великое и пространное, тамо гади* (пресмыкающиеся), *ихже несть числа, животная*

малыя с великими. Вот, говорит, это видимое нами море, сколь оно велико и сколь пространно и обширно? Потому что в нем находится столько пресмыкающихся, т. е. столько рыб и китов, что, по своему количеству, неисчислимы; так—в море, находятся животные малые и великие*).

*)Златословесного: Бог создал не пустые пространства; но наполнил животными всякого рода воздух, землю и море, и первый только птицами, вторую—четвероногими и крылатыми, а третье бесчисленными рыбами, из которых одни больше, а другие меньше, и меньшие бывают пищею для больших и при всем том род их не истребляется. Феодорита: И это знак Божественного промысла, что малые животные обитают вместе с великими и что не совершенно истребляются ими. Ибо сильнейшие поедают слабейших и прибыль не уменьшается, но превышает убыток. Василия: Сим (т. е. рыбам) уподобляются те люди, которые поглощают слабейших. Но там не есть преступление, то что случается с ними, но естественное дело; а ты безответен, когда, быв украшен разумом и законом, низводишь себя в ряд бессловесных.

26. *Тамо корабли преплавают, змий* (дракон) *сей, егоже создал еси* (чтобы) *ругатися ему.* Там, говорит, в море плавают и проходят различного вида корабли. Там находится змей, т. е. кит, которого Ты создал, Господи, играть в нем т. е. в море, где драконом назвал кита, потому что он из морских рыб и животных есть самый огромный, подобно тому, как и дракон (змей) из числа земных животных есть, по словам Феодорита, весьма огромный*).

*) Слова Феодорита: Чрез искусство кораблестроения и умение управлять кораблем мы заимствуемся друг у друга нужным; и рождающиеся у нас плоды передаем другим, а произведения других получаем себе; так что ни избыток не бесполезен, ни недостаток не без восполнения. Кирилла: Кораблю уподобляет единую, святую, соборную церковь, а кораблями называет частные церкви; морем — человеческую жизнь, пресмыкающимися—разнообразное и многоразличное множество людей; а пловцами—освященных и верных христиан. Ибо церкви, как корабли, принимают верующих и, переплывая мысленное сие море, переносят их как бы в другую землю или страну, в царство небесное и отечество святых. С сими пловцами находится и Христос. Итак, когда случится на море волнение и буря, а Христос, по усмотрению Своему, покажется спящим; тогда должно взывать: встань, для чего спишь, Господи? И Он встанет и запретит ветрам и морю, и настанет тишина. Златоуста: Назвал море великим потому, что оно больше земли, если она одевается им, как ризою. Исихия: Под великим морем в высшем значении разумеет великую благодать крещения, как заключающую в себе великие тайны: пространным потому, что оно приемлет всех людей; пресмыкающимися—грешников тех, которые омывают в крещении грехи свои; далее животными великими с малыми— умеренных и чрезвычайных праведников. Ибо крещение принимает всех; и не только грешники, но и праведники имеют нужду в сем омовении и возрождении, потому что кто не возродится водою и духом, не войдет в царство Божие. Василий: Кораблями называет волнуемых посредством тел слаными волнами сей жизни; где преплавающими кораблями именует корабли, проходящие море, но не останавливающиеся в нем и не погружаемые волнами: потому что находящиеся во плоти, но не воинствующие по плоти совершают, попирая волнами жизни, делание в водах многих, пускаясь в оное, чтобы приобрести тех, которые погружаются в нем. А о змие драконе говорит Златословесный так: Ты создал дракона—ругаться над ним, т. е. диаволом. И Он не пожалел для тебя сей власти; ругайся и ты, если хочешь. Ибо и ты можешь связать его, как птичку. Василий: Итак, общий наш враг создан для того, чтобы ругались ему святые; а ныне, окружив нас, посредством ругательств, он стал господствовать над нами, чему напротив надлежало бы случиться с ним. Афанасий и Кирилл под драконом разумеют левиафана, т. е. начальствующего над живущими в водах, по словам Иова, иначе сказать, сатану.... и драконом не столько называют кита, сколько началозлобного сатану, который создан, как сказано, не для чего другого, как для того, чтоб ругаться над ним, как говорит и Иов: нет, говорит, ничего подобного ему на земле; он создан, чтобы ругались над ним Ангелы мои (Иов. 41, 25); он остр и ядовит, и сверх того боязлив; ибо всегда ему свойственно убегать; он и ужасен и любит злодейство; извивается, как зверь. Но при конце он будет погублен мечем Божиим. Написано: чтобы ругаться (играть) ему, вместо: в нем, т. е. в море, поскольку, по Феодориту, Еврейский и Сирский перевод называют его в мужеском роде, как и выше сказал: бездна как риза одеяние его (αΰτου) вместо его, т. е. моря (αΰτης). И блаженный Августин, в 15 молитве: он, Господи, есть тот великий и красный дракон, начальный змей, названный сатаною и диаволом, имеющий семь голов и десять рогов, которого Ты создал, чтоб он ругался великому сему и пространному морю и кораблям на море, в котором (море) пресмыкающиеся, которым нет числа, и животные малые с великими — различные роды демонов, ничего другого не делающих, как только

ходящих и ищущих кого поглотить, если Ты не избавишь.

27. *Вся к Тебе чают, дати пищу им во благо время.* Все, говорит, животные и словесные и бессловесные и птицы и земноводные ожидают от Тебя, Господи, чтобы Ты дал им нужную для них пищу. Ибо и самые бессловесные некоторым естественным способом надеются получить во время потребности от Бога свою пищу, как мы сказали, изъясняя слова: чтоб испросить у Бога пищу себе.

28. *Давшу Тебе им, соберут; отверзшу Тебе руку, всяческая исполнятся благости.* Когда, говорит, Ты, Господи, дашь животным необходимую пищу; тогда они соберут ее и утолят голод свой. И когда отверзешь руку свою, т. е. подающую и всещедрую силу Твою, тогда все твари, словесные и бессловесные, насытятся Твоим промыслом, и благостью.*)

*)Слова Златоуста вместе с Феодоритовыми: Писанию свойственно принимать руку за действие удаления. Так и здесь рукою назвал силу, удаляющую благо; и глаголом: отверзать, выразил легкость подаяния благ: как легко протянуть наклоненные к ладони пальцы (т. е. отворить руку); так не трудно Ему и дать изобилие всех благ. (Сказывают, что подобное чудо было от руки честного Предтечи, когда она разверзалась и распростиралась, то сие было знакомь, что в том году имело быть благополучие; а когда она смыкалась, то сие означало, что в том году имело быть неблагополучие). Исихия: Все блага содержатся в Твоей руке, Боже; так что когда Ты отверзешь ее, все исполняется и насыщается благостью. Отверстием рук Его должно также почитать и распростертие их на кресте, чрез каковое все исполнилось благости, т. е. человеколюбия; поскольку всякий грех прощен чрез крест.

29. *Отвращшу же Тебе лице, возмятутся, отимеши дух их, и исчезнут, и в персть свою возвратятся.* Когда, говорит, Ты, Господи, отвратишь лице Твое от твари; т. е. надзор и промысел Твой, тогда твари Твои, лишаясь Твоего промысла и благости, смутятся, печалясь о таковом лишении своем. И когда Ты отнимешь у людей дух, т. е. душу, отделив ее от тела, тогда тела их сделаются мертвыми и разрешатся в землю, из которой созданы. Ибо здесь говорится в частности о людях, а не о других животных.*)

*) Слова Афанасия: Сими словами показывает, что Он есть Владыка смерти и жизни. Максима: Жизни бессловесных и растений не божественны, но имеют свойство вещественного огня и духа. О сих-то говорится у Давида: отнимешь дух их, и они умрут и проч. Ибо великий Дионисий принимает сии слова только о чувственной и растительной душе; а о жизни разумных, т. е. нашей, он не разумеет их. Ибо Бог, создав сию жизнь существенно для бессмертия разумных существ и наших душ, не может отнять жизни их (в изд. своде).

30. *Послеши Духа Твоего, и созиждутся.* Ты, говорит, Господи, пошлешь животворящего и Святого Твоего Духа, и действием Его будут восстановлены все люди. Или можно понимать и иначе, что Ты, Господи, пошлешь Духа Твоего, наитие которого бывает на христиан чрез святое крещение; и таким образом принимающие Его будут созданы новою и духовною тварью и новым народом, совлекши, по словам Исихия, ветхого человека. Посему сии слова относятся и к воскресению мертвых и к возрождению чрез святое крещение.

И обновиши лице земли. Посылаемым, говорит, Тобою Св. Духом Твоим, Господи, Ты обновишь лице, или красоту земли, которую составляют созданные, по словам Златоуста и Севира, из земли люди. Можно понимать иначе, что и земля обновится, освободившись, по словам Павла, от рабства и тления, как и Петр сказал: по обетованию Его ожидаем новой земли (2 Пет. 3, 13.).*)

*)Слова Василия: Посланием Духа называет сошествие Его к действию, а не перехождение с места на место: ибо Дух Господень наполнил вселенную и им обновляется лице земли. Божест. Дионисия Ареопагитского: И животные и растения и при последнем отголоске жизни имеют бытие. Но когда она отнимается, по сему выражению (Давида), жизнь совершенно оскудевает; а когда оскудевшим чрез немощь и неучаствование в ней она возвращается опять, они делаются животными. А по истине самое Божественное есть данное обещание переселить всех нас, т. е. души совокупно с телами в совершенную жизнь—вещь, быть может по причине ветхости представляющаяся противоестественною, но в самом деле и божественная и выше естества, впрочем только нашего, а не Всесильного, для которого нет никакой противоестественной или сверхъестественной жизни; почему да будут отвергнуты касательно сего безумные и противные слова Симона. Кирилла: Слышу, что некто говорит: Дух Божий создал меня,

и Давид также поет о том, что находится на земле: пошлешь Духа Твоего, и созиждутся. Итак, когда Дух творит и обновляет разрушившееся, приводя сие в первобытное состояние; а зиждущее все естество есть одно высочайшее и верховнейшее; то как несправедливы те, которые поставляют Духа ниже престолов Божьих и считают сотворенным и рабским того, кто свободен по своему естеству!

31. *Буди слава Господня во веки.* Да будет, говорит, слава Господу вечною и бесконечною за то, что Он одни из вышеупомянутых благодеяний уже совершил, другие совершает до ныне, а иные имеет совершить в будущем веке.*)

*) Григория Нисского: Быть может, упомянув о воскресении, присовокупил к нему славу Господа, имеющую открыться в будущем веке, когда преклонится пред Ним всякое колено. А мы, в короткое время узнав чрез пророка действие благодати (т. е. воскресения) из слов: пошлешь Духа Твоего, и созиждутся, скажем с пророком: буди слава Господу во веки за те упомянутые дела, которые Он сделал, делает и имеет сделать.

Возвеселится Господь о делех своих. Господь, говорит, возвеселится, как о творении и создании мира, так и о тех делах, которые совершил и имеет совершить чрез домостроение свое во плоти*).

*)По словам Дидима и Григория Нисского, Бог привел в бытие твари, не потому, чтобы Он нуждался в чем-нибудь, но чтоб они участвуя в Нем, по мере способности, насладились оным, а Он веселился, видя их веселящимися. Так как веселие Бога бесстрастно, ибо и божество бесстрастно. Ибо в том, у кого не может быть ничего неожиданного, над кем не имеет власти никакое зло, и с кем неразлучна всякая добродетель, и всякое, какое только возможно, добро,—могло быть веселие только по разуму, бесстрастное и неизменное; ибо добродетель и благость соединены с веселием. Златословесного: Давид сим означает то, что Бог радуется жизни существ, а не погибели. Он не утешается погибелью живущих. Феодорита: Сими словами предсказал о будущем богопознании людей. Ибо, по освобождении людей от прежнего заблуждения и принятия ими богопознания, Бог возвеселится не потому, что Ему покланяются, но потому, что видит спасающихся.

32. *Призирай на землю, и творяй ю трястися.* Сие исполняется при землетрясениях: потому что Бог по причине человеческих грехов смотрит на землю со гневом; а земля, не перенося гневного Божия взора, трясется и трепещет по некоторому естественному, или лучше сказать, сверхъестественному и непонятному сочувствию, как говорит Афанасий.*)

*)Златословесного: Помысли, сколь огромное тело своим воззрением на него приводить в сотрясение и заключай отсюда о неизреченной силе Его. Царь, когда хочет перекопать каменную гору, не употребив для сего машин, не может сделать сего; а Он одним воззрением своим на землю приводить ее в трепет, как бывает во время землетрясения. Афанасия: Быть может, сказав о воскресении, здесь присовокупляет и о всеобщем суде, который во всех находящихся на земле произведет страх. А горами называет противные силы, которые и сожжет во время суда, что выражается дымом.

Прикасаяйся горам, и дымятся. Бог, говорит, прикасается, или приближается к горам, и они, не перенося приближения Божия, дымятся, как дымится трава, когда придвигается к ней огонь, что действительно случилось с горою Синайскою, которая, как говорит Писание, вся дымилась: гора Синай дымилась вся по причине схождения на нее в виде огня Бога; и восходил дым, как дым из печи (Исх. 19, 18). Впрочем выражения: призирающий и прикасающийся, должно понимать боголепно.

33. *Воспою Господеви в животе моем, пою* (буду бряцать) *Богу моему, дондеже есмь.* Доколе, говорит, живу и существую в сем мире, буду петь и бряцать Богу моему. А делая повторения слов для большей ясности и выражения пламенной расположенности к Богу, Давид выражает одну и ту же мысль,*) ибо слова: буду петь Господу в жизни моей, и слова: буду петь и бряцать Богу моему, пока я есмь, означают одно и то же.

*) Слова Златоуста: Песнею называет здесь не производимую словами, но делами. Так как Давид нашел себя должником пред Богом во многом, а достойного воздаяния не могущим принести никакого; то приносить то, что имеет, а именно обещается непрестанно петь и в сем проводить всю жизнь. Да слышат сие те, которые всякий день гниют в заботах и винных продажах, и никогда не обращаются на молитву, сколь они виновны пред Богом! Прославление Бога есть стяжание жизни. Для сего-то и должно

жить. Феодорита: Прилично присовокупил слова: В жизни моей, также: Пока я есмь. Ибо в смерти нет воспоминающего о Нем; и в аде кто будет прославлять Его. Сие прибавление, по словам Евсевия, выражает великую расположенность и близость к Богу; ибо не сказал: буду петь и бряцать Богу, но Богу моему, говоря как бы так: создавшему и пропитавшему меня и бывшему для меня виновником всех благ. А песнею называет здесь не производимую словами только, но и делами.

34. *Да усладится Ему беседа моя; аз же возвеселюся о Господе*. Да будет, говорит, приятен Богу разговор мой, производимый посредством песней и псалмов, т. е. собеседования и рассуждения мои; ибо если угодно будет Богу собеседование мое; то возвеселюсь и я собеседующий, или разговаривающий с Ним, так как Бог будет доволен оным.*)

*) Что же значит, да будет усладительна, это изъясняет Златословесный. Да будет благоприятна, благоугодна, да окажется пред Богом и усладительнейшею и приятнейшею. Посему молитва есть не что иное, как разговор с Богом. Из сего ты должен заключать, что псалмопение есть само в себе воздаяние; ибо что может сравниться с собеседованием с Богом? Слова Василия: Посему Давид почувствовав, что он беседует с Богом, говорит: да будет усладительна Тебе беседа моя. Ибо когда входят в споры и любопрения о вещах, тогда этот разговор неприятен, а огорчителен. Опять Златословесного: Прекрасно и то, что видим; усладительно и небо и увеселительно солнце, и земля производит семена и растения: но я более всего веселюсь о сотворившем все сие; это для меня услаждение, это увеселение, это удовольствие, это заменяет бесчисленные блага. И еще того же Златоуста: Как может усладиться Бог нашею беседою? Если жизнь будет чиста, если душа будет стремиться к мудрости. Ибо когда проведешь весь день в молитве, но не содействует ей поведение, то не можешь быть легко услышан, не только ты, но и другой, более тебя занимающийся сим. Я это говорю не для того, чтобы не молились, и не для того, чтобы не пели, но для того, чтобы с пением псалмов мы соединяли старание о жизни и поведении. Исихия: Ибо если Богу будут угодны наши слова, тогда и мы можем веселиться о Нем, одни блага уже принимая от Него, а других еще ожидая и тогда то мы можем исполнять слова: радуйтесь всегда о Господе.

35. *Да исчезнут грешницы от земли и беззаконницы, якоже не быти им*. О если бы погибли, говорит, грешники и беззаконники с земли, грешники, сделавшись праведниками, и беззаконники хранящими закон, так чтобы не были таковыми грешниками и беззаконниками более, но изменились чрез покаяние. Итак, пророк, по словам Златоуста и Феодорита, молится не о том, чтоб исчезли и погибли люди, но чтобы истребилось в людях зло. Или грешными и беззаконными называет демонов. Или желает, чтобы погибли те, которые во зле неизлечимы и неисправимы; потому что они сообщают свою порочность и другим добрым; подобно тому как находящиеся в заразе могут заразить и здоровых*).

*) Златословесного: Он желает не истребления существа и не предания грешников совершенной погибели, но истребления зла и развращения. Да исчезнет грешник, чтобы не был грешником, но чтоб изменился; да не существует беззаконный, чтобы не был беззаконным, но чтобы покаялся. Таковы души святые: они возносят молитвы не о себе только, но и о всей вселенной, Феодорита: Как будто исчезнут в то время, ибо услышат: подите от Меня проклятые! Нисского: Быть может изображает чрез Давида состояние (людей) по воскресении, когда, по его словам, будет веселиться Господь о делах своих; когда исчезнут грешники с земли. Ибо как может кто либо получить название от греха, когда не будет греха?

Благослови, душе моя, Господа. Давид окончил псалом тем, чем начал. По словам Златоуста, Феодорита и Исихия, он начал славословием и окончил тем же. Таково изъяснение мое на сей псалом. Я знаю сделанные некоторыми на сей псалом и иносказания. Но я с намерением оставил их, не поместив здесь, как принужденные и такие, которые не легко могут быть приняты.*)

*) Слова Исихия: постараемся и мы тщательно всегда так благословлять Бога; ибо непрестанное благословение приведет наши житейские дела в хорошее состояние.

Псалом 104

Аллилуиа.

О псалмах, имеющих надпись: Аллилуиа, мы сказали в 5-й главе предисловия. Аллилуиа значит *хвалите Сущего,* т. е. Господа. Сей псалом возбуждает людей к прославленно Бога, и учит христиан из язычников, какие благодеяния оказал Бог древнему еврейскому народу; каков был этот народ прежде, и каким сделал его Бог после*).

*) Слова Григория Нисского вместе с Евсевием: Это первый псалом из числа имеющих надпись: Аллилуиа. Аллилу означает хвалу, содержащую молитву к Богу: а иа есть одно из имен Божиих. Много таковых надписей сделано на последних особенно псалмах книги сей (т. е. в 5-й книге псалмов); из чего можно видеть, что тем, которые достигли совершенства добродетельной жизни, прилично хваление Бога и пребывание в том, в чем, как мы верим, состоит и занятие естества Ангельского; ибо мы знаем, что их занятие есть не другое какое либо, как только хваление Бога, и совершенные в добродетели ни о чем другом не стараются, как только о сделании жизни своей хвалою Богу. Афанасия: Дух Святой в настоящем псалме повелевает святым апостолам открыть все чудеса, произведенные Господом во время пришествия Его к народу из язычников.

Ст. 1. *Исповедайтеся Господеви и призывайте имя Его.* Сии слова имеют сходство с следующими: исповедайтесь Ему, хвалите имя Его, каковые мы изъясняли в 99-м псалме. Благодарите, говорит, люди, Господа за оказанные вам от Него толикия благодеяния, и призывайте всегда имя избавителя и владыки вашего. *)

*)Слова Златословесного: Ибо если исповедаешься и отвергаешь грехи, то будешь в состоянии, призвав имя Его, с дерзновением произвести великие добродетели. Исихия; Не напрасно советует сперва исповедаться, а потом призывать, но для того, чтобы, очистившись чрез открытие тайн, мы могли приносить хвалу чистым орудием.

Возвестите во языцех дела Его. Почти то же самое говорит Давид и в 99-м псалме: возвестите в народах славу Его. А дела и слава Божия суть чудеса, о которых Давид говорит здесь ниже.

2. *Воспойте Ему и пойте Ему* (и бряцайте); *поведите вся чудеса Его.* Мы говорили во многих местах, что глагол: ἄσατε означает стройное пение одним только голосом, а глагол ψάλατε означает такое же пение с бряцанием на псалтырном орудии. Итак, пойте, говорит, Богу голосом, и пойте на органе и рассказывайте о всех чудесах Его, как сказал и в 5-м псалме: возвестите во всех народах чудеса Его.

3. *Хвалитеся о имени святом Его.* Величайтесь и хвалитесь, говорит, именем Христа, от которого и вы называетесь христианами. Ибо это слово обращено к Апостолам и к апостольским преемникам архиереям и учителям*).

*) Почему и Павел сказал: Кто хвалится, хвались Господом. То же говорят, по словам Феодорита, и Иеремия и Анна.

Да возвеселится сердце ищущих Господа. Пусть, говорит, возвеселится сердце ищущих и призывающих Господа; ибо от сего искания и призывания они получат помощь.*)

*) Блаженного Августина: Итак, да возвеселится сердце ищущих Тебя, Господи! Если веселие заключается в искании, то какое веселие в самом обретении? Итак, стану искать всегда пламенно и непрестанно лица Твоего, дабы отверзлись мне врата и двери правды.

4. *Взыщите Господа и утвердиться, взыщите лица Его вьіну.* Утвердитесь, говорит, и укрепитесь во всегдашнем искании Господа и не будьте небрежны, по словам Феодорита, в сем деле; ищите же лица Господа, т, е. иначе Господа, или божественного Его посещения, или Сына Его, Иисуса Христа, который есть лице и неизменный образ Отца и печать ипостаси Его, как говорит Дидим. Ибо видевший, говорит, Меня видел Отца (Иоан.14, 6).*)

*) Златословесного: Что значит искать Господа? Мыслить о том, что относится к Нему, думать о Нем, постоянно иметь Его в мысли, никогда не переставать беседовать с Ним посредством молитвы и добрых дел. Ибо кто ищет чего, тот искомое имеет в мысли. Итак, имеющему искать Господа должно

прежде исповедоваться чрез искреннее покаяние и плоды Его. Таковой-то может и искать и ища найти, по обещанию. Ибо не всякий умеет искать: если в отношении к дорогим камням нужны сведущие, и в погружающихся в море требуется великого искусства, то не гораздо ли более в отношении к Богу? Ибо много препятствий к обретению Его, каковы: и множество дел, и возмущение плоти, и немощи душевные, и злоумышления демонов и слабость ума. Когда освободимся от всего подобного, тогда скоро найдем Его, и отложим порок и изберем добродетель, Феодорита с Евсевием: Ищите всегда, не трижды в год являясь пред Ним по данному Моисеем закону, но в продолжении своей жизни. Исихия: Желает, чтобы тот, кто ищет Господа, посредством воздержания от удовольствий воспринял в душе силу. А лицом называет не лицо существа (ибо сего никто не увидит, чтобы остался в живых, как говорит Моисей), но лицо Бога есть познание Его. Златоуста: Лицом здесь называет явление, промысел, попечение, помощь, содействие, разум Его.

5. *Помяните чудеса Его, яже сотвори, чудеса Его и судьбы уст Его.* Помните, говорит, произведенные Богом удивительные дела, и, поучая народы, возвестите им о них. Равным образом помните и чудеса Божий (τέρατα), т. е. сверхъестественные чудеса и знамения, а сверх того и суды, т. е. постановления Божии, открытые в законе Его. Здесь не соблюдено сочинение глагола: μνήσυητε; ибо выше сочинил его с родительным, а ниже с винительным падежом.*)

*) Златословесного: Мне кажется, что здесь указывает путь, по которому можно искать и находить Бога. Какой же это путь? Непрестанно иметь в памяти чудеса Его, и законы и заповеди. А судами здесь, кажется, называет законы на небе и на земле. Ибо по истине не один человек только получил закон, но все видимое: море, чтобы не выступало из берегов; горы, чтобы были крепки; земля, чтобы стояла; солнце, чтобы совершало течение; луна получила свой чин; разнообразный лик звезд; естество телесных, растений и все прочее. Феодорита: Судами называет чудеса, произведенные по праведному решению для наказания. Ибо как он имеет повествовать о Египте, то наперед показывает праведность в наказании Египтян. Афанасия: Знамениями называет произведенные Спасителем чудеса, а судами уст новозаветные заповеди.

6. *Семя Авраамле—рабы Его, сынове Иаковли — избраннии Его!* Вы, говорит, семя Авраамово, и избранные сыны Иакова! По словам Афанасия, так называет апостолов; потому что апостолы сделались и рабами Христу, происходящему от семени Авраама и Иакова, как сказано: итак, если я, Господь и учитель, умыл ноги вам (Иоан. 13, 14); и они же стали избранными Христовыми, как написано: не вы Меня избрали, но Я вас избрал (Иоан.15,16), как говорит Евсевий.

7. *Той Господь Бог наш, по всей земли судьбы Его.* Христос, говорит, есть Господь и Бог наш; и суды и законы Его не для иудеев только даны, но и для всех народов земных.

8. *Помяну во век завет свой, слово еже заповеда в тысячи родов.* Бог, говорит, помнит вечный завет свой, который непреложен и неизменен, где, начиная с прежнего времени еще от Авраама, Давид исчисляет оказанные Богом евреям благодеяния, и где словом называет тот же завет и данное Богом обещание о земле обетованной. Бог, говорит, помнит данное Им слово, которое перейдет в тысячи родов, т. е. во многие роды и времена; ибо тысячею, по словам Златоуста и Исихия, называет многие роды, а заповедал, значит: возвестил и обещал.

9. *Еже завеща Аврааму и клятву свою Исааку.* Бог, говорит, помнит слово, обещанное Им Аврааму, и клятву, данную Исааку: ибо те же обещания, данные Аврааму, Бог дал и Исааку, как о земле обетованной, так и об умножении потомков его. А что значить клятва Божия, мы сказали о том в 88-м псалме, изъясняя слова: Я поклялся Давиду, рабу моему.*)

*)Ибо Бог сказал Аврааму: Мною самим Я клялся, говорит Господь: по истине благословляя благословлю тебя, и умножая умножу семя твое; и благословятся в семени твоем все народы земные (Быт. 22, 19). Златоуста: Сказав: клятву, он не то говорит что Бог действительно клялся, но как называется гневающимся, хотя и не гневается, так называется и клянущимся, хотя и не клянется; и Он употребляет сие речение, когда хочет показать обещание свое верным и непреложным.

И постави ю Иакову в повеление, и Израилю в завет вечен. То, говорит, слово, о котором упомянуто выше, изданное Богом обещание, Он постановил, чтобы было для Иакова повелением ненарушимым и заветом вечным и непреложным.

11. *Глаголя: тебе дам землю Ханааню, уже* (размер) *достояния вашего.*

12. *Внегда быти им малым числом, малейшим и пришельцем в ней.* Бог, говорит, сказал Аврааму,

что Я дам тебе Палестину, в которой обитали тогда Хананеане, в размер, т. е. в разделение наследства как твоего, так и потомков твоих.*) Когда же это сказал, или обещался? Когда род Авраама и Исаака и Иакова составляли весьма немногие по счету и были переселенцами в земле обетованной, т. е. когда обитали, как странники, временно в земле ханаанской: дам говорит тебе и семени твоему по тебе землю, в которой ты поселился на время, всю землю ханаанскую во владение вечное (Быт. 17, 8.)**)

*)Феодорита: Владельцам свойственно размерять землю мерою.

**) Златословесного: И однако же обещал вместо прежней малочисленности их умножить их, как звезды, и вместо пришельничества сделать их владыками, не в то время, когда их было множество, дабы кто не приписал победы силе множества, но когда они были малочисленны, дабы чрез это открылось могущество обещавшего.

13. *И приидоша от языка в язык и от царствия в люди ины.* Авраам, говорит, и Исаак и Иаков переходили многие народы и переменяли места. Так Авраам ходил из земли халдеев в землю хананеев, и из земли последних в землю Египетскую и в Герару; также и Исаак и Иаков, как повествует книга Бытия; и из одного царства ходили к другому народу, т. е. из той стороны, где был царь в те страны, где не было царя и единовластительства, но было народное правление.

14. *Не остави* (не позволил никому) *человека обидети их.* Бог, говорит, не позволил ни одному человеку обидеть, т. е. повредить праотцам: ибо египетского фараона, как написано, истязал истязаниями великими и тяжкими и дом его за Сарру, жену Авраама (Быт. 12, 17); также Герарскому царю Авимелеху Бог явился ночью и сказал, сверх многих других страшных слов, и сии: отдай жену тому человеку, ибо он пророк и помолится о тебе, и ты останешься в живых (Быт. 20, 7). Исаву также, и Лавану Бог не позволил обидеть Иакова и многим другим обидеть трех упомянутых патриархов.*)

*) Златоуста: Затруднительные обстоятельства их могли погубить их; но Всевышний промысел сохранил их в безопасности; так что эти путешествия их были для того, чтоб яснее открылся промысел и сила Божия.

И обличи о (за) *них цари.*

15. *Не прикасайтеся помазанным моим и во пророцех* (с пророками) *моих не лукавнуйте* (не поступайте лукаво). Бог, говорит, за выше означенных патриархов обличал, т. е. постыждал и устрашал царя фараона, царя Египетского и Авимелеха$_{т}$ царя Герарского, как мы сказали. Он сказал сим: не прикасайтесь помазанникам моим и не делайте зла пророкам моим; где помазанниками называет патриархов, как помазанных Святым Духом, а пророками, как много пророчествовавших, из которых особенно Иаков пророчествовал, что имело случиться с двенадцатью сынами его. Бог ясно сказал об Аврааме, что он пророк (Быт. 20, 7). Но сих слов Давидовых нет в книге Бытия, чтобы именно было сказано: не прикасайтесь помазанным моим, и с пророками моими не поступайте лукаво. Другие же слова находятся там, имея ту же самую мысль, какая заключается в словах Давида.*)

*) Слова Кирилла: Ибо невозможно, чтобы, тогда как знаменитейшие в сей жизни имеют всю заботу о своих домашних, Господь сил, у Которого все готово к исполнению, не имел никакой попечительности о любящих Его. А помазанниками называет вместо названия избранными; потому что то же самое, что производить помазание, отделяющее помазуемого, производить и избрание, отличающее, по словам Феодорита, избранных. Афанасия: Авраам и подобные ему называются помазанниками, потому что удостоились явления Бога—Слова в видениях. Ибо, по словам Исихия, они помазаны не елеем чувственным, но так названы и от участия в видении явившегося им Бога—Слова, так что могут говорить, что мы участники Христовы, а от причастия Святого Духа они назывались пророками.

16. *И призва глад на землю: всякое утверждение хлебное* (укрепляющий хлеб) *сотры* (истребил). Бог, говорит, призвал, т. е. послал голод на землю ханаанскую, где обитал Иаков с сынами своими, чтобы видом голода искусно приготовить Иакова к отшествию в Египет, когда семь лет изобилия уступили место семи другим летам бедствия и голода и Бог истребил всю крепость от пищи и всю твердость, которую может доставлять сердцу человека хлеб.*)

*) Слова Златословесного: Ибо хотя голод был возмездие за грехи; но Бог, как милостивый, обратил и сей удар в благодеяние. Феодорита: Всякий укрепляющий хлеб, т. е. все могущее пропитать,

сделал скудным, как-то: не только пшеницу, но и ячмень и бобы и все прочее, чем люди поддерживают свою жизнь. Опять Златоуста: В сем то особенно видна изобретательность Божия, что Он и чрез противное благотворит. Итак, Он послал голод. Ибо чтобы не считали события сего следствием природы, Он предсказал голод и присовокупил причину. Какая же это была причина? Та, чтобы все жители всех стран узнали могущество Божие. Афанасий прилагает и следующее удивительное: во времена голода, по гневу Божию, обыкновенно бывает и то, что люди, хотя и едят, не укрепляются, так что хотя бы и был хлеб, он не укрепляет насыщающихся им.

17. *Посла пред ними человека.* Прежде нежели, говорит, настал голод и прежде нежели Иаков со всем своим родом пошел в Египет, Бог впереди его послал человека, т. е. прекрасного Иосифа, употребив для сего в орудие злонамеренность и зависть братьев его, и продажу, в которой они пустили Иосифа, как раба, Бог, по словам Феодорита, обратил в посольство. Посему-то Иосиф в последствии времени говорил братьям своим: Итак, не скорбите, что вы предали меня сюда: ибо Бог послал меня пред вами на жизнь (Быт. 45, 5).*)

*) Златословесного: А если Он послал его, то почему обвиняются братья его в злоумышлениях своих против Иосифа? Потому что они исполнили свою злобу, а не потому, что имели намерение исполнить то, что строил на пользу Бог. Потому-то Он и не прощает им преступление. Исихия: Из сего видно, что то, что случается со святыми, бывает по некоторому чудному распоряжению и к прославлению Бога и страждущих. Ибо вот и Иосиф был продан братьями своими Измаильтянам в рабство, потом перепродан Пентефрию в Египет, чрез что он был послан туда прежде своего всего рода, т. е. предупредил их и приготовил для них вход в Египет, за которым последовало столько чудес. Таким образом должно думать, что есть некоторые причины, для нас непостижимые, по которым Бог своим премудрым промыслом часто устрояет то, на что смертная (наша) природа обыкновенно, по своему неведению, негодует.

В раба продан бысть Иосиф;
18. *Смириша во оковах нозе его; железо пройде душа его.*
19. *Дондеже прииде слово его; слово Господне разже его.* Иосиф, говорит, продан братьями его Измаильтянам в рабство, а от Измаильтян перепродан в Египет Пентефрию;*) где господин его и люди сего сделали ему зло, заключив его в темницу, по клевете госпожи его. Душа, говорит, его, т. е. сам Иосиф, прошел железо, т. е. носил железные цепи на ногах; или железом называет то, что она избавилась от меча, когда дошла до сего; иначе сказать, он пришел, т. е. нашелся в опасности, по словам Феодорита, быть убитым мечем, но избавился от него.**) И это терпел, доколе не пришло в исполнение и не сбылось слово (λόγος) и божественная мудрость его, по которой он разрешил сны бывших вместе с ним в узах начальников пекарей и виночерпиев царя фараона. Или словом— называет попечение и промышление Бога о Иосифе, восхотевшего прославить его и род его.***) А то слово (λόγιον), которое разожгло его, означает, по словам Исихия, внутреннее и естественное слово совести, которое Бог даровал нам—людям, и от которого мы называемся словесными. Сие-то естественное слово или закон разума разожгло и испытало (очистило) Иосифа в горниле искушений, и сделало его чистым и испытанным, как золото, потому что естественное сие слово учило Иосифа внутренне в совести, что не должно прикасаться к чужой жене.

*) Златоуста: Никто из подвергающихся рабству и пленяемых врагами не должен скорбеть; ибо о чем ты скорбишь? Что ты у варваров, будучи уведен ими по закону войны? Но вот и праведник, будучи продан братьями, был посылаем на такое мучение; посему и ты не отчаивайся, когда подвергаешься несчастию.

**)Симмах перевел: до железа дошла душа его.

***) По словам Исихия, Словом называет слово о нем, которое Бог положил в своем домостроительстве. Ибо устраивая все словом, он усваивает некоему слову изменение и прекращение (конец) наших искушений, каковое (слово) мы узнаем уже из события, хотя прежде его и не знали. Евсевий словом его называет то, которое, увидев в видениях, сказал своему отцу и братьям, повествуя, что снопы их поклонились снопу его.

20. *Посла царь, и разреши его, князь людей и остави* (отпустил) *его.*
21. *Постави его господина дому своему и князя всему стяжанию своему.*
22. *Наказати* (дабы вразумлял) *князи его яко себе* (как сам он), *и старцы его умудрити.* Когда,

говорит, царь фараон увидел сны, тогда послал и разрешил Иосифа от оков и темницы; а когда Иосиф разрешил сны его, тогда фараон поставил Иосифа господином и властелином над двором и царством его и дал ему власть быть во всем Египте вторым по фараоне, чтобы наставлял князей его и внушал знание и благоразумие старейшинству его; и все это было по смотрении Божии, как о том повествует книга Бытия.*)

*) Слова Златоуста: Что удивительнее всего, что царь разрешает того, который был рабом и чужестранцем, и о котором имели мнение, что он сделал столько зла. Видишь ли пользу искушения? Видишь ли, какой конец бедствий? Смотри какой плетется ему и венец чрез злоумышления. Ибо если б он не изъяснил снов, то мог ли бы разрешить его царь? Но как изъяснил бы он сны, если бы не был ввержен в темницу? Далее как бы мог быть заключен в узы, если б не был оклеветан? Как же мог быть оклеветан, если бы не вошел в дом египтянина? А как мог бы войти в оный, если б Измаильтяне не продали его? А сии как могли бы его отдать, если бы не продали им братья его? Видишь ли, что злоумышление братьев как бы чрез некий ряд бывших впоследствии времени искушений довело его до престола? Итак, пусть никто не скорбит, хотя бы и подвергся худому мнению; только бы не обвиняла его совесть, и он чрез сие сделается самым знаменитым. Феодорита: Иосиф руководствовал других к богопознанию, привлекая к благочестию не словами только, но и делами. Почему и Евсевий сказал: сии слова учат, что не столько для собрания в хранилища плодов Иосиф возведен на начальство, сколько для душевной пользы тех, которые имели быть умудряемы и наставляемы им. Ибо сей юноша вразумлял старцев и сему молодому еврею дано было повеление исправлять много хвалившихся своею мудростию и рабу—свободных и притом тогда, когда все у египтян казалось великим. Посему прилично говорит Златословесный: На малое время добродетель подвергается злоумышлению, но впоследствии она разрушает умыслы легче паутины, делаясь чрез оное тем блистательнее. Итак, никто да не скорбит, хотя бы и подвергся худому мнению. Да будет только неукоризненна совесть; и он чрез сие сделается знаменитее.

23. *И вниде Израиль во Египет и Иаков пришельствова* (переселился) *в землю Хамову.* Давид сокращенно излагает историю сию, что когда Иосиф сделался господином и владетелем Египта, тогда пришел в Египет и отец его—Израиль (т. е. весь дом и все рабы его вместе—душ 75), и обитал в земле Хамовой, как чужой. А земля Хама и Египет есть одно и то же, так как Египет, от которого получил название Египет, был внук Хама; почему и сама земля сия имела два имени—Египта и Хама.

24. *И возрасти* (размножил) *люди своя* (его) *зело, и укрепи я паче врагов их.* Бог, говорит, весьма умножил в Египте народ Израиля. Или Бог возрастил народ свой; так как одни Израильтяне тогда веровали в истинного Бога. И Бог, говорит, укрепил Израильтян более нежели Египтян, которые были врагами их, как ненавидевшие Израильтян и самого Бога*).

*) Златословесного: Показывает, что приращение зависело не от природы, но от обетования Божия. Ибо когда бы надлежало им уменьшаться, так как они были гонимы приставниками их, и дети их были бросаемы в реку и природе их делали насилие: тогда-то чрез сие они тем более возросли, и сделались страшными для туземцев, рабы—для своих господ, гонимые—для гонителей, пришлецы для коренных граждан, безоружные—для вооруженных. Ибо сколько, говорит, смирял (угнетал) их, столько они умножались и сделались весьма сильными.

25. *Преврати сердце их возненавидети люди его, лесть сотворити* (поступить коварно) *в рабех его.* Бог, говорит, превратил сердце фараона, не того, который любил Иосифа, но другого, позднейшего царя, соименного фараону, не знавшего Иосифа. Так говорит божественное Писание: и восстал другой царь в Египте, который не знал Иосифа (Исх. 1, 8). И этот царь ненавидел народ Израильский и угнетал его. Ибо Бог ожесточил, говорит, сердце фараона (ст. 20), т. е. попустил ему ожесточиться против Израильтян, чтобы они, будучи угнетаемы, пожелали пламенно выйти из Египта и освободиться от оскорбления и порабощения Египтян. Тот же фараон поступал коварно с Израильтянами, т. е. злоухищрялся против них и умыслил коварства: фараон сказал, говорит, Египтянам: вот род сынов Израиля весьма умножился и сильнее нас (Исх. 1, 9); почему повелел умерщвлять всех детей, которые должны родиться у Евреев.*)

*)Слова Афанасия вместе с Евсевием: Поскольку от уважения, которым пользовались у Египтян, они перешли к идолослужению их: то посему заставил ненавидеть их, и наложить на них тяжкие дела, чтоб они научились беречься их и состоявшего во многобожии суеверия их и сверх того в страдании

своем прибегнули к Богу и нашлось место исполнению данного Аврааму обетования. Златоуста: Что он говорит? Бог виновник сего? Нет, говорит. Но: превратил, значит: попустил. Итак, с самого начала не позволил сделаться любезными, дабы не пожелали оставаться в Египте и замечай изобретательность Его. Опять тех, которые были в ненависти, когда Ему было угодно, столь внезапно сделал любезными для них и достойными доверия, что дали взаймы и все сосуды свои и ни в чем не подозревали их. Почему и Исихий перевел: Превратил, т. е. попустил превратиться. Ибо божественному Писанию свойственно называть попущением то, что можно было возбранить, не без какого либо намерения, но по предусмотрению чего либо другого.

26. *Посла Моисея, раба своего, Аарона, егоже избра себе.*

27. *Положи в них словеса знамений своих и чудес своих в земли Хамове).* Бог, говорит, послал в Египет к фараону раба своего Моисея и брата Моисеева Аарона и дал им повеления свои о знамениях и чудесах, т. е. повелел производить бывшие в Египте знамения и чудеса; или объявил им причины знамений и чудес и те способы, которыми надлежало им производить их. Некоторые думают, что знамения и чудеса одно и то же; а другие знамениями называют то, что происходило и вредило по природе, какова была болезнь на египетский скот; а чудесами (τέρατα) то, что было не по природе, каково было изменение воды в кровь, как мы сказали в 77-м псалме, при изъяснении слов 43-го стиха следующих: как положил в Египте знамения и чудеса свои; ибо Давид и там повествовал об оказанных евреям Богом благодеяниях. Но там начал повествовать о них по исходе Израильтян из Египта и другим способом*).

*) Златословесного: Положил у них слова знамений, т. е. делая их служителями освобождения единомысленников их, вверил им силу чудотворения. Итак, они были только служителями; а все совершал Он и был вождем народа. Они двигали язык и давали Богу взаймы уста свои и произносили слова; а вся сила обитавшая в них была от Него. Оригена: Ибо слова (причины) свои, по которым производились все дела, объявил и открыл своим служителям, например: что значит превращение воды в кровь, что значат и прочие знамения, чтобы не было неизвестно, но каким словам и по каким причинам и каким способом каждое из них производилось; и что сии происшествия изображали и выражали. А знамение, по словам Василия, есть такая явная вещь, которая была обнаружением чего либо в ней таившегося и скрытного в нем, каково было знамение Ионы, которое представляет вход во ад и опять исход из мертвых для тех, которые могут понимать таинственное слово событий. Писание называет знамениями то, что странно и выражает таинственное слово (причину).

28. *Посла тму и помрачи.* Хотя прежде тьмы послал Бог на египтян другие наказания, но Давид ее поставил первым безразлично, не наблюдая порядок происшествий, или потому что свет для людей есть самая прекрасная и необходимая вещь, почему первым наказанием египтян Давид поставил наказание тьмою, как тягчайшее, как и в 77-м псалме повествует о таковых поражениях и казнях египтян без строгого наблюдения, как мы заметили, изъясняя сие: послал на них тьму. *)

*) Слова Златоуста: Весьма странное дело было, что тогда как свет сиял везде, в Египте видима была тьма, притом и не во всем Египте, но только там, где были египтяне.

Яко преогорчиша словеса Его. Для того, говорит, Бог наказывал египтян, что они оскорбляли повеления Его, в которых обозначалось требование свободы народу Его израильтянам и выйти из Египта. Но они огорчали эти слова Божии непокорностью им: впрочем глагол: огорчали, в отношении к словам поставлен в не собственном значении. Или можно понимать и иначе, что египтяне, огорчая слова Божии, чрез них огорчали Самого изрекавшего их Бога. Некоторые же: огорчали, принимали в значении: преступали; так как слово: огорчали, у евреев имеет значение и такое: преступали. А в некоторых списках читается: ибо не преогорчали слов Его, т. е. Моисей и Аарон.

29. *Преложи воды их в кровь, и измори рыбы их.* О сем мы говорили в 77-м псалме, изъясняя в 44-м стихе слова: и превратил в кровь реки их, что там и смотри.

30. *Воскипе земля их жабами в сокровищницах* (в сокровенных жилищах) *царей их.* В 77-м псалме мы сказали и о наказании лягушками. Вскипала—значит произвела земля пресмыкающихся лягушек. Или надобно понимать так, что жабы произошли из воды, как повествует книга Исход. Ибо вот, говорит, я ударяю жезлом, находящимся в руке моей, по воде речной, и она превратится в кровь (Исхода 7, 17); а глагол ἐξείρηεν (вскипела) стоит здесь вместо: ἐξείρφυη т. е. покрылась жабами (χατά βατράχθς вместо ύπό βατράχων). Ибо хотя глагол: ἐξείρηεν есть действительный, но он имеет здесь значение

страдательного. Или покрылась лягушками βατράχθς*)* вместо: βατράχοις по переложению падежей, где винительный употреблен вместо дательного.*) А сии лягушки находились не только по всем местам Египта, но даже внутри сокровище-хранилищ царского дома, где, очевидно, надлежало быть большой осторожности и безопасности и множеству рабов и воинов, которые могли, по словам Исихия, прогонять жаб.

*) Быть может, поскольку лягушки суть животные земноводные, живущие в воде и на земли, и поскольку они в особенности рождаются и питаются в озерах и болотистых местах: то посему Давид говорит, что вскипела земля жабами. Златословесного: Видишь ли неизреченную силу Божию, как наказывает милостями? Ибо что ничтожнее лягушек.

31. *Рече, и приидоша песии мухи и скнипы во вся пределы их.* О собачьих мухах сказал и в 45-м стихи 77-го псалма так: послал на них собачьи мухи, где и смотри.*)

*) Слов Филона иудейского о мухах собачьих: Собачьи мухи, имея безотвязность того и другого животного (и собаки и мухи) суть насекомые язвительные и злые; они издали с свистом, как стрела, летят и, нападая нагло, безотвязно уязвляют. А как тогда это наказание было послано от Бога, то посему нападение их должно было быть еще сильнее. Златословесного: Здесь волхвы уже ничего не могли сделать. Ибо, когда еще можно было обмануть взор, они обвораживали глаза легковерных, как например тогда, когда жезл был превращен в змия и вода превратилась в кровь. А здесь доказательство истинного события находилось в самом чувстве, ибо скнипы угрызали. Не могли ничего сделать (волхвы), чтобы ты из этого заключал, что и в первый раз они не производили животных, но только обманывали зрение глупых. Феодорита: Облака заменили язвы другими, произведши вместо дождей град; а с градом сыпались громы и молнии и противные по своей природе вещи—вода и огонь одна другой не истребляли: ни огонь не растоплял замерзшей в граде воды, ни вода не погашала пламени; но, отложив естественное несогласие друг с другом, совокупно причиняли Египтянам наказание, изобличая зверскость их, что, будучи людьми, они не уважали природы, но принуждали к тяжким работам тех, которые имели одну с ними природу.

32. *Положи* (обратил) *дожди их* (в) *грады, огнь попаляющ в земли их:*
33. *И порази винограды их, и смоквы их, и сотры* (сокрушил) *всякое древо предел их.*
34. *Рече и приидоша прузи и гусеницы, имже не бе числа.*
35. *И снедоша всяку траву в земли их, и поядоша всяк плод земли их.*
36. *И порази всякаго первенца в земли их, начаток всякаго труда их.* Изъяснение всех сих язв находится в 77-м псалме, где, читатель, и можешь видеть оное, чтобы не повторять и здесь одно и то же.*)

*) Слова Исихия: Прилично смерть первородных назвал началом всякого труда. Ибо хотя она была в порядке язвою последнею, но по силе и тягости она казалась первою. Ибо она одна дошла до сердца, и побудила их выслать иудеев. Впрочем Давид исчисляет только восемь язв. Никиты: Примечай, что язвы, произшедшие из земли и воды, произвел Аарон, именно: кровь, жаб и скнип; а произведения язв с воздуха и с неба орудием был Моисей, таковы: град, гром, гусеница и тьма; далее совокупно ему и Аарону повелено было произвести одну язву струпов посредством печной золы; наконец остальные три язвы произошли сами собою без посредства человеческого, таковы: язвы от собачьих мух, падеж скота и смерть первородных.

37. *И изведе их с сребром и златом.* Бог, говорит, вывел евреев из Египта, с сосудами серебряными и золотыми, занятыми ими у египтян, по повелению Божию, чтобы сии сосуды были в награду и плату евреям за кирпичные и другие работы, произведенные ими у египтян.*)

*) Златоуста: Поскольку прежде не давали иудеям и собственности их, то теперь они сверх собственности своей взяли и богатство египтян. Исихия: Не потому, чтоб Он хотел обидеть египтян, ибо неприлично Богу благотворить одним, обижая других: но когда повелевает иудеям обобрать их; то сим производит должное вознаграждение за делание ими кирпичей. То же говорит и Евсевий.

И не бе в коленах их боляй. Никто, говорит, из евреев не нашелся больной или немощный, когда вышли из Египта; и это было по Божию промышлению, чтобы не остался никто в Египте по причине

болезни. Моисей не пишет о том ясно; но это видно из того, что ни в каком месте Пятикнижия своего не упоминает о том, чтобы кто-либо из евреев был болен. Можно понимать и иначе, что те, которые повинуются Богу, не бывают больны; потому что они все могут в укрепляющем их Христе.*) Впрочем, быть может, Давид это узнал и другим способом, или из неизвестной книги, или из предания, или по откровенно от Св. Духа, как узнал из них и многое другое.

*) Слова Феодорита: Когда Египтяне были наказываемы язвами, они (евреи) не испытывали их. Златоуста вместе с Евсевием: И это было весьма странно, что при таковом бедствии ни одного не было немощного или больного, притом тогда, как столько произведено в Египте язв. И это превосходило порядок самой природы, что в таком множестве (ибо более 60 тем было имевших возраст мужеский, а прочих—старых, детей и жен было бесчисленное множество) не нашелся ни один больной телом. Аполлинария: Великое дело в том, что они были отпущены без болезней из той страны, которая была в самом бедственном, состоянии: и ни один иудей не страдал ни от какой болезни. Исихия: Явное доказательство того, что рука Божия изводила Израиля из Египта. Ибо как из столь многих тысяч ни один не мог быть болен, притом тогда как они находились в столь худом состоянии и ежедневно были изнуряемы работами?

38. *Возвеселися Египет во исхождении их: яко нападе страх их на ня.* Возрадовались, говорит, все оставшиеся в Египте и не подвергшиеся потоплению о выходе евреев из Египта; поскольку страх их, т. е. со стороны евреев напал на них по причине посланных на них от Бога казней за евреев.*)

*) Слова Исихия: Бог сделал столь удивительный оборот дел, что те, которые прежде удерживали их (евреев) насильно, теперь просили и понуждали отойти. Посему мы должны презирать силу врагов, когда имеем поборником своим Бога. По словам Феодорита, египтяне столько были устрашены наказаниями всякого рода, что освобождение евреев считали для себя благодеянием.

39. *Распростре облак в покров им и огнь, еже просветити им нощию.*
40. *Просиша, и приидоша крастели* (перепелы) *и хлеба небеснаго насыти я.*
41. *Разверзе камень, и потекоша воды, потекоша в безводных* (местах целые) *ржи.* Рассказав кратко о язвах, наведенных Богом на египтян, Давид теперь обращает слово к благодеяниям, оказанным Богом евреям, т. е. что днем Он покрывал их облаком, а ночью столбом огненным;*) что дал им перепелов и манну, которую называет здесь хлебом небесным;**) что из камня извел воду и напоил жаждущих, где реками называет разные потоки воды, которые, по Феодориту, текли из камня, в безводных, разумеется, местах; где, по словам Златоуста, нельзя найти и влаги, как мы говорили о том подробно в 77-м псалме, где и можешь видеть изъяснение сего, почему и нет надобности повторять оное здесь.

*) Слова Златоуста: Видишь ли безбедную жизнь? Видишь ли удивительное и преславное дело? Видишь ли, как творение употреблено на службу? Когда солнце беспокоило их днем своими пламенными лучами, облако сделалось для них покровом; и столп рассеивал для них тьму, служа им в одно и то же время и светом и руководителем. Ибо столп облачный заслонял их днем и столп огненный светил им ночью, и оба вместе указывали им путь.

**)Исихий говорит, что манну называет небесною, не потому, что она падает с самого неба, но что она сходила с висевшего над главами их воздуха (который и священное Писание часто называет небом), и вместе потому, что она была образом того небесного хлеба, который дан в церковном Таинстве.

42. *Яко помяну слово святое свое, еже ко Аврааму рабу своему.* Бог, говорит, оказал евреям выше сказанные благодеяния потому, что Он помнил обещание свое, данное им рабу Его Аврааму, т. е. что Он умножит семя его и даст ему землю Ханаанскую, т. е. Палестину*).

*) Златословесного: Это говорит для того, чтобы не думали, что сие случилось по достоинству их, и чтоб это не было для них поводом к надменности; почему, по словам Евсевия, и Моисей говорил евреям: не говори в сердце своем, когда Господь Бог истребит пред лицем твоим народы сии, так: за праведность мою Господь ввел меня в наследство доброй земли сей; не за правду твою, но по причине нечестия народов тех Господь истребил их пред лицем твоим, и для того, чтобы исполнить завет, о котором клялся Господь отцам нашим (Вт. 9, 2).

43. *И изведе люди своя в радости, и избранные своя в веселии.*
44. *И даде им страны язык; и труды людей* (племен) *наследоваша*.
45. *Яко да сохранят оправдания Его, и закона Его взыщут.* Бог, говорит, извел Иудейский народ из Египта радующимся о потоплении Египтян; и избранных своих освободил с веселием, где избранными называет свой народ, потому что он избран от Бога. И дал им страны семи народов, обитавших в Палестине, и они наследовали труды и имущества упомянутых народов.*) А все сие Бог, говорит, произвел для евреев для какой цели? Для той, чтобы побудить их к хранению заповедей Его и чтобы искали закона Его, каковое искание выражает любовь к Нему; потому что ищут того, к чему имеют расположенность.

*) Феодорита: Ибо не только освободил от рабства у египтян, но и даровал землю Хананеев и сделал их владельцами чужих трудов. Ибо Он даровал не пустую и непроходную землю, но тучную и изобильную и хорошо возделанную, чтобы не изнемогали от земледельчества. Златословесного: Какие оправдания Его? Благочестие, любомудрие, и очищение души: этого то Он требует он них воздаяния, которое опять возвратит приносящим оное Ему. Исихия: (Дабы) закона Его искали, т. е. Евангелия; ибо для чего они могли искать того, что получили однажды? Итак, без сомнения, здесь намекает на второй завет. Евсевия: Поскольку, удостоившись стольких благодеяний, они не сохранили того, что содержалось в законе; то посему и отнята у них благодать, так что они не только потеряли землю, но и лишились Бога и сделались рабами язычников и рабов.

Псалом 105

Аллилуиа.

И этот псалом имеет сходство с предыдущим; потому что и в нем содержится рассказ о чудесах Божиих. При сем упоминается и о неблагодарности и злонравии евреев, а также, по Феодориту, и о долготерпении и человеколюбии Божием. Посему и одинаковую надпись имеет с ним.

Ст. 1. *Исповедайтеся Господеви, яко благ.* Люди, говорит, исповедайтесь Господу во грехах своих; ибо Он благ, и непамятозлобен к исповедующимся*).

*) Слова Златоуста: Что значит, что Он благ? То, говорит, что Он не для того хочет обвинить тебя во грехах, чтобы наказать, но для того, чтобы увенчать, чтобы освободить от порочности. Судьи, взяв того, кто сознался, наказывают; но Бог тогда наказывает, когда увидит кого запирающимся; а сознающегося удостаивает утешения и прощения.

Яко в век милость Его. Божия милость подается, говорит, кающимся, в настоящем веке, а в будущем произведен будет суд. Посему мы должны исповедоваться в сем веке. Или, говорит, что Бог всегда милосердствует; почему и всегда должно исповедоваться Ему. Или еще иначе, что милость Божия вечна для достойных милости*).

*) Евсевия: Возвещая, что благ Господь, и что во век милость Его, он побуждает к усердному исповеданию. Потому-то, говорит, и исповедывайте охотно; Он готов оказать человеколюбие, ибо знает, что дела настоящего века, как смертные и временные, требуют милости.

2. *Кто возглаголет* (изъяснит) *силы Господни, слышаны сотворит вся хвалы Его* (достохвальные дела Его)? Кто, говорит, может изъяснить великомощные благодеяния, оказанные Богом народу Израильскому? Вез сомнения никто; потому что они неизъяснимы. Или вообще силами называет великие и чудные дела Господа. Ибо и в другом месте сказал тот же Давид: Бог наш на небе и на земле, все что восхотел сотворил (Пс. 113, 11). Или силами называет те приличные Богу силы, которые имел показать, сделавшись человеком; почему сии слова суть пророчество о чудесах Господа. Или кто, говорит, изъяснит те хвалы и славословия, которые приличны каждому чуду Господа? То есть никто*).

*) Слова Златословесного: Что значит: сделает слышными? Значит: научить, объявить, изъяснить. Что значит хвалы Его? Значит дары Его; чем весьма ясно показывает, что великость благ превосходит всякое слово (т. е. неизреченна), говоря как бы так: кто может достойно изъяснить такую благость?

3. *Блажени хранящии суд и творящии правду во всякое время.* Блаженны, говорит, и счастливы те, которые хранят закон Бога или те, которые имеют суд, или различение, чтобы могли правильно судить, не только о других, но прежде других о себе самих, не позволяя телу и телесным страстям вести брань с душою их, и добру быть побеждаемым злом. А равно блаженны и те, которые всегда делают правду в отношении к самим себе и к другим, как мы сказали.*)

*) Другой из толковников вместо: творящие правду, перевел: творящие милостыню. Ибо и того и другого преимущественно требует Бог: и хранения правды и оказания человеколюбия. Слова Феодорита: Ублажает не того, кто однажды поступил праведно; но того, кто всегда и непрестанно поступает так.

4. *Помяни нас, Господи, во благоволении людей твоих; посети нас спасением Твоим.* Предвидя домостроительство воплощения и новый христианский народ, Давид просит, чтобы и он был тогда вспомянут Богом, где благоволением называет избрание таковаго народа, по изъяснению Феодорита. Вспомни, говорит, Господи, чтобы и нас причислить к нему. Или говорит о том благоволении, о котором говорили ангелы во время рождения Господа: к человекам благоволение (Лук. 2, 14), То же самое он покажет и в следующих словах для большего усилия своего прошения. Посети, говорит, и меня, Господи, тем спасением, которое имеет быть совершено Тобою для всего мира и которое, по словам Златоуста, есть вочеловечение Христа, ибо Он, говорит, спасет народ свой (Матф. 1, 21).*)

*) Слова Златоуста: Бывает посещение и наказанием; потому-то он просит посещения спасением.

5. (Чтобы) *видети во благости избранныя твоя, возвеселитися в веселии языка Твоего, хвалитися* (вместе) *с достоянием Твоим.* Для того, говорит, посети и меня, Господи, чтобы мне увидать во время благодеяния новому народу твоему, т. е. христианам, те таинства и духовные блага, которые увидят и они. Потому то и Господь говорил ученикам своим, что многие пророки и праведники желали видеть, что вы видите, и не видали и слышать, что слышите, и не слыхали (Матф. 13, 17). И чтобы радоваться и мне вместе с народом твоим—христианами. О сей то радости и Ангел сказал пастырям: я возвещаю вам радость великую, которая будет всему народу (Лук. 2, 10), и сверх того чтоб и мне, говорит, иметь участие в упомянутых благах и похвалу среди жребия нового народа—христиан, имеющего уверовать во Христа.*)

*) Златословесного: Под благостью к избранным разумей оказанное Богом избранным то великое человеколюбие, по которому Он принял в избрание (к числу избранных) блудников и мытарей и грешников и нищих и рыбарей. Сие-то (избрание) желал увидеть пророк. Ибо сие чудо достойно было зрения; он желал также веселиться при веселии народа, чтобы насладиться участием в таинствах.

6. *Согрешихом со отцы нашими, беззаконновахом, неправдовахом.* Сии, а равно и вышесказанные слова, должно думать, сказываются от лица тех, которые имели уверовать во Христа из евреев. Ибо от лица их говорит Давид по наставлению от благодати всесвятого Духа; почему и исповедуется во грехах Иудеев, учиненных ими до уверования во Христа.

*) Феодорита: Отцами называет не святых патриархов, но потомков их, ибо это объяснил следующими за сим словами. Златоуста: Это говорит, не желая клеветать на отцов, но желая привлечь милость Божию.

7. *Отцы наши во Египте не разумеша чудес Твоих, ни помянуша множества милости Твоея, и преогорчиша восходяще в Чермное море.* Предки, говорит, наши Иудеи не уразумели чудес, которые Ты сделал для них,*) и не поняли милости, которую Ты оказал им; посему Давид говорит как бы так, что предки наши забыли все сие, т. е. когда, приблизившись к Чермному морю, увидели позади себя египтян, от великого страха они стали говорить Моисею с ропотом: потому ли что не было гробов в Египте, ты извел нас, чтобы умертвить (нас) в пустыне? (Исход. 14, 11); также: (не говорили ли мы) оставь нас работать египтянам? Ибо лучше нам работать египтянам, нежели умереть в пустыне сей (там же 12). Посему такими исполненными ропота словами своими они преогорчили Бога у Чермного моря. Или они говорили это при восхождении к Чермному морю. А сказал: восходя, потому что Египет, из которого восходили к Чермному морю, по своей местности ниже Чермного моря.**)

*) Златоуста: Не сказал: не видели, но: не уразумели, т. е. не узнали как надлежало, и не поняли цели. Какая же это цель была? Та, чтоб они освободились от заблуждения и просияли добродетелью.

**) Здесь (говорит другой) составляет обвинение от места, ибо прошло не много времени, как уже, забыв благодеяния, снова показали свой нрав.

8. *И спасе их имене своего ради, сказати силу свою.* Бог говорит, спас и не заключил евреев в руках гонителей их— Египтян, чтобы не был злословим народами и самими евреями за свое бессилие и обман; хотя евреи и не были достойны такого спасения, как неблагодарные. А сие, говорит, сделал Бог для того, чтобы показать великую силу свою не только евреям, и египтянам, но и всем прочим народам.*)

*) Слова Златоуста: Причиною спасения не достоинство их, но что? Человеколюбие Его.

9. *И запрети Чермному морю, и изсяче, и настави* (путеводил) *я в бездне, яко в пустыни.*

10. *И спасе я из руки ненавидящих, и избави я из руки врагов.*

11. *Покры вода стужающия* (притеснителей) *им, ни един от них избысть* (не остался).

12. *В вероваша словеси Его; и воспеша хвалу Его.* Бог, говорит, поразил Чермное море жезлом Моисея; и оно иссохло на средине,*) и таким образом Он провел евреев морем, как пустынею.**) Сказал: бездною, потому что евреи проходили срединою и по дну сего моря, которое до разделения своего было бездна и великое множество воды. И избавил их от фараона, который ненавидел их, и от врагов их, т. е. египтян;***) поскольку вода Чермного моря покрыла всех их, так что не осталось ни одного из них.****) Посему, видя сие, евреи поверили обещаниям Божиим и пели победную песнь, которую внушил им Моисей, т. е. сию: воспоем Господу, ибо Он славно прославился (Исх. 15, 1); и Моисей начальствовал над хором мужей, а сестра его Мариам начальствовала над хором жен.*****)

*) Другой говорит: Запретил ему, как воодушевленному, и иссохла средина (его). Слова Исихия: Не прикосновение жезла Моисеева, но повеление Божие иссушило море.

**) Феодорита: Обнажив дно моря словом, сию великую бездну сделал для них проезжею пустынею. И поскольку пустыни весьма удобны для проездов; так как ни растения, ни преграды не препятствуют сему: то сию удобность прохождения морем он выразил подобием пустыни.

***) Слова Златоуста: Две вещи полагает здесь, т. е. что они были враги и что могли предпринимать зло. Ибо что может быть тягостнее того рабства, когда власть исполнена ненавистью, и когда кто врагом имеет своего господина? И однако же от всего сего избавил их.

****) Того же: Здесь было человеческое злоумышление, почему когда дети еврейские были убиваемы по повелению фараона, многие могли избегнуть сего. Но когда повеление давалось свыше, ни один не мог скрыться от него; почему и сказано: ни одного из них не осталось, чем показывает, что эта казнь посылалась от Бога.

*****) В высшем смысле: в сей страстной и мятежной жизни бывает, как на непостоянном море: всякий отступнический ум как камень погружается в глубине, на подобие египтян, а кто любить и видит истину, и, как Израиль, получает наименование от видения; тот только проходить его, как сушу, нигде не прикасаясь ни к какой горечи и сладости житейских дел. Таким образом, Израиль под руководством закона, которого образ был Моисей, прообразовательно прошел море не мокрыми ногами, а египтянин, вместе с ним вступивший в море, потонул в нем, один из них при своей расположенности легко прошел, а другой своею расположенностью был увлечен в глубину. Ибо добродетель есть легкое и на верх возводящее дело; и все упражняющиеся в ней, по словам Исаии, летят как облака, и как голуби с птенцами. А у тех тяжкое, как говорит некто из пророков, на подобие таланта свинца опускается вниз. Слова Златоуста: Потому-то Моисей изложил благодарение свое в песни для незабвенной памяти, чтобы поя часто вспоминали благодеяния Божии. Другой говорит: Тимпан Мариами, при котором она пела, как мертвое тело, напоминает умерщвление. Ибо как тимпан, не имея в себе никакой влажности, будучи весьма сух, издает великий звук; так и чистота бывает блестящею и знаменитою, не допуская к себе никакой житейской власти в сей жизни.

13. *Ускориша* (но скоро) *забыша дела Его, не стерпеша* (до времени) *совета Его.* Скоро, говорит, евреи забыли оказанные им Богом благодеяния Его; потому что, перейдя Чермное море, по случаю голода начали воспоминать о египетских котлах и мясе и об изобилии хлеба в Египте и производили ропот, не ожидая совета Божия, который, желая устроить нечто полезное, попустил им быть голодными.*)

*) Слова Исихия: Неверным и малодушным свойственно не ожидать совета Божия, когда с долготерпением Бог хочет устроить все, но отчаявшись забыть прежде бывшие чудеса.

14. *И похотеша желанию* (желанного) *в пустыни, и искусиша Бога в безводней.*

15. *И даде им прошение их, посла сытость в души их.* Евреи, говорит, как мы сказали, пожелав мяса и хлебов искушали Бога в безводном месте, требуя с ропотом и искушением воды для питья, как написано и в 77-м псалме: преогорчили Всевышнего в безводной и искушали Бога в сердцах своих.*) Посему Бог и дал по прошению их, как пищу, так и питие. А прошением называет ропотливое желание их: поскольку не просили, но желали и порицали; по словам Феодорита, и роптали. Притом Он дал им не просто, но насыщение, как мясом перепелов, так и хлебом, т. е. манною и водою услажденною в Мерре и источенною из камня.

*) Того же: Здесь совокупил два греха иудеев, один состоявший в том, что они в пустыне, в которой надлежало быть мудрыми и воздерживаться от всякой похоти, они пожелали плотского удовлетворения; а второй, что они не просили воды, в которой имели нужду, но искушали. Впрочем, Бог непрестанно чудодействовал. Златоуста: Но хотя они были и таковы, Он не презрел их, но оказал снисхождение, все делая с тем, чтобы привлечь их, и как чадолюбивый Отец терпит детям плачущим напрасно, так и Бог им.

16. *И прогневаша Моисея в стану, Аарона, святаго Господня.* Иудеи, говорит, восстали против Моисея вместе с Дафаном и Авироном, как повествуется в главе 16-й книги Чисел, а равно восстали и на Аарона святого, т. е. посвященного Господу, Корей и соучастники его, препираясь с ними о том, что и они должны священнодействовать, как повествует та же книга Чисел.

17. *Отверзеся земля и пожре Дафана, и покры на сонмищи* (скопище) *Авирона.* Земля, говорит, разверзлась и поглотила Дафана живым и покрыла сборище Авирона. Здесь предлог ἐπί излишен. Книга Чисел в главе 16 повествует, что земля поглотила вместе с Дафаном и Авирона и все сборище их и скоты и кущи (палатки) со всем имением их. А Давид разделил их, сказывая, что отдельно пожрала Дафана и отдельно Авирона, дабы сим способом сильнее представить несчастие их*).

*) Почему Никита говорит: Подвергнул их сему наказанию (Бог) для вразумления других, ибо из событий ужасных одно выставляет как страдания, в пример мужества, каково лишение Иова имущества, другие, как врачевство против учиненных грехов, как-то домашнее посрамление Давида, понесшего наказание сие за беззаконную похоть, иное для вразумления оставшихся; как например случившееся с Дафаном и Авироном. Ибо здесь от сего наказания не они получили улучшение какое либо, да и как могли получить те, которые сошли во ад, и которых пропасть земная весьма расширившая свои уста засыпала и поглотила? Но сим примером вразумили других, которые видели, как целые родства провалились и со всем родом поглощены, и дома живых чрез разверзшуюся землю сошли во ад. Любопытно также, говорит Евсевий, что когда евреи преогорчили Бога при восхождении к Чермному морю, Он показал им свое могущество; а равно, когда искушали Бога в безводной, Он исполнил прошения их: но когда огорчили Моисея и Аарона, то наказал их: и разверзлась земля и пожрала Дафана и Авирона, ибо не надлежало рабам Божиим быть в презрении. И поскольку у Него есть и благость и строгость, то сперва употребил благость; а когда от сего не получили пользы, то привел в действие против них строгость. Слова Исихия: Поскольку они злословили того, который разделил море, то посему разделилась земля и они погибли.

18. *И разжжеся огнь в сонме их, пламень попали грешники.* Огонь, говорит, возгорался в скопище Корея: поскольку огонь вышел от Господа и сжег двести пятьдесят человек, которые, как священники, принесли каждение и каким-то образом попалил грешников и беззаконных, которые усиливались усвоить себе священство, как свидетельствует та же книга Чисел в 16-й главе.

19. *И сотвориша тельца в Хориве, и поклонишася истуканному.* Книга Исход повествует, что евреи принудили Аарона слить тельца, и он слил, которому они и поклонялись, как Богу. В сем месте Давид не излагает истории пустынных событий в порядке, но исчисляет грехи и дела нечестия евреев, как пришлось.*)

*) Феодорита: Не без намерения упомянул о горе Хорив, но с тем, чтобы показать чрезмерность нечестия. Ибо на сей горе явился Господь всех, явился в величайшем огне, при трубных звуках, и

поразительных громах и, при стольких ужасах, давая закон, Он исполнил их страха: а они при ней дерзнули на нечестие. Поклонились истукану: это новая укоризна в новом безумии, поскольку тому, что пред их глазами получило вид посредством человеческого искусства, они воздали честь Божескую.

20. *И измениша славу Его в подобие тельца ядущаго траву.* Изменили, говорит, евреи славу Божию в подобие тельца, ядущего траву; о тельце упоминает для большего обвинения евреев в неразумии; потому что они, имея разум, прославляли и почитали за Бога изображение неразумного животного.*) Некоторые списки содержат: славу их (свою), а слава Иудеев была Бог, прославивший их посредством изложенных чудес, и славных благодеяний. Однако же сии, говорит, безумцы, променяли истинного и живого Бога своего на подобие тельца.

*) Того же: В сравнении с тельцом, имеющим бессловесную природу и пищею своею траву и дарованным в работу людям, образ его гораздо ничтожнее; ибо он не только не имеет разума, но и души, и не может ни действовать, ни мычать, ни есть. Но и при таком бездействии его, они предпочли его Богу, Творцу всех. Севира: Не только говорит об изображении животного, но упоминает и о пище его, прибавляя: ядущего траву, чтобы сильнее показать бесчувственность их.

21. *И забыша Бога, спасающаго их, сотворшаго велия* (дела) *во Египте.*
22. *Чудеса в земли Хамове, страшная* (вещи) *в мори Чермнем.*
23. *И рече* (сказал бы) *потребити их, аще не бы Моисей, избранный Его, стал в сокрушении* (среди самого сокрушения) *пред Ним, возвратити ярость Его, да не погубит их.* Евреи, поклонившись, говорит, слитому тельцу, забыли Бога, избавившего их от Египта и сделавшего столь великие чудеса для них как в Египте, так и на Чермном море и в пустыне. Посему Бог сказал Моисею, чтоб он оставил Его, чтоб Ему истребить всех евреев; Он так говорил ему: оставь Меня; и Я, воспламенившись гневом на них, сотру их (Исх. 32, 9). Почему и Моисей, прося и умоляя Бога, говорил: умоляю Тебя, Господи; люди сии сделали грех великий, наделав себе богов золотых. Итак, если Ты оставишь им сей грех их, то оставь; если же нет, то изгладь меня из книги Твоей, в которую Ты вписал меня (Исх. 32, 31). Некоторые говорят, что хотя Писание упоминает об одном тельце, но тельцов было много; почему и евреи во время ликования своего говорили: сии боги твои, Израиль, которые извели тебя из земли египетской (Исх. 32, 4); и Моисей также, как выше упомянуто, сказал о золотых богах. А другие думают, что множественное число употреблено вместо единственного по свойству еврейского языка.*)

*) Златословесный вместе с Феодоритом: Это свойство человеколюбивого Бога, что Он производит наказания не молча, но наперед объявляя о них в виде угроз, и сим призывает согрешивших к покаянию, как поступил с ниневитянами посредством Ионы, и в Евангелии касательно упоминаемой в притче смоковницы. Так и здесь надобно принимать сие предречение не за решение о том, что сбудется непременно, а за угрозу, производящую отвращение ко греху; ибо когда согрешил Израиль, то не молча подвергнул их истреблению, но побуждал своего угодника на молитву за народ, наперед извещал и говорил: оставь меня и проч., что сказал для того, чтобы открыть искренность любви Моисея к народу.

24. *И уничижиша землю желанную, не яша веры словеси Его.* Возненавидели, говорит, и презирали евреи добрую обетованную землю; поскольку не верили словам, или обещаниям, данным Богом о земли сей предкам их. Сие презрение земли обетованной можешь видеть в главе 14-й книги Чисел, когда двенадцать соглядатаев, возвратившись из земли обетованной, рассказывали о ней, а евреи выслушав сие, убоялись и плакали.
25. *И пороптата в селениих* (кущах) *своих; не услышаша* (не слушались) *гласа Господня.* В палатках, говорит, своих роптали евреи. Так говорит книга Чисел: и восприяв весь сонм (плач) произвел крик, и плакал народ во всю эту ночь и роптали против Моисея и Аарона (Числ. 14, 1), т. е. когда двенадцать соглядатаев, которые были посланы посмотреть землю обетования, возвратившись назад рассказали народу о могуществе язычников, обитавших в ней. Роптали, говорит, и не слушали гласа Господа и не верили сему гласу, обещавшему им упомянутую землю.
26. *И воздвиже руку свою на ня, низложити я в пустыни.*
27. *И низложити семя их* (потомство их) *во языцех и расточити я в страны.* Бог, говорит, поднял на евреев руку Свою, т. е. силу, наказывающую и промышляющую, чтоб умертвить их и чтобы чада ропотливых евреев в земле народов, т. е. хананеев и других, расселить их в странах их. Так говорит Господь Моисею: что все мужи, искушавшие Меня десятикратно и не послушавшие гласа моего, не увидят земли, о которой Я клялся отцам их; но только дети их, находящиеся здесь со мною (Числ. 14,

22).

28. *И причастишася* (совершились в праздник) *Веельфегору, и снедоша жертвы мертвых.* Совершением, говорит, и как бы праздником сделались иудеи для Веельфегора; или посвятились Веельфегору, идолу моавитскому, как повествуется в книге Чисел: и посвятился, говорит, Израиль Веельфегору (Числ. 25, 3), когда евреи, пожелав дочерей моавитских и мадианитских, убеждены были ими поклониться идолам их; почему и ели жертвы мертвых, т. е. те, которые приносимы были, по Златоусту и Феодориту, мертвым, бесчувственным и недвижущимся идолам.*)

*) Слова Афанасия: Веельфегор есть идол Аммонитский, у греков называемый Кроном. Аполлинария: Идол Ваал на месте Фегор.—А эллины Ваала называют Вилом, который, говорят, есть то же, что Крон. Кажется также, что Фегор называется и Фогором. Ибо враждуйте, говорит Моисей народу, враждуйте против мадианитян и поразите их, за то, что они коварно были враждебны им, за то обольщение, которое они делают вам чрез Фагора и чрез Хазви, дочь князя мадиамскаго (Числ. 25, 18). Фогор же есть гора, как написано: и взял с собою Валак Валаама на вершину Фогора, простирающуюся в пустыню (Числ. 23, 28). Итак, из сего открывается, что поскольку на горе Фагор был поставлен идол Ваала, то посему Моисей назвал его выше Фогором по преемству (фигур.), означая местом стоявшего на месте идола. Почему и Феодорит сказал: Фегором называлось место идола, а самый идол Ваалом, который у эллинов называется, говорят, на их наречии Кроном; и жертвами мертвых, прибавляет Феодорит, назывались у эллинов возлияния, кои обыкновенно приносили они мертвым. Или и потому (так назывались), как говорит другой, что совершали идолам праздники волхвованием над мертвыми и совершали памяти по мертвым.

29. *И раздражиша Его в начинаниих* (делами) *своих, и умножися в них падение.* Евреи, говорит, вышесказанными делами своими прогневили Бога; почему и пало, т. е, умерло из них много.*)

*) Слова Златоуста: Из сего видно, что не только сим способом грешили, но и непрестанно, что все излагать подробно было бы невозможно. Ибо долготерпеливый не однажды, и не трижды, но тысячекратно переносил, когда они согрешали и различным образом поступали нечестиво.

30. *И ста Финеес, и умилостиви, и преста сеч.*

31. *И вменися ему в правду, в род и род до века.* Когда, говорит, евреи падали в грех с дочерями Моавитян, тогда Финеес, видя одного израильтянина, именем Замврия, в бесстыдном любодействе с одною мадианитянкою, называемою Хазвиею, пред Моисеем и сынами Израиля, восстал из собрания, и взяв копие поразил сего израильтянина вместе с мадианитянкою. И таким образом прекратился гнев Божий, т. е. падение и смерть народа. Означенный же Финеес был сын Елеазара, сына Ааронова, т. е. внук Аарона. Посему ревность сия, показанная Финеесом, вменена ему в добродетель и великое мужество; почему он и получил от Бога венец, чтоб имел вечное священство он и чада его и сверх того всегда за сие убиение, учиненное им по благочестию, прославляется имя его. Смотри о сем в 25-й главе Чисел.

*) Филон иудейский говорит, что примеру Финееса подражали и некоторые другие ревнители благочестия и воздержания, почему по повелению Моисея убили 24 тысячи евреев в один день из тех, которые покланялись и приносили жертву идолам; и таким образом очистили род еврейский от общей скверны: видя этот пример, некоторые ревнители воздержания и благочестия, подражая ему, по повелению Моисея, мужественно истребляя приносивших жертвы рукотворенным (богам) родственников и друзей, очистили мерзость народа, ибо, говорят, двадцать четыре тысячи истреблены в один день. То же самое говорит и Писание: и было умерших от поражения 24 т. (Числ. 25, 9). А ты заметь мне, говорит Златоуст, как ни один из них (т. е. ни Моисей, ни Финеес) не получает просто прощение за согрешивших; я это говорю для того, чтобы не только надеялись на молитвы святых, но и от себя приносили покаяние.

32. *И прогневаша Его на воде пререкания, и озлоблен бысть Моисей их ради.*

33. *Яко преогорчиша дух его, и разнствова* (раздвоился) *устнами своима.* Евреи, говорит, прогневали Бога в пустыни Кадис. Поскольку народ там возжадал и, жалуясь, роптал, или пререкал; то посему и та вода, которая истекла из камня, названа водою пререкания. Моисей же зло потерпел по причине евреев, потому что ему повелено было от Бога взять жезл свой, и, собрав весь народ, сказать находившемуся там насупротив его камню, чтоб он источил воду; а он взял свой жезл, и, собрав народ,

сказал ему: слушайте меня вы, упорные! Разве известь мне для вас из камня сего воду? (Числ. 20, 10). После сего ударил жезлом своим в камень дважды, и потекло много воды. Итак, поскольку он не сказал камню, как повелел ему Бог, во славу Божию, но говорил народу с негодованием и небрежно: то посему зло потерпел от Бога, Который и сказал Аарону и Моисею: поскольку вы не веровали в Меня, чтоб освятить (чтить) Меня, т. е. чтобы прославить Меня пред сынами Израиля, то посему не введете собрания сего в землю обетованную, данную им Мною. А причина, почему Моисей говорил так, была та, что израильтяне пред сим огорчили душу его своим ропотом против него и злословием: ибо чрез сие он пал в небрежность, т. е. мало позаботился о данном ему Богом повелении. А раздвоился в устах своих значит то, что Моисей выразился двусмысленно, или сомнительно, не веруя, что вода имела истечь из камня непременно; даже думаю, что он предполагал, что камень не источит воды за то, что евреи часто оказывались неблагодарными пред Богом, столько благодетельствовавшим им*).

*) Слова Златословесного: По сей-то причине и Моисей, оплакивая свою участь, говорил Израильтянам: и Господь Бог прогневался на меня за ваши слова и поклялся, что я не перейду Иордана сего, и не войду в ту землю, которую Господь Бог твой даст тебе в наследие (Вт. 4, 21); также: и презрел Господь меня по причине вас, и не послушал меня, и сказал Господь мне: довольно для тебя; не смей Мне говорить более подобных слов (Вт. 3, 26). Он как бы так говорил: бодрствуйте и будьте разумны. Ибо если меня законодателя не пощадил за грех сей, то подумайте, какому подвергнетесь наказанию вы, если пребудете в злых навыках. Из сего видно, что если, кто и великое преступление сделал, но учинил его тайно и никого не соблазнил, меньшее понесет наказание, нежели тот, кто согрешил меньше, но открыто и соблазнил многих. И великий Василий, удивляясь сему говорит: я когда вижу, что великий угодник Божий Моисей не за что либо другое, как только за то, что при воде пререкания сказал роптавшему на недостаток воды народу: разве из сего камня изведу вам воду? за одно только сие тотчас получил угрозу, что он не войдет в землю обетованную, которая была тогда главнейшим из обетований, данных тогда иудеям,—когда вижу, что он просит и не получает прощения: то по истине заключаю о строгости Божией вместе с Апостолом; по истине убеждаюсь в верности сказанного: если праведник едва спасается, что же будет с нечестивцем и грешником? Итак, хотя по-видимому (сказал Феодорит) Промыслитель всего мира положил Моисею кончину вне святой земли в наказание; но чрез сие действие он устроил на пользу нечто другое, и во 1-х, зная безрассудность иудеев, он не позволил, чтобы все обещание было исполнено чрез него, чтобы не сочли его за Бога. По сей-то причине Бог сделал и то, чтобы гроб его был неизвестен. Сверх того Он сим поступком с законодателем хотел показать и временность законодательства. Слова божес. Кирилла: В другом смысле мы под Моисеем разумеем закон, под Аароном священство, а под Мариамью представляем лице, служащее божественному закону. Итак, ни закон, ни подзаконное священство, ни образное богослужение не может ввести нас в достояние святых и в истиннейшую землю обетования. Ибо мы не можем угодить Богу посредством кровей. Напротив того мы войдем в вышний град и наследуем жребий отцов под руководством Христа, как иудеи под руководством Иисуса Навина.

34. *Не потребиша языки, яже рече Господь им.*

35. *И смесишася во языцех и навыкоша делом их.* Евреи, говорит, не истребили всех народов, бывших в земле обетованной, как повелел им Бог, чтоб они не научились злым делам их, и не стали поклоняться идолам, как повествует о них книга Судей. Напротив того, смешавшись с народами, они научились злым и нечестивым делам их. Смотри в 77-м псалме стих следующий: и обратились и отверглись, как и отцы их.*)

*) Не только, говорит Златоуст, не истребили, но и смешались с ними и самовольно пали в нечестие; и не только их не сделали лучшими, но и сами чрез них сделались хуже.

36. *И поработаша истуканным их, и бысть им в соблазн* (препятствие).

37. *И пожроша сыны своя и дщери своя бесовом.*

38. *И пролияша кровь неповинную; кровь сынов своих и дщерей, яже пожроша истуканным ханаанским.* Евреи, говорит, служили языческим идолам как Богу; и идолы сделались для них соблазном. Или служение их идолам сделалось для них препятствием попечению и помощи от Бога, и следовательно, обратилось им в падение. Далее евреи приносили в жертву злым духам сынов и дщерей своих, проливая невинную кровь их. И в такое заблуждение надлежало евреям пасть, потому что они научились делам язычников, которые в некоторые времена приносили детей своих в жертву идолам.*)

*) Златословесного: Двойное преступление! И потому что приносили в жертву сынов, и что приносили невинных; ибо и виновных не надлежало так казнить, а тем паче невинных, и еще третье и того важнейшее, что приносили их бесам. Бесы внушали им убивать детей, и они слушались: а Бог повелевал истреблять народы, и они пререкали. Бог же требовал сего для того, чтоб опять они не имели учителей злонравия.

И убиена бысть земля их кровьми (кровопролитиями).

39. *И осквернися в делех их, и соблудиша в начинаниих* (занятиях) *своих.* Глаголом осквернились изъясняется глагол: убита была. Осквернилась, говорит, земля убийствами и кровопролитиями и злыми делами евреев; почему отступивши от Бога они прилепились к бесам; ибо блудодейством Давид подобно другим пророкам называет обоготворение идолов и бесов. Впрочем это слово относится и к плотским их распутствам.*)

*) Слова Феодорита: Любодейством здесь называет не только сладострастие, но и идолослужение. Златоуста: Пророки часто, по своему обыкновению, называют оное (идолослужение) особенно любодействием, чем показывают и попечение Божие и неблагодарность их. Ибо Бог оказывал попечение о них такое, какое муж о жене своей; а они отступили и предались идолам. Исихия: Отступление от Бога называет блудодейством. Почему за демонослужение, говорит, и за беззаконные дела евреев прогневался Господь на народ свой и возмутился достоянием своим, т. е. опять теми же евреями. Почему и предал их в руки врагов их, и они завладели ими, как о том повествует книга Судей.

40. *И разгневася яростию Господь на люди своя, и омерзи достояние свое.*

41. *И предаде я в руки врагов, и обладаша ими ненавидящии их* *)

*) Златословесного: Поскольку не пользовались свободою, как должно, то Он делает их рабами врагов, дабы чрез сие они сделались лучшими, что и сбылось. Ибо они тогда смутились и сделались благонравнее. Евсевия: Господь не предает народа своего, не возгнушавшись им прежде; а гнушается им по причине вышеупомянутых действий. А когда Господь предает; то кто не в состоянии овладеть им? т. е. всякий овладеет им.

42. *И стужиша им* (теснили их) *врази их, и смиришася под руками их.*

43. *Множицею избави я; тии же преогорчиша Его советом* (хотением) *своим, и смиришася в беззакониих своих.* Многократно, говорит, Бог освобождал евреев от рук врагов их, как повествует о том книга Судей; но они оскорбляли Избавителя своего Бога злым своим намерением и неблагодарным духом своим и пали и изнемогли от многих беззаконий своих.*)

*) Исихия: Воспевает и человеколюбие Божие и вместе оплакивает злонравие их. Ибо благодетель и избавитель их от скорбей не престает быть таковым; и они также постоянно прогневали и огорчали Его.

44. *И виде Господь, внегда скорбети им, внегда услышаше* (посему Он и услышал) *моление их.*

45. *И помяну завет свой, и распался по множеству милости своея.*

46. *И даде я в щедроты пред всеми пленившими я.* Бог, говорит, видел, что евреи скорбели и услышал моление их, почему и вспомнил завещание Свое и обетование, данное Им Аврааму, Исааку и Иакову, и, как многомилостивый, переменил гнев свой на милость. Ибо это означает: раскаялся. Посему Он ущедрил и помиловал их не тайно и скрытно, но ясно и открыто, так что о сей милости Божией узнали все пленявшие евреев. Потому что различные народы в различные времена, как повествует книга Судей, пленяли их. А это, по словам Евсевия и Афанасия, случилось, как передает Ездра, при царе Кире, Дарие и Артаксерксе.*)

*) Сии цари, сжалившись над евреями, не только освободили их от плена, но и дали денег на постройку Божия храма. А раскаянием называет, по Феодориту, прекращение наказания. Слова Исихия: Видишь ли сколь велика милость Божия? Она преклоняет к нам на милость и врагов, при том не некоторых только, но и всех. Вследствие чего и пленявшие враги получают сердоболие отцов к пленным. Из чего видно, что первое есть следствие гнева, а второе—человеколюбия. Ибо в том и другом мы имеем нужду для нашего исправления.

47. *Спаси, ны Господи Боже наш, и собери ны от язык исповедатися* (славить) *имени твоему святому, хвалитися во хвале Твоей!*

48. *Благословен Господь Бог Израилев от века и до века! и рекут вси людие: буди, буди!* Здесь Давид опять обращается к прежнему прошению. И я думаю, что сие прошение составляется от лица церкви из язычников и, быть может, также и от лица тех евреев, которые рассеяны по пленении Вавилонском в различные места. Собери, говорит, нас, Господи, чтобы мы благодарили Тебе, как благодетелю и освободителю нашему, и чтобы хвалились тем, что прославляем Тебя. Потому что действительно великое дело хвалить Тебя и истинная похвала для тех, которые хвалят Тебя, так как они удостаиваются воспевать столь всесильного и преблагого Бога. Достохвален, говорит, Бог, и должен быть прославляем всегда. И весь народ скажет сие; т. е. благословен Господь, или: да будет благословен.*)

*) Златословесного: Видишь ли плод плена? Видишь ли пользу возвращения? Столько, говорит, мы уже наказаны; посему освободи от врагов; дай с надлежащими приносить имени Твоему и обычные песни; дай украшаться служением Тебе! А о выражении: буди, буди, говорит Феодорит: Весь народ должен в конце, пения певцов произносить: аминь. Ибо вместо: буди, буди, евреи говорят: аминь, аминь. Почему и в церкви остался обычай народу выражать согласие с славословием священника чрез аминь, и сим участвовать в оном, и получать благословение. Исихия: Сими словами евреи обозначают окончание 4-й книги псалмов, которая, как и три предыдущие, имеет в конце: буди, буди!

Псалом 106

Аллилуиа.

И сей псалом имеет ту же надпись, какую имеет и предыдущий; потому что он, по словам Исихия и Дидима, подобно оному изъясняет благодеяния Божии.*)

*) По словам Феодорита, этот псалом предсказывает о свободе иудеев и предрекает о спасении всех людей; а по словам Афанасия, этот псалом содержит дела Иисуса Навина и Судей.

Ст. 1. *Исповедайтеся Господеви, яко благ; яко в век милость Его.*
2. *Да рекут избавленнии Господем, ихже избави из руки врага,*

3. *И от стран собра их, от восток, и запад, и севера и моря*. То же самое начало имеет и предыдущий псалом, где и смотри изъяснение сего. Пусть, говорит, скажут избавленные Господом, что? То, что Господь благ.*) От чего же они избавлены? От рук диавола; а это разумеется о христианах, которые, по словам Афанасия и Евсевия, уверовали во Христа и которые собрались в церковь Христову из всех народов; хотя Иудеи напротив говорят, что сей псалом должно разуметь о тех евреях, которые освободились из плена вавилонского. Некоторые списки имеют: от руки врагов, т. е. демонов. Господь, говорит, собрал христиан в одну церковь из различных стран и народов, т. е. из четырех стран мира; где под морем разумеет юг или полдень; потому что с южной стороны окружает Палестину море; а упоминает о четырех странах мира потому, что по всей земле разнесся голос Апостолов, и до пределов вселенной слова их (Пс. 18, 5).**)

*)Слова Евсевия: Должно исповедоваться Господу с исповеданием своих грехов, как врачу, и с благодарением за то, что оказал нам благодеяния, в которых мы имеем залог человеколюбия Его; и что Он не только благ, но и продолжает милость свою во все настоящие веки.

**)Златословесного: Не сказал просто: спасенные, но искупленные, показывая сим, что Он положил цену за них; ибо Он пролил за нас кровь; а о них послушай, что говорит пророк: и дам людей за Тебя и начальствующих за главу Твою (Исаии 43, 1); тех же делателей, т. е. иудеев, делавших зло, Бог отдал или предал наказанию. Афанасия: От четырех стран вселенной собрались народы, бывшие некогда пустынею в отношении к богопознанию и не участвовавшие в божественной влаге, но находившиеся в великой жажде.

4. *Заблудиша в пустыни безводной, пути града обительнаго* (к городу населенному) *не*

обретоша.)* Христиане, говорит, из язычников блуждали прежде в некотором поведении, или житии, чуждом всякого плода добродетели, и безводном, как не имевшем питая божественного учения; а город населенный есть небо, к которому пути язычники не находили, как блуждавшие в нечестии и злонравий. А путь к небу есть богопознание, благочестие и добродетели.

*) Евсевий городом населенным называет добродетель и Божию премудрость; а Феодорит городом называет благочестивую жизнь.

5. *Алчуще и жаждуще, душа их в них исчезе.* Язычники, говорит, были прежде алчущие и жаждущие; потому что не имели богопознания или учения, которое питает и напояет словесные души; почему и душа их истончилась и весьма изнемогла по причине греха.*)

*) Слова Афанасия: Ибо ни хлеба не подкрепляющего сердце человека, ни той живой воды, о которой сказано: кто изопьет воды, которую Я дам ему, тот не возжаждет во век. Исихия: Когда душа голодна и жаждет, не имея слуха слова Божия и учения, то по необходимости оскудевает и истончевается; поскольку, по словам Феодорита, хлеб богопознания есть пища души; а голодом сим Бог угрожал иудеям: се наведу голод на землю, не голод хлеба и не жажду воды, но голод слушания слова (Ам. 8, 11).

6. *И воззваша ко Господу, внегда скорбети им, и от нужд их избави я;*
7. *И настави я на путь прав, внити во град обительный.*
8. *Да исповедят Господеви милости Его, и чудеса Его сыновом человеческим.*
9. *Яко насытил есть душу тщу, и душу алчущу исполни благ.* Пророки, говорит, взывали к Богу о народах, по словам Евсевия, а равно и ангелы Божии, поставленные в каждом народе для защиты его; почему Бог и услышал их и избавил сии народы, т. е. христиан от жестокой власти бесовской и наставил их на прямой путь, ведущий к небу. Язычники, находясь прежде в заблуждении, не могли найти его. Но Господь, сделавшись человеком, научил их истине и наставил их, чтобы нашли город населенный, т. е. небо. Посему христиане из язычников должны благодарить и пересказывать незнающим явленные им чудеса; почему? Потому что Он насытил истощенные и голодные души божественным хлебом и живоносным питием, т. е. учением евангельским и духовными благами и таинствами.*)

*) Слова Нисского: Явно, что сие пророчество не называет пищею хлеб, ни питием воду, но пищею называет истинную пищу, и питием духовное оное питие; а тем и другим бывает сам Господь, подающий самого Себя соответственно требованию в пищу алчущим и в источник жаждущим. Какой же изобретен способ для прекращения такого недостатка, блуждания, пустынничества, бедствования в безводной, крайнего изнеможения от глада? О чудо, один обращенный к Богу глас все сие обратил в добро! Ибо говорит: и воззвали ко Господу, когда скорбели и от нужд их избавил их. Златоуста: Смотри какое попечение Божие! Ничего не делали более, как только воззвали, как и в Египте, и усердно призвали Его; и все бедствия прекратились. Не показали отличных дел, но принесли одну только искреннюю молитву, которую произвела скорбь. Так и мы, когда будем отходить от сей жизни не телом, но с образом нрава жизни и поведения, не смутимся ли, если будем восходить на небо при стольких искушениях? Ибо если столько лет находившиеся в Вавилоне, когда имели возвратиться в тот же город, встречали при своем отхождении затруднение, то не гораздо ли более мы, идущие пустынею, где нет города, нет пространного пути, но тесный и прискорбный? Посему должно трезвиться и бодрствовать, и часто призывать Бога, чтобы облегчил затруднение сего путешествия и скоро ввел нас в город населенный. Ибо это настоящий город обитания, а сей—переселения и странствования. Евсевия: Первая болезнь у них была немощь блуждания, вторая, что не находили населенного города, и третья, что были алчущие и жаждущие и скудны; почему Господь, во первых, поставил их на путь прямой, во вторых, показал им, как должно идти в город населенный, и, в третьих, насытил алчущую их душу. А Афанасий путем называет веру во Христа, а населенным городом — церковь, или небесный Иерусалим. Смотри, говорит Златословесный, какой требует награды от тех, которые получали благодеяния на самом деле, требует воздаяния словами и повелевает о том, что было возвещать всем; для чего, и почему? Дабы и они были благодарны и других руководствовали в той же ревности.

10. *Седящия во тме, и сени смертней, окованныя нищетою и железом.*
11. *Яко преогорчиша словеса Божия, и совет Вышняго раздражиша.* Пусть, говорит, христиане из народов рассказывают о милостях Божиих; потому что Бог исполнил благами и просветил сидевших во

тьме заблуждения, которое есть подобие смерти; так как оно удаляет душу от истинной жизни, подобно тому, как и смерть отлучает ее от временной сей жизни. Сверх сего пусть рассказывают о милостях Божиих, потому что они были окованы нищетою в добродетелях, и железом, т. е. крепкими и тяжкими узами грехов. Так говорит и приточник: каждый стягивается узами своих грехов (Прит. 5, 22). Но от сих уз они освобождены Спасителем Христом. Пусть сказывают еще христиане о милостях Божиих потому, что они прежде огорчали слова Божии, т. е. самого Бога, говорившего и поучавшего их о спасении их. Ибо Бог учил всех людей добру и добродетели посредством естественного разума и совести и посредством писаного закона, данного иудеям, и чрез пророков, и благодеяния, и угрозы, и язвы и все проч., чрез что изучались одному—уничтожению зла: изучались тому, как говорит Григорий Богослов, чем истребляется зло. И они раздражили Бога, желавшего им спасения. Ибо, как под словами Божиими надобно, разуметь говорящего Бога, так и под советом Всевышнего, что составляет выражение околичное, самого Всевышнего Советника.

12. *И смирися в трудех сердце их, изнемогоша, и не бе помогаяй.*

13. *И воззваша ко Господу, внегда скорбети им, и от нужд их спасе я.*

14. *И изведе я из тмы, и сени смертныя, и узы их растерза.*

15. *Да исповедят Господеви милости Его, и чудеса Его сыновом человеческим.*

16. *Яко сокруши врата медная, и вереи железныя сломи.* Душа, говорит, уверовавших из язычников изнурилась от трудов греха.*) Они изнемогли душою, и не было избавителя от насилия диавола. Посему в скорби своей они воззвали к Богу и Бог их избавил от нужды их. Тоже самое сказал Давид и выше, притом он говорит сие в этом псалме четыре раза, чтобы доказать этим великое благодеяние Божие. Он избавил их также и от тьмы заблуждения, которое, как мы сказали выше, есть тень смерти. Посему пусть рассказывают все язычники милости, какие оказал им Бог, как сказано и сие выше. Лучше же сказать: Давид в настоящем псалме повторяет это четырежды для умножения благодарности Богу. Почему же должны сказывать о милостях Божиих, т. е. Христовых? Потому что Христос, говорит, сокрушил сильные и несокрушимые врата ада; один Христос, сошедши в ад, сломил их, и извел оттуда души, которые, по словам Афанасия, там содержались, а равно сокрушил и железные вереи адских врат, где под вратами ада и вереями надобно разуметь, по Феодориту, неизбежность и невозможность освобождения от ада; поскольку никто не мог освободиться от ада.**)

*)Златословесного: Не видишь ли из самого врачевства, что Он открывает тебе какого свойства болезнь? Ибо, сказав: смирилось от трудов, он открыл, что это было пренебрежение, происходившее от гордости.

**) Афанасия: Выражение: расторгнул их, показывает скорое очищение греха. Златоуста: Видишь ли, как скоро подано освобождение? Не разрешил узы, а расторгнул, т. е. с великою властью избавил их от врагов и узы расторгнул, так что другие уже не могут быть возложены на них. И как не сказал: разрешил, а расторгнул; так и двери не отворил, а сокрушил, и вереи не снял, а сломил.

17. *Восприят я* (заступал их) *от пути беззакония их; беззаконий бо ради своих смиришася.*

18. *Всякаго брашна возгнушася душа их, и приближишася до врат смертных.*

19. *И воззваша ко Господу, внегда скорбети им, и от нужд их спасе я.* Бог, говорит, помог верующим из язычников тогда, как они еще в хождении своем были немощны.*) Ибо они бедствовали и оказались достойными милости и заступления; потому что гнушались всякою душевною пищею, т. е. Божиим словом и учением, по причине чрезмерной немощи своей; так как они досадовали и негодовали даже на учение эллинов и философов,**) и дошли даже до врат душевной смерти, которая предает души вечному мучению. По словам Дидима и Исихия, вратами смерти он называет великие и смертные грехи, которые причиняют человеку душевную смерть. Или вратами смерти околично называет смерть. Далее говорит еще, что язычники воззвали к Богу в скорби их и Он их избавил, как мы сказали выше.***)

*)Почему и Павел сказал: Когда мы были еще грешниками, Христос за нас умер. И Нисский: Самое беззаконие есть смирение. И хорошо говорит, ибо с сим понятием о нем согласно и то, что сказано у другого пророка, который говорит, что беззаконие на подобие таланта свинца, чем показывает, что зло тягостно, и уничижительно до того, что увлекает в глубину свою даже того, который был на высоких (местах) по причине уподобления Богу. Дидима: Сей стих: Заступил их от пути беззакония их, прилагается и к покаявшемуся на кресте разбойнику. Ибо еще на пути беззакония он был (осужден был за разбой) и смирился казнью за свои беззакония, как Господь уже заступил его, сказав: сегодня со Мною будешь в раю.

**)Феодорита: Ибо слово сие не усиливалось пропитать их. Почему и действительно одни

осуждали Сократа на смерть, другие предали страшному наказанию Анаксарха, иные горько измучив преемников Пифагора, довели до преждевременной смерти. Но царствующий над всеми Бог приготовил и им участок бессмертной пищи. Нисского: Слово дошло и до врат смерти, чтобы и до нее ниспадшим подать руку спасения, потому что они отворотились было от всеукрепляющей пищи Его, о которой было сказано Адаму: ешь плоды всякого древа в сем раю (саду). Ибо как там всяким деревом называет полноту всякого блага; так и сие Писание называет пищею истинную и всесильную пищу, отвращение от которой производит немощь, оканчивающуюся смертью, но воззвание к Богу опять обращает бедствие в торжество, как говорит: и воззвал к Богу и проч. Исихия: Всякою пищею называет словесную пищу, ибо от сей-то всякого рода пищи отвратился было человек; так как не сохранял ни естественного закона, ни писанного; почему и приблизился к вратам смерти.

***)Златоуста: Смотри, как часто указывает пользу от скорби. Ибо везде говорит, что по воззванию спаслись и что по уверовании обратились к Богу, для того что бы показать, что от бывшего плена произошла великая польза.

20. *Посла Слово свое; и исцели я, и избави я от растлений их.* Бог, говорит, послал ипостасное Слово свое, т. е. сына своего: поскольку не существенное и разливающееся в воздухе, каково наше произносимое слово, но самостоятельное и живое посылается. Посему-то сие самобытное Слово часто говорило нам, что Отец послал Меня. И Оно-то исцеляло всякую болезнь и всякую немощь и избавляло язычников от греха*).

*) Слова Нисского вместе с Дидимом: Видишь ли живое и ипостасное Слово посылаемым для спасения погибающих и избавляющим от тления, т. е. греха находившихся в оном? Они не блуждают более, как те в древности, и души их не голодны, но причине оскудения словесной пищи разного рода, и не доходят до врат смерти, но знают путь, ведущий снова к небу и идут по нему. Исихия: Что может яснее сего открывать воплощение Спасителя? Ибо посылаемым словом называет Воплотившегося, Который говорит: кто принимает Меня, тот принимает пославшего Меня (Мар. 9, 37) и Который избавил род наш, исцелив его от растлений, т. е. грехов. А тление всякого человека есть грехи его. Ибо кто разорит храм Божий, того погубить Бог. Другой в историческом смысле под словом разумел повелите Божие о свободе пленных, чтобы видели из того слова, что не Кир разрешил от оного плена, но сам Бог, даровавший оставление (грехов) и расположивший волю его к тому.

21. *Да исповедят Господеви милости Его и чудеса Его сыновом человеческим.* Опять говорит то же самое, что уже сказал дважды выше.

22. *И да пожрут Ему жертву хвалы; и да возвестят дела Его в радости.*

23. *Сходящии в море в кораблях, творящии делания в водах многих.*

24. *Тии видеша дела Господня и чудеса Его во глубине.* Христиане, говорит, из народов пусть принесут Богу жертву словесную и евангельскую, по словам Феодорита, хваля, благословляя и благодаря Его;*) и знающие чудесные дела Божии пусть пересказывают о них незнающим, и жившие прежде пусть передают и позднейшим; где под делами понимай благодеяния Христовы, милость, вочеловечение и прочие тайны, относящиеся к соделанию спасения. А сходящие в море суть, по Евсевию, божественные Апостолы, которые до сего времени были рыболовами и жили на море; ибо они, пускаясь в море на суднах и делая там свои дела, они, говорит, более прочих людей видели дела Господа нашего Иисуса Христа и произведенные Им на глубине моря чудеса. А какие они, послушай.**)

*)Слова Златоуста: Уже не тельцов и овец, но жертвы хваления требует пророк. Ибо как те были бессильны, то вместо них устанавливает сие служение, показывая, что это богослужение просияло свыше и духовно. Афанасия: К святым апостолам обращает сие слово; ибо они-то предали нам тайны нового завета. Еще Златоуста: Хорошо сказал: с радостью; ибо о промысле Божием должно проповедовать с радостью и веселием.

**)Божественного Исидора: Сходящие в море суть богоносные апостолы, которые прежде занимались сим делом—житейским делом ловли. Ибо как дело людей подобно возмущению волн: то вздымаются, то усмиряются, то прилично божественные пророчества называют непостоянство их морем, а опускавшие в оное сети называются делающими дела в водах многих. Ибо они, быв посланы Спасителем на проповедь евангельскую, пустились в море человеческой жизни, употребляя на сие вместо кораблей и как бы колесниц, тела свои, или лучше устроенные ими везде церкви, в которые они вводили уловленных ими и в которых они делали дела многие, для спасения волнуемых ветрами и извлекаемых из глубины заблуждения посредством многоплетенной сети божественных и священных

поучений. Василия: С трудом управляемые корабли суть те тела, которые обременены тучною плотию чрез роскошную пищу и которые плавают на глубине погибели; а похваляемые корабли суть те (тела), которые служат сходящим в море для произведения дел на водах многих. Ибо презирающие волнение житейское и становящиеся выше его делают дела в водах многих; ибо сходят в море жизни для приобретения утопающих. Потому-то они и видят дела Господа и получают в награду за свое делание разумение дел Господних, чудес Его во глубине. Нисского: Здесь опять говорит о неразумии людей, что они, оставив постоянную и безмятежную жизнь, произвольно пускаются в море на кораблях и, вместо того, чтобы возделывать рай, в который были введены прежде, они потопляют свои труды. А морем здесь называет загруженную множеством вещественности жизнь, возмущаемую всеми ветрами искушений. Но и они, говорит Давид, увидали дела Господа; ибо, погрузившись в житейское зло и многократно претерпев кораблекрушение души, они увидали над собою дела человеколюбия того, Который снова спасает нас от погружения в глубинах.

25. *Рече, и ста дух* (ветр) *бурен и вознесошася волны его.*
26. *Восходят до небес, и нисходят до бездн.* Владыка, говорит, Христос повелел (т. е. попустил), и поднялась, как говорит евангелист Марк, великая буря, волны били в судно так, что оно уже наполнялось водою (Мар. 4, 37), и волны морские, то весьма возвышаясь восходили, то весьма понижаясь нисходили, как это обыкновенно бывает во время великой бури. Где в словах: восходят до небес и нисходят до бездн, употреблен оборот преувеличения (фиг. гиперб.): как и в сих словах: омыеши меня, и буду белее снега (Пс. 50, 7), также и в сих: там мы видели исполинов, и мы были пред ними как черви (Числ. 13, 33), и много других примеров, по словам Дидима, находится в Писании в таком виде преувеличения.*)

*) Другой говорит, что под небом здесь разумеется воздух; так как и птицы называются небесными. Итак, выражение до небес значит возвышение на большое пространство воздуха; и на общем человеческом языке то, что весьма высоко, называется небом; почему и в древности говорили об оной башне: дай построим себе город и башню, которой верх будет до неба (Быт. 11, 4). Нисский: Быть может слова: и восстал дух бурный, должно относить не к Богу, а ко врагу; ибо голос противника производить дух мысленной бури. А бурею называется ветер не по прямому направленно нападающий, но в самом себе кружащийся быстрым круговращением, который когда падает иногда со всею силою на воду, то вода необходимо разделяется от напора ветра, так как бы был брошен в нее со всею тяжестью некий камень. Итак, возношение таковых волн, т. е. страстей, на высоту, бывает причиною снисхождения в бездну; а под бездною во многих местах Писания разумеется, как мы испытали, жилище демонов. Златоуста: Сими словами дается совет и тебе, что когда ты увидишь дела свои дошедшими до крайности, не упадай в духе и не отчаивайся; ибо может весьма скоро последовать перемена; то же самое случается и на море. Исихия: Под морем разумей жизнь, а под кораблями—церкви, о которых Бог сказал Иову: все собравшиеся корабли не могут понести одной кожи хвоста его, и на кораблях рыболовов— головы его (Иов. 41, 7); Он говорит, что все искусство человеческое изнемогает и не может вынести, или перенести и самой кожи хвоста диавола. Но главу его, т. е. идолопоклонство, которое есть главное из зол его, рыболовы, т. е. Апостолы умертвили в кораблях церквей. Те же Апостолы увидели дела и чудеса Христовы, которые Он произвел во спасение наше в глубине, т. е. в глубокой мудрости. Далее под морскими волнами разумеет искушение, ибо как за волнением следует тишина, так за искушениями мир. Феодорита: Пророк выразился здесь приточно, научая сими словами, что по Божию мановению бывает и печальное и случается утешение.

Душа их в злых (от злостраданий) *таяше.*
27. *Смятошася, подвигошася* (шатаются) *яко пияный; и вся мудрость их поглощена бысть.*
28. *И воззваша ко Господу, внегда скорбети им, и от нужд их изведе я.* Душа, говорит Апостол, находясь в страхе и опасности от бури (ибо под словом: χαχά, должно разуметь здесь, по словам Исихия, не пороки или грехи, но злострадания) истаивала и истощалась, когда Господь спал в корабле, а Апостолы, подошедши к Нему, стали будить Его, говоря: Господи! спаси нас, погибаем (Матф. 8, 25); ибо тогда-то от великого страха они колебались и смущались в уме, как пьяный шатается от многого пития вина, и вся мудрость и опытность их в искусстве мореплавания исчезла тогда; почему они и кричали ко Господу, опасаясь, чтобы не утонуть. И Господь избавил их от опасности.*)

*) Слова Феодорита: И сими словами намекает на многоразличные бедствия природы человеческой, которые никто не в состоянии прекратить человеческою мудростию; ибо во время

сильного морского волнения, вздымаемого ветрами, даже и кормчие, на подобие пьяных, шатаются и не в состоянии преодолеть бедствия. Исихия: Искушения изобличают, т. е. превосходят силы человеческие; почему и Господь говорил: бдите и молитесь, да не внидете в искушение. Так как мореплаватели, будучи застигнуты бурею, побеждающею всякое искусство и ухищрение, спасаются чрез призывание Бога, так и находящимся в искушениях не должно полагаться на свою силу, но иметь одно упование на Бога.

29. *И повеле бури, и ста в тишину, и умолкоша волны его.*

30. *И возвеселишася, яко умолкоша, и настави я* (и Он повел их) *в пристанище хотения своего.*

31. *Да исповедят Господеви милости Его, и чудеса Его сыновом человеческим.*

32. *Да вознесут Его в церкви людстей* (народа), *и на седалищи старец восхвалят Его.* Здесь показывает и способ, которым апостолы избавились от бедствия: запретил, говорит, Господь ветрам и морю и настала тишина великая, как говорит евангелист Матвей (8, 26); ибо αὔρα означает кроткий и тихий ветер.*) Почему апостолы и прочие спутники, видя тишину, обрадовались тому, что утихли волны морские; и таким образом Господь направил их к пристани. Пристани же истинные суть заповеди Господни, как поставляющие упражняющегося в них выше всякой бури. Потому пусть, говорит, и апостолы рассказывают и возвещают всем милости и чудеса Господни, и пусть превозносят Его в собраниях или церквах народа христианского и пусть прославляют Его в сонме старейшин, т. е. имеющих преимущество лет и чести.**)

*) Слова Нисского: Быть может, сказав: умолкли волны его, именем молчания означает то, что сии волны суть некие произвольные силы, чем означает существо отступников, т. е. демонов.

**) Феодорита: Это можно видеть постоянно сбывающимся у верующих народов. Ибо во всех по всей вселенной церквах, при руководстве собрания священным лицом, весь народ воспевает Благодетеля, повествуя о чудесных делах Божия человеколюбия.

33. *Положил есть реки в пустыню, и исходища водная в жажду.*

34. *Землю плодоносную—в сланость,* (соленую) *от злобы живущих на ней.*

35. *Положил есть пустыню во езера водная, и землю безводную— во исходища водная.* Бог, говорит, сделал пустыню, чуждую мудрости, из тех мудрых эллинов, которые прежде по своему доброречию текли на подобие рек, но уста которых заградили рыболовы и безкнижные апостолы Его; и словесные наводнения эллинов Бог, по словам Исихия, превратил в сушу и землю, т. е. сонмище иудейское, производившее плоды— пророков, Бог изменил в бесплодие, по изъяснению Афанасия, Кирилла и Исихия; так как соленая земля бесплодна. А причина такого бесплодия была, говорит, порочность живших на ней иудеев, по которой земля их уже не производит таковых духовных и святых мужей: нет более у них ни священника, ни пророка, ни другого плода прежней их жизни. Далее, прежде бывшую пустыню по скудости плодов благочестия и добродетели—церковь из язычников, Бог преложил в христианскую—в озера вод, т. е. купели святого крещения, чтобы всегда наполнять и наводнять их таковыми духовными водами. Подобным образом ту же церковь, прежде бывшую без воды божественного слова, Бог сделал христианскою, источающею животочные воды божественных учений, по словам тех же отцов и Дидима.*)

*) Слова Нисского: Из рек некоторые производятся Богом, а другие истребляются, струи зла уничтожаются, а истоки добродетелей наводняют прежде бывшие знойными места. Ибо превратил, говорит, реки в пустыни и проч., где реками называет влияния страстей, а исходами вод продолжения зол, когда люди присоединяя зло ко злу, всегда продолжают течение зла, как некий поток. Сверх того и землю, говорит, плодоносную превратил в соленую. Ибо душа, изобиловавшая злом, по изменении своем, быв исправлена солью божественного учения, сделалась жаждущею, так что она не произращает более зла свойственного живущим, и питаемого течениями злых вод, но та (душа), которая была соленою и жаждущею, восприяв блаженный плач, сделалась озером, в котором, как в море, кружатся воды и в котором живут алчущие правды. Другой говорит, что проще и общее пророк желает того, чтобы Бог был прославляем за то, что Он все по своей воле изменяет, и то пустыню наводняет реками, то исходища вод—иссушает, так что бывает жажда там, где прежде было изобильное питие; более часто же мы должны принимать сие в отношении к иудеям и происходящим из язычников. Ибо пророк, кажется, удивляется, как синагога, бывшая прежде доброплодною, превратилась в соленую горечь, а церковь из язычников, бывшая прежде безводною, наводняется хорошими потоками, притом и Исаия сказал: превращу пустыню в озеро вод и жаждущую в водопроводы (Исаии 41, 18); и Соломон в Песни

песней: Глаза твои, как озеро в Есевоне во вратах дщерей многих (Песн. 7, 4), где по словам Исихия, под дщерью многих разумеет церковь, потому что она была дщерью не только апостолов, но и пророков.

36. *И насели тамо алчущыя, и составиша грады обительны* (населенные).
37. *И насеяша села* (поля), *и насадиша винограды, и сотвориша плод житен* (рождения).
38. *И благослови я, и умножишася зело, и скоты их не умали.* Бог, говорит, поселил в церкви своей тех язычников, которые прежде были голодны и нуждались в пище духовной; но после насытились в ней словом божественного учения; почему они и составили или построили города населения духовного, т. е. поместные церкви. Так ясны пророчества божественного Давида.*) Апостолы засеяли души человеческие семенем божественного проповедания, те души, которые прежде были одичалые и бессеменные, а равно насадили винограды, т. е. те христианские души, которые приносят плоды добродетелей и произвели плоды рождения духовного,**) которое произведено для Владыки Христа и веселит Его, благословившего апостолов, как говорит божественный Лука: подняв руки свои, благословил их (Лук. 24, 50). А известно, что чрез апостолов благословил и тех, которые приняли веру и проповедь апостолов; почему и умножились они; ибо от двенадцати и семидесяти апостолов возросли христиане во множестве до бесчисленных тысяч. Он и скоты апостолов не уменьшил, каковые скоты, по словам Исихия и Феодорита, суть ученики апостолов, которые, наподобие скотов, без рассуждения последуют за апостолами туда, куда они ведут их, принимая от них духовную пищу, как словесные овцы. И сии-то простые по нраву, ученики апостолов умножились и стали многочисленны, как говорит святой Лука в Деяниях: Господь же ежедневно присоединял спасаемых к церкви (Деян. 2, 47).***)

*) Слова Исихия: Не город, а города; ибо у народа из язычников не один род правления, в котором населения добродетелей покрывают внутреннего нашего человека.
**) Афанасий: Можешь узнать сии поля из слов сказавшего: вышел сеятель сеять семя свое. А под виноградами можешь разуметь церкви, как сказано: винограды наши цветут (Песн. 2, 13), или, по словам Исихия, поле любомудрия, ведущее к царству небесному. Так сказал Господь: царство небесное подобно сокровищу, сокрытому на поле, которое, нашедши, человек утаил; то же царствие назвал и виноградником в притче о нанятых делателях; а плодом рождения тот плод, который упражнявшиеся в любомудрии Христовом и насадившие в нем добродетели возделывают в тридцать, в шестьдесят и во сто.
***)Слова Нисского: Или скотами называет покорную службу душевных движений, из которых каждое способствует нам в добродетели. Хороший скот есть ярость, когда она служит разуму, другой подобный же скот есть похоть, когда она некоторым образом носит на хребте своем душу и возводит на высоту, направляясь к горнему браздами разума. И все прочие скоты умножаются по благословению сему, когда услуга со стороны их бывает к чему либо высокому. Или, по словам Афанасия, скотами называет не образованнейших в церкви, но пасомых апостолами.

39. *И умалишася и озлобишася от скорби зол и болезни.* Давид, сказав прежде пророчество об успехе и умножении церкви Христовой, здесь пророчествует теперь об искушениях и гонениях, имевших, по словам Исихия, приключиться ей. Уменьшились, говорит, христиане, поскольку многие тысячи из них умерщвлены гонителями посредством различных терзаний и мучений за имя Христово. Они пострадали от скорбей и искушений и болезней, которые испытали от гонителей при расхищении имения их, гонений, биений и нанесения им бесчисленных бедствий.*)

*) По словам Феодорита, Афанасия и Евсевия, сие сказывается об иудеях, т. е. что множество Иудейского народа пришло в такую скудость благ, что немногие и малочисленные из них находились, по благословению Божию, счастливы; а начальствующие их, т. е. книжники и фарисеи покрывались стыдом, быв преданы уничижению. Ибо те, которые некогда были знамениты и славны, совершенно сделались бесславными.

40. *Излияся уничижение на князи их, и заблуждати сотвори я по непроходней, а не по пути.*
41. *И поможе убогу от нищеты, и положи яко овцы отечествия.* Князи, говорит, и цари, и правители, которым, были подчинены христиане и от которых они были гонимы, по словам Исихия, подверглись уничижению и были у Бога, как ничто: потому что Бог попустил сим начальствующим быть в заблуждении. Ибо Писанию свойственно попущение называть произведением. Где же попустил им блуждать? В непроходной и утесистой, и не по ровному и гладкому пути, т. е. заблуждать в нечестивых и пагубных учениях обмана и идолослужения.*) Так поступил Бог касательно

начальствующих и правителей. А народу христианскому, который бедствовал по причине нищеты и скудости, которую он предпочитал всему ради Христа, Бог помогал, и отечества христиан, находящиеся по разным местам, т. е. общества и собрания церковные, принял как свои овцы.**) А называет их отечествами, по причине сродства веры; потому что все христиане имеют одного отца Христа, Который называется и пастырем добрым, как полагающий душу Свою за овец Своих.***)

*) Слова Феодорита: Сему подверглись и иудеи; ибо, оставив прямой путь, они следуют своим помыслам, к которым они совратились, и блуждают, не зная царского пути. Или по словам Нисского, глагол: επλάνησε, употреблен в значении: рассыпал за то, что они возлюбили зло. Быть может, пророк взывает и к человеческой природе, блуждавшей в непроходном месте, а не по пути: есть другой путь, устраненный от заблуждения и спасительный, которому имя: истина, свет, жизнь, нетление; а тот путь, по которому вы скитаетесь, вне света и объят тьмою и ведет в стремнины и пропасти. Феодорита: Евреи в непроходном заблуждают, а народы, которые некогда были нищими, удостоились божественного попечения и приобрели духовное богатство. Бог не вводит в заблуждение, но запрещает оное; а непокорных оставляет без управления. А ходя без управления, они блуждают, скитаясь по разным местам. Исихия: Намерение нечестивых князей не было путем, ибо они не шли истинным путем—Христом; почему путь их был непроходен, по которому Бог попустил им блуждать. Ибо, предполагая прекратить быстро распространяющуюся веру чрез истребление мучеников, они заблуждали; поскольку ревность мучеников послужила ко славе и успеху ее.

**) Исихия: Бедному, т. е. гонимому народу; ибо он был беден и не видел для себя от людей никакого попечения. Но в такой бедности Он помог ему. И как он не имел никакого пособия со стороны людей, а напротив того все преследовали его и народы и цари и князи, то Бог был помощником, в котором он победил всех врагов своих.

***) Исихия: Овцами назвал собрание мучеников, так как они были из различного рода жизни или достоинств. Их-то поставил, как овец, приняв смерть их за жертвы.

42. *Узрят правии* (праведные) *и возвеселятся, и всякое беззаконие заградит уста своя.*

43. *Кто премудр и сохранит сия? И уразумеют милости Господни?* Все, говорит, выше изложенные пророком дела Господни, увидят правые, т. е. благочестивые христиане, которые идут по прямому и ровному пути Господню, и возвеселятся. А беззаконие, иначе беззаконные и нечестивые увидят оные и заградят уста свои, не зная, что сказать от удивления и недоумения, т. е. когда увидят проповедь евангельскую и веру во Христа распространившуюся и на царей и правителей.*) Наконец Давид присовокупляет и сие: кто премудр, тот соблюдет сие, только верует, что все то сбудется. Ибо тогда верующие познают сии милости Господа, когда они сбудутся и исполнятся в свое время.**)

*)Беззаконием (по словам Евсевия) называет не самое действие, ибо это было бы непонятно, но или самого отца и учителя беззакония—диавола; или и каждого имеющего качества его. И у Захарии весьма хорошо беззаконие представляется в виде жены, потому что им изнеживается ум согрешающего и, обвороживаясь, приклоняется к удовольствию, а в виде таланта олова, заграждающего уста ее, Господь. Такова же некоторым образом и сила Христова в нас. Ибо когда она вселится в ум и сердце, то совершенно истребляет всякую скверну. Слова Нисского: Как блаженна та жизнь, в которой уста беззакония как источник мерзости, навсегда заграждаются и уже не оскверняют более жизнь человеческую смрадом. В этом состоит верховное благо, это верх надежды, это предел полного блаженства, когда природа наша уже не возмущается злом, но всякому беззаконно (а это есть изобретатель беззаконий, ибо это означает сие собирательное имя) заграждает те уста, голос которых был в начале причиною смерти для людей. Итак, когда все противное добру будет изгнано, тогда мы достигнем такого состояния, для изображения которого не найдется и слов.

**)Слова Нисского: Поскольку действие мудрости двояко, одно состоящее в том, что она испытывает и исследует все полезное, а другое—в хранении всего найденного; то первое из сих действий, разумеется действие исследования, имеет некогда прекратиться, (т. е. в будущем веке), ибо для чего потребуется изыскание сие, когда искомое будет на лицо? А предоставляет только быть действующим второму, чтобы полученное благо могло сохраниться, при содействии нам в том мудрости. Какая же это мудрость, и что такое хранение благ? Она состоит в том, чтобы пользоваться Божиим человеколюбием не без разумения; ибо кто разумеет то, что получил, тот не может потерять то благо, которого удостоился. А кто милостью (благодатью) владеет неразумно, тот испытает участь слепых, которые, получив в свои руки жемчуг, или смарагд, или (другой) какой либо дорогой камень, бросают от себя прочь, как какой-нибудь обыкновенный камень, невольно теряя драгоценность, по

незнанию доброты. Феодорита: Не всякий может разуметь и различить человеколюбивые дела смотрения Спасителева, или сохранить божественные законы, но только тот, кто имеет мудрость и разумение, и кто взывает ко Господу: открой очи мои и уразумею чудеса из закона Твоего. Златоуста: Видишь ли, что требуется разумение и нужна мудрость, чтобы знать человеколюбие Божие? Исихия: Итак, узнав, что он предсказал о хранителе закона, если желаешь мудрости, исполняй закон. Ибо успех и не малая польза для разумных есть исполнение его: при твоем хранении закона и другие уразумеют милости Божии.

Псалом 107

Песнь, псалом Давиду.

О сей надписи мы сказали в предисловии и во многих других псалмах.*)

*) Слова Феодорита: Псалом сей имеет сродство с 56-м, и 59-м, как говорит несколько ниже и писатель Евфимий. Афанасия: В псалме семь возвещается дарованное народам богопознание.

Ст. 1. *Готово сердце мое, Боже, готово сердце мое, воспою и пою во славе моей.* *)

*) Григория Богослова: Итак, блажен тот, кто одарен толиким умом, чье сердце уготовилось к величанию славы Божией и вмещает в себе невместимого никем, у коего, без сомнения, и язык должен исполниться радости и сделаться бряцалом божественного песнопения, и который восстает для славы, восстает в самое утреннее время и трудится дотоле, пока язык его не прилипнет к гортани, чтобы говорить Богу с Давидом: готово сердце мое. Феодорита: Очистилось жилище души моей, готово к принятию Св. твоего Духа, итак, пусть придет твой дар, дабы, восприяв мою славу, пророческую благодать, я мог послужить Тебе песнью. Другого: Как краски пристают к чистой шерсти, а если какой-нибудь остаток нечистоты находится в ней, тотчас легко теряется принятое ею; так и причастие Христово в святые и чистые души входит, а в тех, которые не таковы, вовсе не может жить. Ибо Дух Святой бежит коварства, как написано, и не может обитать в теле, обремененном грехом.

2. *Востани слава моя, востани псалтирю и гусли, востану рано.*
3. *Исповемся Тебе в людех, Господи, пою Тебе во языцех.*
4. *Яко велия верху небес милость Твоя, и до облак истина Твоя.*
5. *Вознесися на небеса, Боже, и по всей земли слава Твоя.* Все сие подобным образом написано и в 56-м псалме, что там и изъяснено нами. Одно и то же значат слова: увеличилась до небес милость Твоя, написанные там, с словами: велика на небесах милость Твоя, написанными здесь. А: востань, и востану, можно понимать и о воскресении Христовом, по разумению божественного Кирилла и Исихия; ибо Давид молится и говорит Христу: востань и воскресни, Господи, составляющий предмет псалмопения и песни моей; а Христос ответствует и говорит с обещанием, подлинно востану в раннее время, так как и, по словам Евангелиста Луки, Господь востал в глубокое утро. Христова же есть слава Давида, по словам Исихия, как родившийся от его потомства.*)

*) Слова Нисского: Пророк, почувствовав в себе духа, призывает живые свои орудия — сокровенного и видимого человека к служению в песнопении. А Евсевий под псалтирью разумеет силы душевные, под гуслями—чувства телесные, которые Давид возбуждает по причине имеющего быть в нем вдохновения Святого Духа. Исихия: Блаженное дело приготовлять сердце свое Богу. Ибо кто уготовляет его, тот и примет Его в сожительство свое. А приготовление сие мы должны приносить Ему сугубое. И как те, которые, имея принять царя, приготовляют ему дом, во первых очищая его, во вторых поставляя в нем нужные вещи; так и мы должны делать для Бога двоякое приготовление, одно, состоящее в очищении храма сердца, а другое, во внесении в него добродетелей и полезных дел. И когда так будет, то Бог не только придет к нам, но и проведет время у нас. Афанасия: Слово пророка состоит в созерцательном и деятельном навыке, по которому он имеет расположенность к нравственной и умственной добродетели. Исихия: Восстань, откуда? Из мертвых, которых Христос посетил, сошедши во ад, откуда он желает восстания Его, чтоб Он и вознесся, так как мы будем участвовать в славе Его на небесах. Ибо Бог не только воздвиг нас, но и посадил с Ним по правую руку свою на небесных.

6. *Яко да избавятся возлюбленнии Твои.* Точь-в-точь это помещено и в 59-м псалме. Возлюбленные суть новые люди—христиане, почему и написано: возлюбя своих сущих в мире, Он

возлюбил их до конца (Иоан. 13, 1).

Спаси десницею Твоею и услыши мя.

7. *Бог возглагола во святем своем: вознесуся и разделю Сикиму и удоль селений размерю.*

8. *Мой есть Галаад и мой есть Манассий и Ефрем заступление главы моея.*

9. *Иуда царь мой, Моав коноб* (котел) *упования Моего; на Идумею наложу сапог мой. Мне иноплеменницы покоришася.*

10. *Кто введет мя во град ограждения? Или кто наставит мя до Идумеи?*

11. *Не Ты ли, Боже, отринувый нас? И не изыдеши, Боже, в силах наших.*

12. *Даждь нам помощь от скорби, и суетно спасение человеческо.*

13. *О Бозе сотворим силу, и той уничижит враги наши.* Все сии слова также написаны в 59-м псалме. Посему изъяснение их можешь найти там. Хотя они несколько и различаются в словах, но мысли содержат одни и те же. Не удивляйся, читатель, тому, что Давид многократно пишет одни и те же слова в различных псалмах. Поскольку это свойственно еврейскому языку и особенно божественным пророкам—сказывать, или повторять одно и то же для большого вразумления слушателей.

Псалом 108

В конец. Псалом Давиду.

О сей надписи мы говорили многократно в различных псалмах. Настоящий же псалом по-видимому делает проклятие: но сии проклятия суть пророчество о тех бедствиях, которые имели постигнуть предателя Иуду и других некоторых. Таковой вид проклятий обыкновенен в предсказаниях пророков, чему находятся примеры в священном Писании. Так и Иисус Навин, при разделении 12-ти колен, когда они вошли в землю обетованную, получил повеление от Бога одни племена благословлять, а другие проклинать; но как благословение, так и проклятие были предсказаниями о тех благословениях и проклятиях, которые имели последовать с ними, а не самые благословения и проклятия, хотя они и произнесены в таком виде, как о том пространно излагает божественный Златоуст в предисловии к сему псалму.*)

*) Слова Евсевия: Сей псалом относится к лицу Христову. Афанасии вместе с Феодоритом говорит, что он изображает страдания Христовы и приготовляемый для Иуды и Иудейского народа наказания. А что сказывается желательно, или в виде повеления, как то: диавол да станет одесную его, и когда будет судиться, пусть выйдет осужден, это, говорю, сказывается, как предсказание или пророчески, вместо: станет и выйдет: ибо он не желает, чтоб это случилось, но предсказывает, что сие случится, за его злодеяние. Феодорита: К сей милости руководствует нас ясно и великий Петр, обвиняя Иуду в предательстве и выводя из сего доказательство о пророчестве. Некоторые любопытные, исчислив в сем псалме клятвы, нашли их числом тридцать, которые и воздаются Иуде за тридцать сребреников, по получении которых сей несчастный продал Спасителя Господа. С ним свидетельствует и мудрый Никита во своде Псалтири, говоря: при исследовании ты найдешь, что клятвы произнесены на Иуду числом тридцать, столько, сколько он получил за предательство сребреников.

Ст. 1. *Боже, хвалы моея не премолчи* (не прекрати). Мы полагаем, что настоящий псалом составлен и произносится от лица Владыки Христа, Который, по словам Феодорита, просит Отца, как человек о продолжении жизни. Он так говорит: Боже и Отче мой! не прекрати хвалы, приносимой Тебе Мною от лица тех, которые, видя производимые Мною чудеса, прославляют Тебя. Или не прекрати молчанием хвалы моей, которою превозношу Тебя, потому что все, что ни произвожу, по словам Евсевия, отношу к Твоей хвале и славе. Или говорит: не прейди молчанием моления моего, соединенного с хвалою.*)

*) Слова Феодорита: Это говорит Владыка Христос. Как человек, Он молится, исполняя меру правды человеческой; а как Бог, Он принимает искренние молитвы молящихся. А хвалою называет страдания. И в божественном Евангелии они называются славою: пришел, говорит, час прославиться Сыну человеческому.

2. *Яко уста грешнича и уста льстиваго на мя отверзошася.* По Феодориту и Евсевию, под

грешником и льстивым ты должен разуметь здесь Иуду, который отверз уста свои на Христа Спасителя и совещался с архиереями и старцами народа о предательстве.*)

*) Исихия: Указывает на Иуду, уста которого мы найдем отверстыми, во первых, как у грешника, во вторых, как коварного против Господа. Ибо как грешник и беззаконный, он говорил иудеям: что вы дадите мне, я вам предам Его? А как коварный, сказал Иисусу: радуйся, Равви, и облобызал Его, дав пришедшим взять Его знаком предательства лобзание.

Глаголаша на мя языком льстивым.

3. *И словесы ненавистными обыдоша мя, и брашася со мною туне.* Иуда, говорит, и иудеи говорили против Меня, составляя коварства и злоумышления и говоря слова ненавистные: потому что иудеи, многократно окружая Господа, говорили такие слова, возбуждающие ненависть, обвиняя, ругаясь и вопрошая с злым намерением и лукавством и ведя против Него брань напрасно и без всякой благовидной причины.*)

*) Златословесного: Видишь ли лукавство в высшей степени? Сие-то особенно оскорбляет Бога, когда упражняющиеся в злых делах производят оные с намерением и обдуманностью и великим старанием. Иное дело запутаться в оных, увлекшись и обманувшись ими, и иное производить оное с лукавством, а еще более увеличивается сила, когда поступают лукаво с немеющим лукавства и благодетелем и более достойным любви. Исихия: Ибо не имея никакого повода ко вражде, или ненависти, они однако же ненавидели Его и хотели умертвить, и словами ненавистными окружали тогда, когда, обступив его в собрании во дворе Каиафы, поставили и лжесвидетелей. А говорили на Него языком коварным, когда, встав архиерей, говорил Ему: заклинаю Тебя Богом живым, скажи нам: Ты ли Христос, Сын Божий? Ибо они вопрошали о сем не потому, что желали узнать, но чтобы, как им было угодно, составить обвинение в богохульстве.

4. *Вместо еже любити мя, оболгаху мя, аз же моляхся.* Иудеи, говорит, в то время, когда бы надлежало любить Меня, как благодетельствовавшего им и словом и делом, совершенно напротив того клеветали и лгали на Меня, называя обманщиком, беззаконным, и богопротивником.*) Но Я не помнил им зла; напротив того Я молился о них; так Господь положил и нам закон в Евангелии—молиться за врагов и оскорбляющих нас, чем бы то ни было. Или Я молился, призывая помощь Твою, Отец мой. Ибо святые Евангелисты повествуют, что Господь различно и часто молился Отцу.

*) Исихия и Евсевия: Надлежало Его любить, как благодетеля и врача не только тел, но душ; а они составляли на Него клеветы и лгали на Него пред Пилатом.

5. *Положиша на мя злая за благая, и ненависть за возлюбление мое.* Иудеи, говорит, приготовляли Мне зло за те благодеяния, которыя получали от Меня и за любовь, которую Я имел к ним, они напротив того ненавидели Меня.

6. *Постави на него грешника.* Поставь, и подобные сему выражения имеют только вид повеления, или желания, а сказываются пророчески и имеют значение будущего времени, вместо: будет начальствовать или станет, по Феодориту и Афанасию. Грешник, говорит, т. е. диавол, будет начальствовать над Иудою. Ибо, как написано, вошел в него сатана (Иоан. 13, 27). Или: поставь, должно принимать вместо: попусти стоять над ним, по тому обыкновению, по которому Писание, как мы замечали многократно, попущение называет действием.*)

*) Исихия: Как Бог называется праведным и представляется радующимся о правде (ибо праведен, говорит, Господь и правды возлюбил); так диавол — грешником, как грехолюбивый; и не только—он грешит, но и соглашающимся внушает грешить. Ему-то стоять над Иудою желает, так чтобы начальствовал над ним, как над бесами. Ибо предатель, наравне с ними, сделался его участником.

И диавол да станет одесную его. Диавол, говорит, будет стоять одесную Иуды, т. е. сблизится с ним. Ибо стояние с правой стороны приписывается близким.*) Потому-то и праведники удостаиваются стояния одесную Бога. Можно еще понимать иначе, что станет у него по правую руку диавол, т. е. что он, как изъясняет Василий и Евсевий, похищает правые его действия. Хотя же и написано у Захарии об Иисусе, великом архиерее, что диавол стоял по правую руку его; но там приложено и то, чтобы противиться ему: и показал мне Господь Иисуса, великого иерея, стоящего пред лицом Ангела

Господня; и диавол стоял по правую руку его, чтобы противиться ему (Зах. 3, 1), т. е. стоял с правой стороны его, противодействуя правым его делам.

*) Слова Василия великого: Диавол стоит по правую руку, разрушая некоторым образом правое, т. е. расхищая добрые дела его. Ибо он враждует не только против принадлежащих к левой стороне (слабых) наших действий, но и против правых и похвальных. Исихия: Не только не мог быть прощен в том, что он, будучи учеником такого Учителя, продал Его, но даже и в страсти сребролюбия, против которой Христос, снисходя к его немощи, вверил ему ящик (с деньгами), чтобы предатель не имел нужды и в деньгах. Дидима: Не у всякого одно и то же считается правым, но у старательного умны дела и составляют добродетель, а у нерадивого чувственны и порочны. Итак, при делах правых святого стоит Бог, а при делах грешника диавол.

7. *Внегда судитися ему, да изыдет осужден.* Когда, говорит, Иуда будет судим своею совестью, он выйдет осужден, и из судилища совести и собрания иудейского. Так и написано: раскаявшись, возвратил тридцать сребреников первосвященникам и старейшинам, говоря: согрешил я, предав кровь неповинную. Они же сказали: что нам до того? смотри сам (Матф. 27, 3); ибо несчастный был осужден и от своей совести и от иудеев, которых слово обвинения и осуждения было сие: ты увидишь.*)

*) Другой говорит: На будущем, говорит, суде не будет иметь ничего к оправданию своему; потому что он и Учителем был любим и не имел нужды в деньгах, как имевший вверенным ему ящик.

И молитва его да будет в грех. Молитва, говорит, Иуды будет безуспешна; потому что когда Иуда предался на сторону иудеев, врагов Христа, конечно молился вместе с ними об истреблении Христа и памяти Христа. Или вообще говорит, что Иуда не достигнет искомаго по причине своей строптивости.*)

*) Другой говорит: Или потому что и самая молитва приступающим к ней нечестивцам вменится в грех и умножит им бедствия, как недостойно дерзающим беседовать с Богом. И о каком благе может молиться сребролюбец? Феодорит: Выйдет осужденным, вместо: будет предатель лишен всякого оправдания. Посему на суде будет осужден и приносимая им молитва увеличит обвинение, за то, что он не незнал благодетеля, но еще наслаждался божественными Его словами, и не только был самовидцем величайших чудес, но и самопроизводителем, получив от Него власть на сие.

8. *Да будут дние его мали, и епископство* (достоинство) *его да приимет ин.* Скоро, говорит, Иуда умрет, ибо, прожив, по предательстве своем, не много, тотчас, по Феодориту, пошел и повесился. А апостольское его достоинство получит, говорит, другой, т. е. Матфей, избранный по жребию вместо Иуды, как повествует верховный Петр о сих словах Давида в Деяниях (гл.1,20); так как апостолы были блюстители (епископы) и хранители и пастыри верующих во Христа.*)

*) Слова Феодорита: Это случилось не с Иудою только, но и со всеми неверными иудеями. Ибо по прошествии немногих лет после креста (т. е. 40 лет), весь род стал опустошен; и одни из него истреблены, а жены их с детьми отведены в рабство. Другой говорит, что достоинство иудеев получили христиане. Дидим: Дни всякого предателя истины, каше имел до измены истине, будучи просвещаемы истинным светом, будут малочисленны. Исихия: Будучи поставлен апостолом наравне с прочими апостолами на всю вечность, немногие дни сохранил свое достоинство до предательства.

9. *Да будут сынове его сири, и жена его вдова.* Сии слова и последующие за ними нельзя разуметь об Иуде, ибо ничего не упоминается в Писаниях ни о жене, ни о детях Иуды; почему Златоуст говорит, что Давид сим предсказывает о ком-то другом, злоумышлявшем против священников по возвращении иудеев из Вавилона в Иерусалим, на котором и исполнилось сие ясно.*)

*) Златоуст присовокупляет и сие: Трудолюбивейшие, занимающиеся историею, знают сие (где, же она написана, не знаю). Евсевий говорит: Прилично и ясно в простых словах (буквально) сбылось это над предателем, когда он повесился, ибо и дети его сделались сиротами и жена его стала вдовою. Другой говорит: Есть и сиротство иное полезное. Это видно из того псалма, в котором Творец молится о том, чтобы дети Иуды лишились злого сего отца, чтобы не имели злого учителя жизни, который по причине недуга сребролюбия позволил себе бесчестное дело татя и предателя.

10. *Движущеся* (скитаясь) *да преселятся сынове его, и воспросят; да изгнани будут из домов* (развалин) *своих.* Сыны, говорит, злоумышлявшего на священство, будучи обеспокоиваемы, будут удалены от дома своего, сделаются переселенцами, то есть просящими милостыни, и сверх сиротства будут терпеть и нищету, изгнание из домов своих, так что уже не будут допускаемы к жительству в них. А сими домами называются развалины и опустошенные дома, потому что и сыны таковаго человека будут нести таковое наказание, как соучастники злодейства отца своего.

11. *Да взыщет заимодавец вся, елика суть его, и да восхитят чуждии труды его*. Заимодавец, говорит, покушавшегося на священство потребует, по смерти его, всего имения его, требуя долга, который дал ему при жизни его; и чужие и нечестивые расхитят все оставшиеся его вещи по уплате заимодавцу.*)

*) Феодорита: Это говорится об иудеях, имение которых расхитили римляне. Почему и Симмах говорит: пусть соберет взыскатель (собиратель податей) все имение его. А сии собиратели суть римские цари, производящие, по словам Евсевия и Феодорита, налоги податей. Они-то расхитили все иудейское, тщательно пересматривая все, чтоб и утаенное отыскать и присвоить себе.

12. *Да не будет ему заступника, ниже да будет ущедряяй* (сострадательнаго) *к сиротам его.* Не найдется, говорит, по смерти злоумышлявшего против священства, ни один помощник и защитник ему; и никто не покажет милости или сострадательности к сиротам его; так как и они участвовали в злонамеренности отца своего.*)

*) Феодорита: После сего, когда неприятели отняли у них все принадлежавшее им, никто не будет пещись о них, и даже дети не удостоятся пощады. Исихия: Ибо когда милосердый Бог отвратится от них и сказав: се оставляется дом ваш пуст, то кто уже помилует и пожалеет их?

18. *Да будут чада* (потомки) *его в погубление; в роде едином да потребится имя его.* Дети, говорит, наветовавшаго на священство, будут истреблены не просто, но бездетными, не оставив по себе преемников рода своего. Ибо далее говорит, что будет истреблена и память его, заключавшаяся в пределах одного рода, т. е. в роде только детей их, так что не будет у него внуков.*)

*) Сие, по Феодориту, сбылось на иудеях, имя которых изгладилось в одном роде; поскольку, по истечении 40 лет по вознесении Христовом, они подверглись всеобщему погублению, и они не имеют и царей, так ,что не осталось и имени фарисеев и прочих.

14. *Да воспомянется беззаконие отец его пред Господем, и грех матере его да не очистится.* Беззаконие, говорит, предков злоумышлявшего на священство, т. е. отца и деда да воспомянется, и они или действовали вместе с ним или научили его злу. А воспомянется грех, сказано вместо: не будет пропущен без внимания, или не будет прощен. Притом и грех матери его не будет заглажен; ибо и она вместе с предками его будет осуждена, где грехом и беззаконием называет или их содействие ему, или наставление его во зле.*)

*) По Феодориту, и сие исполнилось на народе иудейском. А грехом, пришедшим на главы отцов их, называет тот, который состоял в убиении пророков согласно с сказанным от Господа, что вся кровь праведная, пролитая на земле, от крови Авеля, до крови Захарии, взыщется от рода сего. Итак, как добродетель отцов часто искупляла согрешивших детей, как например вера Авраама—иудеев, и благочестие Давида—Соломона; так и злонравие отцов, может навлечь наказание на подобных им детей. Ибо не окажется ни откуда никакого повода к пощаде. А отцами иудеев называет бывших в разные времена нечестивых; материю же—злонравную синагогу, или и Иерусалим, в котором они дерзнули на злодейство ужасного убиения Христа. Дидима: Отцы Иуды, быть может суть родившие его на предательство и те, которые поощрили его к сему посредством дачи сребреников, и еще сатана, который вложил в сердце его предать Господа и князья, имеющие мудрость века сего, о которых и Павел сказал: ибо если бы познали, то не распяли бы Господа славы.

15. *Да будут пред Господем выну, и да потребится от земли память их.* Беззаконие, говорит, и грех предков сего злоумышленника на священство не будут забыты, но всегда будут находиться пред Богом. И истребится с земли память его, т. е. Иуды. Ибо Давид опять обратился к пророчеству об Иуде. По Златоусту, и это принадлежит к роду пророчества, что пророки прекращают предмет свой в

продолжении речи, и поступают к другому, по наставлению говорившего в них Святого Духа. Память же Иуды будет истреблена тем, что ни имущество, ни недвижимость, ни преемство рода не сохранит воспоминание о нем.*)

*) Слова Евсевия вмести с Феодоритом: Из сего видно, что это говорит не об одном Иуде только, но и о всех неуверовавших, ибо от единственного лица обратил речь к множественному; не сказал: память его, но их, как стоит в других списках. Исихия: Пусть истребится от земли. Какой земли? Земли живых, о которой сам Давид говорил: верую увидеть блага Господа на земли живых. Быть может говорит, что истребится и от сей земли добрая память Иуды, потому что и теперь воспоминание бывает об Иуде, но только злое.

16. *Занеже не помяну сотворити милость, и поена человека нища и убога и умилена сердцем умертвити.* Все, говорит, вышесказанное потерпит Иуда за то, что не только не хотел сделать милость Христу, неправедно терпевшему наветы от иудеев, но и содействовал наветникам, и за то, что не помнил благодеяний, полученных им от Христа, чтобы чрез памятование их оказать Ему милость и сострадательность, но преследовал Христа, когда взял великое множество с мечами и дреколием от архиереев и старейшин народа и повел, чтоб найти и взять Его. Христос был и беден и нищ по причине малоценности плоти и того, что не имел дома, где бы преклонить главу Свою. При сем прочитай и изъяснение слов в 40-м псалме: блажен разумеющий нищего и бедного, чтобы знать, что нищим называют древние просителя, или потерявшего богатство, которое имел, а бедным того, который рукоделием промышляет и достает себе нужное для жизни. Христос был и умилен (проникнут) сердцем, как сказано: научитесь от Меня, ибо Я кроток и смирен сердцем (Матф. 11, 28).*)

*) По словам Афанасия, Господь был проникнут скорбью (умилен) по причине Иудеев и Иуды; ибо, видя их погибель, Он печалился; Он был и смирен, потому что вел смиренную жизнь между людьми. И еще; Самого, говорит, Господа, который будучи богат, сделался нищим для вас; дабы вы обогатились Его нищетою. Исихия: Не помнил сделать милость, кому? Очевидно самому себе; ибо и в покаяние не пришел, чтобы мог получить милость и воспользоваться человеколюбием. А кто не помиловал самого себя, мог ли быть помилован Господом? Господь был также бедным и нищим; поскольку будучи богат сделался нищим для нас, и не только нищим, но даже столько был беден по причине невежества иудеев, что говорил: лисицы имеют норы, и птицы небесные гнезда; а Сын человеческий не имеет, где приклонить голову, что служит доказательством чрезвычайной бедности. Он же был для нас и умилен сердцем; потому-то и говорил: душа Моя скорбит смертельно. Евсевия; Иуда умертвил Его, сделавшись виновником предания Его смерти. Феодорита: Сему подвергнутся за то, что жестоко и звероподобно устремились на ужасное убийство, и Того, Который наблюдал всякую скромность и кротость, преследовали до смерти.

17. *И возлюби клятву, и приидет ему: и не восхоте благословения, и удалится от него.*
18. *И облечеся в клятву, яко в ризу, и вниде яко вода во утробу его, и яко елей в кости его.* Иуда, говорит, делами своими возлюбил и навлек на себя клятву,*) ибо не хотел благословения, но отвратился от него;**) почему и по ныне все благочестивые христиане проклинают злосчастного Иуду и нет ни одного, кто бы благословил его. Ибо этот злой человек оделся в проклятие, как в одежду, которая со всех сторон обвилась около него и не отстает от него; а оделся посредством злодеяния предательства, т. е. потому что все проклинают ненавидя его, как предателя Господа. Посему то и сия клятва вошла как вода во внутренность его, и не только окружила его от вне, но проникла и в утробу его и не только в утробу его, но и еще глубже, даже в самые кости его; где Давид увеличивает сие дело, дабы показать великость проклятия, и посредством воды изображает силу клятвы, а посредством елея неудобоизгладимость и постоянство оной клятвы, как сказал Феодорит.***)

*) Феодорита: Здесь явно переменил вид желания и оба глагола употребил в виде предсказания, что он и клятву, которую возлюбил, получит, и благословения, которого не захотел, лишится. Исихия: О какой клятве говорит? О клятве Единородного, которую он услышал после того, как замыслил предательство; ему было сказано: горе тому человеку, которым Сын человеческий предается; лучше бы не родиться тому человеку.

**) По словам Евсевия, не восхотел благословения,—того, которое сказал Бог в лице Спасителя Иакову: благословляющий тебя благословен (Быт. 27, 29). А Исихий разумеет здесь благословение апостолов, которое сам Христос произнес: аминь говорю вам: вы последовавшие за Мною, сядете на

двенадцати престолах, судить двенадцать колен Израилевых.

***)Он говорит: Ибо не только от вне, но и внутренно обложены иудеи злом и потопляются оным, как водою. Далее: поелику вода только мочит и напояет тело, но влажность ее не остается постоянно в теле, то посему он присовокупил: и как елей в кости его; ибо елей весьма долго может оставаться в теле. Устремятся, говорит, бедствия, подобно быстрой воде, и будут постоянны на подобие елея. Исихия: Под внутренностями разумеет, умственные силы души, как непрерывно изменяющиеся, а под костями—деятельные, как сильные. Другой говорит: и не только сие, но и вместо пития действительно будут пить (Иуда и иудеи) проклятия и вместо помазания оным помажутся и вместо одежды оным оденутся, а причиною сего то, что они отреклись от благословения Христова, им первым обещанного и всему миру дарованного.

19. *Да будет ему яко риза, в нюже облачится, и яко пояс, имже выну* (всегда) *опоясуется.*

20. *Сие дело* (действие клятвы) *оболгающих мя у Господа, и глаголющих лукавая на душу мою.* Проклятие, говорит, будет для духа на подобие одежды и пояса, чтобы обнимала и связывала его. После сего Давид в заключение говорит: Таково от Господа наказание, или дело истязания на Иуду и иудеев, которые несправедливо лгали на меня, или клеветали на меня, называя меня противником Бога. И говорящих злое на душу мою, т. е. сие, говорит, наказание, от Господа на тех, которые говорили на меня смертоносные слова: ибо составили, говорит, совет все первосвященники и старейшины народа, чтобы предать Иисуса смерти (Матф. 27, 1). И в 40-м псалме сказал: помышляли на Меня злое.*)

*) Другие толковники вместо: лгущих на меня, употребили: противников; таков, говорит, злой суд говорящим на душу мою. Итак, есть и словесные вины и вины самые тяжкие. А значение сих слов есть следующее: поелику, перестав благословить, они лгут на меня, называя меня противником Бога и нарушителем закона. Ибо иудеи сие делают поныне; за сие-то и все предсказанное сбудется с ними, и таковые, по Феодориту, пожнут плоды и такое воздаяние тем, которые возымели ненависть против Меня.

21. *И Ты, Господи Господи, сотвори со мною имене ради Твоего, яко блага милость Твоя.* Ты, говорит, Господи, окажи мне (разумеется) милость, (ибо сего не достает при сем), не потому что я достоин того, но Ты ради самого Себя и для имени Твоего, поскольку, т. е. Ты человеколюбив и милостив.*) Господь молится здесь Отцу, как человек, дабы научить и нас скромности и смирению, когда нас обижают, и чтобы таким образом чрез смирение мы привлекли к себе помощь Божию. Так и в 40-м псалме от лица Христова сказано: Ты же, Господи, помилуй меня, а равно и в 21-м псалме многое сказано со стороны человечества Господа приличное человеку и смиренное.

*) По другому истолкователю: Человеческая милость не такова. Ибо случается, что и во вред употребляют ее, но Бог везде на пользу. Исихия: Хотя это и низко, но прилично Христу по человечеству; впрочем с низким соединяет и высокое, прибавив: ради имени Твоего, т. е., ради моего достоинства. Ибо имя Отца—Сын, почему грядущий во имя Господа называется и благословенным, как равный Ему и совершенно одинаковый; и посему воспринимающий достоинство Отца; равным образом и милостью Отца опять называет самого себя; потому что Его пришествием мы помилованы.

22. *Избави мя, яко нищ и убог есмь аз, и сердце мое смятеся внутрь мене.* Мы сказали выше, кто нищ и кто беден, и что от лица Господа сказывается сие, по словам Феодорита, как человека. И в 21-м псалме сказано: избавь от оружия душу мою, и в Евангелии также: Отче! спаси Меня от часа сего; а равно и следующее там же: теперь душа Моя возмутилась; и еще: душа Моя скорбит смертельно (Матф. 26, 28).

23. *Яко сень, внегда уклонитися ей, отеяхся* (уничтожен), *стрясохся яко прузи.* Я, говорит, так скоро убит и исчез, как скоро удаляется и исдезает тень, когда солнце склонится на запад и зайдет (здесь предлог ἀντί в глаголе: ἀντάνηρευην, стоит вместо: ἐπί, или излишен по свойству еврейского языка; или может заключать ту мысль, что за (ἀντί) те блага, которые Я делал иудеям, и убит ими). И как саранча скоро перескакивает и как бы стрясается с одного места на другое ветром: так и Я, говорит, стрясен смертию из настоящей жизни.*)

*) Слова Феодорита: Я, говорит, на подобие саранчи, метаемой ветрами и уносящейся в разные стороны, проводил жизнь, не имея ни города, ни села, ни дома, но переселяясь в разные места и весьма часто уходя на горы и в пустыни. Божественного Максима в нравственном отношении: Саранча,

говорят, не прежде стряхивает с себя верхний покров и лежащую на ней кожицу, как выбросив находящийся внутри ее сор: так никто и из людей не может совлечься ветхого человека, если прежде совершенно не извергнет находящейся в уме расположенности к пагубным действиям, на подобие никоего смрадного кала. Безименного: Выражение: я отрясен, как саранча, может относиться и ко всем ученикам, которые хотя бывают преследуемы и отрясаемы злоумышленниками, однако же не унижаются, но парят и держатся на высоте. И все мученики, будучи стрясены как саранча, оставив дольнее, стремятся к почестям вышнего звания.

24. *Колена моя изнемогота от поста, и плоть моя изменися елея ради* (от неупотребления елея). Колена, говорит, мои изнемогли от поста; поскольку Владыка наш Христос провождал жизнь тесную и содержал себя сурово, без умовений и без попечения о себе и свидетель тому сорокадневный пост, ячменные хлебы и то, что ученики Его, по словам Феодорита, по причине голода стирали колосья, хотя по своему смотрении употреблял иногда и лучшую пищу. И плоть моя, говорит, изменилась от жестокости и безобразия, по недостатку елея и неупотребления мазания; так, как древние при умовениях своих мазались маслом.*)

*) Симмах перевел так: Плоть моя изменилась от неупотребления помазания. А Богоносный Максим изъясняет сие в нравственном отношении так: Кто воздерживается от всякого зла и постится от чувственных идолов, входящих в душу чрез всякое чувство, тот ослабляет колена греховного закона, я разумею навыки, поддерживающие страсти, которые не могут более легко проскакивать (вторгаться) чрез действия злых и совершать нелепые и пагубные злодеяния. Плоть здесь означает силу вожделения (похоть), а негодный елей—утучняющие ее нежные действия удовольствия.—Итак, кто отсекает повод к удовольствию, тот изменяет плоть, т. е. силу вожделения обращает к Богу. Слова Исихия: Если Христос, устав, от пути, сел, как говорит Иоанн; то нет ничего удивительного, что и колена Его изнемогали от поста. Ибо для уверения в действительности воспринятой Им плоти, Он подвергался человеческим немощам без греха. Заметь, что и пророк Даниил помазывался елеем по обычаю древних; почему во время поста и молитвы о народе Израильском он не помазывался, как сам говорит: и мастию я не помазывался (Дан. 10, 3).

25. *И аз бых поношение им: видеша мя, покиваша главами своими.* Я, говорит, для скверных убийц—иудеев сделался поношением и уничижением; ибо они злословили Господа и ругались над Ним, как повествуется в святом Евангелии. Они, говорит, видя, по словам Афанасия и Исихия, меня повешенным на кресте, помахивали главами своими, как говорит евангелист: проходящие же злословили Его, кивая головами своими, и говоря: разрушающий храм и в три дни созидающий! Спаси Себя самого (Матф. 27, 39).*)

*) Божественный Максим изъясняет сие в нравственном отношении так: Кто избегнул злого действия демонов, тот бывает от них поносим напоминаниями прежде бывших у него грехов; потому что они стараются ввергнуть его в отчаяние тем, что будто для него нет прощения чрез предпринимаемое им покаяние. И поношением для демонов служить и тот, кто по любви к Богу сделался пастырем добродетельных телесных навыков и действий душевных. Ибо для египтян, говорит, отвращение (отвратителен) всякий пастух овец. А главы злых бесов суть начальные страсти, которые они возбуждают, желая успевающего (в добродетели) чрез них привлечь к себе.

26. *Помози ми, Господи Боже мой, и спаси мя по милости Твоей.*
27. *И да разумеют, яко рука Твоя сия, и Ты, Господи, сотворил еси ю.* Как Господь страдал, как человек, так и молится здесь Богу, как человек, где выражение: по милости Твоей, должно принимать за: милостию Твоею, или как милостивый.*) Пусть, говорит, познают, Господи, иудеи, что сия помощь есть помощь от Тебя, т. е. Твоя это помощь и заступление, которое Ты оказал мне, помогши мне, как возлюбленному своему Сыну; и не презрев Меня, как богопротивника, как ложно они называют Меня.**)

*) Того же Максима: Бог называется Господом упражняющихся в деятельной добродетели, как находящихся еще в числе подчиненных, а Богом—подвизающихся в созерцательном любомудрии, как достигших основательного разумения существ. Итак, кто почувствовал естественную немощь, тот хотя и успевает в добродетели, молится, чтобы Бог содействовал ему. Далее милость Бога и Отца есть пришествие Единородного к человеку во плоти, Который, приготовив Себя в цену и выкуп за нас, спас

человеческую природу даром, хотя она ничего не привнесла от себя. В отношении к сему-то таинству молится о спасении тот, кто проникнул, что невозможно получить спасение без очищения истинного (чрез Господа). Исихия: Почитает Его своею помощью, спасением нашим, как посредник наш и сделавшийся архиереем пред Отцем, почему и называет Отца своего Господом и Богом, что прилично нашему лицу; ибо принимать на себя лица тех, за которых священнодействует и ходатайствует, свойственно посреднику и священноначальнику.

**) Изъяснение божественного Максима в нравственном отношении: Думаю, что рукою Божиею называет Божию силу, которую Господь сотворил с праведником, избавив его от зла и спасши Его чрез добродетели, почему сей праведник желает, чтобы нечистые бесы, познав сию руку, удалились от прежних поношений на него, видя, что милостью Божиею подано Ему избавление и спасение. Афанасия: Рукою здесь называет то действие, по которому воскресил Себя из мертвых. А Исихий рукою называет устроение креста и воскресения. Ибо как великие чудеса именует перстом: то прилично по сравнению с тем, что сказано, рукою называет величайшее чудо креста и воскресения.

28. *Прокленут тии, и Ты благословиши. Востающии на мя да постыдятся, раб же Твой возвеселится.* Богопротивные иудеи говорили: уверовал ли в Него кто из начальников или из фарисеев? Но этот народ, невежды в законе, прокляты они (Иоан. 7, 48). А под проклятием разумеется и злословие.*) Но постыдятся те, которые восстают на Меня, или тогда когда Я восстану из гроба, или когда приду во второе пришествие; а Я возвеселюсь о спасенных посредством моего строения людях.

*) Слова Феодорита: И по ныне употребляют иудеи злословие против долготерпеливого Спасителя; но не смотря на их злословие, проповедь ежедневно становится известнее и блага чрез благословение изливаются на все народы. Нравственное изъяснение Святого Максима: Злые бесы всегда проклинают праведников, выставляя в поношение им прежде учиненные ими грехи, для раздражения их, предполагая в них другие, худшие тех. А Бог благословляет, или утешая дух болезнующий добродетелями, уже приобретенными ими, или указывая способы к другим высшим добродетелям, и подавая в произведение их и от себя силу, или даруя дар премудрости и более таинственного знания и превозмогая в них отчаяние по причине прежних и умножая приращение вторых. Опять говорит: демоны восстают на всякого праведника, во первых ведя с ними брань чрез произвольные раздражения воли и увлекая к нечистым удовольствиям. А когда испытают неудачу в сем, тогда со всех сторон усиливают скорбь невольных искушений, после которой святой справедливо веселится о том, что мужественно преодолел своим воздержанием и терпением удовольствие и скорбь и соблюл в целости для Владыки добродетель, чрез то и другое испытанную. Златоуст: Сими словами научает некоему высочайшему любомудрию, что хотя бы осыпали нас бесчисленными проклятиями, при благословении Божием никакого вреда не бывает от них; но стыд и поношение обратится на него (на них). А рабом, по словам Феодорита, здесь называется Господь, как и Павел сказал: но истощил Самого Себя, приняв образ раба; и чрез Исаию вопиет: Создавший меня рабом себе от чрева (Исаии 49, б); и Сам говорит: Сын человеческий не для того пришел, чтобы Ему служили, но чтобы служить. Итак, принятая Им природа названа рабом, не потому что она раболепна; ибо как может быть таковою та природа, которая соединена с Богом—Словом и получила владычество над всем? Но для того, чтобы оно было свойство сей природы. Посему имя раба здесь не означает качества, но природу. А Исихий проклятием здесь называет крест. Поелику в законе было написано: проклят всяк, висящий на дереве (Вт. 21, 23); то посему они и требовали, чтоб Он был убит не иначе, как крестом, чтобы написанным в законе проклятием тем более обесчестить Его. Но Отец обратил Его в благословение.

29. *Да облекутся оболгающии мя в срамоту* (посрамлением) *и одеждутся, яко одеждою* (двойною) *стыдом своим.* Иудеи, говорит, которые клевещут на Меня, как на богопротивника, облекутся в срам пред всеми народами, будучи развеваемы ими и работая у них и от всех получая бесчестие, они же оденутся стыдом, как двойною одеждою. Ибо: διπλοϊς, есть двойная одежда.*)

*) Слова Златословеснаго: Смотри, как просит, чтоб они были преданы не наказанию, а стыду и посрамлению, чтоб оно сделалось для них наукою к исправлению и причиною изменения их в лучшее. А божественный Максим говорит в нравственном отношении: Праведник молится, чтобы бесы всегда были печальны, по причине неудачности их желаний и несносного посрамления друг от друга за то, что побеждены. По словам Евсевия, двойная одежда есть верхняя: посрамление есть печаль в духе, происходящая из неудачности какого-либо желания, а стыд есть печаль по причине явно гнусного дела. Исихий: Да постыдятся, говорит, иудеи, видя, что Распятому им покланяются все. А Сам Распятый не

столько веселится о постыжении иудеев, сколько о спасении вселенной. Они облекаются посрамлением потому, что распяли того, Который по плоти произошел от них и пришел спасти их; а одеваются в стыд, как в двойную одежду, потому что по причине дерзкого устроения Ему креста, которое названо здесь одеждою, они отвергают того, Который своим восстанием воздвиг вселенную, так что стыд справедливо обращается им в двойную одежду.

30. *Исповемся* (с благодарением) *Господеви зело усты моими. И посреде многих восхвалю Его.* Я, говорит, как человек, буду благодарить Бога, как моего Спасителя и Избавителя и среди многих буду песнословить Ему. И действительно Христос, как человек, благодарит и славословит Бога среди многих людей, когда читается святое Евангелие в церкви, посредством которого Он славит Бога и Отца.*)

*) По словам святого Максима: Весьма исповедуется Господу своими устами тот, кто от всей души и силы приносит Богу за дарованное Ему совершенное очищение словесное ходатайство (прошение) и воздает за благодеяние благодарение. Ибо исповедание есть выражение благодарности за данные от Бога праведнику блага; уста суть явное действие разумной силы; а хваление есть слово, состоящее из похвал и показывающее находящиеся в ком-либо и отличающие его пред другими совершенства. Итак, праведник хвалит по силе и делом и словом Бога, показывая многим превосходную силу Его. Ибо не все имеют познание, но только очищающиеся для сего. Исихий устами Христовыми называет церковь, которой Он есть глава, ибо чрез нее Он обещается исповедоваться Отцу.

31. *Яко предста одесную убогаго, еже спасти от гонящих душу мою.* Бог, говорит, стал по правую сторону меня убогого, то есть, помогал мне. Ибо на правой стороне чьей либо становятся те, которые вспомоществуют ему. Или можно понимать и иначе, что Бог стал при правых моих действиях, и был привлечен моими добродетелями, чтобы помочь мне, и спас меня от врагов моих иудеев, воскресив меня от мертвых.

*) Слова Феодорита: Божеское естество, соединившись с естеством человеческим, неразлучно пребывало в Нем, хотя называет его убогим; а попустило ему страдать для произведения человеческого спасения. Ибо Ему легко было вдруг сделать восприятое Им естество бессмертным. Поелику страдание было спасительно для мира; то посему и попустило быть оному и уже после страдания сообщило ему бессмертие и нетление. А богоносный Максим, изъясняя сие в нравственном отношении, говорит: Десница праведного есть духовная мудрость, при которой стоит Бог, спасающий от производящих чрез левую руку, т. е. земное мудрование, гонение. А убогий есть тот, кто всегда носит в душе приличное созданному из ничего естеству смиренномудрие, и кто не признает в себе никакого своего действия в добродетели без Бога. Исихия: Как Сын не только сидит по правую руку Отца, но и стоит. Ибо вот, говорит, Я вижу отверстые небеса, и Сына человеческого, стоящего одесную Бога (Деян. 7, 56): так и Отец называется стоящим одесную Сына, дабы мы узнали, что в Сыне и Отце достоинство одно.

Псалом 109

Псалом Давиду.

О сей надписи мы говорили многократно. Псалом сей относится ко Христу.*)

*) Феодорит замечает, что сам Господь относил этот псалом к Себе в Евангелии; так Он, спрашивая фарисеев, сказал: как вы думаете о Христе? Чей Он сын? говорят Ему: Давидов. Говорит им: как же Давид духом называет Его Господом, говоря: сказал Господь Господу моему: седи одесную Меня, доколе положу врагов Твоих в подножие ног Твоих? Итак, если Давид называет Его Господом, то как же Он Сын его? И никто не мог Ему ответствовать на слова (Матф. 22, 42). Ибо фарисеи признавали Христа Сыном Давида. А что Он был Господом Давида (т. е. по Божеству), того вовсе не знали. Почему Господь прибавляет то, чего не доставало, не отвергая того, что было признаваемо, но научая, что один и тот же есть Сын Давида по плоти и вместе Господь его, как Бог и Творец. Итак, пусть скажут иудеи, относящие сей псалом к Аврааму, от лица раба, и ариане и евмониане, относящие сей псалом к Богу—Слову до времени воплощения Его, и павлиане и савеллиане и фотиниане, относящие его ко Христу, как простому человеку. Ибо что они могут сказать на сии слова: из чрева прежде денницы Я родил Тебя?

Слова Афанасия: Сей псалом пророчествует о рождении Господа по плоти и восхождении Его на небеса.

Ст. 1. *Рече Господь Господеви моему.* Бог, говорит, Отец сказал к Богу, Сыну своему, по вознесении Его на небо. Если же и написано: Господь Бог наш, Господь един есть, то это написано отнюдь не для отвержения Единородного, но для различения и отделения Его от ничтожных богов. А слова: *Рече Господь и Отец* к Сыну, мы должны понимать, как прилично Богу, а не человеку, или богоприлично, а не человекообразно. Сии слова заграждают иудеям уста; ибо они совершенно не знают, что сказать на то, какие два Господа у Давида, из которых один родился из чрева прежде денницы (зари).*) Ибо явно, что это Христос—Бог и человек.

*) Слова Феодорита: Если Давид—царь и при том царь благочестивый и удостоившийся пророческого дара, называет Владыку—Христа Господом, то посему Он не простой только человек, как утверждают безумно иудеи, но и Бог, как Творец и Господь Давида; и общее наименование Их выражает торжество существа Их. Ибо Господь говорит Господу—Отец Сыну своему; а не Господь—творению и не Господь—созданию. Другие: Говорящего называют Богом, а слушающего—Зоровавелем. Итак, что будет Зоровавель? Господь Давидов? И как мог говорит тот, который и сам назван Давидом в воздаяние ему сим великой чести? Где он имел священство, притом странное какое-то и удивительное? Итак, слова: Господь Господу моему, сказаны о Христе. В еврейской же псалтири написано: «сказал, Иегова Иегове», что выражает единосущность Отца с Сыном; так как никакая тварь не называется Иеговою: одному Богу и одному божескому и не созданному естеству, а не какому либо другому—созданному естеству усвояется сие имя.

Седи одесную Мене. Как наименованиями *Господь* и *Господь* выражается равночестие Отца с Сыном и наоборот Сына с Отцом; так и *сидение по правую сторону* на царском престоле— то же равночестие их показывается, ибо у коих сидение общее, у тех и царство общее. Посему да заградятся уста Ария и Евномия, пустословящих, что Сын не равен Отцу. Поскольку же, как бестелесные и неописанные не имеют правой и левой стороны, что свойственно только телам, то посему сидение здесь означает покой и наслаждение Божиим царством, а сидение по правую сторону показывает подлинность сыновства Сына и близость и равную честь.*)

*) Слова Велик. Василия: Ибо если престол Божий, как мы уверены, есть наименование достоинства, то отдельное для Господа седалище по правую сторону Отца, что другое может означать, как не равночестие достоинства? И правая сторона выражает отношение к равному, впрочем так, что правая сторона не должна быть принимаема за телесную. Ибо иначе была бы и левая сторона. Но сии слова почтенными наименованиями сидения выражают величие сыновней чести. Итак, как из того, что Он занимает почетнейшее сидение по правую сторону, мы не можем заключать, что Он больше Отца; так и ты не говори, что Он выше, или ниже, но что Он равночестен и равен, как сие показывает и общее сидение. Кирилла: Правая сторона означает равночестность достоинства. Севира: Под правою стороною мы разумеем равночестность Сына с Отцом; ибо в отношении к бестелесному существу нельзя представлять ни правой, ни левой стороны. Тоже говорит и Исихий: А что не сам Сын усвояет себе достоинство царства и Божества (посему Павел говорит: не считал хищением равенство с Богом), но потому, что Отец благоволил к Нему и Сын имеет достоинство, то посему Он имеет царство и равночестие с Отцом. Итак, престол, по словам Евсевия, означает царское достоинство Его; сидение—непоколебимость, твердость и неподвижность пребывания Его на царствии; а по правую сторону значит общение в благах и правых дарованиях Отца. Феодорита: Великое означает сидение одесную и превышающее не только человеческую природу, но и всякую тварь. Впрочем, и это сказано по-человечески. Ибо как Бог Сын имеет вечный престол: ибо престол Твой, говорит, Боже, во век века. Так как не после креста и страдания Он удостоился такой чести, как Бог, но получил, как человек, то, что имел, как Бог: то поелику Он как человек принимает предложение: седи одесную Меня; ибо как Бог Он имеет власть вечную. Бож. Василий говорит и в другом месте: что же? Поелику сидит одесную, то посему и почтеннее? Но если бы Он имел честь от Самого Себя, то тогда был бы почтеннее; а если Он получил ее от своего Родителя, то это дар давшего.

Дондеже положу враги Твоя (в) *подножие ног Твоих.* По Феодориту и Афанасию, под врагами здесь разумеет иудеев, эллинов, еретиков, и бесов; а слово *дондеже* не всегда отделяется от будущего времени, но часто означает: до некоторого времени, а прочее время не отвергается, но вместе с ним подразумевается, как теперь здесь, о чем и Григорий Богослов в первом слове о Сыне любомудрствовал,

и мы, последуя Отцам, изъяснили слова евангелиста Матфея: *доколе Она родила Сына своего первенца* (Матф. 1, 25). Ибо если бы царство Христово ограничено было только до некоторого времени, а не было бы вечно, то как бы исполнилось изречение Даниилово: *и царство его царство вечное* (Дан. 3, 33); также: *восставил Бог небесный царство, которое не рассыплется во веки* (Дан. 2, 44). Или как окажется истинным то, что сказал Гавриил Деве: *и царству Его не будет конца* (Лук. 1, 33)? А когда слышишь, читатель, здесь, что Отец положил врагов в подножие ног Сына Своего; а у Павла, что Сам Сын полагает их в подножие Свое: ибо Ему, говорит, надлежит царствовать, доколе не низложит всех врагов под ноги Свои (1 Кор. 15, 25), слыша, говорю, это не смущайся сим: ибо действие и сила обоих, как Отца, так и Сына одинаковы и дела их обоих общи. Потому что все покорятся Сыну, одни добровольно, а другие невольно, когда увидят Его сходящим с небес во второе Свое пришествие, о котором яснее учит Павел, говоря: дабы пред именем Господа преклонилось всякое колено небесных и земных и преисподних (Фил. 2, 10). Наконец подножием означает покоренных, сказывая почти так: доколе не положу врагов Твоих покоренными ногам Твоим.*)

*) Феодорита: Итак, речение: доколе, не означает время, но это свойство божественного Писания, например: доколе не состареетесь Я есмь (Ис. 46, 4). Очевидно, что бытие Божие не ограничивается старостью людей, но Творец всех будет продолжать бытие свое и по состарении и скончании их.— Златоуста: Слыша говорящего пророка, что Отец полагает под ноги, не смущайся; ибо это сказано не потому, что Сын бессилен, поелику Павел говорит, что Он Сам полагает под ноги свои. Дела Их общи; почему и говорит: все мое Твое и Твое мое. Евсевия: Теперь, говорит, у Меня царствуй и владей моею честью и славою; и хотя враги церкви и противники Твоего имени истребляются и покоряются Твоим ногам медленно, но будет время, когда восприимешь царства над всем. Исихия: В настоящей жизни и Отец покоряет Сыну человечество и Сын покоряет оное Отцу; но по окончании сего века, когда все во всем происходящем будет Бог, тогда придя в совершенство созерцания и познания, мы увидим Отца в Сыне и Сына в Отце; почему и Господь говорил, что тогда придет Он в славе Отца.

2. *Жезл силы послет Ти Господь от Сиона.* Жезл иногда принимается за знак наказания, как в сем месте: чего вы хотите? с палкою ли придти к вам, или с любовью и в духе кротости (1 Кор. 4, 21)? а иногда за знамение пастырства, как здесь: упасешь их жезлом железным (Пс. 2, 9); иногда за знак царства, как в след. словах: выйдет жезл из корня Иессеева (Ис. 11,1), и иногда за знак силы, как в настоящих словах. Пошлет, говорит, Господь Христу, как человеку, силу с Сиона небесного, или с Сиона иерусалимского; так как с Сиона началась сила вышних дел Христовых и проповеди евангелия Его. Можно также под жезлом силы разуметь и крест, как разумел и Златоуст; ибо что может быть сильнее креста, который столь легко побеждает и прогоняет чувственных и мысленных врагов.*)

*) Феодорита: Жезлом силы означает силу спасительного креста, ибо чрез него покорил все полчище противников, и на Сионе он был водружен. Прибавление из Златоуста: Сей жезл креста обратил землю и море и наполнил их великою силою. С сим жезлом изшедши Апостолы во всю вселенную, все сие произвели. С ним совершили все, начав от Иерусалима. Афанасий с Евсевием под жезлом разумел посланное евангельское слово, которое и овладело всеми народами. Исихий: Поелику жезл оный имеет двоякую силу и наказывать и руководствовать, то посему и крест руководствует нас и мучит демонов. Итак, прилично он назван и жезлом силы, как имеющий такую силу. Откуда же Он послал его? с Сиона, говорит, ибо там Единородный принес Себя в жертву.

И господствуй посреде врагов Твоих. Господствуй, говорит, Господи Иисусе Христе, среди врагов Твоих, покоряя их и подавляя и игом евангельских Твоих законов привлекая их к покорности Тебе. Ибо то было удивительно, что божественные Апостолы Господа, не смотря на то, что окруженные были со всех сторон врагами, однако же, по словам Феодорита, побеждали их, и не просто побеждали, но и покоряли их, с особенною силою и успехом.*)

*) Слова Златословесного: Смотри, какое пророчество: оно светлее солнца. Ибо что значить: господствуй посреди врагов Твоих? Тоже, что среди эллинов и иудеев. Ибо как церкви насаждены— среди городов, так они одерживали верх и победу. Это знак светлой победы, поставить жертвенники среди врагов, овец среди зверей, агнцев между волками. Притом не сказал: побеждай, а господствуй, дабы показать, что торжество совершалось без ополчения, но владычество зависело от повеления. Так овладевали апостолы, имея Христа в себе!

3. *С Тобою начало* (начальство) *в день силы, Твоея.* В тот, говорит, день, в который открывается сила Твоя, Господи, тогда будет с Тобою и начальство, т. е. будет у Тебя царство; так как оно, по Златоусту, не получается Тобою отвне, но соединено необходимо с самим божеством Твоим. Можно разуметь под начальством и Сына Божия, как виновника всего, т. е. как Творца, неразлучного с Отцом.*) А день силы есть день первого явления Христова и бесчисленных Его чудес, или день второго Его пришествия, по Феодориту, и последней трубы, имеющей пробудить мертвых; так как и первое и второе пришествие имеет, по Златоусту, величайшую силу.

*) Другой говорит: Сим означает время суда, в которое, по пришествии своем с ангелами во славе Отца, будет судить каждого. Кирилл: И тогда, без сомнения, придет Он, Сам пребывая в Отце и имея в Себе Отца, безначальное как бы начало Своего естества, только по происхождению из Него, ибо Он имеет бытие от Него. А Исихий под начальством разумеет крест Христов, поколику им князь и царь вселенной побежден. Равным образом под днем силы разумеете день креста (т. е. великую пятницу), по причине произведенных в оный знамений и чудес. Ибо в сей день Господь имел с Собою начальство, т. е. крест, не только потому, что на нем был пригвожден, но и потому что на плечах Своих нес его. Ибо яснее излагая сие Исаия говорил: Которого начальство было на рамени, что изъясняя Григорий Богослов сказал: Ибо с крестом поднимается (в изд. своде).

Во светлостех святых Твоих. Когда, говорит, придет день силы Твоей и первого Твоего пришествия, тогда просияют святые Твои; ибо что, по Златоусту, было светлее Апостолов, которые обтекая вселенную вокруг, освещали ее, просвещая ее проповедью евангелия и добродетелями, как солнце освещает вселенную лучами своими? А если Апостолы были столь светлы в первое пришествие Господне и в настоящем веке, то сколь светлее они будут во второе Его пришествие и в будущем веке, когда праведники воссияют, как солнце во славе Отца их (Матф. 13, 43), как сказал Господь. Итак, примешь ли сии слова в отношении к первому пришествию Господа, или второму, ты не погрешишь: ибо то и второе, по Златоусту, покажет величайшую силу.*)

*) Слова Афанасия: Выражение: «во светлостях святых Твоих» означает ничто иное, как лики святых Ангелов, в ту ночь, в которую родился Христос, воспевшие: Слава в вышних Богу. Златоуст светлостями называет здесь красоту святых. Ибо что светлее Павла? Что блистательнее Петра? которые обтекая вселенную сияли паче солнца, когда сияли семена благочестия? Ибо как снизошедшие с неба Ангелы, так были неприступны для всех. Ибо никто не смел пристать к ним; а народ превозносил их (Деян. 5, 13).

Из чрева прежде денницы родих Тя. Слова: *седи одесную Меня,* сказанные выше, и слова: *из чрева прежде денницы Я родил Тебя,* сказанные здесь, произносятся от лица Отца к Сыну, как, по словам Дидима, разумели и все церковные истолкователи. Слова: *жезл силы послет Тебе Господь,* и *с Тобою начальство* сказывается от лица Давида к Сыну. Слова: *из чрева,* по Златоусту, Дидиму и Севиру, означают подлинность, а по Феодориту—тождественность существа с Отцом. Ибо подлинные чада рождаются из чрева родителей, и так сим означается, что Господь есть действительный и естественный Сын Отца, а не смертный и Сын по благодати, как говорит Дидим. Далее слова: *прежде денницы,* значат то же, что и *прежде солнца,* как говорит и в 17-м псалме: *прежде солнца пребывает имя Его.* Что же это? Ужели прежде солнца только родил Его Отец? Нет; потому, что и в другом месте говорит о Нем: *и от века и до века Ты еси* (Пс. 89, 2), хотя Он не только от века, но и прежде века существует и не только существует до века, но и выше века—бесконечно. Итак, таковые выражения мы должны понимать богоприлично, т. е. из них должны разуметь то, что Сын существует прежде всех существ, и что Он предвечен. А те, которые слова: *прежде денницы,* разумеют о той ночи, в которую Дева родила Христа, разумеют худо; ибо тогда надлежало бы сказать: прежде восхождения солнца, а не прежде денницы; потому что всегда просто:—прежде солнца, значит: прежде бытия солнца, как напротив того: прежде восхода солнца—означает утро.

*) Слова Златоуста: Упомянул о чреве для того, чтобы сим выразить подлинность рождения и то, что Сын рожден из существа Отца. И мы также действительное рождение имеем от чрева, а дела делаем руками. Посему чрево и сердце означают собственность и подлинность. Севира: Выражение: из чрева родил, означает единосущность, а: прежде денницы—предвечность. Феодорита: Речение: прежде денницы открывает то, что Он есть прежде времен и прежде веков, а: из чрева, показывает тождественность существа. Ибо не от другого чего-либо, говорит, как только из моей природы Ты родился, так что

чрево надобно принимать за подобие. Ибо как люди рождают из чрева, и рождаемые ими имеют одну природу с родившими, так и Ты родился от Меня и в Самом Себе показываешь существо Родившего. По словам Афанасия речение: прежде денницы, означает, быть может то, что способ рождения заключается в неизвестности и непостижимости и как бы в глубокой тьме. Ибо какое благоприличие в том, если представлять Сына рожденным прежде денницы? Если по причине начала, то не лучше ли было бы сказать: прежде неба и земли? По словам Никиты это: прежде денницы, имеет еще некоторым образом и такой смысл: Иоанн в откровении от лица Христова говорит: Я есмь корень и потомок (род) Давида, звезда светлая и утренняя (Апок. 22, 16). Итак, если потомок Давидов есть утренняя (ранняя) звезда, то явно что денницею названо плотское рождение Спасителя во плоти, прежде котораго было рождение от Бога. Почему то, что здесь говорится, можно выражать так: Я родил Тебя из самого Себя прежде явления Твоего во плоти. Ибо это: прежде денницы есть одно и то же, что и прежде воплощения. Слова Евсевия: Я узнал от одного, что римская Псалтирь вместо из чрева, содержит: из Марии, так, что имя Богородицы упомянуто ясно; почему некоторые говорят, что Отец здесь усвояет себе плотское рождение Единородного; потому что сверхъестественное рождение Его произведено Его силою; а сказано прежде денницы, потому, что Господь родился ночью, до утра. Но сие не нравится другим потому, что Господь принимает сей псалом не в отношении к устроению плоти, а в отношении к рождению по божеству.

4. *Клятся Господь, и не раскается.* Как ярость, приписываемая Богу, не означает страсти, но движение наказывающей грешников силы; так и клятва Божия означает утверждение, или, по Златоусту, то, что имеет быть что либо исполнено непременно, а не означает такой клятвы, какая бывает у людей. Глагол: не раскается, означает то, что Бог не изменит и не переиначит того, в чем уверяет, как делает сие часто в рассуждении многих вещей, переменяет свои постановления по другим видам для пользы, как заметил Феодорит. В чем же Он клянется и что постановляет твердо, о том говорит далее.*)

*) Афанасия: Клятва Божия есть слово Его, удостоверяющее слушателей и уверяющее каждого, что обещанное и сказанное Им исполнится. Феодорита: В точности изъяснил сие божественный Апостол в послании к Евреям, показав бесконечность сего священства тем, что левитское священство приняло постановления без клятвы, а сие утверждено клятвою. А сказал сие по человечески: ибо божество не причастно страсти, какова и страсть раскаяние.

Ты Иерей во век, по чину Мелхиседекову. Господь был Иерей, по чину Мелхиседека; потому что Он преподал Апостолам на таинственной вечери хлеб и вино, как и Мелхиседек поднес хлеб и вино Аврааму и бывшим с ним, по возвращении их с войны с победою, одержанною над царем ходоллогоморским, как видно из 14 гл. Бытия. Христос есть Иерей во век, как не имеющий, по божеству, ни начала дней, ни конца жизни, как и Мелхиседек не имел начала и конца по умолчанию о сем книги Бытия. Но Мелхиседек не имеет сего потому, что о том умолчала история писания, не открыв, от каких родителей он родился и когда умер; а Христос действительно не имеет ни начала ни конца.*)

*) Слова Божественного Кирилла: По еврейскому наречию мелхи есть царь, седек— правда, а салим—мир; и можно видеть, что Медхиседек был богат, как бы по самому наименованию своему, а по силе значения слов назван царем правды и мира. Григория Богослова: Итак, Христос называется Мелхиседеком, как безматерний по существу, которое выше нашего, не имеющий отца по нашему естеству и как не подлежащий родословию, по горнему происхождению (ибо род Его, говорит, кто может изъяснить)? и как царь Салима, что значит мир, и как получивший десятину от патриархов, превосходных в брани со злыми силами. Прочитай и 7-ю главу послания к Евреям, где чудный Павел прилагает иносказательно историю о Мелхиседеке ко Христу. Довольно замечаний сделано и мною (говорит Никод.) на сию главу при переводе изъяснения на послание к Евреям. Феодорита: Мелхиседек же был священник не из иудеев, а из язычников; так и Христос—Владыка принес Самого Себя Богу не за иудеев только, но и за всех людей. Мы находим также, что Мелхиседек был и священник и царь. Итак, если Христос по плоти от Давида, а Давид от Иуды, и священство получил по чину Мелхиседека: то левитское священство уже кончилось и благословение высшего священства перешло в Иудово поколение. Произшедший же от Иуды по плоти Христос имеет ныне священство, не Сам принося что либо, но пребывая главою над приносящими. Ибо телом своим называет церковь и чрез нее священнодействует, как человек, а принимает приносимое ею, как Бог.

5. *Господь одесную Тебе сокрушил есть в день гнева Своего цари.* Господь, говорит, будет, с

Тобою, Христе, как человеком, чтобы помогать Тебе, как говорит и в 15-м псалме: Я предзрел Господа пред Собою всегда, ибо Он одесную Меня, чтоб Я не поколебался. Сам, говорит, Господь сокрушит в день суда нечестивых царей определенными ими вечными муками; а если сокрушит царей, то не гораздо ли более и прочих нечестивых?*)

*) Слова Исихия: Видишь ли, что слова: седи одесную меня, не означают какого либо места, но единение Сына со Отцом и совершенное равенство? Ибо если действительно по правую руку, то как говорится также, что и Отец по правую руку Его. А сокрушит царей в день гнева тех, которые собрались на Господа и на Христа Его: Ирода и Пилата и Анну и Каиафу и соучастников их. Или, по Дидимову мнению, указывает на царей мысленных, которые, быв сокрушены, перестанут быть врагами, потому что уничтожится Господом всякое начальство их в день суда. Феодорита: Господь одесную тебя, как бы так сказал: ты имеешь соединенное Божество безотлучным.

6. *Судит во языцех, исполнит падения* (падалью); *сокрушит главы на земли многих.* Господь, говорит, осудит народ, или осудит в народах достойных осуждения и наполнит падениями; потому что низложит для пользы и смирит многих, т. е. тех которые стояли худо и в нечестии, или во зле. Он же сокрушит еще главы многих, или одним словом многих. Ибо что там сказал отдельно о царях, то теперь здесь говорит вообще о многих; а это разумеется не только о будущем суде, но в другом значении означает и нестерпимую силу Божию, ибо когда прогневается Бог, тогда сокрушит царей и сделает все прочее.*)

*) Слова Златословесного: Будет судить, т. е. осудит и накажет бесов, по причине которых грешили и приходили в нечестие. Не сказал же, говорит Исихий: будет судить, т. е. осудит народы, но у народов, т. е. диавола. Он осудил его, показав его бессилие у народов, и наполнил падениями демонов; ибо с ним низложил и его воинство, ибо, вошедши в землю чрез свою смерть и уничтожив смерть, сокрушил главы мысленных змеев.

7. *От потока на пути пиет, сего ради вознесет главу.* По Златоусту, сими словами Давид пророчествует о простоте содержания и жизни Иисуса Христа, т. е. что ведя жизнь скудную и без излишнюю, будет пить из зимнего потока и сухого рва текущего на пути сей жизни. Или надобно понимать так, что ходя по пути жизни сей Он будет пить из потока. А в высшем смысле под (зимним) потоком можешь разуметь, по словам Дидима, зиму (бурю) и множество наводимых искушений; под путем временную и преходящую сию жизнь, а под питием уныние и непрерывность искушений. Итак, Христос, говорит, будет пить, т. е. испытает в жизни сей потоп, или множество искушений. Ибо, как Он сам, говорит, претерпел искушения, то может помогать и искушаемым (Евр. 2, 18). Впрочем по причине сей простоты и смирения и искушений Он вознесется и прославится, когда взойдет на высоту и сядет одесную Бога. Потому что сей малоценный образ жизни не только не повредил Ему нисколько, но еще вознес Его, по словам Златоуста, на высоту неизъясняемой славы.*)

*) Прибавление из Златословесного: Ибо каков был у него стол, таково и питие, стол из ячменного хлеба, и питие—вода из потока. Ибо сей любомудрый образ жизни Он проходил, научая обуздывать чрево, попирать тщеславие, уничтожать надменность. По вочеловечении, говорит, Он будет пользоваться самою малоценностью, чтобы находящиеся на пути знали, как утолять жажду. Слова Феодорита: Полагаю, что сие пророчество имеет другую глубочайшую мысль и намекает на таинство страдания. Ибо чашею обыкновенно он называет страдание, как здесь: да минует Меня чаша сия. А потоком называет иудеев, которые всегда имели божественную благодать, но не всегда ею пользовались; подобно тому, как и зимний поток не имеет непрерывного течения вод. Итак, на пути временной сей жизни пьет чашу страдания от иудеев, которые имеют иссохнуть на подобие потока. Подобно сему говорит и апостол Павел: смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной. Посему и Бог Его превознес. Очевидно же, что и это сказал человекообразно. Ибо, как Бог, Он не смирением возвысился, но при высоте своей смирил Себя; а как человек, Он получил ту высоту, которой не имел.

Псалом 110

Аллилуиа.

И этот псалом есть благодарственный*).

*) Афанасий же говорит, что сей благодарственный псалом произносится от лица Апостолов, излагающих, какие дела спасительного строения произведены И. Христом. А Феодорит думает, что сей псалом произносится, как благодарственное пение Богу, от лица царя Иосафата о дарованной ему победе над моавитянами, аммонитянами и идумеянами. Златоуст и Ориген говорят, что настоящий и следующий за сим псалом содержит столько букв, сколько имеет еврейский алфавит, а именно 22, почему и называется алфавитным. Тоже самое говорит и Исихий: Прекрасна надпись на сем псалме: аллилуиа, которое означает хвалу Богу; он знаменита и тем, что он сочинен по числу букв еврейских. Иоанн Литин в своей Псалтири говорит, что поелику в настоящем псалме содержится только десять стихов, то посему в каждом из 8-ми первых стихов помещены по две буквы еврейского алфавита, а в последних двух—по три буквы того же алфавита, и таким образом в 10-ти стихах помещены 22 буквы еврейского алфавита.

Ст. 1. *Исповемся Тебе, Господи, всем сердцем моим.* Я, говорит, буду благодарить Тебя, Господи, не только словами, и не только просто языком и устами, но и всем сердцем моим, с стремительною и пламеннейшею душою и внимательнейшею мыслию, освободившись от всякой житейской заботы и возвысившись к Тебе; буду благодарить, как за оказываемые мне Тобою всегда благодеяния, так и за те, которые делаешь другим людям. Ибо сия благодарность моя Тебе есть готовая жертва и легкое приношение и притом дело необходимое, которого всегда требует от нас Бог как долга.*)

*) Слова Исихия: Сказал: всем сердцем моим, дабы мы с одной стороны исповедуясь, с другой стороны не были поползновенны ко греху, в котором исповедуемся, и чтобы двигаясь одною душевною ногою к правде, другую не оставили увязать в грязи греха. Все сердце мы должны предать Ему как Зиждителю и Творцу целого его, не могущему принять половинного дара. Златоуста: И Моисей, говорит, полагает такой закон, сказывая: возлюбишь Господа Бога Твоего всем сердцем твоим и всею мыслию твоею. А исповедованием, мне кажется, он называет благодарение: воспою, говорит, буду благодарить.

В совет правых и сонме.

2. *Велия дела Господня.* В совете, говорит, и собрании правомыслящих людей велики все дела Господа, которые Он производит чудодействуя как прежде, так и теперь и после сего и которые привел, при создании мира, в бытие из ничего. Ибо сии дела должно принимать и за чудеса Божии и за творения: потому что праведники, собираясь в одно место и рассуждая о таковых делах Божиих, не находят, чтобы которое либо из них было незначительно, или недостойно Творца своего— Бога; но все им представляется великим и имеющим великую и глубокую цель; хотя для многих других часто и не представляются таковыми по причине неверного и превратного их суждения.*)

*) Златословесного: Они сами по себе велики; но не представляются велики, когда не имеют праведного судии о них. Так и солнце само по себе светло и блистательно и освещает всю вселенную; но для больных глазами оно не таково, хотя нельзя винить в том солнца, а недостаток, состоящий в болезни их; почему и Сирах сказал: дела Господа все хороши и всякой нужде во время ее могут помочь; и нельзя сказать: это хуже сего; ибо все в свое время может заслуживать ободрение (Сир. 39, 40); также: нельзя сказать: что это? Для чего это? Ибо все на пользу их создано (там же 21).

Изыскана (приспособлены) *во всех волях* (хотениях) *Его.* Другой толковник перевел: «исполнены в точности». Выше сказанные, говорит, дела Божии совершенны и сделаны с точностью, т. е. способны ко всем хотениям Божиим и побуждают благоразумных и смыслящих к исполнению их (хотений); ибо кто, видя таковые дела Господа, или слыша о них, не возбудится ими к исполнению всех хотений Виновника таковых дел, Бога? Благоразумный человек узнает из них, что по истине Бог производит оные, и что Производитель их человеколюбив. А хотения Божии суть животворные заповеди Божии.

*) Почему и Златословесный рассуждает: так, говорит, совершенны дела Божии, что доставляют внимательным самое ясное познание о Нем и для видящих служат вместо книг, научая притом не только богопознанию, но и благочестию. Аполлинарий под делами Божиими разумеет не только создания, но и чудеса, бывшие в различные времена и произведенные различными способами; а под хотениями

Божиими разумеет добродетели. Слова Феодорита: Все творимое Им—и произведение создания и строение спасения величественно и необыкновенно и достойно прославления от всех людей. Ибо исповеданием здесь называет благодарение. Исихия: Дело Божие, говорит, есть наше спасение, о котором Христос сказал: дело совершил, которое Ты поручил Мне исполнить. Сие-то дело имеет двоякое свойство, одно зависящее от нашего произволения, а другое—от человеколюбия Божия. Ибо наше дело просить, а Его—дать. Итак, исповедание есть наше, ибо чрез исповедание мы обнаруживаем в себе отступление от худой жизни и желание доброй; а великолепие есть дело Божие; так как великому прилично быть сострадательным к малым и возвышать смиренных. Посему дело Божие составляется из того и другого, т. е. из Его великолепия и нашего исповедания (в изданном Своде).

3. *Исповедание и великолепие дело Его.* Дела, говорит, Господа суть благодарность и хвала и великолепие, не отдельно, то, или другое дело Господа, но вообще и совокупно всякое дело Его: ибо всякое дело Его способно возбуждать к великолепному прославлению и благодарению Бога, сотворившего оное, всякий словесный ум, видящий оное, или слышащий о нем. Особенно же делом Господа почитается вочеловечение Его.*)

*) Слова Златословесного: Итак, не смущайся, когда видишь людей оклеветываемых, незаслуженно терпящих нападения, злостраждущих. Ибо есть судилище неподкупное, есть приговор беспристрастный, воздающий каждому по достоинству. А если ты требуешь его ныне, то смотри, чтобы не произнести приговора на себя первого. Феодорита: Ничего неправедного нет в делах Его, но все украшается правдою; ибо вечно имея ее при Себе, Он ею управляет всем.

И правда Его пребываешь во век века. Сии слова написал Давид в утешение обижаемых и для вразумления и исправления обижающих. Он говорит, что суд Божий, как вечный, ожидает и обижаемых и обидчиков, чтобы первым доставить покой, а вторых предать мучению. Или говорит, что правосудие Божие вечно, т. е. непреложно и ненарушимо.*)

*) Слова Златословесного: Итак, не смущайся, когда видишь людей оклеветываемых, незаслуженно терпящих нападения, злостраждущих. Ибо есть судилище неподкупное, есть приговор беспристрастный, воздающий каждому по достоинству. А если ты требуешь его ныне, то смотри, чтобы не произнести приговора на себя первого. Феодорита: Ничего неправедного нет в делах Его, но все украшается правдою; ибо вечно имея ее при Себе, Он ею управляет всем.

4. *Память сотворил есть чудес своих.* Выражения: вспомнил и на память привел Себе и подобные сим, пророки многократно, как мы сказали в других местах, принимают в отношении к действию Божию. Итак, Давид говорит, что Господь производит чудеса и не престает чудодействовать во всяком роде, чтобы чрез сии чудеса привлекать грубейших людей к познанию Его. Такие чудеса Он произвел во время потопа, слияния языков, сожжения Содома, во время Авраама, и во время Исаака и Иакова. Таковые совершил в Египте при исходе евреев из Египта, в пустыни, в земле обетованной, в Вавилоне и, по освобождении из Вавилона, во время Маккавеев. Таковые производил и в пришествие Христово и, по пришествии Христовом, во время Апостолов, мучеников и других святых и доныне производит таковые чудеса вообще частно, в домах, городах и, по выражению Златословеснаго, в каждой части мира.*)

*) Слова Аполлинария: Христос на память приводя Себе предсказанные в древности пророками события, то, что было предсказано, исполнял самым делом. Ибо они предсказывали Божиим Духом, пророчествуя о тех чудесах, которые имели быть пропроизведены Им. Так Исаия говорит: и будут знамения и чудеса в доме Израиля (Ис. 8, 18). По словам Феодорита, быть может, говорит и царь Иосафат, что Бог привел Себе на память древние чудеса, бывшие при наших предках. Ибо новою и в наше время бывшею победою Он напоминал нам победу Его над египтянами посредством воды, воздвижением рук Моисеевых, поражение амаликитян и совершение других чудес и тех славных чудодействий, которые у неверных почитаются ложными, ты (говорит) сделал несомненными.

Милостив и щедр Господь. Здесь учит, что Господь, который производит вышесказанные чудеса, милостив и щедр; ибо Он творит их, потому что, будучи милостив и сострадателен к людям, желает им вечного спасения.

5. *Пищу даде боящимся Его.* И здесь можно спросить: для чего Давид говорит, что Господь дает пищу боящимся Его, тогда как Он дает пищу и не боящимся Его? Разрешая сие недоумение скажем, что

пищею Давид называет здесь душевный, словесный, духовный и небесный хлеб, который Господь дает преимущественно тем, которые боятся Его. Под пищею можно разуметь также и духовную вечерю— тело и кровь Господню. Или царе-пророк сказывает сие потому, что Бог часто питает боящихся Его и чувственною пищею в случае нужды и недостатка их, как пропитал, по словам Дидима, Илию, Даниила, народ еврейский и многих других.*)

*) Потому-то слова сии прилично сказываются священником при благодарении по окончании обеда.

Помянешь в век завет свой. Иудейские толковники слова сии изъясняют так, что Бог, вспомнил завет свой, т. е. совершил и сделал непреложным завет свой о умножении потомства Авраамова и о наследии земли обетованной. А мы христиане вместе с Аполлинарием принимаем сии слова за пророчество о Христе. Бог, говорит, вспомнит в надлежащем веке данный Аврааму и прочим патриархам завет, т. е. что в семени Твоем (т. е. во Христе) благословятся все народы (Быт. 22, 18).

6. *Крепость дел своих возвести людем своим; дати им достояние язык.* Древнему народу еврейскому Бог показал крепость дел своих, т. е. могущество в делах посредством ежедневно производимых Им чудес; а народу христианскому показал крепость в делах ежедневными чудесами, показанными по вочеловечении Его. Для чего же Он это делал? Для того, чтобы иудеям дать землю обетованную, в которой прежде жили народы, а нам христианам дать и обетованную и другим народам принадлежавшую землю, т. е. ту, которою возобладали христианские цари.*)

*) Слова Исихия: Надеясь на сию крепость, апостолы ходили на проповедь ко всем народам, и получили в наследство всю землю, обратившуюся чрез слова и труды их. Афанасия: Лик, говорит, апостольский возвестил призванному к вере народу силу дел Христовых, вместо того, чтоб сказать, что Он одни и те же дела всегда производит своею силою.

7. *Дела рук Его истина и суд.* Некоторые руками Отца называли Сына и Святого Духа, как создавших все. А дело их—дело Святого Духа—истина; так как и Господь сказал: Он (утешитель) наставит вас на всякую истину (Иоан. 16, 13), а дело Сына—суд. Сии то две вещи истину и суд писание часто относит к Духу и Сыну. Или говорит так, что дела Христовы истинны (а не призрак) и праведны, т. е. исполнены, по словам Дидима, правды, различения и строения на пользу; почему и Исаия сказал о Нем: к истине (к исполнению) приведет суд. Златоуста же, изъясняя сии слова, говорит, что Писание многократно истиною называет человеколюбие, по какому значению мы должны понимать, что дела Божии исполнены человеколюбия и правды; так как Бог всегда и везде соединяет одно с другим. И если б Он употреблял одно человеколюбие, то мы все, по словам Златословеснаго, пали бы в нерадение, и если бы напротив того употреблял одну правду, то мы все погибли бы и никто не спасся бы.

Верны вся заповеди Его. Заповеди, говорит, Господа достоверны.*) Поскольку сказал: все заповеди; то во первых разумей заповеди, данные творению, которые сохраняются небом, солнцем, луною, звездами, днем, ночью, временами, землею, реками, озерами, источниками, деревьями, травами, и вообще всеми бездушными, одушевленными и неразумными, во вторых, заповеди, в начале врожденные человеческому естеству, хранимые и самыми язычниками, не имеющими писанного закона; в третьих, заповеди писанные в законе Моисеевом; в четвертых наконец, заповеди евангельские. Все таковые заповеди верны, т. е. постоянны и непреложны: ибо хотя некоторые заповеди ветхого Моисеева закона и изменены в новый евангельский закон, но изменены в лучший и высший. Итак, ничто не может нарушить их. Аминь говорю вам: прейдет небо и земля, но ни одна иота не прейдет из закона (т. е. десятословия), без того, чтобы не исполнилось все; также: небо, говорит, и земля прейдут, слова же мои не прейдут (Матф. 5, 18. 24, 35).

*) Златоуста: Что значит верны? Надежны, постоянны; ибо если будут нарушены, то последуют наказания; они непоколебимы; если же люди преступят их, то Бог защитит их. Не говори мне, что это сказано в угрозу, или преувеличено. Ибо ни один законодатель не говорит для угрозы только, но и для вразумления. Василия: Если же все заповеди Его верны, то явно, что нарушение чего-либо из написанного, или нововведение ненаписанного есть отпадение от верности и признак гордости.

8. *Утверждены в век века, сотворены* (растворены) *во истине, и правоте.* Заповеди, говорит, Господа тверды, вечны и неизменны, и в них не находится никакой лжи или кривизны и изворотливости, по Златоусту. Или и иначе, под истиною разумей ясность и чистоту, а под правотою правильность

постановлений, так как все заповеди Господни истинны и ясны и научают, как идти по прямому пути добродетели.*)

*) Исихия: Говорит о том избавлении, которое произведено Спасителем, о котором и Захария, по зачатии Христовом, пророчествуя о рождении Его, говорит: благословен Господь Бог Израилев, что посетил и сотворил избавление людям своим. Дидима: Избавление сие не отлично от Того, Который сказал: Сын человеческий не для того пришел, чтобы Ему служили, но чтобы служить, и отдать душу Свою для искупления многих; ибо драгоценною кровью мы искуплены от суетной жизни, принятой нами от отцов, по словам Первоверховного.

9. *Избавление посла людем своим, заповеда в век завет свой.* Отец, говорит, послал Сына, т. е. Христа в избавление и освобождение народу своему; благовествовать, говорит, нищим послал Меня, проповедовать пленным освобождение (Исаии 61, 1), и еще: Он спасет народ свой от грехов их (Матф. 1, 21); и Павел сказал: Который сделался для нас премудростью от Бога, праведностью, и освящением и искуплением (1 Кор. 1, 30).*) Отец, говорит, заповедал во век новый и евангельский завет Свой, или вечный завет Свой: дам, говорит, завет вечный (Исаии 55, 3). Поскольку данный Богом завет Моисеев был временный, т. е. с видимой стороны письменный и по прообразовательности, и прикровенности, содержавший в себе новый завет. Ибо по пришествий нового, древний прекратился.

*) Исихия: Говорит о том избавлении, которое произведено Спасителем, о котором и Захария, по зачатии Христовом, пророчествуя о рождении Его, говорит: благословен Господь Бог Израилев, что посетил и сотворил избавление людям своим. Дидима: Избавление сие не отлично от Того, Который сказал: Сын человеческий не для того пришел, чтобы Ему служили, но чтобы служить, и отдать душу Свою для искупления многих; ибо драгоценною кровью мы искуплены от суетной жизни, принятой нами от отцов, по словам Первоверховного.

Свято и страшно имя Его. Имя, говорит, Христово, свято, поскольку творит бесчисленные чудеса, и страшно, поскольку изгоняет демонов и врачует болезни. А если оно свято; то требует, чтобы святые уста произносили и прославляли Его.*)

*) Слова Златословесного: Свято имя Его и страшно, т. е. исполнено великой поразительности и удивления. А если имя Его страшно, то не гораздо ли более самое существо? Как же имя Его страшно? Его трепещут бесы; страшатся болезни; Его силою (употреблявшие ее) апостолы истребляли всю вселенную; Его употреблявший вместо оружия Давид низложил оного врага; Им—совершены бесчисленные дела; Им освящаемся в совершении святых таин. Исихия: Свято, поелику называется помазанником; а сие помазание Господа есть полнота всякой святости, о каковом говорит и Иоанн: впрочем вы имеете помазание от Святого. Оно и страшно, ибо Он называется судиею, ибо говорит Отец не судит никого, но всякий суд отдал Сыну. Феодорита: Для верующих свято и превожделенно и источает множество благ, а неверующих и живущих беззаконно предает мучению и наказанию.

10. *Начало премудрости страх Господень, разум же благ* (бывает) *всем творящим и.* Страх, говорит, Господа есть источник, корень и основание мудрости: поскольку, по словам Григория Богослова, где страх, там соблюдение заповеди, а где соблюдение, там и очищение, там и просвещение, а где просвещение, там и исполнение желания.*) Тем, говорит далее, которые упражняются в мудрости и трудятся и имеют ее, дается доброе разумение и злое, почему и написано: мудры на злодеяние (Иерем. 4, 22). Или можно разуметь и иначе, что разумение есть доброе, т. е. полезное, не только для тех, которые просто имеют его, но и для тех, которые употребляют доброе дело и слова.**)

*) Слова того же Григория: Что значит начало? Источник, корень и основание; ибо благоговение есть как бы опора и дно для усовершенствования и, так сказать, пелены в стихия, ибо не в созерцании начинают и оканчивают страхом, но полагая в основании страх и очищаясь оным и так сказать, истончаясь, возносятся на высоту (у Никиты). Феодорита: Мудростию называют не красноречие, но знание божественных предметов. Итак, страх свойствен начинающим, а совершенным—приобретение любви.

**)Другой говорит, согласно с Феодоритом: Таким образом, страх Божий, как предначинательный, есть начало мудрости, а под мудростию здесь разумеет не состоящую в словах, но и в делах, не красноречие, но познание божественного. Так и внешние определяли мудрость, называя ее знанием

божественных и человеческих вещей. А сие знание доставляет страх Божий, истребляющий зло, насаждающий добродетель и преселяющий на небо. Что же мудрее таковой души? Не достаточно, по словам Феодорита, для совершенства одного знания, но созерцание требует и действия, и нужно, чтобы удостоившийся божественного разумения показал знание в делах и усовершился в истинной и первой премудрости, которая не блистает словом, но и есть разумение, обнаруживаемое в делах. Ибо разумение доброе есть, говорит, у всех упражняющихся в ней, а не проповедующих о ней, т. е. у тех, которые делами обнаруживают а не словами возвещают ее. Ибо она требует не слушателя только, но и исполнителя (у Никиты). Евсевия: Разумение тогда бывает хорошо, когда совершается делами. Потому-то не просто назвал разумением добрым, но у всех трудящихся в нем. Ибо упражняющимся в разумении, по словам Дидима, которое не отлично от добродетели может быть от нее польза, из которой они узнают благо ее.

Хвала Его пребывает в век века. Хвала, говорит, и славословие Христово есть вечно и бесконечно у ангелов и людей.

Посему и мы должны хвалить и благодарить Его всегда.*)

*) Златословесного: Какая хвала, скажи мне? Благодарение, прославление посредством дел. Евсевия: Цель у блаженных та, чтобы быть с Богом, предстоять Ему и упражняться в богословии и хвалении Его. Дидима: Это свойственно богословам—говорит, что хвала Его, т. е. того, о котором богословствуют, пребывает в беспредельное время. Так как хвалимый ими бессмертен, то необходимо, чтоб и хвала была бесконечна и продолжалась во все веки.

Псалом 111

Аллилуиа.

Думаю, что вступление и начало сего псалма имеет великую связь с концом предыдущего псалма; почему и сей псалом имеет одну и ту же надпись с ним, как часть его. В конце одного говорится: начало премудрости страх Господень; а в начале сего: блажен муж, боящийся Господа. Некоторые, как то: Златоуст и Ориген говорят, что сей псалом содержит 22 буквы еврейского алфавита; и начала стихов сего псалма еврейской псалтири имеют те же начала еврейского алфавита, как и предыдущий псалом, который содержит, как мы заметили прежде, число букв еврейского алфавита, почему и псалом сей, по словам Оригена, называется стиховным, или алфавитным. Поскольку же букв еврейского алфавита 22, а стихов в сем псалме только десять, то потому в каждом стихе первых восьми стихов полагается по две алфавитные буквы, а в двух последних находятся три буквы алфавита, как говорит Литин, и как мы сказали в предыдущем псалме. Кажется, что сей псалом писан по буквам еврейского алфавита потому, что особенно располагает к нравственности.*)

*) Слова Феодорита: Сей псалом подает желающим наставление в благочестии. А другие говорят, что сей псалом есть почти изъяснение слов Апостола Павла: благочестие на все полезно; ибо ему принадлежите обетование настоящей и будущей жизни (1, Т. 4, 8); а такие обетования представлены в нем совокупно.

Ст. 1. *Блажен муж, бояйся Господа.* В предыдущем псалме, Давид сказал, что страх Господень делает мудрым того, в ком Он находится: начало премудрости страх Господень; а в сем говорит, что страх Господа делает боящегося Его блаженным: блажен муж боящийся Господа. Впрочем, блажен не тот, который просто боится Бога, потому что так боятся и бесы, но тот, который боится Бога и хранит заповеди Его. Просто страх Божий есть страх слабый и мертвый, а тот страх, который заставляет хранить заповеди Божии, есть деятельный и живой.*)

*) По словам Великого Афанасия, мужество есть не телесная, но душевная добродетель, где нет различия мужеского и женского пола, но все (души), созданные по образу Божию, носят на себе одно и

то же начертание и имеют одну и ту же природу. Посему сии слова не относятся к телам, но касаются произволения души. Многие женщины, и самые слабые по телу, по вере душевной оказались мужественнее самих мужей, как Сусанна—против судей и как Иаиль против Сисары. И в начала псалмов Дух, сказывая об общем блаженстве всех христиан, мужу усвояет сие, говоря: блажен муж, ибо он не почитал жен чуждыми сего обетования, чтобы одним мужам оное усвоял, но мужество есть добродетель одна в своем роде; почему и общее имя людям употребил, говоря: блажен муж, дабы как мужья, так и жены, все почитали блаженство сие общим, так как это имя мужа взято от мужества. Таким образом и здесь не мужа только называет блаженным, но под именем мужества заключает и жен (у Никиты). Евсевий говорит, что Давид обыкновенно называет боящимся Господа всякого, приходящего к Богу из язычников. Ибо и в 134-м псалме, после Израиля и Аарона и Левия призывает к хвалению боящихся Господа; почему и в сем псалме не другой кто либо называется блаженным, как только пришедший к Богу народ из язычников, которого и именует боящимся Господа. Посему не блажен таковой, если к нему не относится и последующее — великое желание пребывать в заповедях Его; так как и бесы боятся Бога, имея один только страх, происходящий от познания.

*В заповедех Его восхощет зело (*к заповедям Его будет желание его велико). Боящийся, говорит, Бога будет радоваться и веселиться о заповедях Бога; ибо это означает: будет хотеть весьма. Давид и в другом месте, показывая удовольствие свое в заповедях Господних, говорит: и я воздвигал руки мои к заповедям Твоим, которые люблю (Пс. 118); и еще: коль сладки гортани моему слова Твои, более меда они (сладки) устам моим (там же).*)

*) Слова Златословесного: Когда хотение к заповедям может быть сильно? Когда мы во всем порознь боимся и любим Бога. Сказав, что в заповедях Его (будет) хотение Его велико, не сказал: заповеди Его исполнит, но чего-то другого большего требует; чего же это? Исполнения их с усердием, того, чтобы были любителями их пламенными, чтобы любили их не для наград, за них уготованных, но для того, Кто положил их (в законе), не по страху геенны, не по причине угрозы наказанием или обещания царства, но чтобы по причине Законодателя исполняли заповеди со всею ревностью. Ибо затруднение обыкновенно зависит не от свойства дел, но от лености многих, так что для того, кто принимает божественные поведения с охотою, и самые жестокие могут показаться легкими и весьма удобоисполнимыми.

2. *Сильно на земли будет семя* (потомство) *его; род правых благословится.* Потомство, говорит, боящегося Господа будет на земле сильно, как укрепляемое Богом против оскорбляющих и наносящих ему вред. А потомство его суть, по словам Исихия, ученики и подражатели добродетели его и хранящие подобие и близость похвальной жизни его, для которых добродетели учителя их составляют как бы наследство их. Далее род правых по сердцу будет хвалим и опять не от рода развращенных, но от правомыслящих.*)

*) Златоуста: Т. е. будет сильно и прежде отшествия от сей жизни и до получения тамошних благ, так как добродетель имеет воздаяние в самой себе прежде наград за подвиги, и тверже камня и сильнее алмаза. Или будет сильно на земле кротких к достижению заслуженных воздаяний. Феодорита: Поелику для здешних людей сей дар казался достожеланным, то и обещает дать его хранящим заповеди; и действительно уже дал ради Авраама Израилю, и ради Давида потомству его и ради Израиля чадам его, даже нарушителям закона. Дидима: Семя мужа называемого блаженным за то, что имеет страх Господень, которое сеет в благую землю - в ревностное и доброе сердце свое, сильно до такой степени, что может приносить стократный плод. Семя же злых, которые сеют в плоть и в земной навык свой, слабо; почему и пожнут от плоти тление, а семя сеющих в духе сильно, почему и пожнут в жизнь вечную.

3. *Слава и богатство в дому его, и правда его пребывает в век века.* Слава, говорит, и богатство от Бога, состоящие в добрых делах, находятся в доме того человека, который, по Златоусту, боится Бога. Или слава дастся ему теми людьми, которые чтят добродетель его; и богатство также, состоящее в обогащении теми благами, которые он приобретет; так как он и их получит, когда захочет за ту верность и то упование, которые имеет к Богу. Притом и правда его, т. е. оправдывающая добродетель, пребудет нетленною в жизнь вечную, сопровождая его туда по смерти.

*) Слова Златоуста: Писание обыкновенно называет богатством то, которое состоит в добрых

делах. Так оно советует богатеть добрыми делами; также: мир ли, или жизнь, или настоящее, или будущее—все ваше. Видишь ли великое богатство? Это истинное богатство; напротив, другое богатство есть только пустое имя богатства, не имеющее ничего действительного. В сем отношении что может быть богаче апостолов, у которых все текло, как из источников и которых богатство, состоящее в деньгах, не занимало? Это-то—не нуждаться в богатстве и есть действительно богатство. Они имели славу—славу от Бога, которая также соединена была с обетованием и давалась, в добавок. Другой же изъяснитель вместо: правда, и проч., употребил: милостыня его—пребывает во век. Ибо таково действие и сила милостыни, по Златоусту,—бессмертие и нетление и то, что она не может истребиться. Человеческое все уносится (временем); а плод милостыни - правды человека, который посему и называется правдою, пребывает непрерывно бессмертным, не умаляясь ни от каких бедственных случаев, но сопровождает и в будущий век, или лучше, предупреждает и приготовляет обители. Афанасия: И слава, говорит, и богатство (боящихся Бога) не должны быть поставляемы в числе скоропреходящих; ибо они не таковы у святых. Феодорита: И сии обещания дает им, как таким, которые еще не совершенны и слышать о совершенных предметах не в состоянии. Ибо совершенных Владыка Христос учит противному, когда говорит: не берите с собою ни золота, ни меди в поясы ваши, ни сумы на дорогу, ни двух одежд, ни сапогов, ни жезла; и еще: кто не отречется от всего, что имеет, не может быть учеником Моим. Таким образом, Он и Соломону приложил славу и богатство; так и сынам Израиля даровал богатство Египтян. Дидима: Сие ты можешь понять, когда услышишь Павла говорящего: будучи нищи, но многих обогащая, ничего не имея, а всем обладая. Кто же может быть богаче наследника Божия и сонаследника Христова?

4. *Возсия во тме, свет правым; милостив и щедр и проведен.* Бог, говорит, воссиял тем, которые находятся во тьме искушений и скорбей, свет свободы и утешение. Или можно разуметь, что Христос есть свет истины, воссиявший для тех, которые находятся во тьме заблуждения; почему и говорил: Я есмь свет мира. (Иоан. 8, 12); а свет сей воссиял для правых, т. е. могущих право мыслить; потому что они видят и знают таковой свет.*) Бог, говорит, милостив и щедр, поскольку Он благ, и праведен, как судия. Здесь обратись к изъяснению, сделанному нами на слова 100-го псалма следующие: милость и суд воспою Тебе, Господи.**)

*)Слова Феодорита: Писание тьмою называет иногда незнание а иногда стечение неприятных обстоятельств; а равно и светом—иногда знание, а иногда освобождение от зол. Итак, он говорит, что Бог и незнающим откроет истину и находящимся в искушениях и печальных обстоятельствах окажет свое попечение. Исихия: Почему правым? Потому что делающие злые дела ненавидят света, как обличаемые им, и не хотят обратить к нему очей.

**)Златоуста: Ибо если Он столько милостив, что и согрешающих часто удостаивает прощения, то не гораздо ли более не оставит делающих правые дела, по отшествии их без венцов? Но если Он и не воздает здесь, все однако же воздаст. А если Он праведен, то воздает каждому по заслуге, хотя здесь не воздает, что особенно и доказывает ясно необходимость воскресения. Ибо как многие из добродетельных явно подвергаются бесчисленным страданиям, и многие из порочных наслаждаются великою свободою; то где же каждый получит по достоинству, если не будет воскресения и суда и воздаяния?

5. *Благ муж щедря, и дая, устроит словеса своя на суде.* Благ, продолжает он, тот, кто сострадателен и милостив к нуждающимся; кто дает, то есть, в долг тем, которые имеют нужду в займе. Так и в 36-м псалме написано: весь день милует и в займы дает праведный. Такой-то милостивый устроит слова свои хорошо, говоря рассудительно, а не просто, что пришло на мысль, и необдуманно. Или и так, что он расположит хорошо, с рассудительностью свои дела. Так и Симмах перевел. Или расположит хорошо ответы свои на суде, т. е. приготовить посредством, милостыни помощь и защиту себе на будущем суде, по примеру упоминаемого в Евангелии верного и благоразумного строителя.*)

*) Великого Василия: Благ и тот, кто, по любви к Богу, уделяет ближним из данного ему от Бога дара, и кто подобно благоразумному домоправителю раздает в свое время определенную меру хлеба подобным ему рабам, предлагая слова тайноводства не просто и не рассудительно, но слушаясь слов:—не давайте святыни псам. Златоуста: Смотри сколько наград предопределил человеколюбивому! И плод его будет пребывать всегда, и от искушений он освободится, ибо это означают слова: свет воссиял ему; и Богу он будет подражателем, так как и Бог щедр; и получит прощение своих грехов; и приготовит себе защиту на будущем суде. И сие-то значит: устроит слова свои на суде, т. е. получит защиту, получит

оправдание в словах; не будет осужден тогда; потому что милостыня хорошо устроит для него ответ. Другой толковник: устрояя дела свои с рассуждением, т. е., как говорит Златоуст, будет наслаждаться великим благоденствием; не падет в нелепости, как сделавшийся отличным домоправителем. Ибо как не назвать нелепыми тех, которые тогда как при опасности в настоящей жизни все свое расточают, чтобы избавиться от опасности, а имея быть преданными сверх опасности и наказанию, не употребляют такого распоряжения? Потому-то милостивого называет благоразумным домоправителем, как немногими вещами приобретающего многое, одеждою—небо, хлебом— царство, и чашею холодной воды— будущие блага. Что может сравниться с таким домостроительством? Феодорита: Кто подражает своему Владыке, тот щедро вспомоществует сослужителям своим, оказывая сострадательность, как имеющий одну природу, и делая подаяния, как ожидающий воздаяния от общего Владыки. И таковой ничего не делает без рассуждения, но здраво рассуждая устраивает и слова и дела свои хорошо. Исихия: Называет прилично благим не просто подающего, но с сострадательностью: ибо первый дает в надежде получить прибыль, а второй уделяет по закону сострадательности. Итак, он ясно изображает здесь нищелюбца. Сей-то в займы дает Богу, когда оказывает милость нищим, по словам Соломона (Прит. 19, 17).

Яко в век не подвижится. Милостивый, говорит, и боящийся Бога не поколеблется от искушений в сем веке, как основанный крепко на камне веры в Бога, надежды и любви, и как имеющий совесть, как якорь, неподвижную. По Златоусту, не сказал что не подвергнется злоумышлению, ибо много скорбей у праведных (Пс. 33, 19); но не поколеблется. Сие-то и удивительно, что святые, и подвергаясь бесчисленным бедствиям, не изменяются, но соблюдают непреклонным и непоколебимым до конца здравый смысл свой. Это действительно славная победа; блистательная молва и весть о подвижниках добродетели.*) Или можно разуметь так, что милостивый не поколеблется в будущем веке, ибо приготовился я, говорит, и не смутился (Пс. 118, 60), как не чувствующий в совести своей ничего нелепого.

*) Посему тот же Златоуст сказал: это особенно удивительно, когда он непоколебим, не во время свободное от искушений, но всегда не изменен и при множестве злоухищрений.

6. *В память вечную будет праведник.*
7. *От слуха зла не убоится.* Праведный, говорит, и милостивый будет воспоминаем людьми за добродетели свои, не только при жизни, но и по смерти его.*) И такой милостивый и праведный не убоится страшной, вести, или молвы; по Златоусту, и здесь не сказал, что не услышит страшного известия, но что не убоится сей вести; потому что препроводил богатство свое в недоступное для татей место, т. е. на небо посредством милостыни, куда и сам тщится пойти по смерти; так как, по уверению Господа, где сокровище ваше, там будет и сердце ваше (Матф. 6, 21). Посему-то праведник и милостивый не убоится и тех, которые убивают только тело, а душу убить не могут.**)

*) Слова Феодорита: Славен, говорит, будет таковой и знаменит у всех, и достигнет приснопамятной славы, так что будут воспоминать его за добродетель, не только при жизни, но и по смерти его. При семь скажем с Златоустом: как он в жизни подвергнется какому-нибудь злу, когда и по кончине он сделается для других наставником благорасположенности? Чтобы и самые неверные знали, что плод его бессмертен на небесах, Бог еще здесь дает свидетельство сему. Ибо и по погребении и предании земле—тела его, память о нем носится везде: потому что такова сила добродетели; она не проходит со временем, не увядает от множества дней. А это служит во спасение многих: он не связывается похвалою других; а те, которые живут в пороке, связываются похвалами о нем, так что чрез похвалу произведенным ими подвигам, они делаются лучшими и могут некогда освободиться от порочности. Исихий: Поелику памяти о богачах здешних, или царях, или и другим образом сделавшихся в сей жизни знаменитыми бывают временны, то посему он показывает, что память праведных не такова. Пахимер в замечаниях на Дионисия Ареопагита говорит: Итак, мы не только творим памяти о святых, но и приносим их Богу на память. А то, что говорится у пророков, что они вспоминаются пред Господом, должно понимать не так, что будто память Божия возобновляется в воображении памяти, что случается с умными существами, связанными с телом, т. е. с нами, но памятью Божиею прилично называется знание Божие, по которому Бог знает, что совершенные чрез добродетельную жизнь сделались в Нем богоподобными и удостоились незабвенного знания о них.

**) Слова Афанасия: Страх наказываемых не имеет никакого отношения ко святым. Исихия: Станешь ли говорить о смерти, или о родственниках, или о детях, или угрожать лишением имущества, милостивый, говорит, не убоится ничего из упомянутых вещей. О сем может засвидетельствовать и Иов,

который на все случившееся с ним сказал: нагим вышел я из чрева матери моей, нагим и отойду.

8. *Готово сердце его уповати на Господа.*

Утвердися сердце его, не убоится. Симмах перевел непоколебимо сердце его. Сердце, говорит, праведника и милостивого твердо и неподвижно в надежде его на Бога: он надеется, что с помощью Бога, победит и достигнет спасения, не опасаясь никакого зла.*)

*) Златословесного: Видишь ли, как строит дом свой на камне: ибо чего бояться нагому и легкому и не подающему никому повода? чего страшиться имеющему Бога милостивым и благоволящим, ни наветов, ни клевет; ибо у него нет ничего, от чего может быть вред; он от сей жизни переселился в страну небесную, недоступную для злоумышления. Ибо вы знаете ясно, что все ухищрения бывают в рассуждении денег и за деньги.

Дондеже воззрит на враги своя. Враги праведника и милостивого суть бесы. Итак, сердце, говорит, сего милостивого твердо, доколе, не узрит врагов своих демонов в бедствиях, которым, по Златоусту, они имеют подвергнуться; он и не убоится, доколе не падут и низринутся враги его, а тем более не убоится после низриновения их. Ибо Давид, сказав о том, что еще сомнительно и недостоверно, т. е. что праведный не убоится, доколе не падут враги его, умолчал о последующем, как о верном и не подлежащем сомнению, то есть, что тем более не убоится праведник по низриновении врагов его; так как и это свойственно Писанию, что оно употребляет выражение *дондеже* неопределенно, как мы это замечали в других местах.

*) Феодорита: Не только милостивый не боится врагов, но еще ожидает низложения их по причине упования на Бога.

9. *Расточи, даде убогим, правда его пребывает во век века.* Милостивый, говорит, и праведный рассеял имение свое на нищих, где речением: рассеял, по Златоусту, выразил щедрое даяние милостыни и богатое воздаяние, какое милостыня доставляет милостивому; ибо наименовал ее семенем, рождающим сторичный плод; так как сеятели сеют на ниве семя; почему и правда милостивого, т. е. воздаяние и награда его должна пребывать всегда и быть вечною. Давид повторяешь то же для утверждения слов своих. Или правдою отдельно называет здесь доставляемую милостынею добродетель, оправдывающую милостивого.*)

*) Златословесного: Смотри, как превосходны и самые выражения у пророка; ибо не сказал: дал, или разделил, но: рассеял, чем показывает в одно и то же время и изобилие дающего и называет вещь сию семенем; так как это действие принадлежит сеятелям. Они сеют запасы свои и раздают видимое, чтобы получить будущее, что лучше собирания и такое сеяние гораздо лучше собрания: рассевается имение, а собирается праведность. Это делают и земледельцы; но они на неизвестное, так как земля принимает от них (семена). А ты в руки Божии, где ничто не может пропасть. Ибо кто на подобие земли возделывает небо, тот может быть благонадежен, как в рассуждении капитала, так и в рассуждении роста на оный, если только таковой можно назвать ростом, а не превышающим много и самый капитал,—так как капитал составляют деньги, а рост—царство небесное. Видишь ли, какого свойства сие даяние в долг? Что может быть удивительнее сего? Собираемое погибает, а расточаемое пребывает. Великого Василия: Весьма странно то, о чем имею сказать, но всего вернее. Ибо богатство, будучи удерживаемо, погибает, а расточаемое тем способом, какой заповедует Христос, не только сберегается в целости, но и воздается сторицею и великим приращением. Это показывает и Апостол: кто сеет щедро, для того щедра и жатва. Феодорита: Кто украшается страхом Божиим, тот не просто подает милостыню требующим, но и с великою щедростью это делает и подражает тем, которые сеют не скупо семена и сыплют в надежде на снопы. Исихий принимает это в высшем значении: под нищими здесь можешь разуметь алчущих Божия слова, т. е. те народы, у которых Апостолы на подобие земледельцев сеяли умственное слово.

Рог его вознесется в славе. Честь, говорит, праведника и милостивого возвысится. А что значит рог, о том мы сказали ясно в 25-м ст. 88-го псалма, изъясняя слова: и именем моим вознесется рог его.*)

*) Слова Исихия: Рог у праведных есть упование на Бога, с которым мы выходя поражаем врагов. Он и мне высок, но для многих неизвестен. Итак, он возносится во славе, т. е. в будущем веке, когда

откроется, какое он имеет величие и славу. Дидима: Рогом называет Бога, ибо все праведники, надеясь на Него, говорят: Тобою врагов наших избодем рогами, так и тот, кто называется блаженным, победив врагов своих Господом, имеет рог свой, которым низложил возвышающихся. Феодорит: Рогом называет силу по подобию тех животных, которые вооружены рогами и ими защищающихся от нападающих на них. Итак, он говорит, что кто имеет богатство добродетели, тот будет силен и знаменит.

10. *Грешник узрит и прогневается, зубы своими поскрежещет, и растает: желание грешника погибнет.* Злой, говорит, и немилосердый человек, или диавол, видя, что милостивый оказывает милости нищим, будет гневаться, почитая изобличением его бесчеловечия человеколюбие милостивого. Ибо такое дело, по Златоусту, есть добродетель, т. е. она тягостна и противна всякому пороку; почему немилосердный человек будет скрежетать зубами своими против милосердого или милостивого, обнаруживая скрежетанием зубов досаду и печаль в сердце своем. Но он не посмеет ничего сказать против него. Потому что добродетель милостивого заграждает уста его; почему немилосердный истает весь от скорби о подвигах и добродетелях милостивого, и, будучи снедаем завистью, сделается убийцею самого себя.*) Но желание его погибнет; ибо как желание его, по Златоусту, относится к тленным и земным вещам; то посему с тлением и погибелью оных тлеет и погибает желание немилосердного.**) Некоторые относят слова: «воссиял во тьме свет правым» к богобоязненному человеку, которого Давид в начале псалма назвал блаженным, а не к Богу, так что милостивый просветит омраченные души непокорных и небогобоязненных; а равно и следующие стихи относят к нему же, т. е. что милостивый оказывает милость и щедрость и судит праведно.

*)Слова Афанасия: Грешником называет диавола, который, как жаждавший по гибели всех, будет негодовать на спасение народов. Исихий и Севир под грешником разумеют также диавола. Ибо диавол скрежещет зубами: ему свойственно скрежетать подобно неукротимому льву. Но и он, истает от огня геенского, на который он предопределен, где и скрежет зубов, как говорит Господь. Евсевий грешниками называет иудеев и неверных язычников, из которых первые скрежещут но причини успеха верующих язычников, а вторые - неверные, потому что от них перешли к богоугодной жизни верные.

**) Златословесного: Таково злонравие; хотя бы оно достигло самых скипетров, пред всеми ничтожно и робко. Оно некоторым образом уподобляется шуму и волнению морскому. Ибо что может быть несчастнее живущего во зле? Когда он сверх того, что порабощает себя имуществу, он тает и от подвигов других, и славу других почитает своим наказанием? Что же значит: желание грешника погибнет? Нигде не остановится. А если таково состояние грешника в сей жизни, то подумай, каково будет в будущей.

Псалом 112

Аллилуиа.

И этот псалом есть благодарственный к Богу, равно как и предыдущий: почему имеет одну с ним надпись.

*) По словам Афанасия, здесь содержится наставление новому народу приносить непрестанную песнь Избавителю, и вместе с сим указывает на призвание всех народов.

Ст. 1. *Хвалите, отроцы, Господа, хвалите имя Господне.* Отроками здесь, по Феодориту, называет рабов; потому что и в 134-м псалме говорит: хвалите имя Господне, хвалите рабы Господа, очевидно тех самых, которых здесь называет отроками, там назвал рабами. А некоторые под отроками разумеют незлобивых и невинных, или учеников Христовых и учеников апостольских. Хвалите, говорит, Господа и прославляйте Его не словами только, но и делами: так, говорит, да светит свет ваш пред человеками, чтоб они видели ваши добрые дела, и прославляли Отца вашего небесного (Матф. 5, 16).*)

*) Златословесного: Должно во 1-х исправить жизнь и тогда петь песни Богу: ибо не красна похвала в устах грешника (Сир. 15, 9); во 2-х хвалить можно, но не только словами, но и делами. И такой-то хвалы особенно и требует Бог, так хвалят и херувимы. Потому-то пророк, слыша оное таинственное песнопение, называет себя несчастным: увы мне, ибо будучи человек, и имея нечистые уста,

среди народа имеющего нечистые уста я живу. Потому-то и Давид начинает с горних сил, говоря: хвалите Господа с небес, хвалите Его все ангелы Его. Посему надобно сделаться ангелами и тогда хвалить. Итак, мы не должны смотреть на сию хвалу просто; но прежде уст жизнь должна издавать голос за нас и прежде языка должно говорит громко отвращение наше к земле. Таким образом, и молча можем хвалить Господа; так и произнося слова согласные с жизнью, мы произведем песнопение. Евсевия: Под отроками разумеет четырнадцатилетних юношей, говоря: как отрокам, не умеющим хвалить Господа, наподобие руководителя и учителя, преподает сии слова, которыми должно хвалить.

2. *Буди имя Господне благословенно отныне и до века.* Пусть, говорит, будет имя Господне благословенно у нас благочестивых, а не злословимо. Каким образом? Когда мы славим Его словами и добрыми делами, как сказано выше; ибо имя Господне, по Златоусту, само в себе благословенное, делается благословенным и у нас, когда благословляем и прославляем его, не только хорошими словами, но и добрыми делами. Нечестивые, видя таковые добрые дела и слова наши, прославляют имя Владыки нашего Иисуса Христа.*)

*) Феодорита: Вы, говорит, как рабы и получившие бытие от Бога, должны хвалить имя Его, хотя и не знаете природу Его; ибо Он имеет благословение и прославление безначальное и вечное, что означают выражения от ныне и до века; но и вы должны приносить благодарную песнь, как творцу. Златоуста: Что ты говоришь? Оно не благословенно, если не благословляешь? Видишь ли, что он говорит не о благословении, Ему принадлежащему и от природы Его неотъемлемом, но о том благословении, которое зависит от людей, и о котором говорит Павел: прославляйте Бога в теле вашем и в духе вашем.

3. *От восток солнца до запад хвально имя Господне.* Имя, говорит, Господне, достохвально и славно, не только в Палестине и в Иерусалиме, как прежде, но во всех частях вселенной. По Златоусту и Феодориту, Давид пророчествует сими словами о слове евангельской проповеди, разнесшемся по всей вселенной.

4. *Высок над всеми языки Господь; над небесы слава Его.* Высок, говорит, будет Господь, не так чтобы тогда делался высоким, но что тогда христианам из народов откроется высоким, так как христиане будут иметь высокое учение о Господе и возвышать Его богоприличными славословиями. Слава Господня на небесах; поскольку на небесах прославляется святыми ангелами. Можно понимать их и отдельно о Христе и ангелах, которые при рождении Господа хвалили Бога и говорили: слава в вышних Богу, и на земли мир, к человекам благоволение (Лук. 2, 14).*)

*) По словам Феодорита: И здесь сии слова означают то, что все народы узнали, что Бог есть Всевышний и Творец всех и хвалимый небесными ангелами. Слова Златословесного: Как же Он высок у народов, или над всеми народами? Ибо мы величаем Его, не прибавляя Ему высоты; нет, но прибавляя богослужению, поклонению и всему прочему, не имея таких понятий, какие имели иудеи, но гораздо высшие и большие. Исихия: Хотя Он здесь прославляется, но сия слава восходит на небо, где имеет нерукотворенный жертвенник, где непрестанно прославляют Его ангельские воинства, которым в славословии умеем подражать и мы.

5. *Кто, яко Господь Бог наш.*

6. *На высоких живый, и на смиренныя призираяй на небеси и на земли?* Сии слова Давид говорит в укоризну и посмеяние ложным эллинским и языческим богам: какой, говорит, другой бог подобен нашему истинному Богу? Без сомнения никакой. Он обитает на высотах, на небе; но призирает и на низ, на землю. Как же Бог живет на высоких и на небе, когда Он же, по словам Исаии, измерил небо пядию и землю горстью своею и наполняет небо и землю, находясь везде и в каждой стране, и когда Он неописан и невместим и как обитает на небе и призирает на землю? Ответствуем с божественным Златоустом, что Давид, снизойдя сначала до грубости иудейского ума, и сказав, что живет на небеси и оттуда смотрит на землю, после сего возводит несколько мысль иудеев к более богоприличному разумению, когда говорит: на небе и в земле, сказывая как бы так: Бог в одно и то же время есть и на небе и на земле, и горе и долу, т. е. Бог вездесущ. На сие обратись к изъяснении слов 2-го псалма: живущий на небесах посмеется им. Другие слова: «на небе и на земле» соединяю их с словами: кто как Господь Бог наш? т. е. кто таков, как Господь и Бог наш на небе и на земле? Без сомнения никто.*)

*) Слова великого Василия: Престолом Божиим называется небо от того, что небесные силы

имеют в себе познание Бога, неподвижно как бы восседящим на престоле; а земля - подножием по той причине, что люди на ней едва последнее нечто могут вместить о Боге: Златоуста: Не велико ли и то, о чем говорится? Но когда поймешь, о ком говорится, то увидишь что это весьма недостаточно. Ибо как обитает на небесах вездесущий, тот, кто говорит: Я Бог близкий, а не Бог далекий (Иер.23, 23)? Афанасия: Здесь дается наставление новому народу, что хотя Господь наш и вознесся, но и ныне вся земля полна славы Его и пользуется надзором Его. Исихия: Высокими называет святых; они высоки, потому что не занимаются ничем земным. О них ясно говорит Исаия; вот что говорит Всевышний, на высоких живущий вечно, святой во святых имя Его; Всевышний на святых почивающий (Исаии 57, 15). Феодорита: И блаженный Моисей говорит: кто подобен Тебе из богов, Господи? кто подобен Тебе? Славный во святых (Исх. 15, 11). Из сего этого мы заключаем, что Бог не может быть сравниваем ни с чем: так как никакое существо не может быть уподобляемо естеству Божию ни по силе, ни по действию.

7. *Воздвизаяй от земли нища, и от гноища возвышаяй убога.* Землею и гноищем (навозом) Давид называет ничтожность и прославляет могущество Божие, которое легко изменяет вещи, во что Ему угодно, как изъясняет Феодорит, и нищего и ничего незначащего делает богатым и значительным, также ничтожного и бедного делает славным и знаменитым.

8. *Посадити его с князи, с князи людей своих.* Не только, говорит, Бог делает нищего богатым и бедного славным, но еще посаждает его с начальствующими в народе его, и возводит его в достоинство и сан князей. Под нищим и бедным, по словам Афанасия и Евсевия, можно разуметь и народ из язычников,*) который поднят Христом от бесчестных страстей, возвышен чрез евангелие и сравнен с апостолами, которые суть начальствующие в Церкви Христовой, согласно с сказанным: «поставишь их начальствующими по всей земле» (Пс. 44, 17); почему и верховный Петр писал к христианам, принявшим одинаковую с нами драгоценную веру (2 Петр.1, 1). **)

*)О сем Исаия сказал: за сие будет благословить тебя народ сей нищий (Исаии 25, 3).

**)Другой говорит: Не только апостолы, но и патриархи суть князья народа иудейского, с которыми поселятся и уверовавшие из народов. И это говорит Господь: многие придут от востока и запада, и возлягут с Авраамом, Исааком и Иаковом, а царствии небесном.

9. *Вселяя неплодове в дом, матерь о чадех веселящуся* (Населяющий от неплодной дом, как от матери, веселящейся о чадах своих). Сими словами Давид хвалит Бога за Его силу, что Он не только просто изменяет вещи сего мира, но и самую природу и законы природы; потому что Бог от бесплодной и бесчадной жены населяет дом и делает ее матерью, веселящеюся о чадах своих, т. е. делает ее из бездетной многочадною, каковыми сделал в ветхом завете Анну, матерь Самуила, и многих других, а равно и в новоблагодатном евангельском; почему и Исаия сказал: Я и рождающую и бесплодную сотворил (Ис. 66, 9). А некоторые под домом здесь разумеют состоящее их детей семейство.*)

*) Слова Феодорита: Более собственно и истинно это можно относить к Церкви. Ибо из неплодной, и бездетной, каковою она была прежде, Он сделал ее материю, веселящеюся о бесчисленных чадах, согласно с пророчеством: весьма неплодная и не рождавшая, восклицай и взывай, не бывшая в муках рождения: потому что много детей у оставленной; более нежели у той, которая имеет мужа. Истинно, по словам Дидима, Церковь из язычников сделалась многочисленною и богочадною более, нежели та, которая имеет мужа, нежели иудейская синагога. Она, по словам Афанасия, сделалась и домом духовным, как имеющая живущего в ней Господа; она стала и веселящеюся материю многих чад; так как чада ее спаслись верою во Христа. Чада ее имеют и различия от синагоги, которая не возвеселилась о чадах, потому что они преданы погибели. Слова Григория Нисского: Я думаю, что сими словами выражается и девство. Ибо действие телесного совокупления есть произведение мертвых тел; а следствие сообщения с духом есть, вместо детей, жизнь и нетление соединяющихся с Ним. Ибо различны добродетели, которых матерями становятся боголюбивые души. На сие прилично сказать апостольское слово, что спасется с своими детьми мать таковых детей, веселящаяся, как воспел псалмопевец. Ибо по истине веселится Дева, Матерь рождающая Духом бессмертные чада и названная пророком бесплодною по причине целомудрия. И Дидим, изъясняя сие в высшем смысле, говорит: каждая душа бесчадная, по бесплодству поселяется Богом в доме – в церкви живого Бога, каковая (душа) делается матерью дел поучений, мыслей и слов, чтобы веселилась вместе с рожденными ею от живущего с нею Божия слова. Исихия: Тесно для меня место. Сделай мне место, чтобы мне жить. И ты скажешь в сердце своем: кто мне родил их? Я бесчадна и вдова; кто же воспитал мне их? Я оставлена одна; откуда же они взялись у меня? (Исаии 49, 20). И другой некто говорит в замечаниях на Феодорита:

Можно здесь разуметь и отличную перемену, что тот, который сидел в гноище страстей и как нищий, и не имел никакого блага и был бесплодная и бесчадная душа, получившая доброе изменение, поставлен выше земного, богатеет благами и рождает доброе чадо добродетели.

Псалом 113

Аллилуиа.

И сей псалом есть благодарственный Богу. В нем повествуется об оказанных Богом иудеям в древности благодеяниях и прославляется могущество Божие и порицается, по словам Феодорита, бессилие идолов.*)

*) По словам Евсевия, в сем псалме открывается то, что Бог один, как в ветхом, так и в новом завете, и, по словам Афанасия, изображается призвание народов.

Ст.1. *Во (по) исходе Израилеве из Египта, дому Иаковля из людей варвар.*
2. *Бысть Иудея святыня Его, Израиль область Его.* Израилем и домом Иакова называет род еврейский, а Египтом и народом варварским называет народ египетский. Акила перевел: из народа иноплеменного. Итак, Давид говорит, что по исходе евреев из Египта, страна иудейская сделалась святынею Божиею, т. е. посвященною Богу и народ еврейский стал уделом Божиим, как находившийся под властью, управлением и распоряжением Божиим. И хотя и все люди по природе состояли под властью Божиею, как творения Божии, но одни евреи составляли владычество Божие по усвоению и произволению, как особенный народ Божий, по изъяснению Златословеснаго.*)

*) Слова Исихия: Иудея означает исповедание, а Израиль – ум, видящий Бога. Итак, во первых должно исповедоваться, чтобы сделаться святынею Божиею и устроить из себя дом и храм Божий, и чтобы таким образом усовершившись чрез созерцание (видение) истины стать действительным Израилем и, увидев Бога чистым сердцем, получить блаженство.

3. *Море виде и побеже.* Чермное, говорит, море познало Бога и силу Его, и почувствовав волю Его, как бы оно было воодушевленное и непостижимым для нас образом разумное; почему разделившись на двое, побежало прочь от очей и открыло под собою на дне сухую землю, дав место для прохождения сухими ногами израильтянам, по изведении их из Египта Моисеем. А выражение побежало, означил, по словам Златоуста, страх моря и поспешность, с которою оно разделилось и стало стеною с правой и левой стороны.

Иордан возвратися вспять. Это чудо последовало во время Иисуса Навина, когда река Иордан удержала свое течение, дав кивоту Божию и всему народу израильскому возможность пройти по сухой земле, не омочившись. О сих двух чудесах упоминает Давид ив 65-м псалме, говоря: обращающий море в сушу, реку перейдут ногою.*)

*) Изъяснение Исихиево: В высшем значении под морем должно разуметь порочное поведение как непостоянное, а под Иорданом – благодать крещения. Итак море жизни убегает от исповедующегося, как горькое и не могущее совместиться с тем, который навсегда отступил от горечи грехов. А Иордан не убегает, но возвращается для исповедующихся назад, поколику они изменяются, приступив к слезам покаяния; так как покаяние производится силою крещения; и не какой пользы не было бы от покаяния без предварительного крещения. Потому-то и Иоанн сперва проповедовал покаяние и потом с покаянием соединял крещение. Почему Иордан обращается назад? Потому что согрешивший чрез покаяние идет назад, оставив прежний путь (ибо Иордан принимается за изображение покаяния).

4. *Горы взыграшася, яко овни, и холмы, яко агнцы овчии* (в стаде овец). Желая изобразить необыкновенную радость иудеев по перехождении их по суху чрез Чермное море и реку Иордан, Давид для сей цели прилагает чувство радости и взыграния к бездушным и бесчувственным вещам; он говорит, что и самые горы и холмы, т. е. как Синай и Хорив, так и иудейские горы, плясали, т. е. радовались, как овны и агнцы. Потому что бараны и ягнята внешним игранием и скаканием своим на цветущих лугах выражают радость свою. О радости бездушных мы говорили и в 95-м псалме, изъясняя слова: от лица

Господня, ибо идет, где написано и сие: да веселятся небеса и радуется земля; возрадуются поля и все что на них.

5. *Что ти есть, море, яко побегло еси, и тебе, Иордане, яко возвратился вспять?*

6. *Горы,* (что вы) *яко взыграстеся яко овни, и холми, яко агнцы овчии* (среди овец)*?* По словам Феодорита пророк Давид беседует с бездушными стихиями и вещами, употребляя вид ораторского олицетворения, и спрашивая Чермное море и Иордан, также горы и холмы, говорит к ним: для чего вы это делаете? Для чего ты, море, побежало с глаз? И ты, Иордан, для чего обратил струи свои назад? И вы, горы, для чего стали скакать на подобие баранов, также и вы, холмы, для чего играете как малые ягнята? А таковыми вопросами показывает, что странное и сверхъестественное нечто случилось с ними.*)

*) Златословесного: Заметь особенность Писания, когда оно хочет возвестить о чем-нибудь весьма полезном, или весьма вредном, то представляет и самые бездушные вещи чувствующими, не потому, что они чувствуют, но потому, что желает сим выразить как велико случившееся. Так обыкновенно и мы говорим, что сам город был в печали, самое лице земли сделалось мрачным, сами камни издавали голос. Григория Богослова: Писание часто олицетворяет многие бездушные вещи, как-то: море говорило то-то, бездна сказала: нет у меня (Иов. 28, 14); и небеса повествуют о славе Божией; и горы и холмы вопршаеми бывают о причине взыграния. Исихий, изъясняя это в высшем смысле говорит: радуются все пророки, видя обращение исповедующихся, из которых одни, как получившие больше благодати, называются горами и овнами, а другие, как принявшие меньшую часть оной, но сродную великим холмам и агнцам.

7. *От лица Господня подвижеся земля, от лица Бога Иаковля.* Здесь сам Давид ответствует на вопрос, который дал прежде бездушным; потому что, как изъясняет Феодорит, они не могли ответствовать за себя, по недостатку разума. Он говорит: от явления Господа поколебалась, т. е. взыграла земля в качестве гор и холмов. А явление Его можешь представлять бывшее на горах Синае и Хориве и пришествие Бога на горах иудейских, как сказал и в прежде упомянутом 95-м псалме: тогда возрадуются все деревья лесные от лица Господа, ибо идет. Богом же Иакова назвал Его согласно с следующими словами: Я есмь Бог Авраама, И Бог Исаака, И Бог Иакова (Исх. 3, 6).*)

*) Евсевия: Сими словами выражается призвание народов. В древности некоторое только было чувство у моря, реки, гор и холмов; а ныне, говорит, да сотрясется и поколеблется вся стихия земная, или лучше, по выражению Акилы, да будет в муках рождения, чтоб исполнилось сказанное Исаиею: кто слышал подобное? И кто видел таковое? Или страдала земля в день один (какой либо)? Или и родился ли народ в один раз? Ибо в муках рождения был Сион и родил детей своих (Ис. 66, 8).

8. *Обращшаго* (превратившего) *камень во езера водная, и несекомый* (не подлежащий краесечению) —*во источники водныя.* Взыгралась, говорит, земля, от лица Господа, который твердый, по своей природе, и сухой камень превратил в наполненное водами озеро, и гранит, который был столько тверд и упруг, что едва малая часть могла быть отсечена от края его железным орудием, сделался источником вод. Сказывая же сие пространно, Давид хочет тем более показать великость чуда.*)

*) И Феодорит:—Сей краенесекомый объяснил так: и в неимевшем никакой влаги и по причине твердости не подлежавшем даже сечению отколол край, для пролития вод повелев произойти из него обильным источникам. Нисский изъясняет оный в высшем значении так: Окаменевшая от стужи идолопоклонства (человеческая) природа и замерзши была неподвижна на что-либо лучшее; но будучи согрета духом и воспламенившись лучами слова опять сделалась водою, скачущею в жизнь вечную, и имевшая вид камня по причине стремнин идолопоклонства восстановлена и сделалась чадом патриарха чрез подражание его добродетели. А Исихий краенесекомым камнем называет, согласно с Павлом, Христа, Который превратил Себя в озера и источники вод; ибо, отверзши копием бок, Он извел озера крещения и источники таинства: поелику кровь потекла из Него в образ таинства (т. е. Евхаристии), а вода для начертания крещения.

9. *Не нам, Господи, не нам, но имени Твоему даждь славу, о* (чрез) *милости Твоей и истине Твоей.* Изложив выше древние благодеяния, оказанные Богом евреям, теперь Давид молится здесь Богу о современных ему иудеях, и говорит: не для нас, Господи, делай милость, не за наши добродетели; ибо

мы не имеем добродетелей и вовсе недостойны сего, как недостойны были и древние наши предки, пользовавшиеся выше упомянутыми благодеяниями, но дай, т. е. сделай, чтобы прославилось имя Твое. Чем? милостью Твоею и притом милостью и истиною, т. е. оказав нам милость и истинно помиловав нас. Ибо Давид милостью и истиною часто называет милость истинную (т. е. существенную), употребляя последнюю (истину) вместо прилагательного и собственно Божию в сравнении с человеческою (милостью), которая по отношению к Божией ложна и есть милость только по участии в первой.*)

*) Евсевия: Быть может Давид здесь принимает на себя лице израильтян, просящих о сопричислении их к призванным народам, и говорящих: мы недостойны той благодати, которой удостоились все народы. Но, Владыко, сделай сие не для нас, но для имени Твоего, которым мы наречены в начале, и не ради правд наших, но даруй сие, по Твоей милости и истине. Златоуста: Не для того, чтобы сделать нас славнейшими и знаменитыми, но чтобы сделать известным везде Твое могущество. Имя же Его прославляется как тогда, когда Он заступает нас и помогает нам, так и тогда, когда мы живем и блистаем жизнию добродетельною. Исихий под милостью и истиною разумеет, Христа; и славою называет ту, которую Отец дал самому Себе чрез воплощение Единородного, чрез которого прославился и сделался известным. Так Господь говорил и в Евангелии: Отче! прославь Твое Имя. Как же Он прославил? Чрез спасение нас.

10. *Да не когда рекут языцы: где есть Бог их?* Помилуй, говорит, нас, Господи, и не позволь врагам нашим и народам овладеть нами, чтобы не случилось того, что народы будут поносить Тебя и, смеясь, говорить: где Бог евреев, что не приходит на помощь им, т. е. чтобы не говорили, что Ты бессилен и потому не помог нам.

11. *Бог же наш на небеси и на земли; вся, елика восхоте, сотвори.* Народы, говорит, по словам Дидима, быть может, скажут вышеупомянутые слова; но Ты, Боже наш, сотворил те создания, которые были Тебе угодны, как на небе, так и на земле. А долготерпишь часто и переносишь пороки людей по своему смотрению, давая грешникам время на покаяние.*)

*) Златословесного: Что значит: сотворил на небе, что восхотел? Или горние силы, или повеления, которые с удобностью совершаются. Дидима: На небе, значит не в отношении к месту, но в отношении к превосходству величия. Ибо если бы Он был только в горнем месте, то в другом быть не мог бы. Но Он везде и на небесах, и на земле. Будучи отличен от всего, Он не заключается ни в чем, но и вне всего и во всем находится по отношению к творению и промыслу. А если все по воле Бога получило бытие, то весьма нечестиво рассуждение тех, которые бытие Сына Божия производят от пламенной воли Бога Отца, поставляя Его в числе приведенных в бытие волею Отца небесных существ. Пусть слышат сии нечестивцы, что только одно творение поставил в зависимости от хотения Бога. Исихия: Он, говорит, на небе и на земле, не только, как все наполняющий, но и как родившийся на земле плотию, и не просто, но покорив бесов и освободив тварь от воздыхания.

12. *Идоли язык сребро и злато—дела рук человеческих.*

13. *Уста имут, и не возглаголют, очи имут, и не узрят.*

14. *Уши имут, и не услышат, ноздри имут, и не обоняют.*

15. *Руце имут, и не осяжут, нозе имут, и не пойдут: не возгласят гортанем своим.* Сими словами Давид порицает идолов и ложных богов языческих, и, по словам Златоуста, распространяется в повествовать о всех членах им для увеличения порицания их; и во первых он порицает очерки внешних чувств их: уста, глаза, уши, нос, руки и ноги; а потом порицает сии чувства их, говорит, что они без всякого действия и составляют одно бездушное вещество. Здесь может спросить кто-либо: почему не сказал об устах идолов, что они не едят, как сказал о глазах, что они не видят? И об ушах, что они не слышат, а равно и о прочих чувствах их? На сие ответствуем: потому что, как мне кажется, мы часто говорим и о Боге, что Он видит, слышит, обоняет, ходит и говорит, но не говорим того, что Он ест (быть может, потому, что это слишком грубо). Потому-то Давид вместо того, чтобы сказать, что уста идолов не едят, он сказал: не говорят; почему и впереди и после говорит о речи и голосе; так как речь и голос яснейшее доказательство разумной жизни, т. е. кто говорит, тот ясно обнаруживает в себе разумную жизнь. А как идолы не имеют речи, то посему они бездушны, неразумны и мертвы.*)

*) Феодорита: Ты, говорит, творишь, что Тебе угодно, а почитаемые у народов идолы, не творят, но творимы бывают и цену свою получают от вещества, от золота, или серебра, из которого устрояются:

а от художников принимают красивую наружность. Ибо сребреники, или златари и живописцы делают их. И еще: поелику бесы, действуя чрез идолов и произнося ложные прорицания, не чрез бездушных идолов, но чрез мыслящих людей производили их, или возвещали некоторыми знаками; то прилично сказал, что не могут издать голоса гортанью своею. Ибо все идолы совершенно бездушны.

16. *Подобни им да будут творлщии я, и вси надеющиися на ня.* Те, говорит, которые строят идолов и потом покланяются им, как богам, и надеются получить от них спасение, и слепы и глухи и бесчувственны, как слепы, глухи и бесчувственны идолы, которых приготовляют и чествуют.*) Но идолы, говорит, язычников бесчувственны; посему и поклоняющиеся им безумны и не получают от них никакой помощи. А мы, как поклоняющиеся истинному Богу, не таковы.

*) Того же Феодорита: Ибо почтенные разумом и падшие в такую нерассудительность справедливо должны быть наказаны бесчувственностью того, чему они покланяются. Евсевия: Подобны были идолам; ибо если бы видели, то не почитали бы идолов богами, и имея слух, не представляли бы бездушных говорящими и дающими прорицания. Если бы ходили путем правым, давно бы отступили от заблуждения касательно идолов. Златоуста: Хотя уподобление Богу есть добродетель, но здесь оно принимается за проклятие. Итак, помысли, каковы те, уподобление которых уподобляется в речи, как самое крайнее проклятие. Дидима: Не людей проклинает, но хочет сим показать, что это последует с идолопоклонниками. Ибо это не может показаться им клятвою, что они сделаются, по их мнению, богами, но еще чем-то и достожеланным и удивительным.

17. *Дом Израилев упова на Господа: помощник и защититель им есть.*
18. *Дом Ааронь упова на Господа: помощник и защититель им есть.*
19. *Боящиися Господа уповаша на Господа: помощник и защититель им есть.* Мы, говорит, иудеи не уповали напрасно на Господа, потому что Господь помогает нам и защищает нас. Здесь разделяет иудеев на простой народ израильский, на священнический род и на пришельцев, т. е. приходящих из язычников к богопочтению законному; и домом израильским называет простых израильтян, которых, поставляет на первом месте по множеству их; домом Аарона именует священнический род, так как Аарон прежде всех ветхозаветных священников священствовал и был корнем позднейших иереев; наконец боящимися Господа называет пришлецов из язычников, как пришедших к вере иудейской, и посему, по словам Афанасия, боявшихся Господа.*)

*) Златословесного: В речи сей различает Израиля от священнического рода и приходящих к Нему. Ибо не одно и то же священник и простолюдин, но первый имеет преимущество пред последним. Дидима: Всякий из числа проницательных, как имеющий ум, зрящий Бога, есть дом Израиля, как составляющий церковь Бога живого. Феодорита: Здесь показывают, что и тот, кто не имеет сана священства, и не принадлежит к родству Израильтян, но украшается по своей тщательности в добродетели страхом Божиим, воспользуется попечением Божиим наравне со всеми.

20. *Господь, помянув ны, благословил есть нас: благословил есть дом Израилев, благословил есть дом Ааронь.*
21. *Благословил есть боящияся Господа, малыя с великими.* Господь, говорит, вспомнил о нас рабах—своих, и посему благословил нас. Что же значит слово: благословил? По Златоусту: исполнил нас бесчисленными благами;*) поскольку с самого начала, начиная с предков наших до нашего времени, не исключая и нас потомков их, Бог не преставал благодетельствовать нашему иудейскому роду. И здесь также разделяет народ на три части, как разделил его прежде; о малых и великих говорит вообще касательно всех трех частей, где называет малыми и великими не только по возрасту телесному и по летам жизни, но и по силе и бессилию, а равно и по богатству, и бедности, и по знаменитости, и незнаменитости, и свободе, и рабству, т. е. Он благословил и высокий рост и низкий, и старых и молодых, сильных и бессильных, богатых и нищих, славных и неславных, господ и слуг.

*) Златословесный присовокупляет и сие: Что значит: благословил? Исполнил, говорит, бесчисленными благами. И человек благословляет Бога, например, сказывая: благослови, душе моя, Господа. Но благословляющий Бога сам получает от сего пользу, сделавшись чрез сие блистательнейшим, а не Ему доставляя ничто. А когда благословляет нас Бог, то не Сам приобретает нечто, ибо Божество не имеет нужд. Посему и в том и в другом случае нам польза. Слова Феодорита: То же самое разделение сделал и здесь, где показывает плод упования. Ибо благословение, сопрягает с

упованием, и говорит, что Он дает его не только дому Израилеву и дому Ааронову, но и боящимся Его. Исихия: Когда Бог забыл людей? Никогда, но сими словами выражает следующее: состоя под клятвою, мы не иначе могли освободиться от нее, как чрез взятие Христом нашей клятвы на Себя, когда Он был повешен на древе. Посему прилично говорит, что Господь во-первых, вспомнил, а потом благословил нас. Другой говорит: Бог помнит всех помнящих Его.

22. *Да приложит* (сие) *Господь на вы, на вы* (над нами), *и на сыны ваша* (нашими). Господь, говорит, да умножит и нас и сынов наших, и да прибавит нам еще более благ. В некоторых списках стоит второе лице над вами и над сынами вашими; а из сего явствует то, что Давид молится о приложении и умножении рода христианскаго; так как он умножился больше иудеев, и ему прибавлены истинные и небесные блага.

23. *Благословени вы Господеви* (Господом), *сотворшему небо и землю.* И сии слова должно принимать о христианах, которых благословил Владыка Христос, во время вознесения своего на небо, как повествует Лука: и подняв руки свои, благословил их (Лук. 24, 50): ибо, благословив апостолов, чрез апостолов благословил всех христиан.*)

*) Златословесного: Видишь ли, какова сила благословения? Ибо слова Его суть самое дело. Так небо создано Его Словом: ибо Словом Господним небеса утвердились. Сим-то столь могущественным Словом и Тебя благословляет.

. *Небо небесе* (служит) *Господеви, землю же даде сыновом человеческим.* Первое, говорит, небо, которое сотворил Бог при начале творения чувственного мира, и которое служит, по словам Феодорита, покровом для сего видимого неба, называемого твердию, оно служит жилищем для Господа; к чему вспомни изъяснение слов: на высоких живущий (в предыд. 112-м псалме). А землю дал в жилище и пользу людей, для которых и сотворил ее.*)

*) Феодорита: Господь, властвующий над всем, живет на небе, не потому, что естество Его ограничено, но потому что Он радуется об обитающих там ликах Ангелов. Златоуста: Это не то значит, что Он, взяв горние, нам уступил дольние места, вовсе не так. Но это выражение снисходительности. Ибо если бы то было так: то как имели бы место другие слова Божии: небо и землю не Я ли наполняю, говорит Господь? Ибо сии слова противоречат тем. Итак, он употребляет снисходительное слово, не заключая Бога на небе, но показывая, что Он почивает в живущих там. Другой говорит (быть может Дидим): Кто может созерцать сие в глубочайшем смысле, тот скажет, что есть некое небо, преимущественно называемое в Писании небом и усвоенное Богу, на котором один Бог. Так прежде преступления диавол, будучи на небе, говорил, как находящийся негде внизу так: на небо взойду, выше звезд небесных поставлю престол мой. На сие небо никто не восходил, как только сошедший с небес, который и пришел, быв оттуда послан, в говорит: Я снизошел с небес. И также Дух Святой послан с сего неба, как говорит Петр: Духом Святым посланным с неба. Ибо где Отец, там и Сын и Св. Дух. И небо сие не местное, но так сказать преимущественное превосходство и состояние Божие. Почти то же самое говорит и блаженный Августин в 36-й главе своих Уединенных бесед: ибо не созерцаемо, не видимо и выше всякого разума и понятия и как нисколько недоступный, непреложимый и несообщимый, Он представляется верою; (свет) коего никто из людей, или ангелов не видел и не может видеть. Это Твое, Господи, небо, небо, скрывающее пресокровенный, непостижимый, неизъяснимый, и всякое существо превосходящий свет, о котором говорится: небо небесе, для которого сие небо есть земля, так как сие небо превыше всякого удивления повышено выше всякого неба и самого огненного. Потому-то и сказано: небо небесе Господу, что никому другому оно неизвестно, как только Господу, на которое никто не восходил, как только Сшедший с небес. Ибо никто не знает Отца кроме Сына, и Духа Их, и никто не знает Сына, кроме Отца и Духа Их, а равно и никто не знает Духа, кроме Отца и Сына, коим принадлежит Дух Святой. Исихия: Видишь ли, как Творец поделился творением своим с нами? Как Сам невидимый Он имеет у Себя невидимое небо—небо небеси; а нам уступил видимую тварь.

25. *Не мертвии восхвалят Господи, ниже еси нисходящии во ад.*

26. *Но мы живии благословим Господа от ныне и до века.* Сии слова имеют сходство с тем, что сказано в другом месте: будет ли прославлять Тебя персть? Или возвестит (она) истину Твою (Пс. 29, 10)? и с следующим: или скажет кто во гробе о милости Твоей (Пс. 87, 11). А по мнению тех, которые более углубляются, Давид мертвыми называет тех, которые сделались мертвыми для делания добродетели и прежде нетления тела от естественной смерти истлели от произвольной смерти,

состоящей во грехе, и напротив живыми называет тех, которые живут добродетельно и переходят от низкой жизни сей в жизнь высшую и божественную: потому что мертвые для добродетели не могут славословить в жизни сей Бога, так как, по словам Сираха, не красна хвала в устах грешника (Сир. 15, 9), да и в будущей жизни не восхвалят Бога, как имеющие всегда терпеть мучение; а добродетельно живущие будут прославлять Бога и здесь и там, от ныне и до века. Притом мертвые для добродетели идут в ад, а живые для добродетели восходят на небо.*) А сказывая: мы живые, Давид сим указывает на тех, которые были подобны Ему по добродетели, т. е. были добродетельны, как он.

*) Почему Златоуст сказал: Мертвыми называет скончавшихся, но умирающих в нечестивых делах, или изгнивших во грехах; поелику и Авраам скончался и Исаак и Иаков, но и после сего они жили, почему и воспоминаемы были вместе с живыми. И вообще живыми называет праведных. Ибо, как Бог есть жизнь и правда, так и праведники по общению с Ним называются живыми. А Феодорит и Афанасий мертвыми называют здесь обоготворяющих мертвых идолов и не имеющих в себе жизни, т. е. ведения единого Бога, а живыми поклоняющихся живому Богу, коим Он вручил божественную песнь. Сверх того учит, что служащие Богу должны со всяким усердием прославлять Его, доколе находятся еще в живых; так как смерть препятствует это делать, ибо буду петь, говорит, Господу в жизни моей, буду петь и бряцать на псалтири, доколе существую.

Псалом 114

Аллилуиа.

И настоящий псалом есть благодарный Богу, как и предшествующий.*)

*) Другой говорит, что псалом сей содержит благодарение за возвращение из Вавилона. Или, по словам Феодорита, пророчествует о тех бедствиях, которые причинил Иерусалиму Антиох Епифан.

Ст. 1. *Возлюбих* (Бога), *яко услышит Господь глас моления моего.*

2. *Яко приклони ухо свое мне, и во дни моя призову.* Я, говорит, возлюбил Бога (ибо сего не достает, что и должно быть прибавлено); и возвеселился, ибо Он услышал моление мое и приклонил ухо свое, снисходя к немощи моей, как мы сказали и в 16-м псалме, изъясняя слова: приклони ухо Твое ко мне и услышь слова мои; почему и на будущее время я буду призывать имя Господа во все дни жизни моей.*)

*) Слова Исихия: Кто, по учению в предыдущем псалме, причислился к боящимся Господа, тот теперь от страха перейдя к любви к Богу может сказать: я возлюбил (Его); ибо не всякий может сказать сие, но только усовершившийся и возвысившийся над страхом рабским и достигший духа усыновления. Великого Василия: Не приложено к глаголу: я возлюбил, кого. Но мы должны подразумевать: Бога всяческих; ибо собственно достоин любви Бог, так как достолюбимым (ἀγαπητόν, или ἀγαδόν) благом определяют (т. е. Аристотель) то, чего все желает; а такое благо, и первое и последнее есть Бог. Итак, сего-то я возлюбил Бога, Который есть край желаний, и я с радостью воспринял за Него страдания. Какие же страдания, излагает несколько после, как то: мучения смертные, беды адские, и скорбь, болезнь, что все казалось ему приятным по любви к Богу и по упованию на те блага, которые приготовлены страждущим за благочестие. Ибо не против воли и не по насилию и не по принуждению я вступил, говорит, в подвиги сии, но с некоторой любовью и расположенностью я понес тяжести, так что могу говорить: за тебя умерщвляют нас весь день; и: кто разлучит нас от любви Христовой? Посему я возлюбил все сие, зная, что переношу бедствия за благочестие в виду зрителя их и подвигоположника Владыки всех. Я возлюбил и в награду за сию любовь я получил то, что я услышан. Златословесного: Многие из любящих жизнь людей не хотят слышать того, что им полезно, а между тем просят о даровании им того, что полезно; когда же будет дано (просимое), сетуют и негодуют. Ибо полезное есть то, что Бог признает таковым, хотя бы ты указал на бедность, или на голод, или болезнь, или что другое таковое. Итак, я, говорит, за болезни самые тягостные и опасности возлюбил Бога, ибо Он услышал меня и доставил мне полезное. И еще говорит: приклонил, сказал, ухо свое ко мне, чтобы показать немощь свою, что и к лежащему долу Он снизошел, по человеколюбию своему. Другой говорит: Слух Божий не имеет нужды в чувстве; ибо может знать, чего требуем, по одному движению сердца. Или ты

не слышишь, что Моисей, хотя ничего не говорил, но одними стенаниями без слов молился Господу, услышан однако же Господом, сказавшим Ему: для чего ты взываешь ко Мне? Одно предстояние с праведными делами есть громкий голос пред Богом.

3. *Объяша мя болезни* (чрева) *смертныя, беды адовы обретоша* (постигли) *мя; скорбь и болезнь обретох.*

И имя Господне призвах. Я думаю, что сии слова имеют сходство с упоминаемыми в 17-м псалме. Итак, Давид говорит: возлюблю Тебя, Господи, а потом излагает и причину, по которой возлюбил Его; т. е. говорит: Ты крепость моя, твердыня моя, прибежище мое и подобное тому, а потом: достохвального призову Господа, и далее изъясняет бедствия, по причине которых призывал Господа и услышан был, ибо, говорит, одержали меня болезни чрева смертные. И здесь опять тоже самое говорит: я возлюбил; ибо Он услышит (вместо услышал меня Господь), когда я молился Ему. Или говорит, что Господь еще услышит, потому что и теперь услышал меня. А причиною любви своей к Богу полагает то, что Господь услышит его; далее же, как и в 17-м псалме, говорит: и во дни мои призову; и за тем рассказывает те же и здесь бедствия, по причине которых в скорби опять призвал Господа и был избавлен от них; почему и сказал, что он возлюбил. А упомянув выше о болезнях смертных и бедах адских, Давид изъясняет, что такое они, именно, что они суть скорбь и болезнь: скорбь и болезнь, говорит, я нашел. О болезнях смертных и бедах адских мы сказали пространнее в упомянутом 17-м псалме, при изъяснении слов: одержали меня боли чрева смертные, где оное можешь видеть.*)

*) Златословесного: Заметил ли ты оружие крепкое, заметил ли утешение, уничтожающее все бедствия, заметил ли, как душа воспламеняется любовью ко Господу? Для меня, говорит, довольно было только призвать Бога, чтобы освободиться от окружавших меня зол. Почему же мы часто призываем и не освобождаемся от бед? Потому что не призываем, как должно. Ибо Он всегда готов подавать; и Его благость такова, что наша в сравнении с нею может казаться злостью. Для того и попускает тебе падать в неожиданное бедствие, чтобы ты призывал Его, чтобы прилежнее искал Его. Так и матери для устрашения своевольных детей надевают на себя различные личины и сим способом заставляют их бежать в объятия их, не желая сим огорчать их, но только употребляя хитрость, чтобы неотступно находились при них. Великого Василия: Поелику меня постигли болезни смертные и встретили меня беды адовы, то я столько удерживал себя, чтоб сим искушениям подвергнуться невольным, что еще к ним гораздо большие искушения прибавлял себе произвольно—именно скорбь и болезнь, которые добровольно изобретал для себя, не будучи постигаем ими невольно. Ибо в числе последних, говорит, беды адовы встретили меня; а здесь скорбь и болезнь я обрел. Поелику я там оказался неуступчивым в том, что наведено на меня искусителем: то дабы показать усерднейшую любовь к Богу, я приложил к сей скорби новые скорби и к болезни болезнь, не своею силою сопротивляясь бедам, но призвал имя Господне. Так говорит и Апостол; все сие преодолеваем силою возлюбившего нас. А одолевает тот, кто не уступает тяжким болезням бывающим по крайнему несчастию, а преодолевает тот, кто произвольно в доказательство своего терпения навлекает на себя неприятности. Кто находится в каком либо грехе смертном, тот пусть говорит: одержали меня болезни смертные. Ибо всякий творящий грех рожден, говорит, от диавола. Итак, когда говорит, я делал беззакония и был носим во чреве смерти, тогда я был постигнут адскими болезнями. Как же я уврачевал себя? Обретши скорбь и болезнь и придумав для себя мучение, соединенное с покаянием, и таким образом я дерзнул призывать имя Господне. Исихия: Скорбью и болезнью назвал покаяние, скорбью поелику оно напоминает грех, а болезнью по причине трудностей, с которыми оно обыкновенно совершается, каковы: ношение жесткой одежды, употребление пепла и бдение: ее то нашедши т. е. сам набежав на нее, прилично имя Господне призывал; потому что молитва есть основание покаяния.

4. *О Господи, избави душу мою.*

Милостив Господь и праведен; и Бог наш милует. Господи и Боже, говорит, избавляй меня и впредь от будущих зол, которые могут постигнуть меня.*) Смотри, читатель, как Давид наставляет слушателя, представляя Бога милостивым. Посему не отчаивайся, грешник, по причине грехов своих. Далее он говорит, что Бог и праведен; посему не теряй бодрости касательно милосердия Его и не будь небрежен и беззаботлив, но уповай и вместе бойся, как изъясняет Златоуст. За сим, чтобы показать, что Бог более преклоняется к человеколюбию, нежели к правда, как замечает Феодорит,**) Давид присовокупил и то, что Бог наш милует, сказав: Бог наш для различия от ложных богов языческих.

*) Златословесного: Видишь ли душу, исполненную любомудрия? Как он, оставив житейское, ищет одного только, чтобы душа осталась неповрежденною, и чтобы она не подверглась ничему зловредному? Ибо когда она будет в хорошем состоянии, тогда и все прочее будет соответствовать сему, как напротив при несчастном состоянии ее благоуспешность во всем прочем не может доставить нам никакой пользы. Посему все—и дела и слова должно направлять ко спасению ее. И сие-то значит наставление: будьте мудры, как змея. Ибо как змей, чтоб сохранить голову свою, оставляет всю остальную часть тела своего; так и ты за спасение души своей должен отдавать все прочее. Заметим здесь, что блаженный Феофилакт при изъяснении евангельских слов, сказанных Господом: душа моя теперь возмутилась; и что Мне сказать? Отче спаси Меня от часа сего (Иоан. 12, 27); также следующих апостольских: Он во дни плоти своей с сильным воплем и со слезами принес молитвы и моления Тому, Который мог спасти Его от смерти (Евр. 5, 7), говорит, что Давид в сем псалме пророчествуете о сих словах Господа и Апостола, посему говорит: и во дни мои призову. Объяли меня болезни смертные, беды адские постигли меня, и имя Господне я призвал. Господи, избавь душу мою.

**) Феодорита: Упомянув о милости дважды, о правде сказал однажды, чем показал, что Бог более склонен к человеколюбию; ибо оно побеждает суд правды, которую употребляет только как средство. Великого Василия: Милосердие есть сострадательность, бывающая у тех, которые имеют к кому либо любовь, к тем, которые слишком унижены. Так мы сострадательны к тому, который, быв прежде весьма богат, пришел в крайнюю нищету, и к тому, который прежде отличался красотою и совершенством тела, а потом расстроился от постыдных страстей. Посему, поелику и мы были некогда славны, когда находились в раю, а потом сделались бесчестны и унижены чрез падение, то Бог милует нас, видя чем мы стали и какими были прежде; почему гласом своего милосердия Он и к Адаму взывал: Адам, где ты? Ибо тот, кто знал все, не имел нужды в возвещении, но хотел, чтоб он понял, из какого каким он стал. Где ты? Вместо того, чтоб сказать: во что ты низринулся с такой высоты? Оригена: Поелику Господь милует с правдою, то посему Он милостив и праведен. Саул, милуя Агага, при сей милости не был праведен. И если бы всякая милость была праведна, то закон не говорил бы о некоторых: бедного не помилуй на суде (Исх. 23, 3). Безымянного: Бог, как милостивый, не отвращает лица от молящегося грешника; а, как праведный, Он не иначе принимает его, как с покаянием.

5. *Храняй младенцы Господь.* Здесь (на греч.) подразумевается глагол *есть* при выражении: хранитель младенцев Господь. Давид похваляет особенный промысел Божий в отношении к младенцам: потому что если бы, по словам Василия и Златоуста, сей промысел не хранил малых детей, а особенно пока они находятся в пеленах, то легко умертвили бы их змеи и скорпионы и многие другие животные и легко повреждались бы падением во рвы, колодези, крутизны и другие опасные места. Некоторые с Феодоритом понимали сии слова о младенцах, когда они находятся еще во чреве матери своей, движась в мрачных и влажных вместилищах утробы, как движутся в морской глубине рыбы, так что находясь там они не имеют возможности и дышать; ибо они тогда начинают дышать, когда родятся. Потом опять вышедши из горячей утробы на хладный сей воздух, с которым ни сколько не свыклись, они ни на краткое время не могли бы остаться в живых, если бы не были хранимы Божиим промыслом. Иначе младенцами можешь представлять новонасажденных и новоначальных в добродетели, которых Бог хранит своим промыслом по причине неопытности их, до времени успеха и укрепления их к брани против страстей и невидимых врагов—бесов.*)

*) Феодорита: Отроками называет возрожденных во Христе действием Святого Духа, и по учению Иисуса, имеющих свойства отроческие, потому что обращаются и живут как отроки, которых сам Господь хранит, не попуская врагам нападать на них, как недостигших еще времени подвига.

Смирихся, и спасе мя. Я страдал, говорит, от искушений; посему Он спас меня, то есть Господь избавил меня от них; так как Он же попустил было мне страдать, чтобы мне сделаться благоразумнее, а уничтожил искушение, чтобы я познал благодать и промысел Его о мне, и по Златоусту, с той и другой стороны оказал мне благодеяние. Впрочем можно понимать и иначе, что Бог спасает, тех, которые усовершились в добродетели смирения.*)

*) С Василием великим сии слова можешь разуметь так: Поелику я смирился, вел себя и жил, как младенец, принимая царствие небесное, как отрок и посредством незлобия я низвел себя к детскому смирению, то хранитель младенцев Господь спас меня от болезней смертных и от бед адских. Не сказал: не попустил пасть в беды, но что и по падении спас. Златословесный: Здесь сугубо благодарение и за то, что попустил пасть в беды и за то, что падшего не оставил, и таким образом и тем и другим оказал

благодеяние. И то и другое есть род благодеяния, и первое не меньше второго, если сказать нечто удивительное, то и больше оного, поколику по сему дарована свобода от бедствий, а потому душа сделалась благоразумнейшею.

6. *Обратися, душе моя, в покой твой, яко Господь благодействова тя.*
7. *Яко изъят душу мою от смерти, очи мои от слез, и нозе мои от поползновения.* Некоторым Давид в сих словах представляется побуждающим самого себя обратиться к успокоению и свободе от тех искушений, которые испытывал доселе; ибо он утешает себя тем, что он освобожден и избавлен был тогда от ожидаемой смерти, от слез, которые проливал по причине великой скорби и от сетей, поставленных ему врагами, которыми он часто был уязвляем. А если кто принимает сии слова в высшем смысле, то под покоем, согласно с Златоустом, он может разуметь отшествие души праведника, которое освобождает его от всякой печали. Ибо сие разлучение ее и успокоение есть для праведных людей благодеяние от Бога; так как они чрез сие освобождаются от бремени и других телесных недугов; почему и Павел говорит: ибо мы, находящиеся в сей хижине, стенаем под бременем (2 Кор. 5, 4); и еще: желаю разрешиться и быть со Христом; ибо это гораздо лучше (Фил. 1, 23). Итак, сии слова приличны тем праведникам, которые отлучаются от тяжкого и многотрудного тела сего и упокоеваются в обителях небесных. Потому-то и Давид, сказав, что Господь благодетельствует Тебе, присовокупил, что Он изъял, т. е. освободил душу его от смерти, или от греха моего, который есть душевная смерть, как умерщвляющая действия души в добродетели. Он освободил также и глаза мои от слез, так что они более не плачут, по причине многих и частых скорбей; освободил и ноги мои от препятствий и преткновений, которые полагали мне злоумышлявшие на меня видимые и невидимые враги мои.

*) Златоуст присовокупляет и сие: Хотя смерть внесена (в мир) грехом, но Бог употребил ее во благодеяние нам; и она, как доставляющая нам собою свободу от зол и часто провождающая в горнюю жизнь, не знаю, может ли собственно быть названа смертью, когда она более страшит своим именем, нежели самым делом. Если же она и представляется ужасною, то представляется такою, по немощи имеющих о ней такое понятие. Нет, не смерть причиняет огорчение, а сознание пороков в совести. Итак, перестань быть грешником, и тогда смерть будет для тебя вожделенною. Слова Василия: Успокоением своим праведник называет горние обители, которые он получит в воздаяние за свои подвиги. Посему добрый подвижник относит к себе утешительные сии слова, подобно Павлу сказывая: подвиг добрый я совершил. А теперь готовится мне венец правды. Ибо вечный покой предназначен законно подвизавшимся в сей жизни и воздается не за дела как долг, но по милости великого Бога даруется уповавшим на Него. Хорошо сказал: к покою твоему, так как он есть твой собственный, а не чужой: святые получают уготованные им Богом блага, как свое собственное приобретение. Златоуста: И ноги мои от поползновения. Это больше предыдущего; потому что мы освобождены не только от печали, но и от преткновений и злоумышлений. Итак, тот, кто отошел с добрыми подвигами и достиг пристани, тот остановился уже на камне; все препятствия уничтожились; уже нет нигде беспокойства и шума, но пребывает в непрерывной славе тот, кто отсюда отошел так. Исихия: Покой души есть прекращение грехов; ибо ее беспокоит грех и сокрушает все силы ее. Поелику почитая крещение свободою от грехов, Давид наименовал его водою покоя. Итак, он советует заблуждавшей во грехах душе обратиться к покою, доставляемому крещением, или слезами покаяния. Опять Василия: Изображает будущий покой в сравнении с земными благами. Здесь одержали меня болезни смертные; а там изъял душу мою от смерти. Здесь глаза от скорби источают слезы; а там нет слез. Ибо Бог отнял всякую слезу от всякого лица (Исаии 25, 8). Здесь великая опасность от поползновения; почему и Павел говорил: кто думает, что он стоить, пусть бережется, чтоб не упасть, а там тверды основания; жизнь неизменна; нет опасности быть увлечену грехом.

8. *Благоугожду пред Господем во стране живых.* Страна живых есть небо, или будущий мир, где никто не умирает; а настоящий мир есть страна и место умирающих.*) Итак, говорит, буду благоугождать в оной бессмертной стране, беспрепятственно служа Богу со святыми ангелами, не имея наветников. Или сказал: буду благоугождать, вместо: буду признан благоугодным Богу. Впрочем, сии слова изъяснены и в другом месте при чтении 55-го псалма, где написано: ибо Ты избавил душу мою от смерти, очи мои от слез и ноги мои от поползновения. Буду благоугождать пред Господом во стране живых.**)

*)Феодорита: Страною живых называет не здешнюю жизнь, в которой плач, и рыдания, и болезни, и смерти, и грехи, и несчастия, но свободную от всего подобного, в которой обладание добродетелью

безопасное и где приобретается богатство правды без трудов.

**) Златоуста: Хорошо сказал: в стране живых. Ибо та собственно жизнь свободна от смерти, как имеющая блага без примеси зла. Ибо последний, говорит, враг истребится смерть. Евсевия: Этот мир и сам смертен и есть место умирающих; и душа заключенная в смертном теле, и находящаяся в сей жизни не есть в стране живых, но как бы полумертва, будучи облечена в собственном смысла в мертвое и естественнотленное тело, так что весь человек составлен из мертвого и живого. Итак, пребывание на земле и жизнь в тленном теле не есть обитание в стране живых; почему праведник знает, что здешняя страна есть чужая для его души: потому что душа не из земли взята, и не в землю отойдет, но принадлежит к страна живых. Василия: Страна живых есть та, в которой пророк обещает особенно благоугождать Богу, так как ни в чем внешнем не будет находить препятствия; есть та страна живых, в которой нет более ночи, нет сна—сего подобия смерти; нет пищи и пития—сих подкреплений нашей немощи; нет какого либо внешнего несчастия: но страна живых, не умирающих по причине греха, наслаждающихся истинною жизнью во Христе.

Псалом 115

Аллилуиа.

И настоящий псалом подобно предыдущим есть благодарственный Богу, почему и он имеет ту же самую надпись.

Ст. 1. *Веровах, темже и возглаголах.* Великий Василий говорит, что поскольку пророк Давид в конце предыдущего псалма сказал: буду благоугождать пред Господом в стране живых; то посему теперь в начале сего псалма говорит: я верил тому, о чем пророчествовал в другом псалме, т. е. я верил, что буду благоугождать пред Господом в стране живых, почему и говорил сие. Ибо я не телесными глазами видел оную страну, но, по Феодориту, вера указала мне оную. При том и в 26-м псалме еще сказал: верую, что увижу блага Господни на земле живых, хотя это там изъяснено в другом значении.

Аз же смирихся зело (крайне). Я, говорит, получив от Бога таковое предведение, что буду благоугождать Богу, весьма смирился, почитая себя недостойным сего великого дара и боясь, чтобы не возгордиться и не потерять столь великий дар.*)

*) Слова Великого Василия: Вера должна предшествовать словам о Боге, вера, а не доказательство. Вера, которая сильнее логических методов, увлекает душу к согласию. Но, о если бы и мне дано было уверовать достойно, да возглаголю теперь сей великой церкви Божией пять слов умом моим (понятных). И никто да не издевается над нашим учением за то, что мы заставляем слушателей соглашаться на наши слова без доказательства. Ибо начала во всякой науке, по необходимости преподаются учащимся без доказательств. И вообще душа, которая приступает к глаголанию без веры, будет болтать попусту, как не предположившая никакого основания слову. Итак, начало мудрого слова есть вера, крепко внедрившаяся в сердце говорящего. Потом Давид указываете на то, как можем мы достигнуть совершенной веры, следующими словами: но я крайне смирился. Ибо кто не смирил ума своего и не говорит подобно Апостолу: братия, я себя не почитаю еще достигшим; но собственным рассудком измеряет непостижимое, тот не может говорить о себе: я верил, почему и говорил; потому что он не может присовокупить и следующих за тем слов: но я смирился крайне. Златоуста: Мысль, заключающуюся в сих словах Апостол изъясняет коринфянам: имея, говорит, тот же дух веры, как написано: я веровал, почему, и говорил: и мы веруем, потому и говорим: где духом веры называет происходящую от веры расположенность, или дух подаваемый от Бога имеющими веру. А слова: я верил, потому и говорил, согласны с следующими: веруя сердцем, оправдываются, и исповедуя устами спасаются (Рим. 10, 10).

2. *Аз же рех во изступлении моем: всяк человек ложь.* Исступлением Давид называет здесь поражение и удивление, по словам великого Василия: потому что я, говорит, будучи поражен и приведен оною чудною страною живых, виденною при содействии Святого Духа, в удивление, сказал ясно, что всякий человек, находящийся в сем мире, лжив относительно человеческого блаженства, которое и Григорий Богослов назвал ложным благоденствием, поскольку оно не продолжительно, но скоро проходит и исчезает, как обманчивое и не имеющее ничего действительного сновидение. Ибо все человеческое, по словам Екклезиаста, суета сует; потому что легко изменяется и погибает; а блага, находящиеся в оной стране живых, суть истинные блага, как постоянные, неизменные и бессмертные.*)

*) Нисский в высшем значении принимая слова сии, говорит так: Что такое истинная красота? Нужны каждому собственные глаза, чтобы мог видеть ту красоту, которую он увидел по некоему божественному дарованию и вдохновению и которою был приведен в неизъяснимое тайне совести удивление. А кто увидел ее, тот не испытает потери. Хорошо, мне кажется, указал на затруднение сие Давид, который, некогда вознесшись умом, силою Духа в блаженном оном исступлении увидел непостижимую и неизреченную красоту, а увидел оную, без сомнения, столько, сколько то возможно человеку видеть, когда был выведен вне покровов плоти. Но когда восхотел сказать нечто соответствующее виденному, то изрек известные всем слова, что всякий человек лжив, что, по моему разумению, значит то, что кто усиливается словами изъяснить неизреченное, тот поистине лжив, не по ненависти к истине, но по бессилию речи. Великого Василия: Впрочем, пророк здесь не противоречит сам себе, в чем некоторые софисты стараются изобличить его, утверждая, что если всякий человек лжив, а Давид также человек; то, очевидно, и сам он был лжив. А если лжив, то ему не надобно верить в том, что он утверждает. А истина такова, как мы скажем. Ибо люди именуются (здесь) те, которыми обладают еще человеческие страсти; но кто стал уже выше плотских страстей, и по совершенству ума перешел в состояние ангельское, тот, когда говорит о делах человеческих, очевидно, исключает самого себя из ряду прочих людей. Ибо не лжив сказывавший: я сказал: вы боги! Конечно, если другому кому, то Давиду прилично такое наименование. Ибо и сын Всевышнего есть тот, кто посредством добродетели усвоился Богу, и не умирает как человек, но имеет живущего в себе Бога. Заметь, что Акила перевел: я сказал в изумлении моем: всякий человек ложь; а Феодотион: Всякий человек изнемогает; Симмах: Я сказал в смятении: всякий человек обманчив. И я не без причины указал на все сии изъяснения, но с тем, чтобы показать, что человеческое благоденствие называет ложью, как весьма скоро разрушающееся и не имеющее никакой продолжительности (слова Феодорита); почему и Соломон, хотя сам жил во всяком благоденствии, начиная говорить о том, каковы человеческие дела, делает сие начало: суета сует, все суета.

3. *Что воздам Господеви о всех, яже воздаде ми?* Какое, говорит, воздаяние сделаю Богу, который сверх других бесчисленных благодеяний, оказанных Им мне, ничтожному, даровал и сию благодать, чтобы мне видеть в исступлении невидимую оную страну живых? Где выражение: воздаде употреблено вместо: дал, как мы это заметили и в 7-м псалме, изъясняя слова: если я воздам воздающим мне злом.*)

*) Слова Златоуста: Это говорит, усваивая себе обстоятельства пленных. Много Ты, Владыко, благодетельствовал мне. Чем мне воздать Тебе? Прими сосуд с возлиянием и возлию Тебе его за спасение народа, жертву так называемую возлияние спасения; и имя Твое призову и воздам те обещания, которые я обещал за спасение народа. Такова-то расположенность к благодарности; она состоит в том, чтобы отыскивать все возможные случаи к принесению чего либо Благодетелю за полученные от Него блага, и пожертвовав всем, почитать себя бессильным к вознаграждению его чем-либо. Василия Великого: Здесь великодаровитый называется не дающим, а воздающим, как бы не Он начинал дарить, а только воздавал тем, которые прежде Его начали это делать; ибо благодарность получающих Он вменяет себе за благодеяние. Так Он и подавая тебе имущество, просит у тебя милостыни посредством руки нищих; и когда получит Свое, твой дар целым возвращает тебе, как бы за твое собственное.

4. *Чашу спасения приму и имя Господне призову.* *)

*) Златоуста: Итак, он говорит следующее: у меня нет ничего приличного, что бы я мог принести. Но что имею, то приношу—жертву благодарения Богу и воспою Его за спасение. Василия: У нас не может быть другого воздаяния за полученные от Господа блага, кроме понесения за Него смерти и подражания Владыке. Эта смерть свойственна и тем, которые весьма дороги у Бога; так страдание в подвигах за благочестие и сопротивление греху до смерти назвал чашею. Итак, чашу спасения приму, т. е. с жаждою пойду на скончание посредством мученичества, как имеющий испить питие бессмертной жизни, как почитающий причиняемые мне за подвиги благочестия мучения покоем души и тела, а не болезнями. И Феодорит: Также чашею спасения называет смерть за благочестие. Сию то чашу и здесь заставляют себя испить мужественные и доблестные подвижники благочестия. А Афанасий чашею спасения называет приобщение таин. Подобно сему говорит и Златоуст. Марк Ефесский недоумевает, почему стих сей Давида, т. е. чашу спасения приму и имя Господне призову, поется за причастный в праздники Богородицы. Потом разрешая недоумение, говорит: это прилично и всем дням и особенно—

причащению; но поется собственно в честь Богородицы не по причине первого полустишия, т. е. слов: чашу спасения приму, которое есть, как выше сказано, общее всем дням, а по причине второго, содержащего слова: и имя Господне призову: это пророчество, относящееся к Богородице я на ней сбывающееся (как и следующее: помяну имя Твое во всяком роди и роде, что поют пред (богородичным) Евангелием, в втором находится молитва, или призывание Богородицы). Ибо тогда она призвала имя Господне, когда сказала: величит душа моя Господа и возрадовался дух мой о Боге Спасителе моем; ибо отныне блаженною нарекут меня все племена, что сотворил мне величие Сильный; и свято имя Его. Не погрешит и тот, кто примет чашу сию за божественную благодать Духа, так как она производит веселие и исступление, как и у Давида сказано: чаша Твоя упоевает меня, как державнейшая, которою насытившись, или лучше, будучи исполнена, Богородица произнесла таковую песнь. (В изъяснении церковного последования, напечатанном вместе с Симеоном Фессалонитским).

Поскольку Давид не нашел прежде достойного воздаяния, которое мог бы принести Богу, то посему здесь говорит, что он возьмет чашу спасения, каковою называет мученическую смерть за Христа, по разумению Василия. Так и Христос в святом Евангелии назвал смерть сию чашею, сказав сынам Зеведеевым Иакову и Иоанну: можете ли испить чашу, которую Я буду пить (Матф. 20, 22)? Давид назвал оную спасительною потому, что смерть за Христа спасает и оживотворяет умирающих (за Него) гораздо более. Итак, он говорит, что я за Христа умру, имея жажду к смерти за Него, Который удостоил меня столь многих и великих благодеяний, как Единородный Сын Божий. И имя Христово призову, чтобы Он даровал мне благодать умереть за Него. Итак, божественный Давид, сколько то зависело с его стороны и от его произволения, умер из любви ко Христу.

5. *Молитвы моя Господеви воздам пред всеми людьми Его.* Я, говорит, по долгу своему воздам Богу те обещания, которые небоязненно дал Ему пред множеством народа; потому что в скорости имел отойти от сей жизни.*)

*) Слова Василия: Сии, говорит, обещания испить чашу спасения я готов исполнить при свидетельстве всего народа.

6. *Честна* (дорога) *пред Господем смерть преподобных Его.* Я, говорит, радуюсь о том, что умру; потому что смерть посвятившихся и преданных Богу есть драгоценна. Если и жизнь таковых людей дорога, то тем более смерть их, которая препровождает их ко Владыке и Богу их. Ибо преданные Богу, при смерти своей, получают от Него честь: их провождают и встречают святые ангелы.*)

*) Того же Василия Вел.: По истине дорога смерть святых. Ибо когда душа, быв очищена и прославившись подвигами за благочестие, предстает судии, сияя необыкновенною красотою добродетели, то как не дорога в очах Господа смерть таковового человека? Итак, не станем оплакивать отшествие святых мужей отсюда, лучше же оплакивать дни рождения и появления в сей жизни. Ибо вход в сей мир бывает с бесчестием, скверною и смрадом; а исхождение и освобождение от сей жизни честно и славно, не всех людей, но только тех, которые свято и тщательно провели настоящую жизнь. Когда по иудейски, или естественно умирали, тогда трупы их были гнусны; а когда смерть была за Христа, то останки (мощи) их дороги. И ныне кто прикасается к костям мученика, принимает сообщаемое благодатью, неотступно пребывающею в теле сем, некое освящение. И Пахимер в замечаниях на Дионисия говорит: Дорога пред Господом смерть святых не просто потому, что она есть смерть и распряжение души с телом, но потому, что святые мужи оканчивают жизнь в святости. Феодорита: А если и для Бога честен, то для кого из святых не досточтим? Другой говорит: Видишь ли, что чашею спасения наименовал смерть за исповедание Бога? А сколь она дорога, это показывает воздаваемая по всей вселенной честь мученикам. И слова Господа показывают то же: кто исповедается о мне пред человеками, и Я исповедаю его пред Отцем моим, Который на небесах.

7. *О Господи, аз раб Твой, аз раб Твой и сын рабыни Твоея.* Господи, говорит, я посвящен и предан Твоему владычеству, где два раза назвал себя рабом Божиим, чем показывает, что он именует себя рабом Божиим с удовольствием, и, по словам Златоуста, открывает и исповедует сие без всякого стыда. Притом сказав, что он сын рабы Божией, то есть матери своей, сим показывает, что он раб Божий от родителей; а упомянул имя матери своей, а не отца своего, безразлично. Или сказал это только потому, что дети рабынь были весьма дороги для господ их.*)

*) Слова Златоуста: Не об общем говорит рабстве, но о таком, которое соединено с великою

расположенностью и любовью, ибо он был воспламенен благожеланием, которое есть для него величайший венец и блистательнейший всякой диадемы; посему и Бог в величайшую похвалу поставляет сие, когда говорит: Моисей раб мой скончался. Евсевия: Дважды назвал себя рабом, дабы с естественным рабством, которым мы, будучи сыны рабы, т. е. природы, обязаны Создателю выразить и произвольное рабство, с каковым служат одни только праведники.

Растерзал еси узы моя.

8. *Тебе пожру* (принесу) *жертву хвалы, и* (во) *имя Господне призову.*

9. *Молитвы моя Господеви воздам пред всеми людьми Его.*

10. *Во дворех дому Господня, посреде Тебе, Иерусалиме.* Ты, говорит, Господи, разорвал, или рассек узы грехов моих мечем покаяния.*) Посему я принесу Тебе жертву хвалы и славословия, каковое есть порождение моего сердца. Где же принесу жертву сию? На жертвенник души моей. И призову имя Твое, Господи, чтобы оно содействовало мне в сей духовной жертве. Потому-то и опять говорит, что я исполню, по долгу своему, те обещания, которые я дал Тебе, Господи! Это сказал и выше и здесь для большего подтверждения слов своих сим повторением. Далее указывает и место, в котором воздаст обещания свои: это дворы дома Господня; так как скиния Моисеева имела различные дворы, и она тогда находилась в Иерусалиме.**)

*) Златоуста: Какие это узы, как не грехи? Ибо каждый связывается узами своих грехов. Или в историческом значении разумеются здесь узы печали. Итак, есть и узы хорошие, которыми связываться есть дело хорошее. Так говорит о союзе любви, что она есть союз совершенства, и еще: узник Иисуса Христа.

**) Василия: Достигнув совершенства, Давид от жертвы кровавых отказывается, а обещается совершать жертвы посредством хвалы. Он как бы так говорит: поелику Ты, снизшедши во ад, освободил меня от уз греха и разрешил человечество, находившееся в узах смерти и содержавшееся в недоступных оковах ада, то посему я принесу Тебе жертву не из четвероногих, раздвояющих копыта и жующих жвачку, ни из чистых птиц, или из чистой муки, смешанной с елеем. Ибо это приносится Владыке от земли; но из того, что составляет собственно мое имущество и порождение моего сердца, я принесу Тебе от него славословие, как от некоего жертвенника—от ума моего, потому что Ты не требуешь телесных жертв, кои приносят в изобилии богатые люди, но исповедания от любви и сердца, в котором могут участвовать наравне все желающие. Другой говорит, что и тот, кто участвует в новозаветных тайнах, т. е. в спасительном теле и крови и бескровной и словесной жертве, приносимой Богу посредством хвалы и благодарения, может сказать: чашу спасения приму и жертву хвалы тебе принесу, а не жертвы, бывшие при Моисее. Златословесного: Тебе принесу жертву хвалы, т. е. буду благодарить, буду петь. Благодарение приятнее Богу всякой жертвы, это вещь самая изобильная, которою быть может богат и самый беднейший. Василия: Приношу, говорит, Тебе хвалу пред всеми людьми, принесу не тайно где либо, как стыдящийся и не в скрытном месте, убегая от укоризн со стороны нечестивых, но совершу оную всенародно, приняв в участие в сем богослужении и весь народ. Принесу во дворах дома Господня. Заметьте сие вы, которые оставляете собрание, а собираетесь в общих домах, вы, несчастные, отторгнутые от честного тела. И по древнему служению не позволялось каждому устроять жертвенник; но один указан желавшим приносить жертву. Феодорита: Можно и из сего понять, что и те, над которыми имел власть закон, исполняя его духовнейшим образом, разумные жертвы предпочитая бессловесным жертвам, чем предизображали (нам) новый завет. Этот псалом приличествует и всем доблественным мученикам.

Так изъясняется настоящий псалом по связи с предыдущим псалмом. Остается теперь изложить здесь изъяснение Златоуста. Божественный сей отец говорит, что Давид, предвидя страдания иудеев в плену вавилонском, и воспоминая о возвращении и свободе, которую имели получить снова, говорит в сем настоящем псалме: я верил, что иудеи—род мой, имели быть порабощены и снова освобождены, узнав сие по наставлению от Святаго Духа; почему и говорил о сем в различных псалмах. Я смирился, т. е. много страдал, скорбя о плене рода моего. Но я сказал во исступлении моем: всякий человек лжив, т. е. сказал в печали моей; потому что печаль приводит печального к выступлению из прямого и непоколебимого разума, а когда сильнее разольется в человеке, тогда делает его бесчувственным. А помышляя особенно о непрочности человеческого счастья и видя сие в перемене счастья Иудеев, которые сколько быв прежде счастливы, столько же потом сделались несчастными, помышляя, говорю, о сем, он сказал, что поистине всякое благо человеческое есть ложно, поскольку не таково, чтобы могло продолжаться. Далее поскольку надеюсь, что род мой получит возвращение и свободу, то посему я

весьма радуюсь и говорю: чем воздам Господу за все, что Он воздал мне? Ибо благодеяние роду своему Давид почитал благодеянием своим собственным.

Много, говорит, Бог благодетельствовал мне; но что воздам Ему? А сии слова означают великую радость и душевную благодарность Давида. Чашу спасения приму, т. е. чашу с возлиянием, говорит, возьму и излию оную на жертву пред Богом за спасение народа моего. Ибо у иудеев были различные образы приношений и жертв, из числа которых было и возлияние спасения. И имя Господне призову во спасение людей моих, т. е. исполню пред Господом те обещания, которые во время бедственных обстоятельств я дал для своего спасения. Почтенна пред Господом смерть преподобных его. Это наставление о том, что смерти служащих Богу воздается от Него честь присутствием ангелов и многих из святых для воздаяния великой чести умирающим. А у тех, смерть которых почтенна, и жизнь весьма честна; потому что в жизни упражняясь в добродетелях, они служили своему Владыке. Господи! я раб Твой и сын Твоей рабы. Сими словами выражает не общее рабство, по которому все рабы Божии: ибо все, говорит, работает Тебе. (Пс. 118, 91); но служение произвольное от расположенности и любви. Давид почитает величайшим достоинством быть рабом Божиим и украшаться сим рабством более, нежели царством. А выражение: сын рабы Твоей, Златоуст принял в том же значении, какое дано ему нами.

Ты растерзал узы мои, это значит: узы печали и искушений, которые имели надо мною большую власть, связывая и стесняя меня. Златословесный это изъясняет так, как изъяснили и мы. Я принесу Тебе жертву хвалы за разрушение уз и искушений моих, которое Ты сделал мечем Твоего человеколюбия, где жертвою хвалы называет славословие и благодарение.

И (во) имя Господне призову, т. е. имя Господа призову и во время других искушений, которые мне приключатся и в будущее время, потому что я испытал, сколь великую силу имеет славное и страшное имя Божие. Прочие слова Златоуст изъясняет так, как изъяснили и мы. Наконец Давид воздал молитвы пред всем народом не из гордости и хвастовства, но чтобы привести к своей ревности и всех иудеев и принять их в участие сего воздаяния. А благодарность Богу, которая есть вещь удобоприобретаемая и которую может иметь и самый несчастный и бедный человек, приятнее Богу всякой жертвы.

Псалом 116

Аллилуиа.

И этот псалом из числа благодарственных. Он призывает все народы к славословию и благодарению Христу за толикия благодеяния и милости, оказанные всем народам устроением воплощения Его.

Ст. 1. *Хвалите Господа вси языцы, похвалите Его вси людие.* Приносите, говорит, все народы, уверовавшие во Христа, песни и славословия Господу за то, что указан вам от Него путь, и вы вышли из тьмы заблуждения и идолопоклонства и переселены в область света, истины и богопознания. И все народы хвалите Господа. Здесь, говорит, то же самое, что сказал выше, для умножения славословия Христу.*) Или людьми называет тех иудеев, которые уверовали во Христа. Или называет всех вообще людей; так как все вообще должны благодарить Христа, как сделавшегося человеком для спасения всех людей и благоволившего принять спасительные страдания, а особенно для спасения всех иудеев: ибо Я, говорит, послан только к погибшим овцам дома Израилева (Матф. 15, 24).

*) Слова Евсевия: Весьма ясно, что в сих словах заключается пророчество о благах в церкви и предвозвещение о той проповеди, которая заняла всю вселенную. Ибо сей псалом призывает не два или три народа, но всю землю и море; что сбылось тогда, когда воссияло пришествие Христово. Ибо тогда, по Феодориту, Он подал способы ко спасению всем народам, употребив в служение сему благотворению святых Апостолов, которые, обошедши всю вселенную, разоряли мрак невежества и показали Солнце правды: идите, говорит, научите все народы. К сему присовокупляет тот же Феодорит: Поелику иудеи рассеялись по всей вселенной и учили о едином Боге, и не жили более в одной Палестине, и не пребывали в одном народе, подчиняясь одному царю, но рассеявшись у всех народов; то прилично называет их не народом, но народами. Или, быть может, как говорит Евсевий, называет так и тех, которые уверовали из народов, согласно с написанным у Захарии: и притекут многие народы ко Господу и составят народ Его (Зах. 2, 11). Ибо доселе, будучи язычниками, они не были людьми Его. Но,

переменив прежнюю жизнь, они делаются людьми Его. Заметь, что сии слова апостол Павел приводить в послании к Римлянам, чтобы показать исполнение их тогда. Он так говорит: а для язычников из милости, дабы славили Бога, как написано: хвалите Господа все язычники и славьте Его все народы (Рим. 15, 11).

2. *Яко утвердися милость Его на нас, и истина Господня пребывает во век.* Милость, говорит, Господня сделалась сильною и твердою и чрезвычайно излилась на всех людей, по великому человеколюбию Его, хотя некоторые люди и отвратились от нее, и не хотели принять ее, где Давид сопричисляет и себя к принявшим милость Божию, как это делает и в других псалмах, причисляя и самого себя к христианам из народов и почитая себя одним из числа уверовавших во Христа. А истина Господня, пребывающая во век, есть истина евангельская, та, которая Христом преподана апостолам: потому что закон был тень евангельской истины, по словам Златоуста; почему, когда явилась истина евангельская, законная тень прошла, как прекращается первый чертеж и рисовка теней иконы, когда живописцы наводят на нее истинные цвета; ибо благодать, говорит, и истина произошла чрез Иисуса Христа (Иоан. 1, 17).*)

*) Златословесного: Сказывает и причину спасения, что не своими добрыми делами и не своею смелостью в жизни, но одним человеколюбием они спаслись. Ибо, по словам Феодорита, по одному человеколюбие произвел наше спасение. Так и блаженный Павел сказал: не за дела праведности, каковые мы сотворили, но по своей великой милости Он спас нас; и еще: благодатью вы спасены. Прилично сказано и в пророческих словах, что народы не получили бы такового изменения если бы милость Божия не была сильнее наших грехов; если бы она не была крепче нашего злонравия и не победила всякое суеверие и заблуждение. Исихия: Т. е. милость утвердившаяся в нас была совечна истине. Во многих местах имена сии (милость и истина) относятся ко Спасителю, как и в следующем: Бог послал милость свою и истину свою, и избавил душу мою из среды скимнов. Посему она, воссиявши в человеческом роде, призывает все народы и всех людей к хвалению, научая благодарить Отцу, утвердившему милость свою и продлившему истину свою до века: Златоуста: Утвердилась милость Его на нас, т. е. водружена, сделалась крепкою и тверже камня; притом ежедневно увеличивается.

Псалом 117

Аллилуиа.

И этот псалом есть благодарственный Богу за полученные Давидом от Него благодеяния.*)

*) Слова Феодорита: Иудеи сею песнию приносят благодарение Богу по возвращении из Вавилона, когда соседние и другие наглые народы собрались против них, и потом истреблены были посланными от Бога казнями. Поелику же в них предизображены мы, то сие песнопение относится к уверовавшим из язычников. Исихия: Часто Давид прославляет исповедание, зная, что в нем дано грешникам величайшее пособие и врачевство против душевных ран.

Ст. 1. *Исповедайтеся Господеви, яко благ, яко в век милость Его.* Те же слова сказал Давид и в 105-м псалме; и они там изъяснены. Исповедайтесь, говорит, пред Господом в грехах своих; потому что Он милостив и непамятозлобив к исповедующимся: и милость Его, по словам Евсевия, постоянна и непрерывна к кающимся.

2. *Да речет убо дом Израилев, яко благ, яко в век милость Его.*

3. *Да речет убо дом Ааронь: яко благ, яко в век милость Его.*

4. *Да рекут убо вси боящиися Господа: яко благ, яко в век милость Его.* Пусть, говорит, простой народ израильский и род Ааронов, т. е. священнический и все боящиеся Господа, т. е. пришельцы, притекавшие к вере из язычников скажут; что же скажут? что Господь милостив к исповедующимся, и что милость Его постоянна к тем, которые приносят покаяние: потому что все они получили от Бога в приличные времена и различными способами благодать и милость. Он и здесь разделил иудеев на три части, как разделил их и в 113-м псалме, словами, которые читаются так: дом Израилев уповал на Господа.*)

*) Слова Евсевия: В упомянутых здесь трех разрядах среднее место занимает священнический чин, так что как бы по одну сторону поставлен Израиль, по другую —боящиеся Господа, а в средине—священники, которых назвал домом Аароновым. Златословесного: Что значит во век милость Его? Непрестанно, и непрерывно во все времена являющаяся во всем блеске. А если немногие видят ее, то это бывает по причине бессилия мышления их. Так не могут смотреть на солнце и те, которые больны глазами, Феодорита: За пришествие Христово наипаче должны быть благодарны иудеи. Ибо хотя они испытали бедствия, но не по причине Пришедшего, а по своему неразумению. Безымянного: Поелику евангельская благодать излилась на все народы, в числе которых был и народ из обрезания, притом составлял главнейший народ, то посему прилично в сих словах первый он призывается к исповеданию, а за ним и пришедшие к Евангелию из язычников; это согласно и с сими словами: во-первых, иудею и потом и эллину.

Составив из всех иудеев один хор и повелев им благодарить Бога (ибо исповедание значит и благодарение) и говорит, что Он благ, и что в век милость Его, несколько ниже Давид излагает им и свои обстоятельства: потому что иудеям надлежало благодарить Бога и за царя своего Давида; так как он вел войну за них и подвергался искушениям из любви к ним, от каковых всех чудесным образом был избавляем самим Богом.

5. *От скорби призвах Господа и услыша мя* (и извел) *в пространство.* Я, говорит, призвал Господа, когда находился в тесных обстоятельствах и искушениях; и Господь не только просто выслушал меня, но и в пространство, то есть из тесноты извел меня в покой и свободу. Так он говорит и в 4-м псалме: в скорби Ты распространил меня, где и ищи изъяснения его.*)

*) Златословесного: Видишь ли, какова благость и человеколюбие? Не сказал: я того стоил, не сказал: я совершил правые дела, но только: я призвал; и одной молитвы достаточно было для освобождения от бедствия, что говорится и о случившемся в Египте: Я в точности видел (видя видел) злострадание народа Моего, и снизошел избавить их. Не сказал: Я видел добродетель народа моего, но угнетение. Видишь ли, как благосердый Отец помогает по одному только бедствию? Посему и праведник, находившийся в скорби, не о том просит, чтоб ему не подвергаться оной, но чтобы великодушно и спокойно мог перенести ее. Оригена: Идущий тесным и скорбным путем от скорби призывает Господа; и тогда как идущий широким и не призывает, призывающий спасается. Ибо всякий, кто ни призовет имя Господне, спасется (а не призывающий не спасется).

6. *Господь мне, помощник, и не убоюся, что сотворит мне человек.* Сии слова имеют сходство со сказанными Давидом в 26-м псалме: Господь просвещение мое и Спаситель мой, кого мне бояться? Здесь заметь, читатель, что Давид не сказал, что я не подвергнусь никакому злу со стороны человека, но, что не убоюсь, хотя и подвергнусь чему-нибудь. Ибо, что я подвергнусь, это не значит, что Бог бессилен, поскольку Он помогает мне, но что Бог попустил сему случиться со мною за грехи мои для наказания и исправления моего.*)

*) Златоуста: Видишь ли высоту духа? Видишь ли как ум его стал выше человеческой немощи? Видишь ли, с какой высоты смотрит на всю природу. Сие не только мы должны просто петь, но и делами осуществлять. Не сказал: ничего со мною не случится, но: не убоюсь, что сделает мне человек. И хотя случится, не боюсь, говорит; что и Павел говорит: а если Бог за нас, то кто против нас?

7. *Господь мне помощник, и аз воззрю на* (падение) *враги моя.* Бог, говорит, будет сражаться за меня, а я только буду смотреть на падение и низвержение врагов моих, на чувственных врагов буду смотреть чувственными глазами, а на мысленных—демонов умственными душевными глазами. Сии также слова идут и ко всем имеющим несомненное упование на Господа.

8. *Благо есть надеятися на Господа, нежели надеятися на человека.*

9. *Благо есть уповати на Господа, нежели уповати на князи* (начальствующих). Счастлив, говорит, тот человек, который уповает на Господа, а не на человека; почему Иеремия говорит: проклят тот, кто уповает на человека (Иерем. 17, 6); и мудрый Сирах сказал: воззрите на прежние роды, где увидите, кто вверился Господу и остался в стыде (Сир. 2, 10). А если кого надежда обманывает, и он не получает того, на что надеялся, то такой не надеялся на Бога, как должно. Посему-то и Павел, подтверждая его слова, говорит: а надежда не постыждает (Рим. 5, 4). Давид не сказал сравнительно, что лучше надеяться на Бога, нежели на человека, потому что нельзя сравнивать первое со вторым; но сказал так, применяясь к немощи слушателей, как изъясняет Златоуст.*)

*) Он так говорит: не сравнительно предполагает сие; ибо упование на Господа есть просто и в собственном смысле благо, а упование на человека не есть благо. Ибо нет ничего слабее сей надежды; притом она не только ничтожна, но и обманчива; это знают те, которые, понадеявшись на людей, вместе с ними пали. А упование на Бога не только сильно, но и не подвержено падению, или какому-нибудь перевороту. Итак, лучше оставить пособие со стороны людей и просить помощи у Бога. Феодорита: Бог и благ, и человеколюбив, и желает благ, и может исполнить желаемое им и имеет власть нетленную; а люди и по природе тленны и в мыслях непостоянны и часто не желают благ; а если иногда и желают, не могут сопротивляться обижающим (за обижаемых) и если начнут, на время сделают начало. Итак, лучше оставить пособие со стороны людей и просить помощи у Бога.

10. *Вси языцы обыдоша мя, и именем Господним противляхся им.*

11. *Обышедше обыдоша* (обходя окружили) *мя, и именем Господними противляхся им.* Все, говорит, живущие в Палестине народы, согласившись между собою, окружают меня со всех сторон, как рыболовы окидывают сетями рыб; но я именем Господним наказал и победил их. Или народами называет различные полчища демонов; ибо бесы, часто собираясь все, окружают и подвергают брани праведника, то устрашая его, то всеми способами искушая.*) А повторяя слова: окружили меня и я сопротивлялся им, Давид сим показывает сколь великую и удивительную силу имеет имя Божие, которое избавляло Давида от неизбежной и неминуемой беды со стороны окружавших его врагов, а самых врагов чудным образом поражало и наказывало.

*) Исихий под народами разумеет различные образы человеческой жизни; так как у язычников различна нравственность. Итак, праведника окружают и злые, и сребролюбцы, и завистливые, и гордые, и лицемеры, почитая его общим своим врагом по той причине, что добрая жизнь его обличает их. Но он сопротивляется множеству их именем Божиим: имя его Христос, которое сильно к сопротивлению всякому умыслу, так как оно бывает для именующегося им и оружием, и щитом, и крепостью. Феодорита: Церковь встретила нападения всех народов, а Иерусалим не всех, но некоторых. Итак, сии слова существенно относятся к церкви. Ибо верующие из каждого народа переносили возмущение и бедствия со стороны неверных; но надеясь на Бога, они победили противников.

12. *Обыдоша мя, яко пчелы сот, и разгорешася яко огнь в тернии, и именем Господним противляхся им.* Сими словами Давид выражает, как велики были те бедствия, которым он подвергался; и подобием из пчел изображает великую ревность, которую имели против него враги его, а подобием огня неудержимый гнев их, по изъяснению Златословеснаго: пчелы, когда случайно найдут медовый сот, с великою ревностью окружая его, сосут медовую жидкость; а огонь когда падет в терны, бывает не укротим.*)

*) Златословесный прибавляет и сие: Притом показывает и скорость погибели их. Ибо как пчелы, когда, защищаясь жалят, вонзив жало умирают: так, говорит, и враги своею злобою истребляют самих себя. И как огонь, занявшись в тернии, не продолжается долго, но скоро вместе с веществом пропадает: так и они, нападши внезапно, скоро погасают и погибают. Слова Безымянного: Иносказательно пчела, производящая мед и слепляющая воск, есть церковь, почтившая Божию премудрость, которая хотя по своей силе не крепка, поколику проповедь ее состоит не в убедительных словах человеческой мудрости, но она имеет жало в явлении духа и силы. Напротив того еретики, хотя и подобны пчелам, но не суть пчелы, а трутни, имеющие только подобие пчел, которые сами не делают меда и не лепят восковых ящиков, а поедая мед, противятся пчеле церкви. Но церковь истребляет их именем Господним, как жалом, и рассекает их по полам обличительною истиною.

13. *Отриновен превратихся пасти, и Господь прият мя.* Я, говорит, был отражен врагами и, наклонившись, едва не пал было, т. е. находился в опасности пасть; но Господь помог мне, дабы тем более показать могущество и промысел свой: Он исхитил меня из самых уст смерти, где я был в совершенном отчаянии.*)

*) Слова Исихия: Вовлекают нас в все помыслы склонные к сладострастно и сдвинув нас с непоколебимого стояния в законе, делают нас удобопобеждаемыми для бесов; но когда мы трезвы (бодры), то Бог будет нашим заступником; ибо Он может и подкрепить души наши и прогнать хотящих низложить нас.

14. *Крепость моя и пение мое Господь; и бысть ми во спасение.* Господь, говорит, есть крепость моя и похвала, и слава моя; поскольку посредством Господа я в таком почтении и славе у всех за то, что имею столь всесильного помощника. Или говорит, что я пою и прославляю Господа всегда за то, что Он был моим Спасителем.*)

*) Златословесного: Что такое пение мое? Слава моя, похвала моя, украшение мое, знаменитость моя. Ибо не только избавляет от бедствий, но и делает блистательными и знаменитыми, подавая спасете вместе с славою. Ориген говорит, что крепость моя и пение мое Господь—значить то, что у безбоязненного мученика бывает голос; а слова: был мне во спасение, по другому изъяснителю, значат то, что Господь, делаясь спасителем, не получает начала бытия, ибо Он пребывает всегда и вечен, а делается спасителем, в отношении к спасающимся; почему все, что о Христе говорится, чем Он сделался, предполагает такую же милость. Ибо не сделался Богом, или словом, или истиною, или мудростию, или сыном, но мудростию для нас, не просто сделавшись мудростию, а равно и правдою и освящением и избавлением, но для нас и по отношению к нам. Так Бог сделал Его Христом и Господом, Христом, т. е. царем и священником над теми, которые принадлежат к Его царству, за которых Он приносит жертву и которые пожелали быть рабами Его. И вообще, когда-то, что говорится о Нем, ты так и будешь понимать, не впадешь в нечестие.

15. *Глас радости и спасения в селениих праведних.* И здесь надобно подразумевать общий глагол: стал, то есть Господь стал для меня голосом радости и спасения, каковая радость и спасение выражаются пением в песнях в жилищах праведников, поскольку чудное спасение меня, произведенное Богом, побудило меня к выражению сей радости и спасения, дарованных мне пением. Или я возбужден радостно и спасением к прославлению Бога. А жилищами праведников Давид, думаю, называет здесь хижины поджвижников, имевшие явиться по устроении воплощения; так как в сих жилищах преимущественно поется и читается подвижниками Давидова Псалтирь. Или жилищами называет поместные церкви.*)

*) Златословесного: Когда Бог совершает все, то получающие победу радуются, торжествуют, сугубо радуясь: во-первых, о спасении, во-вторых, о спасении чрез Бога. Евсевия: В высшем же значении надобно понимать так, что теперь, по истреблении мысленных врагов, преследовавших по временам народ Божий, и по наступлении мира и по воздвижении жилищ Божиих, т. е. церквей Его по всей вселенной действительно слышны благодарные голоса радости, не в каком-либо в другом месте, как только в жилищах праведных, каковы церкви Христовы. Какой же голос слышится, или возносится в церквах радующихся о спасении своем? И какие слова слышатся при том гласе? Десница Господня сотворила силу и проч. А Безымянный жилищами называет те обители у Отца, о которых сказал Спаситель: чтобы, когда оскудеете (т. е. умрете), приняли вас они (нищие, которым вы подавали милостыню) в вечные обители. В сих-то обителях все праведные радуются, как достигшие благ, которых ожидали.

Десница Господня сотвори силу. Десница, говорит, Господня, т. е. помощь и содействие Его, совершила славную победу над врагами моими и составила славу торжества над ними. Сии-то слова суть тот голос радости и спасения, о котором сказал выше, что он имел быть повторяем в жилищах праведников.

16. *Десница Господня вознесе мя, десница Господня сотвори силу.* Десница, говорит, Божия подняла меня падшего; или и прославила, как победителя врагов моих. Далее от радости повторяет десница Господня сотворила силу, для того, чтобы увеличить благодарность Богу. Или сказывая трижды: десница Господня, таинственно выражает то, что он получил от Триипостасного Бога тройственную помощь.*)

*) Златословесного: Смотри, какова причина радости; та, что Бог совершил сие. Видишь ли, что благодеяние Его состоят не в освобождении от бедствий, но в приобретении знаменитости? Ибо не только сделал их сильными, но и славными. Вот и голос радости—исповедание, что одна сила Господня произвела победу, составила славу торжества над ними, спасла подвизавшихся и возвысила. А десница, по Феодориту и Евсевию, есть произведение благ и Единородный Сын Отца. Безымянный же истолкователь говорит так: Явно открывает здесь таинство Троицы, назвав десницу Господню трижды; ибо таким образом он отличает три лица; так как он указал на три некие действия смотрения Божия о нас. Так Он сотворил силу, когда взял от земли персть и сотворил из нее по своему образу человека;

сотворил еще силу, когда вознес его и воскресил его и посадил вместе с Собою на небесах своею десницею, как говорит Павел; наконец сотворил силу, когда без заслуг даровал ему Святого Духа. Десница Его, по изъяснению другого, творит силу над всяким мыслящим и поступающим право, которого и возносить, так что бывает и вторая сила над ним, сила первой силы, посредством которой достигнув бессмертия, скажет: не умру, но буду жить.

17. *Не умру, но жив буду, и повем дела Господня.* Итак, я, говорит, не умру от врагов, окружавших меня, как они думали; нет, напротив того они умрут и погибнут, а я буду жить и рассказывать о чудесах Божиих тем, которые не знали о них. Или говорит, что я не подвергнусь душевной смерти, но буду жить в Боге, и буду бессмертен; потому что позднейшие праведники все будут постоянно петь псалмы мои и непрестанно читать и петь их до скончания века. Или в сих словах, по словам Евсевия, содержится пророчество о будущем воскресении Давида: я, говорит, не умру так, чтобы более не восстать, но снова стану жить, по воскресении, вмести со всеми людьми, посему я буду рассказывать о делах Господа и вместе с чудесами Его и о дарованном от Него воскресении.*)

*) Слова Евсевия: Выражение: не умру, кажется, произносится страдавшими по временам от гонений со стороны врагов церкви и подвергающимися смерти благочестивыми, которые смело говорят, что они будут жить и получать прибавление жизни для того, чтоб исповедовали дела Божии пред теми, которые видели сие своими глазами. Ибо, по Златоусту, в том особенно и состоит жизнь, чтобы хвалить Его и всем возвещать чудеса и дела Его.

18. *Наказуя наказа мя Господь, смерти же не предаде мя.* Господь, говорит, наказал меня тем, что попустил мне подвергнуться бедствию, чтобы я сделался лучшим и, исправившись опасением бедствия и нужды, стал благоразумнее прежнего; впрочем Он не попустил мне умереть, но избавил меня от смерти для того, как мы сказали выше, чтобы показать, по изъяснении Златоуста, силу и попечительность свою о мне.*)

*) Златоуста: Говорит о пользе искушения. В чем же она состоит? В том, что хотя наказывая и наказал меня Господь, но чрез искушения привел меня в лучшее состояние, так что я могу исповедовать что то, что казалось столько неприятным, обратилось мне в пользу. Итак, он двойную получил пользу: освободился от бедствий, и избавился от злонравия. Потому-то и Павел в послании говорит: а если останетесь без наказания, то конечно вы не законные дети. Феодорита: Из сих слов открывается, что и самое гонение на церковь не было напрасно и случайно, но для пользы и испытания тех, которые подверглись искушениям. Евсевия: Тот, кого наказывает Господь, посылая божественное свое наказание единственно на пользу его, делаясь чрез сие отличным в образе мыслей и действий, не подвергается смерти, господствующей над грешниками. Ибо как смерть приключается тем, которые остаются без наказания; то он, как наказываемый Господом, не предается смерти, обладающий над преданными бесчестным страданиям и превратному уму. Дидима: И почему Бог наказывает? Потому что кого любит Господь, того и наказывает. Из чего же видно, что любит и потому наказывает праведника? Из того, что не предает его смерти; ибо не позволяет, чтобы враг победил его скорбно, но с искушением подает и облегчение. Наказывает же Господь и потому, что, как говорит Соломон, ненаказанные души падают в заблуждение (Прем. 17, 1). А Феодорит сказывает, что попустил на меня печальные приключения, наказывая меня отечески; но мрачное сие облако Он рассеял и совершенно освободил меня от огорчения, которым они угрожали мне.

19. *Отверзите мне врата правды, вшед в не исповемся Господеви.* Отворите, говорит, мне, священники и левиты, врата скинии, в которой находится правда закона и оправдания его, чтобы я, войдя ими, мог благодарить Господа, и прославлять Его, как обещался прежде. Под вратами правды можно разуметь и жилища выше упомянутых подвижников и поместные церкви, в которых обитает правда и всякая добродетель, дабы Давид, войдя ими, мог благодарить Господа посредством пения там псалмов его.*)

*) Златословесного: Врата отверзаются тем, которые чрез наказания удаляются от грехов. Итак, кто наказан, тот смело может говорить: отворите мне врата правды. Ибо слова сии надобно принимать в высшем значении, и под вратами разуметь небесные врата, которые затворены для злых, и в которые должно стучать посредством добродетели, милостыни и правды, Феодорита: В высшем значении вратами правды называет различные виды добродетели и благоуспешность о них; и ими входят те,

которые переносили, по временам, скорби. Евсевия: Видишь посему, что Бог прилично поставил, чтобы мы шли всяким путем добродетели, как бы различными вратами, за которыми самые последние и единственные отворятся для нас те, мимо которых нельзя пройти; и они суть видения Бога, как сказано: блаженны чистые сердцем, ибо они Бога узрят. Афанасий последними и единственными вратами называет Христа, сказавшего: Я есмь дверь, как Наставника и Учителя добродетели. Исихий же под вратами разумеет закон и пророков, а под дверью—веру, приводящую нас к Богу.

20. *Сия врата Господня, праведнии внидут в ня.* Я полагаю, что вратами Давид называет здесь те узкие врата, о которых Господь сказал в Евангелии: входите тесными вратами (Матф. 7, 13); почему и Давид, предвидя сии тесные врата, сказал, что это врата Господни, о которых будет учить Господь Иисус, по своем пришествии, и которые ведут людей к Господу. Он также присовокупил, что праведные войдут ими, т. е. тесными сими вратами. Посему и Господь сказал: как не многие входят ими (14)! Праведников и избранных не много потому, что, как Сам Он сказал, много званных, а мало избранных (Матф. 20, 16).*)

*) И Кирилл под дверью разумеет Христа: ибо не возможно другим каким-либо способом достигнуть познания Бога и Отца, как только тем, который указал Христос: никто не может прийти к Отцу, как только Мною. Афанасия: Те, которые ходят путями добродетелей, или лучше в добродетелях (ибо должно упражняться в них),—входят в ту дверь, которая приводит к самому видению Господа. Какая же это? Чистота сердца: блаженны, говорит, чистые сердцем; ибо они Бога узрят. Златословесного: Есть врата смерти, есть врата погибели, есть врата жизни, узкие и прискорбные. Итак, поелику много дверей, то посему показывает признак двери Господней в том, что ею входят наказываемые. Ибо подвергающиеся скорбям могут войти ею, не вратами смерти, и погибели, и не широким и пространным путем, ибо таковые пути не Господни, но тесным.

21. *Исповемся Тебе, яко услышал мя еси, и был еси мне, во спасение.* И сими словами Давид обещается благодарить Бога за спасение свое от бедствий, как обещался благодарить Его и прежде.

22. *Камень, егоже небрегоша* (отвергли) *зиждущии, сей бысть во главу угла.* Очевидно это пророчество о Христе; но не имеет тесной связи с предыдущими словами. Так пророчества обыкновенно пресекают связь речи и помещаются между другими словами, чтобы в настоящее время была наведена на них тень и сокрыла их от иудеев, чтобы чрез них иудеями, как врагами Христа, не были истреблены пророческие книги. Зиждущими Давид называет, по словам Феодорита, архиереев, книжников и учителей иудейских, как поставленных от Бога, чтобы назидали и усовершали народ сей на основании закона; а отверженным камнем называет Христа, камнем—по причине твердости и непреклонности Его ко греху; ибо "беззакония, говорит Писание, Он не сотворил (Исаии 53, 9), а отверженным, потому что иудейские архиереи и книжники отвергли и презрели Его, как бесполезного в строении: они говорили: что Ты самарянин и что бес в Тебе. (Иоан. 8, 48); также: этот человек не от Бога (Иоан. 9, 16); и еще: Он обольщает народ.

А между тем этот отверженный ими камень, т. е. Христос, столь испытан и так оказался годным к строении, что сделался краеугольным камнем; так как не всякий камень полагается в угол, но только тот, который более испытан, и более тверд и способен связывать две стены здания двумя своими боками в одном углу. Как же Христос стал краеугольным камнем? Соединив два народа—иудейский и языческий одною верою; почему и Павел говорит: Христос есть мир наш, соделавший из двух одно (Ефес. 2, 14); и сам Господь сказал: есть у Меня овцы, которые не сего двора; и тех надлежит Мне привести: и глас Мой услышат, и будет одно стадо и один пастырь (Иоанна 10, 15). Или углом называет церковь верующих: потому что как угол соединяет собою в одно целое две стены; так и Церковь Христова соединяет два народа—иудейский и языческий; а глава ее—Христос, как единого тела, и не только глава ее, но и союз и основание.*)

*) Другой, говорит: Это и прежде было, но только поставлено как бы в образе; ибо Авраам был патриархом обоих народов и необрезанных и обрезанных; то служило только образом, а сие самим делом. Богоносного Максима: Христос сделался главою угла, т. е. соединил с собою два народа и сделался главою церкви. Ибо, по словам Писания, угол есть церковь; поелику как угол соединяет две стены, связывая их взаимно в одну нераздельную совокупность; так и церковь соединяет два народа—из язычников и иудеев, сопрягая их одним союзом веры и совокупляя в один дух, которого краеугольный камень, как глава всего тела,—Христос. Ибо как союзом двух стен бывает угольный камень, связующий их нераздельным союзом, так и устроение воплощения Владыки, совокупив в одного нового человека

два народа вселенной и составив из них одно тело и один дух, сделалось главою угла, сохранив чрез посредство свое единение сие непоколебимым. Феодорита: Сих слов иудеи не могут приложить ни к кому другому, хотя бы тысячекратно выказывали свое бесстыдство. Ибо хотя по разделении колен, в древности, и начальствовал у них Зоровавель, но не на долгое время. Но Христос Господь, совершенно далеко отстоявшие друг от друга стены, т. е. уверовавших из иудеев и язычников, собрал в одно и совокупил дальнее одною верою и составил из обоих одну церковь и одну паству, Сам как бы уподобившись угловому камню, связывающему две стены и совокупляющему одну с другою. О сем-то камне Бог предсказал и чрез Исаию: се, Я полагаю в Сионе камень драгоценный, избранный, краеугольный, честный, в основание ему. Тоже сказал и блаженный Павел: будучи утверждены на основании апостолов и пророков, имея самого Иисуса Христа краеугольным камнем. Сей камень видел отторгшимся без рук и божественный Даниил. И сам Иисус Христос сказал сии слова Давида иудеям: неужели вы никогда не читали в Писании: камень, который отвергли зиждущие, тот самый сделался главою угла (Матф. 21, 42).

23. *От Господа бысть сей, и есть дивен в очесех наших.* Сей, говорит, угол, сие единение двух народов и сей союз сделался от Бога, а не от простого человека, и он дивен в очах наших, которыми удостоились мы видеть его. Ибо как не дивно столь великое и всемогущее дело?*)

*) Златословесного: Кто не ужаснется? Кто не удивится тому, что там покланяются Христу, где Он распят? И распявшие Его в бесчестии, а поклоняющиеся во славе. И сие слово распространилось по вселенной, совокупляя своею истиною всех. Оно дивно и тем, которые сколько-нибудь испытывают его, но гораздо достовернее для верующих. Потому-то и прибавил: в очах наших. Ибо сие дело не было человеческое и не состояло во власти кого-либо из людей, и ни ангелы, ни архангелы не могли совокупить таковой угол. Никто не мог—ни праведник, ни пророк, ни ангел, ни архангел совершить сие, но только сам Бог. Это исключительно Его дело. Безымянного: Дивно в очах наших то, что Дева могла родить, распятый воскрес и воскресил мертвых, что заушенный и поруганный покорил вселенную. Хотя же плоть у него от нас, но она получила бытие от Господа—Отца. И все таинство совершено силою Божества.

24. *Сей день, егоже сотвори Господь, возрадуемся и возвеселимся в онь.* Днем называет здесь благоденствие и благоуспешность. Ибо, как, по словам Оригена и Златоуста, злым днем называет не течение солнца, но те несчастия; которые приключились в оный, так называя день добрым, мы сим указываем на счастливые в продолжении его события. Посему и Давид пророчествует теперь о славных делах, благах и победах, произведенных Господом нашим Иисусом Христом в день воскресения. Поскольку в сей день Христос примирил Бога с людьми, прекратил свирепство диавола, упразднил силу смерти; недостойных и земли удостоил неба, рассеял тьму заблуждения, прогнал грех, насадил добродетель и другими бесчисленными духовными благами исполнил вселенную; почему Давид и побуждает всех верующих во Христа к радости и веселию в сей день воскресения, как удостоившихся в оный таковых духовных благ.*)

*) Слова Афанасия: Какой это (день), как не спасительный для всех народов, в который отвергнутый камень сделался главою угла? т. е. день воскресения Спасителя, названный так от имени Его: χυριαχή (Господним, воскресным). Феодорита: Именует днем, сотворенным от Бога, тот, в который Камень сей восстал, по страдании своем. Ибо вдруг по воскресении повелел апостолам научить все народы. Ибо прочие дни освещаются солнцем, и происходящей из него свет оно (солнце) сообщает телам, а не душам; но сияние спасительного Слова озаряет словесные души; оно-то составило и новый день—день света и благочестия для всего мира. Итак, хотя и всякий день есть Господень, но он говорит, что сей день преимущественно сотворен благим Богом; так как в сей день и в начале Бог сотворил свет и он же, будучи почтен воскресением нашего Спасителя, озарился лучами солнца правды. Притом и Создатель света назвал его днем, не сотворив ничего другого в этот день. Итак, сей один день принял создание света, и название оного днем. Посему прилично сказал: сей день, который сотворил Господь. Это написано у Никиты. А другие сказывают более любопытные, что второй (понедельник) и третий (вторник) седмичный день составлял первозданный свет, который создан в первый день (воскресение), а четвертый (среда), пятый (четверг), шестой (пятницу) и седьмой (субботу) производило солнце, созданное в среду, в четвертый день. И первый день, т. е. воскресный, (χυριαχή) создал непосредственно сам Господь из ничего. Ибо этот день был началом того года, в который создал небо и землю, как написано: в начале сотворил Бог небо и землю. Свет, который был в первый день, не вдруг создан в

самом начале оного (дня), т. е. утром, но, по мнению богословов, по прошествии нескольких часов. Ибо, кажется, прошло несколько времени между произведением в начале воскресного (Господского) дня творения неба и земли и всего содержащегося среди их и созданием в оный (день) света, как это дает разуметь Писание сими словами: «в начале сотворил Бог небо и землю. И земля сия была невидима и неустроена. И тьма была над бездною. И дух Божий носился над водою. И сказал Бог: да будет свет». Ибо выражение: носился, означает продолжение времени, Феодорита: Ты поймешь, что сказано в словах: сей день, в который сотворил Господь, если вникнешь в то, что касательно мироздания в первый день не сказано, что Бог сотворил и другое что либо, кроме самого дня сего: ибо Бог сказал: да будет свет, и был свет. И назвал Бог свет сей днем (в изд. св.) А веселием называет здесь, по Златоусту, духовное, мысленное, разумное. Итак, возрадуемся и возвеселимся в оный о том, что мы получили столько благ. Ибо и это немалое совершенство—радоваться о благах, играть, веселиться, с удовольствием принимать благодеяния Божии.

25. *О Господи! спаси же* (наконец), *о Господи, поспеши же* (дай наконец благоуспешность в пути). Господи, говорит, спаси христианский народ Твой. Господи, дай благоуспешность народу Твоему в пути и веру в проповедь Евангелия Твоего.*)

*) Златоуста: Предвидя благоденствие всего мира и изменение всего в лучшее состояние и радуясь вместе с достигшими оного, говорит Давид: Господи! спаси наконец. Господи! дай наконец благоуспешность в пути, т. е. спаси пользующихся оным, чтобы насытились благодати и принесли достойные плоды. Устрой путь для них легкий, чтобы, наслаждаясь счастием сим, они не лишились таковых благ. Дидима: Спаси от зол, как то: от греха и заблуждения, и дай благоуспешность в пути, производя для нас путь добродетелей легким.

26. *Благословен грядый во имя Господне.* И в сих словах пророчество о Христе; потому что Христос пришел во имя Господне, то есть пришел от Господа и из существа Господня; почему и иудеям Он говорил: Я пришел во имя Отца Моего, и не приемлете Меня (Иоан. 5, 43); и еще: Я от Бога изшел и пришел (Иоан. 8, 42). Или выражение: во имя Господне (ἐν τῷ ὀνόματι) означает то же, что: под именем Божиим, то есть пришел, имея на себе имя Божие и будучи Богом.*)

*) Феодорита: В сих словах показал, к кому относится песнопение Иерусалимских отроков. Ибо сии отроки произнесли Владыке сии слова в обличение тех, которые обещались учить о Боге и не хотели разуметь истинного смысла (Писания): тогда как книжники называли Владыку уничижительно Самарянином, отроки именовали Его идущим и признавали благословенным. В этом же пророчестве находится и Осанна, так как слово: спаси же, в еврейской Псалтири выражено словом: осанна. Поелику и Креститель, наставляя учеников своих в истине, теми же словами вопрошал Господа: Ты ли Идущий, или другого ожидать нам? Далее, будучи Господом, Он пришел во имя Господне; и будучи благословенным, Он Сын Благословенного. Так и архиерей вопрошал Его: Ты ли Сын Благословенного? Он-то, поистине, по словам Оригена, есть Идущий и самовластно и под именем Господним; тогда как до Него все мужи и ангелы приходили в виде рабов Господних. Так например, каждый говорил: сие говорил Господь, и Господь послал меня. Кирилла: Что значит: во имя Господне? Значит в богоприличной славе и господстве и превосходстве над всеми. Златоуста: Хорошо сказано и это: Идущий; ибо наши дела не остановились на том, что сделано, но еще простираются и к другим многочисленнейшим, как то: к воскресению, к царству, к упокоению со Христом, что все желая выразить, сказал: благословен Идущий во имя Господне. Тоже и Христос сказал иудеям: вы сами будете свидетелями того, что Я не богопротивник, когда увидите Идущаго на облаках и произнесете в похвалу Мою сии слова, чрез что лишитесь всякаго извинения. Безымянного: Хорошо сказано: Идущий, а не пришедший; ибо Он всегда приходит и является к человеческому роду (хотя и не во плоти), без движения и перехождения (ибо по божественному пришествию Он наполняет небо и землю), когда мы своими свойствами и нерасположеностью приближаемся к Нему, или удаляемся от Него.

Благословихом вы из дому Господня. Вас, говорит, словесные питомцы Церкви Христовой, мы—пророки, верующие и знающие таковые таинства, в отношении ко Христу благословили, называя вас христиан, как людей из дома Господня, блаженными за то, что вы будете наслаждаться таковыми благами и божественными тайнами; так как дом Господень есть Церковь, состоящая из верующих.*)

*) Златословесного: Явлением называет воплощение, и удивляется, что будучи Богом Господом и

будучи таков по существу своему, удостоит нас своего явления. Потому-то мы, говорит, и будем благословлять Тебя за то, что получили такой дар. На сие-то и Христос указывает, когда говорит: многие пророки и праведники желали видеть, что вы видите, и не видели, и слышать, что вы слышите, и не слыхали. Феодорит слова: из дома Господня, изъясняет так: Мы несем к вам благословение того Камня, который сделался домом обитающего в Нем Бога—Слова; ибо Слово, говорит, стало плотию и обитало с нами.

27. *Бог Господь, и явися нам.* Христос, говорит, есть Бог, Христос есть Господь; и Он явился людям посредством вочеловечения.*) Но вместо будущего времени: Бог-Господь явится нам, сказано в прошедшем времени: явился, по свойству пророчеств, в которых будущие употребляются в виде прошедших.

*) Феодорита: Явно здесь богословие о Владыке Христе. Ибо кого выше назвал Камнем, потом—благословенным и идущим во имя Господне, того назвал и Господом и Богом и явившимся во плоти и даровавшим спасение верующим. Оригена: Пришествие Его не означает перемены места, но явление Того, Который прежде был невидим. Ибо, будучи невидимо, потому что было образом невидимого Бога, Слово, приняв вид раба и сделавшись плотию, явилось, дабы таким образом явившись руководствовать нас к видению славы Его, славы как Единородного от Отца.

Составите праздник во учащающих (во множестве жертв), *до* (самых) *рог олтаревых* (простирающихся). Один из толковников у Златоуста заменяет слова сии словами: празднуйте с покрывающими, т. е. празднуйте жертвами, которые покрывают жертвенник до самых рогов его. Другой же: празднуйте с произрастаниями, т. е. венками из цветов и ветвями. Ибо глагол πυχάζω, по изъяснению некоторых, как-то Оригена, означает: покрываю, а по мнению Дидима и других, произрастаю. Итак, сими словами Давид побуждает людей совершать блистательный праздник, а нас—христиан совершать праздник жертвами духовными, которые множеством своим и венцами добродетелей и ветвями добрых дел покрывают таинственный душевный жертвенник.*)

*) Феодорита: Соберитесь все и составив величайший праздник, празднуйте о своем спасении до того, чтобы народ по своему множеству теснился и простирался до самого жертвенника. Ибо выражение: έν τοίς πυχάζουσι, поставлено в значении толпящихся и от множества теснящих друг друга, так как и внешние писатели место тесное называют покрытым толпами. По словам Оригена πυχάζοντα τά χερουβίμ, называются херувимы, осеняющие очистилище своими крыльями. Ибо τό πυχάζειν то же, что покрывать. В высшем значении Григорий Нисский изъясняет сие так: вся тварь у Владыки твари есть как бы некий царский дворец; но поелику, чрез вошедший грех, уста тех, над которыми возобладало зло, заградились и умолк глас радости и расторглось согласие празднующих, так что человеческая природа уже не праздновала вместе с природою существ, которая выше мира; то посему явился Господь, чтобы (снова) составился один согласный праздник чрез украшение скинотворения дольней твари в виду превосходных и примерных совокупно около горнего жертвенника торжествующих сил. Ибо роги мысленного жертвенника суть примерные и превосходные силы умной природы, с которыми человеческая природа, украшаясь обновлением тел, совокупляется и участвует в праздник устроенною скиниею (жилищем) во время воскресения; так как (глагол) τό πυχάζεισυαι есть то же, что украшаться (χοσμέισυαι), или одеваться (περιβάλλεσυαι), как это изъясняют сведущие в сем. Другой говорит: жертвенник Господень есть тело. Ибо как на жертвенник возлагались все жертвы—всесожжении, и спасения, и за грехи; так и тело Христово принимает на себя все наши всесожжения и жертву спасения, т. е. всю нашу добродетель, чтоб освятить ее, и сверх того жертвы за грехи; так как сие тело Его понесло грехи наши. Итак, роги Его—крест; ибо роги, говорит, в руках Его (Авв. 3, 4).

28. *Бог мой еси Ты, и исповемся Тебе. Бог мой еси Ты, и вознесу Тя; исповемся Тебе, яко услышал мя еси, и был еси мне во спасение.* Ты, говорит, Бог мой, и я, по словам Златоуста, за сие одно буду благодарить и прославлять Тебя, хотя бы не получил от Тебя никакого благодеяния: потому что твари должны благодарить своего Создателя и за то, что Он создал их и промышляет о них, но я не только всегда буду благодарить Тебя потому, что Ты Бог мой, но и потому, что Ты благодетель мой; поскольку, когда я просил Тебя, Ты услышал молитву мою, и спас меня от многих бедствий.*)

*) Златоуста: И без благодеяний, говорит, должно благодарить Бога, и прославлять Его за Его величие, бытие и неизреченную славу. Ибо сказав о благодеяниях, далее говорит, что я и без того буду

благодарить и исповедоваться за то, что у меня такой Владыка, столь высок, столь велик, столь невидим, столь непостижим. А речение: буду превозносить, значит тоже, что буду славить.

29. *Исповедайтеся Господеви, яко благ, яко в век милость Его.* По замечанию Исихия, тем же стихом, которым начался сей псалом, он и окончен; почему имеет вид круга, который на той же точке оканчивается, с которой начинается. Ибо псалом сей, к чему побуждает народ в начале, к тому же побуждает и в конце, т. е. к исповеданию пред Господом грехов своих, потому что Он благ к исповедующимся, и милость Его постоянна к приносящим покаяние. Или, по словам. Дидима и Златоуста, (побуждает) к благодарению Господу; потому что Он благ к благодарным пред Ним, и милость Его к ним вечна.*)

*) Златословесного: Он не доволен тем, что сам приносит сию жертву, но призывает многих к участию в хвалении и благодарении и проповедует о человеколюбии Божием, везде воспевая продолжительность и великость оного; и это делает для того, чтобы и мы были благодарны человеколюбивому Богу, по словам того же Златоуста, для того, как полагает Исихий, чтобы мы во всю жизнь хранили сие исповедание (т. е. грехов); и по словам Евсевия, для того, чтобы, помня какое доставлено нам спасение, мы не отступали назад к врагу, что обращалось нам в погибель.

Псалом 118

Божественный Давид, по словам Златоуста и Феодорита, много испытал перемен в жизни своей, как мы это сказали и в первой главе предисловия к псалмам. Так он иногда убегал врагов своих, иногда подвергался скорбям и несчастьям, а иногда имел и радости в жизни, притом иногда ходил путем богоугодным, а иногда и претыкался на нем. И все таковые перевороты в жизни своей он собрал в настоящем псалме, упомянув в нем и неписанные молитвы, которые приносил ежедневно Богу в наставление и пользу читателей оных. Этот псалом есть совершенный; потому что он ведет к совершенству и добродетельных, а живущих в нерадении о добродетели побуждает к деятельности. Поелику же Давид здесь часто упоминает о законе и свидетельствах, и заповедях, и оправданиях, и судах, и словах в каждом почти стихе, и в сем состоит все содержание и сущность и основание сего псалма, чем особенно он отличается от прочих псалмов: то посему, читатель, найди следующий стих 17-го псалма: «ибо все суды Его предо мною» и там найдешь значение каждого из сих речений. Посему нет надобности изъяснять и в сем псалме таковые, где они будут встречаться. При чем заметим, что хотя означенные слова, как то: свидетельства, и заповеди, и оправдания, и другие и имеют различие одно от другого; но большею частью все они означают закон Божий по оборотам сочетания понятий (синекдоха) и обмена имен (метонимия), содержащего содержимыми. *)

*) Слова Божественного *Кирилла:* В сем псалме (Давид) изображает жизнь святых, подвиги, скорби, борения, восстания бесов, которыми они наводят бесчисленные помыслы, сети, тенета, и не только сие, но и то, чем побеждать их, как то: закон, слова, терпение, помощь свыше, притом и награды, венцы, и воздаяния за труды; ибо он (псалом) есть предуготовительный и предлагает божественные начатки; почему и на еврейском языке он изложен по буквам (началам письмени) по словам *Оригена.* И одна и та же буква начинает каждые восемь стихов, т. е. в каждом из восьми стихов псалма сего употреблена одна буква еврейского алфавита. Так, например, в первых восьми стихах псалма буква алеф написана восемь раз, т.е. она употреблена в каждом стихе. Подобным образом и во втором осьмистишии восемь раз написана буква бет, т. е. она употреблена в начале каждого стиха и так далее до конца. Почему во всех 176 стихах сего псалма употреблены 22 буквы еврейского алфавита одна за другой в начале каждых восьми стихов. Потому-то, по словам Златоуста, сей псалом был называем и письменно и устно οτοιχειωσις (начальное или алфавитное наставление), как обозначенный в каждом стихе буквами еврейского алфавита. И *Иоанн* Литин в новонапечатанной своей Псалтири говорит, что сей псалом в Массоре называется великим алфавитом; почему и первые уроки преподаваемы были еврейским детям из оного псалма, как обыкновенно и нашим детям первый урок и, так называемые, доски преподаем, начиная с «Святый Боже». Посему и упомянутый *Ориген* говорит, что сей псалом есть (в Писании) место Божие и начальные письмена Божия слова, как говорит Павел, также место самое нравственное, содержащее изложение нравственных имен, заключающихся в Писаниях. И каждая буква в нем повто-

ряется осьмикратно, потому, как говорит *Ориген,* что с каждым началом мы усовершаемся и очищается наша душа. Число семь есть знак грубой нашей вещественности, а восемь — начало невещественнейшей и лучшей жизни. Ибо до наступления восьмого дня Христова, т. е. воскресения, весь мир был нечист и необрезан; а по наступлении восьмого—воскресного, мы все очистились, быв погребены и воздвигнуты с ним, как говорит Апостол. Называется также сей псалом «непорочным», потому, что, как полагает *Златоуст,* он направляет внимательных и вникающих в изъяснение его тщательно к совершенству жизни, и, по самому выражении его, Делает их непорочными, а непорочен тот, кто свободен от всякого порока, злодеяния и нечистоты, не имеет никакой скверны, беззакония и греха. Итак, поелику читатели и исполнители его делаются чрез сие непорочными; то посему и Христова Церковь читает сии непорочны каждый день на полунощнице. В воскресный же день поелику вместо полунощницы поется троичный канон, то посему непорочный сей (псалом) поется в третие стихословие. По счету же сей псалом один. Но некоторые разделили его на три статьи.

Ст. 1. *Блажени непорочнии в пути, ходящии в законе Господни.* Путем Давид, по словам Феодорита, называет временную и преходящую сию жизнь. Итак, пророк называет здесь счастливыми тех христиан, которые проходят жизнь сию беспорочно и неукоризненно и живут право, и тех, которые живут законно и по закону Божию и не ходят беззаконно. *)

*) Слова *Оригена:* Какой прекрасный порядок! Ибо прежде нежели приступить к испытанию Божественного слова, мы должны наперед устроить свою жизнь. Ибо с чистою душею должно испытывать свидетельства Божия. Так и пророк *Осия* говорит: сейте себе в правду; и таким образом в свое время пожнете плод жизни и сим способом просветите себе свет ведения (Ос.10, 12). Итак, о чем говорит первое сие блаженство? Должно знать, что во первых надобно совершать путь. И не просто идти, но беспорочно, чтобы таким образом можно было достигнуть крайней чистоты. А совершает путь непорочно тот, кто простирается вперед и забывает заднее; по словам же Златоуста и Феодорита, тот, кто не обращается назад и не уклоняется ни направо, ни налево, но неуклонно совершает царский путь. Далее говорит: ходящие; ибо не должны иногда только исполнять закон, и в другое время быть преступниками закона. Посему и называются блаженными не те, которые ходили некогда, но ходящие, т. е. всегда и непрерывно. *Симмах* перевел сие так: блаженны те, которые совершенны в пути, т.е, те, которые совершили теперь путь свой и течение смертной жизни неукоризненно. Заметь, что святой Феодор Студийский при смерти своей размышлял о семь стихи и произносил его своими устами, т. е. сии слова: блажены непорочные в пути, ходящие в законе Господнем, как о том пишет Досифей в Двенадцатокнижии своем.

2. *Блажени испытающии свидения Его; всим сердцем взыщут Его.* Блаженны, говорит, и счастливы те христиане, которые читают закон и слова Божии с последованием, вниманием и прилежанием и постигают духовное сокровище, скрывающееся в них; потому что вместе с сим исследованием они станут всем сердцем своим искать Бога, увидев мысленно красоту Его и постигнув сладость света Его. Посему-то они устремляют к Богу все свое желание, и, минуя и презирая житейские дела мира сего, стараются и подвизаются познать Бога посредством благоугождения Ему. А ищет Бога усердно тот, кто идет путем заповедей Его, которые ведут к Богу. *)

*) Слова *Евсевия:* Начинает путем и в порядке. Во-первых должно испытать свидетельства Божии, потом всем сердцем искать Его. Итак, первые из блаженных суть те, которые непорочны в пути, которые никоим образом и нигде не выступают из границ закона; вторые же иначе делаются блаженными, как бы восходя к лучшему и на высшую степень не только чрез исполнение нравственного закона, но и чрез испытание глубин свидетельств Божиих. Божественного *Василия:* Прекрасно сказано: всем сердцем взыщут Его. Ибо, как не возможно делать что-либо доброе случайно, то посему называет счастливыми тех, которые делают сие от всего сердца, которые ревностно подвизаются в добродетели и которые умным рассуждением и исследованием проходят свидетельства Его. Впрочем это, по словам *Златоуста* и *Феодорита,* не каждому свойственно, но только тому, кто взошел на самый верх добродетели. Ибо таковой не разделяет сердца своего между Богом и заботами житейскими; но оставляя последние, всего себя посвящает Богу.

3. *Не делающии бо беззакония в путех Его ходиша.* Когда Давид говорит безусловно и неопределенно о путях, то сим большею частью выражает настоящую жизнь; а когда именует пути определенно, или называет их путями Божиими; тогда сим выражает закон и заповеди Божии; так что

преступающие закон Божий в самом малом не ходят и не живут по путям Божиим, потому что и малою этою погрешностью своею уклоняются от путей Божиих. *)

*) *Оригена:* Кто делает беззаконие, тот не ходит по пути Господню; почему он и не беспорочен в пути. *Безименного:* Так называемые пути во множественном числе означают древний закон и пророков; а путем называется путь Нового Завета, т. е. Иисус Христос, который сказал: Я есмь путь; почему и И*еремия* говорит: станьте на путях и спросите о вечных стезях Господних, и посмотрите, какой путь благий, и идите по нему (Иерем.6, 16).

4. *Ты заповедал еси заповеди Твоя хранити я зело.* Ты, говорит, Господи, повелел в законе Твоем хранить его и проклинаешь нерадящих о нем: проклят, грозит Иеремия, кто творит дело Господне небрежно (Иер.48,10). Посему все христиане должны бояться дающего заповеди Бога и хранить их, по словам Феодорита, с великою осторожностью и со всею точностью, не преступая их совершенно ни в чем. *)

*) *Феодора:* Кто хранить заповеди крепко? *Тот,* кто не позволяет себе ни малейшего преступления в них; кто со всею силою и крепостью исполняет повеления.

5. *Дабы* (о если бы) *исправилися путие мои,* (чтобы) *сохранити оправдания Твоя!* Если бы, говорит, уравнялись пути жизни моей, чтоб я мог хранить заповеди Твои, Господи! Давид молится о хранении заповедей Божиих потому, что он знает, что никто не может исполнить ни одной заповеди без помощи Божией; так и Павел говорит: все зависит не от хотения, ни от подвига, но от помилования Божия (Рим. 9, 16). *)

*) *Оригена:* Его (т. е. Бога) начала и концы, ибо чтобы начать путь, мне нужна помощь, и чтобы кончить, также нужна помощь: ибо от Господа стопы человека исправляются. Смертный же, чтобы не уклониться с прямых путей и не ходить кривым путем, как может знать пути свои? Выражение: δφελον употреблено вместо: γενοιτο. Ибо путь приготовляется тогда, когда уничтожаются препятствия, как сказано: возьмите преткновения с пути народа моего (Исаии 57, 14), например преткновение для божественного Давида была известная жена, и падение, по случаю виденного им; для другого, как например для Исава, представившаяся для услаждения его пища; для другого, как для Саула—слава; для иного же, как для Ахава —виноградник Навуфея. Ко всему тому требуется, чтобы сам Бог устранял сии препятствия и возбуждал усердие и любовь к добру. А кто надеется на самого себя, что он в состоянии совершать путь Божий, без содействия свыше, у того пути не исправляются.

6. *Тогда не постыжуся, внегда призрети ми* (взирая) *на вся заповеди Твоя.* Когда, говорит, исправятся и уравнятся пути жизни моей, как сказано выше, тогда я не постыжусь; потому что я тогда буду наблюдать за хранением всех заповедей Твоих и буду исполнять их совершенно. Или можно разуметь и иначе: тогда я не останусь в стыде, когда буду наблюдать за всеми заповедями Твоими и буду хранить их вполне: потому что презрение и одной заповеди Божией производит стыд и осуждение от Бога. *)

*) *Феодорита:* Плод беззакония есть стыд. Так говорит и божественный Апостол: какие же вы имели плоды тогда? Такие, каких ныне сами стыдитесь. А те, которые исполняют заповеди, получают смелость от совести, ибо к которым кто не внимателен, за тем, по словам Ники*ты,* и стыдится. И божественный Иаков сказал: кто сохранит весь закон, и в одном чем-нибудь согрешит, тот становится виновен во всем. А кто все соблюдет, тот не постыдится тогда, т. е. в день суда; ибо не услышит: не знаю тебя. Итак, если от Бога будут исправлены пути мои; то я буду уверен, что не совращусь и не пойду мимо пути, и не постыжусь чрез падение.

7. *Исповемся Тебе в правости сердца, внегда научитимися судьбам правды Твоея.* Когда, говорит, изучусь закону Твоему, тогда буду благодарить Тебя, Господи, по словам Феодорита, праведно, всем сердцем и всею душею моею; потому что изучением закона Твоего просветится ум мой, и я чрез сие буду весьма облагодетельствован. *)

*) Того же: Окончив молитву, он излагает то, что зависит от произволения. А начало спасения есть исповедание прежних грехов. *Оригена:* Кто никогда не предпринимает исправления сердца своего, но

оно у него и доселе криво; тот еще не исповедывается так, чтобы сие исповедание его было принято Богом.

8. *Оправдания Твоя сохраню, не остави мене до зела* (весьма надолго). Изучившись, говорит, закону Твоему, Господи, я буду хранить его; почему и прошу Тебя, не оставь меня на долгое время; ибо это значит: εως σφοδρα, если Ты судил оставить меня, по смотрению Своему, для некоторой пользы; так как Ты обыкновенно так поступаешь для пользы оставляемых. *)

*) Так, по словам *Златоуста* и *Феодорита,* будучи оставлен, великий Илия пал в страсть робости и познал слабость человеческой природы; но скоро опять получил божественную благодать. Так и божественный Петр поползнулся и отрекся; но скоро Владыка утвердил Его. Напротив Иуда, лишившись совершенно Божия попечения, стал тотчас добычею диавола; оставлен был и божественный Давид, по учинении известного греха, и пал в ужасные бедствия; но опять получил дерзновенный доступ к Богу; а Саул, потеряв оное навсегда, лишился благодати Божией и соединился с лукавым духом. Итак, хорошо говорит: не оставь меня весьма, и надолго. Ибо Ты верен, не попускаешь нам быть искушаемыми сверх сил.

9. *В чесом исправит юнейший путь свой? Внегда сохранити словеса Твоя.* Здесь Давид сам вопрошает и сам ответствует. Поелику юность бывает глуха и легкомысленна и удобопеременчива, то посему нужно ей хранить заповеди Божии; так как сие хранение заповедей может исправить жизнь молодого человека и сохранить ее.*)

*) *Феодорита:* Легкомысленна юность и скоро преклоняется на зло, как предающаяся волнению различных страстей; посему она имеет нужду в наставниках, которые бы направляли ее к тихой пристани, а сие произвольно Божию слову, могущему отвратить ее от противных путей, исправить и наставить на Божественный путь; и что бывает для взятого из стада жеребца узда и знаток в объезжании его, то для юношей Божие слово. Великого *Василия вместе* с словами *Евсевия:* Пусть научатся новые исполнители слова, еще слишком юные и еще не жившие по закону, для которых заповедь Божия нова и которых начинает колебать и смущать грех, (пусть научатся) исправлять свой путь; и на вопрос и недоумение, как это можно сделать, пусть, учась хранить слова Божии, отвечают в молитве и говорят Богу: исправляем путь жизни нашей, сохраняя слова Твои, заключающаяся в божественных Писаниях. Ибо будучи сохраняемы, они не позволяют юноше ходить путем кривым и дойти до того, чтобы быть вынужденным говорить: грехов юности моей не помяни. Ибо хорошо тому мужу, как говорит Иеремия, который возьмет на себя иго от юности своей, которому не будет сказано: чего в юности ты не собрал, то как можешь найти в старости (Сир. 25, 3)? А *Исихий* юнейшим называет языческий народ, ходивший до принятия веры путем кривым. Он-то исправляет путь свой хранением слов Божиих; ибо разумение Божия закона очищает и хранит всех. Поелику юность исполнена великой нечистоты, то посему она требует очищения; а кто ищет его, тот найдет способ к оному в хранении слов Твоих.

10. *Всем сердцем моим взысках Тебе; не отрини мне от заповедей Твоих.* От всего, говорит, сердца моего я искал Тебя, Господи, не разделяя его на попечения и удовольствия мира сего: посему и прошу Тебя не отринь меня от заповедей Твоих, как недостойного. Сии слова показывают смиренномудрие, которое охраняет совершенства и добродетели от похищения. Или, не отринь, говорит, меня от заповедей Твоих, к которым, согрешив однажды, я сделался холодным. Но и если я подвергнусь когда либо такой холодности, Ты опять согрей меня теплотою благодати и любви Твоей. *)

*) *Златоуста* вместе с *Феодоритом:* Многие ищут Бога, но не всем сердцем, а так, как бы это было постороннее дело и притворно, разделяя сердце не только на заботы о делах житейских, но и на неприличные похоти, которые, по словам *Афанасия,* и отвергаются от божественных заповедей, как неискусные воины; а кто любит Божии заповеди, тот посвящает Богу все свое сердце и получает оттуда заботливость. *Другой* говорит: Тот станет искать, кого Бог отвергает от заповедей своих. Итак, должно сказать, что у кого есть расположенность искать Бога всем сердцем, тому дано будет, при помощи Его, то, чего недостает в человеческой природе для исполнения при сем всех заповедей Божиих. А у кого нет расположенности искать Бога всем сердцем, но кто хотя и производит дела Божии, производит небрежно, у того отнимается и то, что он думал иметь по причине небрежного исолнения дел Божиих.

11. *В сердце моем скрых словеса Твоя, яко да не согрешу Тебе.* Словами Давид называет здесь

божественные заповеди. Заповеди Твои, говорит, Господи, я скрыл в сокровищнице моей, напечатлев в ней неизгладимую память о них, дабы, всегда смотря на них и вспоминая их, я не грешил; потому что заповеди Твои не позволяют грешить тому человеку, который, имея их в сердце своем, воспоминает их. *)

*) Посему и Господь сказал: имеющий, т. е. напечатлевший в сердце своем и всегда помнящий заповеди Мои, и соблюдающий их (Иоан.14, 21). Слова *Феодорита* вместе *е Златоустовыми:* Кто приобрел золото и дорогие камни, тот не полагает их открыто, но скрывает внутри сокровищниц и во внутренних комнатах, чтобы не попались в руки подкапывающих стены; так и тот, у кого есть богатство добродетели, скрывает оное в душе, чтобы чрез слух о нем, не расхитили его грабители души. Ибо если кто, по словам *Никиты,* не заключит заповедей Божиих в сердце, как в сокровищницах, то может придти лукавый и похитить их, как собирающие семена птицы—посеянное при дороге семя. *Кирилла:* Как не бесполезно для жизни всегдашнее памятование слов Божиих, так пагубно забвение их; почему Моисей пишет: и ты говори о них, сидя в дому, идя путем, лежа и восстая. А по *Феодориту, сии* слова научают и другому. Ибо не всем повелевает произносить Божии слова, как сказано: не давайте святыни псам; потому что, по словам *Оригена,* опасно не только лгать, но и возвещать истину, кому не должно; так как не должно бросать жемчужины пред свиньями (Матф.7, 6).

12. *Благословен еси, Господи, научи мя оправданием Твоим.* Давид славит Бога, хваля Его за полученную им от закона Его пользу. При чем просит о том, чтобы научиться ему еще более и пребрести еще вернейшее и высшее разумение о заповедях Его. *)

**) Оригена:* Благословляет, благодаря Бога за то, чего уже удостоился. Ибо имея слова таинственные и достойная сокрытия, он благословляет за них Господа. *Безименного:* Те, которые хранят и исполняют слова закона, называются богонаученными.

13. *Устнама моима возвестих вся судьбы уст Твоих.* Не только, говорит, я изучил заповеди и закон Твой, Господи, но и другим возвещал их. *)

*) *Безименного:* Достохвальное дело, когда таковые возводят и других к подобному желанию блага.

14. *На пути свидений Твоих насладихся, яко о всяком богатстве.* Не сказал просто, как богатством, но как всяким богатством. Я, говорит, ходя путем заповедей Твоих, Господи, радовался о нем, как бы получивший великое богатство. Или я столько радовался на пути заповедей Твоих, сколько другой любя богатство радуется и веселится о всяком богатстве. *)

*) Слова *Феодорита:* Труден путь добродетели, но для совершенных весьма приятен. Для последних и иго Господне благо и бремя легко. Это сказано и в пророческих словах, что ничто не занимало меня в настоящей жизни, ни золото, ни достоинство, ни власть, но вместо всего того веселия богатство для меня—свидетельства Твои. А выражение: всяким богатством, не просто употреблено здесь, но означает всякого рода богатство. Так иное богатство называется золотом, другое—серебром, иное—одеждами, другое—большим количеством земли, которой одна часть засажена, а другая засеяна, другое—пастбищами; все это в совокупности, сравнив с божественными свидетельствами, сказал, что божественные свидетельства столько для него достожеланны, сколько для пристрастных к богатствам—богатство в различных видах. А путь свидетельств сих, по словам Аф*анасия,* значит хождение по внушению их не от скорби, или нужды, но со всем удовольствием.

15. *В заповедех Твоих поглумлюся* (буду углубляться умом) *и уразумею пути Твоя.* О углублении умом мы говорили пространно в 54-м псалме, при изъяснении слова: я скорбел от печального размышления моего, где мы сказали, что оно (т. е. αδολεσχια) значит постоянное и непрерывное размышление, каковое значение имеет и теперь глагол: буду углубляться (το αδολεσχησω). Итак, Давид говорит, что я буду рассуждать о заповедях Твоих, Господи, и от постоянного углубления в них мыслию я узнаю их точнее. *)

*) *Безименного:* Из сего научаемся, что не иначе можно уразуметь пути Божии, как только посредством испытания заповедей Божиих; посему, так называемое углубление (αδολεσχιαν—висение),

переносит к испытанию заповедей; и тогда размышление бывает не предосудительно, каково и оное, о котором сказано: и вышел Исаак на поле поразмыслить (Быт. 24, 65).

16. *В оправданиих Твоих поучуся, не забуду словес Твоих.*

17. *Воздаждь рабу Твоему; живи мя* *) (буду жить) *и сохраню словеса Твоя.* Я, говорит, буду поучаться в оправданиях и заповедях Твоих, Господи, и не забуду их, ибо непрерывное размышление о них удержит память о них в воображении моем. Посему за то углубление в заповеди Твоей и то размышление, которое я делаю об оправданиях Твоих, воздай мне, Господи, рабу Твоему вознаграждение; а я, получив сие воздаяние, буду вести жизнь лучшую, простираясь впредь и успевая в добродетелях, в большей обширности. **)

*) В других списках написано: оживотвори меня.

**) *Оригена:* А размышляя об оправданиях Божиих, он не ограничивается словами и речениями, но и исполняет их самым делом; ибо не слушатели оправданий Божиих праведны пред Богом, но исполнители их; он занимается ими в самых делах. *Феодорита:* Не всякий может употреблять сие выражение, ибо никто с порочною совестью не может побуждать судью и говорит: воздай мне, потому что если, по словам *Безименного,* воздаст, то непременно накажет. А кто с чистыми мыслями, уверен в своей совести, и знает, что у него нет ничего достойного наказания, тот смело может употребить сии слова. А чтобы сии слова не показались гордыми; то они имеют и некоторое основание; ибо не сказал: воздай мне, но воздай рабу Твоему, т. е. тому, кто раб Твой и служит Тебе. Притом сказано: воздай, вместо: дай, по обыкновению Писания, как мы заметили в 7-м псалме, при изъяснении слов: если я воздал воздающим мне злом. *Оригена:* Воздает дающему, как например Аврааму Исаака, и Владыка подарил десять мин принесшему их к нему. *Феодора:* Воздай мне божественную и блаженную жизнь, дабы имея оную, я сохранил слова Твои: ибо за памятованием о них следует хранение их.

18. *Открый очи мои, и уразумию чудеса от закона Твоего.* Сними, говорит, Господи, покров с очей души моей, то есть грубость с ума моего, которая застеняет и покрывает духовное разумение закона. И я уразумею скрывающиеся в законе чудесные мысли о распоряжении Твоем касательно воплощения. *)

*) *Феодора:* Сказав во первых: сохраню слова Твои, потом присовокупил: открый очи мои. Ибо никто из ведущих беззаконную жизнь не может получить никакого понятия о божественных чудесах. Но тот, кто исправляет жизнь свою по закону Христову в любви и всех прочих добродетелях, тот, без сомнения обогативши ум свой божественным светом, уразумеет чудеса Божии и может быть полезен для других и таинственное учение передаст им в виде неизменном. *Златословесного* вместе с словами *Феодорита:* Не все занимающееся божественными словами постигают в них чудеса, но только те, которые получают просвещение свыше. Ибо, по словам *Никиты,* мы как в зеркале видим в высшем и созерцательном смысле и понимаем божественное Писание, как например то, что агнец был образ истинного Агнца Христа, и что как помазание кровью оного спасало, так и кровь Христова искупила нас. *Безименного:* На глазах размышляющих о законе, как бы покров, лежат письмена: ибо когда кто обратится ко Господу, тогда по словам *Павла,* снимается покров. Итак, когда он будет снят, тогда мы можем видеть чудеса в законе, понимая его духовно и созерцая скрывающиеся в образах и тенях таинства; так как закон имел тень будущих благ.

19. *Пришлец аз есмь на земли, не скрый от мене заповеди Твоя.* Странническую, говорит, жизнь веду, Господи, в этом мире и стремлюсь к другой жизни. Посему открой мне глубже заповеди Твои, чтобы я исполнял их с большею ревностью и поспешал в оную жизнь с большею охотою. *)

*) Слова *Златословесного* вместе с словами *Феодорита:* Мы на сей земле не жильцы, но пришлецы (странники); ибо, проведши жизнь на короткое время, мы переходим в другую жизнь. Но не все хотят понимать сие, гордясь настоящими благами, как постоянными и продолжительными; а кто изучился божественным предметам, тот знает, что сия жизнь временна, почему и называет себя пришлецом и молится о том, чтобы никогда не быть в неведении о божественных заповедях. Слова другого: почти так говорит: я не жил, как многие, и не занимался земными предметами; почему и не прошу о чем либо земном, но токмо о том, что и Тебе приятно дать, и мне полезно иметь; а сие состоит в том, чтобы Ты не скрыл от меня заповедей Твоих, которые для многих сокрыты. Но для тех, которые странники на земли, Бог, по *Феодориту,* не скрывает заповедей своих, но открывает по справедливости,

как таким, которые и желают и могут исполнять их. Итак, если мы не желаем, чтобы закон Божий был сокрыт от нас; то не должны мыслить о настоящем, как о постоянном.

20. *Возлюби душа моя возжелати судьбы, Твоя на всякое время.* Сильно, говорит, возлюбила душа моя то, чтобы иметь постоянное желание судов и заповедей Твоих, Господи. Много, говорит, возлюбил (иметь) желание судов Твоих, Господи; почему я и желал во всякое время, то есть пламенно любил их. Или можно понимать и так: любит сильно душа моя суды Твои во всякое время, почему и желаю их, или имею желание к ним. *)

*) Ф*еодорита: Многие* желают судов Божиих, и стремятся к царству небесному, но не пламенно, не всегда, но иногда находят удовольствие в судах, т. е. в повелениях Божиих, или судах о каждом, а иногда следуют плотским страстям. Но пророк сильно желает иметь желание к ним постоянное, когда говорит: сильно любит душа моя иметь желание судов Божиих, и не насытимо делает сие ночью и днем. *Оригена:* Не только пожелал (επεθυμησε), но и возлюбил желать, притом желать во всякое время. *Феодора:* Из желания судов Божиих может произойти мужественное и благоразумное перенесение всего не только приятного, но и трудного и неприятного и постоянное желание всякого хорошего действия.

21. *Запретил еси гордым* (сказав): *прокляты уклоняющиеся от заповедей Твоих.* Ты, говорит, Господи, в книги закона Твоего угрожаешь наказанием тем, которые, по гордости своей, презирают закон Твой. Или Ты проклял их, как говорит далее, поелику написано: проклят всяк, кто не пребудет во всех словах закона сего, чтоб исполнять их (Вт.27). *)

*) Слова *Дидима:* Где заповедь, там может быть и уклонение. Ибо заповедь Господня пряма. Итак, не тот только проклят, кто отступил от заповеди, но тот, кто хотя несколько уклонился от нее. *Златословесного:* Дух Святой ясно гласит: прокляты уклоняющееся от заповедей Твоих. Итак, убоимся, братие, чтобы не постигло нас проклятие от Святого Духа; станем беречься, чтобы, называя других проклятыми, мы сами не подверглись сему своим собственным, уклонением чрез врагов Божиих. *Евсевия:* Мать преступления закона есть гордость; она то не позволяет повиноваться повелению Божию; таков например был тот некоторый народ, который говорил: иметь над нами власть не позволим и не придем к Тебе более (Иереем.2, 31).

22. *Отыми от мене поношение и уничижение; яко свидений Твоих взысках.* Отними, говорит, Господи, от меня поношение и уничижение, причиною которого было прежде мое нерадение и тот грех, за который поносили и презирали меня мысленные враги мои, бесы. Или сказал: отними, вместо:, отрази от меня поношение и презрение сие и не попускай, чтобы сие приключалось мне, когда враги мои победят меня. *)

*) *Феодорита:* Давида поносил Навал, называя его рабом, беглецом и Семей поносил его же, по учинении им греха, а равно и Гефяне; почему с чувством скорби просит об омытии сих поношений; потому что он усердно искал свидетельств Божиих. *Дидима:* Грехи стоят поношения; почему и в день воскресения грешники восстанут в поношение и в стыд вечный, как говорит Даниил. Посему кто по учинении греха приносит достойное покаяние, тот, по словам *Исихия,* может сказать Богу: не признай меня достойным поношения и уничижения. *Афанасия:* И нечестивые во время гонения поносили святых, от лица которых пророк просит заступления, чтобы тщетными сделались поношения против них чрез победу и торжества их над злоумышленниками. По словам же *Дидима,* уничижение бывает двоякого рода; ибо и уничиженное мира сего избрал Бог, и пред Ним уничижен поступающий лукаво. Но я презираю уничижение, которым уничижают меня неразумные люди за то, что достойно не уничижения, но чести; но убегаю того уничижения, которому предается лукавнующий.

23. *Ибо снедоша князи* (начальствующие) *и на мя клеветаху; раб же Твой глумляшеся* (углублялся умом) *во оправданиих Твоих.* Те, говорит, враги мои обвинили меня, ругаясь надо мною за то, что я часто поучался закону Твоему; но я еще более поучался ему, зная, какая выгода и польза от сего поучения. А под начальствующими можно разуметь начальства и власти и миродержцев темных века сего, т. е. бесов. *)

*) *Феодорита:* Неправедно начальствующее суть клеветники Давида: Саул, Авенир, Ахитофел, Авессалом и другие, смеявшиеся над упражнением его в законе. И каждый святой может сказать, что

темные начальники составляют против меня совета; а к раб Твой, которого Ты искупил честною своею кровию, размышлял о божественных Писаниях. И вообще сказать: поелику за всеми добрыми обыкновенно следует зависть; то необходимо, чтобы и на того, кто посвятил себя занятию испытания Слова Божия, восставали с завистью не маловажные, но начальствующие и злоумышляли на него не за что-либо другое, как только за неделание ими того, что в виду их делает он.

24. *Ибо свидения Твоя—поучение мое есть, и совети мои— оправдания Твоя.* У врагов, говорит, моих другие вещи составляют пустой предмет поучения и заботы; а мое поучение и мой совет составляют закон Твой, Господи. *)

*) Слова *Феодорита:* Отринув всякое человеческое внушение, последую Твоим наставлениям.

25. *Прильпе земли душа моя; живи мя* (дай мне жизнь) *по словеси Твоему.* Едва, говорит, я не прилип долу к земле, т. е. весьма смирился: почему и прошу, чтобы Ты дал мне жизнь по закону твоему. Или я прилепился и пристрастился к земным вещам и прочее. *)

*) *Другой* говорит: Говоря сие, Давид показывает единение души с телом, взятым из персти земной. А за сим, по *Феодориту,* выражает и великое и добровольное смирение свое, вид которого принял на себя за свои грехи, надеясь получить чрез оное жизнь, по слову Бога, возносящего того, кто смиряет себя. А по словам *Безименного,* пророк быть может исповедывается касательно своей души, что она прежде чрез падение в злословие оставила было обязанность прилепляться к Господу, и по причине оного прилепилась к земле, пристрастилась к земным предметам, и унизила естественную свою высоту и достоинство; ибо всякая согрешающая душа привязана к персти. А в законе сказано: в след Господа Бога Твоего ходи, и к Нему прилепляйся. *Феодора:* Псалмопевец здесь выражает смиренномудрие и плод оного: ибо когда кто по смирении своему прилепится к земле, говоря с Авраамом: я есмь земля и пепел, тогда, по слову Божии, будет жить, т. е. в том блаженстве, о котором сам возвестил в Евангелии: блаженны нищие духом, ибо их царствие небесное. *Оригена:* Ныне душа прилепилась к земле, и сделалась перстию; а в воскресение плоть прилепится к душе, и будет как душа, которая, прилепившись ко Господу, в воскресение будет с ним один дух, и самое тело будет духовно; а это согласно с следующими словами: смирилась в персть душа моя; прилипло к земле чрево наше.

26. *Пути моя возвестих, и услышал мя еси. Научи мя оправданием Твоим.* Я, говорит, открыв Тебе, Господи, грехи мои, просил прощения в них, и Ты услышал меня: ибо говори, как написано, ты о беззакониях твоих первый, чтоб оправдаться (Исаии 43, 26). И потому на будущее время научи меня точнее и основательнее заповедям Твоим, чтобы мне не согрешить опять. *)

*) *Евсевия:* Кто ходит по воле плоти и помышлений, тот ходит своими путями; а кто отступил от грехов, тот ходит путями Божиими. *Златоуста:* Слова: пути мои и прочие согласны с следующими: я сказал: возвещу на себя беззаконие мое пред Господом.

27. *Путь* (в пути) *оправданий Твоих, вразуми ми и поглумлюся* (углублюсь умом) *в чудесех Твоих.* Дай, говорит, мне, Господи, уразуметь путь закона Твоего, и я впоследствии времени без сомнения часто буду поучаться в произведенных Тобою чудесах, услаждаясь откровением их, которое даровано мне Тобою. *)

*) *Златословесного:* Прилично пророк молится о даровании божественного разумения, чтобы мог узнать путь правды и как-нибудь не обманулся и, вместо добродетели не принял порочного (пути), так как пороки близки к добродетелям. *Феодорита:* Нам нужно божественное разумение, чтобы по закону Божии проходить путь добродетели, и упражняясь в милосердии к людям, не иметь в виду тщеславия, чтобы подвижнику не искать человеческой похвалы, и целомудренному жить в целомудрии, по любви к сей добродетели, а не по причине срама невоздержания. Итак, прилично молится о даровании ему божественного разумения, чтобы мог знать признаки пути правды.

28. *Воздрема душа моя от унынии; утверди мя в словесех Твоих.* Ослабела, говорит, душа моя от уныния и малодушия, которые причиняют заботы о мирских вещах, и непрерывная брань с бесами. Посему утверди и укрепи меня в словах Твоих, т.е. в размышлении о заповедях Твоих, чтобы не удаляться от оного; так как чрез сие размышление я буду в состоянии удалять дремоту уныния. *)

*) Ф*еодора:* Сими словами научает, что дух уныния не может быть удален иначе, как только упражнением в божественных словах. Итак, должно бодрствовать, чтобы не подвергаться запрещенной дремоте; не дай, говорит, сна очам твоим и дремания ресницам твоим. Ибо как, по словам *Исихия,* начало сна есть дремота, так и душа, начинающая грешить, называется дремлющею, увлекаясь грехом, как сном; а пробуждается и встает чрез воспоминание о лучшем. Ибо, по словам *Златоуста* и *Феодорита,* непрестанное нападение греха часто расслабляет силу помышлений и приводит подвижника в изнеможение, производя в нем так называемое уныние. И душа расслабленная предается сну, а сей сон причиняет смерть, почему пророк молится о подании ему твердости и непоколебимости. Тоже он сказал и в другом псалме: просвети очи мои, чтобы мне когда-либо не уснуть на смерть, где смертию называет грех. По словам *Никиты,* может и иначе унывать тот, кто, упражняясь в рассматривании божественного Писания, не понимает содержания его.

29. *Путь неправды отстави от мене, и законом Твоим помилуй мя.* Путь неправды есть действие, ведущее человека к неправде, и таковым путем ходят неправедники. Сие-то, говорит, неправедное действие устрани от меня, Господи, и по закону человеколюбия Твоего помилуй меня; так как закон человеколюбия Божия состоит в том, что Бог влечет к себе кающегося и от души молящегося Ему. *)

*) *Евсевия:* Выражение: по закону Твоему подобно тому, как если бы кто сказал врачу: восстанови мне здоровье такими средствами, каких требует закон и правило врачебного искусства. *Оригена:* Не сказал: устрани меня от неправды, но путь неправды отставь от меня, как попавшийся мне и находящейся при мне; ибо по мере нашей порочности и путь неправды находится в нас. И все способы должно употребить, чтоб удалить его от души нашей. Или лучше для сего должно призвать Бога на помощь, чтобы мы, по отступлении оного от нас, могли сказать: и по закону твоему помилуй меня.

30. *Путь истины изволих* (возлюбил) *и судьбы Твоя не забых.* Путем истины Давид называет истины учения веры, посредством которых верный христианин правильно совершает путь. Поелику истина есть Христос: Я, говорит, есмь истина (Иоан.4,6); а путь Христов есть евангельская жизнь, которую открыл Христос, по словам божественного Кирилла, верным христианам; то посему Давид говорит о любви своей к сей евангельской жизни, как наперед сделавшейся ему известною; а равно судьбами называет заповеди Христовы, которые он узнал. *)

*) *Евсевия:* И тот, кто любит истину и никогда не произносит своими устами лжи, но все говорит и делает открыто, может сказать: путь истины я возлюбил. А равно и тот, кто, при всяком действии, помнит и поставляет пред очами своими суды и заповеди Божии, может говорит: судов Твоих я не забыл. *Оригена:* Сей стих может произносить только тот, кто презирает видимое, как временное и ложное и смотрит на невидимое, как вечное и единственно истинное и к тому стремится. Ибо не истинен путь избранный тем, кто занимается низким богатством и славою земною. Посему кто избрал путь истины, по нашему определению, тот и совершает его, не забывая судов Божиих и воздаяний Его.

31. *Прилепихся свидением Твоим, Господи, не посрами мене.* Не могу, говорит, удалиться от заповедей Твоих, Господи, но я некоторым образом прилеплен к ним. Посему не посрами меня; а это может случиться тогда, когда буду побежден врагами моими; и я уклонюсь от заповедей Твоих. *)

*) Слова *Феодорита:* Сими словами выражает чрезмерную расположенность свою к словам Божиим. Ибо он не просто говорит: я последовал; но прилеплен, т. е. ни на краткое время я не удалял мысли своей от них, Причем просит жатвы плодов таковой расположенности, состоящей в том, чтобы не испытать никогда стыда.

32. *Путь* (в путь) *заповедей Твоих текох* (устремился), *егда разширил еси сердце мое.* Когда Ты, говорит, Господи, освободил душу мою от тесноты искушений, тогда я устремился в путь заповедей Твоих, то есть ревностно и охотно поступал по ним, живя по закону Твоему. *)

*) *Того же:* Нужно и то и другое, и наше усердие и Божие попечение, чтобы можно было проходить путь не одной заповеди, но ВСЕХ, и все, что повелевается в них, совершать самым делом, совершая приписываемые ими действия, говорит смело: поприще я кончил. Потому что и благодать Божия не дается тем, которые не имеют усердия к добру, и человеческое естество не может совершить

добродетель без помощи свыше. Сему учит и пророк, словами: в путь заповедей я стремился беспрепятственно, получая от Тебя облегчение в сем стремлении; ибо широтою назвал облегчение, как говорит и в другом месте: в скорби Ты распространил меня; также: Ты расширил стопы мои подо мною, и не изнемогла крепость моя. *Оригена:* Путь тесный и прискорбный ведет в жизнь: а сердце широкое и пространное, расширяемое словом, есть святое, оно имеет увидеть Бога и течет добрым путем заповедей Божиих; а тесное сердце и не составляющее из себя обители для Отца и Сына, отделяет от Бога по причине тесноты того, кто, по своему злонравию, сделал его таковым. *Безименного:* Как сердце наше расширяется? Чрез искушения и скорби, которые посекают в нас терны помыслов и расширяют сердце для принятия божественных законов.

33. *Законоположи мне, Господи, путь оправданий, и взыщу и выну.* Для чего Давид здесь просит, чтобы Бог положил ему в законе путь заповедей его, тогда как он и прежде положен в закон чрез Моисея? На сие ответствуем что «положи в закон» здесь значит тоже, что «научи»; почему и Симмах перевел: покажи, а Акила: просвети: потому что кто учит, тот как бы закон полагает тому, кого учит, побуждая его к добру и запрещая ему зло. И сам Давид прежде сказал: научи меня оправданиям Твоим. Или, положи мне в закон, есть тоже, что открый мне путь оправданий Твоих: и я всегда усердно буду искать его; так как для многих он сокрыт; потому что представляется им неясным. *)

*) *Оригена:* Первого просит у Бога; а второе обещается приложить от себя. Ты, говорит, Господи, поставь мне в закон путь оправданий Твоих; а я во все время жизни моей посвящу себя прилежному исканию Его. *Феодора:* Поелику путь оправданий не может быть найден в короткое время, то посему сказал: буду искать не два, или три дня, и не десять, но всегда. Ибо едва ли достаточно будет для меня все время сей жизни.

34. *Вразуми мя, и испытаю закон Твой, и сохраню и всем сердцем моим.* Дай мне, говорит, Господи, разумение и просвещение от Духа Твоего, чтобы чрез сие просвищение я мог испытать закон Твой прилежно и внимательно и, постигнув его в точности, мог беспрепятственно хранить его. В другом месте мы уже сказали, что хранение законов есть действие по нему и исполнение его в делах. *)

*) Ф*еодорита:* И Господь дал повеление: испытайте Писание. Но для испытателей нужно озарение свыше, чтобы могли найти искомое и хранить постигаемое. *Аполлипария:* Если же для испытания закона требуется разумение, то какого рода разумения от Бога требуется для того, чтоб найти конец (т. е. закона). *Феодора:* Когда, т. е. уразумею то, что в нем сокрыто, уже не устами буду хранить его, но и в мысли и всем сердцем, как необходимый залог.

35. Н*астави мл на стезю заповедей Твоих, яко тую восхотех.* Укажи, говорит, мне, Господи, стезю заповедей Твоих: потому что Ты, Боже, наставляешь в них тех, которые имеют ревность поступать по ним, где стезею (τριβον) называет путь заповеди; поскольку она не нова и не обыкновенна, но древняя и обыкновенна, и проложена (τετριμμενη) столь многими праведниками ходившими по ней.*)

*) *Афанасия:* Словом: τριβον (стезею) называется τετριμμενη οδος (тертый путь), которым ходили многие праведники прежде нас. Но если кто не возьмет в путеводители праведника, не может идти по заповедям Божиим. Ибо мы должны подражать Христу и брать крест и последовать за Ним. *Дидима:* Когда мы пожелаем пути заповедей Божиих, т. е. когда изберем делание добра, тогда можем иметь наставником своим Бога, чтобы не блуждать, совратившись с него, и не погрешать. Хорошо назвал стезею, чтобы ты знал, что он не необыкновенен и не чужд, но, как по нему ходили многие, т. е. праведники, он углажден и сделался явным для желающих ходить по нему.

36. *Приклони сердце мое во свидиния Твоя, а не в лихоимство.* Обрати, говорит, Господи, сердце мое к заповедям Твоим, содействуя ревности его благодатью Твоею и не попусти ему обращать любви своей к приобретению богатства, и побеждаться вещами мира сего. Здесь заметь, читатель, что божественный Давид всего ищет у Бога, и удаления от зол, и любви к добру, чем научает нас, что Бог совершает все; как и говорит, что без Меня, не можете делать ничего (Иоан.15, 5). И это должно быть для тебя всеобщим правилом (изъяснения) при всех подобных словах, излагаемых Давидом в настоящем псалме. Впрочем Бог помогает не всем, но только тем, которые достойны того, и которые и сами от себя избирают и исполняют, что могут. *)

*) Слова *Златословесного* с словами *Феодорита:* Как вода по своему свойству бежит вниз и если найдет какой либо проход, вся входит туда; так и природа человеческая, после того, как диавол открыл себе в ней путь ко греху, расплылась на худое. Таким образом надлежало быть и пристрастию к приобретению имущества, так что чрез сие многократно уничтожалось и самое произволение, будучи побеждаемо сею страстью. Посему прилично пророк молится о преклонении сердца его к Божиим свидетельствам и чтоб ему не испытать стремления к противному; так как мысль у человека от юности его поспешна на зло, как написано. *Оригена:* Но, быть может, скажет кто либо: если все относится к Богу, то что будет принадлежать нам? где наше самовластие? Итак, да знает таковой, что по внушению пророка, к Богу относится благоволение Его и подаяние благоуспешности в добрых дедах; а в твоей власти стремление к добру и отвращение от зла; почему таковою молитвою не уничтожается произволение, так что мы просим о даровании нам того, что принадлежит Богу и вместе с сим совокупляем и свое.

37. *Отврати очи мои, еже не видети суеты: в пути Твоем живи мя.* Отврати, говорит, Господи, очи мои, чтобы не видели душевредных видов и суетных красот, где разумеет очи, как телесные, так и душевные. И оживотвори меня законом Твоим; так как божественный закон доставляет истинную жизнь и живущим по нему; а жизнь одного тела причиняет смерть. *)

*) Изречение: на пути Твоем оживотвори меня, по *Златоусту,* значит: дай мне жить и поступать по Твоим законам. Другой говорит: как сердце наше, будучи наклонно к любостяжательности, побеждаясь сею страстью почти погубляет произволение наше; так и взор наш часто побеждается и пленяется суетою видимого. Ибо то, что в тебе красиво и телесным глазам представляется хорошим, называет суетою, как и Соломон сказал: и вот все суета; ибо, по словам *Феодорита,* что бесполезно, то и безрассудно; а таковы все мнимые приятности в жизни. Слова *Оригена:* Суета—рассматривание безнужного и неуместное мечтание разума, которое объясняя Павел говорит: по суетности ума своего, будучи помрачены в разуме. Смотри, что называется суетою, когда кто получив ум не употребляет его на созерцание истин, но предает его налагающему на него узы сатане, О сем-то молясь говорит: отврати очи мои, чтоб не видеть суеты; ибо и это зависит от благодати. Сей-то суеты настоящей жизни, по словам *Безименного,* не желает видеть пророк, помня сказанное Лоту: не оглядывайся назад, спасай, спасай жизнь твою (душу твою).

38. П*остави рабу Твоему слово Твое в страх Твой.* Утверди, говорит, для меня—раба Твоего, Господи, владычественный закон Твой в страх Твой, т. е. чтобы сей закон Твой был страшен для меня и производил во мне страх.*)

*) По *Феодориту:* Поелику страх Божии необходим для заповеди, как детоводитель, то посему просит Бога о приставлении его, и говорит: пусть находится при мне страх Твой, устрашающий и не позволяющий уклоняться от слов Твоих. Так и *Симмах* перевел: поставь рабу Твоему слово Твое, соединенное е страхом Твоим. А*поллинария: Б*ог поставляет слово, уверяя в нем боящихся Его доказательствами, дабы не было у них ни страха без слова, ни слова без страха. Ибо как есть иные, у которых есть ревность, но неразумная; так есть и такие, у которых находится страх Божий, но без познания. А по *Евсевию:* Давид молится об утверждении его страхом Божиим: так как страх к повелевающему способствует хранению закона.

39. *Отеми поношение мое, еже непщевах* (которого опасаюсь подозревая), *яко судьбы Твоя благи.* Отними, говорит, Господи, от души моей то поношение, которое причинено мне сделанным мною грехом, ибо сего-то поношения я опасаюсь, подозревая бесов в намерении их причинять мне оное в день суда. Или отними то поношение, в которое, как подозреваю, будут ставить мне враги и наветники мои терпимое мною изнурение, потому что Ты судишь праведно, и знаешь, что я уже покаялся в том грехе моем и уповал на Тебя и всецело посвятился Тебе. *)

*) Слова *Исихия:* Все праведники ожидают поношения от грешников, которым они обыкновенно подвергают их, если хотя в малом чем-нибудь они погрешают против добродетели: но Бог по благим и человеколюбивым судам своим не презирает поношения их, но очищает их с исправлением, если хотя немного погрешать в чем-либо. *Безименного:* Когда, говорит, поносят меня ради Христа, то сие поношение не относится ко мне, но ко Христу; а когда поносят меня за грехи мои, тогда я обязан говорит: отними поношение мое от меня, которого я боялся. Далее не сказал, что суды Твои я сохранил

(ибо кто согрешил, тот не сохранил: почему и поносим был); но что суды Твои благи (слова *Феодорита):* Ибо Ты не только угрожаешь согрешающим наказанием, но и кающимся обещаешь спасение. Ибо суды Божии называет постановлениями праведными.

40. *Се возжелах* (вожделенны для меня) *заповеди Твоя; в правде Твоей живи мя.* Алчу, говорит, и жажду заповедей Твоих, Господи; почему оживотвори меня правдою Твоею. Это согласно с выше сказанным: путем Твоим оживотвори меня. *)

*) *Феодора:* Поелику, говорит, пожелал заповедей Твоих, то посему оживотвори меня, по Твоей правда, и воздай мне, как не только исполнившему заповеди, но и имеющему любовь к ним: почему исполняю их не ради чего либо другого, но ради их самих. Правдою Твоею оживотвори меня, т.е. дай мне жить добродетельно, или ожить во Христе; так как Бог Отец оживотворяет нас своею правдою, которая есть Христос.

41. *И да придет на мя милость Твоя, Господи, спасение Твое по словеси Твоему. О* если бы, говорит, пришла на меня милость Твоя и спасение Твое, Господи; так как следствие милости, по словам Феодорита, есть спасение; при том пришла по слову и обещанию Твоему. Ибо Ты обещал в законе Твоем придти и спасти хранителей Твоих заповедей, ибо творящий, написано, милость любящим Меня и хранящим повеления Мои в тысящи (Исх.20,6).*)

*) *Златоуст* с *Феодоритом* говорит: Все нуждаются в человеколюбии Божием; и кто достиг самого последнего края добродетели, и тот имеет нужду в оном непрестанную; поелику как грешники, так и ведущие добродетельную жизнь пользуемся милостью Божиею. *Феодора:* О если бы пришла на меня милость Твоя по слову Твоему, а с милостью Твоею и спасение Твое, чтобы, быв помилован от Него, я получил спасение. Ибо цель милостыни Господней есть спасение: почему прилично молится не о спасении прежде, а потом о милости, но на оборот: не столько, говорит, я спасаюсь за упомянутая дела, сколько по Твоей милости и даром.

42. *И отвещаю поношающым ми слово, яко уповах на словеса Твоя.* Тем, говорит, которые будут укорять меня в страдании за добродетель и хранение заповедей Твоих, буду ответствовать следующее слово, что я уповал на слова Божии, имея в виду те обещания, что Бог дает много благ хранящим заповеди Его; почему и страдаю и подвергаюсь бедствиям и храню заповеди Его, питаясь добрыми сими надеждами. *)

*) *Златоуста* с *Феодоритом:* Кто находится в бедствиях, тот терпит поношения с молчанием, а кто ведет жизнь тихую, тот обличает злых. Итак, когда говорит, получу сию Твою милость, а таковая милость будет состоять во спасении Твоем, тогда я буду иметь смелость против восстающих и поносящих меня. Б*езименного:* Когда придет на меня милость и спасение Твое, тогда я буду изобилен в слове и буду в состоянии ответствовать поносителям моим, что не должно поносить того, кто содержит такое учение, над которым неверные смеются как глупые, и я докажу, что оно исполнено разума и мудрости.

43. *И не отъими от уст моих словесе истинна до зела* (до конца); *яко на судьбы Твоя уповах.* Не отнимай, говорит, Господи, от меня пророческого дара на долгое время, но если, по усмотрению, и будет заграждем на время, опять да возвратится ко мне. Или, говорит, не попусти, Господи, быть отнятой от уст моих истине; потому что может случиться, что я иногда, как человек, скажу и ложь. Или не отнимай от меня истины на долго, т. е. никогда; потому что я много надеялся на закон Твой, смело полагая, что дар истины сохранится во мне, если только я буду хранить его. *)

*) *Другой* говорит у *Никиты:* Помощь Божия нужна до конца, т. е. для точного хранения истины до последнего нашего издыхания и чтобы уста наши не были обоюдны, сказывая иногда истину, а иногда ложь. Ибо драгоценна, по словам *Златоуста,* истина, как и сам Христос сказал: Я есмь истина и жизнь (Иоан.14, 6). При сем обратись к изъяснению и замечанию на слова: не отврати меня от лица Твоего, и Духа Твоего Святого не отними от меня, в псалме 50-м. *Дидима:* Под словом «истины» разумей проповедь о благочестии, что бывает тогда, когда на малое время по причине случившейся, как у человеков, некоторой погрешности, праведники умолкают и дар пророчества, бывший у них, на время пресекается. Но когда они возложат упование на суды Божии, Он принимает согрешивших чрез

покаяние, т.е. не всегда они подвергаются отнятию сего рода, но снова принимают пришедши в себя и ободрившись.

44. *И сохраню закон Твой выну, в век и в век века.* Всегда, говорит, т. е. во всем сохраню закон Твой, Господи! А выражение: «во век и в век века» есть увеличение выражения: всегда, или все они вместе означают: «всегда,» так что «всегда» значит: во всякое время, а «во век и в век века,» есть изъяснение слова: «всегда». Или говорит, что сохраню закон Твой не только в настоящей жизни, но и в будущей, которая есть век века, как предпочтительнейшая пред настоящею жизнию. А таковыми выражениями Давид открывает великое усердие свое к исполнении закона Божия. *)

*) Слова *Афапасия:* Хранителем буду, говорит, закона Твоего и буду исполнять его не иногда только, но и в настоящей и в будущей жизни. В последней, по словам *Феодорита,* дано хранение законов Божиих чистое и искреннее всем.

45. *И хождах в широты, яко заповеди Твоя* (усильно) *взыскам.* Я, говорит, был благоуспешен и счастлив во всех делах моих и находил пространство и удобность; потому что любил заповеди Твои. Или хотя я и скорбел по причине искушений, но я не был стесняем; потому что доброе свидетельство совести моей, уверяющее внутренно, что я искал заповедей Твоих с любовью, распространяло меня в скорби моей; ибо добрая совесть утешает того, в ком она есть.*)

*) *Оригена:* Любовь к Богу производит в сердцах людей пространство. Ибо любовь не стесняется. А любовь к Богу есть искание и исполнение заповедей Его. Так сказал Господь: если любите меня, заповеди мои соблюдите. Посему ищущий заповедей Божиих справедливо ходить в широте, т. е. живет в пространстве; потому что кто любит Господа, тот все покрывает, все терпит и следовательно, не подлежит никакому стеснению.

46. *И глаголах о свидениях Твоих пред цари, и не стыдяхся.* Я, говорит, произносил закон Твой пред царями благоуспешно и получал смелость от заповедей Твоих, так что не стыдился и не боялся славы и силы начальствующих. По словам Евсевия, сии слова приличны Христовым мученикам, которых водили к правителям и царям за имя Христово. *)

*) *Златословесного:* Жизнь по закону доставляет смелость. Таков был Павел, таков Петр, таков лик святых апостолов. Таким образом прекрасные победители мученики презирали нечестивых царей. *Феодорит* присовокупляет и то, что свидетель тому Давид (т. е. тому, что жизнь по закону доставляет смелость); ибо до учинения греха с великою смелостию разговаривает с Саулом, а по учинении греха, он бегал отцеубийцы, ходил с поникшею и покрытою головою. *Дидима:* Тому, кто произносит устами слова Божии, надобно иметь ум мученика (свидетеля) и быть в полной готовности страдать; так как пророк посему и назвал слова Божии свидетельствами (мученичеством). К сему прибавляет *Безименный* и то, почему мы должны говорит пред царями свидетельства Божии смело; потому, говорит, что тот, кто говорит в нас, больше всех царей, или лучше есть царь царей, когда говорим Божие! Ибо с нами случается не то, что достойно стыда, когда мы истинно достойны говорящего в нас; так что Он узнается не только из слов, но и из дел, говорящих за нас.

47. *И поучахся в заповедех Твоих, яже возлюбих зело.*

48. *И воздвигох руце мои к заповедем Твоим, яже возлюбих, и глумляхся* (углублялся) *во оправданиих Твоих* (мыслию). Читая, говорит, заповеди Твои, я поучался в них; потому что душа моя весьма любит их; я воздвигал и руки мои к заповедям Твоим, т. е. исполняя их делами; так как руки суть выражения действия. Наконец будучи побуждаем любовью к заповедям Твоим, я часто и прилежно размышлял о них. А что значит: ηδολεσχουν о том мы сказали выше. *)

*) *Златоуста* с *Феодоритом:* Не в слове царствие Божие, но в силе. Потому-то и божественный пророк к размышлению присовокупляет и действие, сказывая: я поучался в заповедях Твоих, которые возлюбил много, и показав пламенное вожделение к ним и присовокупил: и я воздвигал руки мои к заповедям Твоим. Ибо чему я изучался из Божиих слов, то исполнял делами. *Оригена:* Цель упражнения в заповедях Божиих есть исполнение их и действие по заповедям; почему хорошо, кажется, прибавлено: я поучался в заповедях Твоих; и воздвигал руки мои к заповедям Твоим, которые я возлюбил. Ибо, по размышлении о заповедях и получении разумения их, прилично возносить руки к действиям по

заповедям, без скорби и без принуждения исполняя заповеданные ими дела с любовью и ревностью. *Феодорита:* Поучение в заповедях Божиих есть не только чтение, но и исполнение их: ибо кто любит что-либо, тот и исполняет это непременно. А кто еще и сильно любит (как говорит здесь Давид), тот нисколько не замедлит все перенести для верного приобретения того, что любит. *Афанасия:* Руками здесь называет деятельные произведения, а «углублялся», значить: много рассуждал об оправданиях Твоих.

49. *Помяни словеса Твоя рабу* (ради раба) *Твоему, ихже упование дал ми еси.* Ради меня, говорит, раба Твоего, вспомни, Господи, слово Твое, на которое Ты повелел мне надеяться. Какое же это слово? Что Ты помилуешь и спасешь хранящих повеления Твои: ибо Я, говорит, творящий милость в тысячи любящих Меня и хранящих повеления Мои (Исх. 20, 6). Но выражение: «помяни» должно понимать в отношении к Богу богоприлично в смысле: исполни и приведи в действие сие слово Твое. *)

*) *Феодорита:* Когда Бог дал закон, то хранящим Его обещал свою милость, а преступникам угрожал наказанием. Итак, он просит, чтобы Бог вспомнил свои обещания. *Оригена: К*акое слово, о воспоминании которого молится Ему, как не то, что Он пребудет с ними, по своему обещанию, которое и служило им во время гонений утешениием. Так Он говорит: и се Я с вами во все дни до скончания века.

50. *То мя утеши во смирении моем, яко слово Твое живи мя.* «То». Что? Это упование на—то, что Ты сотворишь со мною милость. Оно-то, говорит, утешило меня, и оно воодушевило меня в смирении, то есть в страдании и бедствии моем по причине искушении и скорбей, и то слово, о котором я сказал выше, что Ты помилуешь хранящих повеления Твои, оживило меня, после того, как я почти был мертв от чрезмерных скорбей. *)

*) Б*езименного:* Ни что другое не дает словесной душе иметь собственно ей принадлежащую жизнь, как только слово Божие, когда оно постигается и принимается человеческою душою. По мере сего умножается и то, что относится к жизни. *Оригена:* Одно, говорит, обещание истинной жизни способно утешить нас в страданиях. Ибо если мы в сей только жизни надеемся на Христа, то мы несчастнее всех человеков. А будущая жизнь есть новая жизнь души (оживление).

51. *Гордии законопреступоваху до зела; от закона же Твоего не уклонихся.* Гордые, говорит, преступали закон Твой долговременно; а я не последовал злонравно и беззаконно их. Или, гордые делали беззаконие, смеясь надо мною, потому что я занимаюсь всегда божественным законом Твоим. *) Я однако же не оставлял упражнения в законе Твоем по причине насмешек их. А гордыми называет презрителен и преступников закона Божия; так как преступники сии горды. **)

*) По *Златоусту* и *Феодориту:* Гордыми называет Саула и Авессалома, царя амаликитян, сделавшего столько беззаконий против посланных от него (Давида); почему и *Евсевий* сказал: мать беззакония гордость.

**) *Феодорита:* Сие могли говорит и доблестные мученики, когда столько мучений и бедствий терпели от жестоких правителей. *Феодора:* Тогда как гордецы преступали закон не просто, но много, я нисколько не уклонялся от закона Твоего; но жил, сберегая ум свой посредством закона, чтобы тайное слово не обратилось в сердце моем в беззаконие. *Безименный* говорит, что под беззаконием до чрезвычайности, иначе чрезвычайным, пророк без сомнения разумел то, когда кто не только преступает закон, но и других подстрекает к тому, передразнивая живущих по закону и смеясь над ними.

52. П*омянух судьбы Твоя от ежа, Господи, и утешихся.* Я, говорит, вспомнил, Господи, о праведных судах Твоих, которые Ты производишь от начала, возвышая и прославляя страдающих за добродетель, а живущих благополучно по причини порочности своей предавая бесчестию; и таким воспоминанием я утешился в скорбях и страданиях своих. *)

*) *Феодорита:* Я вспомнил, говорит, что случилось с Авелем, что с Авраамом, что с Исааком, что с Иаковом, что с Иосифом, что с Иовом, что с Моисеем, что им попущено было пасть в искушение, и Ты чрез сие сделал их впоследствии времени знаменитыми и славными; почему отсюда я получил надлежащее утешение для души.

53. *Печаль прият мя* (объяла меня) *от* (по причине) *грешник, оставляющих закон Твой.* Я, говорит, Господи, скорбел по причине грешников, с одной стороны потому, что гневался на них за презрение ими закона Твоего, с другой потому, что чрез пренебрежение закона Твоего они погибнут и подвергнутся мучении. *)

*) *Златословесного:* Время печали не то в которое страдаем, а то, когда делаем худо. И как лекарства, когда употребляются не по свойству болезней, но одни вместо других, более усиливают оные; так и печаль, будучи врачевством против порока, страждущей и обремененной заботами душе вредна, потому что еще более расслабляет ее. *Феодорита:* Когда я находился в несчастии, то памятованием твоих судов успокаивался; но когда видел, что многие без страха преступают Твои законы, я скорбел и досадовал. *Дидима:* Когда страдает один член, с ним страдают и все члены; почему мы должны страдать о братиях своих, что они таковы, и таким образом подражать в любви сему святому. Ибо для грешника богопочтение есть смешной обычай, как говорит *Безименный;* а для богобоязненного беззаконие ужасно, потому что он предвидит страшное наказание.

54. П*ета бяху мне* (мною) *оправданья Твоя на месте пришельствия* (странствования) *моего.* Повеления Твои, говорит, Господи, были мною петы, то есть составляли занятие мое везде, где бы я ни находился. Или иначе, повеления Твои, Господи, были у меня в песнях, или я обращал их в песни, и когда пел о них, радовался. [2])

*) *Оригена:* Местом странствования называет настоящую жизнь. Итак, когда я пел об оправданиях Твоих, я веселился. И это только, по словам *Феодора,* я почитал благом в странническом и чужом, ничего не могущем иметь истинно доброго, жилище; потому что для странника дом свой приятен и все до возвращения в него неприятно.

55. *Понянух в нощи имя Твое, Господи, и сохраних закон Твой.* Я, поминал, говорит, Господи, имя Твое во время ночи. Ибо как злые духи наиболее тогда возмущают душу, по словам Дидима, помыслами плотской нечистоты; то посему, воспоминая Тебя, я хранил целомудрие и страх к Тебе. Или я, говорит, воспоминал Тебя, Господи, в нощи страстей, когда ими омрачался рассудок мой *).

*) *Феодорита:* Лик святых всегда встает ночью молиться и петь Богу всех. Ибо вожделение к заповеди и к словам Божиим не дает им даже уснуть, но по причини чрезмерного подвижничества днем и во время сна повторяет в уме своем занятие дневное, и таким образом исполняют повеление поучаться в законе Господнем день и ночь. А ночью, я думаю, здесь называется время искушений; поскольку они наводят мрачность и настигают на людей на подобие ночи; при чем особенно нужно памятование о Боге всяческих, которое успокаивает душу и ободряет ее и прогоняет противные помыслы. *Оригена:* Во всякое время мне нужно памятование слов Божиих, а особенно тогда, когда тьма вокруг меня, и стены, по словам пророка, скрывают меня, почему во владычественный ум входит нечистая похоть и смущает меня.

56. *Сей бысть мне* (это было у меня), *яко оправданий Твоих* (прилежно) *взысках.* Это, то есть, припамятование, которое, по словам Феодорита, я делал ночью. Ибо Давид часто имеет обыкновение превращать глагол в имя того же корня, как здесь глагол: поминал, превратил в тождезначущее имя памятования; так он сделал и в 49-м стихе в словах: на которые упование Ты дал. Оно (т. е. упование) утешило меня во смирении моем. Итак, Давид говорит, что сие припоминание и памятование о Тебе, Господи, было во мне; поелику я всегда сильно искал повелении Твоих, а от такового памятования, я возимел в сердце моем страх Твой.

57. *Часть моя еси. Господи; рех* (дал слово) *сохранити закон Твой.* Ты, говорит, Господи, участок и наследство и богатство мое; потому что я презрел участок земной, временное наследство и земное богатство. Потому-то я и сказал, т. е. дал слово и обещание хранить закон Твой ненарушимо. *)

*) Слова *Феодорита:* Не *все* частью своею имеют Бога, но только любящие Его совершенство. Таким образом Он сделался частию и жребием священников и левитов. Ибо для сынов Левия, говорит, нет части среди братий их, ибо часть их Я Господь (Чис. 18,20). *Евсевия:* Кто отрекся от житейских дел и у кого нет никакой части на земле, и даже желания к чему либо подобному, но кто доволен вместо всего прочего одним Господом, тот может сказать: часть моя, Ты, Господи, и ему следует говорит: я дал слово хранить закон Твой, т. е. духовный, о котором говорит Павел: знаем, что закон духовен. Ибо как

не сохранять закон, или заповеди Господни те, которые, подобно левитам, имеют своею частию Господа?

58. П*омолихся лицу Твоему всем сердцем моим: помилуй мя по словеси Твоему* (по Твоему разумению). Я, говорит, помолился, лицу Твоему, т. е. Тебе, Господи, всем сердцем моим о грехе моем: посему помилуй меня по слову Твоему: потому что в законе написано, что кающиеся будут помилованы. Или помилуй меня, по обещанию, или суду Твоему. *)

*) *Златоуст* и *Феодорит* изъясняют так: Не неопределенно просит о помиловании, но желает получить милость по слову Божию. Это может сказать и врачу имеющий разум больной: лечи, как знаешь, как внушает твоя наука. Это может сказать и кормчему разумный купец: правь кораблем по правилам твоего искусства; поворачивай рулем, как того требует наука. Так и мы должны просить милости Божией. Ибо тот, кого просим (т.е. Бог), знает, как помиловать: ибо Он часто дает спасение и чрез наказание; и наказание сие служит вместо человеколюбия. Так и врач рассекает и делает прижигания, чтобы доставить больному здоровье. Так должны просить милости и мы; ибо случается, что милость подается и чрез бедность, и чрез болезнь оказывается человеколюбие, и по закону лечения противное врачуется чрез противное. *Оригена:* Лице Божие есть образ ипостаси Его. Итак, кто всем сердцем желает Господа, чтобы чистым сердцем видеть Его и видением Его быть помилованным, по слову содержащемуся в Его учении, тот может сказать сии условия слова. А каков тот, кто может увидать лице Божие, сему да научит тебя Иисус, говорящий: блаженны чистые сердцем, ибо они Бога узрят.

59. П*омыслих пути Твоя, и возвратих нозе мои в свидения Твоя.* Я, говорит, размышляя о законе Твоем Господи, сравнивал путь жизни моей с заповедями. В некоторых списках читается: я помыслил о путях моих, т. е. наперед размышлял, что должно делать, и что говорит; почему и поступал по заповедям Твоим. *)

*) Слова *Оригена:* Я, говорит, никогда не говорил опрометчиво, не подумавши прежде, говорить ли мне, или молчать; и ничего не делал торопливо, не обдумав, прилично ли это дело. Я все делал рассудительно, и посему обращал ноги мои к свидетельствам Твоим. *Феодорит* сказывает, что и еврейская Псалтирь и Семидесяти в шестистолбцовом и другие переводы заключают в себе чтение «о путях моих».

60. *Уготовихся и не смутихся сохранити заповеди Твоя.* Я, говорит, был готов и оказался усердным к хранению заповедей Твоих, Господи; почему я не смущался строгостью и трудностью сих заповедей, каковая представляется в них нерадивым и ленивым; потому что предусмотренное и наперед ожидаемое что либо бывает гораздо удобоисполнимо и легче. Или, говорит, то, что я не смущался, когда бесы и искушения напали на меня; потому что я наперед знал, что они будут постигать меня, почему я и приготовился ко встрече их. *)

*) *Златоуста* вмести с *Феодоритом:* Приготовясь к приключениям зол, от внезапного сего стремления оных я не подвергся волнении; ибо по словам *Феодорита,* с приготовленною мыслию, я мужественно перенес бедствия, которые наперед себе воображал, что они имеют случиться со мной: ибо, зная сказанное: чадо! когда приступаешь служить Господу Богу, то приготовь свою душу к искушению, и размышляя всегда о сем по причине нападения завидовавших пути Божию, или искушений, я не смущался. У Евергетидийца сии слова приводятся препод. Зосимою так: я приготовился и не смущался; ибо начало, например, победы над гневом есть то, когда кто хотя и возмущается, не говорит ничего; так как из удержания языка может произойти то, что и вовсе не будет возмущаться в сердце от гнева. Так и авва Моисей, когда в первый раз был уничижаем отцами, хотя и возмущался, ничего не говорил; почему во второй раз быв оскорблен принадлежавшими к клиру, нисколько не возмутился.

61. *Ужя грешник обязашася мне, и закона Твоего не забых.* Верви демонов, которые суть грешники, по словам Феодорита, суть злые помыслы, посредством которых они силятся искушать подвижников. Сии-то, говорит, верви злых духов—злые помыслы обвились около меня; но не смотря на сие я не забыл закона Твоего; но страхом к закону твоему, как мечем, я рассек сии верви и таким образом избавился от них. *)

*) *Феодорита:* Вервиями называет ухищрения бесов и людей, от пленения взяв повод к такому образу выражения. Так и Исаия выразился: горе привлекающим грехи *к* себе как долгим вервием (почему и некоторые из отцов—учителей трезвения называют бесов веревочниками по причини сплетений, хитростей и злоумышлений, сплетаемых ими на людей). А *Ориген* вервиями называет сплетшиеся и непрерывные грехи; потому что те, которые сделали один грех, бывают принуждены плесть для него и другой, как например Давид по причине прелюбодейства присовокупил к нему и убийство; Каин по причине братоубийства соединил с оным ложь. Впрочем хотя они и сплелись около первого, но он, говорит, не забывал закона Божия, без сомнения потому, что обращаясь к покаянию он расторгал вервь греха.

62. *Полунощи востах исповедатися Тебе о судьбах правды Твоея.* Я, говорит, вставал в полночь, когда злые демоны воюют против людей преимущественно, одних поощряя к размышлении и воображении злых дел, а других к самым грехам. Или говорит так, что когда сладкий сон, покрывает глаза, тогда я вставал с одра моего, чтоб исповедоваться, т. е. благодарить за праведные суды Твои, так как Ты положил оные в закон, промышляя о нас—людях, для того, чтобы мы боясь оных, жили в целомудрии и не подвергались козням за грехи свои. Или я вставал от сна для исповедования пред Тобою грехов своих по причине праведных судов Твоих, т. е. боясь оных. *)

*) *Феодорита:* Не днем, говорит, только, но и ночью—в самую полночь. Когда сон с большим удовольствием находит на людей, я восхвалял Тебя и прославлял праведные суды Твои (и это не однажды, но каждую полночь, находя сие время способным к молитве, потому что днем связывали меня заботы); тоже и божественный апостол Павел делал вместе с Силою; ибо будучи связан и имея ноги забитые в колоду по претерпении биения и ран, он соединял песнопение с молитвою и получил пользу от сего доброго бдения, удостоившись божественной милости.

63. *Причастник* (соучастник) *аз есмь всем боящимся Тебе и хранящим заповеди Твоя.*

64. *Милости Твоея, Господи, исполнь земля; оправданием Твоим научи мя.* Я, говорит, соучастник, то есть сообщник боящихся Тебя, Господи, и хранящих заповеди Твои; так как и я имею такой же страх, как и они, и подобным образом храню заповеди Твои, иначе сказать, и я один из числа их. *) Далее, Ты, Господи, оказываешь милость всей земле, питая всех и промышляя о всех и долготерпя ко всем; посему, как изъясняет Феодорит, помилуй и меня и научи меня оправданиям Твоим в высшей степени и вернее. Хотя и сам Давид получал милость от Бога вместе с прочими; но он так сказал для того, чтобы слово свое сделать более пламенным. **)

*) *Дидима:* Участником Христовым быть может тот, кто совершен, как сказано: мы сделались причастными Христу. А вводимое здесь лице говорит, что оно есть участник боящихся Господа и не только боящихся, но и хранящих из страха к Богу заповеди Его. Признак же страха Божия есть хранение заповедей. Итак, под участником мы должны разуметь друга и сообщника (так как и сирский перевод, по словам *Феодорита,* вместо причастник, содержит: друг). Посему и Екклезиаст сказал: когда падут, один поднимет участника своего (Екк.4, 10). Итак, он хочет сказать следующее: я друг и сообщник боящихся и хранящих заповеди Его. Так и *Феодорит* говорит: я имел сообщниками и товарищами тех, которые дорожат страхом Твоим и желают жить по закону. То же сказал и в другом псалме: мне весьма честны друзья Твои, Боже! *Безименного:* Есть и такие, которые хранят заповеди более, нежели из страха; это те, которые исполнены любви, причастники любви Божией.

**) *Евсевия:* Когда ты увидишь множество согрешающих, нечестивых, неправду говорящих на высоту, и помыслишь о долготерпении Божием к таковым грехам, что Бог и после всех столь важных преступлений повелевает солнцу своему светить на злых и добрых и идти дождю на праведных и неправедных; то ты тогда скажешь: милости Господней полна земля. Оправданиям Твоим научи меня.

65. *Благость* (милость) *сотворил еси с рабом Твоим, Господи, по словеси Твоему.* Ты, говорит, Господи, благодетельствовал мне рабу твоему; так передает и Симмах. По слову Твоему, т. е. написанному в законе, что угождающие Тебе будут облагодетельствованы. Или, по слову Твоему, значит то же что: по приличию Тебе. Давид благодарит Бога, как надлежало, поелику был облагодетельствован Богом. *)

*) *Дидима:* Из сего учащийся божественному закону научается не быть бесчувственным к дарованному ему Богом благо деянии и знать, что по благости Божией к нему он удостоился быть рабом

Божиим и благодарит за оказанные ему благодеяния, а выражение: по слову Твоему, означает, что благость Господня бывает с разумом и с целью разумною.

66. *Благости и наказанию* (исправлению) *и разуму* (знанию) *научи мя, яко заповедем Твоим веровах.* Научи, говорит, меня, Господи, чтобы мне иметь благость к единоплеменникам и единоверным со мною, и исправление, по словам Дидима, в деятельной добродетели, а знание в созерцательной. Итак, вразуми меня для самых добродетелей; потому что я веровал заповедям Твоим, верил, что они могут вразумить меня. *)

*) *Златословесного* вместе с *Феодоритом:* Пророк знал пользу от исправления, и что Владыка, по человеколюбию к людям, употребляет оное; почему он просит о том, чтоб и ему удостоиться оного. Ибо по благости своей Бог подвергает исправлению (наказанию), а исправление доставляет знание. Так и Иеремия просит: исправь нас, Господи, однако же судом, а не яростью. Так и больной, желая здоровья, умоляет, чтоб употреблено было (врачом) и сечение посредством инструментов и жжение. По изъяснению же другого, благость есть истинное разумение произведений Божиих, исправление, умерение страстей, а знание есть созерцание святой Троицы. А если угодно, под благостью можешь разуметь любовь, а под вразумлением смирение, наконец под знанием—разумение божественного Писания. И это, по словам *Безименного,* имеет сходство с следующими словами: пожелав мудрости, соблюди заповеди (Сир. 1, 25).

67. *Прежде даже не смиритимися* (угнетен был), *аз прегреших, сего ради слово Твое сохраних.* Прежде нежели, говорит, я подвергся страданию, я согрешил; ибо по согрешении уже я был наказан и смирен; почему и храню закон Твой, чтобы не согрешить еще и не быть наказанным; потому что за грехом следует смирение чрез искушение и наказание. Или под смирением надобно разуметь добродетель смирения, которая производится в сердца внимательных размышлением и сознанием грехов их. Ибо человек смиряется, когда размыслит о своем грехе, почему грех и преступление Давидовы были причиною его смирения. *)

*) *Златоуст* вместе с *Феодоритом:* Я сам, говорит, исправлял себя. Ибо приговор к исправлению безобиден. За грехом последовало исправление, а за исправлением—хранение законов. Я занемог, употребил сечение, и выздоровел. *Григория* Богослова: Между преступлением и исправлением поставил смирение, как рождаемое первым (преступлением) и производящее второе (исправление); ибо грех рождает смирение, а смирение есть мать обращения. *Кирилл* впрочем разумеете сии слова иначе: он преступлением называет мысленный грех, а смирением—состоящий в самом деле. Ибо до падения в действительный грех, человек грешит в разуме и помышлении. Вот его слова: Итак, слова: прежде нежели я смирен был, я согрешил, означают то, что до совершенного падения в грех мы грешим разумом и помышлениями, склоняясь ко греху и одобряя оный и таким уже образом отворяя вход и давая место сатане. А начертание и образ сего представляет падение предателя (Иуды). Ибо прежде самых действий усиливаются в нас удовольствия; так как прежде последствий ум с полным удовольствием погружается в преступление, воображая себе сладость; впрочем, как грех состоит еще в одних только похотях, то ум стоит на средине, не решительно смотря на ту и на другую сторону и имея свободу наклониться на что будет ему угодно; и доколе зло состоит только в предначертаниях ума, еще нет смерти.

68. *Благ еси Ты, Господи, и благостию Твоею научи мя оправданием Твоим.* Поелику, говорит, Ты, Господи, благ и человеколюбив и благолюбив, то посему научи меня ясно естественной Твоей благости и человеколюбии, чтобы и мне подражать ему по силе. Давид те же слова, которые употребил выше, повторяет и здесь, чтобы усилить молитву свою и потому, что весьма желает получить непосредственное наставление от Бога. *)

*) Слова *Исисхия:* Дело праведника принимать все, уделяемое Промыслом, с удовольствием и хотя бы что-либо послано было и тягчайшее, он говорит: благ Ты, Господи, и от самого Господа, дающего познания, просит наставления в словах оправданий Его. А сказал: благостью, потому что у Бога есть и строгость, т. е. гнев, по словам апостола.

69. *Умножися на мя неправда гордых; аз же всем сердцем моим испытаю заповеди Твоя.* Гордые, по его словам, делают мне обиду; но я не стану подражать им, и не удалюсь от заповедей Твоих, но буду

испытывать их, и из них получать утешение душевное, где под гордыми можешь разуметь и бесов и людей, презирающих закон Божии; так как пренебрежение к закону Божию происходит от гордости. *)

*) *Оригена:* Чем кто более праведен, тем более прилепляется к Богу; и чем более умножается в нем мир Божии, тем более умножается против него, как величайшего подвижника, неправда желающих делать ему зло гордых, каких бы то ни было враждебных ли сил, или людей. Но, надеясь по таком состоянии, праведник ни сколько не ослабевает в испытании всем сердцем заповедей Божиих для исполнения их.

70. *Усырися* (приняло свойство сыра) *яко млеко, сердце их, аз же закону Твоему поучихся.* Ожесточилось, говорит, против меня сердце гордых людей, на подобие молока, так как молоко, когда сгустится и сделается сыром, бывает жестко. Или говорит то, что сердце гордых, питаясь неправдами, тучнеет, так как и молоко, делаясь сыром, представляется более тучным. *)

*) Слова *Феодора:* Вместо «стало, как сыр», *Акила* выразился: утучнилось и стало, как жир, сердце их; но сердце, говорит, их утучнялось настоящим удовольствием; а я упражнялся в законе Твоем, достигая чрез сие упражнение познания Твоего промысла. *Безименного:* Пока не были горды, враги, говорит, мои были, по сердцу, тучны и нежны, так что могли быть сравниваемы с самым питательнейшим молоком; а когда приняли на себя вид гордый, то совершенно ожесточившись превратились как бы из молока в сыр.

71. *Благо мне, яко смирил мя еси; яко да научуся оправданием Твоим.* Полезно, продолжает, для меня то, что Ты, Господи, наказал меня искушениями, чтобы мне таковым наказанием вразумиться в правде Твоей, с каковою Ты наказываешь грешников, и чтобы познать, что если ты и здесь наказываешь, то не гораздо ли более там. *)

*) *Симмах п*еревел: Полезно для меня было потерпеть бедствия, чтобы научиться повелениям Твоим. *Григория* Богослова: Сокрушению предшествует гордость, а славе—смирение. Зная сие, и Давид полагает одним из благ быть смирену, и исповедует благодарение смирившему его, так как от смирения рождается познание оправданий. И еще: те благоразумно поступают, которые вразумляются несчастиями и очищаются как золото огнем, с которыми тоже бывает, что и с Петром, призвавшим спасение, когда уже утопал (слово к жителям Назианза). Божественного *Кирилла:* Скорби делают нас благоразумнейшими, и извлекают нас из глубин нерадения, убеждая любить кротость нравов и неукротимого как бы нужно и страхом подчиняя игу святости и послушания. Посему-то и певец, находя удовольствие в скорбях, которые и называет здесь смирением, благоволит к немощам, к нуждам, чтобы чрез перенесение оных был признан достойным познания оправданий Божиих, так что никто не познает оных, не быв прежде смирен и угнетен многими скорбями. К сему присовокупим и слова выше упомянутого *Григория:* Благоразумные люди вразумляются несчастьями для того, чтобы чрез болезнь более прижались к Богу и чрез скорбь усвояли себе Благодетеля: потому что болезнующая душа близка к Богу и скудостью обращается к могущему дать (т. е. Богу), тогда как при изобилии даров могла бы презреть Его.

72. *Благ мне, закон уст Твоих паче тысящ злата и сребра. Б*лаг, т. е. несравненно дороже для меня закон Твой, Господи, который Ты внушил своими устами Моисею, нежели тысячи золота и сребра: потому что закон Твой, по словам божественного Кирилла, руководствует тело и вмести с тем исправляет и нравы и вразумляет душу. *)

*) Прибавление из того же *Кирилла:* Земное богатство едва продолжается вместе с жизнью тела; а по смерти тела проходит и оно, как служащее плотским похотям. Но кто золоту и сребру предпочитает божественные слова и собирает в сердце своем небесное сокровище, тот будет весьма блажен, и получит у Бога непоколебимую надежду, состоящую во всех благах. *Безименного:* Закон Божии доставляет упражняющимся в нем довольство; а тысячи злата и сребра раздражают в обладающем оным желание богатства и похоть корыстолюбия. И таковой, как непрестанно желающий большего, никогда не бывает без нужды, но всегда находится в недостатке и скудости. Или, по словам *Дидима,* законом называет закон евангельский, а устами—Христа, который своими устами проповедывал Евангелие.

73. *Руце Твои сотвористе мя и создасте мя, вразуми мя, и научуся заповедем Твоим.* Ты, говорит,

Господи, создал меня; посему Ты же и вразуми и научи меня, чтобы чрез вразумление Твое я научился исполнять заповеди Твои. Некоторые, впрочем, под руками Отца разумеют Сына и Святого Духа, посредством которых сотворил все. *)

*) Слова *Василия:* Говорящий здесь научает, какой чести удостоился человек от Бога, что прочим животным Он повелел произойти по одному приказанию, а человека удостоил своих рук; и еще достоинство его в том, что он может принимать и вмещать в себе учение Его и вразумление от Него. Одну из рук Божиих показывает Иов сими словами: Дух Божий сотворивший меня, а другую руку объясняет Соломон, сказывая: Боже отцев, сотворивший все словом Твоим и премудростию Твоею устроивший человека; а сила Божия и Божия премудрость есть Христос. Итак, Он сотворил внутреннего человека и создал внешнего. Н*исского:* Создание прилично брению, а творение созданному по образу; посему создана плоть, а сотворена душа. По мнению же святого Иустина, есть различие между творцем и зиждителем, или создателем; поелику творец, не требуя ничего другого в пособие себе, творит тварь собственною своею силою и властью, а зиждитель, взяв силу творения из вещества, устрояет производимое. *Другой* говорит: Или, быть может, сказав, что Он сотворил, изъясняет и то, как сотворил, то есть чрез создание. Итак, создавали, говорит, меня и устроивший меня способным к разумению, вразуми меня, чтобы мне познать заповеди твои. *Феодорита:* Бог называется создавшим естество человеческое, не посредством рук, ибо Он без плотен, но посредством употребления большей расположенности к сему творению. *Безименного:* Бог, создав все словом, приступив к человеку, сказал: сотворим человека по образу нашему и по подобию. Кому же другому Он говорит: сотворим человека, как не единородному своему Сыну и Святому Духу, которых теперь называет руками? И у Иова написано: руки Твои сотворили меня и создали меня, и после сего обратясь Ты поразил меня (Иов.10, 8); и глагол: сотворим (сотворили), по мнении некоторых, сказывается в отношении к первому творении, а создали, в отношении к бани возрождения и воссоздания.

74. *Боящиися Тебе узрят мя и возвеселятся; яко на словеса Твоя уповах.* Те, продолжает, которые боятся Тебя, Господи, увидят меня, что успеваю, когда Ты вразумишь меня и следовательно, будут веселиться об уповании моем на заповеди Твои, а не на что либо другое. *)

*) Слова *Оригена:* Имеющие чистый страх к Богу так, что не лишаются ни в чем, совершены; ибо нет, говорит, недостатка у боящихся Его. Таковые и благи соответственно Тому, которого они боятся; почему и всем они желают успеха и пользы и веселятся о благоугождающих Богу. *Дидима:* Не все при воззрении на праведника веселятся; ибо тот, которого они видят, тяжел для некоторых по несогласию жизни его с другими и различию стезей его (Пр. 2, 26); почему они не охотно видят его. А как для них тяжел видимый ими, так для благочестивых напротив он составляет веселие. Далее зрение здесь принимается чувственное, или умственное душою; сказывая как бы так, что он видит слово его, мысли его, мудрость его. Сим-то образом постараемся видеть его и веселиться сим разумением.

75. *Разумех, Господи, яко правда судьбы Твоя, и воистинну* (праведно) *смирил мя еси.* Я, говорит, дознал опытом, что суды Твои, Господи, праведны; и посему с истинною целью и справедливо Ты смирил меня искушениями для вразумления меня, как согрешившего. *)

*) *Аполлинария:* Что суды Божии суть правда, тому верит верующий. Но он не знал бы, если бы не получил слова знания. А неверный не верит, но обвиняет промысл. Лучший же не только верит, но и знает, каков суд Божий в них.

76. *Буди же милость Твоя, да утешит мя, по словеси Твоему, рабу Твоему.* Да будет, говорит, Господи, милость Твоя со мною— рабом Твоим, чтобы она утишала меня в злострадани и скорби моей, пусть она придет ко мне по обещанию Твоему; так как в законе Ты обещал вспомоществовать кающимся. *)

*) *Феодорита:* Ибо кающимся Ты обещал снисхождение, о чем говорится и у Исаии: когда обратясь восстенаешь, тогда спасешься. Или, по словам *Афанасия,* милость Отца—Сын, который утешил сердца наши, бывшие под жестоким владычеством сатаны. Замечай, говорит *Тимофей,* что он, как мужественный борец и научившийся переносить все случающееся, молится не о том, чтобы отступило от него все оскорбительное, но чтобы подан был во время искушений сильный дар утешения, который мог бы доставить ему с полным удовольствием и успокоением и силу к перенесению

приключения. В сем-то, говорит, помилуй меня, чтобы дано было мне утешение и успокоение. Прибавление из слова *Афанасия: Многие*, получившие утешение, ошибочно полагают, что они приобрели его своим благоразумием и собственным разумом. Итак, чтобы с ними не заблуждать и мне, да будет мне рабу Твоему милость Твоя утешением.

77. *Да приидут мне щедроты Твоя и жив буду, яко закон Твой поучение мое есть.* Да придут, говорит, Господи, щедроты Твои ко мне, утопающему от печали, и я буду жить ими, да придут ко мне, потому что закон Твой составляет поучение мое, а не что либо мирское. *)

*) *Кирилла:* Справедливо просить милости, поелику и сам от себя исполняет сие, т. е. новый народ, не смотря на смирение свое, или искушения, рассуждая о законе, разумеется, евангельском. Ибо мы уже заметили, что сей псалом относится к лицу нового народа. *Феодорита:* Почитает себя мертвым, как лишенного благоволения Божия. Потому-то и просит как бы оживления божественным человеколюбием.

78. *Да постыдятся гордии, яко неправедно беззаконноваша на мя; азь же поглумлюся* (углублюсь мыслью) *в заповедех Твоих.* Пусть, присовокупляет, Господи, постыдятся гордые, быв побеждены и не имея успеха ни в чем, где гордыми называет выше означенных, т. е. бесов и презрителей закона Божия. Ибо они не справедливо грешили против меня, противясь мне по одной зависти своей. [2])

*) *Феодорита:* Не проклинает чувственных врагов, но с силою молится о них: потому что стыд по причине грехов производит спасение. *Феодора:* Пророк молится о них: ибо кто согрешает, тот доколе не чувствует того, что он грешит, дотоле не стыдится; а когда придет в чувство своих грехов, тогда начинает стыдиться. Итак, придут, говорит, в стыд и познают, что они несправедливо преступали закон против меня. *Синесия* Киринейского: но и стыд есть, по крайней мере, вторичное благо. Ибо быть без греха свойственно Божескому естеству и существу, а стыдение по причине не хороших дел можно называть целомудрием

79. *Да обратят мя боящиися Тебе и ведящии свидения Твоя.* Если, прибавляет, здесь иногда уклонюсь от заповедей Твоих, то пусть возвратят меня на прямой путь те, которые боятся Тебя, Господи, и знают слова Твои. *)

*) Аф*анасия:* От твоих рабов да получу наставление. А таковое будет, когда сделается способным к обращению душ по причине изобилования страхом Твоим. Ф*еодорита:* Поелику, говорит, он стал далеко от лика праведных за грех и все они подобно Богу отвратились от него, то он просит, чтоб опять соединен был и получил общение с ними. *Оригена:* Пророк желает, чтобы боящиеся Бога обратились к нему и усвоили его себе, чтоб он мог сообщить им находящееся в нем.

80. *Буди сердце мое непорочно в оправданиих Твоих, яко да не постыжуся.* Да будет, говорит, Господи, сердце мое совершенно и непорочно чрез постоянное упражнение в оправданиях Твоих и очищение страхом Твоим, дабы по сей причине мне не постыдиться, сделав какое либо худое дело, достойное стыда и посрамления. *)

*) *Феодора:* Все грехи достойны стыда. Итак, доколе сердце несовершенно, много нужно заботиться и трудиться, чтобы оно как-нибудь не ослабело и не сделалось хуже прежнего. Но когда достигнет крайнего совершенства, то уже утвердившись чрез навык в добродетели, более не имеет опасности постыдиться. Потому-то и в самом начале псалма называет блаженными непорочных, а это согласно с следующим: сердце чисто создай во мне, Боже!

81. *Исчезает во спасение Твое душа моя; на словеса Твоя уповах.* Душа моя, по выражению его, некоторым образом разлучается с телом, разрешается и изнемогает, будучи не в состоянии перенести чрезмерности и пламенности божественного стремления к Тебе, при чем спасением называет, по словам Евсевия, спасительное вочеловечение Христово. Итак, он говорит, что весьма желаю спасения сего и на слова Твои надеюсь, что сие сбудется непременно, т. е. на те слова, которые написаны в законе о вочеловечении Христовом. Некоторые же вместе с Феодоритом думают, что Давид говорит о спасении своем, то есть, что я желаю у Тебя, Господи, спасения, и уповаю на заповеди Твои, что исполнением их я спасусь. Далее здесь без различия можно сказать и во множественном числе: на слова Твои, и в

единственном: на слово Твое. *)

*) *Феодорита:* Те, которые сильно желают чего-либо и не получают желаемого, исчезают, как говорят; так исчезают те которые имеют сильную жажду и недостаток в воде, а равно и те, которые ожидают кого-либо из знакомых из дальнего пути. Они желают всегда и истаевают, не получая желаемого, так исчезают и те, которые борются с несчастьями, ожидают благоволения Божия и видят, что оно отдаляется.

82. *Исчезоша* (истощились) *очи мои в слово Твое, глаголюще: когда утешиши мя.* Изнемогли, присовокупляет, и расстроились мысленные глаза души моей, взирая постоянно на закон Твой, при том изнемогли, ожидая, когда утешишь и вразумишь меня, открыв сокрытое в заповедях Твоих богатство. *)

*) *Феодора:* Тем словом, которым имел быть утешен, называет Господа нашего Иисуса Христа; ибо Он утешитель наш от Отца; Он очищение о грехах наших по словам Иоанна*:* Его-то ожидая с сокрушенными очами душа и всецело занимаясь взиранием на Него, просит удостоить утешения своего, как сказал *Евсевий. Феодорита:* Словом называется Божие обещание и богодухновенное Писание. Итак, исчезает не только тот, кто ожидает Божия обещания и надеется прекращения обременяющих его зол, но и тот, кто занимается Божиим словом и желает в точности узнать смысл его, и открытие его считает своим утешением и успокоением.

83. *Зане бых, яко мех на слане* (инее); *оправданий Твоих не забых.* Некоторые говорят, что мех на инее от холода сбегается; таким-то, как мех, сделался, говорит, и я, как сжатый и обузданный искушениями; почему впредь я не забуду оправданий Божиих, чтобы не подвергнуться опять искушениям. Но другие говорят совсем иначе, что мех будучи покрыт инеем смягчается, легко растягивается и бывает мягок; таковым, сказывает, сделался и я, ибо чрез искушение я ослабел и изнемог, при всем моем бессилии я не забывал более оправданий Твоих, чтобы мог сделать что либо противное закону. Или можно понимать и иначе: что я сделался, как мех, мертвым для страстей и грехов, как мертв и грех, а вместительным для Божиих слов, как мех вместителен для жидкостей, и сделался таковым чрез иней и росу божественной благодати, снисшедшей в душу мою свыше и охладившей вход страстей. Посему я не удалился от закона Твоего, зная, что посредством его я удостоился получить горнюю благодать Твою. *)

*) *Феодорита* и *Златоуста: М*ех от теплоты смягчается и будучи надуваем надымается, а под инеем от холода делается жестким и сжимается: так и тело, по свойству своему, от роскоши изнеживается и вздымается и восстает на душу, а от подвижнической строгости и от инея благодати Всевышнего понижается и подавляется и мертвеет для страстей. Так точно и пророк, когда был гоним от Саула, тогда был выше страстей и скромен, а во время мира получил вред от взыграний чрез роскошь. Усмирив тело, он возобновил памятование о законе Божием. *Оригена:* Во многих местах Писания ты найдешь, что тело уподобляется меху, например: не вливают вина молодого в мехи старые. Сии слова означают то, что новое учение не может быть вместило ветхим человеком, тлеющим в обольстительных похотях, но только в обновляемом спасительным учением: я умертвил, говорит, земные мои члены, охладил телесный жар Божиим словом; я уже не пламенел желанием того, что относится к чреву, или к вещам телесным. Посему мех под инеем есть тот, который изнуряет свою плоть и не допускает в ней ничего огненного и похотного, и который как бы охлаждает ее. *Феодора:* Слово Божие, как иней (поелику оно часто называется росою и дождем), охлаждает необузданный пламень страстей моих, чтобы мертвость Иисуса я носил в теле своем.

84. *Колико есть дней раба Твоего? Когда сотвориши ми от* (над) *гонящих мя суд?* Сколько, говорит, дней моих, Господи? Без сомнения не много: ибо дней лет наших, сказано, 70 лет (Псал. 89, 10). Итак, поелику мне осталось немного времени жить; то когда Ты произведешь для меня суд над преследующими меня врагами, как невидимыми—бесами, так и видимыми—людьми? А произведешь суд и защитишь тогда, когда обратишь их назад и прогонишь от меня далеко. *)

*) *Оригена:* Все человеческие дни малочисленны. Итак, поелику мало времени я живу на земли, то я хочу увидать суд над гонителями моими, и прошу Тебя не откладывать сего. А гонители наши суть сатана и духи злобы. Хотя же и человек представляется гонителем нашим, но первый гонитель не человек, а диавол, которому человек только подражает.

85. *Поведаша мне, законопреступницы глумления* (многословия), *но не яко закон Твой, Господи!* Преступники, говорит, закона из людей передали мне многословное свое учение, но оно было противно закону Твоему, Господи! Или пересказали свои болтливости, в каковых будто изъяснили закон Твой; но они не были согласны с законом Твоим. Сии слова можно относить ко всем словам еретиков. *)

*) Божественного *Кирилла:* И новый народ предостерегается от бабьих иудейских басен, от учения и заповедей человеческих, или и от болтливости мудрых века сего, поскольку они не заключают в себе ничего истинного. *Феодорита:* Мы должны убегать не только еллинских басен и неверия иудейского, но и богохульного учения еретиков. *Оригена: Многие* усиливаются изъяснять божественное Писание, но не все говорят хорошо. Ибо редко кто имеет от Бога дарование для сего. Многие обещаются говорить, но не живут хорошо, а беззаконно; почему, что не говорят таковые, говорят пустословие и болтливость. Ибо в душе беззаконного не может быть слово сильное, здравое и спасител
ьное.

86. *Вся заповеди Твоя—истина; неправедно погнаша мя, помози ми.* Все, продолжает, заповеди Твои истинны; в них Ты повелел не обижать других; а как меня обижают, то посему помоги мне, или лучше, помоги и защити Твои законы, нарушаемые неправедными. Сии слова относятся к видимым врагам.*)

*) *Аполлинария:* Заповеди Твои не суть образ, или символ. Несправедливо гонят меня; так как есть гонения и справедливые и несправедливые; справедливо преследуется живущий беззаконно, а несправедливо—праведный и любящий истину, сделавшийся врагом у людей за истину.

87. *Вмале не скончаша мене на земли* (едва не до кончины довели меня на земле), *аз же не оставих заповедей Твоих.* Едва говорит, не умертвили меня враги мои, Господи; так как кончиною называется и прекращение жизни. Или заключили и истребили меня на земле; но я и столько страдая не удалился от рассматривания и хранения заповедей Твоих. *)

*) Кончина на земле, по мнению *Дидима,* значит смерть, не общую, но принятие овеществления, которое назвал землею; а равно получить кончину значит принять свойства его.

88. П*о милости Твоей живи мя; и сохраню свидения уст Твоих.* Оживотвори меня, Господи, присовокупляет, по милости Твоей, поскольку Ты милостив, чтобы жить при помощи (милости) Твоей и сохранить свидетельства уст Твоих, которые Ты внушил Моисею, а он написал их. *)

*) *Феодорита:* Смиренномудрием украсил сие слово; ибо просит воздаяния жизнью не за правду, но умоляет о даровании оной по милости, обещаясь сохранять свидетельства Божии.

89. *Во век, Господи, слово Твое пребывает на небеси.*

90. *В род и род истина Твоя; основал еси землю, и пребывает.* Всегда, говорит, повеление Твое, Господи, непоколебимо пребывает на небе, касательно, то есть, порядка: оно то сохраняет и содержите небо в том порядки, в котором оно создано в начале. И самая истина Твоего повеления имеет свойства истины во всяком роди, без изменения того порядка, который назначен и дан ему в закон в начале. Ты, сказано, основал землю, и пребывает неподвижною, как заповедано ей Тобою. *)

*) По словам *Афанасия, Василя* и *Кирилла,* слово здесь не есть слово прекращающееся, но, по словам псалмопевца, пребывающее во век, и мне кажется, пророк, как говорит *Феодор,* касается высших предметов. Знаю, говорит, что Твое Слово, которым Ты сотворил все, находящееся горе и на небе, пребывает во век веки. Посему он упоминает о присносущном Слове Отца, бывшем в начале и об устроении всего; и явно называет всю тварь работающею Ему. Слова *Феодорита,* согласные с *Афанасиевыми, п*оказывают, что Ангельские соборы, обитающие на небе, сохраняют Божественный закон, и чужды всякого преступления. *Оригена:* Если хочешь точнее рассмотреть сказанное здесь пророком, то исследуй все небесное и земное. Солнце с своим светом не делает никакого преступления, но ненарушимо сохраняет течение свое. Воззри и на пути, порядок и изменения луны; после сего взойди и к прочим звездам и к прочей твари и ты найдешь, что все управляется словом Творца. *Дидим:* Хорошо сказал: во век, а не во век века. Ибо после сего века небо и земля прейдут. А родом и родом *Феодорит* и *Безименный* называют один иудейский, а другой—языческий. Ибо когда первый—иудейский род

отвергнул истину, и сказал: возьми Его от земли, тогда сия истина от оного рода перешла к сему роду.

91. *Учинением* (по устроении) *Твоим пребывает день, яко всяческая работна Тебе.* По Твоему, говорит, Господи, распоряжении и повелении продолжается день, храня тот порядок, который Ты устроил; а таковою продолжения причиною не только то, что небо и земля и день суть Твои слуги, но и все твари вместе; почему они повинуются и повелении своего Владыки, как подчиняются своим владыкам и словесные слуги. *) В высшем смысле сии слова значат то, что слово Твое всегда пребывает на небе—в Ангелах: сильны, говорит, крепостью, творящие слово Его (Псал.102, 20). Далее и истина Твоя пребывает как в роде ветхого закона (завета), так и в роде нового евангельского закона; так как в том и другом законе слово Божие признается истинным. Ты основал землю, по словам Оригена,—церковь и утвердил ее верою в Евангелие; ибо церковь прежде была землею, поскольку рассуждала о земном и занималась земным; почему она и пребывает, и как Ты устроил ее, и многие искушения, устремившись на церковь, не победили и не превозмогли ее; так что врата адова не преодолеют ее (Матф.16,18). День же пребывает, сказано о свете благочестия, который воссиял чрез евангельскую проповедь и не превращается и не уничтожается от силы врагов—бесов и людей, что, очевидно, Давид говорит пророчески.

*) *Феодорита:* Ибо все служить Тебе и повинуется Твоему мановению: поелику Ты— Творец всех, а дело Творца служебно.

92. *Яко аще бы не закон Твой поучение мое был, тогда убо погибл бых во смирении моем.* Если бы, продолжает, и я не был освобожден от искушений за то, что я постоянно упражнялся в законе Твоем, то, без сомнения, я умер бы от смирения, т. е. от страдания, которому я подвергся во время нападения на меня сильных искушений. *)

*) *Златословесного с Феодоритом:* Это мог говорить всякий благочестивый во время приключения ему бедствий, и Иосиф, избежавши рабства, любодейства и клеветы, и Даниил, когда ему запрещено было молиться, и победоносные мученики, перенесшие различные роды наказаний. Без сомнения и блаженный Давид сказал сие, когда изгнан был Саулом и принужден был жить у иноплеменников и врагов; ибо он сделался участником в нечестии, если бы, скитаясь, не упражнялся в божественном законе. *Аполлинария:* Время искушений и бедствий называется смирением. Итак, блаженному мужу свойственно находиться в смирении и не погибать. Например, меня постигло искушение —свидетельство (мученичества): если закон Божии до моего падения был постоянным моим занятием, то пришедши в смирение и подвергшись искушению мученичества, я не погибну. Так прилично говорит и при всяком искушении: ибо, во время брани со мною злых помыслов и враждебных сил, я погиб бы, если бы Твой закон не был для меня подкреплением.

93. *Во век не забуду оправданий Твоих, яко в них оживил мя еси.* Во весь, прибавляет, настоящий век я не забуду заповедей Твоих, Господи, поелику Ты по причине оных оживотворил меня угнетенного искушениями. И я освободился от искушений за то, что постоянно упражнялся в Твоем божественном законе *)

*) *Златословесного:* Счастлив тот, кто возносит глас сей с истиною к Богу, и живет в мире сем оправданиями Его. Ибо грешник не может сказать: во век не забуду оправданий Твоих, как преступник заповедей Божиих. *Феодорита:* Пророк, наученный опытом, говорит, что Твои оправдания рождают жизнь, и я сохраню память о них незабвенною. *Дидима:* Как тот, кто получил выздоровление от великой болезни врачебными какими-либо пособиями, не забывает сих врачебных средств: так и сей святой, будучи оживотворен Богом посредством полученных от Него оправданий, говорит, что он во весь век не забудет оных, усвояя им то, что Бог ими оживил его, т.е. оживотворил, как сказано: человек, который сотворил их, жив будет ими, вместо: чрез них (Лев. 18, 5). *Афанасия:* В Твоих словах я найду жизнь. Посему один только праведник живет, хотя бы, казалось, он и умер; а неправедные мертвы, хотя, по-видимому, и живут. Первые бытие жизни сами по себе имеют в правде; а неправедные, не имея оной, подобны бездушным, движущимся не собою, но внешнею силою.

94. *Твой есмь аз, спаси мя, яко оправданий Твоих* (тщательно) *взысках.* В законе написано: человек, который сотворит их, жив будет ими (Лев. 18, 5). Итак, поелику я, говорит, твой, Господи; то посему спаси меня от злоумышляющих на меня. Я Твой, поелику тщательно ищу Твоих оправданий и

заповедей.*)

*) По *Феодориту:* Не все можем употреблять сии слова: ибо раб греха лжет, если называет себя Божиим: ибо кто кеем побежден, тот тому и раб. Итак, если, освободясь от оного, мы изберем божественные законы и будем поступать в мыслях, словах и действиях богоугодно, тогда можем сказать Богу: Твой я. Из чего это видно? Из того, что я соблюдаю Твои оправдания. Но таковой подвергается злоумышлениям грешников, от которых просит спасения. А выражение: Твой есмь, по словам *Евсевия* и *Афанасия,* можно понимать различно: может говорит и как раб владыке: Твой я, и как сын отцу, и как овца пастырю. Впрочем, во всех сих видах он умоляет Бога так: сохрани для себя твою принадлежность; ибо, по словам *Афанасия,* здесь подразумевается: я Твой раб, или сын, по благости, или служитель. Слова *Златоуста:* Если ты Божлий, то делай дела Божии; воинствуй Ему одному, ищи прилежно оправданий Его; ничего не ищи житейского, или земного, ибо никто не может быть рабом двум господам: Богу и мамоне, никто не имеет дружбы со врагом и царем. Итак, будем только Божии, удалясь от дружбы с миром (ибо она вражда против Бога); и тогда смело можем сказать: Твой я, спаси меня. А Он, еще как ты будешь говорит сие, скажете: вот Я здесь.

95. *Мене ждаша грешницы* (чтобы) по*губити мя; свидения Твоя разумех.* Против меня, говорит, злоумышляли грешники и стояли на дороги с ожиданием, чтобы умертвить меня, так как злоумышляющие и делающие засады выжидают с терпением того, на кого заседают: но я, будучи вразумлен словом Твоим и научен свидетельствами Твоими, утешаюсь ими. *)

*) *Феодорита: Симмах* и Ф*еодотион* выражение: υπεμειναν заменили словом: προσεδυκησαν, они надеялись предать меня смерти; а я, внимая Твоим свидетельствам, получил отсюда жизнь.

96. *Всякия кончины видех конец; широка заповедь Твоя зело.* Я, продолжает, знаю конец всякого занятая и хитрости как человеческой, так и бесовской: потому что заповедь Твоя, Господи, весьма широка; она не стесняет ум в познании, но расширяет. Посему, имея ум, развитый ею, я узнал предел каждого искусства и движения. Или можно понимать и иначе, что я узнал конец всякого разрушения; ибо окончанием называется, по словам Дидима, и разрушение, т. е. какой конец смерти грешника. За сим читается следующее: пространна заповедь Твоя весьма. Заповедь, говорит, Твоя, Господи, распространяет того, кто находится, или живет в скорбной тесноте, как говорит Евсевий, но не причиняет она стеснения, или бедствий исполняющим ее, хотя она и представляется ленивым утомительною и трудною. *)

*) *Симмах* перевел: Всякого устроения я видел конец; пространна заповедь Твоя весьма. Все, по изъяснению *Феодорита,* человеческое, и богатство, и бедность, и сила, и владычества, и военачальничества, и господства, и царства имеют конец, притом конец скорый: но заповедь Твоя широка и бесконечна, и хранящим ее доставляет бесконечную оную и вечную жизнь и те блага, которые не подлежать никакому изменению. Слова *Афанасия:* Скончание относит к навету со стороны бесов. Его-то я видел конец, обращающейся в ничто; чрез что заповедь сделалась для меня широким путем. Ибо кто идет путем тесным и прискорбным, тот ходит путем заповедей широким: никто не стесняется ни пути заповеди Божией, делаясь великодушным и весьма умным от сего хождения по нему. Мне, говорит, широка стала заповедь Твоя по причине исполнения ее. Кто ходит путем, противным заповедям Божиим и наказуется за зло, тот почитает исполнение заповедей Божиих тесным и прискорбным; но кто усовершился в добродетели, тот уже без труда сохраняет заповедь Божии, почему и называет ее широкою для себя. А по словам *Кирилла,* я видел предел всякого скончания, значит—всякого бедствия. Прежде начатия оного я старался узнать конец и размышлял наперед, куда поведет и чем окончится. Сказывая: широка заповедь Твоя, он смеется над теснотою по причине закона. Тесен закон; но мы расширяемся верою и любовью, почти прилипнув ко Христу. А расширяется для малого и великого путь славы, когда каждый, по силе своей, приносит плоды; ибо Бог похваляет духовное мужество, воздержание, терпение и прочие добродетели. *Тимофея:* Хотя и один конец добродетели, состоящей в полном успехе, но есть некое окончание и каждого порознь успеха. Итак, кто достиг посредством всякого успеха конца добродетели, тот может сказать: всякого окончания видел я конец; так как идущий к совершенному благу полагает многие начала и концы; ибо достижение первого успеха есть начало следующего за ним, и конец сего есть основание дальнейшего. Почему и сказано: когда оканчивает человек, тогда начинает; и когда перестает, тогда усомнится (Сир. 18, 6); Давид сими словами говорит как бы так: я достиг конца всякого духовного успеха и добродетели; но Твоя, Господи, заповедь широка

и не имеет конца; почему и я не мог достигнуть совершенства ее. Ибо чем более человек усиливается сделаться совершенным в заповедях, тем более видит, что он ничего не стоящий раб и что еще далек от совершенства оных (заповедей).

97. *Коль возлюбих закон Твой, Господи! весь день поучение мое есть.* Весьма, говорит, и чрезмерно возлюбил я закон Твой, Господи, и весь день пребываю в размышлении о нем, т. е. каждый день, то учась ему, то исполняя его, то размышляя и рассуждая о нем. *)

*) *Феодорита:* Не всякий, исподняя закон, исполняет его с любовью, но одни из страха, опасаясь наказания, другие, желая получить от людей славу, а истинно любящие добродетель побуждаются к исполнению Божиих повелений желанием благ. *Феодора:* Признаком любви к божественному закону поставил целодневное упражнение в нем. Ибо явное доказательство любви и несомненности есть целодневное и непрерывное упражнение в любимом предмете, так чтобы не смотреть ни на что другое, но быть мертвым для всего и почитать мертвым все для достижения непрестанного наслаждения любимым, почему те, которые занимаются законом слабо, занимаются им не по любви к нему, но из желания выказываться пред людьми. *Оригена:* Законом занимаются не на словах только и речах, но и в делах. Ибо кто читает закон с разумением и исполняет слово его, не оставляя его ни в каком действий, но во всем поступая по требованию его; тот занимается им и в словах и в чтении и в действиях; почему и говорится: весь день поучение мое он составляет. Итак, начинает ли кто, или и оказывает успехи, должен поучаться в законе день и ночь. А для совершенного нет ночи, но день, как и *Павел* говорит: ночь прошла, а день приблизился, также: как днем станем ходить чинно. *Дидима:* Под целым днем можешь разуметь все время жизни нашей.

98. П*аче враг моих* (Твоих) *умудрил мя еси заповедию твоею, яко в век моя есть.* Враги хранителей заповедей Божиих суть, те, которые не хранят их. Итак, Ты, говорит, Господи, более и глубже научил меня заповеди Твоей, нежели их: потому что она любима для меня. Посему они обижают меня, а я не обижаю их взаимно, как научившийся оным и умудренный ими более, нежели они. *)

*) *Феодорита:* Пророк, исповедав, что он пламенно любит божественный закон, все приписывает божественной благодати; ибо, получив от Тебя мудрость и знание, я, говорит, возлюбил закон Твой, потому что Ты более дал мне знания, нежели врагам. *Ориген* врагами называет Иудеев. Ибо христианин, как понимающий закон Божий духовно и хранящий его, умудрен заповедью его более, нежели они.

99. *Паче всех учащих мя разумех* (разумен стал), *яко свидения Твоя поучение мое есть.* Я, говорит, стал умнее даже учителей моих: потому что закон Твой составляет непрерывное поучение мое; а он способен к просвещенно и умудрению человека. *)

*) *Оригена:* Божественное Писание прежде принадлежало Иудеям, которым вверены были слова Божии; они считают себя учителями, так как они первые получили закон и пророков. Итак, мы, как произошедшие из язычников, говорим: я разумнее стал всех учащих меня. Почему? Потому что свидетельства Твои поучение мое составляют: я нахожу новейшие свидетельства, нежели часто упоминаемая свидетельства; ибо поучение мое составляют свидетельства Иисуса Христа. Сии-то свидетельства я получил; почему и стал мудрее всех учащих меня. *Евсевия:* Хотя и говорит в одном месте Спаситель: ученик не выше учителя, и раб не выше господина своего; но на это заметим, что сие сказано Спасителем после того, как Он, наперед объяснившись, сказал определенно: не называйте себе учителем никого на земле: ибо у вас один учитель сущий на небесах. Итак, в отношении к тому-то Учителю ученик не выше Его, а означаемые здесь многие учителя не таковы, но такие, над которыми ученик часто становится выше чрез усиленнейшее и непрерывное упражнение в слове Божием.

100. *Паче старец разумех* (стал разумен), *яко заповеди Твоя взысках.* Я, говорит, стал сведущее и мудрее тех, которые старее меня по летам и по возрасту, каковыми словами Давид указываешь на Саула, который, по словам Феодорита, был старее его. Таков же был и Данил, который понял и разобрал дело о Сусанне лучше иудеев, хотя они были и старее его. А причиною такового разумения моего было, говорит, прилежное искание божественных заповедей Твоих, Господи, то есть подробное исследование и хранение их. Сии слова могут быть произносимы и от лица нового христианского народа. Врагами его были иудеи, как всегда противящиеся христианам, и учителями христиан сделались те же иудеи; так как они первые посредством Апостолов научили уверовавших из язычников христиан о едином Боге и дали

им книги закона и пророков. Они же (иудеи) и старее христиан, как и написано: первенец мой Израиль (Исх. 4, 22). Посему мы, христиане, более иудеев умудрились в законе Божием; поскольку умнее их понимаем заключающийся в законе смысл; из сего необходимо вытекает и то, что мы и более любим божественный закон сей, а между прочим особенно потому, что он содержит пророчества о Христи. *)

*) *Феодорита:* Царям свойственно учить, а подвластным учиться. Итак, Саул царствовал и был старее временем; однако же ни власть царская, ни время возраста не сделали его умнейшим, но он усиливался убить благодетеля. А великий Давид, будучи еще в числе подвластных и по возрасту молод, возлюбил любомудрие. *Оригена:* Кого выше назвал учащим, того называет и ниже старейшим. *Безименного:* Исав был старее Иакова и благословение принадлежало Исаву; но я христианин, как другой Иаков, послушавшись, как другой Ревекки, завещаний духовной моей матери—церкви, или вышнего Иерусалима, который есть мать всем нам, облекся в красивую одежду Исава, т. е. ветхого Иудейского народа (потому что сей оставя кроткие стези вышел к зверям); а одежда его красива—закон и пророки, и в такой одежде иду к духовному моему Отцу—Христу и приношу Ему пищу кроткую—козлов мягких и тучных: так как Отец мой питается пищею из кротких, а не из диких животных; и таким образом получаю благословение первородного народа и делаюсь умнее старейшего.

101. *От всякого пути лукава возбраних ногам моим, яко да сохраню словеса Твоя.* Я, прибавляет, удержал ноги мои от хождения по пути злому; а это сделал для того, чтобы не преступить заповедей Твоих, Господи, повелевающих не ходить по пути злому. *)

*) Ибо не возможно, по словам *Феодорита,* в одно и то же время ходить двумя путями, невоздержания и целомудрия, правды и неправды; но противных надобно убегать и ходить прямым; ибо только так возможно быть хранителями законов Божиих. Это-то значит хранить закон Божии—исполнять его самым делом. *Оригена:* Мы ходим злыми путями, когда служим похотям и удовольствиям. А слова оные пророческие принадлежат совершенным: ибо доколи мы грешим, не можем произносить их; а чрез удержание ног своих от всякого злого пути мы сохранишь слова Божии. Какие слова? Заключающиеся в законе, когда понимаем их духовно, и познаем из них возвещаемого ими Иисуса Христа;—выражение: удержал ноги мои, означает свободное произволение; ибо он говорит сие потому, что в его воле состоит движение ног в хождении или удержание оных. *Дидима:* Злые пути суть те, которые ведут к злу: злой путь—распутство и пьянство, ибо то и другое ведет к любодейству; злой путь и гнев, потому что он иногда побуждает к убийству, а иногда к злоречию. Таковы и подобные им.

102. *От судеб Твоих не уклонихся, яко Ты законоположил ми еси.* Нисколько, продолжает, я не уклонялся от заповедей Твоих, Господи: потому что не человек, но Ты сам, Боже, дал мне Твои заповеди сии в закон; почему боясь Тебя, я не уклонялся от них.

103. *Коль сладка гортани моему словеса Твоя, паче меда устом моим.* Весьма, говорит, сладостны слова Твои, Господи, как для чувственной моей гортани и таких же уст моих, так и для мысленной гортани и для душевных моих уст; так как чувственною моею гортанью и моими устами произносятся божественные слова Твои, а умственные и душевные постигают смысл их. Сими словами Давид выражает то удовольствие, которое он находил в словах Божиих, и которое рождается в имеющих здравые и сильные душевные чувства; так как для имеющих испорченный желудок и сладкий мед кажется горьким по обыкновенной пословице. *)

*) Не столько, по словам *Феодорита,* сладость меда чувствительна и приятна для рта, сколько упражнение в Божием слове веселить мою душу, где употребил гортань, как орган голоса, означая голосом упражнение. Пользуясь оным душа получает из того полезный плод. *Другой* говорит: Платность Писаний естественно соединена с удобоприемлемостью и прочностью для всякого сердца, предпочитающего истину ВЕРОЯТНОСТИ, как и псалмопевец, изображая весьма ясно сладость истины, говорит: сколь сладки гортани моему слова Твои! Ибо слово мудрое и полезное, как мед для душ и способно уничтожить горечь испорченности нрава. *Афанасия:* Сладки слова Божии по словесной приятности своей; а выражением: «более меда» означается то, что у людей приятнее всего. *Аполлинария:* Здравое чувство ощущает сладость меда; а расстроенное лихорадкою еще более получает от него горечи: таким же образом когда чувство умственного твоего вкуса здраво, то оно услаждается словом Божиим, а когда повреждено, то не принимает его и не услаждается им; почему и сказано: в уши безумного ничего не сказывай, чтобы он когда-либо не посмеялся разумным твоим словам (Прит.23, 9). *Дидима:* Медом называет внешнее учение по причине сладости и приятности речи, а равно и по причине

ласкательства, которое поощряет и побуждает к удовольствиям. Итак, слова Божии слаще оной (речи) для уст и гортани праведника по причине напоения, т. е. исполнения, ибо исполнитель предписания закона услаждается тем, что ведет ко спасению, а не тем, что доставляет приятность.

104. *От заповедей Твоих разумех* (стал сведущее); *сего ради возненавидех всяк путь неправды.* Я, продолжает, умудрился Твоими заповедями и стал сведущее; почему чрез таковое разумение их я с ненавистно отвратился от всякого злого пути. *)

*) *Другой* говорит: Я, говорит, отвратился от всякого зла, увидев чрез сравнение с лучшими благами, что оно гнусно и пагубно и достойно совершенной ненависти. Слова *Феодорита:* Узнав, что Тебе угодно, я отвратился от всякого рода зла.

105. *Светильник ногама моима закон Твой, и свет стезям моим.* Закон Твой, говорит, Господи, указывает путь мне к добру, на подобие светильника, или огня, который в ночи сей жизни и во мраке страстей показывает мне путь добродетелей, и не позволяет мне пасть в грех. А стезями называет путь ведущий к Богу, ногами же—идущих по нему. Можно понимать и иначе. Закон, данный Моисеем, когда понимают его телесно и буквально, бывает светильником для упражняющихся в деятельной добродетели, а при разумении его духовном он становится светом для восходящих к созерцанию и познанию. *)

*) Слова *Кирилла:* Словами Божиими должно услаждаться непрерывно и Священное Писание употреблять, как некий светильник. *Афанасия:* Кто ходит при свете Божия закона, тот совершает хождение на сей земле, которая есть как ночь и тьма, прямое и непреткновенное. Так Павел, указав на миродержителей тьмы века сего, тьмою изобразил воздух над землею. Прекрасное подобие приводить на сие и Великий *Василий:* Как мореплаватели получают указание пути в плавании ночью от созвездия, или от другой какой либо постоянно светящей звезды, и по ним они всегда угадывают прямой путь; так и тот, который, как некиими весьма, ясными звездами, управляется заповедями Господа, не дает сна глазам, чтоб иметь в заповедях всегдашнее указание пути. Ибо как добродетель не для всех вообще удобоисполнима и не для всех свойства правды известны; то кто сделает нас мудрыми? И кто уяснит благо, чтобы понимая мы могли исполнять его, кто как не Христос и Его постановления, т. е. свет Евангельских проповедей? Надобно знать, что по словам *Феодорита,* закон назван светильником: ибо он едва озарял один народ; а Спаситель, как солнце правды, просвещает всю вселенную. А по словам Ди*дима,* светильник есть слово Божие, которое принимает кто либо и чрез которое верует в Бога. Сей-то должен гореть и никогда не угасать; ибо свет у праведников всегда (светит), а свет нечестивых погасает (Прит. 13, 9). В скинии свидетельства светильник был возжигаем, чтобы служившие Богу, видя сей светильнику могли при освещении его совершать службу. Так в церкви возжигается светильник. *Феодора:* У кого есть слово Божие, и кто пользуется им при всяком действий, и, так сказать, при каждом шаге поднимает ногу для хождения, тот не может преткнуться, как имеющий светильник и пользующийся оным; а кто взяв светильник и, по-видимому, веря ему, не употребляет его при всяком действии, и не смотрит умом на всяком шагу, где поставить душевную свою ногу, тот делает вдвойне грех и тем, что имея слово (ум) не пользуется им везде. Ибо, по пришествии Слова с неба, каждый верующий возжег от сего светильника (и света), без малейшего уменьшения в нем света, свой, и таким образом от одного света появились многие светильники. Итак, во всякое время, при всяком слове, или деле, или помышлении мы должны держать светильник сей пред собой; ибо зажегши светильник не поставляют его под сосудом (Матф.5,15). *Тимофея:* Светильник обыкновенно употребляют ночью. Итак, поелику по причине смешения и тьмы греховной настоящая жизнь уподобляется ночи, то от Бога дарован нам закон как светильник, чтобы не позволял совершающим по нему путь претыкаться. Он же делается и светом для наших стезей, т. е. поступков и действий.

106. *Кляхся и поставих сохранити судьбы правды Твоея.* Зная, продолжает, из опыта пользу заповедей Твоих, Господи, я поклялся, то есть дал верное и твердое обещание хранить заповеди Твои, где поставлением означает твердость упомянутой клятвы, т. е. обещания. *)

*) Божественного *Василия:* Писание во многих местах клятвою уверяет в непреложности чего-либо, как и здесь, где верное и неизменное душевное рассуждение называет клятвою; так как клятвою утверждаются весьма многие вещи. Сказал: я поставил не преступать, но хранить заповеди Твои. Сии же слова могут быть полезны и для клянущихся сделать что-либо злое и думающих, что они хорошо

клялись в исполнены сего. *Оригена:* Выражение: поставил, здесь означает твердую решимость, а: клялся—непреложность таковогo постановления и неизменность в исполнении на деле. Праведник говорит: я поставляю для души моей суды Божии, и когда их поставлю, тогда исполнится то, что сказано: помышление праведных—суды (Прит. 12, 5).

107. *Смирихся до зела* (до крайности), *Господи, живи мя по словеси Твоему.* Весьма и чрезвычайно я смирился, Господи, или от постоянного бедствия, или и от произвольного изнурения себя: посему оживотвори меня, говорит, столько смирившегося, Господи, по данному Тобою обещанию— воспомоществовать бедствующим, или по тому слову, которое написано в книге Левит: кто сотворит их (повеления) из людей, тот жив будет ими (Лев. 18, 5). *)

*) Слова *Аполлипария:* Хотя я. говорит, имел повод к тому, чтобы превозноситься, как царь, и мудрый, и пророк, но смирился до крайности, потому что Бог гордым противится, а смиренным дает благодать (Прит. 3, 34). *Феодора:* Смирение до крайности есть исповедание грехов; ибо без обличителей обвинять самого себя может только тот, у кого есть чрезвычайное смирение. Таковым дать жизнь обещает Божие слово, поелику Бог оказывает нам милость и человеколюбие по исповедании грехов: исповедуйтесь, говорит, Господу, ибо Он благ, ибо во век милость Его.

108. (Это) *вольная* (приношения) *уст моих; благоволи же, Господи* (к ним), *и судьбам Твоим научи мя.* Прими, говорит, Господи, и приведи в надлежащее исполнение мои обещания, не принужденно, но добровольно и с признательностью данные мною, и состоящие в том, что я буду хранить заповеди Твои; почему и научи меня судам и постановлениям Твоим, как не удобовразумительным: ибо суды, говорит, Твои, Господи,—бездна великая (Псал. 35, 7). Или научи меня заповедям Твоим глубже. *)

*) Поелику есть грехи и произвольные и непроизвольные; и часто случается погрешать и устами, не по произволу, но по некоему предрассудку, или незнанию: то он просит Бога о принятии только того, что произносится по произволению; а одно из таковых слов была клятва о сохранении судов. По словам *Феодорита, Евсевия и Оригена,* из совершаемых добродетелей большую часть предписывают божественные законы, а некоторые зависят от усердия, которые и называет даром. Так целомудрие и правду предписывают евангельские законы; а девство, нестяжательность, монашеская жизнь и пустынножительство суть дела усердия, которые выше закона; и таковые то называет здесь вольными; о каковых и молится, чтоб удостоены были принятия. *Кирилла:* Добродетель не подлежит владычеству, а произвольна и свободна от всякого принуждения. Такова была Давидова, который молится Богу о том, чтобы благоволил принять дела его только произвольные.

109. *Душа моя в руку Твоею выну, и закона Твоего не забых.* Тебе, присовокупляет, Господи, всегда вручаю и предаю душу мою и Тебя поставляю хранителем, защитником и правителем ее; потому то я и хранил закон Твой, чтобы не лишиться рук Твоих. *).

*) *Аполлинария:* Душа чья-либо в руках Божиих, когда находится в опасностях. Итак, я, говорит праведник, ежедневно умираю; всегда нахожусь в опасности за слово Твое, за истину Твою; почему душа моя в руках Твоих всегда. Ибо опасность смерти не привела меня к забвении закона Твоего. *Феодора:* Величайшее доказательство усердия, когда кто и при опасностях не отступает от закона, и при нападениях не уклоняется от правды гневом и раздражением на злоумышленников своих. *Безименного:* Когда мы в руки Божии предадим душу свою, чтобы из них получить пищу, жизнь честь и славу, то мы не подвергнемся забвении Бога ни малейшему, но всегда будем памятовать о Нем и ничто житейское не заставить нас вознерадеть о божественном.

110. *Положиша грешницы сеть мне, и от заповедей Твоих не заблудих.* Грешники говорит,— бесы и беззаконные люди положили мне СЕТЬ, стараясь поймать меня; но я не заблудил и не уклонился от заповедей Твоих, опасаясь, чтобы чрез удаление от заповедей Твоих не попасть в сеть упомянутых грешников: потому что кто поступает по закону и по заповедям Божиим, тот не падает в сети. *)

*) *Оригена:* Грешники составляют многоразличные СЕТИ ДЛЯ праведников. Как Иосифу египтянка и братья его, Данилу получившие власть от Дария. Но сии праведники не уклонились от заповедей Божиих; почему и стали выше речей упомянутые. *Феодора:* Как ловцы бессловесных животных ставят сети, чтоб уловить их; так диавол и его ангелы все исполнили сетьми, так что вся жизнь полна сетей.

Они-то, говорит, расставили мне СЕТИ везде; а я всегда хранил заповеди Твои и не заблуждал от них. Б*езименнного: сии* слова может говорит тот, кто добродушно исповедует и свидетельствует истину, не стыдясь имени Христова пред людьми, но до смерти подвизаясь за свидетельство о истине.

1. На*леовах свидения Твооя во век, яко радование сердца моего суть.* Я, продолжает, почитал всегдашним наследством моим заповеди Твои, Господи, и такою прибылью, которой никто не может отнять у меня, каковыми словами Давид показывает великую любовь свою к заповедям Господним. *)

*) *Оригена:* Только радующиеся о заповедях Божиих и с удовольствием занимающиеся делами правды могут всегда быть постоянными наследниками свидетельств Его: они то получают их в наследство и участок вместо всего, находящегося в мире; почему, если случается и страдать за них, они веселятся. *Аполлинария:* Свидетельства Божии составляли радование сердца Апостолов, когда они пошли из собора радуясь, что за имя Иисусово удостоились принять поругание.

112. *Приклоних сердце мое сотворити оправдания Твоя во век за воздаяние.* Я, говорит, обратил сердце мое к постоянному исполнении заповедей Твоих, Господи, по причини будущего возмездия и воздаяния исполнителям их. *)

*) *Феодорита:* Хорошо сказано: наклонил (отклонил), чем выразил произволение; ибо совет душевный имеет сходство с весами, а ум держит сии весы, как получивший власть, и к чему решится обратиться, к тому необходимо наклонить и весы рассудка. Таковое действие свое исповедует и пророк. Ибо будучи, говорит, властен сам в себе, при всяком желании наклонить сердце, я обращаю его к повелениям Твоим, предполагая для себя цель ожидаемое от Тебя воздаяние. *Безименного:* А воздаяние есть царство Божие и те блага, которых глаз не видел и ухо не слышало, что на сердце человеку не приходило и что приготовил Бог любящим Его.

113. *Законопреступныя возненавидех, закон же Твой возлюбих.*
114. *Помощники мой и заступник мой еси Ты; на словеса Твоя уповах.* Я, продолжает, беззаконных возненавидел, а закон Твой Господи, возлюбил; и *я* уповал на закон Твой, как оправдывающий исполнителей его и обещающий им много благ на небесах. *)

*) Слова *Феодорита:* Беззаконными Давид здесь называет мудрых века сего, или ересеначальников, или злые помыслы, совещающие грешить. Поелику же душа имеет силы, которыми любит и которыми ненавидит, а действие в употреблении их по разуму; а пророк похвалился, что силу любви обратил к закону Божии, а силу ненависти —к тому, что противно закону: то посему он говорит Богу, что это я совершил не без помощи Твоей, но при Твоем содействий. *Златословесного:* Таковы похвалы святых, как говорит и в другом псалме: не ненавидящих ли Тебя, Господи, я возненавидел и по причине врагов Твоих истаял? Ибо как любящий СВЕТ ненавидит тьму, так и любящий закон Божий ненавидит беззаконные помыслы и действия.

115. *Уклонитеся от мене лукавнующии, и испытаю заповеди Бога моего.* Отойдите, говорит, от меня злые люди и бесы и неуместные помыслы, чтобы сне можно было спокойно исследовать заповеди Бога моего; так как причиняемое мне вами беспокойство препятствует спасительному и основательному испытанию их. *)

*) *Безименного:* Говорит о тех злых помыслах, которыми исполнен наш сокровенный человек сердца: ибо из сердца исходят злые помыслы, убийства, любодейства, прелюбодейства и прочее, что оскверняет человека. Сим то помыслам он говорит: уклонитесь от меня.

116. *Заступи мя, по словеси Твоему, и жив буду, и не посрами мене от* (в) *чаянтя моего.* Помоги, продолжает, мне, Господи, по обещанию Твоему; так как Ты обещал в законе Твоем помогать хранящим его, или вообще, по Твоему обещанию оживотвори меня Твоим посещением, и не заставь меня стыдиться по причине того, чему подвергнусь, если обманет меня надежда на Твою помощь. *)

*) *Феодора:* Сказав: уклонитесь от меня злые, за сим призывает на сие Бога, чтобы злые силы его были прогнаны от души его, и он, получив свободу, мог достигнуть богоугодной жизни и спасения и не лишился ожидаемого им. *Дидима:* Чаяние святых есть вечная жизнь, царство небесное. Итак, кто

сделается недостойным чрез непоследование слову, которому, по-видимому, веровал, тот постыдится в чаянии своем.

117. *Помози ми, и спасуся и поучуся во оправданиих Твоих выну.* Если, сказывает, Ты, Господи, поможешь мне, то спасусь от злоумышлений видимых и невидимых врагов, после чего я буду размышлять постоянно в оправданиях Твоих. *)

*) *Феодорита:* Получив спасение, я не буду нерадеть об оправданиях Твоих; но всегда буду заниматься размышлением о них, где размышлением называется не только упражнение в словах, но и в делах. *Аполлиннария:* Выше сказал: помощник мой и заступник мой Ты; а здесь: помоги мне. Не довольно, говорит, для меня той помощи, которую я получил, но я прошу помощи и впредь; непрестанно помогай мне. А это: спасусь, есть еще не совершенное спасение, доколе находимся здесь. Когда освободимся от сей жизни, тогда полное спасение, когда будем жить с избранными ангелами. Всегда, т. е. не только в сем веке, но и в будущем. Там будем поучаться в оправданиях сих лицем к лицу, не в тени, но при свете истины.

118. *Уничижил еси вся, отступающыя от оправданий Твоих, яко неправедно помышление их.* Ты, говорит, Господи, отвратился, как от непотребных, от всех отступающих от оправданий Твоих; ибо они, помышляя о преступлении закона, не хранят Твоего закона.*)

*) Слова *Дидима:* Не одно и тоже: грешить и отступать. Кто отступил, тот совершенно удалился от богопочтения; и к таковым относятся слова: горе (вам) чада отступнические (Исаии 30, 1); и еще: горе им, ибо отступили от Меня (Ос.7, 13). Сих то вразумляя, но еще не наказывая подобно возлюбленным Его сынам, уничижает словами порознь так: накажет тебя отступничество твое и злонравие твое, обличит тебя (Иер.2,19). Но я, сказывает *Феодорит,* буду иметь великое усердие к Твоим заповедям, зная, что бесчестны и презренны и отвержены преступники оных. Ибо таков, по словам *Афанасия,* конец отвергающим закон Божий: они уничтожаются, и что причиною? То, что неправедно помышление их, что они умыслили попрать закон Божий.

119. *Преступающыя непщевах* (преступниками я почитал) *вся грешныя земли, сего ради возлюбих свидения Твоя.* Я, продолжает, помыслил, что ВСЕ земные грешники суть преступники заповедей Твоих; почему чтобы не сделаться и самому преступником, я возлюбил закон Твой, Господи! А назвал грешников земными потому, что взяты из земли, или, что, находясь на земли, они грешат. *)

*) Слова *Феодорита: Феодотион* вместо: преступниками я почитал, перевел: за ничто *Акила:* за выжимки, а *Симмах:* за огарки. А пророк показал, что и он, подобно Богу, уничижал преступников и отвергал, как некую отброшенную изгарь и бесполезные выжимки, а все усердие прилагал к исполнению слов Божиих, зная, какой вред происходит от преступления. *Оригена:* Преступниками называются не только отступившие по уверовании, но и все, каким бы то ни было образом, согрешающие; а грешниками земными —люди, согрешающие на земле. Ибо есть и другие грешники—небесные, с которыми у нас брань,—духи злобы на небесных (местах): согрешив во первых там, после тоже самое стали делать и на земли. *Безименного:* Всякий, говорит, грешник будет поставлен в числе преступников, не много ли он преступит закон, или много. Потому то и *Иоанн* Богослов написал: всякий творящий грех, преступает закон; и грех есть преступление закона (1 Иоан. 3, 4).

120. *Пригвозди страху Твоему плоти моя, от судеб бо Твоих убояхся.* Чрез чтение, говорит, Писания о судах и постановлениях Твоих, Господи, которым я занимаюсь, я получил страх в душе моей; но я не нахожу, чтобы и тело обуздывалось сим спасительным страхом. Посему Ты пригвозди и умертви его страхом Твоим, чтоб оно не имело более движений к бесчинным стремлениям и неуместным действиям. *)

*) Слова Великого *Василия:* Итак, страх есть очищение души по сей молитве пророка; так что где поселяется страх, там водворяется совершенная чистота души и оттуда всякое злое действие убегает и телесные члены не могут двигаться к неприличным действиям, потому что пригвождены к страху. Ибо как тот, у кого вбиты в тело гвозди, будучи одержим мучением, находится без движения; так и объятый страхом Божиим, как бы никою болезнью проникнувшись ожиданием объявленных в угрозах бедствий, не может ни глаза обратить на что не должно, ни рук подвинуть к запрещенным действиям, ни вообще

что-либо другое сделать ни малое, ни великое. *Афанасия:* Это пригвозди значит тоже, что утверди: утверди, говорит, в чистоте плоти мои. Итак, я желаю креста, желаю разрешения, не состоит ли он в страхе Божием. Ибо Спаситель сказал: кто не возьмет креста своего и не идет по следам моим, тот не достоин Меня. Но как мы заметили уже, что тот, у кого есть любовь совершеннее того, кто пребывает в страхи, и в кого вошла совершенная любовь, из того она изгоняет страх; то посему, поелику праведник пригвождается к страху, я распинаемый вопрошаю: находится ли в страхи, как пригвождаемый к страху, чтоб умертвить земные члены; а когда войдет совершенная любовь, снимается ли он с креста и не погребается ли и не восстает ли из мертвых, чтобы в обновленной жизни ходил, уже не по страху, но по любви во Христи Иисусе.

121. *Сотворих суд и правду; не предаждь мене обидящим мя.* Я, говорит, произвел суд праведный, ибо это означает суд и правда, вместе стоящие. Посему как я судил праведно, то не предай меня злоумышляющим на меня неправедно, и беззаконные да не овладеют мною, имеющим закон. *).

*) *Феодорита:* Поверь, говорит, обещанию раба Твоего; сам будь покровителем и порукою сего моего обещания, что я постараюсь исполнить Твои законы. Но поелику клевета мучительна; хотя перенесение ее доставляет великую награду, то он просит избавления от нее и особенно от клеветы гордых и сильных, как ужаснейшей. Ибо неправда, получая силу от могущества, причиняет больший вред. По необходимости, как говорит *Евсевий,* просит, чтобы Бог был покровителем его и как бы порукою, и хранителем его, соблюдая его поручительство, чтобы не подавал злоумышляющим на него клеветникам никакого повода. *Ориген:* Как клевещут злые силы? они сами сделали своим убеждением то, что я стал грешником и они же суть мои обвинители, слагая всю вину грехов на меня. *Дидима:* Кто произвел суд и правду, тот не предается обидчикам его: ибо сам Бог принимает его, как раба своего во благо, и не позволяет гордым оклеветать его.

122. *Восприими раба Твоего во благо; да не оклеветают мене горды.* Долготерпи, говорит, Господи, мне рабу Твоему для блага, то есть, чтобы чрез чистое и истинное покаяние я мог омыть скверну греха моего; и да не оклевещут меня гордые, т. е. презрители Твоего закона, что я будто подвергаюсь бедствиям от искушений просто и по случаю, а не за грех, на который я дерзнул, или чтоб не клеветал на меня, что приношу покаяние напрасно, или что напрасно надеюсь на спасение. *)

*) Слова *Феодорита:* Опять здесь словом называет обещание: всегда, говорит, ожидаю от Тебя спасения и конца обещания сего. А выражение: исчезли—употребил для показания сильного желания.

123. *Очи мои исчезосте* (вникая) *во спасение Твое, и в слово правды Твоея.* Изнемогло и ослабело, говорит, зрение души моей, устремляясь к помощи Твоей, которую, как я надеюсь, Ты даруешь мне, и к обещанной Тобою правде.*)

*) Того же *Феодорита:* Тот, кто делает столько добра, просит милости, где под именем ее умоляет о спасении, и не требует награды, но просит человеколюбия. *Дидима:* В числе щедрот Божиих прилично поставляется и познание оправданий Его: ибо мы недостойны таковового познания, как ставшие преступниками естественного закона; однако же, по милости Божией, мы приобретаем оное. *Аполлиария:* Видишь ли, что те только научаются Богом закону, которые желают служить Ему, отрекшись от других служений. Их то (Бог) и вразумляет и сообщает познание о Себе, чтобы мы не только читали, но и познавали смысл (закона).

124. *Сотвори с рабом Твоим по милости Твоей, и оправданием Твоим научи мя.* Сделай, говорит, Господи, милость со мною рабом Твоим, поелику Ты милостив. Или окажи благодеяние мне посредством милости Твоей, помиловав меня, научи меня оправданиям Твоим. *)

*) *Феодорита:* Все люди суть рабы Божии по природе; а по расположенности—те только, которые с любовью принимают владычество Божие. К числу последних принадлежал пророк, когда называл себя рабом и просил, чтобы Он удостоил его вразумления для познания свидетельств Божиих. *Оригена: К*то раб греха, тот не раб Божий. Итак, кто служит (Богу) во всяком деле и рассуждении, исполняя все, по слову Его, тот может сказать: я раб Твой. Таков будучи пророк умоляет о вознаграждении своего служения сим: вразуми меня; ибо разумение подается Богом, или хранится у Бога, как в сокровищнице. Так говорит: Дух премудрости и разумения и прочие дары почивают на нем (Ис. 11, 2).

125. *Раб Твой семь аз; вразуми мя, и увем свидения Твоя.*

126. *Время сотворити Господеви* (месть); *разориша закон Твой.* Я, говорит, раб Твой, Господи; и когда Ты вразумишь меня, я познаю свидетельства Твои. Время Тебе, Господи, сделать. Что? Отмщение (ибо сего недостает здесь, что и должно подразумевать); поелику преступники закона разорили закон Твой своим преступлением. *)

*) *Феодорита:* Бог, располагающей все весом и мерою, весьма долго переносит грехи людей, а когда увидит, что злодеяния чрез долготерпение Его умножились, тогда в приличное время посылает наказание. То же самое сказывает и здесь: время, Владыко, восстать на помощь обижаемых; время Тебе, Господи, сделать отмщение; ибо враги вообще попрали закон Твой. А, по словам *Безименного,* открывает призывание нового народа, сказывая: время сделать призвание народов; потому что, не принявшие Твоего закона, т. е. обрезанные иудеи, разорили Его. Ибо во время, говорит, благоприятное Я послушал тебя и в день спасения Я помог тебе. *Дидима:* Разоряют закон не *те,* которые делают одно преступление, но различные и многие и поощряют всех на многоразличные пороки, а особенно таковые суть народоначальники или учители. Тогда то должно делать правду и тщательно направлять жизнь свою к благочестию.

127. *Сего ради возлюбих заповеди Твоя паче злата и топазия.* Поелику, говорит, беззаконники разорили закон Твой, то посему я возлюбил его более, нежели золото и дорогие камни и великое богатство. *)

*) *Феодорита:* Они пренебрегали закон Твой; а я почитаю заповеди Твои боле достойными любви, нежели золото и драгоценные камни. Ибо топаз принадлежит к числу дорогих камней; почему под одним топазовым камнем, который в то время, должно думать, предпочитали другим, заключил все. По словам *Никиты,* этот камень весьма прозрачен и зеленоват, находится же в Топазе-городе Индейском; а будучи стираем на аптекарском бруске, не дает красного сока по цвету, но молочный, и может наполнить столько чашей, сколько угодно тому, кто его трет и не уменьшается ни в весе, ни в объеме, что и странно. Мать Птоломея, когда перевод божественного Писания был окончен, увидев этот камень, почувствовала столь приятное удивление, что, собрав его, имела к нему уважение. *Другие* говорят, что топаз имеет цвет золота; почему Давид и причислил его к золоту. *Афанасия: сии* слова соответствуют следующим: благ мне закон уст Твоих паче тысяч злата и сребра, и сим: прими вразумление, а не сребро и познание более злата испытанного (Прем. 8, 10); ибо лучше премудрость, нежели камни многоценные, и все дорогое не стоит ее. *Оригена:* Это: посему, связывает с словами: время сотворить, так: поелику время сделать отомщение разоряющим закон Твой, Господи; то посему, боясь, чтобы не пострадать в сие время от Твоей мести, я возлюбил заповеди Твои паче всех драгоценностей.

128. *Сего ради ко всем заповедем Твоим направляхся, всяк путь неправды возненавидех.* Я, говорит, стремился, или простирался не к той или к другой какой-либо заповеди, но вообще ко всем заповедям Твоим, Господи; притом простирался ко всем им, чтоб угодить Тебе, давшему повеления о них. Те, которые преступают хотя одну из них, оскорбляют Тебя. Далее, я не только простирался ко всем заповедям Твоим, но и ненавидел путь порока; так как тот, кто любит заповеди Божии, по необходимости ненавидит всякое зло, как противное заповедям; и добродетель с пороком несогласны и так несходны, как свет со тьмою, и здоровье с болезнью и то и другое не может находиться в одном лице *)

*) *Никиты:* Достойно удивления сказанное: ко всем заповедям Твоим я направлялся; ибо это свойство совершенства; а за сим следует ненависть ко всякому пути неправедному, так как всякая добродетель прогоняет противоположный ей порок; причем не возможно было бы и любить всякий путь неправедный и заповеди, но из двух сих одно что-либо. Что же значит: направлялся? На сие отвечают *Евсевий* и *Ориген:* Человеческая душа, исполняющая слово сие, подвержена злу. Итак, падши в порок, и извратившись, имеет нужду в исправлении. А исправиться душе здесь в точности без исполнения всех заповедей невозможно; если же душа искривившись так будет взята, она заповедями более не исправится, но огнем или тьмою, или чем-либо другим еще более неприятным. Слова Киринейского *Синесия:* Сопротивление всякому злу есть стремление ко всякой добродетели.

129. *Дивна свидения Твоя; сего ради испыта я душа моя.* Удивительны, продолжает, заповеди Твои, Господи; да и как не удивительны они, когда из них можно научиться добродетели всякого рода и когда они прогоняют всякий вид зла, по словам Дидима? Посему душа моя не просто испытала их, но исследовала, то есть, во всей возможной полноте и подробности. *)

*) Другие, говорит *Феодор,* уважают много золото и камни, а я почитая удивительным и единственным добром божественные повеления, к ним имею стремление и храню их более всякого сокровища. И поелику они, по словам *Оригена,* заключают в себе много мыслей, то посему я никак нибудь внимаю им, но с напряжением исследует их душа моя, доколе не приобрету чрез разумение их чистейшую истину. *Златоуст* вместе с *Феодоритом:* Давид не напрасно возлюбил их; ибо они достославны и могут привлечь и возбудить к любви способных видеть.

130. *Явление словес Твоих просвещает и вразумляет младенцы.* Изъяснение и раскрытие, говорит, слов Твоих, Господи, просвещает и вразумляет даже самых отроков и нерассудительных по возрасту; а тем более просвещает людей, имеющих способность ума и рассудительности. Или просвещает младенцев по уму, или уверовавших из язычников, как новонасажденных и младенцев в рассуждении богопознания, или, просто сказать, просвещает новый народ. *)

*) *Акила* вместо: явление слов Твоих, перевел: отверстие слов, *Симмах:* Дверь слов Твоих. Твоим светом, говорят Ф*еодорит* и Евсевий, будучи озаряем, я получил такое знание заповедей Твоих, как бы посредством двери свидения и первого отверстия и преподания слов Твоих, что случилось когда явился Христос; ибо Он пришел исполнить закон и пророков и все заключающем в них тайны раскрыл; в ином исполняя пророчества самым делом, в другом разъясняя закон, чтобы видели в нем уже не письмена и тень, но дух, почему, по *Златоусту,* и говорил об Апостолах: исповедуюсь Тебе, Отче, что Ты утаил сие от премудрых и разумных и открыл то младенцам. Аф*анасий:* Под младенцами можешь разуметь находящихся в неведении и подобных младенцам. Их то, говорит, насыщает слово Твое разумением. *Феодорита: Архиерею повелено* было носить в слове явление и истину. Сие то явление просвещает и вразумляет младенцев.

131. *Уста моя отверзох, и привлекох дух; яко заповедей Твоих желах.* Уста, говорит, души моей, то есть, по Феодориту, разум мой я закрыл для злых помыслов и открыл для добрых мыслей; почему и привлек к себе дух разумения и дар премудрости. А глаголы: я сильно желал, прилежно исследовал и сильно надеялся и подобные им употребляемые Давидом, которые (на греч. языке) сложны с предлогами, выражают напряженность и чрезвычайность, то есть, я желал заповедей Твоих чрезмерно, испытывал заповеди Твои много, уповал на заповеди Твои сильно. *)

*) Слова *Григория* Богослова: Итак, должно держаться духовного порядка, во-первых, любомудрием в действиях очистить себя, потом открыть уста разума и привлечь дух, затем отрыгнуть слово благое и изрекать премудрость совершенную для совершенных. Святого *Нила:* Когда мы на подобие малой ласточки раскроем уста разума, то благодать Господня пришедши подает пищу, как некоему разинувшему рот птенцу. По словам *Григория* Нисского и *Василия,* устами души может быть сила разума ее, который, посредством мышления произносит разумное слово. Итак, пророк, чтобы не возвещать от одного своего разумения, но слова, подаваемые ему от Бога, для слова Божия отверзает уста, чтобы чрез отверстие уст принять слово. А сказать ли: принять слова, или привлечь дух,—в том нет различия, потому что слова Господа суть дух и жизнь. А на то, что он чрез уста привлек от Бога Дух, он привел и доказательство, сказав: ибо заповедей Твоих я желал; так как самое желание заповедей привлекает и притягивает дух, прилетающей ко веем, желающим заповедей. *Оригена:* Итак, награда, подаваемая от Духа, есть изъяснение на исполнение заповедей Божиих.

132. *Призри на мя и помилуй мя по суду любящих имя Твое.* Всякий человек постоянно нуждается в милости Божьей; почему Давид здесь говорит: призри на меня, искушаемого и скорбящего, и помилуй меня по суду, т. е. по определению и постановлению Твоему касательно любящих Тебя, т. е. как Ты судил и постановил помиловать их и помочь им, и особенно когда они находятся в скорбях и искушениях. *)

*) Слова *Феодорита:* Желает получить благоволение Божие не просто, но как свойственно Богу подавать милость любящим Его. Ибо как Ты, говорит, судил, и сделал определение призреть и

удостоить великого внимания любящих имя Твое, которое выше боящихся; так удостой и меня таковогоже внимания, и такой же милости с тем же постановлением и одинаковым судом. Ибо как, по словам *Тимофея,* из числа милуемых Богом одни получают милость чрез покаяние, вновь отступая от грехов и исповедуясь в них, а другие, как успевавшие и стремящиеся к самому концу добродетели; то посему он просит милости, не по суду кающихся, но по добродетели успевших; почему и смело является пред Господом, ибо говорит: призри на меня.

133. *Стопы мол направи по словеси Твоему; и да не обладаешь мною всякое беззаконие.* Исправь, говорит, Господи, и уровняй путь жизни моей по пути божественного закона Твоего. И да не поработит меня всякое беззаконие, чтобы я делал его; так как, по слову Господа, всяк творящий грех—есть раб греха (Ин.8, 34). Или пусть не возобладает мною беззаконный человек и не сделает меня рабом своим. Всякое же беззаконие значит, какое бы ни было, иначе сказать: никакое беззаконие да не овладеет мною. *)

*) *Феодорита:* Когда мы приносим и от себя усердие, и Бог подает помощь и направляет шествия, тогда грех не имеет силы и места. *Василия:* И ты путешественник и уподобляешься молящемуся: стопы моя направи. Смотри, чтобы не совратиться с пути, не уклониться на право, или на лево. Иди царским путем. *Евсевия:* Мы должны предпринять добрый путь и начать его; а Божие дело направлять шествующих: ибо когда Он будет управлять путем и располагать нашим поведением, то он совершится по закону Его, и никакой грех не возобладает нами; так как, по словам А*поллипария,* слово Божие направляет стопы мои и я иду от зла и незнания к добродетели и познанию истины. Заметь, что на сие говорят *Феодорит* и *Евсевий:* Что мы привносим от себя усердие к добру и начинаем идти хорошим путем, то говорят, держась не строгого смысла. А говоря точнее, должны сказать, что Бог Сам начинает, Сам совершает всякое добро, и Сам укрепляет своею благодатью волю и стремление наше к желанию добра; почему и Павел в удостоверение сего говорит: Начавший в вас доброе дело, будет довершать оное даже до дня Иисус Христова (Фил. 1, 6); и еще: Бог производит в вас и хотение и действие, по своему благоволению (Фил. 2, 13); и Соломон: хотение уготовляется от Господа (Прит.8,35). И Господь сказал: без Меня не можете делать ничего (Иоан.15, 5).

134. *Избави мя от клеветы человеческия, и сохраню заповеди Твоя.* Избавь, говорит, меня, Господи, чтобы ни другие люди не клеветали на меня, ни я на них; потому что клевета есть вещь тяжкая и несносная и в малодушных часто производит отчаяние и непризнание всевышнего промысла Божия. За сие освобождение от клеветы Давид обещает принести в воздаяние Богу хранение заповедей Его. Или можно понимать и иначе. Избавь меня, Господи, от клеветы, которая возмущает меня, и я сохраню заповеди Твои; так как клевета обыкновенно препятствует малодушным и маловерным хранить заповеди Божии. *)

*) *Другой* говорит: Нет болезни душевной, которая была бы тягостнее клеветы, за веру ли, или за жизнь клевещут на кого-либо; почему и написано: клевета обносит мудрого (Ек.7, 8); и никто не может презирать ее, кроме того, кто взирает, подобно Сусанне, на Бога, Который один может и от бед избавить, и людей удостоверить, и душу утешить надеждою. Надобно знать, замечает *Феодорит,* что и Владыка Христос назвал достойными удивления и блаженными тех, которых поносят и злословят: блаженны вы, когда будут поносить вас, и всячески злословить вас неправедно за Меня; при том повелевает и молиться, чтобы не пасть в искушение. С сими евангельскими словами согласна и молитва пророка: он, по словам *Безименного,* молится об избавлении от клеветы, и за сию свободу обещает награду, или лучше, в благодарность—хранение заповедей. Итак, сколь велик дар, столь велико и воздаяние. А *Кирилл* вмести с А*фанасием* клеветою называет еретическое учение и учение мудрых века сего. А человеками не собственно могут быть названы, по словам *Дидима,* диавол и злые силы его, от клеветы которых может избавить только один Бог.

135. *Лице Твое просвети* (яви) *на раба Твоего, и научи мя оправданием Твоим.* Яви, говорит, Господи, мне надзирающую Твою силу, то есть, воззри на меня и научи меня оправданиям Твоим; ибо если Ты не научишь меня, я сам собою не могу познать их. Можно понимать и иначе, согласно с Кириллом и Афанасием. Лице Отца есть Сын: видевший, говорит, Меня, видел Отца (Иоан.14, 9); так как Он назывался и образом Отца. Итак, Давид просит Отца, чтобы явил Сына своего воплощенным, Который, по вочеловечении Своем, имеет научить его оправданиям евангелия тем способом, которым Он поставить их в закон. *) Или Давид в лице нового народа просит Отца, чтобы послал Сына своего к

нему научить его евангельским своим повелениям.

*) *Феодорита:* Божество бестелесно, просто, и несложно; но божественное Писание выражается о Нем довольно телесным образом и грубо, применясь в словах к природе человеческой. Итак, явление лица Божия должно принимать за прекращение печальных обстоятельств и подаяние благ.

136. *Исходища водная* (потоки вод) *изведосте очи мои,* *) *понеже не сохраних закона Твоего.* Исходищами водными называют рвы и ямы, производимые водою. Итак, Давид говорит, что глаза мои от слез упали и углубились, т. е. иссохли от истечения множества слез. По какой причине? По той, говорит, что беззаконные люди не хранят закона Твоего, Господи; я всю ночь плакал, оплакивая сих несчастных. Можно разуметь сии слова и об иудеях, которые противозаконно умертвили Христа: их то оплакивает Давид как единоплеменников своих. **)

*) Зигабен читал: «чрез (в) потоки вод впали (истощили) очи мои». В слове διεξοδους он читал δια как отдельный предлог.

**) *Феодорита:* И это апостольский закон стану, говорит, оплакивать многих, прежде грешивших и не покаявшихся, и (так и Апостол) кто немощен, с которым бы я не чувствовал немощи? И еще: когда один член страждет, то страдают с ним все члены. Итак, пророк, оплакивая беззакония других, производит дела, принадлежащие совершенству евангельскому. Его глаза источали струи вод; ибо потоками вод называет изобилие слез, говоря как бы так: рекою проливал я слезы, видя беззакония людей. Заметь, что у других написано в первом лице: я не сохранил, т. е. согрешив против закона Твоего; почему плачу и рыдаю. Быть может также в словах: διεξοδους υδατων (потоки вод) предлог: δια должен быть не в сложности, но в сочинении, чтобы вышла мысль такая: по причини потоков вод, т. е. слез, впали и иссохли глаза мои.

137. *Проведет еси, Господи, и правы суды Твои.* По словам Евсевия, сии слова: праведен Ты, Господи, и правы суды Твои прилично и полезно всегда иметь в уме и произносить при каждом (несчастном) случае и верить оным и исповедовать оные пред другими; имея их в уме, мы не смутимся при виде чего-либо, бывающего по допущению Божию, веря, что все допускаемое Богом, бывает по праведному суду Его.

138. *Заповедал еси правду— свидения Твоя, и истину зело.* Ты, говорит, Господи, повелел людям хранить Твои заповеди, потому что они суть действительная правда и истина. Или говорит, что Ты, Господи, дал в повелениях Твоих свидетельства весьма праведные и истинные; потому что закон воздает каждому должное, и добродетельному и грешнику; почему Он истинен в обещаниях своих. *)

*) *Феодорита:* Праведно, Владыко, Ты распоряжаешь всем, когда и о людях печешься, и желая сделать их делателями правды, Ты и закон дал им, и преступникам его свидетельствуешь, какое понесут они наказание, и хранителям его обещаешь воздать блага, и утверждаешь обещания свои самым делом; ибо это значат слова: истину сильно. *Дидима:* Посему правы суды Твои; поелику, будучи праведен, Ты судишь всем, принявшим суды Твои по самым правым уставам правды. Сии слова: праведен Ты, Господи, и правы суды Твои, по преданию истории произносил царь Маврикий, при избиении как жены его, так и каждого из детей его (пред его глазами неприятелем).

139. *Истаяла мя есть ревность Твоя, яко забыта словеса Твоя врази мои.* Когда, говорит, Тебя презирают, Господи, я истаеваю и разрушаюсь от ревности, овладевающей мною по причине презрения к Тебе. Или говорит, что праведный гнев Твой по причине пренебрежения заповедей Твоих иссушает и истребляет меня; потому что беззаконные люди забыли заповеди Твои и не упражняются в них, которые потому только и сделались врагами моими. *)

*) *Феодорита:* Пророк и оплакивает живущих в беззакониях и, видя Законодателя в презрении, справедливо негодует. Такая ревность сделала известным и Финееса, она сделала приснопамятным и великого Илию, который говорил: ревную я, ревную по Господе Вседержителе. От нее сгорал и божественный Стефан, при обличении иудейского неверия. Будучи исполнен ею и богодухновенный Павел произносит к Коринфянам сии трогательные слова: ибо я ревную по вас ревностью Божиею,—и еще: кто соблазняется, за которого бы я не воспламенялся?

140. *Разжжено слово Твое зело, и раб Твой возлюби е.* Закон, говорит, Твой, Господи, весьма чист

и непорочен, как чисто раскаленное и расплавленное в горниле золото. И в 11-м псалме сказано: слова Господа—слова чистые, сребро разжженное. Далее, возлюбил, говорит, закон Твой только тот, кто раб, или угодник Твой, и кто покланяется Тебе со страхом. *)

*) По словам *Григория* Богослова и божественного *Кирилла,* кто воспламенен в сердце своем при открытии ему (Богом) смысла Писания, чистыми и разжженными и пламенными и ничего водяного и хладного в себе не заключающими словами Божиими, тот имеет ум Христов. А у кого слово Божие, делающее любящих его горящими Духом, не пламенно и не разжженно, тот хладен и мертв; ибо и Господь сказал, что по причине умножения беззакония охладеет любовь многих. *Оригена:* Закон Божии без примеси, как разжженный самым Духом; почему ни потворства, ни насмешки в себе не имеет, но ясно обличает согрешающих, сильно стесняет нерадивых. Ибо живо слово Божие и действенно и острее всякого меча обоюдоострого. Сие-то и мы, как рабы Божии, возлюбим не подделывая его, но чистым произнося, как получили из горнила Духа. *Безименного:* Как должно понимать слова Божии? Что они испытаны, что в Писаниях ни один слог не брошен как-нибудь и напрасно; но что они таковы в Писании, как разжженное серебро. Потому-то и Спаситель учит нас не пренебрегать ни одною чертою, написанною в Писании, сказывая: ни одна юта, или ни одна черта из закона не прейдет без того, чтобы не исполнилось все.

141. *Юнейший аз есмь и уничижен; оправданий Твоих не забых.* По преданию Давид был моложе других братьев своих, почему оставлен был без внимания и отцом своим за малолетство и молодость своего возраста во время прибытия Самуила для помазания его в царя, как изъясняет Феодорит. Давид был юнее и Саула, почему и уничижен за них был. Но, не смотря на сие, этот уничиженный более всех их помнил заповеди Божии. Можно впрочем думать, что сие сказывается от лица нового народа христианского, который хотя и был уничижен или презрен старейшим родом еврейским, однако ж сохраняет древний закон более сего народа (Еврейского), т. е. нравственную часть закона, содержащую десятословие, а не обрядовую, заключающую в себе постановления о жертвах и очищениях. *)

*) *Феодора:* Юнее был и новый народ по началу обучения словам Божиим и уничижен по смиренно своему. Таковы свойства богочтеца, смиряющегося в настоящей жизни, и многими людьми презираемого по причине ненадменного и кроткого нрава и поведения жизни.

142. *Правда Твоя правда во век, и закон Твой истина.* Правда Твоя, Господи, продолжает, есть правда вечная и правда в собственном смысле. Ибо кого Ты хотел оправдать вечно, того праведно и действительно оправдаешь. Человеческая правда не есть собственно правда; потому что она временна и весьма часто изменяется и не имеет справедливого и прямого основания; а закон Твой есть действительная истина; ибо весьма верен в словах своих. Под истиною можно понимать и правоту, то есть прямизну, согласно с сими словами: праведен Ты, Господи, и правы суды Твои, то есть прямы и истинны. И в 16-м псалме сказано: Суды Господни истинны, оправданы (ВСЕ) В совокупности. *)

*) Божественного *Кирилла:* Правдою назвал новую и евангельскую проповедь, которой закон был предначертанием. *Феодорита:* Кто покорен человеческим законам, тот и в настоящей жизни (часто) не получает от законодателей почести; а кто последует божественным заповедям, тот за свои труды получает в награду вечную жизнь. Притом законы человеческие не все без исключения справедливы: а закон Божии сияет истиною, почему прилично сказано: правда Твоя—во век, и закон Твой истина. *Евсевия:* У Бога правда судит и Он воздает по праведному суду ее; почему и сказано: правда Твоя—правда во век. Ибо (Бог) непреложен и неизменен и, будучи источником и виновником правды, Он не может иногда иметь ее, а иногда не иметь. Потому-то и закон, почитавшийся у иудеев за истину, не был истина, но только образ, а для нас, обратившихся ко Господу, он уже не образ, но истина.

143. *Скорби и нужди обретоша мя, заповеди Твоя—поучение мое.*

144. *Правда свидения Твоя во век* (вечна); *вразуми мя и жив буду.* В скорбях, говорит, и бедствиях, которые постигли меня, я поучался в заповедях Твоих, Господи, которые, по словам Безименного, утешали меня и облегчали печаль мою. И сии заповеди Твои суть правда вечная, как сказано выше, что Давид повторяет часто в похвалу и славу божественному закону. Посему, говорит далее, вразуми меня, Господи, Твоими заповедями, чтобы чрез вразумление сие я мог жить истиною; так как те, которые не бывают вразумляемы Тобою, Господи, не живут истинно в добродетелях и божественной благодати Твоей, но живут худо—во грехах. *)

*) *Феодорита:* Это (т. е. скорби) сопряжено с любителями добродетели. Впрочем, поучаясь заповедям, я изучаюсь мужеству и переношу все печальное великодушно. *Афанасия:* Свидетельства, которые Ты дал мне, как полезные не на короткое время, суть правда во век и оправдывают приступающего к ним с любовью. *Дидима:* Во всем этом пророк ищет у Бога вразумления—дара Божия самого необходимого, и говорит: вразуми меня, чтобы я мог жить. Ибо в ту блаженную жизнь безумный, или несмысленный не входит; но должно просить вразумления у Бога, подающего просящим Его о том всею душою.

145. *Воззвах всем сердцем моим; услыши мя, Господи; оправдания Твоя взыщу.* Во время скорби моей, я, говорит, взывал к Тебе, Господи, и не просто взывал, но всем сердцем моим. Посему услыши меня, ибо когда Ты услышишь меня, я буду искать оправданий Твоих прилежно. *)

*) Взыванием опять выражает пламенность души; почему и прибавил: всем сердцем моим. Так и Моисей взывал в молчании, и, когда он молился в мыслях, Бог сказал: почто Ты взываешь ко мне?

146. *Воззвах Ти; спаси мя, и сохраню свидения Твоя.* Давид повторяет вышесказанное и здесь, чтобы усилить прошение свое и уверить в обещании Своем: спаси меня, говорит, Господи, как находящегося в опасности от видимых и не видимых врагов; а в воздаяние за спасение сие я сохраню заповеди Твои.

147. *Предварих в безгодии* (предупредил преждевременно) *и воззвах; на словеса Твоя уповах.* Прежде нежели пришел назначенный час утра, я, говорит, предупредив его, встал в преждевременный час ночи и, встав, прежде нежели поднялись другие люди, я взывал к Тебе, Господи, я уповал на слова Твои, внушенные слуху сердца моего Духом Твоим Святым; а сии слова суть те, которые обещал Бог Давиду, сказывая: воззовет ко мне, и услышу его (Псал. 90, 15). *)

*) Слова *Златословесного* вместе с *Феодоритовыми:* Странно, что Давид, не смотря на то, что был царь и погружен в бесчисленные заботы и кроме сих забот принимавший на себя и подвиги воинские, не только до восхождения солнца приносил молитвы Богу, но и в полночь, не ожидая пения петухов. Так он любил Творца своего Бога. Так усердно просил от Него помощи. *Другие* же, т. е. *Никита,* говорит: Не удивительно, если старец, уже не возмущаемый плотскими пожеланиями предается подвигу богопочтения; но удивительно то, когда молодой человек попирает юношеские страсти и поспешает преждевременно с желанием победить юность старческим образом мыслей. Тогда о таковом я могу сказать, что он духовно сделал предупреждение времени. *Дидима:* Безвременное (полночь) особенно сопровождается самыми сильными нападениями со стороны мысленных врагов: потому что самая темнота способствует всякому гнусному и скверному и неприличному ДЕЙСТВИЮ; НО пророк говорит, что он предупреждал, т. е. поспешал и взывал в молитве к Богу. Так он оградил себя, надеясь на слова, сказанные Богом: он на Меня уповал, Я избавил его.

148. *Предваристе,* (ускоряли) *очи мои ко утру, поучитися словесем Твоим.* Предупреждали, говорит, глаза мои день во время утреннее, чтобы мне научиться закону Твоему, Господи: ибо преждевременно и в полночь он молился, а утром рассуждал о законе Божием. *)

*) *Феодорита:* Давид не только во время сладкого сна, но и утром размышлял о словах Божиих, хотя был и царь. А мы и находясь в бедности и не имея никакой заботы проводим ночь, ворочаясь на одре, и даже не приносим хвалы Подателю благ с наступлением дня.

149. *Глас мой услыши, Господи, по милости Твоей, по судьбе Твоей живи мя.*

150. П*риближишася гонящии мя беззаконием* (к беззаконию); *от закона же Твоего удалишася.* Услыши, говорит, Господи, голос мой *) по милости Твоей, т. е. как Ты милостив, и устрой мою жизнь, как того требует закон Твой, т. е. сделай, чтоб я жил согласно с законом. А те, говорит, которые преследуют меня, чем боле приближаются к беззаконии, тем более удаляются от закона Твоего. Некоторые впрочем списки содержат: ανομιαν, что подает такую мысль, что враги мои приблизили ко мне беззаконие свое, и едва не уловили меня, злоумышляя сие. **)

*) Того же *Феодорита:* Почти так говорит Давид: Ты имеешь много способов, почему можешь оживотворить и недостойных жизни: услышь меня по милости Твоей. И тот кто изобиловал столь

многими благами просить удостоения милости, и не неопределенно просит милости, но по суду полезному.

**) Далеки от законов Божиих те, которые покушаются вести с праведником брани, сказывает *Феодорит;* ибо отвергающиеся вас, Меня отвергается (Лук. 10. 16); и еще: я буду враг врагом твоим и противник противником твоим (Исх. 23, 22). *Оригена:* Из сих слов научаемся и познаем, чему подвергнется гонитель праведника: ибо чем более приближается к праведнику с своим гонением, тем более удаляется от закона Божия, а по мере удаления от закона, удаляется и от жизни.

151. *Близ еси Ты, Господи.* И в другом месте говорит тот же Давид: Близок Господь ко всем, призывающим Его (Псал. 144, 18); у Иеремии сказал: Бог приближающийся, а не Бог издалека (Иер.23, 23); и еще: небо и землю не Я ли наполняю, говорит Господь? (Иер.23, 24) и у Исаии: еще ты будешь говорит, как Я скажу: вот Я здесь (Исаии 58, 9). Итак, Бог приближается и близок, но к кому? К приближающимся и близким к Нему; потому что праведники приближаются к Богу посредством успеха и восхождения в добродетелях; а грешники удаляются от Бога, о которых и сказано: се удаляющееся от Тебя погибнут (Пс.72, 27). *)

*) Другой, т.е. *Никита:* Бог приближается действием творения и промышления. Но если не постараемся и мы приблизиться к Нему соразмерным произволением и совершенством, то не получим пользы от Его близости. Посему грешники далеки от Бога.

И вси пути Твои истина. Все, говорит, заповеди Твои, Господи, истинны и верны. Или все промышления, которыми Ты управляешь миром, истинны. Или все суды и постановления Твои истинны и непогрешительны и прямы и праведны.

152. *Исперва познах от свидений Твоих, яко во век основал я еси.* Сперва, говорит, из самых свидетельств Твоих, Господи, узнал я, что Ты утвердил их вечно, и как только я начал понимать их, я узнал, что Ты сделал их непоколебимыми, и никто не может уничтожить, или разрушить их, ибо хотя многие и кажутся уничтоженными Евангелием, но они уничтожены только по внешнему и в тех письменах, которые содержали ТЕНЬ, а не по сокрытому в них духовному смыслу. *)

*) По словам *Златоуста* и *Феодорита,* свидетельствами называет небо и землю: пойди, говорит, и поставь им свидетелями небо и землю. Потому-то и великий Моисей в начале песни говорит: внимай небо, и я стану говорить; и да слышит земля слова уст моих. А как небо и земля пребывают во век, то и заповеди Божии вечны. Ибо к ним, говорит, ничего нельзя приложить, и от них нельзя чего-либо убавить (Вт.11, 30). И Господь говорит: небо и земля прейдут, но слова мои не прейдут; в них то всегда виден промысл Божий: ибо все идет в великом порядке. Из них, говорит, я узнал в точности, что Ты близок и присущ всему случающемуся и никакое действие не скрывается пред Тобою. *Оригена:* С самого начала, как только я начал упражняться в богопочтении, я получил познание из Твоих свидетельств; ибо при помощи размышления о преданных свидетельствах я просвещался и познавал, что свидетельства свои Ты основал во век; так как слово Твое, которое есть премудрость и Сын Твой, есть основание их.

153. *Виждь смирение мое, и изми мя; яко закона Твоего не забых.* Воззри, говорит, Господи, на испытываемое мною бедствие, и избавь меня от искушения; потому что я терплю бедствие за закон Твой, и опять повторяет: я не забыл его; я не позволил себе преступления его для избавления себя от искушений и страданий, которым за него подвергаюсь. И я не хотел подражать во зле злоумышленникам моим. Или говорит: воззри, Господи, на добродетель смирения моего, и избавь меня от искушения, поскольку я не забыл закона Твоего повелевающего людям смиряться. *)

*) По словам *Евсевия,* смирение двояко: одно состоит в искушениях, а другое противоположно гордости. Итак св. Давид, сохранив закон, повелевающий смиряться, просить Бога о воззрении на совершаемое в душе его похвальное смирение, и конечно также терпение в искушениях. Итак, добродетелью смирения пророк, по словам *Феодорита,* украсил прочие добродетели свои, и ею прикрываясь, он возвещает Божие человеколюбие и содействие и просит о избавлении от врагов. *Оригена:* Блаженное дело смирение пред Богом. Так и *Иаков* говорит: смиритесь пред Господом, и Он вознесет вас. Посему когда мы так смиримся, то хотя подвергнемся и злоумышлении бесов, хотя встретим брань со стороны людей, ненавидящих добродетели, мы будем иметь избавителем своим Бога; только да не забываем закона Его, и да не ослабеваем в скорбях.

154. *Суди суд мой, и избави мл, словесе ради Твоего живи мя.* Произведи, говорит, Господи, суд в деле моем с воюющими против меня, и оживотвори меня по причине закона Твоего, за который я подвергаюсь опасности смерти, по причине угнетения меня врагами моими видимыми и невидимыми.

155. *Далече от грешник спасение, яко оправданий Твоих не взыскаша.* Далеко, говорит, спасение и телесное и душевное от преступников закона Твоего, Господи; поелику они, если не покаются, могут умереть временно и получить наказание вечное за презрение заповедей Твоих. Напротив того спасение и жизни и души близко ко мне; и я избавлюсь от погибели, которой подвергнутся преступники, поелику я с ревностью ищу повелений Твоих. Или в сих словах заключается наставление в том, что грешники там не спасутся на веки, хотя здесь и благоденствуют временно. Или говорит, что грешники не получат от Бога помощи, как гордые и презрители оправданий Его. *)

*) Ф*еодора:* Итак, не спасение убегает от них, но они убегают от спасения. *Афанасия:* Какая тому причина? Та, что не ищут Твоих оправданий, в которых, по словам *Дидима,* они получили бы для спасения своего врачевство и понуждение к покаянию; почему не без суда они потеряли истинное спасение, но по той причине, что не пожелали испытывать праведные суды Божии и чрез сие приготовиться здесь. Итак, не все грешники далеки от спасения Божия, но только те, которые не ищут оправданий Божиих.

156. *Щедроты Твоя многи, Господи, по судьбе Твоей живи мя.* Ты, говорит, Господи, многомилостив; почему во время всемирного суда Твоего дай мне жить в блаженной оной и вечной жизни, когда праведники пойдут в жизнь вечную, по слову Твоему (Матф.25, 46). Или и здесь временно оживи меня по закону Твоему, содействуя мне, имеющему усердие хранить его, Твоею благодатью. *)

*) *Безименного:* Милость человеческая простирается на ближнего его, а милость Господня — на всякую плоть, *Феодорита:* Много щедрот Божиих, как много и тех, на которых они изливаются. В милости имеет нужду и тот, кто, по-видимому, и весьма праведен: ибо истинно то, что если на беззакония воззришь, Господи, то кто устоит? А сказано: но суду потому, что Бог ничего не творит без суда. И это многократно повторяет пророк в сем псалме, иногда говоря: по суду Твоему, а иногда: по слову Твоему, а соединяя то и другое скажу: он выражает суд с разумом. *Оригена: К*то может исчислять, или постигать множество щедрот Божиих? Ибо он умоляет ежедневно тех, которые каждый день оказываются ослушниками, вразумляет, как сынов тех, которые злословят; в отчаянных он не отчаивается.

157. *Мнози изгонящии мя и стужающии ми* (оскорбляющии), *от свидений Твоих не уклонихся.* Много, говорит, видимых и невидимых врагов, желающих овладеть мною и всяким способом искушающих меня: но я, уповая на Тебя, Господи, не удалился ни сколько от заповедей Твоих. Здесь Давид повторяет выше сказанное, что делает и в других местах в различные времена. *)

*) Другой, т. е. *Никита,* говорит: И новый народ (христианский) как во время мятежа и брани во всю жизнь свою гонимый врагами, может говорит, что временные начальники, враги истины и противные силы оскорбляли меня; но я, боясь Твоего слова, Владыко, ни во что ставил оскорбления их. Какого же слова как не следующего: не бойтесь убивающих тело. Написано также, что и все, хотящие жить благочестно во Христе Иисусе, гонимы будут. А гонения, по словам *Дидима,* одни суть внешние, которые уже кончились, а другие внутренние, бывающие со стороны враждебных сил, посредством своих, посредством сварливой жены, посредством бесчинного слуги и самых грехов. Итак, нет такого времени, когда бы праведник не был гоним, когда бы по свидетельству совести не свидетельствовал в тайне сердца о невидимых силах, но он стоит в отношении к свидетельствам Божиим, не уклоняясь и не удаляясь от них. Ибо когда я не подвизаюсь исповедовать Бога целомудрием и прочими добродетелями, то я отрекаюсь от Бога. Ибо коликократно кто рассматривает подвиги мучеников с намерением также подвизаться, толикократно он становится Божиим.

158. *Видех неразумевающыя и истаяхе, яко словес Твоих не сохраниша.*

159. *Виждь, яко заповеди Твоя возлюбих, Господи, по милости Твоей живи мя.* И выше сказал: истаял я от ревности Твоей, ибо забыли закон Твой враги мои. *) Смотри, говорит, Господи, сколько любил я заповеди Твои; почему оживотвори меня милостью Твоею. Давид иногда просит оживотворения за сохранение заповедей Божиих, а иногда ради милости Божией, и о хранении заповедей упоминает для оправдания себя, а о милости для смирения, хотя впрочем второе указание на милость Божию совершеннее первого, т. е. больше хранения заповедей Божиих; поелику, по словам

Апостола, никто не оправдывается делами закона (Гал.2, 16). На сие найди, читатель, изъяснение в 102 псалме слов: венчающего тебя милостию и щедротами. **)

*) Слова *Афанасия:* Когда я видел, кого-либо неразумного, я таял от ревности и по благочестии. *Феодорита:* Так и блаженный Павел оплакивал иудеев. Так сам Господь плакал о Иерусалиме. Так рыдал и божественный Иеремия о преступлении народа. *Феодора:* Праведнику надлежит скорбеть о всяком беззаконнике; и тем более о тех, которые вошли в обязательства с Богом касательно какого-либо рода жизни, или веры, например, девства или целомудрия в браке, иди воздержания, а потом преступают закон и не хранят слов Божиих.

**) Призываю говорит, лице Твое, чтобы Ты воззрел на меня, как я соблюдал заповеди Твои; ибо я непрестанно, и не как повеление исполнял их по необходимости и принужденно, но с чувством любви, искреннею расположенностью и нежностью занимался ими. А это видеть и о том судить можешь только Ты, как знающий все движения. Ибо, по словам *Безименного,* другие соблюдают и с досадою, или принужденно; но совершенному свойственно исполнять их с любовью. И хотя в законе Господнем называется счастливым ИМЕЮЩИЙ ВОЛЮ; НО любовь больше воли. Впрочем хотя я, говорит, любил заповеди Твои, но тем не меньше имею нужду в милости Твоей, чтобы жить для Тебя; ибо что бы ни сделал человек, он имеет нужду в милости Твоей.

160. *Начало словес Твоих истина. С*им изречением Давид хочет показать, что слова Божии истинны; потому что если начало слов Божиих истина; то необходимо истина и то, что следует за таковым началом. Впрочем, по словам Златоуста, быть может, Давид сказал сие о первом оном слове, или о той заповеди, которую дал Бог Адаму, когда сказал: плоды всякого древа в сем саду ЕШЬ; а плодов древа познания добра и зла не ешь, ибо в день, в который вкусите, смертию умрете (Быт. 2, 16). Ибо сии слова суть начало всех слов, сказанных Богом человеку; и они столько истинны, что смерть владеет всем родом человеческим непрерывно и будет владеть до конца мира. *)

*) По словам *Кирилла* и *Афанасия,* первое, естественное и существенное в Боге Отце слово есть истина, т. е. Сын, Он же и правда. Или и так: это, говорит, первая из данных Тобою заповедей—быть истинным во всем, и в деле и в слове и в мысли. А по словам *Феодорита,* началом слов быть может называет и обещания, данные Аврааму; ибо от него начался род иудейский. Сии обещания он исполнил, умножив народ сей до того, что они были, как звезды небесные, по своему множеству и, по обещаниям сим, чрез потомка (семя) его благословил все племена; так как открывает сие словами: и во век все суды правды Твоей, т. е. вечны и непоколебимы. Будучи пророк, он видел, что власть Христова вечна; почему и сказал, что оное начало слов Божиих украшено истиною, и что правда Его непоколебима.

И во веки вся судьбы правды Твоея. Вечны, присовокупляет, и непоколебимы все суды и постановления Твои, Господи, как сказано и выше словами: во век Ты основал их.

161. *Князи* (начальствующие) *погнаша мя туне, и от словес Твоих убояся сердце мое.* Душа моя, говорит, не устрашилась начальников и властителей, убивающих тело, но не могущих убить душу; но убоялась слов Твоих, Господи, которые могут погубить и душу и тело вечною мукою, как Ты сказал в Евангелии. Иначе: я больше боялся заповедей Твоих, нежели убийц и кровожадных людей; почему из страха к ним я ничего более не делал, вопреки заповедям Твоим. А начальствующими называются Саул и сообщники его. Его то часто имея в руках своих и могши убить, не убил из страха к заповедям Божиим, заключающим повеление сие: начальствующего в народе не злословь (Исх. 22, 28). Если же никто не должен злословить начальствующих в народе своем, то тем более не должен убивать. *)

*) По мнению *Оригена,* можно понимать сии слова и созерцательно, что от начальственных, т. е. имеющих жестокое владычество врагов—бесов невозможно без вреда освободиться иначе, как только чрез ограждение себя страхом Божиим, каковый заставляет уклоняться от зла доводимых до оного человеческими несчастиям. Например, вот призван кто-либо к мученичеству, преследуется начальствующими века сего и, хотя в виду его поставлены различный орудия казни, он не страшится их, но, помня суд Божии, и боясь его и будучи занят весь живым воображением оного и уготованных там для богоотступника мучении, он говорит: начальствующее гонят меня напрасно, не как разбойника, не как убийцу, и не как сделавшего другое что-либо неприличное, но за то, что я почитаю истинного Бога. Но я не боюсь их, как убивающих тело, а боюсь тех слов и тех угроз, которыми Ты устрашаешь отрекающихся от Тебя. И этот страх хорош, так как страх Божий полезен и спасителен. *Дидима:* Страх двояк, один безрассудный, производимый раздражительною частью души, а другой разумный,

производимый сердцем и разумением, не без разума я, быть может, он есть одно и то же, что страх Божий.

162. *Возрадуюся аз о словесех Твоих, яко обретаяй корысть многу.* Как, говорит, воины, победив врагов своих, радуются расхищением имущества побежденных и обогащению многими добычами, так и я, Господи, веселюсь, когда читаю слова Твои и поучаюсь в них; потому что они просвещают разум мой и доставляют мне богатство и сокровище знания. *)

*) Слова *Феодорита:* Упомянув о врагах—гонителях, прилично упоминает при сем о корыстях. Ибо корысти составляются на войне из того, что было у павших мертвыми, как-то: оружие, одежды и другие вещи и украшения, что достается победителям. Он говорит, что я не столько радовался бы всем добычам, какие получил бы по истреблении гонителей своих и взял у них множество собранных ими добыч; сколько радуюсь о Твоих законах, доставляющих мне сокровища познания. *Феодора:* Не по одному, говорит, страху оказываемо было послушание божественным законам, но и от радости о них такой, какую имеет кто-либо о великом богатстве. И вернейшее соблюдение слов бывает то, которое производится с радостью. Здесь должно спросить: почему сравнивает радующегося о словах Божиих с приобретающим корысти? Если подумаешь, кому принадлежали слова Божии, и кому принадлежат теперь; то ты увидишь, что христиане взяли с иудеев корысти, так как Христос сказал: отнимется у вас царство Божие и дано будет народам, творящим плоды Его. Корыстей сих много; потому что много книг божественного Писания. Первые не имеют их, как не знающие смысла их.

163. *Неправду возненавидех, и омерзих* (омерзение имел к ней), *закон же Твой возлюбих.* Не просто, говорит, я возненавидел, Господи, грех, но и возгнушался има, что значит более, нежели ненавидеть. И выше также сказал: беззаконных я возненавидел, а закон Твой возлюбил. *)

*) *Василий* вопрошавшему его: как может кто-либо с расположенностью и желанием исполнять заповеди Господа, ответствует так: самый опыт, по которому узнают какую-либо вещь приятную и полезную и ожидание оной естественно производит в душе расположенность к ней и желание. Итак, кто возненавидит неправду и, возгнушавшись ею, очистится от всякого греха, от которого как тело от некоторой болезни теряет позыв на пищу и отвращается от нее, душа страдает леностью и нерадением об оправданиях Божиих, и удостоверится, что заповедь Господня есть вечная жизнь; у того совершается расположенность такая, какая была у того, который сказал: суды Господа истинны и слаще меда и сота. *Феодорит:* Истинны и сии слова: ибо кто имеет пламенную расположенность к чему-либо божественному, тот противное тому ненавидит. Ибо как в душе, по словам *Никиты,* существуют по природе две сии силы—сила любви и сила ненависти; то праведник пользуется ими по природе. *Безименного:* Слова сии значат почти следующее: Иудеи гнушаются мертвой мыши, мертвого человеческого тела, ящерицы и хорька (ласочки), а я возненавидил, как отвратительную вещь неправду. Ибо какая польза от того отвращения? Итак, я имел омерзение к неправде, что доставляет великую пользу имеющему такое отвращение. Я возлюбил закон Твой, не так как они, что принужденно применяют его к земному; мы, как восставшие со Христом, о горнем помышляем, а не о земном; и понимаем закон духовно. *Евсевия:* Справедливо с любовью к закону сопряжена ненависть к неправде; почему кто хочет любить закон, тот должен гнушаться неправдою. Тогда только могут открыться блага закона; в этом может уверить нас и изречение Спасителя: никто не может служить двум господам.

164. *Седмерицею днем хвалих Тя о судьбах правды Твоея. С*едмикратно, означает у евреев: многократно. Посему Давид говорит так: многократно днем буду хвалит Тебя, Господи, за суды правды Твоей, то есть за закон Твой, или за распоряжения Твои с судом; так как все дела и суды свои Ты производишь праведно и как должно. А если мы «седмикратно» примем за количество и число: то под днем мы должны разуметь нощеденствие (сутки), а под числом молитвы—представлять то, которое считается в продолжении одних суток—полунощное последование, утреннее, первый, третий, шестой и девятый час и вечернее последование вместе с повечерием. *)

*) Слова Великого *Василия:* Не должно презирать и нами установленные времена молитв, которые мы избрали по необходимости, так как каждое время напоминает нам особое какое-либо из данных Богом благ, утреннее (мы назначаем) для напоминания, что первые душевные движения должны быть посвящены Богу, как дары Его; в третий час для напоминания о даре Духа, в шестой, по подражанию тому Святому, который говорит: вечером и утром и в полдень исповедаю; в девятый, что и апостолы в

сии часы восходили во святилище, как написано в Деяниях; по окончании дня должно быть благодарение за данные в продолжении оного блага, или совершенные нами добрые дела и исповедание прошедшего; опять, при наступлении ночи—прошение о том, чтоб успокоение наше было без соблазна и свободно от мечтаний; а полуночное время назначали нам непременно для молитвы молившиеся в сие время не только Давид, но и Павел и Сила. *Аполлинария:* Не должно понимать сии слова определенно, что будто мы должны хвалить Бога только семь раз, а не в каждый час дня: ибо это: седмикратно, обыкновенно у евреев употреблялось вместо многократно. Так Анна пророчески сказала о церкви из язычников и о синагоге иудейской, что неплодная родила семь, а многочадная изнемогла; где мы не должны разуметь, что церковь родила числом только семь, но гораздо более, и без числа. Сам Давид показывает тоже ясно, что должно хвалить Господа во всякое время. Так он говорит: буду благословить Господа во всякое время. *Оригена:* Праведник, будучи просвещаем во всю свою жизнь, достигнет наконец совершенного дня, не пресекаемого ночью. *Феодорита:* Некоторые речения: седмикратно принимали за многократно. И то впрочем и другое выражает пламенную любовь пророка, по которой он не мог насытиться божественным песнопением.

165. М*ир мног любящым закон Твой, и несть им соблазна.* Те, продолжает, которые любят закон Твой, Господи, имеют мир не с невидимыми врагами—басами, но с Богом, и для них не встречается никакого преткновения, или препятствия; потому что для них равняет путь добродетели закон Божий, уничтожая на нем всякий камень и преткновение греховное. Или можно понимать так, что любящие закон Божий всегда в мире с единоверными им христианами, хотя последние часто не будут в мире с ними по причине зависти и по худому разумении своему. *).

*) Слова божественного *Кирилла:* Закон Спасителя был и светильником для желающих жизни. И как ходящий при свете не спотыкается, или лучше сказать, легко минует все попадающееся, яма ли то, или камень, или что другое подобное тому: так и тот ум, который принял свет, минует ВСЕ диавольские препятствия, так что мир велик для любящих закон. По словам *Феодор*а,—мир не только внешний, который не зависит от нас, только в мыслях состоящий, по которому безмятежие и спокойствие иногда бывают от бесстрастия. *Феодорита:* Те, которые приобретают мир с Богом, чрез хранение заповедей, хотя бы находились в брани со ВСЕМИ людьми, имеет жизнь мирную; свидетельствуете о том Павел, ясно говорящей: мы отовсюду притесняемы, но не стесняемся. И Господь, посылая святых апостолов во всю вселенную, как овец в средину волков, сказал им: мир оставляю вам, мир Мой даю вам. Из слов *Феодора:* Совершенные, имея мир по причине имени Божия, не имеют в себе преткновения: ибо иметь преткновение свойственно малым, а не великим, как говорит Спаситель: берегитесь положить преткновение кому-либо из малых сих. *Безименного:* Имеющие мир с Богом не подвергаются и преткновению по причине чего-либо, случающегося с другими: ибо взирая на закон Божий, что праведников Он увенчает, а грешников во время будущего суда накажет, они ни в каких временных приключениях не встречают преткновения.

166. *Чаях спасения Твоего, Господи, и заповеди Твоя возлюбих.*

167. *Сохрани душа мол свидения Твоя, и возлюби я зело.* Я, говорит, возлюбил заповеди Твои, Господи, дабы чрез любовь сию достигнуть истинного и вечного спасения, ожидаемого от Тебя. И не только душа моя сохранила заповеди Твои, но и возлюбила их, и не только просто возлюбила, но и чрезмерно. *)

*) *Оригена:* Счастлив кто чает спасения Божия и любит заповеди Его. Таковой в совершенной жизни достигнет крайнего блаженства, которое наследовали сами апостолы, которым Он говорил: да будут чресла ваши препоясаны, и светильники горящи. И вы будьте подобны людям, ожидающим возвращения господина своего. *Феодора:* А если ожидает и Спасителя, о Котором сказано: и узрит всякая плоть спасение Божие, то без сомнения должен любить и заповеди Того Бога, от Которого ожидает спасения, чтоб и в действии быть чистым и в ожидании уиозрительным.

168. *Сохраних заповеди Твоя и свидения Твоя, яко еси путие мои пред Тобою, Господи.* Выше Давид сказал отдельно, что он сохранил свидетельства Божии; а теперь соединил оные с заповедями, чтобы показать, что и те и другие значат одно и то же. Далее, по словам Феодорита, открывает, что было причиною хранения заповедей, именно то, что все, говорит, пути жизни моей и всякой деятельности моей совершаются пред Тобою, Господи; и я провождаю жизнь мою так, как бы Ты был свидетелем и зрителем ее, как говорит о сем и в другом МЕСГБ: я зрел Господа предо мною всегда (Псал.15, 8); почему

боясь Тебя, как видящего ВСЕ мои действия, я храню заповеди и свидетельства Твои. *)

*) *Дидима:* Кто идет путями добродетелей пред лицем Божиим, так что исполняет их согласно с намерением Божиим для самого добра, а не для какой-либо корысти или тщеславия, тот хранит заповеди Божии, подавая милостыню праведную и без тщеславия убеляясь во время поста, а не показывая лица мрачного, и все прочее совершая так, как предписано в законе Божием.

169. *Да приближится моление мое пред Тя; Господи, по словеси Твоему* (в слове Твоем) *вразуми мя.* Да не будет возвращено, говорит, моление мое, Господи, как не принятое, но пусть приблизится к Тебе и будет принято Тобою. В чем же состоит сие моление мое? В том, чтобы Ты вразумил меня не в человеческом искусстве и не в знании мирском, но в слове Твоем, т. е. чтобы я разумел слова Твои и знал в точности закон Твой. *)

*) Слова *Оригена:* В первых стихах алфавитных начал только совершать путь богоугодный, но еще не приблизился к Нему, а когда дошел до конца псалма и до последней еврейской буквы, тогда стал молиться, чтобы моление его приблизилось к Боту и достигло до Него. А молитва восходить к Богу, когда воссылается от совершенного произволения. А касательно приближения к Богу мы открыли такое различие, что, кто совершеннее, тот приближается к Богу, подобно Моисею, которому сказано, он один будет приближаться к Богу. Кто ниже его, тот сам не приближается, но молитва его приближается, как и Давид говорит здесь: да приблизится моление мое пред лице Твое. Впрочем Бог не ограничивается местом, а можно иногда приближаться к Богу так, когда мы приближаемся к Нему внутренним нашим, или сокровенным человеком сердца. Притом можно приблизиться добродетелями, посему чем более кто отстает от них, тем далее он от Бога. *Евсевия:* Если бы выражение: вразуми меня, было просто, то какая надобность была бы прибавлять: в слове Твоем? Необходимость сего прибавления Ты можешь узнать и из других подобных выражений. Так например иной говорит: учитель! научи меня искусству врачевания.

170. *Да внидет прошение мое пред Тя; Господи, по словеси Твоему избави мя.* Прошение (αξιομα) и Акила перевел прошением, а Симмах—униженным молением (ικεσια). Итак, выше Давид сказал: да приблизится моление мое, а здесь, говорит да войдет: потому что когда прошение приблизится к Богу, тогда без сомнения и войдет к Нему. *) А прошение и моление Давидово состояло в том, чтобы Бог по своей премудрости или по своему обещанию, как принято сие в различном значении и выше, избавил его от искушении: потому что Бог обещал подавать Давиду помощь особенным и отличным образом. **)

*) *Феодора:* Прежде надобно приблизиться, а потом, приблизившись, войти. Например такой-то подошел к дому какого либо господина; по приближении, когда он друг хозяину дома и достоин сообщества с ним, он входит к нему: так чистая и непорочная молитва приближается к престолу благодати и входит пред лице Божие и достигает, чего хочет, а моление окрыляется и сопровождается добродетелью, доколе не предстанет пред Богом; между тем как грех будучи тяжек своею тяжестью низводит молитву долу. *Евсевий:* Весьма часто праведники говорят: избавь меня, зная, что они в сей жизни находятся на брани и в великом волнении при настоящем своем подвиге.

**) *Безименного:* Как прошения мирские о том, чтобы сделаться начальником, судиею, правителем и царем; равным образом есть прошения и о церковных вещах—чтобы быть священником, архиереем или (даже) патриархом: так есть и прошения о душе (душевное)—прошение о приобретении добродетелей. Итак, кто приносит такое прошение, которое собственно и существенно составляете прошение; тот молится Богу так: да войдете прошение мое пред лице Твое; Господи, по слову Твоему избавь меня. *Оригена:* Потому узнаю я, что прошение мое вошло пред лице Твое, когда избавлен буду Тобою по слову и по прошению моему и по мудрости Твоей. Ибо кто стал выше всех страстей, тот избавлен Богом по слову Его.

171. (Да) *Отрыгнут устне мои пение, егда научиши мя оправданием Твоим.* Уста мои, говорит, Господи, произнесут Тебе благодарственную песнь, когда Ты научишь меня, сообщив мне знание оправданий Твоих яснейшее и глубочайшее, произнесут песнь отдельную, благодарную за сие благодеяние Твое. Давид молится здесь о том, чтобы мог благодарить Бога, показывая тем сильное стремление свое к благодарению Богу. *)

*) Отрыжка свойственна пище, по словам *Феодорита;* изучаясь, говорит, Твоим оправданиям, я

принесу Тебе, как наставнику в оных, песнопение. Ибо, не изучившись, как говорит *Ориген,* я не могу сделать такой отрыжки. Отрыжка же сия бывает как у насыщенных. Ибо только насытившись мы делаем отрыжку, по качеству пищи употребленной нами. А есть также и духовная пища. Ибо само слово есть хлеб и имеет плоть, которыми насытившись мы можем отрыгнута песнь из уст внутреннего человека. Если же отрыжка сия, по словам *Никиты,* есть песнопение, то следует, что начало оного будучи пищею составляете самое полное богословие.

172. (Да) *Провещает язык мой словеса Твоя, яко вся заповеди Твоя правда.* Если бы, говорит, язык мой всегда сказывал слова Твои, Господи, то повторяя, то изучая их, и не занимался другим чем-либо пустым; потому что все заповеди твои—правда, которая выпрямливает и уравнивает всю жизнь человеческую и направляет людей к добродетели. И выше сказал: Правда— свидетельства Твои. *)

*) Слова *Никиты:* Рассмотри сие моление пророка; по молитве и вразумившись словами Божиими и избавясь от лукавого, он умоляет о даровании ему того, чтобы он ничего другого не возвещал в жизни сей, кроме пения Богу. И подлинно великого дара просит у Бога, чтоб уста и язык его были орудиями Божиими, определенными на славословие Богу. И как отделяются из серебра, или золота какие-либо священные драгоценности и посвящаются Богу, чтобы не были более употребляемы на другое служение, или общее употребление: так и теперь просит Бога, чтоб Ему посвящены были уста и язык, чтоб уста всегда отрыгали пение, а язык не вещал никакого праздного слова, или, по словам *Аполлинария,* только слова Божии: ибо отвори, говорит, твои уста слову Божию (Прит.31, 8). А все заповеди, по словам того же *Никиты,* суть правда; так как они заключаются в следующей заповеди, которая есть правда: в любви к ближнему, как к самому себе. Впрочем, и каждая заповедь ест правда, как поставленная в закон согласно е правдою. Также и все частные добродетели могут быть названы правдою, по связи одной с другою, так что кто имеет одну из них, тот имеет все.

173. *Да будет рука Твоя еже спасти мя, яко заповеди Твоя изволих.* Да придет, говорит, рука или сила Твоя, Господи, спасти меня. Или да будет готово на спасение мое, как и в другом месте сказал: будь мне в Бога защитника (Псал. 30, 3). *)

*) Слова *Безименного:* Быть может, как царь называется имеющим руку, т. е. войско, так и рука Божия есть все воинство небесное, все ангельские и святые силы, посылаемые на спасение людей. А выражение: да будет рука Твоя, означает не осуществление ее, но отношение к спасающимся; разве бы кто под рукою Божиею разумел Христа, при каковом значении глагол: да будет, сказан вместо: да будет приведен в бытие, также: да воплотится рука Твоя, чтобы спасти меня. *Феодорита:* Рукою называем действие Божие, от которого просит дара спасения. *Оригена:* Рука Божия, по истинному и праведному суду Его, для одних бывает во спасение, а для других во вразумление и наказание. Но когда мы изберем заповеди Божии, рука Божия может спасти нас как от препятствий, поставляемых другими, так и от злоумышлений видимых врагов: ибо за избрание закона, без сомнения, даст способность к исполнению его.

174. *Возжелал спасение Твое, Господи, и закон Твой поучение мое есть.* Я, прибавляет, чрезмерно возжелал спасения Твоего, Господи, а не помощи человеческой; почему и закон Твой составляете занятие мое, дабы за упражнение в нем Ты избавил меня от врагов моих. *) Впрочем, по словам Афанасия, быть может, Давид говорит здесь о вочеловечении Спасителя, так как оно сделалось спасением мира: ибо родился, говорит, вам ныне Спаситель (Лук. 2, 11); и Симеон говорил: видели глаза мои спасение Твое (Лук. 2, 30). Сего-то, говорит, спасения Твоего, Господи, я возжелал, чтоб видеть оное, как мы о том сказали и в другом месте. Сказал же: закон Твой— поучение мое; потому что в нем изображает сие спасение Твое и вочеловечение.

*) Слова *Дидима: Многие* люди желают сильно спасения, но человеческого, а не Божия. А спасение плотское есть мирское; стремиться же ко спасении Божии есть дело (т. е. трудное). Оно состоит в спасении Божием, в успокоении в Боге, в наследии святыни; ибо спасение Божие есть вечная жизнь.

175. *Жива будет дута моя, и восхвалит Тя, и судьбы Твоя помогут мне.* Душа моя, говорит, будет жить истинною жизнью, Господи: ибо пойдут, говорит, праведники в жизнь вечную (Матф. 25, 46). И тогда она будет хвалить Тебя высшим и совершеннейшим образом. И суды Твои—мысленные помогут

мне, когда я сохраню их, так как они доставят мне смелость. В других же списках написано: да живет и да помогут мне, что означает молитву пророка о даровании жизни добродетельной, которой одной собственно принадлежит наименование жизни. А равно молится о помощи всем посредством божественного закона, который направляет его, как мы сказали, к добродетели. *)

*) *Оригена:* Жизнь души заключил в будущем времени: так как жизнь наша сокрыта со Христом в Боге; ибо тогда в собственном значении она восхвалит Бога. *Аполлинария:* Я хорошо, говорит, знал, что суды Твои, которые для других страшны, помогут мне; ибо Ты воздашь каждому по делам его.

176. *Заблудих, яко овца погибшее; взыщи раба Твоего, яко заповедей Твоих не забых.* Я заблудился, Господи, заключает, как овца потерянная, не потому что я потерял путь заповедей, но что телесно проводил время на горах и холмах и переходил с места на место, по причине гонений от Саула и Авессалома с бывшими с ними врагами моими. Посему взыщи и возврати меня в прежнее жилище мое в Иерусалим, положив гонителям моим препятствие: потому что я не нерадел о заповедях Твоих. *) Или Давид говорит сии слова от лица нового христианского народа, что я заблудился как потерянная овца; поелику не ходил прямым и ровным путем благочестия и добродетели, но кривыми и утесистыми путями нечестия и зла, причиняющими мне погибель. Посему взыщи меня, как истинного раба Твоего по созданию: ибо все, говорит, служит Тебе (Псал. 118); взыщи меня, добрый пастырь, положивший душу свою за овец, взыскавший, по словам Евангельской притчи, овцу от ста овец заблудившуюся и к девяносто девяти сопричисливший ее, и собери меня в Твою ограду. А следующие за сим слова: ибо заповедей Твоих я не забыл, представляются противными новому христианскому народу: потому что забывает не тот, кто еще не изучился заповедям, а тот, который еще прежде знал их. Только тогда они могут быть приложены к новому народу, когда будет допущено в сих словах употребление одного времени вместо другого, и глагол: я не забыл, будет принят вместо: я не забуду, т. е. так: я новый народ Твой, не забуду заповедей Твоих, Господи!

**) Афанасия:* После того как сказал (Давид) о себе, что он исполнил дела правые, здесь называет себя овцею заблудившеюся, изъявляя сим свое смиренномудрие и нарочно сам себя умаляя и унижая, дабы не превозноситься согласно с повелением Господним: когда все исполните, говорите: мы рабы ничего не стоющие. Посему и заключение целого псалма ограничивает уничижением самого себя, исповедуя, что он был никогда в заблуждении, и что он некогда погибал, блуждая вне стада Божия. Впрочем, по словам *Феодорита,* это может говорит и пророк, по учинении греха, и весь человеческий род: если, говорит, и заблудился я и преступил некоторые из заповедей Твоих, но до совершенного забвения о них я не дошел. Посему взыщи меня, найди меня, возьми меня снова, возвратись со мною, пастырь добрый!

Псалом 119

Песнь степеней.

Всех песней степеней пятнадцать; и все они имеют одну надпись. Другой переводчик вместо: (ωδη αναβαθρων, ωδη αναβασεων; а другие читают αναβαθρων, с облеченным ударением. Сии псалмы называются *восхождениями,* потому что пророчествуют о восхождении бывших в плену вавилонском Иудеев в Иерусалим, т. е. о том, как они, находясь в скорби, молились Богу и, быв услышаны, возвратились в свое отечество. Сии восхождения начинаются с вопля и моления, какие произносили пленные Иудеи по причине скорби своей к Богу; а оканчиваются полным возвращением их в Иерусалим. Такова причина названия сих псалмов восхождениями в историческом отношении. В высшем значении называются сии псалмы восхождениями потому, что они более других изводят из Вавилона, т. е. смешения настоящей жизни (ибо Вавел значит смешение) и возвышают народ Божии, т. е. христианский над страстями, которым он был порабощен. Куда же возвышают? В горний Иерусалим: ибо кто читает с разумением сии псалмы, тот видя, сколь пламенную любовь имел древний еврейский народ к земному отечеству своему—Иерусалиму, и сколько он плакал и какие жалостные произносил к Богу слова и сколько воздыхал о лишении земного Иерусалима, видя, говорю, сие, он и сам согревается и воспламеняется стремлением и любовью к горнему Иерусалиму—истинному своему отечеству.*)

*) По словам *Златословесного,* некоторые (то есть *Ориген* и *Евсевий)* принимали восхождения в

отношении к возвышению в добродетели: ибо путь, ведущий к ней, подобен ступеням и постепенно возводить добродетельного и любомудрого мужа от замешательства в сей жизни, как бы от Вавилона, и поставляет на самом небе, как бы в другом Иерусалиме. Это изображает и Иаковлева лестница, утвержденная одним концом на земле, а другим в небе. Ибо Дух Святой предложил чрез пророка книгу псалмов, как высокую лестницу, имеющую непрерывные степени жизни. Так и посредством ступеней и лестниц и непроходимые и высочайшие места бывают проходимы. Но поелику те, которые восходят, по возвышении на великую высоту, обыкновенно изнемогают, то посему надобно иметь осторожность не только восходящим, но и достигшим самой вершины. Единственное же предохранение себя состоит в том, когда мы не будем осматриваться на то, сколько мы взошли и не будем гордиться, но будем обращать внимание на то, сколько остается еще взойти и к сему будем стремиться, что и Павел показывает, говоря: забывая заднее, простираюсь вперед.

Слова *Евсевия:* Душа, находящаяся во грехах, пребывает долу. Она не вдруг восходит отсюда, но как бы по степеням делает успехи в добродетели. Для нисходящих предел есть Вавилон, который значит замешательство; а для восходящих— Иерусалим—видение мира. И восходящие поют песни восхождения, а идущие вниз— плачь Иеремиин. К сему присовокупляет он же: надобно знать, что Иерусалимский храм имел пятнадцать ступеней; на каждом из них очередные, когда восходили петь, произносили песнь; почему и песни сии своим числом соответствуют ступням храма. Слова *Феодорита:* Не каждый псалом восхождений предсказывает одно и то же, но один о Вавилонских бедстеиях, другой благовествует о возвращении, один о веселии на пути, другой о бывших по возвращении бранях, иной из них о строении храма; так что разнообразие пророчеств производит в поющих ненасытимость к пению. Здесь же заметим, что святой Феодор Студийский, взяв за основание сии восхождения, составил песни восхождений (степенны), которые поют из Осмогласника по воскресениям. Итак, в первых четырех гласах 1м, 2, 3, и 4м, заключил песнопевец двенадцать восхождений Давидовых, совместил по три восхождения в каждом гласе; ибо в каждом антифоне воспел по одному восхождению. А как каждый глас имеет по три антифона, то четыре гласа, содержание двенадцать антифонов, содержать двенадцать восхождений. Те же двенадцать восхождений он сочинил и в четырех косвенных (5, 6, 7 и 8) гласах (По Греч. 1,2,3 и 4х косвенных), начав опять первым восхождением с первого косвенного гласа. Оставались же три псалма к дополнению пятнадцати степеней. Но два восхождения из них, именно: *Помяни Господи Давида,* и *Се ныне благословите Господа,* сочинитель оставил и не счел приличными к составлению из них песней, а один псалом восхождений, начинающейся так: *Се что* (так) *добро и* (так) *красно,* разделив на двое, прибавил к ним 4ю, составил здесь четыре антифона. А изъяснитель восхождений (степеней) осмогласника—Ксанфопул говорит, что поелику псалом: *Се что* (так) *добро и* (так) *красно,* находится между двумя псалмами: *Помяни, Господи, Давида,* и: *Се ныне благословите Господа,* то посему божественный *Феодор,* воспев средний сей псалом, посредством его слегка коснулся и двух других псалмов, находящихся по ту и другую сторону его. Он же прибавляет, что десять сих восхождений Давидовых пели с повторением по переменно (αντιφωνητικως) те, которые стояли на пятнадцати ступнях храма; почему *Феодор* Студийский назвал и сочиненные им восхождения (степени) антифонами.

Присовокуплю к сему и то, что преподобный *Никита* Стафийский, ученик святого Симеона, нового Богослова, написал прекрасное изъяснение. не помещенное в Своде *Никиты,* но хранящееся в рукописях, на все степени, из какового помещу здесь нечто. Так божественный сей отец говорит касательно надписей сих восхождений: доколе мысль наша рассеивается различными беспокойствами, и душа возмущается в себе страстями, по которым силы ее действуют не естественно, дотоле не может петь Богу чистую песнь в высоких сердечных восхождениях. Ибо как мы, говорит, можем петь песнь Господню на земле чужой т. е. в сердце, обладаемом страстями? Ибо сердце иносказательно называется землею; а песнь означает ту, которую поем Богу, это чистая и нерассеянная молитва, которая в земле забытой, т. е. в сердце преисполненном страстями, не может быть воспеваема Богу. А восхождения означают возношения сердца (ибо восхождения, говорит, положил в сердце своем) и успехи душевные. Итак, когда ум наш, отрешившись от сих уз и горького оного Вавилонского плена у демонов, наитием Святого Духа возвращается тотчас к первому своему превосходству, тогда он предустрояется, т. е. присовокупляется к видению умственного Иерусалима чистым пением Богу и молитвою.

Из слов *Златословесного:* Как освободились от плена Иудеи? Любовью к Иерусалиму, так что не подвизавшиеся в ней не получили никакой пользы от благодати Бо*жией,* но остались и умерли в рабстве. Так и мы, если не будем проникнуты любовью к небесным благам и горнему Иерусалиму, но пристрастимся к настоящей жизни, не можем достигнуть своего отечества.

Ст. 1. *Ко Господу, внеда скорбети ми, воззвах и услыша мя.* Я, начинает древний народ еврейский,

воззвал к Богу в скорби моего рабства и моего злострадания от скорби, и Бог услышал меня, где воззванием народ сей называет тот вопль, который исходит от скорбной души и сокрушенного сердца к Богу, который один может освободить прибегающих к Нему. Ибо таковой только вопль Бог может услышать тотчас. Слова же сии произносятся, по словам Феодорита, от лица благочестивейших из народа еврейского. *)

*) Слова *Златословесного:* Как воды доколе катятся по ровному месту и имеют большой простор, не поднимаются на высоту; но когда руки мастеров, делающих водопроводы, внизу заградив им разлив, стеснят их, то от сего стеснения быстрее всякой стрелы устремляются на высоту: так точно и человеческая душа, когда наслаждается великою свободою, разодевается и теряется; а когда дела земные, окружив, стеснят ее, то скорбя, как должно, она воссылает на высоту молитвы чисто и усильно. Послушай, что говорит пророк: ко Господу, когда скорбел я, я воззвал, и Он услышал меня. Это говорит сей святитель *в Словах о непостижимом.* А в изъяснении сего псалма говорит так: заметил ли ты, какая польза от скорби? Видишь ли готовность человеколюбия? Польза от скорби та, что она произвела в пленных Иудеях чистую молитву; а готовность человеколюбия в том, что Бог во время самого воззвания их тотчас преклонился к ним, как и в Египте: видя, говорит, Я видел страдание людей моих и услышал стенание их и сошел, чтобы избавить их. Так и ты, возлюбленный, когда находишься в скорби, не отчаивайся, но тогда то особенно и бодрствуй; так как тогда то бывают самые чистые молитвы и особенное благоволение Божие. И *Кирилл* заключает так: Посему скорби суть орудие праведных, так как они делают их способными к доброй жизни; почему и когда взывают к Богу, бывают услышаны. Преподобный *Никита:* Смотри, как приносимая Богу молитва со слезами и душевною печалью принимается: когда скорбел я, говорит, я воззвал ко Господу, и Он услышал меня. Смотри также, как и всегда настоящая жизнь святых проходить в скорби и мучениях: они скорбят и от людей и от бесов.

2. *Господи, избави душу мою от устен неправедных и от языка льстива.* Сего то, кажется, народ просил у Бога, когда в скорби воззвал, как сказано выше. Или между прочим желал и сего. Здесь устами неправедными называет те уста, которые говорят неправду на высоту, как написано в 72м псалме: неправду на высоту говорили; а равно уста неправедные суть уста клеветников и вообще всех беззаконных и язык льстивый есть также язык клеветников и беззаконных или и наветников. *)

*) Слова *Феодорита:* Таковы были те, которые поставили сети Даниилу касательно молитвы и те, которые оклеветали пред Навуходоносором трех отроков. *Златоуста:* Смотри, как здесь ясно видна заповедь Евангельская: молитесь, да не впадете в искушение. Ибо ничто не может сравниться с тем искушением, когда кто попадается в руки льстивого человека, который злее самого зверя, ибо зверь таков и есть, каковым кажется; а сей часто прикрывает яд покровом ласковости, почему хитрости его трудно приметить и неосторожно попадающийся ему ввергается в пропасть. Сверх того устами неправедными можно назвать *те,* которые вредят добродетели и ведут ко злу. *Никиты* Стафийского Под устами бесов, мысленно нападающих на нас, разумей страстные и нечистые помыслы, а под языком мысль, движущуюся не по природе душевной, по которой они и говорят в сердцах наших всякую неправду и движут внутреннего человека.

3. *Что* (да) *дастся тебе, или что*<i/> (может) *приложится тебе к языку льстиву?* Другой изъяснитель читал: что дастся тебе, или что прибавится тебе к языку льстивому (вместо желательн. накл. в будущем изъявительном). Кажется, что Давид сими словами отвечает тому, кто выше в прошении своем сказал: Господи, избави душу мою от языка льстивого. Он говорит ему: какое наказание может быть дано тебе, человек, которое соответствовало бы языку льстивому? т. е. никакое; каковые слова выражают то, что язык льстивый неудобопобедим, по своей чрезвычайной хитрости; или по словам Безименного—то, что тебе—человеку, ищущему избавления от языка льстивого, не будет дано наказание соответственное оному: потому что язык льстивый есть сам по себе достаточное наказание для человека льстивого. *)

*) *Никиты* Стифатийского: Бог говорит желающему избавиться от языка льстивого: что более Моей силы и помощи может быть дано тебе, и что другое сверх сего прибавится тебе против таковаго льстивого языка? Не у тебя ли Мои оружия крепкого? Посредством их истреби уста неправедные, и говорящий в тебе хульный язык сатанинский. Ибо они острие обоюдного меча изощрены.

4. *Стрелы сильного изощрены со* (вместе) *углями пустынными* (опустошающими). И сии слова

сказаны Давидом в утешение того, который выше просит о избавлении от языка льстивого. Он советует ему не печалиться, потому что стрелы у крепкого Бога изощрены против беззаконных и льстивых людей и вместе с ними (приготовлены) истребительные и опустошительные угли, дабы в одно и то же время и стрелы поражали и угли жгли и истребляли. А стрелами и углями назвал различные наказания. Некоторые же под сильным разумеют диавола; потому что он побеждает ленивых и нерадивых и владеет ими; а под изощренными стрелами вместе с истребительными углями разумеют страстные помыслы, влагаемые диаволом, которые весьма скоро входят в душу и сожигают и истребляют добродетель, как говорит Григорий Нисский. Их то и Павел называет раскаленными стрелами лукавого (Еф. 6, 16). *)

*) Слова *Василия:* Домогается изощренных стрел сильного для уврачевания льстивого языка; желает также, чтобы возгорались и опустошающие угли, чтобы, если кого не тронут по причине сердечного ожесточения стрелы словесные, было для них готовое наказание, которое назвал опустошающими углями. Ибо те, которые удалили себя от Бога и сделались пустынею, имеют нужду в уготовлении для них опустошающих углей. *Феодорита:* Итак, не унывай, когда тебя поражает стрела льстивого языка: ибо готовы наказания, посылаемые от праведного Судии, которые по своему действию подобны самым острым стрелам и опустошающим углям. Итак, чего ты еще более желаешь, чтобы тебе дано было? И какого другого прибавления для себя требуешь после такого приготовления со стороны сильного против нечестивых? *Другой* перевел так: С углями можжевеловыми или можжевельника; так как сии угли сильнее других и не загаснут весьма долго. А можжевельник по виду похож на кедр; листья же у него подобны кипарисным. А преподобный *Никита* изощренными стрелами сильного называет четыре главные добродетели: благоразумие, правду, мужество и целомудрие, а под углями предварительно разумеет тело и кровь Господа, которых мы причащаемся, а за сим и огненные слезы, пламенные воздыхания сердца и молитву с умилением, которыми уязвляется и поражается диавол и опустошается вся бесовская сила и уста злых помыслов.

5. *Увы мне! яко пришельствие мое продолжися! Вселихся с селении Кидарскими.* Сии слова произносятся опять от лица пленного еврейского народа, который с плачем говорит: горе мне, что плен мой в Вавилоне продлился на семьдесят лет, ибо, по словам Феодорита, пророк таким количеством лет ограничил полную человеческую жизнь: дней, говорит, лет наших семьдесят лет (Псал. 89, 10). Плен мой, говорит, продлился; и я жил в жилищах кидарских. А Кидар есть страна соседственная с вавилонскою, имевшая жителей нечистых и гнусных, между которыми вавилоняне поселили на жительство евреев. А как, по словам Оригена, Кидар означает тьму; то посему обитавшие в жилищах тьмы плачут. А в значении иносказательном жилища тьмы суть пребывания в страстях, омрачающих ум. *)

*) *Златословесного:* Это первый урок добродетели—знать, что мы странники в настоящей жизни; ибо жизнь сия есть странствование и беднее самого странствования. Ибо Христос назвал ее тесным путем. Посему и древние сознавались в этом, что они странники, за что особенно они и заслуживают удивления: потому что кто здесь странник, тот там на небе будет жителем. Итак, если Иудеи имеют сильную любовь к Иерусалиму; то какое будет нам извинение в том, что мы не имеем сильной любви к горнему Иерусалиму? *Василия:* Помнящий Бога и ищущий своего отечества воздыхает, говоря: увы мне, что странствование мое продолжилось. Ибо он имеет сильное желание разрешиться и быть со Христом; посему он негодует на странствование сие, как на препятствие радости. Преподобного *Никиты:* Это голос и похвальный плач достигших возраста совершенного мужа. Поелику души совершенных людей не мрачны, но всегда светлы и исполнены благого света; то когда чистый их ум по некоторой телесной необходимости удалится от созерцания горних благ и лишится происходящего оттуда веселия и сладости, они смотрят на все настоящее, как на глубокую тьму, по подобию тех, которые после того как смотрели на лучи солнечные, наклонившись вниз ничего не видят ни вблизи, ни вдали; почему и почитают настоящее свое странствование продолжительным и обитание свое в мрачной сей жизни более всякого мрака неприятным. *Феодорита:* Кидар населен народом Сарацынским, имеющим зверские свойства, обитающим в шатрах и кущах и подражающим праотцу своему Кидару, от которого и страна сия получила наименование. Кидар же был второй сын Измаила. А как Измаил изгнан Авраамом с рабою его Агарью, то посему прилично плачут Иудеи, что потеряли первую свою свободу и стали обитать вместе с полурабами и принуждены были служить. *Безименного:* Но гораздо опаснее сих жестоких и диких людей хищники, живущие в сладострастии, сожительство с которыми почитается праведниками достойным слез. И часто душа имеет странствование между ими не по множеству дел, но по трудности и неприятности оных.

6. *Много пришельствова душа моя.* Много, сказывает, лет я жил странником в плену. *)

*) *Златословесного:* Не по множеству называет лета продолжительными, но по трудности и неприятности дел. Ибо хотя и не много их, но представляются многочисленными. Такие свойства должны иметь и мы: хотя бы мы и не много лет жили здесь, но по стремлению к будущему мы должны считать их продолжительными. Я это говорю не для того, чтобы охуждать настоящую жизнь, но чтобы возбудить в вас любовь к будущей. Божествен. *Максима:* В высшем значении: доколе душа совершает восхождение от силы в силу и от славы в славу, т. е. успех после одной добродетели к другой большей и высшее восхождение от познания к познанию, дотоле она не перестает производить странствование, как и написано: много странствовала душа моя. Ибо велико пространство и множество познаний, которые должны быть пройдены ею, доколе не достигнет места чудного жилища даже до дома Божия. *Никиты* (в своде:) говорит о душе, что она странствует здесь: ибо не тело, которое взято из земли, но одна душа странствует.

С ненавидящими мира бех мирен. Я, продолжает, был в мире с немирными и беззаконными жителями Кидара, не противясь им ни в чем, но как раб, предоставляющий им делать, что хотят. А сии слова научают и нас поступать также и быть в мире со всеми. Ибо если мы должны быть в мире, и с ненавидящими мира, то тем более должны быть в мире с любящими мир. А мы будем таковы тогда, когда будем жить в мире сем как странники, или как временные жители, будем проводить жизнь свою на земле не пристращаясь к вещам настоящей жизни и не будем смотреть на них как на твердые и постоянные. *)

*) *Златоуста:* Он и с ненавидящими мира был в мире. Как же не будем наказаны мы, когда и к друзьям обнаруживаем вражескую нерасположенность? Как же это можем исправить? Когда станем жить как переселенцы, как странники, когда не будет иметь над нами власти никакая земная вещь. Ибо ничто столько не производит неустройства и вражды, как любовь к настоящим благам, как сильное стремление к славе, к имуществу, к удовольствию: а когда все сии узы разорвем, то откуда получит начало вражда? Преподобного *Никиты:* Мы, как Христовы и именующиеся именем Христовым, должны с двух сторон соблюдать мир, и со внешней быть в мире с ненавидящими мира, поскольку рабу Господню не должно ссориться, и со внутренней с божественною душею и с Богом и с ангелами Его: ибо когда наши душевные силы в мире и движутся по естеству Духом, тогда мы в мире с самими собою и совесть наша не возмущается и не укоряет нас; а не будучи укоряемы от нее, мы имеем мир и дерзновение к Богу, как сказал Апостол, а находясь при последстве чистоты в мире с Богом, мы находимся в содружестве и с горними силами и мирны с ненавидящими мира. *Златоуста:* Не говори мне: он зол, и нетерпим для меня, ибо тогда то преимущественно и окажемся кроткими: когда будем таковы и в отношении к жестоким людям, тогда то наиболее и обнаруживается сила кротости, тогда то ясно открывается действие и совершенство и плод ее.

7. *Егда глаголах им, боряху мя туне.* Когда, присовокупляет, я говорил, мирные слова жителям Кидара, они враждовали против меня напрасно, т. е. когда не имел я никакой достаточной причины к тому, и тогда не были снисходительны ко мне. Впрочем и при таком отношении их ко мне, я был в мире с ними. *)

*) *Златословесного:* Такую расположенность должны иметь и мы, хотя бы нас поражали, хотя бы били, хотя бы за любовь нашу к ним нас ненавидели и против нас злоумышляли, мы должны делать свое, помня ту притчу, в которой повелевается быть овцами среди волков и голубями, дабы мы могли сделать лучшими и их, и себе самим получить награду на небесах. *Евсевия:* Боголюбивый и живущий странником находится в мире со всеми, как происходящий из Иерусалима, который значит видение мира. А враги, как одного свойства с Кидарцами т. е. с мраком, ненавидят мир, как враги Иерусалима.

Псалом 120

Песнь степеней

Ст. 1. *Возведох очи мои в горы, отнюду же приидет помощь моя.* В сей песни пророчество о тех словах, которые говорили евреи в начале восхождения своего из Вавилона в Иерусалим. Горами здесь называют небеса по причине высоты их; так как они с неба ожидали подаяния им обыкновенной помощи от Господа, Который имел вывести их без вреда в отечество их— Иерусалим. Далее он сие объясняет. *)

*) *Златословесного:* Если Иудеи, сии грубые и пристрастные к земле люди, столько сделались усердными по возвращении из плена и бедствий и внимательны к небу, то тем более бедствие может исправить нас. Преподобного *Никиты: сии* слова произносит тот, кто недавно начал восходить из Вавилона страстей и бесов в мысленный град Иерусалим бесстрастия, т. е. каждый из нас верующих, для которых горы суть высокие заповеди Божии. Таковой только может возвесть очи и руки свои в горы— высокие заповеди Божии и на делание их, откуда приходить к нему всякая помощь против бесов и страстей и заступление его в немощи. Горами и *Феодор* Студийский назвал законы и заповеди Божии; вот его слова: Боже, вознесший меня на горы законов Твоих, просвети светом добродетелей, да пою Тебе!

2. *Помощь моя от Господа, створшаго небо и землю.* Помощь моя, продолжает, придет от истинного Господа, Который создал небо и землю; так как созидание принадлежит истинному Господу. Так и к нам христианам может прийти помощь от Господа, когда мы возведем душевные очи наши на небо, отвратив их от всего земного. *)

*) *Златоуста:* Те, которые недавно говорили к дереву: Ты Бог мой! и к камню: ты меня родил,— теперь признают Творца вселенной и говорят: помощь моя от Господа; не от людей, или коней, и не от союзников, но от Господа. Это содействие непреодолимо и не только непобедимо, но и легко, если только мы внимательны к горнему. Для сего то одному сему животному (т. е. человеку) Бог устроил прямое положение тела, а глаза поместил на верху оного, чтобы чувственным сим устроением вразумлять, что должно смотреть на высоту и любомудрствовать о небесном. Тоже говорит и божественный *Василий,* присовокупляя: Итак, какое ты, человек, получил устройство, так располагай и своею жизнью: горнего ищи; будь в мыслях выше земного; имей жительство на небесах; там созерцай и любомудрствуй. В том же уверяет и один из мудрых, когда говорит: у мудрого очи на голове его (Екк. 2, 14). *Оригена:* Я, говорит, возвел очи мои на горы, на святых ангелов, как имеющий получить от которого либо из них помощь. И пришла ко мне помощь от Господа, сотворившего небо и землю. Ибо не без причины присовокупил: сотворившего небо и землю; если Он сотворил небо и землю, то Он может везде помочь, и в чужой земле и среди иноплеменников подать руку.

3. *Не даждь во смятение ноги твоея, ниже воздремлет храняй тя.* Сии слова суть одно и то же с словами братолюбия, т. е. с прошением Бога со стороны каждого о брате своем. Не предай, говорит, брат мой, совращению и падению душевной ноги твоей, и не оставляй ровного пути добродетели, чтобы и Бог, хранящий тебя, не воздремал и не лишил благодати и попечения Своего. И поелику ты поползнулся по своей неосторожности ко греху, то бойся, чтобы Бог не перестал уже хранить тебя. Или говорит так: не предай человек хождения и жизни твоей вещам мятущимся, и не имеющим ничего постоянного и твердого, каковы: богатство, слава, удовольствия и все прочее скоро гибнущее в сем мире, но ходи всегда путем твердым и ровным, какова добродетель и исполнение Христовых заповедей; ибо оно может направить шествие твое по пути жизни сей ровному и безопасному. *)

*) *Златословесного:* Если хочем чего нибудь достигнуть, то мы должны делать что либо и от себя; эту малость и ничтожность должны однако ж делать. Так и Бог хочет спасать не праздных, не сонливых и хранящих и не ленивых, но деятельных и усердных. Здесь же показывает и другое, то, что и по произведении зависящего от нас мы должны просить благоволения Его, дабы быть в безопасности. Кто же предает ногу свою смятению? Тот, кто вступает в дела скользкие и не имеющие твердого основания каково стремление к имуществу, любовь к житейским вещам. *Василия:* Двоякая сила в душе, одна животная, телесная, а другая способная к созерцанию существенных благ, которую мы называем и разумною. Итак, когда она заставляет созерцательную свою силу всегда бодрствовать, как учит и пророк: да не воздремлет хранящий тебя; то вдвойне она усмиряет страсти телесные, с одной стороны занимаясь созерцанием лучших и приличных благ, с другой стороны наблюдая за беспорядочными движениями тела и укрощая и усмиряя их. А когда склонясь к праздности оставит созерцание без движения, то

страсти телесные нашедши пищу (живность) в праздности и не находя никого, кто бы управлял ими и пресекал их, увлекает душу в свои порывы и действия. Посему, по разумению божествен. *Василия,* хранящий здесь есть ум. *Стиватийского* (Ник.): Смятение есть житейские вещи, из которых рождается искушение и поводы ко грехам; ногою называется душевная размышляющая нога, т. е. ум, с помощью которого мы проходим путь заповедей; а хранящий есть ангел мира—сей верный страж наш. Посему Дух Святой советует всем, вновь убегающим горького моря жизни, вовсе бежать предприятий житейских дел: не предай смятении ноги твоей, т. е. беспокойствам и житейским развлечениям, от которых приключается умной ноге души претыкаться о камень греха; и не воздремлет хранящий тебя ангел, который дремлет таким образом, т. е. ограничивается, как свет самим собою, когда мы все душевное стремление обратим к чему либо неприличному.

4. *Се не воздремлет ниже, уснет храняй Израиля.* Если, говорит, ты, человек, удаляешься от ненадежных и временных житейских вещей и если ходишь по ровному и безопасному пути добродетели: то знай, что и Бог не воздремлет, и не уснет, т. е. не вознерадит о сохранении тебя, как зеницы ока благодатью и промыслом Своим; ибо Он тот, который и древнего Израиля хранил тогда; и Он же тот самый, который ограждает нового Израиля, т. е. нас—христиан. При чем смотри изъяснение слов: востань, почто спишь, Господи? в 43м псалме.

5. *Господь сохранит тя, Господь покров твой на руку десную твою.* Если, прибавляет, ты, человек, так поступаешь, идя путем добродетели, то Господь сохранит тебя, и Господь будет покровом тебе, стоя по правую руку твою, т. е. будет защитник и покровитель твой, покрывающий тебя, когда делаешь добро и подвизаешься в добродетели, которую он выразил правою рукою. Или говорит, что Господь будет покровом тебе, чтобы ты под сению Его производил действия правые, т. е. добрые дела. *)

*) *Златоуста:* Видишь ли, как и здесь желает тебе быть деятельным? По подобию же стоящих на брани станет, говорит, близ правой руки твоей, чтобы тебе быть непобедимым, быть деятельным, одержать победу, гордиться победою: потому что она то есть та рука, которою производим все; притом Он будет тебе не только защитником, но и покровом.

6. *Во дни солнце не ожжет тебе, ниже луна нощию.* Бог, продолжает, покажет о тебе, брат, столь великий промысл если ты будешь ходить путем добродетели, что и солнцу не позволит жечь тебя днем, как делал и прежде израильтянам, и месяцу не велит разогревать тебя и расслаблять твое тело ночью, каковыми словами Давид открывает величайшее попечение, по словам Златоуста, о добродетельном. Почему, по словам того же святителя, и евреям надлежало пользоваться и чувственно особенною милостью Божией, и гораздо больше надлежит получить оную другам Божиим теперь. По замечанию Феодорита, естествоиспытатели говорят, что и луна жжет тела; так как она не только влажна, но и горяча, и следовательно, и орошает и согревает и расслабляет тела. Или, не ожжет, поставлено вместо: не сделает тебе вреда солнце и луна. *)

*) Слова божественного *Максима:* Когда солнце правды вознесется и чрез нас посредством добрых дел, тогда и наше естество, хотя оно теперь непостоянно и переменчиво (как луна), получит постоянное устройство. *Нисского:* Во второй песни восхождений упоминается солнце, каковым именем названо наводимое врагом искушение. А благословение над имеющим помощь от Господа, поставляет в том, когда он днем не опаляется от солнца. Итак, солнце сие вредит, когда не заграждается исходящей из него пламень облаком Духа, который распростер над таковыми Господь в покров им. А равно и месяцем называется враждебная сила, имеющая не свой, но поддельный свет. Ибо не будучи Богом, сатана показался безумцам богом века сего, преобразуясь в светлого ангела. *Оригена:* Поелику солнце имеет свойство не только освещать, но и жечь, а Бог есть для праведников свет, а для грешников огонь; то можешь принять сии слова и в отношении к Нему. Ибо солнце правды освещает тех, которыми оказывается милость, а сожигает подвергающихся гневу Божии. То же самое иногда делает и пребывающая в Нем святая церковь, благодетельствуя или изъявляя негодование свое вместе с Ним. *Златословесного* Так как помощь даруется Богом изобильно, то, желая показать яснее, что промысл Божии не только освобождает от бедствий, но даже не допускает подвергнуться человеческим немощам, он присовокупил сие. *Феодорита:* Ночью, говорит, и днем наслаждаясь Его промыслом, ты не испытаешь вреда.

7. *Господь сохранит тя от всякого зла; сохранит душу твою Господь.* Многократно упоминает

Давид, что Бог хранит душу, с одной стороны для большего удостоверения, с другой, чтобы сим поощрить христиан к хождению ровным путем добродетели; потому что люди желают быть хранимы Богом, Который хранит ходящих таковым путем добродетели. Или говорит, что Бог сохранит и душу и тело твое от всякой опасности. *)

*) Итак, ободрись, говорит некто другой в своде *Никиты,* ободрись, если ты имеешь стражем своим самого Бога, чтобы не овладели тобою злонамеренные и чтобы не быть побежденным от зла; если же какой-либо вред или телесное приключение и будет с тобою, но Господь никогда не оставит души твоей, как не оставил души Иова, о которой и говорил диаволу: только душу его побереги.

8. *Господь сохранит вхождение твое и исхождение твое, от ныне и до века.* Господь, заключает, сохранит тебя при входе твоем в дом свой, и при исходе из оного, т. е. сохранит всю жизнь и сообращение твое и все добрые твои движения. Или можно понимать и иначе, что Бог сохранит как вход твой в жизнь сию, т. е. рождение твое, и исход из жизни сей, т. е. смерть и кончину твою, или всю жизнь твою. Ибо вся жизнь человека разделяется на входы и исходы и в них заключается. При том сохранит тебя отныне и вперед, во все время жизни твоей. *)

*) По другому изъяснению сии слова в высшем смысле означают то, что душа наша имеет нужду в хранении как всегда, так особенно во время исхода из сей жизни и входа в град Божий, или уклонения от зла и вступления в добрые дела. Ибо какая польза от путешествия, если на половине оного кто либо падет и погибнет? Посему и сказано: не называй блаженным мужа прежде кончины его (Сир. 11, 23). Слова *Нисского:* По истине сей исход и вместе вход охраняется Богом для достойных: потому что исход наш из настоящей жизни есть вход к высшим благам. Сей исход совершает тот, кто имеет путеводителем своим Того, который сказал: Я есмь путь, и Я есмь дверь, кто войдет Мною, тот спасется и войдет и выйдет от зла в добродетель, от незнания в познание, и от одной добродетели в другую, никогда не переставая входить и исходить, но постоянно входя в высшее посредством успехов и всегда исходя поставлением себя вне того, что им оставлено. *Златословесного:* Видишь ли, что везде и всегда подается входящему и исходящему содействие? Что может сравниваться с таковою любовью, с сим человеколюбием? Здесь указывает на всю жизнь: ибо в сем—в выходах и входах заключается вся жизнь, *Феодорита:* Сими словами выразил все общее попечение Божие, при содействии которого мы становимся выше злобных врагов и избегаем сетей видимых и невидимых противников.

Псалом 121

Песнь степеней

Ст. 1. *Возвеселихся о рекших мне: в дом Господень пойдем.* Этот стих, по словам Феодорита, с великою радостью произносили евреи, при вступлении в вожделенный путь и возвращении своем из Вавилона в Иерусалим.

2. *Стояще бяху* (нам кажется) *ноги наша во дворех твоих, Иерусалиме!* Сей стих есть как бы ответ на предыдущий стих: как только, говорит, мы услышали слова прочих наших спутников: мы пойдем в Иерусалимский храм Господа, то вслед за сим представилось в воображении, что ноги наши уже стоят в самых дворах Иерусалима: ибо так настроило наши мысли великое и сильное желание возвратиться в Иерусалим. *)

*) *Евсевия:* Те юноши, которые родились в Вавилоне в продолжении 70 лет плена, спрашивали на пути оставшихся от плена старцев: знают ли они Иерусалим, куда мы идем? На что они отвечали: в Иерусалимский дом Господень. Слыша это, юноши веселились и вторично вопрошали старцев: откуда это знаете? Они ответствовали, что мы говорим это не по слуху, но как самовидцы: потому что мы некогда сами были в Иерусалиме; и сии самые ноги, которые теперь идут с вами, стояли в дворах Иерусалима, и вид городских строений, и местоположение и вид города еще теперь в памяти у нас. К сему прибавляет *Феодорит:* Это отзыв благочестия; веселятся и радуются не о получении снова домов, но о том, что увидят дом Божий. *Златословесного:* Но ныне многие досадуют на подобное слово. Если бы кто, идя на беззаконные зрелища, стал сзывать других, то многие побежали бы туда, но когда зовут в дом молитвы, то многие медлят. Но не таковы Иудеи. Что же может быть хуже того, когда христиане

представляются нерадивее первых? От чего же *те* таковы? Они сделались лучшими по причине плена и о самых словах радовались, как бы получившие самую вещь по великой расположенности к молитвенному дому и городу. Ибо так Бог поступает часто: когда, обладая благами, мы нечувствительны, то Он вырывает их из рук наших, чтобы чего нельзя было достигнуть чрез обладание, то было достигнуто чрез лишение.

3. *Ирусалим, зиждемый, яко град, емуже причастие его вкупе* (которого участвование совокупное). Иерусалим, описывает, сладчайшее отечество наше, ты, который построен, как настоящий, в собственном значении, город древних времен! А слова: которого участвование есть совокупное, в другом переводе заменены словами: которого соприкосновенность одного к другому, т. е. в котором (Иерусалиме) жилища и строения были, как изъясняет Златоуст, соединены одни с другими по причине множества жителей. *)

*) *Евсевия:* Ибо этот город не разбросан по разным местам и связь его не пресекалась, и не было дальних расстояний между многими частями его; но он был построен так, что представлялся одним домом по соприкосновенности и связи строений его одного с другим. *Стивастийский* под домом Божиим разумеет внутреннее состоите душ; а под Иерусалимом землю бесстрастия; далее под строением дома оного—то здание, которое составляется из различных добродетелей, коего основание есть смирение и духовная нищета; наконец участвование его есть участвование во свете, которое соблюдается без ущерба посредством любви и смиренномудрия. *Златоуста:* Иудеи, возвратясь в город и видя опустошение его, воспоминают о прежнем его благосостоянии и, произнося похвалы ему, говорят, что тот город, который был блистателен и славен и имел великое многолюдство, получил теперь такой печальный вид. *Оригена:* Когда у верующих одно сердце и одна душа, и члены пекутся один о другом взаимно; тогда они представляют тот Иерусалим, участвование которого есть совокупное.

4. *Тамо бо взыдоша колена, колена Господня.* Это величайшая похвала, какую только мог сделать Иерусалиму народ еврейский. Он, говорит, не столько украшался великим пространством своим и строениями, сколько тем, что трижды в год приходили в оный и собирались двенадцать племен израилевых во время великих и всенародных праздников, т. е. в пасху, в пятидесятницу и в водружение кущей: туда, говорит, в Иерусалим, т. е. до плена, восходили прежде племена Господни, и собирались там, где сии племена называет Господними, как отличный народ Господа и как подчиненный Господу.

Свидение (во свидетельство) *Израилево,* (чтобы) *исповедатися имени Господню.* Сие в продолжении года собрание в Иерусалим двенадцати племен Израилевых было, говорит, для народа Израильского свидетельством того, что исполнилось обещание, данное Богом Аврааму, т. е. об умножении потомства его и о наследстве обетованной земли. Или под свидетельством должно разуметь то свидетельство, которое дано Израилю Богом: ибо Бог засвидетельствовал и повелел ему собираться в Иерусалим в три времена года, т. е. в три упомянутые праздники. А ровнее сочинение сих слов таково: туда восходили племена Господни, во свидетельство Израилю, так что союз: ибо—излишен. Восходили, говорит, по причине свидетельств и повелений, т. е. по повелению Божию. Для чего же восходили? Чтобы благодарить имени Божию, без околичности иначе — Бога посредством узаконения подзаконного богослужения. *)

*) *Феодорита:* Свидетельством Израиля называет божественный закон, ясно повелевающий Израилю собраться на то место, которое имел избрать Господь Бог. Божественного *Златоуста:* Целию собрания всех в Иерусалим было богопознание, дабы блуждая везде не подвергались случаям исхода к: идолослужению. Сие то показывая и он говорит: там племена восходили во свндетельство Израилю, т. е. в обличение безответственности их в обращении к идолам. *Стиватийца:* Как, по разделении при Иеровоаме; племен, десять из них отделились от Давидова царства; а по возращении составили одно правительство, и все усердно собирались в Иерусалим по закону для совершения обыкновенного богослужения: так и душевные силы каждого, уклонившись из естественного в неестественное состояние отделяются от царства Божия; а по принесении покаяния соединяются в одно естественное владычество и царство Христово и приносят Богу, как чистую и обыкновенную в сокрушенном духе жертву, естественные движения и действия свои.

5. *Яко тамо седоша* (поставлены были) *престолы на суд, престоли в дому Давидове.* Вот и другая похвала Иерусалиму! Там, повествует, в Иерусалиме поставлены царские престолы, т. е. престолы в дому Давидовом для произведения для народа суда. Или первое упоминание о престолах относится к

престолам архиереев и священников, а вторично престолами называются престолы царей, как изъясняет Златоуст.

6. *Вопросите же, яже о мире, Иерусалима.* Приветствуйте, продолжает, Иерусалим, с желанием ему мира, и скажите ему: да будет мир тебе, город Иерусалим, да будет мир народу твоему; так как и в будущее время он будет иметь глубокий мир и великую радость. Другой переводчик выразился так: приветствуйте его. *)

*) *Златоуста:* Спросите, т. е. просите о том, чтоб он пришел в первое благосостояние; чтоб освободился от частых браней; ничего другого не желайте ему и не просите, как только полезного для него мира.

И (да будет) *обилие любящим тя.* Поздравляйте, говорит, Иерусалим и скажите ему и сие: город Иерусалим! да будет благополучие и изобилие не только твоим гражданам, но и всем окружающим тебя народам, которые любят тебя. Очевидно это пророчество о будущих событиях. *)

*) *Златословесного:* В сем городе великое изобилие счастья, когда блага не ограничиваются только им, но изливаются и на любящих его. Кто же это такие? Или разумеет тех, которые им содействуют, или и самих граждан.

7. *Буди же мир в силе твоей, и обилие в столпостенах твоих.* Другой переводчик сказывает: да будет или будет. Приветствуйте, говорит, Иерусалим так: Иерусалим! да будет мир силе твоей, т. е. воинам твоим; так как силу города составляют способные к брани войска; а мир их состоит в том, чтобы не было у них ни брани, ни врагов. *) А вместо слов: изобилие в башенных стенах, другой переводчик выразился: и богатство в чертогах твоих; другой в оградах твоих, так как πυργοβαρις, есть городская ограда крепчайшая. **)

*) *Того же:* Что значит: силе твоей? Находящимся в тебе жителям твоим. Поелику война пагубна, и она погубила его, то желает ему мира.

**) По *Златоусту:* Не только пророчествует об освобождении от зол, но и о прибавлении благ— мира, изобилия и плодородия. Ибо какая польза от мира во время голода? Или от изобилия во время брани. *Стиватийца:* Ибо если не будет в душевных наших силах мира, производимого Духом, то и Бог не может обитать в нас, и не может быть изобилия плодов Духа чрез сияние Его в сердцах наших. А под башенными градами, если будешь разуметь главные добродетели, не погрешишь и не сделаешь ничего неприличного.

8. *Ради братий моих, и ближних моих, глаголах убо мир о тебе.* Сии слова сказывает пророк Давид от лица своего Иерусалиму, т. е. что я желал тебе, Иерусалим, мира по причине сродников твоих—иудеев и по причине племен Израилевых, чтобы, живя в мире, служили в тебе Богу и благодарили Его. *)

*) *Феодорита:* Сего, говорит, желаю те*бе,* не потому, что сам буду жить в тебе; ибо как это может быть, когда я кончу жизнь за долго до того времени? Но потому, что я участвую в судьбе единоплеменников и желаю, чтобы дом Божий получил первую знаменитость.

9. *Дому ради Господа Бога нашего, взысках благая тебе.* По той, говорит, причине, что в тебе, Иерусалим, построен храм Господень, я сильно желал, чтобы ты имел тишину и изобилие, т. е. чтобы ты снова получил первое свое величие и узаконенное богослужение. *)

**) Златоуста:* Видишь ли, как усмиряет высокоумие их? Ибо чтобы не думали, что они получили сии блага как достойные воздаяния, но знали, что для славы Божией возвратились в свое отечество, и, узнав, пребывали в великой безопасности и, удаляясь от грехов, опять получали те же блага, он прибавил, что ради храма я сильно желал тебе благ.

Псалом 122

Песнь степеней.

Ст. 1. *К Тебе возведох очи мои, живущему на небеси.* И в сих словах пророчество от лица евреев, находившихся в пути при возвращении из Вавилона в Иерусалим. *) Сказано, что Бог живет на небе, потому что Он почивает там в чистых и святых силах, как изъясняет Златоуст; так как и о находящихся на земле святых сказал: вселюсь и буду ходить в них (Лев. 26, 12).

*) Тех ли, которые были с Зоровавелем и Иисусом сыном Иоседека, или тех, которые были при Неемии и Ездре: они то изнемогая на пути просят у Бога милости и щедрот, как уничиженные.

2. *Се, яко очи раб* (смотрят) *в руку господий своих, яко очи рабыни в руку госпожи своея; тако очи наши ко Господу Богу нашему, дондеже ущедрит ны.* Евреи примерами рабов и рабынь выражают то, что они непрерывно и всегда взирают к Богу и что ни с какой стороны не ожидают себе помощи, как только от Бога; почему и не хотят отступить от Него, доколе Он помилует их. Глагол: да даст щедроты (на греч.), имеет вид желательного, но значение—будущего, вместо: даст щедроты (по замечанию грамматиков все желательные имеют значение будущих). Но Феодорит вместе с другими говорит, что евреи для того сделали сравнение с рабою, чтобы усилить и увеличить выражение любви: потому что служанки, как слабейшие по своей природе и находящаяся во внутренних клетях с своими госпожами, более смотрят в руки их, нежели рабы в руки господ своих, и первые более любят своих госпож, нежели рабы своих господ. *)

*) *Златословесного:* Доколе даст нам щедроты. Не сказал: доколе даст награду или (даст) воздаяние, но доколе помилует. Так и ты, человек, ожидай непрерывно; не отступай, получишь ли, или не получишь, не отступай и получишь все. Не видишь ли, как служанки зависят от госпож? Не позволяют себе ни мыслию, ни глазом блуждать вне. Так делай и ты; следуй одному только Богу, оставя все прочее; будь в числе принадлежащих к Нему; и ты подучишь непременно, чего ни попросишь на пользу.

3. *Помилуй нас, Господи, помилуй нас; яко по многу исполнихомся уничижения.* Помилуй, продолжают, помилуй, Господи, пленных нас: потому что мы насытились в продолжении многих лет (т. е. 70 лет) поношениями и ругательствами, как со стороны поработивших нас себе вавилонян, так и со стороны других, соседственных с вавилонянами народов, которые радуются бедствиям нашим и веселятся. Или и со стороны других народов, странами которых они, возвращаясь в Иерусалим, проходили. Повторение же: помилуй, по словам Феодорита, выражает душевную пламенность евреев. Посему они просят, чтобы одним часом были помилованы раньше и скорее были возвращены в свое отечество, в Иерусалим. *)

*) *Того же:* Видишь ли сокрушенную мысль? Просят себе спасения, по милости, притом по милости не как заслуженной, но потому, говорит, что мы испытали великое наказание и перенесли крайне жестокие поступки с нами; за сие то облегчи нас и помилуй. Заметь, что сии слова Давида приводит отчасти и пророк *Исаия* так: Господи! Помилуй нас, ибо мы на Тебя уповали (Исаии 33, 2); посему и церковь Христова из слов Давида составила тропарь, который поют на молебнах: помилуй нас, Господи, помилуй нас, всякого бо: и проч.; а из слов *Исаии,* составила другой: Господи, помилуй нас: и проч.

4. *Наипаче наполнися душа наша.* Премного, говорит, и чрезмерно наполнилась и пресытилась душа наша уничижением и бесчестием со стороны вавилонян и других злых народов; почему не имеем силы переносить сие *)

*) *Златословесного:* Самая душа наша, говорит, обессилела, смутилась от великости зол: потому что можно терпеть много зол, и мужественно переносить; но мы потеряли и это. Ибо как они не пользовались многоразличною честью, как должно, то Бог от себя исправляет их несчастьями: это Он делает и везде. Так поступил и с Адамом: поелику райским житием не пользовались как должно, то исправил их изгнанием оттуда.

Поношения гобзующих, и уничижения гордых. Если бы, заключает, Господи, обратилось на

богатых и счастливых уничижение сие, которое делали нам несчастным и порабощенным; и если бы на гордых обратилось сие презрение и бесчестие, которое причиняли нам смиренным, чтобы не презирали несчастных и смиренных чрез свое счастье и гордость. Этот псалом приличен и всем христианам, совершающим путь, ведущий в горний Иерусалим и обезпокоеваемый видимыми и невидимыми врагами. *)

*) *Симмах* перевел: Насытилась душа наша поруганием уничижающих и поношением гордых. По такому то переводу сей стих имеет мысль такую, что душа наша наполнилась, когда гордые и надменные вавилоняне осмеивали и злословили нас. А по переводу Семидесяти—другую мысль, как изъясняет *Феодорит:* т, е. дай, Владыко, делам нашим обратный порядок и приведи наши бедствия на гордящихся ныне своею счастливою участью, как изъяснил этот стих и кир—*Евфимий.* Ибо, по *Златоусту,* нет ничего хуже гордости; потому то и искушения и скорби и смерть телесная и многие другие бедствия постигают нас за сии страдания и болезни, дабы бесчисленные узды возложены были на душу легкомысленно возносящуюся и на высоту поднимающуюся. *Безыменного:* Поношение свойственно изобилующим мирскими вещами, а уничижение—гордым, как например, фарисею, уничижавшему мытаря.

Псалом 123

Песнь степеней *)

**) Феодорита:* По возвращении из Вавилона все соседственные народы, негодуя на освобождение Иудеев, восстали на них войною и, собрав дикие народы, пошли совокупно с ними на них.

Ст. 1. *Яко аще не Господь бы был в нас, да речет убо Израиль.*

2. *Яко аще не Господь бы был в нас, внегда востати человеком на ны, убо живых пожерли быша нас.* Сии слова сказываются Иудеями во время возвращения их в отечество свое—Иерусалим. Благодаря святого Бога, они заповедуют народу говорить, что когда мы возвратились в Иерусалим, восстали на нас народы соседственных стран до ограждения Иерусалима стенами. И действительно, если бы не Господь был с нами и не помогал нам, мы не освободились бы от рук их, но сии соседние народы поглотили бы нас живыми, будучи побуждаемы тому завистью, где выражение: поглотили бы нас живыми, показывает скорость погибели и истребления Иудеев. Некоторые говорят, что (на Греч.) союз οτι здесь излишен. *)

*) *Евсевия:* Те старцы, которые по получении свободы, остались в живых, учили сими словами родившихся в Вавилоне юношей. *Оригена:* Было обыкновение такое, что священник стоял на одной из ступеней и говорил приходившему утром в храм народу сии слова: да скажет ныне Израиль, что если бы не Господь был с нами и проч., а за сим и Израиль, исполняя, что ему повелено, начинал с сих слов: если бы не Господь был с нами. *Златоуста:* Давид, как отличный и первый певец в хоре, часто повелевает им говорить одно и то же, и как учитель ученикам преподает сие: да скажет ныне Израиль, что если бы не Господь был с нами, мы испытали бы то и то. А я повторю и ныне то, что говорил часто, что велика польза от плена. Ибо те, которые стремились к идолам и презирали Бога, послушай, что говорят ныне, как усвояют спасение свое Богу и поют благодарную песнь как победителю. Станем и мы теперь говорить сие, что если бы не Господь был с нами; то губительные бесы поглотили бы нас живыми, ибо чего не сделал бы враг наш диавол, который многократно просил о том, чтоб сеять и апостолов? Потому что он зол и ненасытимый зверь; если бы он не был часто останавливаем, то он все превратил бы и смешал бы. *Евсевия:* Кто до искушения, будучи убит грехом, погрузился во глубину зол, тот во времена гонений поглощен мертвым; а кто до сего времени жил в Боге, а потом во времена гонений отвергся от Него и сделался совершенным отступником, тот поглощен живым, чего никогда не испытает истинный Израиль, имеющий в себе Господа по причине душевной чистоты. *Феодорит* слова: то живых поглотили бы, изъясняет так, что мы не удостоились бы и погребения, но были бы поглощены живыми, как зверьми.

3. *Внегда прогневатися ярости их на ны, убо* (как) *вода потопила бы нас.* Водою называет стремление или сильное движение соседственных с Иерусалимом народов; когда, говорит, соседственные сии народы прогневались на нас за получение нами снова отечества нашего Иерусалима; то по истине (ибо это означает αρα), как вода потопило бы нас сие устремление их, если бы Бог не был помощником нашим. Или αρα есть частица последовательная, тоже что το λοιπον.

4. *Поток прейде душа наша.* Потоком, то есть зимнею рекою, евреи называют здесь быстрое и беспорядочное движение соседственных народов, которые увлекают все встречающееся на пути, а равно временную погибель их, как и выше назвал ее водою. Душа наша прошла, значит то, что душа наша прошла и освободилась от упомянутого беспорядочного стремления смежных народов, т. е. говоря безоколично прошли мы, где целое названо частью. *)

*) *Феодорита:* Как поток, составляясь из многих ручьев, делается сильным, но не бывает продолжителен; так те, которые напали на Иерусалим, собрались из многих и различных народов, но судом Божиим уничтожены. Это показывает пророк, говоря как бы так, что если бы не явилась все-сильная помощь Божия, то ничто не воспрепятствовало бы нам быть увлеченными им и погибнуть. *Златословесного:* Итак, не будем изнемогать при наступлении бедствий: они поток, каковы бы они ни были; они облако мимопроходящее. Все печальное, на что бы ты ни указал, имеет конец; что бы ты ни назвал бедствием, все кончится. Ибо если бы не имело конца, то природа наша не перенесла бы. Но, скажет кто либо: многие увлечены. Так, но не против своей воли, а по той причине, что сами ленивы и легко бывают побеждаемы. Поток страшен только до времени, а потом опять слишком упадает, вдруг истощаясь.

5. *Убо прейде душа наша воду непостоянную.* Душа наша, говорит, т. е. мы прошли и миновали истинно (ибо сие означает αρα) невыносимое устремление смежных с нами народов; и мы поставлены в безопасность, потому что Господь помощник наш. *)

*) Божественного *Кирилла:* Непостоянная вода суть несноснейшие сии искушения, такие, которые делают нападение внезапное. Но те, которые удостоились пройти искушения диавольские без вреда, как некие потопляющие потоки, на сей случай могут говорить с радостью сие: поток прошла душа наша. *Нисского:* Хотя и невыносима и не встречает в наших мыслях сопротивления вода злоумышления диавольского, т. е. потопление посредством страстей: но во Христе мы будем сильны; ибо пройдет, как некий поток, упорное нападение его. Итак, поелику человеческая жизнь, будучи исполнена смятений и затруднений всякого рода, всегда наклонна к падению, то посему полезно далеко держаться от такового потока, чтобы нам не вознерадеть о постоянных, побеждаясь непостоянными вещами. *Другой* говорит: непостоянной и воды никто не может перенесть без Христа. А зло непостоянная вода потому, что оно не имеет своего существа и бытия, но, будучи случайно, оно существует только в производящих его, хотя само по себе не имеет бытия. Стифатийский *Никита* под водою непостоянною разумеет сделанный грех и клеветы и поношения против безвинных; так как и клевета есть зло такое, пред которым нельзя устоять, т. е. невыносимое, почему и Давид, молясь, говорил: избавь меня от клеветы человеческой, и сохраню заповеди Твои. *Оригена:* Непостоянна она, т. е. не возможно устоять пред нею, ибо как может человек устоять против столь сильного диавола.

6. *Благословен Господь, иже не даде нас в ловитву зубом их.* Зубами Иудеи выражают зверство и силу соседственных с ними народов, которые желали сильно поглотить их почти живыми подобно тому, как дикие звери поедают живыми людей. *)

*) *Златословесного:* Видишь ли, как он представляет и свою немощь и силу их. Те, как звери, как львы, нападали, выказывая готовность свою пожрать и плоти их, как вооруженные силою и яростью; а сии были слабее всякой птицы. Ибо тогда то особенно открываются чудеса Божии, когда слабые преодолевают сильных.

7. *Душа наша, яко* (малая) *птица избавит от сети ловящих; сеть сокрушися, и мы избавлени быхом.* Как выше сказанными словами Давид выразил силу и зверство и жестокую ярость соседственных народов, нападавших на Иудеев: так и сими словами здесь показывает напротив того бессилие и немощь Иудеев, по разумению Златоуста: потому что как малая птичка бессильна и удоболовима для ловцов; так были бессильны и удоболовимы для врагов Иудеи, по возвращении своем в отечество их —Иерусалим. А сетью называет засады и ухищрения, которые приготовляли против

Иудеев сии народы, по сокрушении и уничтожении которых евреи чрез сие избавились от оных. *)

*) Преподобный *Никита* Стифатийский под птичкою разумеет душу каждого святого, которая подобно птичке легка и крылата и весьма быстра в летании и когда увидит обман и сеть ловцев людей и бесов, тотчас возлетает. Но не такова душа грешника, утучненная тяжкими грехами и не имеющая сил к летанию; почему и удобно уловляется сетью диавола. А сеть диавола есть действительный грех. По другому же, соименному ему *Никите* в Своде, пращею и добычею для зубов нечестивых бывает тот, кто уловляется словами их. Но не испытавший сего и имеющий в себе Господа, Израиль благодарит Его. Сети же суть ласкательства и милостивые обещания искусителей, также обманы в словах, богатство, дети, жена, имущества и достоинства. Но человек Божий как находящейся выше всего того, благодарит сокрушившему оные и избавившему его от них Богу. *Златоустого:* Мы избавились от сети ловящих нас демонов; потому что Христос сокрушил диавола; почему же сей многократно побеждает нас? По причине нерадения спящих. Ибо кто не победит спящего хотя бы был и слабее его? почему же ты его боишься? разве ты не знаешь, какого имеешь помощника? Ибо не только враг сделался слабее, но и помощи у тебя больше.. *Безыменного:* Всякий раз, как только будучи побуждаемы ко греху побеждаем оный, сеть сокрушается и мы избавляемся.

8. *Помощь наша во имя Господа, сотворшаго небо и землю.* Помощь наша, заключает, т. е. помощь Иудеев, избавившихся от злоумышлений соседственных народов, подана не военными колесницами и конями и не силою войск, но только именем истинного Бога, т. е. тем, что мы именуем и призываем Его с верою. Или именем не прямо сказано тоже что: Господом. Подобное сказано и в 19м псалме они, кто колесницами, и кто конями, а мы именем Господа Бога нашего возвеличимся. Псалом сей приличен и всем христианам, которые Божиим промыслом и содействием избавились от искушений. *)

*) *Златословесного:* Видишь ли, какого ты имеешь военачальника, какого царя? Творца, одним словом произведшего столь огромные тела. Посему ты не должен унывать, но стоять, мужественно бодрствовать, подвизаться, не спать, изощрять оружие и усиливать ревность, непрестанно вести войну. Ибо Христос крестом сокрушил все сети его, крепкий связан, сосуды его расхищены, сила его разрушена; почему же ты боишься его? Почему, скажи мне, трепещешь? Тебе велено попирать того, у которого отнята крепость; почему же он часто побеждает? От нашей лености; почему если захочешь воспротивиться, он не дерзнет вступить с тобою в брань; даже и тогда не победит, когда ты будешь спать. Это происходит не от его силы, но от твоей небрежности. Посему твоего падения ничем нельзя оправдать.

Псалом 124

Песнь степеней.

Ст. 1. *Надеющиися на Господа, яко гора—Сион.* Слова настоящего псалма имеют связь с словами предыдущего: потому что и они суть благодарственные и победные, по причине победы одержанной и свободы полученной евреями от восстававших на них войною народов. Как, говорит, Сион есть гора непоколебимая и неразрушимая, так непоколебимы и тверды те, которые надеются на Господа. *)

*) *Златоустого:* Что значит прибавление: Сион? Ибо почему не сказал просто: как гора, но упомянул о сей горе? Он сим вразумляет не побеждаться бедствиями и не потопляться, но, возлагаясь с надеждою на Бога, все переносить мужественно; так как и гора сия, бывшая довольно долго опустевшею и нагою, опять пришла в прежнее благоденствие. *Василия:* Мужественный человек, хотя бы подвергся бесчисленным бедствиям, не падет: только грешник, как прах, поднимается на ветер, а праведник, как гора Сион, никогда не поколеблется. *Златословесного:* Ибо что бы ты ни придумал, желая разрушить гору, никогда не превозможешь ее. Как можешь это сделать? Но все придуманные средства разрушишь и силы свои потеряешь. Таков и праведник: сколько бы ударов он ни получил, сам он никакой беды не испытает, а силу людей и бесов, злоумышляющих на него, разрушит. Посему не станем искать покоя, ни полных удовольствий в жизни. Ибо похоть свойственна червю, а не мужественному человеку, более

скоту, нежели имеющему разум. Молись, чтобы не пасть в искушение; а если и случится пасть, не досадуй, и не возмущайся, но все делай, чтобы достигнуть большей славы. Не слышал ли ты, что говорит пророк: надеющиеся на Господа, как гора Сион? Чрез нее выражается неизменность любви к Богу; ибо упование на Бога тверже горы, *Феодорита:* Кто ограждает себя надеждою на Бога, тот бестрепетен и непреклонен, значителен и виден отовсюду, как гора Сион. А *Никифор* Ксанфопул говорит, что гора Сион была тверже других гор и потому, что она была окружена другими горами, как это говорит ниже и Давид. Потому то и благоукоренною называет ее в другом месте; так как подошвы ее не оканчивались ровным полем, но другими горами. Ибо горы, говорит, Сиона—ребра севера. Итак, как гора Сион окружена другими горами, так и надеющиеся на Господа имеют вокруг себя хранящего их Бога: и Господь, говорит, вокруг народа своего.

Не подвижится в век живый во Иерусалиме. Те, которые живут в Иерусалиме, не подвинутся, говорит, во век, т. е. определенный от Господа, где собственно разумеются в сих словах жители горнего Иерусалима; ибо они то, удостоившись блаженства, непоколебимы пребудут навсегда. *)

*) *Златоуста:* Что же? Разве не поколебались, хотя и жили в Иерусалиме три отрока с Даниилом? Отнюдь нет; отечество они потеряли и отведены в плен, но смятению не подверглись никакому, но и при толиком перевороте, при таком множестве волн они не испытали ничего неприятного, будучи как бы утверждены на камне и как бы стремясь в тихую пристань. Посему не называй смятением тесных обстоятельств: не это смятение, но то, что составляет душевную погибель и потерю добродетели, чего бодрствующие во время бедствий не потерпят. *Евсевия:* Сион был древний и нижний город; а Иерусалим—столицею, в которой и святыня, *Феодорита:* Кто живет в Иерусалиме, тому надобно жить по законам Иерусалима: ибо пророк обещает твердость только таким образом живущим и покорным намерению закона.

2. *Горы окрест его, и Господь окрест людей своих* (народа своего), *от ныне и до века.* Нижний, продолжает, и чувственный Иерусалим имеет и оборону, и прочность в горах, окружающих его; имеет также и охранение и помощь от Господа и сие то, по Златоусту, есть самое лучшее и истинное охранение его. Посему и жители Иерусалима не поколеблются до века, т. е. назначенного Богом для спасения Иерусалима. *)

*) *Оригена:* Горы окрест Иерусалима, думаю, суть божественные силы. Ибо Ангел Господень окрест боящихся его; и сам Господь окрест народа своего. Итак, народ Господень есть не одно и тоже, что боящиеся Господа. Ибо иное значит: дом Израилев! благослови Господа, и иное: боящиеся Господа! благословите Господа.

3. *Яко не оставит Господь жезла грешных на жребий праведных.* Давид излагает здесь причину, по которой Бог будет хранить Иерусалим и живущих в нем. Бог, говорит, не попустит жезла, по Златоусту, царства и силы грешников, т. е. нечестивых и злых людей, каковы были и смежные с Иерусалимом народы, чтобы царствовал над праведными, живущими в законе Божием, которые составляют жребий и участок Божий. Грешниками называются также и бесы, которым не попускает Бог искушать до конца рабов Его праведников. *)

*) *Феодорита:* Жезлом называет гнев и бич врагов; почему Бог назвал чрез Исаию жезлом гнева Ассирийцев: горе, говорит, Ассирийцам; жезл ярости моей и гнев в руках их. Сей гнев мой на народ беззаконный Я послю (Исаии 1, 6).

Яко да не прострут праведнии в беззакония рук своих. Бог, продолжает, не попускает грешным людям и бесам возмущать до конца праведных, чтобы они (праведники), получая от Бога охранение и помощь, не простирали рук своих, то есть посредством действий на беззакония и злые дела, но всегда служили Богу добродетельными делами. *)

*) Того же *Феодорита:* Далее открывает и причину, чтобы праведники не научились злу, т. е. дабы не поползнулись к пороку, подумав, что нет в мире распорядителя и правителя, и от сего не потерпели вреда. *Златоуста:* Праведники и чрез вразумление искушением, и чрез подаяние благ делаются лучшими и упражняются постоянно в добродетели, получая урок от того и другого. *Никита* Стифатийский под жезлом грешных разумеет побуждение ко греху, производимое басами. Бог не

попустит ему замедлить в сердце праведных; потому что Он уязвляет их сильнее жезла и бича и заставляет их печалиться, чтобы чрез закоснение в нем праведники не прострели рук своих к беззакониям, т. е. не дошли до злого действия и не привлекли к себе мысленной смерти. *Оригена:* Скажем тоже в отношении к тем, которые отрекаются от Бога во время гонения, что поелику сии отрекающиеся не были праведники, то Господь попустил жезлу грешников на жребий их, чтобы они простерли руки свои к беззакониям: ибо у не имеющего отнимется и то, что имеет.

4. *Ублажи, Господи, благия и правыя сердцем.* Пророк оканчивает сей псалом молитвою и говорит: Господи, дай блага благим, имеющим сердце правое и прямое, людям не имеющим хитрости и лукавства. *)

*) *Феодорита:* Пророк не просит ничего обидного, но только того, чтобы добрые получили добро, а те, которые оставили прямой путь и вступили в развращенные и сбивчивые, нашли соответственный сему конец. *Оригена:* Благие суть те, которые исправили свои нравы, а правые по сердцу суть держащиеся здравого учения. Бог же являет блага не всем, но только благим и правым.

5. *Уклоняющимся же в развращения отведет Господь с делающими беззаконие.* Господь, прибавляет, предаст наказанию тех людей, которые уклоняются в кривые и развратные действия и превратные и злые помыслы. Или отвратится от них, как и от беззаконных. *)

*) Развращения *Акила* перевел замешательствами, *Симмах* кривизнами, а *Феодотион* развращенными (действиями). Слова *Златоуста:* Добродетель ровна и удобна, как напротив злонравие изворотливо, разнообразно и безысходно. Итак, кто хочет лгать и составлять хитрости, тот, подумай, что предпринимает. Какой требует изворотливости! каких притворных видов и какой способности! Но кто говорит истинно, тот не имеет никакой таковой нужды, ни труда, ни затруднения, ни притворства, потому что она сама по себе светла, почему порок подвергает наказанию прежде наказания и добродетель награждает прежде воздаяния.

Мир на Израиля. О если бы, заключает, мир пришел на народ израильский! Так изъясняется сей псалом исторически. Но он приличествует и тем христианам, которые находятся в высокой и непобедимой Церкви Христовой, вокруг которой как бы стены и ограды составляют высокие учители. Притом и сам Христос находится около Своего христианского народа. *)

*) *Златословесного:* Заключает слово молитвою. Таковы души святых: они после утешения и совета произносят молитву, предлагая ее слушающим, как величайшую помощь.

Псалом 125

Песнь степеней

Ст. 1. *Внегда возвратити Господу плен Сионь, быхом яко утешени *)* И этот псалом находится в связи с предыдущим. Здесь возвращением называет приведение в отечество—Сион чад его, каковые составляли плен Сионов. Далее, говоря об утешении, он разумеет свободу их и облегчение: по возвращении, говорит, нашем, мы Иудеи были весьма утешены; ибо союз: ωσει (как) по замечанию Феодорита означает усиление, тоже что: весьма, как и в следующем месте: как благ Бог Израилев (Псал. 72,1)! Или мы были в таком состоянии, в каком бывают утешенные, т. е. мы были благодушны и веселы. **)

*) *Феодорита:* Господь, как царствующий над всеми, повелел Иудеям возвратиться. Но весьма многие злонамеренные и во всем противные законам Божиим, не согласились на сие возвращение; а те, которые тщательно упражнялись в прародительском благочестии и имели любовь к законному богослужению, охотно приняли предложение о возвращении. Сии то в сем псалме, видя свою свободу, радуются и молятся, чтоб и все единоплеменники получили оную.

**) Плен, по словам *Златасловесного,* имеет четыре вида: один добрый, как сказано: берем в плен всякое помышление, для покорения Христу; другой злой, как говорится в сих словах: пленяют

(обольщают) женщин; другой—чувственный, о котором Давид говорит здесь; есть еще и умственный, о котором сказано: проповедать пленным свободу. Но опаснее чувственного (плена) умственный. Ибо захватывающие, по закону войны, часто щадят захваченных и нисколько не вредят душе. Но пленник, которым овладел грех, имеет ничего нещадящего и жестокого господина, понуждающего его к самым нелепым делам; ибо сей жестокий владыка не умеет щадить и миловать. Посему станем убегать с великою тщательностью владычества его и противиться ему и никогда не мириться с ним; а когда освободимся от него, то пребудем в нашей свободе.

2. *Тогда исполнишася радостью уста наша, и язык наш веселия.* По возвращении, говорит, нашем в отечество наше Иерусалим, уста наши были исполнены радостных слов, выражавших внутреннюю душевную нашу радость; и язык наш был полон веселия, где Давид говорит о будущем, как о прошедшем, по свойству пророчества. *)

*) Слова *Феодорита:* Тотчас исполнившись веселия, мы употребили языки на песнопение: ибо *Акила* радость перевел хвалением, а *Симмах* благословением. *Никиты* Стифатийского: Как народ Израильский, освободившись от долговременного оного плена, с веселием вступил в путь ко граду Иерусалиму, так и не бывший прежде народом, но после названный народом Божиим, т. е. народ христианский из язычников, освободясь от нечестия идолопоклонства, возвратился в небесный град Иерусалим и Церковь Божию. Так и каждый из нас, удостоиваясь свободы от страстей, выходя из плена злого духа и греха, с веселием и радостью возвращается в Иерусалим, град бесстрастия. *Оригена:* В сих словах находится пророчество о словах апостолов о самих себе и о находящихся среди народа, а равно и наставление происшедшим из язычников, чтобы они говорили: возвеличил Господь сотворить с нами, а о себе благодарили: возвеличил Господь сотворить с ними; и когда мы сидели при реках вавилонских, тогда мы плакали; а когда Господь возвращал плен Сионов, то уста наши исполнились радости. *Безыменного:* Когда мы исполним оное обещание: я сказал: сохраню пути мои, чтоб не грешить мне языком моим; тогда исполнятся радости уста наша. Так исполнились радости и уста Филиппа, когда он, начав со слов: как овца на заклание поведен, благовествовал Евнуху—Ефиопу о Иисусе.

Тогда рекут во языцех. Тогда, говорят, когда увидят нас между народами, т. е. народы, что мы возвратились в отечество наше и водворились там, станут удивляться странному возвращению нашему, и скажут следующие слова:

Возвеличил есть Господь (дело), *сотворити* (милость) *с ними.* Язычники, говорит, скажут о нас—евреях, что великое дело сделал Бог евреям, оказав им милость. Потом обращается к лицу говорящих сие евреев.

3. *Возвеличил есть Господь* (дело), *сотворити* (милость) *с нами.* Так подлинно, подтверждает, как сказали язычники, скажем и мы, что великое дело сделал Господь с нами—Иудеями, по изъяснению Феодорита. Надобно заметить, что и это свойственно языку еврейскому—говорить с опущением, что сделано с таким то, без прибавления, что сделано, как здесь: сделал милость.

Быхом веселящеся. Мы Иудеи радовались, продолжает, о возвращении нашем в свое отечество и о явлении близ Иерусалима живущим народам бывшей над нами силы Божией.

4. *Возврати, Господи, пленение наше, яко потоки югом.* Хотя и сказал выше, когда возвратит Господь плен Сионов; однако и теперь говорит здесь, возврати плен наш. Это потому, что возвратившиеся в Иерусалим Иудеи просят и о тех, которые еще оставались в Вавилоне, где было их еще много, о возвращении которых и просят они. Ибо два, или три были, по словам Златоуста, восхождения их. Возврати, говорят, Господи, и остальных иудейских пленников, оставшихся позади, и для сего побуди их скоро возвратиться, как заставляешь воду посредством южного ветра, чтоб протекала в сухих зимних потоках, так как южный ветер, разрешая столпившиеся облака своею теплотою и низводя дожди, таким образом приводит в движение с великим стремлением и быстротою течение воды в сухих потоках. Или сказав: как потоки, сим выражает прошение к Богу о возвращении Иудеев в Иерусалим с такою скоростью, с какою стремятся потоки, чтобы все пленные освободились скоро из Вавилона, чтобы никто не остался в нем; так как и потоки скоро истощаются и высыхают. Или югом называет, по разумению Феодорита Иерусалим, как называют его многократно и пророки (Иезекииль и Аввакум): потому что он находится на юге по отношению к стоящему на сивере Вавилону. Итак, возврати, говорит, Господи, на юг, т. е. в Иерусалим пленных братьев наших, оставшихся в Вавилоне *)

*) *Григория* Нисского: Севером в высшем смысле называется диавол, а югом Господь, как назван

от Невесты в Песни Песней: востань север, и приди юг; ибо отрекается от сатаны (т. е. церковь), а сочетается со Христом. И мы также, как бы от. холодного места и как бы от севера—от греха и отца его (диавола) обращаемся к добродетели и ко Господу и делаемся духом пламенны. *Никиты* Стифатийского: Так и святые непрестанно умоляют о возвращении своего плена, т. е. ума югом, т. е. подателем слез покаяния—Духом, так чтобы оно при безмятежном и тихом уме источало в них на подобие зимнего потока волны умиления

5. *Сеющии слезами, радостию пожнут.* Те, говорит, которые сеют молитвенные слезы в надежде спасения, пожнут плод молитвы с радостью, каковой состоит в освобождении от скорби, возмущающей их. Сии слова общи и приличны всем, находящимся в нуждах и искушениях. *)

*) *Златословесного:* Семена будущих благ суть внутренние ради Бога скорби и почти всякое злострадание здесь доставляет вечные блага. Ибо такова добродетель; она сопровождается блистательными воздаяниями за труды. Мы должны прежде изнемогать от изнурения, и тогда искать послабления. *Другой* говорит (быть может Великий *Василий): сии* слезы бывают семенем и залогом вечной радости. И как что кто сеет, то и пожнет: тот, кто при достодолжном покаянии сеет в духе милостыню, сострадательность, смиренную молитву, правду, непрестанные .слезы, тот, как сеющий слезами, пожнет с радостью, получая снопы покаяния. *Златословесного:* Итак, станем сеять слезы, чтобы пожинать радость. Не столько дождь освежает и произращает семена, сколько льющиеся дождем слезы воскрешают и делают изобильными семена благочестия. Преподобного *Никиты* Стифатийского: *Те,* которые в настоящем веке текут путем заповедей Божиих с плачем, расширяются сердцем в любви к Богу и ближним своим и получают утешение от находящего на них Духа. Ибо блаженны, говорит, плачущие, потому что они утешатся. *Оригена:* Кто сеет со слезами, тот сеет (в душу), и такие плачущие называются блаженными; такой в радости пожнет жизнь вечную, когда достигнет исполнения сказанного, что воссмеются.

6. *Ходящии хождаху и плакахуся, метающе семена своя.* Здесь от общего выше сказанного снова Давид обращается к частному и говорит об Иудеях в плену, что когда они шли в плен, то шли и плакали, сея, как мы сказали, слезами надежду на свободу и спасение свое. *)

*) *Златословесного:* Всякий человек, если хочет приобресть что либо полезное, должен подвергаться трудам и изнурению. Итак, слова пророка значат следующее: что должно радоваться не только при возвращении, но и во время плена, и как за первое, так и за второе, приносить благодарение. Ибо то были Семена, а сие самые пироги. Итак, когда, говорит, метая семена, не о пшенице говорит, но о делах, научая слушателя не сетовать в скорбях. Ибо как тот, кто сеет, не сетует, хотя и много трудностей у него, так и скорбящий не должен негодовать, хотя и много печального у него, когда ожидает сладкой пищи, плодов, изобилия—сей прибыли, рождающейся от скорби. Великого *Василия:* Слезы и радость не от одних начал получают свое бытие. Слезы обыкновенно рождаются тогда, когда нечаянный какой нибудь случай, подобно удару, поражает и повергает в уныние душу, и кровь около сердца стесняется; когда внутренность мозга, будучи наполнена парами, происшедшими от печали, которые от скопившейся во внутренности теплоты поднимаются вверх, как бы посредством некоторых каналов—глазных отверстий, облегчается от тяготящей ее влаги; и облако в капли, как густота паров разрешается в слезы; напротив радость есть как бы некое играние души, восхищающейся благополучным течением дел, и почти скачущей и только что от удовольствия не исторгающейся из тела (Слово о благодарении.)

Грядуще же приидут радостию, вземлюще рукояти своя. Когда, заключает, евреи будут возвращаться из плена в отечество свое—Иерусалим, тогда будут нести с радостью снопы посева своего, т. е. пожнут плод надежды на освобождение свое, который сеяли со слезами: потому что как семя пшеницы требует для произращения плода дождей, так и семя надежды требует для плодородья слез; и как нива имеет потребность в вспахании и разделении сохою на борозды; так и душа имеет нужду в искушениях и скорбях для умягчения жестокостей ее, дабы не произрастила тернов и репейников— страстей и других подобных, по выражению божественного Златоуста, растений греха.

Псалом 126

Песнь степеней*).

*) Заметь, что у *Феодорита* надпись на сем псалме такова: песнь восхождений Соломона, что изъясняя тот же *Феодорит* пишет следующее: в древности божественный храм построил Соломон; по разрушении же его вавилонянами, восстановил его Зоровавель. Он то, полагаю, называется Соломоном, как происходящий от Соломонова рода и как обновляющий Соломоново строение. Ибо не к Соломонову строению относятся пророческие сии слова, но к созданному по возвращении при Зоровавеле. Итак, современники Зоровавеля и Иисуса, сына Салафиилова, и с ними украшавшиеся благочестием произносят то, что содержится в сем псалме.

Ст. 1. *Аще не Господь созиждет дом, всуе трудишася зиждущий.* Когда евреи возвратились из Вавилона в Иерусалим и начали строить храм и город свой, то встретили препятствия со стороны соседственных и смежных с ними народов, которые им завидовали и вместе боялись того, чтобы Иудеи опять по прежнему не были благополучны и многочисленны. Посему постройка сия храма и Иерусалима длилась сорок шесть лет; *) так что сколько евреи строили усердно, столько же и язычники препятствовали им всеми способами. Сих то евреев строивших Иерусалим и храм, Давид, научая прибегать к Богу и призывать Его на помощь в строении, говорит так: если не Бог построит дом своим содействием и пособием, то напрасно будут трудиться строящие его. Впрочем Бог отлагал и медлил столько лет своею помощью для того, чтобы мало по малу пробуждать их и не позволить им чрез покой сделаться нерадивыми и чрез доставление скорой свободы возвратиться к прежнему злонравно их. Итак, сии слова получили начало по такому случаю; но излагаются в виде более общем; поелику могут быть прилагаемы и ко всем обстоятельствам. **)

*) Слова *Златословесного:* На сие указывают и Иудеи, когда говорят: сей храм строился 46 лет (Иоан. 2, 20), сказывая не о прежнем Соломоновом здании, но о втором, построенном уже по освобождении от Персов. *Никиты,* приводящего слова *Златоуста* в Своде: Иудеи убили такое множество язычников, препятствовавших им строить храм и Иерусалим, что от множества крови глубоко промокла земля и сделалась из крови великая грязь: а мертвые тела, как человеческие, так и скотские, своим множеством почти покрыли там землю, и таким множеством червей вскипали тела, что все покрылось ими и от червей ничего нельзя было видеть. Посему и *Неемия* пишет, что строители одною рукою держали оружия строительного искусства и строили, а другою держали оружия для сражения с врагами, которые им препятствовали; когда строили стену, то работавшие разными оружиями были вооружены; одною рукою делали свое дело, а другою держали оружие; и каждый из строителей имел при бедре своем меч, и таким образом строили; а другие близ них трубили роговою трубою (Неем. 4, 17. 18).

**) *Златословесного:* Никто ни из строителей, ни из стражей, пусть не надеется на свою силу, но да призывает на помощь Бога; ибо при сей помощи и то и другое легко; а когда Бог отлагает свою помощь, то напрасно старание людей; все бывает вотще, если не привлечем к себе благоволения Божия. И сие (Давидово) слово мы должны прилагать ко всему, не для того, чтобы самим нерадеть, но чтобы прилагая старание от себя, мы все усвояли Богу; потому что как не возможно без помощи Божией привести дела свои к концу; так и при содействий Божием праздные и нерадивые не могут достигнуть конца. Посему когда делаем что либо, не станем приписывать все себе, но совершающему Богу, а равно, оставивши все, не станем проводить время в бездействии; так как то и другое выражают рассматриваемые нами слова, и то, что зависит от нас, и то, что от Бога. Слова *Феодора* Студийского о восхождениях: Если не Господь созиждет дом души и добродетелей, то напрасно трудимся. А строит кто либо дом душевный, по словам *Никиты* Стифатийского, из разновидных камней добродетелей и исполнением заповедей. Строит же напрасно посредством одного телесного упражнения, если не будет иметь содействующего в строении сем любовью, надеждою и верою Господа; и напрасно хранит город благочестия и добродетели, если не Господь посредством смиренномудрия сохранит его непоколебимым от духов гордости. А сохранит его чрез наитие Святого Духа. *Оригена:* Во-первых, Господь создал из ребра взятого из Адама жену; но как он не строил с Каином, строившим город по имени сына своего Еноха, то сей напрасно трудился. Далее, те, которые двинулись с востока и сказали: дай построим себе город и столп, напрасно трудились в сей постройке: потому что вместе, с ними не строил Господь. Созидая в Египте, евреи стенали, как напрасно трудившиеся; строившие также Иерусалимский храм трудились напрасно, потому что он разрушен; строили и апостолы дом Божий—

церковь, и не напрасно трудились; ибо Господь созидал его. Строят неправославные церковь лукавствующих, но напрасно трудятся. И *Иоанн* Лествичник говорит: кто хочет сам по себе вести брань с своею плотию, тот напрасно подвизается: ибо если не Господь разрушит дом плоти, и не созиждет дома души, то напрасно не спит и постится желающий разрушить первый.

Аще не Господь сохранит град, всуе бде стрегий. И что говорит, продолжает, о строении дома? Если не Господь созиждет его, то напрасно трудятся строящие его, когда и по построении и окончании града, никто не может и сохранить его, если не сохранит Господь его своим промыслом и содействием? *)

*) *Евсевия:* Дом оный продолжается дотоле, доколе хранит его Господь; а когда сие хранение удалится когда либо (как сказано: се оставляется дом ваш пуст), он превратится в пустыню, так что все старание и все пособие человеческое будет напрасно и излишне.

2. *Всуе вам есть утреневати, востанете по седении, ядущии хлеб болезни.* Итак, вы, Иудеи, строящие Иерусалим и хранящие его,—вы, которые и хлеба не едите без печали и мучения, и вы, которые в скорбях, знайте, что без помощи и содействия Божия напрасно ваше дело, что вы встаете строить очень рано и что вы поднимаетесь вдруг по седении (ибо глагол подниматься, по словам Феодорита, поставлен в неопределенном, а не в повелительном наклонении), т. е. напрасно вам так спешить, чтобы кончить скоро строение Иерусалима и храма, и даже сном не насыщаться ночью, ни днем не иметь покоя. А назвал Иудеев живущими в печали не только потому, что излишне трудились, но и потому, что сражались, как мы сказали, со врагами, и в одно и то же время и строили и вели войну с соседями, препятствовавшими им; и следовательно, несли двойной труд. *)

*) *Златоуста:* А если они для восстановления города и стен его столько нуждались в помощи свыше, то тем более мы для совершения пути, ведущего к небу. А Ф*еодотион,* сказав (в переводе): ядущие хлеб идольский, сим, по замечанию *Евсевия,* показал, что место не принесло им никакой пользы; когда они вставали утром и потом отступали и снова обманывали, и по пременам опять прибегали к Нему; а причиною тому то, что они имели служить идолам, что и сбылось.

Егда даст возлюбленным своим сон.
3. *Се достояние Господне—сынове.* Когда, говорит, Бог даст возлюбленным рабам своим сладкий и свободный от всякого беспокойства сон, т. е. даст, по словам Феодорита, вам Иудеям покой и свободу от причиняющих вам беспокойство и ведущих брань врагов (а даст тогда, когда сие будет полезно); тогда не только храм и Иерусалим построится легко, но и сыны родятся вам, которые будут наследством и собственным народом Божиим. Последнее поместил Давид, как преимущественное благо; потому что у евреев деторождение было благо самое вожделенное и приятное. Так должно понимать сии слова в частности об Иудеях; а вообще понимать так, что когда Бог даст возлюбленным рабам своим сон, т. е. свободу, как мы сказали, и покой, тогда не только получат конец дела, которыми они занимаются, но сверх сего и непрерывно будут рождаться у них сыны, которые составят данное им от Господа наследство, т. е. будут наследниками ревности и добродетели отцов своих. *)

*) Слова *Евсевия:* Учит евреев, много думавших о святом месте и городе Иерусалиме, что наследство Божие не заключается в бездушных камнях, или в углах земли и городах; но некогда составят истинное достояние Господне те сыны, которые имеют родиться от них, которых должно ожидать тогда, когда даст возлюбленным своим сон, т. е. по окончании избрания прежнего народа. Ибо доколе у Иудеев были возлюбленные Божии—пророки и другие боголюбивые и праведные мужи, дотоле не могло быть отвержение их и призвание вместо их язычников. Посему говорит: когда род Иудейских избранных Божиих прейдет, тогда весь народ будет отринут. Но семя доброе произойдет из них, которое будет составлять достояние Господне. А сим показывает рождение Господне по плоти и Апостолов, из которых и чрез которых составилась церковь Божия и новый дом, не человеками построенный, но самим Господом из камней живых и словесных душ. Из них то и оный град Божий, т. е. богобоязненное жительство составилось во Христе по всей вселенной и хранится самим Господом. *Григория* Нисского в нравственном значении: Блажен кто успокоился от страстей и вместе с общим сном, которым спим, получил и подаваемый возлюбленным Его сон.

Мзда плода чревняго. Сыны, продолжает, которые даны будут вам от Господа в наследство, они то

суть воздаяние за ваше богопочтение и плодородие чрева есть награда за добродетель вашу, состоящая в многочадии. Можно также разуметь сии слова и в высшем смысле. Христиане, усыновленные Богу чрез крещение возрождения, были наградою за вочеловечение Христово; и Он то есть собственно плод чрева Богоматери; так как родился от Нее одной без семени мужа. *)

*) *Другой* истолкователь говорит: Плод чрева есть воздаяне что изъясняет *Златословесный* так: Его то, т. е. благочадие, говорит, получат в воздаяние и в награду за богопочтение и за добродетель. Ибо хотя чадородие есть дело природы, но оно больше может быть благоуспешно, когда и сам Бог дает его от Себя; ибо и оно требует милости Божией. И сие благословение Божие на чада, по словам *Феодорита,* есть как бы награда за упование на Бога. Слова божественного *Кирилла:* Думаю, что Давид в семь псалме указывает на тех, которые даны Еммануилу: се достояние Господне воздаяние плода чрева; так как уверовавшие из потомков Израилевых и другого рода, т. е. народов языческих даны Христу, как некое воздаяние. А Господом назвал Иисуса и Его же нарек рожденным плодом чрева по причине подобия Его с нами: потому что он родился от Жены, и сделался плодом Девической утробы. Посему Христос получил в награду уверовавших в Него; и они даны Ему от Бога Отца в виде награды: ибо проси, сказано, у Меня, и дам Тебе народы в достояние Твое. *Феодора* Студийского в Степенных: От плода чрева усыновляется, т. е. рожденные от плода чрева, иначе от купели святого крещения, которое есть как бы чрево церкви, из которого рождаются Христу чада Духом Тебе, Христу, как Отцу святые всегда. Также: воздаяние плода чрева святые, движимые Духом, произращают отеческие предания сыноположения. Преподобный *Никита* Стифатийский: Достоянием Господа называет тех, которые успели в звании сынов; им же принадлежит и награда за плод чрева, где чревом называет ту способность, которая может вмещать в себе мысли, и плод и произведение которой есть награда за любовь к добродетельным людям. Ибо по причине страха, говорит, Твоего, Господи, мы зачали во чреве и томились мучением и родили Дух спасения, который мы произвели на земле.

4. *Яко стрелы в руце сильного, тако сынове отрясенных* (насилием). Как, продолжает, стрелы кажутся страшны, когда находятся в руке сильного воина,—по причине силы и способности его: так и сыны стряхнутых, т. е. изможденных, по словам Феодорита, рабством Иудеев, покажутся врагам страшными по непобедимой силе Божией, находящейся, по изъяснению Златоуста, с ними. Можно понимать и в высшем значении, что так и духовные сыны учителей наших, ослабленных мысленным пленом бесов, окажутся страшными бесам. *)

*) *Златоуста:* Не в том, говорит, только будет состоять благоденствие, не в строении, не в благочадии только, но к сему прибавится и другое. Что же такое? Сыны их будут страшны в бранях, как стрелы. Божественный *Кирилл* стрясенными почитает потомков Израиля, как отпадших от божественной благодати за безумные поступки против Христа; но происшедшие от них сыны —богодухновенные ученики—сделались как бы стрелами, пускаемыми рукою Сильного, т. е. благомощныни и весьма крепкими: ибо ими действует сильный Господь (о Котором сказано: стрелы Твои изощрены, Сильный!), и истребляет все, возносящееся против Него. Поелику же и по спасительному обыкновению евреев юноши и сильные к брани называются стрясенными, как это мы видим у Неемии, что половина стрясенных (сильных) додали дело, а другая половина из них были на страже (Неем. 4, 16): то прилично облекшиеся в нового человека при стрясении с себя ветхого человека вместе с делами его, будучи подражателями Сильного в делах своих, производимых с разумом и называемых руками их, держат стрелы—изощренные слова, которые они способны метать. Итак, мы читаем, что сыны стрясенных при строении дома Господня, держали стрелы и мечи и другие орудия, так что одною рукою производили постройку, а другою бросали стрелы в тех, которые хотели воспрепятствовать сооружении дома Божия. Такова ревность и в божественных учителях в строении дома для Бога в каждой душе учеников своих и вместе в противлении помыслам и злым силам, старающимся препятствовать возрастанию сего строения. Слова *Никиты* Стифатийского: Сыны стрясенные, т. е. изнемогших и изнуренных от покаяния, возвратив себе чрез покаяние образ и подобие, и облекшись во Христа, становятся в руке сильного Бога как бы стрелами, которые бросают и вонзают в лукавого, от которого сами были уязвляемы прежде, почему и проводили жизнь в немощи и великом изнурении.

5. *Блажен, иже исполнит желание свое от них.* Блажен будет, присовокупляет, тот иудей, который исполнит желание свое ими. Чем? Явно—строением и участием в храме и в городе Ирусалиме, облегчением и освобождением от брани со врагами, многочадием и добрыми детьми и другими подобными дарами и благами Божиими. *)

*) Божественного *Кирилла:* Называет счастливым имеющего намерение исполнить желание свое, которое имеет к изучению предметов божественных, исполнить ими, т. е. таинственным учением святых наставников. *Феодорита:* Блажен, говорит, кто исполнит желание свое ими—врагами: ибо не только говорит мы не унизимся пред ними, но и победим их, так что все станут завидовать нам.

Не постыдятся, егда глаголют врагом своим во вратех.

Те, говорит, евреи, которые исполнят желание свое исчисленными благами, как мы сказали прежде, не останутся в стыде, по причине какого либо изнеможения и несчастья своего, когда приблизятся и станут, говорит, врагам своим во вратах города Иерусалима, потому что все дела их, как внутренние, так и внешние, будут счастливы. Или не постыдятся более Иудеи от тех слов, что будто имеют бессильного Бога, каковым называли Его в посмеяние враги их—язычники до окончания постройки храма и Иерусалима; но будут говорить с ними весьма смело и сильно. У древних был обычай не принимать послов от врагов своих внутри города, но встречать их вне города у ворот и там, по словам Феодорита, разговаривать с ними. *)

*) По словам *Кирилла* и *Евсевия,* апостолы столько имели смелости и присутствия духа, что не только говорили прилично в церкви Божией, но и стоявших вне у ворот и врагов славы и истины могли обличать словом и разрушать всякое лживое учение их. Блажен также и тот, кто исполнится (насытится) новым заветом и исполнит его. Исходя из сей жизни и ответствуя противным силам во вратах небесных, при которых у всякой души бесы, стоя вне, требуют ответа, не постыдится. *Стифатийского:* Те, которые исполнили свое желание божественною любовью и избрали действие по природе, не постыдятся, когда будут говорить врагам своим демонам посредством мыслей при вратах, т. е. при нападениях их посредством чувств. Ибо сии то (чувства) суть *те* врата, которыми входит к нам умственная смерть.

Псалом 127

Песнь степеней.

Ст. 1. *Блажени вси боящиися Господа.* И этот псалом имеет связь и согласие с предыдущим. Назвав счастливым того, который исполнит желание свое, как сказано: блажен, кто исполнит желание свое, Давид речение: блаженны, делает теперь здесь более общим и более совершенным, говоря: блаженны, в собственном и истинном значении все те, которые боятся Господа, где приложил: все, для показания, как говорит Златоуст, что все боящиеся Господа, хотя бы они были рабы, хотя бы нищие и жалкие, не могут иметь никакого препятствия быть блаженными и благополучными. Только тот, который не боится Бога, хотя бы имел все блага, хвалимые и возбуждающие зависть у людей, есть самый несчастный и жалкий: напротив того, боящийся Бога, хотя и страдал, чего люди убегают и отвращаются, счастливее и блаженнее всех. Можно понимать слова сии и иначе, что телесная красота и сила, и слава, и многочадие, и доброчадие, и подобные сим телесные блага не стоят собственно названия блаженства; потому что они непостоянны. За сим Давид объясняет, кто такие боящиеся Господа.

Ходящии в путех Его. Те, продолжает, боятся Бога, которые ходят путями узаконенными Богом, и открытыми в заповедях Господних. *)

*) *Златословесного:* Какие это пути у Бога? Добродетельная жизнь. Она называется путями Его; потому что ею можем придти к Богу. Не сказал путь, но пути, так как пути сии многоразличны, так что вступление на сии пути не трудно. Для того он и показал их много, чтобы разнообразием путешествия сделать для нас хождение легким. Одни украшаются девственностью, другие благочинны в браке, иные совершаются вдовством, другие лишили себя всего, а иные в половину, притом одни правою жизни, а другие покаянием совершили течение свое. Ты не мог, по крещении, соблюсти тело свое в чистоте? Так можешь очистить его покаянием, при помощи имущества, милостыни. Но у тебя ничего нет? Так можешь посещать больных. Но ты слаб телом и не можешь ходить? Перенеси все сие с благодарностью, и ты получишь награду. И Лазарев подвиг состоял в этом. Подлинно за сие он получил место в недрах Авраамовых. *Никиты* Стифатийского: сии боящиеся Господа суть ходящие в путях Господа; а не ходящие в путях Его не таковы. Они ходят при свете своем. Ибо всякий боящийся Господа отличается

исполнением заповедей Христовых, почему и называется в Писании блаженным: блажен, говорит, муж боящийся Господа, в заповедях Его он будет иметь сильное хотение. *Феодорита:* Пророк, сказав здесь: блаженны боящиеся Господа, показал отличительную черту сего страха прибавлением: ходящие путями Его. Ибо боящимся Господа свойственно не устраняться от путей Божиих, но непрестанно ходить по оным. *Оригена:* Если блаженны боящиеся Господа, то небоящиеся Господа не блажены. Также если боящиеся Господа ходят в путях Его; то кто не ходит, тот не боится. *Безыменного:* Боящиеся Господа суть пришедшие из язычников, которые и без обрезания и заповедей Моисеевых блаженны; ибо боящиеся, говорит, Господа уповали на Господа. Но больше боящихся Господа тот, кто достиг совершенной любви; ибо любовь изгоняет страх.

2. *Труды плодов твоих снеси.* Дав понятие о том, кто собственно и истинно блажен, и кто боящийся Господа, и сим поощрив народ ходить путями заповедей Божиих, Давид здесь обращает слово к боящемуся Бога и пророчествует о тех благах, которыми будет наслаждаться. Некоторые с Феодоритом и Оригеном под плодами разумели не плодополучение, но человеческие руки, выражая частью целое (так как ручная кисть, названная на греч. плодом (καρπος) есть часть целой руки от ручных пальцев до локтя), и изъясняют сии слова так, что ты, боящийся Господа, пожнешь плоды рук твоих и насладишься ими беспрепятственно. Так и Акила и Симмах перевели: труды ног твоих и труды рук твоих. А другие в сих словах предполагают употребление одного имени на место другого; поскольку труды здесь означают плоды, а плоды наоборот—труды, по мнению Никиты Стифатийского, ибо, наоборот, надобно читать: плоды трудов твоих будешь есть *), а не как написано.

*) Другой (т. е. *Никита)* говорит: Сия песнь, или сей псалом может приносить пользу во всей жизни: вы, говорит, заботящиеся о честности, будете вкушать плоды ее, когда будете украшены от Бога нетленными венцами и когда невоздержные и неправедные понесут наказание за злые свои действия; ибо что кто посеет, то и пожнет; ибо соответственно трудам каждого будет воздаяние за добрые дела, хотя и большею мерою по человеколюбию Божию; потому что мерою доброю, говорит, и переполненною отсыплют вам в пазуху. Сказал сие как о земледельце, получающем то, что возделывал. А из сего видно, что и Семьдесят под плодами *(καρπους)* назвали не плодородие, но часть рук. Ибо как земледелец получает награду за свои труды, и ест от трудов своих; так и каждый из упражняющихся в богопочтении, по мере трудов своих, снискивает себе пищу для будущей жизни в Боге. И в другом значении можешь назвать питанием души самую добродетель; так что сами богоугодные труды питательны и увеселительны для души.

Блажен еси, и добро тебе будет. Если, говорит, человек, боишься Бога, то ты будешь счастлив, где повторяет выше сказанное для большего утверждения слова, и хорошо тебе будет, т. е. будешь благополучен.

3. *Жена твоя яко* (виноградная) *лоза плодовита в странах дому твоего.* Жена, прибавляет, твоя, боящийся Бога, будет как виноградная лоза, изобилующая плодами, т. е. жена твоя будет многочадна в окрестностях, т. е. четырех странах и в ограде твоего дома. Другой перевел сие так: во внутреннейших местах дома твоего, называемых чертогами и девичьими покоями, где находится для успокоения и одр.

4. *Сынове твои, яко новонасаждения масличная окрест трапезы твоея.* Дети твои, продолжает, будут цвести, юнеть и красоваться около стола твоего, как нежные и новые масличные деревья. *)

*) *Тот же;* Совершенному, т. е. любящему уготовано то, что око не видало и ухо не слыхало; а несовершенному и боящемуся Господа дана, как некая общница и супруга, жена, не обыкновенная, но истинному виноградику подобная, так что сказано о ней: жена добрая часть благая в часть (удел) боящимся Господа дана будет (Сир. 26, 4). И по словам *Феодорита,* и дети будут подобны новонасаждаемым маслинам, составляя около трапезы венец, как приемлющие росу благочестия и приносящие зрелый плод и не теряющие листьев. По словам преподобн. *Стифатийского,* жена богоугодного мужа есть благочестие, сыны и вообще дети *те,* которые рождаются и возрастают от учения его, дом его настоящая жизнь, в котором светит, как светильник в доме, благочестие его. Или под женою можешь разуметь, по словам его же, чистейшее размышление богоугодного мужа, из которого, как дети и плоды, рождаются произведения небесного познания, а под домом—свет Божий, которым он покрывается и просвещается; под трапезою естественное созерцание, на которой, как различные брашна, представляются слова о существах и чаша премудрости. Соименного ему *Никиты* в Своде Псалтири: Виноградною лозою псалмопевец называет Церковь; он так говорит загадочно к жениху Христу: жена твоя, как лоза (виноград.), изобилующая плодами, плод которой суть верующие,

рожденные церковью, как матерью. *Ориген* под женою разумеет мудрость, а под сынами дела.

5. *Се тако благословится человек, бояйся Господа.* Таким образом награжден, говорит, будет от Бога благословением тот, кто боится Бога, где, благословением теперь называет милость и благодеяние Божие, как достойное благословения. Что говорит божественный Давид? Столько боишься, и только такой дар получишь от Бога? Так говорит: потому что я беседую с такими несовершенными людьми— Иудеями, которые любят вышеизложенные блага,— жен, детей и подобное им. А в другом отношении это слово, говорит Златоуст, от излишества и как бы часть прибавочная, что Бог кроме того, что даст боящимся Его блага небесные, в дополнение даст еще и сии земные блага: ищите, говорит, во-первых, царствия Божия и все сие приложится вам (Матф. 6, 33). В высшем же значении жена богоугодного христианина и чета его есть душа его, которая, доколе находится в теле, исполнена добродетелями, как изобилующая плодами виноградная лоза; а сыны его суть ученики и подражатели и приемники благочестия и добродетели его, которые цветут и зеленеют, как вновь насажденные маслины, возрастая духовным возрастом и окружают его во время преподавания им учения своего и угощения их брашнами божественного слова. *)

*) *Феодорита:* Так будет благословен человек, боящийся Господа: потому что Бог есть Судия не рода, а нравственности. Так Он удостоил венца Иова, хотя он происходил от рода Исава. Так Он научал истине Авимелеха, так Евнуха, так Корнилия, так и все прочие народы.

6. *Благословит тя Господь от Сиона!* О, если бы, прибавляет, Господь благословил тебя, боящегося Его, т. е. похвалил тебя и дал тебе благодать; потому что кого Господь принимает, того и похваляет, и кого похваляет, тому дает и дары свои. Далее Господь есть тот, который живет на Сионе, или в доме на Сионе; ибо так называли живущим Господа, так как в храме Он беседовал со священниками.

И узриши благая Иерусалима вся дни живота твоего. Блага дольнего Иерусалима составляли вещественное богатство, сила войск, победа над врагами, слава у всех и подобные сим другие блага: а блага горнего Иерусалима суть те, которых не видал глаз, не слыхало ухо и что не приходило на сердце человеку (1 Кор. 2, 9). *)

*) Заметь, что по словам *Григория* Нисского, речение: да увидишь, поставлено здесь в значении: да насладишься, как и в следующих словах: да будет взят нечестивый, чтобы не увидел (т. е. не насладился) славы Господа, и в сих: блаженны чистые сердцем; ибо они Бога узрят, т. е. причастятся, насладятся. И вообще видеть здесь значить—испытать, быть участником чего, как сказал и *Григорий* Богослов. Тихое сияние здесь истины ведет меня к ощущению блистания Бога Слова. *Безыменного:* Боится Господа, кто достиг только начала успеха и таковой еще не увидел благ горнего Иерусалима; посему сими словами желает ему и сего успеха, чтоб удостоиться видения оных. А из сего открывается то, что совершенство в добродетели оканчивается видением.

7. *И узриши сыны сынов твоих.* Да насладишься, говорит, ты боящийся Бога, чувственно сынами и детьми приемниками рода твоего, а в высшем смысле умственноприемниками и учениками благочестия и добродетели твоей, которых ты научишь и вразумишь духовно. *)

*) Слова *Златословесного:* Многие боящиеся Бога во всю жизнь были бездетны. А наградою тогда были дети, как ныне—небо и блага небесные. А если ты не имел детей, хотя и боишься Бога; из чего можешь знать, что лишив тебя сего блага, Он не дал тебе чрез сие самое других больших? Ибо не одним образом Он благодетельствует всем, но различно, как богатый. Сколько таких, которые, имея детей, называют счастливыми не имебщих? Для сего то тебе повелено приносить такую молитву, в которой просишь только об одной чувственной вещи, а более ни о чем; ибо все прочие прошения нами считаются о небе и небесном царстве, о строгой жизни и об освобождении от грехов, а о чувственном только одно изречение повелевается произносить: какое? хлеб наш насущный дай нам сего дня. Ибо как мы призваны уже в другое отечество и назначены для лучшей жизни, то должны приносить и молитвы, соответственные оной, а от сих чувственных благ, хотя бы лились рекою, удаляться с великим старанием. *Феодорита:* А что и в древности не почиталось благом приобретение чувственных вещей, это показал *Исаия* так: пусть не говорит евнух: я дерево сухое: потому что так говорит Господь евнухам (скопцам): Я дам им в доме моем и в ограде моей место знаменитое, лучшее нежели сыны и дщери (Исаии 56, 3).

Мир на Израиля! То же самое сказал и в конце 124го псалма. Израиль здесь разумеется не только древний Иудейский народ, но и новый христианский, как мы это замечали многократно. А если впоследствии времени прекратился и оскудел мир Божий и над новым Израилем, то причиною сего оскудения сами христиане, как оказавшиеся, по своему нерадению, недостойными таковаго мира Божия: потому что и тогда, когда Бог грозит нам наказанием, мы не должны отчаиваться, но должны покаянием утолять гнев Божий, подражая Ниневитянам; а равно, когда обещается дать им благо, мы не должны быть ленивы, но еще большею тщательностью и исправлением жизни нашей привлекать к себе сии обещанные блага. Бог обещал и Иуде сидение на престоле вместе с прочими чистыми учениками и апостолами для произведения суда над двенадцатью израильскими племенами: и вы, говорит, сядете на двенадцати престолах судить двенадцать колен Израилевых (Матф. 19, 28); но он, сделавшись потом сребролюбцем и предателем, пресек путь к исполнению сего обещания Божия, сделав себя, по изъяснению Златословесного недостойным оного. *)

*) *Феодорита:* Желает Израилю мира. Но истинный мир есть мир с Богом. А плотский Израиль, потеряв оный, лишился и другого. *Евсевия:* Мир на Израиля (разумеется) внутренно таковаго, которому похвала не от людей, но от Бога. Ибо Израиль означает не наименование рода еврейского, но правоту боголюбезного нрава; подобно тому как и врачу честь не от имени, а от знания. *Златословесного:* Какая выгода от прочего, если нет мира? Итак, он обещает им главное из тогдашних благ—безопасность и мир, притом непрерывный. *Стифатийского:* Ум по своей крайней чистоте видящий Бога,—ибо это значить: Израиль, вдруг. сделавшись уже спокойным и достигнув мира в помыслах, успокаивается от всех дел своих—как от деятельного любомудрия, так и от созерцания природы, входит при содействии Духа в глубины богословия и успокаивается в Боге.

Псалом 128

Песнь степеней.

Ст. 1. *Множицею брашася со мною от юности моея.* И сей псалом сказывается от лица народа еврейского, во время многократной брани его с соседственными с Иерусалимом народами, которые от зависти к нему препятствовали строению храма и Иерусалима. Юностью же здесь называет начало возвращения их из Вавилона в Иерусалим. А если сии слова будешь разуметь об умственной брани с бесами, то под юностью можешь разуметь молодой возраст человека; так как с самого первого возраста бесы воюют против нас. И блажен, кто может сказать, что не превозмогли меня.

Да речет убо Израиль:

2. *Множицею брашася со мною от юности моея. С*тарейшие евреи, сказав прежде: многократно вели брань со мною от юности моей, теперь говорят и другим, которые помоложе их, чтоб они сказали те же слова, чтобы все вообще знали, от каких бедствий избавил их Господь.

Ибо не премогоша мя. Соседственные, объясняют, народы вели брань, но не превозмогли нас, т. е. не победили нас вовсе, хотя они и часто беспокоили нас, желая совершенно истребить. *)

*) *Феодорита:* Но существеннее сии слова относятся к новому народу, как выдержавшему много нападений со стороны врагов, но все победившему. *Никиты* в Своде: Сказывая слова: многократно вели со мною брань от юности моей, Давид сим предсказывает о будущих частных восстаниях на Церковь и предрекает непреодолимость ее в подвигах, ибо он прибавляет: и не превозмогли меня. А это никак не идет к плотскому Израилю, которого и египтяне порабощали, и иноплеменники многократно поражали, а наконец и вавилоняне и македонцы и римляне. Но Божий Израиль, истинно видящий Бога, т. е. новый христианский народ, коего изображал Иаков, правильно мог сказать: многократно брань вели со мною от юности моей, но не превозмогли меня. Ибо тотчас в самом первом возрасте его полки бесчисленных неприятелей восстали на него и при всех нападениях своих не победили его, но только обнаружили его непреодолимость и свое бессилие; почему и *Василий* сказал: ибо как те, которые к горящему веществу прибавляют вещество, более возвышают пламя; так и те, которые стараются посредством притеснений истребить Церковь, более умножают славу и силу ее.

3. *На хребте моем делаша грешницы* (зло): *продолжиша беззаконие свое.* Нечестивые, продолжает, и злые язычники, смежные с Иерусалимом, строили зло на спине моей, т. е. не столько спереди и явно делали зло, но и сзади и тайно. Или производили зло, находясь близ нас, и терзая самые плоти наши и продолжительно борясь с нами. *)

*) По *Златоусту:* На хребте моем, значит, силились самую силу мою сокрушить; так как хребет есть изображение силы. *Феодорита: сии* слова означают нанесение победоносным мученикам ударов и ран нечестивыми. По словам же *Никиты* в Своде, они имеют высшее значение такое: не малая похвала праведникам терпеть брань от диавола, а злые ее не имеют; потому что они друзья и покорные им. Ибо слова: не превозмогли меня, может сказать только тот, кто получил власть от Бога—Слова наступать на всю силу вражию. Хорошо сказано на хребте моем делали. Ибо бесы не смеют в лице стоять праведнику, или сражаться, стоя насупротив, но скрытно стараются строить козни: если бы грешники прямо в лице делали зло, то смертельно поразили бы сердце, метая в него стрелы злых помышлений, и зрение наполнили бы пагубными видами и прочие посредством подлежащих им чувственных вещей. Но он имеет их сзади, как забывающий заднее, а простирающийся вперед и позади (вслед) Господа Бога ходящий. Слова Вел. *Василия:* Продолжают беззаконие свое—те, которые на подобие веревки плетут грехи и прилагают грехи ко грехам; которых оплакивая Исаия говорит: горе тем, которые привлекают грехи свои, как долгим вервием, и как ремнем от ярма юницы (коровы)—неправды свои. *Оригена:* Чем кто более продолжает беззаконие свое, тем далее поставляет себя от Бога.

4. *Господь праведен.* Истинно, говорит, Господь праведен, как попустивший нам, евреям, страдать для того, чтобы мы исправились и сделались благоразумнее, и как наказавший врагов наших за восстание их против нас из зависти.

Ссече выя грешников. Господь, поясняет, отсек высоковыйность и гордость злых врагов, воевавших против нас, и уничтожил превозношение их, сделав нам своею помощью то, что мы стали крепче нежели они. *)

*) *Дидима:* Посекая выю, которую непослушные не подчиняют игу Христову, праведный Господь делает это с благим намерением, чтоб они, отвергнув твердость и силу в худом, покорились Господу, *Феодорита:* Вместо: вый, *Акила* и *Симмах* употребили: тенета, а Ф*еодотион:* узы. И все истинно; ибо все сети, какие ни устрояли святым Бог рассек, и узы, которыми обложены были, сокрушил, и самые шеи грешников отсек.

5. *Да постыдятся и возвратятся вспять вси ненавидящии Сиона!* Это: да постыдятся и возвратятся, надобно принимать или в виде желания, вместо: желательно, чтобы постыдились и возвратились (αισχυθειησαν и αποστρεφειησαν), т. е. о, если бы были посрамлены и возненавидены Богом все те, которые ненавидят Сион; или сказывается в виде пророчества, вместо: будут постыжены; а прилично разуметь и сказывать сии слова и о новом Сионе, т. е. о Церкви Христианской. *)

*) *Другой* у *Златоуста* говорит: Да возвратятся назад. т. е., по *Феодориту,* да не будет удачи в злых предприятиях и да обратятся в бегство воюющие против Сиона. Слова *Евсевия:* Как Иерусалим не состоит (собственно) в камнях, и строениях, ни в самой земле, но благочестивая жизнь составляет оный, так и Сион. Итак, Иерусалим значит видение мира, а Сион—место для смотрения, и первый изображает крепкие нравы, благоустроенное и тихое поведение, а второй—того, кто возшел на высоту, и смотрит выше видимого, каков был и тот, кто говорит: мы не смотрим на видимое, но на невидимое. *Златословесного:* Это случилось и с церковью. И как только начала составляться, непрерывно нападали на нее все—в начале цари, народы, правители злые, а потом пошли злоумышления со стороны еретиков и великая и разнообразная война восставала со всех сторон. Но ничего не могли сделать, все враждебное разрушилось, а Церковь процветает.

6. *Да будут, яко трава на здех* (крышах). Если бы, прибавляет, ненавидящие Церковь Христову были, не просто как трава, но как зелень растущая на крышах; так как трава на домах удобнее и увядает и скорее засыхает, и истлевает, как не имеющая глубокого корня в земле. Итак, если бы враги Церкви, говорит, были удобосокрушимы, скорогибнущи и бесплодны, как упомянутая трава! Далее Давид, продолжая то же уподобление, описывает и все прочие свойства травы, растущей на домах.

Яже, прежде восторжения изсше. Трава, говорит, на зданиях, не продлившись до времени плода своего, засыхает, как не имеющая глубины и влаги, тогда как прочие земные травы засыхают уже по

принесении плода и тогда пожинаются или скашиваются земледельцами, как имеющие глубокий корень, пущенный в землю, и следовательно, пьющие из нее влагу или мокроту.

7. *Еюже не исполни руки своея жняй, и недра своего рукояти собираяй.* Кровельную, говорит, траву никто не жал, и никто не наполнял ею руки своей, как обыкновенно бывает, когда собирают другую земную траву: потому что она прежде травы засыхает и истлевает. Жнец не наполнит и рук своих рукоятями сей травы по снятии ее зрелою и наполненною плодами. *)

*) *Другой* перевел: которою не наполнил горсти своей. Слова *Оригена:* Трава на домах, засыхающая прежде исторжения, есть учение тех, которые возвышаются, против познания Божия и не наполняют рук добрыми делами, ни недра познанием.

8. *И не реша мимоходящии: благословение Господне на вы; благословихом вы во имя Господне.* Касательно травы на домах путешественники, говорит, не произносят благословения и приветствий, какое обыкновенно произносят, проходя плодоносными нивами и видя жнущих на них жнецов. Что же обыкновенно сказывают им? Да будет благословение и милость Господня на вас, жнецы! Мы благословили и приветствовали вас именем Господним, призывая его для благословения и умножения чрез него жатвы вашей. *)

*) *Феодорита:* Те, которые смотрят на изобильную жатву, обыкновенно удивляются тщательности земледельцев и мимо проходя благословляют собирающих оную, а собирающим траву на домах никто ничего подобного никогда не говорит.

Псалом 129

Песнь степеней.

Ст. 1. *Из глубины воззвах к Тебе, Господи!* Пророк Давид написал сей псалом для передачи того, каким образом, и с какою пламенностью он молился во время искушений, и какие слова произносил в молитве, и вместе учит возвратившихся из Вавилона в Иерусалим евреев подражать ему в ней во время приключающихся им искушений и уповать на Бога. *) Я, так начинает, воззвал к Тебе, Господи, из глубины сердца моего, а не поверхностно только устами моими: потому что молитва из глубины сердца есть самая пламенная, а произносимая одними устами и языком есть самая хладная; и только первого вида, т. е. произносимая из глубины сердца, возносит произносимые, посредством умственного слова в глубине сердца слова с напряжением и силою, и напрягает и устремляет к Богу весь ум молящегося. А молитва, производимая одним только ртом и устами, возносит к Богу одни только слабые слова молитвы без напряжения и силы, движа внешние только орудия звука. Далее воззванием здесь называет громкий голос, т. е. громкий не по силе и ударению отвне воздуха, но громкий по силе и напряжению внутренней расположенности сердца. **)

*) Слова *Феодорита:* Сию молитву приносит Богу лик праведных.

**) *Златословесного:* Как крепкое и пустившее далеко в глубь земли корень дерево может противиться всякому напору ветров, а держащееся на поверхности потрясается и слабым ветром; так и молитвы, когда восходят из глубины и имеют корень в самой глубине, и при появлении бесчисленных помыслов и при ополчении диавола, бывают напряженны, неослабны и непреодолимы; а исходящие только из рта и уст не стремятся в высоту и не могут взойти к Богу по причине нерадения молящегося; такового и стук останавливает и шум удаляет от молитвы, и хотя рот издает голос, но сердце праздно и ум пуст. *Безыменного:* В Притчах написано: вода глубокая слово в сердце мужа (Прит. 18, 4), и в книги Иудифь: глубины сердца мужа не откроете, и слов разума его не постигнете (Иуд. 8, 14), и Самарянка сказала: колодезь глубок, и Апостол: Дух все испытывает, и глубины Божии. Итак, поелику глубина (весьма часто) берется в хорошую сторону, то посему и пророк говорит: из глубины я воззвал к Тебе. *Феодорита:* Божественное Писание не одобряет тех, которые издают голос одними только устами; Итак, пророк Иеремия говорит к Богу—виновнику всех: близок Ты к устам их; но далеко от утроб их (почек их), то сам Бог чрез пророка Исаию укоряя говорит: люди сии устами своими чтут Меня, сердце же их далеко отстоит от Меня. А молящееся теперь воссылают моление из глубины.

Господи! услыши глас мой.

2. *Да будут уши Твои внемлюще гласу моления моего.* Услыши, продолжает, Господи, из глубины сердца исходящий глас мой и сила слуха Твоего да внемлет ему, как согласному с разумом, пламенному и усильному. *)

*) Две вещи узнаем из сего, говорит *Златоуст,* что вообще нельзя получить того, что зависит от Бога, если у нас не будет того, что зависит и от нас; почему сначала говорит: из глубины я воззвал, а потом прибавляет: услыши; далее, что молитва напряженная и исполненная слез умиления имеет большую силу пред Богом и может убедить и преклонить слух Его к произносимому в ней. Ибо говорит так, как бы он совершил великое нечто: Господи, услыши голос мой! *Феодорита:* Сказав уши внимательны, сим он наименовал действие слуха и зрение: ибо только наши глаза имеют одну зрительную силу, и ушам дано действие одного слуха; а Бог какою силою слышит, тою же и видит, и которою видит, тою же и слышит. Ибо заметь, как сказано: уши внимательны (зорки) как бы одна и та же сила Божия была и слушающая и зрящая.

3. *Аще беззакония назриши, Господи, Господи, кто постоит?* Если, говорит, Господи, испытаешь и строго рассмотришь все беззакония людей, то кто из них перенесет испытание и исследование сие? Или кто окажется безвинным и чистым? Верно, никто. Так и Соломон говорит: кто похвалится, что у него невинное сердце? или кто скажет смело, что он чист от грехов (Прит. 20, 9)? и Павел также: все согрешили и лишены славы Божией (Рим. 3, 23), и еще: ничего за собою не знаю; но тем не оправдываюсь (1 Кор. 4, 4). Двойное же: Господи, Господи! есть выражение удивления великой любви к людям и благости Божией. *)

**) Златословесного:* Не возможно, не возможно никому, представляя с точностью отчет в делах своих, получить когда либо милость и человеколюбие. *Феодорита:* Если праведно судишь держать весы правды, то кто в состоянии будет вынести приговор, произносимый ею? Тогда неминуемо все должны ожидать погибели.

Яко у тебе очищение есть. Яко (на греч.) поставлено вместо: действительно. Действительно, говорит, и истинно у Тебя, Господи, собственно, снисхождение и истинное помилование; потому то и снисходительно и человеколюбиво, а не строго Ты испытываешь грехи людей. *)

*) То есть не в наших подвигах (говорит златый Святитель) но от благости, говорит, Твоей зависит избавление от наказания. Сие открывая и чрез пророка, говорил: Я есмь очищающий беззакония твои (Исаия 43, 25), т. е. это Мое дело, Моей благости, Моего человеколюбия. Посему твое ни сколь не достаточно к увольнению тебя от наказания, если не присоединится то, что зависит от Моего человеколюбия. *Оригена:* Находящееся у Господа умилостивление за беззаконие есть Христос: ибо Он есть умилостивление за грехи наши, и не только за наши, но и за грехи всего Мира (1 Иоан. 2, 2).

4. *Имене ради Твоего потерпех* (ожидал) *Тя, Господи.* Я ожидал, говорит, что Ты, Господи, поможешь мне, не за мои добродетели и подвиги, ибо у меня нет их, я грешен, но ради имени Твоего, т. е. чтобы не бесчестилось святое имя Твое у врагов моих, которые станут говорить, что Ты не имеешь силы спасти народ свой. Так Он говорит и у Иезекииля: не для вас Я делаю (сие), дом Израилев; но ради имени Моего святого (Иез. 36, 22); и в другом месте: Я сделал сие (для того), чтобы имя Мое не сквернилось более у язычников (Иез. 20, 9). *)

*) *Ориген:* Терпение ради имени Божия лучше терпения за что либо другое; и душа, которая уповает на слово Господне, достойна похвалы за свое терпение (упование).

Потерпе душа моя (уповая на) *в слово Твое.* Душа моя, продолжает, Господи, уповала на обещания данные патриархам и предкам нашим, т. е. что мы наследуем землю обетования, и что если будем послушны Тебе, будем вкушать блага земли: если хочете, и послушаетесь Меня, то блага земли будете есть (Исаии 1, 19). Или и так, что душа моя уповала на то, данное Тобою обещание, что Ты спасешь угождающих Тебе и кающихся о грехах своих. *)

*) *Златословесного:* На слово Твое я имею добрые надежды; на какое? Слово человеколюбия; ибо

оно говорит: как далеко небо от земли, так далек путь Мой от путей ваших, и помышления ваши—от мысли Моей, *Феодорита:* Здесь словом назвал обещание благ, а человеколюбие обещал кающимся.

Упова душа моя на Господа. Только на Господа, продолжает, уповала душа моя, а более ни на что в мире сем.

5. *От стражи утренния до нощи, от стражи утренния да уповает Израиль на Господа.* Пусть, прибавляет, уповает Израильский народ на Господа, Который один может избавить и спасти человека. Стражами древние называли части ночи; так как воины державшие стражу в войске разделяли ночь на четыре части, или стражи, а каждая часть, или стража заключала три часа; посему четвертую часть ночи, т. е. утреннюю пред рассветом называли стражею утреннею, поелику сия стража возвещала, что дневное утро близко. Итак, пророк советует всему Израильскому народу во всю жизнь свою уповать, как говорит Златоуст, на одного Господа, так как сутками выражает всю жизнь; ибо, начав с утренней стражи, продлив до ночи, потом опять дойдя до той же утренней стражи, он сим выразил, (полное) и следовательно не оставил ни одного часа в сутках, в который можно было бы не иметь упования; суточный круг, который, начинаясь с утра, оканчивался утром же. *)

*) Слова *Феодорита:* Вместо всякого дня (сказано сие): ибо утренняя стража есть последний час ночи; так как последние стражи сторожат только до сего времени. *Златословесного:* Всю, говорит, жизнь да уповает, т. е. день и ночь, ибо ничто не может быть так спасительно, как всегдашнее взирание (к Богу) и постоянное пребывание в сей надежде, хотя бы были бесчисленные случаи, ввергающие в отчаяние. Это неразрушимая стена; это твердыня непреодолимая; это столп неразоримый. Итак, хотя бы обстоятельства твои угрожали смертью, бедствием и всегубительством, не отступай от упования на Бога и ожидания от Него спасения. *Оригена:* Душа того, кто вел жизнь с самого начала хорошую, уповает на Господа от утренней стражи. И если того, что достойно упования, он продолжает ожидать до конца; он уповает от утренней стражи до ночи, когда ни кто не может делать. А кто не продолжает делать сие, тот не уповает на Господа до ночи. Итак, кто советует кому либо желающему с первого возраста быть благочестивым, тот пусть говорит: от утренней стражи до ночи да уповает Израиль на Господа. *Безыменного:* Советуя нам от юности и с самого начала подвизаться для сей цели, он говорит: от утренней стражи должно уповать на Господа.

6. *Яко у Господа милость, и многое у Него избавление.* У Господа, говорит, находится истинная и скорая и сильная и самая постоянная милость, которая подается достойным ее. *)

*) Что значит: ибо у Господа милость? вопрошает *Златоуст.* Это значит, что у Него есть источник и непрестанно текущее сокровище. А где милость и избавление, и непросто избавление, но великое; там и необозримое море человеколюбия. Посему если мы проданы нашими грехами, мы не должны упадать в духе и изнемогать; ибо где милость и человеколюбие, там не бывает строгих истязаний за сделанные преступления со стороны того, кто судит, и кто многое пропускает по склонности к снисхождению, по причине великой милости. Ибо таков Бог: Он всегда готов к помилованию и склонен к дарованию прощения. *Феодорита:* Праведники не только сами имеют богатство упования на Бога, но побуждают и всех прочих к подобному стяжанию, показывая им происходящую из того выгоду. Ибо щедр и человеколюбив Владыка и подает кающимся спасение.

И той избавит Израиля от всех беззаконий его. Господь, заключает, избавит израильский народ от всех беззаконий его, когда и он принесет в них покаяние и угодит Богу, жительствуя по законам. Наконец сии слова и весь псалом приличествует и новому Израилю, т. е. народу христианскому. *)

*) Слова *Феодорита:* В сих словах содержится пророчество о Владыке: ибо Он есть агнец Божий, который берет на Себя грех мира. Так и божественный Гавриил сказал: и наречешь Ему имя: Иисус; ибо Он спасет народ свой от грехов их.

Псалом 130

Песнь степеней.

Ст. 1. *Господи! не вознесеся сердце мое, ниже вознесостеся очи мои.* И этот псалом Давид написал

о самом себе; он рассказывает в нем, какое смирение он имел, по освобождении от искушений. Вместе с сим он учит в нем и народ еврейский, возвратившийся из рабства вавилонского—смиряться подобно ему (Давиду) и не надеяться на свои подвиги и добродетели, но только на Господа: Господи! говорит, сердце мое не возносилось от самомнения и гордости и не возвышались и не смотрели вверх глаза мои от недуга высокомерия. *) Что же пророк сими словами хвалит себя? Так, по словам Златоуста, он хвалится: потому что когда требует того время и необходимость, должно и хвалиться подвигами своими, и тогда сия похвала будет не для тщеславия и хвастовства, но для пользы слушателей и для привлечения их к подражанию подобной добродетели. **) А сказывая сначала, что не возносилось сердце мое, а потом, что не возвышались глаза мои, Давид сим показал, что во первых возносится и гордится сердце, а потом поднимаются вверх и глаза, т. е. смотрят высоко и поднявшись. ***)

*) Слова Великого *Василия:* Одинаковые с гордым худые свойства имеет высокоумный и превозносящийся, различается же от него только по видимому: ибо один употребляет против других наглость и кичливость, а другой будучи и наедине превозносит себя и возвышается и гордится суетою ума своего. И чтобы ты не представлял основательного мечтательным, то вспомни о себе во время суетности в молодые лета свои, если ты будучи наедине размышлял о жизни и образах жизни, как ты легко в мечтательности ума получал начальство за начальством, власть за властно, везде обогащался, строил домы, золото и сребро собирал и прочее. Такой ум есть возносящийся и кичливый, он ни на чем не утвержден. Посему превозношение есть грех. И послушай, что говорит Господь: не превозноситесь (Лук. 12, 22). И блаженный Давид удаление от мечтательности и возношения (высокоумия) поставляет в числе добродетелей.

**) *Златословесного:* Не везде запрещено хвалиться, но бывает случай, когда и необходимо. Ибо кто не хвалится крестом, тот глупее всех; кто не хвалится верою, тот несчастнее всех. Посему и *Павел* говорит: хвалящийся хвались Господом. Когда же похвала самого себя есть зло? Когда мы это делаем, как фарисей оный.

***) *Того же:* Не вознеслось сердце мое, и не коснулось меня то душевное лукавство, которое есть причина других зол и корень крайнего беззакония. И не возвысились глаза мои: я не поднимал, говорит, бровей и не возносил шею вверх; ибо сей недуг, преизливаясь из источника внутренней страсти, дает и телу вид по подобию внутреннего воспаления.

Ниже ходих в великих, ниже в дивных паче мене. Я, говорит, Господи, не обращался с теми людьми, которые больше и удивительнее меня; и не жил с теми, которые выше моего состояния, как изъясняет Златоуст, почитая себя недостойным обращения с ними, кроме того случая, когда другие принуждали меня входить в сообщество с ними и против воли моей. Или великими и удивительными называет тех, которые сами себя почитают такими (великими и удивительными), т. е. надменных и высокоумных, и говорит как бы так: я не только убегал страсти высокомерия, но даже и не обращался с зараженными сею страстью. *)

*) Посему *Златоуст* сказал: Не малый подвиг этот—убегать высокомерия, ненавидеть гордецов, отвращаться от них, гнушаться ими. Напротив того величайшая безопасность для добродетели есть хранение величайшего смиренномудрия. А божественный *Каллист* Тиликудский в неизданных в печать Главах своих дает оборот словам псалма сего такой: Господи! если бы не возвысилось сердце мое, и не вознеслись глаза мои и я не ходил среди великих и дивных, превышающих меня, т. е. высоких и неизреченных таин Духа и не удостоился духовного созерцания Бога, то я не был бы смиренномудр, т. е. как и Исаия, когда удостоился высокого видения Бога, тогда истинно смирился и сказал: как я несчастен; а равно и Авраам уже при собеседовании с Богом сказал: но я земля и пыль; подобным образом и Иов. Ибо доколе не взойдет кто к духовному созерцанию беспредельности Божией, дотоле не может иметь истинного смирения.

2. *Аще не смиренномудрствовах, но вознесох душу мою,* (и не был) *яко отдоенное на матерь свою* (дитя); *тако воздаси на душу мою.* Если, говорит, я не смиренно мыслил, как смиренно поступает при матери своей дитя, которое теперь отлучено от сосцов ее, а возносился и гордился, то, как я превозносился, так воздай, Господи, и мне, полагая мне приличное наказание за гордость мою. Или много воздай душе моей и накажи ее, и тогда ὡς, должно принимать за выражение высшей степени воздаяния. *)

*) *Златоуста:* Это сказано с переложением слов. Если я не смиренномудрствовал, как отлученное

от сосцов пред матерью своею дитя, но вознес сердце мое, то да будет воздано душе моей. А смысл сих слов таков: не только я чист был от сего зла, т. е. от гордости, и не только удалялся от зараженных ею, но и весьма любил противную ей добродетель—смиренномудрие, скромность. И я такое, говорит, имел смирение, какое имеет находящееся при сосцах матери дитя, которое смиренно и чуждо всякой гордости. Сие поставил в закон и Господь ученикам своим, когда говорил: если не обратитесь, и не будете, как дети, не войдете в царствие небесное. Далее не просто упомянул об отлученном от матернего млека, но с тем, чтобы показать скорбь. Ибо как дитя недавно отлученное от сосцов, не отстает еще от матери, но хотя и скорбит и плачет, производя вопли, но постоянно находится при матери своей, так и я, говорит, находясь и в скорби и в нужде и многих несчастьях, неотступно был с Богом. А если я не был таков, то да будет воздано, говорит, душе моей, т. е. да понесу величайшее наказание. Преподобного *Никиты* Стифатийского рассуждение естественное и приятное об отнятом от груди младенце: Я таков был в отношении к Тебе, Господи, умилостивляя Тебя смирением своим, каковы недавно отнятые от матерней груди младенцы, у которых непрестанно в памяти сладость молока, и которые всеми способами просят матерей и преклоняют их на милость к себе, чтобы были допущены к груди и напитались обыкновенною пищею, *Феодорита:* Так да будет воздано душе моей, если я, говорит, подобно младенцу, теперь отнятому от груди и боящемуся матери, не боялся Тебя и не подчинялся Тебе.

3. *Да уповает Израиль на Господа от ныне и до века.* Пусть, заключает, уповает израильский народ на Господа отныне и на будущее время, подражая мне, надеющемуся на Господа и в бедствии и в спокойствии и во всякое время. При сем должно сказать, что этот псалом приличен новому Израилю, т. е. христианскому народу. Впрочем Давид, быть может, написал его и предыдущий псалом от лица благочестивейших из евреев, возвратившихся из рабства, в котором псалме народ сей излагает, какие молитвы он приносил, когда находился в искушениях, и какое имел смирение по освобождении своем от искушений, чтобы примером своим научить и нас христиан, как молиться во время искушений, и как смиряться нам, освободившимся от мысленного рабства страстям и бесам. *)

*) *Ориген:* В предыдущей песни сказано: от стражи утренней до ночи да уповает Израиль на Господа; а здесь—и то: доколе. Ибо отныне, говорит, и до века. Ибо после того уже можно получить те блага, которых надеемся, *Феодорит:* Сими словами пророк показал, для чего он изъяснил свои подвиги. Ибо не для того изображают свои добродетели, чтобы похвалить себя, но для того, чтобы других возбудить к подобной ревности. Потому то умоляет всех Израильтян всегда иметь сию надежду и непрерывно питаться ею и собирать происходящие из нее плоды.

Псалом 131

Песнь степеней.

Ст. 1. *Помяни, Господи, Давида и всю кротость его.* И сей псалом сочинил Давид от лица благочестивейшего еврейского народа, на случай возвращения его из Вавилона в Иерусалим. Здесь он просит Бога о построении вновь храма, если не за него, то за ту ревность и тщательность, которую имел Давид праотец и царь его, который, находясь еще в живых, желал до построения такового храма найти для него способное место, т. е. для храма построенного сыном его Соломоном. *)

*) Слова *Феодорита:* Сей псалом имеет великое сходство с 88м (начинающимся так: Милости Твои, Господи); ибо и здесь как и там вавилонские пленники умоляют Бога—Творца всего, представляя в молитве данные Им великому Давиду обещания и просят о даровании прощения. Он содержит также и предсказание о происхождении по плоти от рода Давидова Спасителя всего мира.

Кротостью же называет непамятозлобие и долготерпение Давида к Саулу и сообщникам его, также к Семею, поносившему его и многим другим. Иудеи упоминают здесь об одной кротости Давида: потому что Давид особенно усовершился в сей добродетели, хотя посредством сей добродетели открываются и прочие совершенства Давидовы. Вспомни, говорит, Господи, Давида—сего кротчайшего мужа, который кротостью благоугодил Тебе. *)

*) *Другой* говорит: Как Иов, будучи праведен во всем и боголюбив, особенно изобиловал терпением и мужеством, Иосиф—целомудрием и Соломон мудростью, а верою Авраам, так и Давид—

кротостью, хотя и о Моисее написано: и Моисей—человек весьма кроткий, более всех человеков, бывших на земле (Чис. 12, 5). Преподобный *Стифатийский:* Не возможно кому нибудь быть когда либо кротким, не достигнув прежде великого смирения и исполнения заповедей, дойдя до глубины смирения. Ибо сии добродетели всегда связаны одна с другою и нельзя отделиться одной от другой, и нельзя кроткому не быть вместе смиренным, и наоборот смиренному вместе кротким, но кто кроток, тот и смирен, и кто смирен, тот и кроток, по словам самого Бога: научитесь от Меня, ибо Я кроток и смирен сердцем.

2. *Яко клятся Господеви, обещася Богу Иаковлю.* Вспомни, продолжает, Господи, как Давид обещался пред Тобою Господом с клятвою, что исполнит то, что за сим будет сказано.

3. *Аще вниду в селение дому моего, или взыду на одр постели моея.*

4. *Аще дам сон очима моима, и веждома моима дремание, и покой скраниама* (вискам) *моима.*

5. *Дондеже обрящу место Господеви, селение Богу Иаковлю.* Вспомни, просит, Господи, как Давид в одно время, возымев ревность в душе своей, по той причине, что Кивот Божий переходил с места на место, обещался с клятвою, что не сделаю (для себя) того и другого, доколе не найду приличного места, т. е. способного жилища Богу, иначе места для храма. И действительно божественный Давид не успокоился, доколе не нашел приличного места, на котором Соломон после сего построил знаменитый оный храм, как повествует о том 1я книга Паралипоменон в главе 28й после того, как Соломону было указано им место и вид целого храма сего. Союз же (на греч.) *аще,* употреблен вместо *не,* почему и должно читать: не войду в жилище дома моего, не дам сна и проч., как мы сказали, в других местах, что к, в клятве употребляемое, означает: не. А *селением* и *домом* Божиим, может быть называем храм потому, что в нем Бог беседовал с достойными священниками и давал им божественные свои ответы (пророчества), как мы это сказали и в другом месте. *)

*) Слова *Златословесного:* Строившего дом (т. е. Соломона) пропускает и указывает на давшего обещание, чтобы ты знал, что значить намерение, и как обыкновенно Бог определяет награду за усердие. Потому то счел за лучшее без сомнения не упоминать о Соломоне, а о Давиде; потому что он построил собственно, а не сын его. Ибо один дал обещание, а на другого возложено исполнить оное, *Феодорита:* Ибо он сначала просит дозволения построить храм Божий. Поелику же Бог чрез пророка *Нафана* не дозволил сего и предсказал, что сия постройка будет произведена при Соломоне; то хотя Давид не брал на себя постройки, но не предался праздности, а, как упоминает 1я книга Паралипоменон, собрал для сего сребро, и железо, и медь, и деревья и камни. А, по словам *Евсевия* и *Кирилла,* Давид узнав от Святого Духа, что действительно имело быть в известное время пришествие самого Господа, так стал изнурять себя, что отказался от всякой постели и отрекшись от своего дома, повергнул себя лицем на землю, лежал пред Богом на голой земле поверженный и молился об открытии ему сего места Господня, уверяя с клятвою, что он не встанет с земли и не сойдет с места, на котором поклонялся Ему с коленопреклонением, доколе не узнает, какое именно место предназначено и предуготовано для явления Господа людям. Я непрестанно, говорит, буду изнурять себя до пота, доколи не узнаю сего места, на котором имеет в свое время родиться от жены во плоти Единородный.

Когда он столь настойчиво упражнялся в молитве и связал себя клятвенным уверением, Бог стал преклоняться к нему, сжалясь над ним, чтобы он не оказался клятвопреступником, поклявшись однажды не вставать с мета, доколе не получит того, чего столь сильно желал. Посему и дарует ему познание того, о чем он просит посредством Духа пророчества, потому то далее и говорит: вот мы услышали о Нем и проч. Слова *Никиты* Стифатийского: Место, по которому, как говорит, ходили мысленно ноги его, есть сердце очищенное от недавно бывшего в нем пристрастия к веществу и произведенная в душе чрез наитие Духа свобода и совершенное бесстрастие, и место также Бога Израилева и жилище Бога Иаковлева есть световидная душа и мысль, которая вновь начала получать просвещение от Божия Духа и чрез соединение с Божественным огнем вся сделавшаяся огнем, вновь обратившаяся в источник живой воды и начавшая сообщать чистое питие слова (разума) жаждущим. Ибо она становится местом, способным ко вмещению невместимого Бога, чтоб он по неволе не сделался клятвопреступником (лжецом).

6. *Се слышахом я во Евфраве.* Мы, говорит, евреи, слышали от отцов, или от предков наших, что кивот, будучи переносим с места на место, остановился на месте называемом Евфрафа, т. е. Виелееме, и в книге Бытия также написано, что Иаков похоронил жену свою—Рахиль при конной дороге к Евфрае: таким образом умерла Рахиль и погребена на пути большой дороги (ипподро) к Евфрафе (Бытия 35, 16). Ибо место вифлеемское имело имя от первого жителя своего Вифлеема, или и место Евфрафы получило

имя свое также от первого жителя своего Евфрафа. *)

*) По словам *Кирилла* и *Евсевия,* мы нашли, говорит, что имевшее быть рождение Господа будет тайно и как бы открываемо в Евфрафе, которая находится в Вифлееме, по пророчеству Михея, который говорит так: и ты Вифлеем, дом Евфрафский... ибо из тебя выйдет вождь. Кто при сем не удивится, как не ложно слово, очевидно указывающее пещеру Вифлеемского рождения Спасителя, находящуюся на полях и равнинах страны около Вифлеема? Итак, блаженный Давид, по изъяснению *Феодорита,* умоляет Бога о даровании ему чести построения Ему храма; а Единородное Слово Божие обещается построить от плода его чресл Себе храм, одушевленный и словесный. Но поелику два были жилища, одно из камней и дерев, а другое из тела и души, и первое построено в Иерусалиме Соломоном, а второе исткала в Вифлееме благодать всесвятого Духа, и благочестивые того времени люди одно уже видели, а другого еще ожидали: то прилично в сих пророческих словах сказано: вот мы слышали о нем на Евфрафе, т. е. о том (жилище), которое имело быть произведено Святым Духом.

Обретохом я в полях дубравы (лесистых). Нашли его значит то же, что узнали о нем от упомянутых предков наших, что кивот Божий до построения храма обитал на полях и заросших лощинах, т. е. переносим был с места на место, то в Силом, то к иноплеменникам, как не имевший одного определенного места. А это Иудеи говорят для того, чтобы показать, что Давид возымел ревность по необходимости, по той причине, что кивот постоянно носим был в разные места, и нашел способное для храма и обитания кивота место в Иерусалиме, о каковых, то есть Иерусалиме и храме просят здесь Бога. *)

*) Лесистыми полями называет или ту пещеру, в которой совершилось рождение, или, по словам *Феодорита,* и место Иерусалимского храма, бывшее прежде пустым и не имевшим строения. Здесь заметим, что Евфрафа был потомок колена Иудова, а Вифлеем был сын Ефрафы, как написано в Книге Паралипоменон: Евфрафы отца Вифлеемова (1 Пар. 4, 4), от которых и названо место сие. Ибо спустя много времени кивот внесен был в колено Иудово, а из сего колена родился Господь. Говорят также, что в еврейских книгах Евфрафа значить Марию, от которой родился Господь (у *Никиты).* И *Варин* то же говорит (в своем лексиконе) касательно слова Евфрафа, что у евреев Евфрафа есть то же что Мария.

7. *Внидем в селения Его, поклонимся на место, идеже стоясте нозе Его.* Сии слова сказываются от лица святых из иудеев, пророчествовавших им о будущем построении храма и о входе их в оный и поклонении и служении Богу, как было и прежде плена; где жилищами называет или дворы храма, или тот же самый храм, по обыкновенному выражению на еврейском языке. Впрочем о жилищах и ногах и стоянии Бога сказал применительно к людям, приспособляясь к грубости ума слушателей: потому что из храма исходили страшные гласы и предсказания Божии о судьбах и обстоятельствах Иудеев, изъяснявшие, по словам Златоуста, что было не ясно, и предрекавшие будущее. *)

*) Слова *Евсевия:* Давид просил об открытии ему только одного жилища; но вместо одного узнает о многих, которые составляют по всей вселенной церкви. А по словам *Кирилла* Иерусалимского и божественного *Иоанна* Дамаскина, восклонение (жилища) Божии достопоклоняемые суть ясли, пещеры, спасительная Голгофа и животворящий гроб, Сион первое место церквей. А место, где стояли ноги Его, и ныне указывают на горе Елеонской, или и крест, и это показывает следующее: востань, Господи! Ибо за крестом следует восстание.

8. *Воскресни* (встань), *Господи, в покой Твой, Ты и кивот святыни твоея.* Встань, говорит, Господи, и помоги построению храма, в котором Ты покоишься. Встань, говорит, Ты, Господи, и вместе кивот святыни Твоей, как потому что и он имеет силу, поколику многократно совершал посредством обитавшей в нем божественной благодати Твоей многие чудеса, так и потому, что домом кивота был Иерусалимский храм. Он назывался кивотом святыни, как полный святости, которою освящал и других; так как и то, что находилось в кивоте, было свято, каковы: стамна (сосуд), содержавшая манну и жезл Аарона, и скрижали (доски) завета, а особенно исключительно святыми были скрижали, т. е. десятословие, как освящавшие употреблявших и исполнявших оное. Или святынею называет храм, как посвященный и принесенный в дар Богу и как содержавший святое святых, в котором находился кивот. Его то и в 73м псалме наименовал святилищем: сожгли святилище Твое, сказал. *)

*) *Другой* говорит: *Те,* которые принимают слова: «воскресни Ты и кивот» в высшем значении,

просят Христа о ускорении вознесением своим на небеса. Ибо кивотом святыни изображают святую плоть Его, с которою Он вознесся, изображение которой сделал, по повелению Божию, без сомнения и Моисей, когда устроил кивот из негниющего дерева, а очистилище на нем из чистого золота, указывая посредством очистилища на светлое, проницательное и чистейшее Слово Божие, предложенное Богом в очищение чрез веру, а кивотом—плоть, которую взял на Себя в пришествие свое и устроил нетленною; почему и говорится, что он был сделан из негниющих древ. А божественный *Григорий* фессалонитский, изъясняя сии слова в беседе на успение Богородицы, говорит, что как восстал Христос, так и воодушевленный кивот Его, т. е. пресвятая Матерь Его восстала из гроба чрез три дня по подобию Сыну своему, и не только восстала, но и вознеслась на небо, и ныне царствует вместе с Сыном своим и Богом, имея нетленную плоть. Сие также свидетельствует и божественный *Косма* в каноне на Успение Богородицы; он так говорит: поелику, пречистая, (и умерши), восстаешь, подобно Сыну своему, для вечной жизни. В том же уверяют и святой *Иоанн* Дамаскин в одном из трех похвал (слов) своих на Успение, а равно и *Андрей* Критский в похвальных словах на Успение, и *Марк* Ефесский в осмогласных канонах на Успение, и святой *Феодор* Студийский, а отчасти и *Иосиф* Вриенний, что не только Богородица преставилась, но и воскресла и вознеслась, хотя о преставлении возвещается в виде проповеди, а о воскресении и вознесении Ее умалчивается, как о догмате, поелику догматы, по словам Великого *Василия,* умалчиваются, а проповеди открыто произносятся. Слова упомянутых отцов могли бы быть изложены здесь, но за обширностью их оставляются. Смотри о сем и собранный нами Сад благодатный на девятую песнь Богородицы, где изъясняется стих: яко сотвори мне величие Сильный.

9. *Священницы Твои облекутся правдою, и преподобнии Твои возрадуются.* Когда, продолжает, построится храм Твой, Господи, то священники Твои облекутся, как одеждою, праведностью служения Тебе, или всякою правдою, т. е. добродетелью, служа Тебе, как Богу, и живя благоугодно; притом и преподобные Твои, т. е. те, которые преданы и посвящены Тебе, т. е. люди Твои возрадуются, или преподобными называет добродетельнейших.

10. *Давида ради раба Твоего, не отврати лице помазанного Твоего.* И здесь Иудеи прибегают к добродетели Давида, почитая себя недостойными: ради, говорит, раба Твоего Давида не отврати, Господи, вождя народа, помазанного и поставленного Тобою нам в народоводителя, то есть Зоровавеля, о котором сказав, что он помазанник Твой местоимением: Твой, показывает близость Божию к сему вождю народа. Или сказывает: не отвратись от помазанного Тобою и законом Твоим, как от безуспешного, который вместе, с нами молится как о храме, так и о городе и царстве. *)

*) Слова *Феодорита:* Царство (царя) здесь называет Христом. Поелику тогдашние цари их были нечестивы то просит, чтобы род царский (царства) не был прекращен ради Давида.

11. *Клятся Господь Давиду истиною, и не отвержется ея.* Бог, говорит, дал твердое и истинное обещание Давиду, от которого и не отречется, как истинный и самая истина; какое это обещание, послушай. *)

*) Слова Великого *Василия:* Клятва есть такое слово, которое собою удостоверяет в истине. А действие клятвы есть двоякое: она или уверяет слушателя в истине, какова оная: клялся Господь Давиду истиною, ибо здесь верность обещания подтверждается клятвою; или клятвою обязывает другого ни в чем не солгать. Так слуга Авраамов заклинается в том, что он обручит Исааку приличную супругу. А в оной клятве Отца упомянут сын, т. е. таинство, произведенное по причине Его. Слова божественного *Кирилла:* Отец обыкновенно клянется, как своею силою, Сыном, и это значит клясться самим собою: потому что Сын, по существу не отличается от Отца. Так и Моисей, представляя нам Бога клянущимся, изображает Его говорящим: ибо подниму на небо руку мою и поклянусь десницею моею; так как десница Отца есть Сын, и ею Он держит все. *Евсевия:* Бог, приняв от Давида в вышесказанном клятву, подобною же воздает и ему; почему и Сам взаимно клянется Давиду истиною, т. е. твердо дает истинное обещание, дабы чрез две непреложные вещи (т. е. обещание и клятву), в которых не возможно, чтобы Бог солгал, имел он сильное утешение в том, о чем молился. Где же Бог клялся Давиду? В той речи, которую передал ему пророк Нафан: И будет, когда исполнятся дни твои, и ты уснешь вместе с отцами твоими, то Я восставлю после тебя потомка твоего, который будет от чрева твоего, и уготовлю царство его. Он то построит Мне дом имени моему; и исправлю престол его до века (и проч. что написано во второй книге Царств 7, 12). Впрочем слова сии суть только обещания Божии Давиду, а не самая клятва. Итак, что к обещаниям сим Бог приложил и клятву Давиду, это видно как из сего, так и из других многих псалмов, и кроме оных из слов сказанных Авениром, полководцем Сауловым Иевоссею сыну

Саула: сие да сделает Бог Авениру и сие да приложит ему, как клялся Господь Давиду, что так сделаю ему в сей день: отнимет царство от дома Саула, и восставит престол Давида над Израилем (2 Ц. 3, 9). А чем именно клялся ему Бог, я не мог найти ни во 2 Книге Царств, ни в Паралипоменон, при всем усиленном моем искании. Впрочем можно разуметь речение: клялся вместо: обещал твердо, как изъясняет *Евфимий.*

От плода чрева твоего посажду на престоле Твоем. Из сынов твоих, Давид, говорит, посажду на престоле царства твоего, и не только сделаю сие, но еще и другое, о чем говорит *)

*) Слова *Феодорита:* Это одно обещание, и оно получило исполнение: ибо не только Соломон, но и сыны Соломона удостоились царских престолов; а конец обещания подтвердил Владыка Христос, приняв во власть свою царство Давидово. Это предсказал, по внушению Божию, и пророк Исаия сими словами: отрок родился нам, и несколько далее: на престоле Давидовом и на царстве его исправит его отныне и до века (Исаии 9, 6). Итак, сие то обещание, как я сказал, утвердил Христос; а другое, т. е. нижеследующее дал Бог не неопределенно, но с некоторым разграничением.

12. *Аще сохранят сынове твои завет мой и свидения моя сия, имже научу я, и сынове их до века сядут на престоле твоем.* Когда, говорит, сыны твои, Давид, будут хранить завет мой и свидетельства мои, то есть закон мой, каковыми называется закон и в 118м псалме; так как сему то закону моему Я научу их посредством чтения его (если, говорю, сохранят закон мой имеющие по тебе быть преемниками царства сыны твои): то знай, что не только сыны твои будут царствовать непрерывно, но и сыны сынов всегда. Таково обещание Божие. Но поелику сыны Давида не сохранили закона Господня, то посему и лишились царства. *) Это говорят после пленения добродетельнейшие из Иудеев, напоминая Богу такое обещание Его и прося у Него исполнения оного; или сим обещанием утешают друг друга и возбуждают полезные надежды в народе Господнем. За сим они упоминают и следующие слова, которые также были сказаны Давиду Богом:

*) *Того же:* Итак, Владыка дал такое обещание, но беззакония их прекратили продолжение царства. Ибо вдруг (после Давида) Соломон, падши в нечестие, навлек на оное гнев Божий; потому престол подвергся бедствию, и 10 колен избрали себе другого на царство, т. е. Иеровоама в Самарии, а во время переселения Вавилонского и Иудово колено лишилось царства (царя); почему Иеремия пишет о царе Иехонии, бывшем во время переселения в Вавилон: земля, земля! слушай слово Господне, напиши сего мужа объявленным изгнанником; ибо не произрастет от семени его наследник престола Давидова, начальствующий еще из Иуды (Иер. 22, 29). Впрочем, хотя начальство пресеклось и отнято у колена Иудова пленом, но не оскудело совершенно; потому что и во время плена евреев Иудово колено имело начальство, а равно и по пленении: правитель и вождь народа пленного Зоровавель происходил из колена Иудова, что продолжалось до пришествия Христова; ибо тогда уже начальство и власть в оном совершенно оскудели, как и было предсказано: ибо не оскудеет, говорит, князь от Иуды и вождь от чресл его, доколе не придет то, что предопределено ему (Иуде).

13. *Яко избра Господь Сиона, изволи и в жилище Себе.* Сыны, говорит, твои, и сыны сынов твоих будут сидеть на престоле твоем: потом и самый смежный с Иерусалимом Сион, в которой престол царства твоего, и его, говорю, избрал себе, давший такое обещание Бог, т. е. Я.

14. *Сей покой мой во век века, зде вселюся; яко изволих и.* Этот, продолжает, Сион—есть Мой покой, и в нем Я буду жить; ибо Я избрал его. Сие и следующее за сим говорят как также обещанное Богом. *)

*) Слова *Кирилла:* Бог из древле предпочел Сион другим городам и назначил его жилищем своим; и в духовном значении, усвоив себе Церковь из язычников, Христос вселился в ней, сделав освященных святынь градом и жилищем своим, и говорит к нему: здесь вселюсь. *Феодорита:* Сие обещание получило конец и иначе; ибо хотя древний Иерусалимский храм по причине неистовства Иудеев и опустел и последовала некоторая перемена (замен) домов, но опять тамошние же места креста, воскресения и вознесения удостоились божественной благодати, и со всех земель и морей стекаются туда, где место креста и воскресения, почерпать текущее на них благословение. И не только это, но еще, по словам *Безыменного,* и многие из Иудеев, сохранив оправдания Христовы, т. е. новый завет (почему и сказано: которым научу их), воссели на престол Христов, т. е. престол епископства; так как на престоле Иакова в самом Иерусалиме восседали сряду пятнадцать епископов из Иудеев. А те, которые

не сохранили оных, сами себя устранили с оного обещания и лишились уготованного царства.

15. *Ловитву* (добычу) *его благословляя благословлю.* Добычею (ловлею) назвал собрание и прибыль пищи и всего необходимого для жизни, как говорит Златоуст; а благословляя благословлю: значит, подам щедро и умножу, чтобы все, нужное к продовольствию, было изобильно, дешево и щедродательно. *)

*) В высшем значении добыча Сиона, т. е. Церкви, по словам *Безыменного,* есть ежедневно уловляемые сетьми апостольскими и евангельскими; а нищие Сиона суть те, которых Дух называет блаженными и Божиими, и у которых хлеб мысленный есть сшедший с неба.

Нищия его насыщу хлебы.

16. *Священники его облеку во спасение; и преподобные его* (преданные ему) *радостию возрадуются.* Живущих, говорит, в Иерусалиме нищих насыщу, т. е. обогащу хлебами, священников его облеку здоровьем и безопасностью; *) и Иерусалимские преподобные, т. е. посвященные Богу, радостно возрадуются. Ибо выражения: радостно возрадуются и благословляя благословлю и вообще удвоения некоторые принимают за особенность еврейского языка и Писания; а другие уверяют, что сие удвоение выражает высшую степень, или верность радости и благословения.

*) Слова *Феодорита:* Что выше назвал правдою, то и теперь назвал спасением; ибо плод правды есть спасение. Итак, поелику они, по словам *Никиты,* первые облекли себя в правду, то посему и Бог ограждает их спасением. А в высшем значении, Христос, названный выше правдою, теперь назван спасением. Им облекаются священники церковные, как сказано: облекитесь Господом Иисусом. И это то, думаю, есть то небесное жилище, которым, по словам Апостола, желаем облечь его; оная одежда веселия, оная риза спасения, по гласу Исаии.

17. *Тамо возращу* (повелю взойти, воссиять) *рог Давидови, уготовах светильник помазанному моему.* Там, прибавляет, на Сионе велю взойти Давиду от рода опять Давидова высоте и славе: потому что будут прославлять его все позднейшие за то, что всегда царствует род его. И сверх того царю моему Давиду (ибо выражение: моему, здесь означает усвоение), Я уготовал светильник, т. е. славу и знаменитость потомству его, которое как светильник, откроет всем славу его и, как свет, покажет всем последующим родам предка сего рода, или потомства его. Или светильником называет светлость рода Давидова, сияющую народом. *) Однако ж все сие сбудется над преемниками Давида тогда, когда они сохранят правду и заповеди Божии, как сказано выше. **)

*) *Другой* говорит: Рог Давида есть начаток Давидов, и светильник есть бренное тело, которое вместо светильника имеет душу, а вместо света свет возжигаемый в нем Божеством: ибо как, по словам *Феодорита,* это пророчество не относится к Зоровавелю (так как он ни потомкам, ни детям не передал правительственной власти: почему никто не может назвать его рогом, как управлявшего не долгое время; а рог означает нечто крепкое и постоянное), поелику, говорю, сие пророчество не идет к Зоровавелю: то если словами предсказывается плотское рождение Христово, согласно с следующим: воздвиг рог спасения нам в дому Давида раба своего. Ибо в сие, говорит, время, в которое явится, т. е. спасение, воссияет Давиду слава, поколику он будет славен у потомков своих ем, что от него воссияет Христос. Или, по словам божественного *Кирилла,* светильник некий, как предшествовавший Христу, был богодухновенный Креститель. О нем то засвидетельствовал и сам Спаситель, сказывая о свойстве его пред Иудейскими учителями: Он был светильник горящий и светящий.

**) Слова *Златословесного;* Одни обещания Божии не доставляют нам благ, если и мы с своей стороны не будем делать того, что зависит от нас, и не должно смотря на них унывать и нерадеть, ибо часто Бог не дает благ, которые обещал, когда получившие обещания оказываются недостойными оных; подобно тому, как и зол, которыми угрожал, не приводить в действие, когда оскорбившие его стали раскаиваться в том и удалять от себя гнев. Зная сие, не станем чрез обещание предаваться нерадению, чтоб не потерять оных, ни по причине угроз отчаиваться, но приносить покаяние.

18. *Враги его облеку студом; на нем же процветет святыня Моя.* Я, заключает, покрою стыдом врагов Давидовых, т. е. рода Давидова; а на Давиде, то есть на семени и потомках его процветет и воссияет закон мой. Или: на нем, должно принимать вместо: в нем, т. е. в роде его и в преемниках царства его. Некоторые же под рогом разумеют Зоровавеля, как вождя народа; во время его то, говорят,

постыдятся враги его, и в царствование его процветет увядший издревле закон. Далее иные полагают, что в словах: избрал Господь Сион и в следующих за ними содержится пророчество о тех, которые имели удостоиться в храме Иерусалимском пророческого дара. *) Так изъясняется этот псалом исторически и буквально. Но надобно показать и то, какие слова сего псалма принимаются о Христе. Войдем в жилища Твои, поклонимся, где стояли ноги Его,—это пророчество о христианах, говорящих сие друг к другу; и жилищем называют палестинские и Иерусалимские места, в которых пребывал и жил Владыка Христос, а местом называет то, на котором стояли ноги Христовы, или те самые места, по которым ходил Господь, или крест, на котором были пригвождены ноги Его, каковой крест в 98м псалме назвал подножием, и видим исполнение пророчества сего в том отношении, что христиане из каждой страны мира всегда ходят в святые оные места для поклонения им. Восстань, Господи, в покой Твой Ты, и Кивот святыни Твоей. Восстань, говорит, из мертвых, Господи, и взойди на престол небесного царствия Твоего. Ты, Боже, и восприятое Тобою человечество, ибо оно есть кивот святыни, т. е. жилище божества: потому что как кивот устроен был из негниющих дерев и был позлащен чистым золотом; так и воспринятое Господом человечество было составлено из безгрешного и нетленного тела, и было обоготворено Божеским естеством в собственном смысле, т. е. чрез личное соединение с Ним истинного Бога. Священники твои, говорит, облекутся в правду евангельскую, т. е. украсятся всякою добродетелью, а после священников и преподобные и добродетельные возрадуются, живя ангельски.

*) *Феодорита:* Это предречение: врагов его облеку студом, а на нем процветет святыня моя, исполнилось и иначе: ибо свидетели стыда сего иудеи, враждовавшие против Христа, и подвергшиеся за сие стыду; а святыня—находящееся по всей земле и море церкви, которые суть тело Владыки Христа и получают от Него источники святости. Но, быть может, говорит *Никита* в Своди, процветением святыни выражается воскресение из мертвых. Ибо не сказал: будет цвести, но процветет, т. е. вдруг воссияет, и будет иметь в себе непрерывное обитание божества, т. е. соединение с Ним, сделавшись лучше всех и не могущим уже получить истребление от кого либо. А под святынею можно разуметь наименование божества. Ибо старейшие из евреев, списывая божественные Писания из благоговения и богопочтения, неизреченное имя Божие, которое обыкновенно пишут четырьмя буквами (т. е. Иегова), не означали общими письменами, чтобы не для всех было понятно чтение их и вообще не позволяли произносить его языком, по словам *Григория* Богослова, но назвали его святынею и так по ныне называют его прилежно изучавшие то, что относилось к божеству; посему и честную повязку кидара архиерейского с дщицею Бог всех повелел называть святынею Господнею: и сделай дщицу чисто золотую и начертай на ней начертание печати: это святыня Господня, и будет спереди митры и будет на челе Аароновом (Исх. 28, 36). Итак, явно, что святынею выразил Божество.

Ради, говорит, Давида раба Твоего не отврати лица помазанника Твоего (Христа Твоего), т. е. если не ради чего либо другого, то ради меня, раба Твоего, не отврати явления Сына Твоего, Иисуса Христа, имеющего показаться людям чрез вочеловечение, но да явится оно. А подтвержденная Давиду клятвою истина, гадательно означает Христа, имевшего родиться от семени Давида. Ибо Он то собственно есть царь Израилев, как собственно происходящий от семени Давида по Матери, происшедшей от рода Давидова. Он и царь Израилев, как законодатель подчиненных ему христиан, и правитель и хранитель их и умерший за них, что все составляет похвальные и отличительные черты истинного царя. Если сыны твои сохранят завет мой — евангельский и свидетельства мои сии, которым научу их, а это сказывает Отец к потомку Давида по человечеству, Христу, Сыну Своему Единородному об учениках и Апостолах, коих чадцами (деточками) назвал в Евангелии Христос, как сделавшихся чрез учение Его и веру сынами Его; если, за веру, Апостолы будут поступать так; то не только они, но и ученики и подражатели их — христиане, воссядут на престол духовный и апостольский посредством архиерейства: ибо, поставишь, говорит, их начальствующими по всей земле (Псал. 45,16); или сядут и апостольские ученики христиане во время покоя их и наслаждения небесным Твоим царством, что исполняется на самом деле доселе над теми, которые хранят завет и заповеди евангелия.

Далее вечный покой Божий есть Церковь, которой врата адовы не преодолеют. Добыча ее есть сеть проповеди, посредством которой уловляет и захватывает, как рыб, плавающих в горечи заблуждения. Добыча есть и охотничья ловля, на которой Апостолы уловили множества. Нищие в Церкви—суть нищие духом, которых насытит Отец хлебом небесным, т. е. небесным царством. Священников ее, как мы сказали, облечет во спасение, когда они сами прежде облекутся в правду. И преподобные принадлежащие Церкви будут радоваться радостью вечною по смерти и отшествии от сего мира. В Церкви же Бог дал взойти высоте и чести Давида, потому что он похваляется и прославляется как праотец и прародитель Христов. Или дал взойти на Сионе высокому и сильному рогу царства

Давидова, который ниспровергает всех противящихся ему; а этот рог есть царство Христово Светильник, уготованный Христу, есть устроенная для Него пресвятая плоть, как светлая по причине блистания безгрешности ее. Или под светильником разумеется Евангелие, которое просвещает находящихся во тьме заблуждения и ведет к благочестию и добродетели: ибо светильник, говорит, ногам моим закон Твой (Псал. 118). Или светильник есть Иоанн Предтеча: ибо он, говорит, был светильник горящий (Иоан. 5, 35). Наконец враги Христовы суть бесы и все враги истины, которые все постыдятся, а особенно во время всемирного воскресения; а во Христе воссияет святая Церковь, освещающая приходящих к ней право, и она будет иметь цветом своим и благолепием Христа.

Псалом 132

Песнь степеней.

Ст. 1. *Се что добро, или что красно, но еже жити братии вкупе.* Предузнав совершенное восстановление единоплеменников своих Иудеев, что они, по освобождении своем от восстававших на них соседственных народов, имели построить храм и город Иерусалим и жить под управлением одного начальствующего, или вождя Давида, советует им настоящим псалмом не разделяться, как прежде отделились было десять колен и поставили себе особого царя, раба Соломонова, Иеровоама, и переселились из Иерусалима в Самарию; а два колена Иудово и Вениаминово имели особого царя в Иерусалиме, как написано в 12 гл. 3 Царств, каковое разделение было причиною для Иудеев многих преступлений закона и войн и бедствий, советует, говорю, Давид братьям единоплеменникам своим не разделяться, но всем вместе жить под управлением одного главноначальствующего. Что другое, говорит, столь хорошо и столь радостно, как жить братьям и единоплеменникам совокупно в одном ли и том же месте, или, если и не могут жить совокупно по месту, по крайней мере жить совместно по единомыслии и любви и в единодушии! *) Сие совокупное сожительство братьев, говорит, есть вместе дело радостное; так как много вещей хороших, но не все в то же время радостны, и наоборот, есть много вещей приятных, которые не могут быть в то же время названы хорошими, т. е. полезными для души. А сожительство и единомыслие братий есть, но Златоусту, в совокупности хорошо; но и то и другое весьма не легко соединить, и даже трудно; **) далее он уясняет такое сожительство следующим сравнением:

*) Слова *Феодорита:* При царе Ровоаме, сыне Соломоновом, колена разделились, и десять из них следовали Иеровоаму, а два пожелали остаться в царстве Давидовом; а по возвращении из Вавилона, опять совокупились и возлюбив согласие и единоначалие, жили под одним главным вождем и совокупно совершали законное богослужение.

**) *Златословесного:* В сожительстве братий две вещи совокупляются и удовольствие и красота. Сим то особенно изобилует любовь: кроме пользы она имеет легкость и приятность, что и здесь похваляет. Ибо не просто упомянул о жительстве и не о единении посредством обитания в одном доме, но о совокупном (επι το αυτο) жительстве, т. е. в согласии и любви, ибо это составляет единодушие. *Феодорита:* Мы самым опытом дознали, что нет ничего приятнее братского согласия. Братьями называет колена; так как соименные им племеноначальники были дети одного отца Иакова. Сим также стихом Давид, по словам *Никиты* в Своде, предсказал и о общинах, т. е. общежительных монахах, речением: что так хорошо, изобразив испытание в жизни, а что так прекрасно—происходящее из единомыслия и единения веселие. *Безыменного:* По прямому смыслу, вытекающему из слов, хорошо бывает тогда, когда единоверны; а когда согласны и в делах, то это составляет красоту. А под братиями, живущими совокупно, можешь разуметь три душевные силы (т. е. мысль, слово и дух), или душу и тело. Итак, когда они согласны касательно познания божественных предметов, то это хорошо; а когда согласны и в добрых делах, то это прекрасно.

2. *Яко миро на главе, сходящее на браду, браду Аароню, сходящее на ометы одежды его.* Столь, говорит, хорошо и столь приятно жить братьям совокупно и иметь между собою согласие, как и приятно законное миро, которым помазывали священников чрез возлияние на главу их. Ибо как миро оное было хорошо, как святое, и приятно, как благовонное: так хорошо и свято и приятно и благовонно сожительство и единомыслие братьев в добром. Оно хорошо потому, что сего требует и природа и закон Божий, а оно же прекрасно, как полезное для жизни и души. Поелику же оное миро, которое изливалось на главу священника, скатывалось на браду его, то посему он и говорит здесь: сходящее на браду его; на

браду, т. е. браду Аарона; поколику он первый помазан законным помазанием. Или Аароном называет каждого священника, как происходившего от Аарона. А как означенное миро с бороды Аарона спускалось на край одежды, т. е. на край священнической одежды, то посему он говорит: сходящее на ометы одежды его. Другие вместо ометы переводят отверстие одежды, на которое опускалось миро. *)

*) Слова *Феодорита:* Этот архиерейский елей (миро) составлялся из различных благовонных веществ: смирны, киннамона (корицы), тростника и ирани (благовон. корня); но ни одно из них не дает само по себе такового благоухания, а соединение и смешение всех производит самый благовонный состав. Итак, прилично ему уподобил братское согласие. Ибо совокупность многих правых действий производит благоухание совершенной добродетели. Так, говорит, хорошо единодушие, как (хорошо) оное подзаконное миро, которым помазывали священников и которое изливалось на главу священника. *Григория* Богослова: Есть у меня и миро, но такое, которым помазуются только священники и цари, миро многосоставное и многоценное и за нас истощенное. Но оно составлено искусством великого мироварца. О если бы и я сподобился принесть Богу благовоние сего мира! (2е на Юлиана). *Другой* говорит: Ометом назвал то, что мы называем украшение одежды около шеи, около уст, или быть может бахромы, в конце риз нашиваемые и опушки. Итак, как священное миро, стекавшее с головы чрез бороду на край одежды, исполняло, по словам *Феодорита,* священника благовонием: так и польза от согласия объемлет всех, простираясь от начальника до подчиненных. *Оригена:* Дух Святой, о котором написано: Дух Господень на мне; ибо Он помазал Меня, во-первых, исполнял главу всего тела, которая есть Христос; после нее снисходил на лик апостолов, который есть украшение лица Христова, впрочем и на них не остановился; но и одеждам—внешним собраниям, украшающим святое тело, сообщил благовоние; почему и Павел говорит: Христово благоухание мы. От него получается помазание новорожденных для Христа (т. е. крещенных); и о семь также предсказал *Исаия:* испиют вино, помажутся миром; предай вое сие народам. Ибо это совет на все народы (Исаии 25, 7). Божественного *Максима:* Миро есть Дух Святой; глава—ум, а брада Аарона—слово, убивающее страсти и приносящее Богу священнодействие добродетелей. Далее благодать Духа нисходит на омет одежды, т. е. чрез деятельное любомудрие распространяется и на нравственное. Ибо омет одежды есть конец ее.

3. *Яко роса Аермонская, сходящая на горы Сионския.* Аермон есть гора, близкая к горе Ливанской, по замечанию Дидима. И гора Аермон зимою собирает к себе много снега, который и хранит; а из сего снега, во время летних жаров поднимаются пары, которые, сгущая воздух на Сионе, производят тогда великую росу. Итак, как роса сия хороша, поелику необходима для земли и вместе приятна, поелику тихим схождением своим доставляет, людям приятность, так хорошо и приятно сожительство и единодушие братьев. А как роса сия получает начало и бытие свое от горы Аермона, то посему Давид и назвал ее росою Аермонскою. *)

*) Слова *Дидима:* Так как на Аермоне много собирается снега, который здесь назвал росой; а снег сей, собираясь из многих каплей, в одно плотское тело превращается; то прилично уподобляет сему согласие Церкви. *Кирилла:* Снисходит на Церковь утучняющая ее небесная роса, разумеется, мысленная, духовная, *Феодорита:* Столь великая роса бывает от Аермона, что с кирпичных крыш текут капли. А Аермон есть также гора палестинская, принадлежавшая земле Израильской; о чем смотри слова: помяну о тебе от земли Иорданской и Ермонитской (Псал. 41, 6); также: Фавор и Ермон о имени Твоем возрадуются (Псал. 88, 12). *Оригена:* Горы Сионские суть святые, смотрящие на высоты; и на них то сходить роса. Аермон же значит: отвращение от зверей. Говорят также, что там начало свое получает и Иордан. А это означает благодать святого крещения; так как она всегда сходит на святых и чрез нее производится отвращение от мысленных зверей.

Яко тамо заповеда Господь благословение. Там; где? где, по Златоусту, сожительство братьев, и где единодушие, братолюбие и любовь, которая есть глава добродетелей, там, говорит, Бог послал благословение. А благословение, если оно дается людям от Бога, есть прославление и хвала, если же от людей произносится к людям, есть молитва и прошение к Богу о людях. *)

*) *Златословесного:* Самое единодушие есть благословение, как противное ему есть проклятие. Посему некто, похваляя его, говорит: прекрасно пред Господом и человеками единомыслие братьев и дружество между ближними, когда жена и муж вместе живут (Сир. 25, 1). Это загадочно похваляет и другой: когда два спят, то им тепло (Ек. 4, 11); потом и силу любви: тройная веревка не скоро разорвется (там же 12); и брат, получающий помощь от брата, как город укрепленный (Прит. 18, 19); и Христос: где

собраны два или три во имя Мое, там и Я посреди их (Матф. 18, 20). Ибо где любовь, там великая прочность, великое Божие благоволение;—она мать благ; она корень и источник; она прекращает брани; почему и сказано: жизни до века.

И живот до века. И здесь подразумевается общее выражение: так повелел быть, т. е. там в братолюбии и любви Бог повелел быть жизни долголетней до определенного века, или времени, т. е. во все определенное каждому время жизни. Ибо как брань и возмущение бывает причиною смерти; так напротив мир и любовь доставляют людям, по словам Златоуста, жизнь, потому что *име*ющие между собою мир и любовь, и не убивают друг друга, и от врагов не получают вреда и погибели, как охраняющие друг друга и укрепляющее посредством единодушия, единения и любви. *)

*) *Феодорита:* Там повелел быть благословению, не на Ермоне, говорит, а на Сионе, на котором ниспослана на святых апостолов и животворящая роса всесвятого Духа, чрез которую все верующие приобретают вечное благословение: потому что у них одно сердце и одна душа; а подаваемая Святым Духом благодать есть залог всех благ и жизни вечной.

Псалом 133

Песнь степеней.

Ст. 1. *Се ныне благословите Господа, вси раби Господни.* Сим псалмом окончил Давид пятнадцать песней восхождения, заключив слово благодарением Богу. Ибо сим восхождением повелевает людям благодарить Бога не только за освобождение их от рабства и проведение их без вреда странами стольких народов и введение их в отечество их—Иерусалим, но и избавление их от браней с соседственными народами, дарование им силы к построению храма и Иерусалима и сделание их свободными жителями в нем со всею льготою и отдохновением и пользующимися правами гражданства безопасно. Благодарите, говорит, рабы и слуги Божии. А раб Божий есть тот, кто покорен и послушен заповедям Божиим и служит ему посредством добродетелей. *)

*) По словам *Евсевия:* Поелику собрание Церкви Христовой имело составиться не из одних помазанных, но и непомазанных еще; то прилично называет нижестоящих после высших, как бы кто сказал, что еще оглашаемые стоят в придвериях первого начального и основного наставления, которых называет и рабами, как еще не получивших Духа усыновления: они, говорит, стоят во дворах, а не внутри и не во святая святых, куда вошли помазанные; почему и называет их пребывающими во времена ночей, как не удостоившихся еще просвещения чрез Святого Духа. А речения: се ныне поставлены вместо: не нерадите, и не откладывайте времени для прославления Бога. Ибо плод законной жизни состоит в том, чтобы говорить что либо благое о Боге и говорить великое о Нем, что знаем; ибо кто может сказать что либо в честь Его, что могло бы равняться с Ним? Впрочем, должно же говорить что либо и не быть вовсе безгласными и бесчувственными в отношении к благодеяниям Его. *Феодорита:* Не всем свойственно хваление, но только тем, которые любят владычество Божие и весьма дорожат служением владыки; а тем, которые получили греховные раны, должно проливать слезы и рыдать и просить у Бога помилования. Далее под рабами Господними разуметь не только рабов по учению, но и по строгости жизни.

Стоящии во храме Господни, во дворех дому Бога нашего. Благодарите, говорит, и прославляйте Бога вы, стоящие в храме Божием и входящие в него; начиная с сего времени, в которое он окончен и получил благолепие свое и совершаемое в нем богослужение. *)

*) *Златословесного:* Нечистому и оскверненному не позволяется входить и в святые ограды; почему тот только может благословить, кто достоин войти в оные; потому что дом Божий есть как небо; и как туда не позволять войти никакой противной силе; так и в дом Божий не позволено оной входить.

2. *В нощех воздежите* (воздавайте) *руки ваша во святая* (святых), *и благословите Господа.* Не проводите, говорит, братия, целые ночи во сне, но пробуждаясь ночью поднимайте руки ваши ко святому святых, где Бог называл Себя обитающим по причине пребывающей там благодати, и прославляйте Господа особенно в ночное время, когда и ум легче и больше имеет спокойствия и

времени. А если Давид повелевает древним Иудеям вставать с одра ночью и идти в храм Господень на молитву, то какое извинение может иметь тот христианин, который не молится даже и в дому своем, как замечает божественный Златоуст, но спит всю ночь. Без сомнения никакого. *)

*) Слова *Феодорита:* И божественный Павел положил в закон во всяком месте воздевать чистые руки, а особенно должно приносить должное Богу поклонение в местах посвященных Ему. А указав место молитвы, он указывает и время; так как приличное песнопению время есть ночь, как доставляющая спокойствие и свободная от многих беспокойств. Ибо душа, по словам *Никиты,* должна находиться в таковом состоянии, чтобы могла воспоминать единого Бога. Находясь в таковом состоянии, мы в молитве преклоняем колена и закрываем глаза, наводя как бы ночь на глаза, чтобы какое либо явление не развлекло ума. Великого *Василия:* Замечай, что не сказано: прострите, но вознесите: ибо кто ищет горнего, тот возносит; а простирает тот, кто требует помощи в телесном. Итак, этот вид молитвы обыкновенен у святых. Но, быть может, сими словами открывает и некую глубочайшую мысль, что кто производит великие, небесные и высокие дела, тот, имея как бы вознесенную деятельную силу, представляется возносящим и руки. А кто производит низкое что либо и земное и тленное, тот имеет руки долу висящими и опущенными; это дает разуметь догадочно и повествование Моисея. Когда он руки возносил, Израиль становился крепче; а когда опускал руки, тогда усиливался Амалик; это значит то, что когда упадает наша деятельная сила, тогда усиливается все, противоборствующее нам; а когда она возвышается и возносится, то зрение становится в нас сильнее, по которому и называемся Израилем. *Другой* говорит: воздевайте руки, т. е. действия ваши, и смело покажите Богу дела ваши. А это слово учит целомудрию; так как никто из проводящих ночи в невоздержании не может возносить рук к Богу (в толков, на 1 гл. Исаии ст. 15).

3. *Благословит тя Господь от Сиона, Сотворивый небо и землю!* Сими словами Давид молится о целом народе, чтобы Господь благословил его с Сиона; так как почитали там живущим Того, Который сотворил небо и землю, о чем, мы также сказали и в 127м псалме. Сей псалом приличен также и всем христианам. *)

*) Слова *Феодорита:* Чтобы кто не подумал, что Бог всего ограничивается Сионом, прилично назвал Его творцом всего: ибо небом и землею выразил всю сотворенную природу; потому что на небе ангелы, а на земле люди и все что для них произведено.

Псалом 134

Аллилуиа

О надписи: «Аллилуиа» мы говорили прежде, именно, что псалмы, имеющие сию надпись, суть благодарственные Богу. *)

*) По словам *Евсевия,* аллилуиа значит: Хвалите Господа; ибо аллилуа, значит: хвалите, а «иа» значит: Господа; почему сей псалом содержит песнь и хвалу Богу; он же содержит еще и первоначальное учение, в котором имеют нужду приходящие к Божию слову из язычников, на которых и простирается настоящее повеление, как на рабов еще и не получивших еще Духа усыновления, и не вошедших во внутреннейшую часть дома, но еще стоящих вне оной части, в которую имеют войти тогда, когда сделаются сынами посредством Духа.

Ст. 1. *Хвалите имя Господне, хвалите, раби Господа.* Все говорит, рабы Господа, и, как творения Его и как верные и свои Ему, славьте имя Господа: потому что оно освящает и благословляет благословляющих оное. Но о сем мы сказали и в 102м псалме. *)

*) Слова *Феодорита:* Поелику естество Божие невидимо, а дает повеление хвалить его: то прилично сказал: хвалите имя Господа; будьте довольны, говорит, одним наименованием Бога и не домогайтесь увидать то, чего не позволено видеть.

2. *Стоящии во храме, Господни, во дворех дому Бога нашего!* То же самое сказал и в предыдущем псалме. Но теперь, побуждая всех входящих во храм Божий, говорит: прославляйте Бога, стоящие во

храме Божием, поелику не стоящие во храме Божием не имеют позволения хвалить Бога; почему? потому что те, которые видят храм и в нем святое (святых), составляющее жилище Божие, никогда не забывают Бога, напротив того побуждаются к хвалению Его. *)

*) Мудрый сей истолкователь сими словами не запрещает никому хвалить Бога, когда находится и в дому Его и во всяком другом месте; но поощряет оными христиан идти в храм Божий и там молиться с прочими братьями своими, когда не препятствует им никакая нужда, ни болезнь, ни другое что либо: потому что молитва, приносимая Богу христианами единогласно, бывает приятнее Ему; почему *Златословесный,* изъясняя сие место, говорит: а если и ночью должно ходить ко святому (святых); то помысли, какое получит прощение тот, кто и дома в это время не совершает молитвы. Ибо если в Иудейском храме не каждое место было доступно для всех, но были многоразличные отделения, так что одно было назначено для пришлецов, другое для тех, которые были Иудеями от начала, иное для священников, и еще иное для одного архиерея: то подумай, какую святость нужно иметь тебе, получившему гораздо более нежели сколько имело образов святое святых? Ты уже не херувимов имеешь, но самого Господа херувимов, живущих здесь; и не стамну с манною и не каменные скрижали и жезл Ааранов, но тело и кровь Владыки и вместо письмени Дух. А чем более ты удостоился великих и страшных таин, тем более ты обязан хранить святость и тем большему подлежишь наказанию, если преступишь то, что поведано тебе. *Евсевий:* Хорошо сказано, чтобы стоять в доме Господнем и не колебаться и удаляться назад, но показывать усердие к хождении во внутреннее, *Феодорит:* Освободившись, говорит, от рабства вавилонского и достигнув видения благолепия Божиих дворов, прославьте песнями подателя сих благ.

3. *Хвалите Господа, яко благ Господь.* Славьте, говорит, Господа за человеколюбие Его, за то, что Он весьма благодетелен для всех, а особенно для хвалящих и славящих Его. *)

**) Феодорита:* Случаем, говорит, к песнопению сделайте благость Того, Которому воспевается песнь.

Пойте имени Его, яко (это) *добро.* Пойте, продолжает, имени Господа, потому что хорошо и полезно петь Господу песни духовные и псалмы, когда поются с умилением и благоговением, научают поющих и слушающих точности догматов, собирают к Богу, усыпляют страсти, услаждают стройностью душу, и вместе с пользою, по словам Златоуста, доставляют и приятность и удовольствие. Как те, которые имеют любовь к кому либо, составляют некоторые похвалы и песни ему, пением и чтением которых, по Златоусту, удовлетворяют желанию своему, так и Давид, советуя петь, сим показывает, что должны иметь великую любовь к Богу поющие и слушающее их. Притом сказал: пойте, не естеству Божию, потому что оно непостижимо, но имени Его, составляя хвалы Ему. *)

*) Другой истолкователь перевел: Пойте имени Его, ибо сие благоприлично, а *другой:* Ибо сие сладостно. И оба они, по словам *Златоуста,* говорят истину. Ибо хотя бы тот, кто поет был без меры сладострастен, стыдясь слов сего псалма, усмирит жестокость сладострастия; хотя бы был обременен бесчисленными бедствиями и одержим печалью, восхищаясь приятностью, облегчит свои мысли, воскрылит свой разум, сделает душу возвышенною. А псалтирь, по словам *Евсевия,* есть человеческое тело, составленное из различных чувств, как бы из различных струн, чрез которое ум человека, бряцая стройно и правильно, совершает то, что относится к добродетельной жизни. Итак, поелику петь, говорит, т. е. славить делами Бога, хорошо, то приносите Ему приличную песнь посредством псалтири и телесных членов.

4. *Яко Иакова избра Себе Господь.* Здесь Давид излагает причину, по которой должно петь Господу; она состоит в том, что Господь из всех народов избрал народ Иудейский, происходящий от патриарха Иакова и его отделил для Себя, чтобы он только Ему одному служил.

Израиля в достояние Себе. Тот же Иудейский народ здесь называет Израилем, как происходящий от Израиля, т. е. от Иакова: потому тот же прежде именовавшийся Иаковом, после по своему преспеянию в Боге, как изъясняет Великий Василий, назван и Израилем. Народ, говорит, Иудейский Бог избрал в собственность Свою, т. е. в наследство и достояние свое; почему назвал его Бог своим собственным народом; будете, говорит, Мне народом собственным (Исх. 19, 5), т. е. драгоценностью любимым предметом Его попечения, как имущество и богатство.

5. *Яко аз познах, яко велий Господь.* Здесь Давид представляет и другую причину, по которой

должны хвалить Бога и петь Ему все древние и новые Израильтяне, т. е. христиане: она, говорит, состоит в том, что я больше вас и в точности постигнул, что Господь велик; а это я познал как от просветившей меня Божественной благодати, так и чрез рассматривание посредством разума, дел и чудес Его. *)

*) *Златословесного:* Скажи же мне: ты узнал, а другие разве не знали? Так, знали, говорит, но не так, как я; ибо точнейшее знание величия Его принадлежит особенно святым и возвысившимся, и то не все, как оно есть, ибо это не возможно, но яснее других. *Феодорита:* Из самых, говорит, дел мы узнали могущество нашего Бога, и что почитаемые у других народов боги никак не могут сравниться с Ним; ибо никто не сравнивает несуществующее с существующим и присносущим.

Господь наш над всеми боги. Господь, почитаемый за Бога нами, есть сущий (действительный), а боги, так называемые у Еллинов, вовсе не существенны; и Господь наш есть истинный Господь, а боги Еллинов не истинны. Далее речение: над, Здесь по-видимому употреблено Давидом сравнительно, но это по предусмотрению, т. е. как замечает Златоуст, относительно к грубости и низости познания Иудейского народа, а в других местах называет Его Господом и Богом богов: Бог богов Господь говорил (Псал. 49, 1); и в этом же псалме постепенно возвышая слушателей к истинному познанию Бога, представляет Его делателем и самопроизводителем чудес и впереди поносит богов языческих. И в 96м псалме сказано также: весьма превознесся Ты над всеми богами, где и смотри и изъяснение сих слов.

6. *Вся елика восхоте Господь, сотвори на небеси и на земли.* То же самое сказал в 113м псалме: Бог наш на небе и на земле, все, что восхотел, Он сотворил. *)

*) *Феодорита:* С сим согласно следующее: В величии и красоте тварей, по умозаключению, можно видеть виновника бытия их (Прит. 13, 5). Также Апостольские слова: Ибо невидимое Его от самого сотворения Мира делается видимым чрез рассматривание тварей. И Давид теперь из творения показывает могущество Божие, и говорит, что произведения их соразмерны не силе, но хотению Его: потому что Он мог создать многократно столько же тварей и гораздо огромнее, но Ему угодно было создать столько и таких свойств. *Златословесного:* И, что особенно удивительно, Он сотворил без труда и напряжения, не по повелению, но одним хотением: стоило только восхотеть, и вдруг последовало самое дело. И как у нас хотение не производить утомления, так и у Него произведение столь многих и столь великих сил. Сие и пророк показал, говоря: все что восхотел, сотворил на небе и на земле. Видишь ли, что не только к созданию земных, но и к творению небесных сил достаточно было одно хотение Его? Примечаешь ли, как вместе с тем представил и легкость и изобилие творений и беспрепятственную власть? *Оригена:* Все творения Господни на небе и на земле, в морях и в безднах, как произшедшие по воле Божией, хороши. А хотя и сделался кто либо на небе злым, как то духи злобные, или на земле, каковы грешные люди, или в морях, как злоба дракона, или в безднах, как лукавство тех, которым поведено туда идти; но зло сие не Бог сотворил по своему хотению: ибо из уст Всевышнего не может выходить и зло и добро (Плач Иер. 3, 38).

В морях и во всех безднах. Давид морями называет различные заливы одного моря: потому что собрания вод (Бог) назвал морями (Быт. 1, 10). А безднами называет подземельные, неиспытанные. Внутри, говорит, тех и других Бог сотворил содержащаеся животные, растения, воодушевленные и бездушные вещи, какие Ему угодно было. За сим он прославляет некоторые досточудные дела Божии, оставя большие, чтоб и из низших творений показать величие и достопамятность Творца. *)

*) *Феодорита:* Безднами называет безмерное множество вод, а назвал моря во множественном числе потому, что одно море разделялось на многие моря, как то на заливы: Атлантический, Тирринский и Ионический, Егейский, Аравийский, Индийский, Евксинский и другие моря (Морские заливы).

7. *Возводя облаки от последних земли.* Господь, продолжает, возводит промыслом своим из самых глубочайших мест земли облака и столько поднимает их на воздух при всей естественной тяжести их, и Он производит то, что вода, находящаяся в горних воздушных пространствах, льется из облаков, когда они сгустившись, сделаются тяжелее держащего их воздуха. *)

*) *Того же:* От последнего в земле, сказал, (места) они возводятся, говоря о сем в точности; ибо они составляются из морских вод; а пределы земли суть морские заливы. Ибо моря объемлют землю; почему и сказано: основывающий землю на водах. А сие сказано и у Иова: связывающий воду в облаках

(Иов. 26, 8). *Григория* Богослова: Кто связывает воду на облаках? Кто часть ее остановил на облаках (не чудно ли для видения, что текущее вещество удерживается словом?) и другую изливает на лице всей земли и сеет в свое время и равномерно? *Василия:* Море служить неким началом и источником воздушных вод, когда нагревается лучами солнца и отлагает от себя посредством испарения тонкие частицы воды, которые будучи привлечены в горнее пространство, потом охлаждаются. Как возвысившиеся далее, нежели куда простираются лучи, отражаемые земною поверхностью, при усилении в них холода также и от тени облаков делаются дождем и утучняют землю (Беседа 4, на шестоднев о собрании вод). Также: облако есть густой воздух, состоящий из влажного испарения от земли, который потом, будучи поднят вверх ветрами, по получении от них значительного накопления и достаточной чрез находящуюся в нем влагу тяжести, спускает на землю капли. Такого то свойства дожди, получающие начало от земли и чрез воздух опять низвергающееся на землю. *Златословесного:* Так облака не только восходят, но и переходят и не во всяком месте, где только появляются, спускают дождь, но иногда миновав страны и народы, в другом месте производят оный (дождь).

Молнии в дождь сотвори. Бог, прибавляет, производит во время дождя молнии, и он устрояет согласие между собою противных и истребляющих друг друга вещей, без повреждения одной от другой, т. е. так что ни молния, не смотря на свое огненное и пламеннейшее свойство, не истребляет и не иссушает дождевой воды, ни, наоборот, дождевая вода быстрою своею стремительностью не погашает молнии, по Златоусту и Феодориту. *)

*) *Феодорит* и *Евсевий,* вместо: к дождю, перевели: к приготовлении дождей и громов, ибо за молниею обыкновенно следует гром. *Григория* Богослова: Какое можешь предложить мне любомудрие о молниях и громах ты, который гремишь от земли и не блещешь даже и малыми искрами истины? Какие либо испарения, выходящие из земли и производящие облака назовешь причиною их? Или какое нибудь сгущение воздуха? Или сжатие и соударение тончайших облаков? Так что сжатие производит у тебя молнии, а расторжение гром? И какой это ветр, который сгнетается и потом, не находя выхода, от стеснения производит сверкание, а от проторжения—гром? А таковым вопросом и недоумением *Богослов* дает разуметь, что никто не постигает в точности творений Божиих. (Смотр, слово его о Богосл. 2).

Изводяй ветры от сокровищ своих. Бог, присовокупляет, изводит ветры из сокровищ своих, где сокровищами называет скрытные места, из которых выходят ветры, так как сокровище сокрыто; подобием же сокровища Давид выражает неизвестность происхождения ветров.*) Или изводящий ветры как бы из сокровищ своих, так что выражается легкость и удобность с каковою Бог, по словам Феодорита, производит их, когда Ему угодно. Ибо по истине чудно это, что Бог так легко посылает то такой, то другой ветер, или и тот и другой вместе, а иногда в одно и то же время и больше ветров; часто же случается, что не посылает ни одного, но состояние и атмосферу воздуха составляет тишина и безветрие; и все это производит для какой либо надобности и по усмотрению, а не без причины и напрасно, так что у Него ветры как бы заключены в некоторых сокровищницах, из которых изводит их легко и когда Ему угодно.

*) И Господь сказал о ветре и воздухе: Дух дышит, где хочет, и глас его слышишь, а не знаешь, откуда происходит, и куда уходит (Иоан. 3, 8): потому что и ветр есть движение, стремление воздуха; почему и *Григорий* Богослов сказал: я разумею воздух—это великое обильное богатство, не соразмеряющееся с достоинствами и благосостояниями, но, подобно манне, разделяемое и приемлемое в достаточном количестве и равною мерою подаваемое, эту колесницу пернатых существ, это седалище ветров. А ветры, по словам *Златословесного,* различны: один из них тоньше, другой грубее, один холоднее, другой теплее, один суше, другой влажнее. По замечаниям новейшим, ветров на Средиземном море дует шестнадцать, а на океане вдвое столько—т. е. тридцать два.

8. *Иже порази первенцы египетския, от человека до скота.* Мы сказали о сем поражении первенцев египетских в 77м псалме, где и ищи изъяснения слов: проложил стезю гневу Своему и не пощадил от смерти душ их (ст. 50). А сказав: даже до скота, сим выражает чрезвычайное наказание египтян. *)

*) *Златословесного:* Что земля, небо и все видимое пользуется Его человеколюбием, это показал и пророк означенными словами. А чтобы сделать Иудеев более благодарными, излагает и частности,

сказывая, что Бог промышляя о всех вообще, оказал им и особые некоторые благодеяния. *Феодорита:* О последней язве упомянул во первых, потому что за нею последовало уже освобождение их.

9. *Посла знамения и чудеса посреде тебе, Египте, на Фараона и на вся рабы его.* Смотри касательно сего в упомянутом 77м псалме слова 43го стиха: как Он сделал в Египте знамения свои и чудеса на поле Таниса. Поелику Давид выше упомянул о десятой и самой тяжкой казни— смерти на первородных, то должно заключить, что словами: знамения и чудеса, он по связи указывает на прочие казни. *)

*) Что значит: посреди тебя? говорит *Златоуст.* Открыто, как говорит и в другом месте, соделал спасение посреди земли; так как, что на средине, то явно всем. И *Феодорит:* Ибо не могло царство освободить его (фараона) от посланных Богом наказаний, но тому же злу подверглись не только бывшие под управлением царя, но и царь. Так и великому Моисею сказал Бог всех же: вот Я поражу всякое первородное египетское от первородного фараонова, сидящего на престоле до первенца пленницы, мелющей жерновами (Исх. И, 5).

10. *Иже порази языки многи.* Бог, сказывает, умертвил народы, препятствовавшие перехождению евреев и вшествию в землю обетованную, т. е. Амаликитян, Моавитян, Едомлян и других, или и семь народов, обитавших в Палестине. Впрочем, Давид говорит о сем сокращено и мимоходом.

И изби цари крепки. Бог, повествует, умертвил правителей и царей вышесказанных народов.

11. *Сиона царя Аморрейска и Ога царя Васанска.* Сион царь Амморейский, был знаменит богатством и войсками, а Ог был известен по своей величине тела и мужеству. Ибо повествуется, что он имел кровать железную, на которой спал, длиною девять лактей, а шириною четыре лактя. *)

*) Моисей ясно излагает это во Второзаконии: ибо только Ог, царь Васанский, остался из рафаимов. Вот одр его—одр железный; вот он (одр) в краеградии (в крепости) сынов Аммоновых: девять лактей длина оного, и четыре лакти ширина его лактя мужеского (Втор. 3, 11). А у *Евфимия* и у *Феодорита* написано что одр его был пяти лактей в ширину, кажется, по ошибке переписчика.

И вся царствия Ханаанска. Бог, говорит, разрушил все царства земли ханаанской, т. е. Палестины, *) в которой один народ обитал отдельно от других и назывался хананейским.

*) По словам *Феодорита:* Хеттеев, Хананеев, Ферезеев, Евеев, Аммореев, Гергесеев, Левеев, и двадцать девять царей, и страны, которые занимали они и города их разделил народу (Евр.)

12. *И даде землю их достояние, достояние Израилю людем своим.* Давид повторил достояние дважды для показания богатства и изобилия его, сказав как бы так: дал народу своему Израилю землю вышеозначенных народов в достояние—подлинно в достояние. *)

*) *Златословесного:* И это величайшее чудо, что не только могли изгнать, но и овладеть землею и разделить города, что и доставило им величайшее удовольствие, украшение, славу, *Феодорита:* Бог Израилев дал им, как иное отеческое наследство, ту землю, которая издревле занята была сими нечестивыми царями.

13. *Господи, имя Твое в век, и память Твоя в род и род.* За вышеупомянутые, говорит, чудеса, сотворенные Тобою, Господи, имя Твое и воспоминание о Тебе пребудет в век и во все роды у евреев; так как они облагодетельствованы сими чудесами. *)

*) *Златоуста:* Здесь прерывает связь речи славословием, что обыкновенно делают святые: когда, начав говорить о каком либо из чудес Божиих, они воспламенятся; то не прежде оканчивают речь свою, как прославив и похвалив за то, о чем было говорено, Бога, и так удовлетворяют своему желанию; это и особенно делает везде и Павел. Воспламенившись неизреченным человеколюбием Божиим, (Давид) произнес славословие: Господи! Имя Твое во век, т. е. слава Твоя непрерывна: ничто не может повредить, или пресечь ее; она постоянна, неизменна, непреложна, в полном ярком свете. И память о Тебе, или память, которая у Тебя, не окончится в продолжении всех родов, беспредельна. И *Феодорита:* Великость сотворенных Тобою чудес показала всем Твое имя; и память о Твоих благодеяниях сохранится во все будущие роды.

14. *Яко судити имать Господь людем своим, и о рабех своих умолится.* Бог, продолжает, будет судить народ свой, т. е. произведет за него суд и отмщение врагам, вредившим ему, и преклонится к своему народу, который умоляет и смягчает Бога молитвами своими. Или, по словам Златоуста, Бог будет судить народ свой, когда он согрешит и праведно накажет его, а когда снова покается, Он сжалится над ним и поможет ему. *)

*) Слова *Феодорита:* Ты, говорит, не презришь нас, боримых пред Твоим взором врагами, и не наведешь наказаний, которых мы стоим за грехи наши, но будешь милостив и снисходителен. Заметь же, что сии слова Давид заимствовал у Моисея из его песни: ибо судит Господь народ свой, и о рабах своих будет умолен.

15. *Идоли язык, сребро и злато, дела рук человеческих.* То же самое сказано и в 113м псалме, где и смотри изъяснение сего. Если же кто возразит, по замечанию премудрого Фотия, что и наши христианские образы святые суть сребро и золото по веществу и дела рук человеческих, на сие ответствуем, что хотя и они суть дела рук человеческих, но не суть идолы; потому что подлинники (первообразы) идолов не существовали и ложны; так как представляют виды (изображения) тех богов, которые не боги, а бесы, которые лгут и вымышляют божество; а наших святых икон первообразы действительны и истинны, как и именуются. Притом идолы суть изображения скверных и нечистых, а изображения суть образы святых и чистых. *)

*) *Златословесного:* Поелику в начале сказал: Господь наш над всеми богами, и мог сим показаться кому либо, что говоря так приспособительно к немощи слушающих, он показывает преимущество только сравнительно; то смотри, как он продолжает слово, *Феодорита:* Назвал их выше богами, теперь показывает, что они без действительности лишаются и самого наименования: он так говорит: наш Бог, прекрасные и благие рабы Господа, есть Бог всяческих, и великий и великое производящий Творец; Он то и то сотворил; а боги язычников не только не имеют творческой силы, но и самый вид свой получили от искусства человеческого, и следовательно, они не что другое были, как идолы мертвые и глухие, коих сущность есть бездушное вещество, а дело— человеческое занятие, а виды их не имеют никакого действия. Почему и говорит златый Святитель, что величайшая укоризна для служащих им, что они, будучи виновниками и бытия их, на них возлагают надежду своего спасения.

16. *Уста имут, и невозглаголют, очи имут, и не узрят.*
17. *Уши имут, и не услышат.* То же самое сказал и в 113м псалме, где и смотри изъяснение их.
Ниже бо есть дух во устех их. Здесь Давид излагает и причину, по которой языческие идолы бесчувственны: они, говорит (т. е. идолы сии), не имеют дыхания жизни. Далее Давид распространяет насмешку сию над идолами, чтоб более укорить их.
18. *Подобни им да будут творящии я, и вси надтющиися на ня.* И сии слова изъяснены в 113м псалме, где и можешь видеть смысл их. *)

*) *Златоуста:* Подумай, каковы те боги, которым уподобление поставлено на равне с проклятием; но, что у нас, то не таково. Ибо уподобление Богу, сколько то для нас возможно, есть крайний предел добродетели и достижение верховных благ. Приятно также и *Симмах* выразился у *Евсевия:* Подобными им сделаются делающие их; ибо действительно прибегающие к бездушным богам, как окамененные душею, пришли в состояние тех, которым покланяются, *Феодорита:* Такового бесчувствия достойны делатели и поклонники их. Ибо те, которые сами имея разум, почитают богами не имеющих жизни и разума, по справедливости делаются участниками их неразумия.

19. *Доме Израилев, благословите Господа; доме Ааронь, благословите Господа; доме Левиин, благословите Господа.*
20. *Боящиися Господа, благословите Господа.* И в 113м псалме сделал такое же разделение народа, где и ищи изъяснение сего. Но там написано: дом Израилев уповал на Господа, а здесь: благословите Господа, т. е. благодарите Господа за выше сказанные благодеяния, которые оказал вам. Притом здесь разделил колено освященных на две части, т. е. на дом Ааронов, который был в частности первоначальником священных лиц, и племя Левии, который был родоначальником и Аарона и Левитов, т. е. служивших (диаконов) в скинии, делая слово сие более общим и ясным чрез Левию. *)

*) *Златословесного:* Почему не призывает всех вместе, но с разделением на части? Чтобы ты чрез сие узнал великое различие между благословением. Иначе благословляет священник, иначе левит, иначе мирской, иначе многочисленный народ. Благословите, говорит, за освобождение ваше от врагов, за удостоение вас поклонения Богу. Хотя Он имеет в своем естестве благословение, и не имеет нужды в похвале других; впрочем и вы благословите, не имея той мысли, что вы прибавляете ему нечто, но что сами получаете для себя от того пользу, *Феодорита:* Они, говорит, такое приносят бездушным идолам служение, а вы прославляйте Творца всех... Далее; Давид отделил левитов (которые были диаконы и служители) от священников; потому что хотя они и были почетнее других, но ниже священников. Итак, чтобы и они не покушались похитить себе священническое достоинство, так как в древности дерзнули на сие, при начальстве богодухновенного Моисея; то необходимо нужно было отличить их от священников. Другой же был чин боящихся Бога, происходивший от Иакова и последовавший его благочестию. Далее к благочестивым причисляли и пришлецов (прозелитов). И это давало разуметь Иудеям, что Бог всех знаменитому родству предпочитает родство нравственное.

21. *Благословен Господь от Сгона, живый во Иерусалиме.* Да будет, заключает, Господь благословен и прославлен от Сиона, то есть живущий на Сионе и живущий во храме Иерусалимском. Ибо там, как говорено было, живет Господь; так как Он беседует от очистилища Кивота со священниками. *)

*) *Златоуста:* Хотя Он благословен по природе, как и существует; но хочет, чтоб и мы благословляли Его. *Феодорита:* Бог, будучи благословляем, благословит; но бывает благословляем словом, а благословит самим делом, и прославляющие Его приносят слова, а Он воздает благословение и благодать делами. А сказал, что Он обитает в Иерусалиме—не потому, чтобы ограничивать его природу; но потому что знал о божественном Его явлении там.

Псалом 135

Аллилуиа.

И этот псалом одного содержания с предыдущим, по замечанию Феодорита; почему и имеет надпись одну и ту же.

Ст. 1. *Исповедайтеся Господеви, яко благ, яко в век милость Его.* Благодарите, начинает, Господа рабы Господни за те же благодеяния Его, о которых упомянул в предыдущем псалме. Такое же начало сделав Давид и в 45м псалме, сказал: исповедайтеся Господу, ибо Он благ, ибо во милость Его, что там изъяснено нами. Сверх того все стихи сего псалма оканчиваются словами: ибо во век милость Его, и это или для умножения такой Божией милости, или для похвалы, произведения сильного впечатления и удивления в воспевающих оную. *)

*) Слова *Златословесного:* За каждым стихом прибавляет в виде припева: ибо во век милость Его, т. е. не так, как случается с людьми, чтобы иногда благодетельствовал, а иногда переставал от сего. Людям и недуг препятствует это делать и бедность мешает; а Он непрестанно милует, постоянно милостив и никогда не прекращает сего дела. *Феодорита:* Принесите, говорит, Богу благодарное пение, воспоминая поданные Им блага и удивляясь безмерной Его милости. Заметим здесь, что этот псалом собственно называется многомилостивым (полиелейным) от многократно упоминаемой в нем за каждым стихом милости. А от сего псалма получил имя полиелейного и предыдущий псалом, т. е. Хвалите имя Господне. И самое, среди церкви висящее, паникадило, или многосвечник, названо также от сего (псалма) полиелеем; так как оно зажигается во время пения многомилостивого (псалма). Почему при каждом пении псалма первого необходимо должно петь неразрывно за ним и сей псалом, как собственно полиелейный, и не может быть пет только первый без второго, как не рассудительно и худо делают другие.

2. *Исповедайтеся Богу богов; яко в век милость Его.* Благодарите, продолжает, Бога, Который есть Бог и Владыка над лжеименными богами и басами, которым Еллины покланяются, как богам: потому что хотя бесы бесчестны и враги Божии, как первые виновники зла и противники Божии, но все же они слуги Божии по творению и в сем отношении по необходимости подчинены Богу. *)

**) Евсевия:* Он Бог богов, не только бесов, но и тех, о которых сказано: Я сказал: вы боги; также:

богов не злословь; поколику и Ангелы могут быть названы богами; почему и Апостол говорит: так как много богов и много господ на небе, или на земле (1 Кор. 8, б). *Оригена:* После Троицы так называемые боги суть и называются такими по причастию божества (то есть божеского действа и благодати, а не божеского естества). Но Спаситель не по причастию есть Бог, но по существу, *Феодорита:* Называет богами тех, которые почтены саном священства, как сделавшихся сынами Божиими. Так и в псалмах: Я сказал: вы боги и сыны Всевышнего все.

3. *Исповедайтеся Господеви господей; яко в век милость Его.* Благодарите, прибавляет, истинного Господа всех временных, земных и неистинных господ, ибо Господь наш есть Царь царствующих и Господь господствующих.

4. *Сотворшему* *) *чудеса велия единому; яко в век милость Его.* Благодарите, побуждает, Господа, Который один сделал великие чудеса, где «единому» приложено для различия от Сына и Духа; ибо Господом называет одного Бога, почитаемого в трех лицах.

*) У *Златоуста* пишется: «творящему», в следующих его словах: поелику прежде сказал, что Он Господь и Владыка богов; то на сие изречение теперь приводит доказательство и подтверждает сказанное о Нем проповедью о силе Его. И не сказал: сотворившему, а творящему, сказывая, что Он благотворит и чудодействует. При том употребляет это причастие двукратно, или лучше трекратно и четырекратно, и что Он творит, и что (творит) чудеса, и что—великие чудеса, и что один творит. Ибо по замечанию *Феодорита,* и чудеса друзей и угодников Его—Моисея, Иисуса (Н.) и Илии принадлежат Богу. Для чего же в начале (вопрошает *Златоуст)* не говорил Давид о могуществе, что должны благословлять (Бога за оное), но за то, что Он благ? Итак, почему теперь вдруг (неожиданно) стал говорит о силе? Потому, что сии чудеса показывают не только силу, но и благость и человеколюбие.

5. *Сотвортему небеса разумом; яко в век милость Его.* Благодарите, советует, Господа, Который премудростию*) сотворил небеса, каковыми словами Давид свидетельствует о благости и милости в Боге и господстве над всеми и силе, и премудрости, которые Бог имеет по природе. *)

*) *Василия:* С сими словами согласны следующие: Бог премудростью основал землю, уготовал (утвердил) небеса разумом. А разум, которым уготованы и утверждены небеса, какой может быть другой, кроме Христа? Ибо Христос Божия сила и Божия премудрость. *Златоуста:* Не сотворил одно только небо, но и другое, с самого начала показывая сим, что Он не хочет оставить нас на земле, но переселить туда. Ибо если бы у Него не было намерения переселить туда, то для чего произвел, по своему хотению, небо? Ибо Ему не нужна сия стихия; но желая преставить туда находящихся на земле, Он приготовил жилища для них.

6. *Утвердившему землю на водах; яко в век милость Его.* Благодарите, учит, Господа, Который утвердил землю на водах; и о сем смотри в 23м псалме слова: Он на морях основал ее, и там найдешь изъяснение сего места. *)

*) *Златословесного:* Какое чудное свойство и вышеестественный порядок в сем произведении? Ибо в порядке природы то, чтобы вода держалась на земле, а не земля на водах. Притом как часто малому камню, падшему в воду, она уступает, раздается и пропускает его в самую бездну. Итак, когда ты увидишь, что не малый камень, а вся земля держится на поверхности вод и не погружается; то подивись силе, столь выше естественно устроившей сие. *Евсевия:* Что удивительнее всего, что земля—стихия плотная и тяжелая носится и плавает на водах, тогда как сии тела не таковых свойств; потому что мокрые, как легчайшие нежели земля, должны держаться выше ее, а она, как стихия тяжелая и грубая, должна опускаться и скрываться под глубинами мокрого тела. Но в составе мира не то делается, а на оборот, вопреки закону природы.

7. *Сотвортему светила велии единому; яко в век милость Его.*

8. *Солнце во область дне; яко в век милость Его.*

9. *Луну и звезды во область нощи; яко в век милость Его.* Благодарите, говорит, Господа, Который сотворил два светила большие, светило большое в начальствие над днем, и светило меньшее для управления ночью и поставил их Бог на тверди небесной, чтобы светили на землю и управляли днем и ночью (Быт. 1, 16). *)

*) *Феодорита:* Прилично с каждым словом песнописец соединяет вечную милость: потому что человеколюбец не по нужде, но по одной благости сотворил все. *Златоуста:* Что произведены столь великие (светила), прекрасные и достаточные, это показывает силу и премудрость, а что произведены для нас и для нашей пользы, это явно открывает, вечную благость. *Василия:* Светила сии велики не потому, что они больше меньших звезд, но потому что имеют объем достаточный к тому, чтобы изливаемыми из них лучами осиявать небо и воздух и вместе распростираться по всей земле и морю. Его же: иное есть благодетельность света, а иное тело, в котором находится свет. Ибо сие солнце (т. е. солнечный круг) и сей пресветлый свет, будучи различны по природе, соединены силою Творца их. А день есть мера времени, в которое солнце в полушарии пребывает над землею; что же днем есть тень, то (надобно представлять себе) ночью составляет природу тьма. *Златоуста:* Смотри, какая странность в солнце. Огонь по природе стремится вверх, всегда сильно поднимается в высоту, постоянно рвется; и хотя бы ты употребил бесчисленные способы принуждения и насилия, он не может удержаться от стремления от земли вверх. Так неоднократно взяв зажженную лучину и вдруг повернув ее вниз, мы не могли заставить огонь обратить стремительность свою туда же; он все поднимается выше, и снизу усиливается бежать вверх. А с солнцем Бог поступил совершенно напротив того: Он лучи его обратил к земле и заставил свет стремиться вниз,: как бы приказывая ему так: смотри вниз, свети людям.

10. *Поразившему Египта с первенцы его; яко в век милость Его.*
11. *Изведшему Израиля от среды их; яко в век милость Его.*
12. *Рукою крепкою и мышцею высокою; яко в век милость Его.* Благодарите, учит, Господа, Который наказал Египет с перворордными его сынами и скотами и освободил от среды Египта народ свой, Израиля, крепкою рукою и мышцею, т. е. рукою высокою, иначе великою и непреоборимою силою; так как сии знамения, произведенные им в Египте, и чудеса Его и исход и освобождение народа еврейского были следствия великой силы. *)

*) А *Феодорит* вопрошая говорит: но если кто возразит: как милость может быть причиною смерти; то ищущий разрешения на сие пусть обратить внимание на то, что наказывает обижающих из сострадания к обижаемым; ибо милость к израильтянам подвергла египтян наказанию. И первая и вторая растворены у Него правосудием: и тех милует праведно и сих наказывает также праведно. Потому и к тому и к другому прибавлено: ибо во век милость Его. *Евсевия:* Под рукою крепкою и мышцею высокою разумей Божие слово. *Златоуста:* А это сказал для того, чтобы кто либо из слабоумнейших не подумал, что когда повелевал им взять золото и серебряные сосуды, то сделал это по бессилию. Ибо и это сделал с тем намерением, чтобы со всех сторон показаться страшным врагам и показать, что все может делать полновластно, и обманывать их и обольщать хитро. Ибо как в том случае, когда что делал явно, не потому поступал так, чтобы не мог поступить хитро, так и в том, когда что сделал хитро, не потому поступал так, чтобы не мог взять явно, но чтобы в том и другом случае показать свою силу. А что и это произвело в иноплеменниках страх; то послушай, что говорят после того Азотские волхвы: не тогда ли, когда поругался над нами (обманул их, т. е. Бог египтян, повелев Иудеям взять сосуды их), отпустили их, и они отошли (1 Цар. *6*, 6).

13. *Раздельшему Чермное море в* (два) *разделения; яко в век милость Его.*
14. *И проведшему Израиля посреде, его; яко в век милость Его.*
15. *И истрясшему фараона и силу его в море Чермное; яко в век милость Его.* Благодарите, советует, Господа, Который разделил Красное море на два отделения, т. е. на две части; ибо Он разделил его на двое, и провел народ Израильский среди его; а фараона и войска его стряс в него и потопил их, где стрясением называет ввержение и потопление, как все пространно излагает книга Исхода: ибо стряс, говорит, Господь египтян в море (Исх. 14, 27). *)

*) *Златословесного* вместе с *Евсевием:* По изустному (из ненаписанной истории) преданию евреев не один был путь, но для каждого колена разделялась вода особо, так что двенадцать было сечений и разделений по числу колен. *Феодорита:* Море, разделяясь пополам, вместо одного составило два. Ибо вода для них стала стеною с правой и стеною с левой стороны. Посему разделение моря на двое назвал отделениями. Но в другом месте он же соглашается с *Златоустом* и *Евсевием* и говорит: лучше же Бог исправил пути, как например израильтянам, как говорит Давид: разделившему Чермное море на (два) отделения. Причем некоторые прибавляют, что пространство разделенного Чермного моря от одного конца суши простирающееся до другого, по которому прошли израильтяне, по мнению некоторых, было в ширину двести пятьдесят стоп, а в длину одну легу, т. е. четыре мили, каковое пространство прошли

евреи в шесть часов. А другие утверждают, что Писание во множественном числе назвало разделениями по свойству еврейского языка, употребляющего множественный вместо единственных. Желая (говорит *Ориген)* показать легкость потопления, употребил выражение: стрясшему. *Златоуст:* Замечайте, как с силою и негодованием показал и долготерпение, ибо Он дотоле не истреблял их, хотя они и были столь бесстыдны и упорны, доколе они сами себя не низринули добровольно в погибель. Та же сила Божия вдохнула в них (Израильтян) по разделении моря смелость и заставила вступить на сей новый и странный путь; ибо как в обеих отделениях воды стояли горами, то к тому, чтобы не бояться и даже не подозревать опасности сего перехождения, что висящие с обеих сторон моря зальют их и потопят весь народ, требовалось высокой и мужественной души; почему и Давид сказал: и проведшему Израиля среди его.

16. *Проведшему люди своя в пустыни; яко в век милость Его.* Благодарите, учит, Господа, Который провел народ Израильский чрез Чермное море и ввел его в пустыню: потому что и сие введение Богом народа его в пустыню и сохранение его там, где было столь много причин, к погибели его, как-то: голод, жажда, бездождие, чрезмерное жжение солнца и множество диких зверей и другие подобные безыменные опасности, от которых Бог сохранил их безвредными; и это, по словам Златоуста, такое чудо, которое было не меньше разделения Чермного моря.*) Прочие чудеса Давид пропускает, предоставив каждому читать о них с размышлением в книгах Моисеевых.

*) По словам *Златоуста, Евсевия* и *Феодорита,* и это показывает божественную силу, что столь много народа чрез столь долгое время питал в пустыне и водил их безбедно, доставляя им с избытком все нужное. Это чудо не меньшее проведения чрез море. Ибо лишенные всего, в чем нуждается человек, не имевшие покрова, ни плаща, ни достаточных одежд, ни обуви и ничего другого такового, они проходили оную пустыню, как бы ликуя среди городов.

17. *Поразившему цари велия; яко в век милость Его.*
18. *И убившему цари крепкия; яко в век милость Его.*
19. *Сиона царя Аморрейска; яко в век милость Его.*
20. *И Ога царя Васанска;* *) *яко в век милость Его.*

*) *Феодорита:* Страна Васан есть ныне называемая в Иудеи Ватанея. Изъяснение Великого *Василия* в высшем смысле: Имя Васан принимают в значении стыда. Посему то и царь Васанский называется Огом, что значит преграждение; потому что постыдные дела заграждают нам путь ко спасению. Ибо все делатели постыдных дел находятся под управлением царя Ога, отделяющего их от Бога (т. е. диавола), которого Господь сокрушает для освобождения подвластных ему. А Сион, значит: искушение, или раздражение. Аморреи значат болтливых или преогорчевающих, истребление которых пророк Давид поставляет в доказательство милости Божией; так как страна их чрез сие дана евреям в доброе население; и сие то означало обращать в сокровище праведных богатства нечестивых (Прит. 13, 23). Другой, т. е. *Никита* в Своде: Если ты хочешь видеть, что пречудная сила Божия продолжает действие свое и по ныне, то перейди мыслью к народу из язычников и ты узнаешь, как Он освободил уверовавший во Христа языческий род от горького рабства не у египтян, но у злых бесов; и извел из тьмы египетской и преставил в свет, истребив властвовавших над ними прежде невидимых царей и злые силы, гораздо злейшие фараоновых, от которых и нас освободил, производя Один великие чудеса своею мышцею и десною рукою, о чем сказал Исаия: открыет Господь Бог мышцу святую свою пред всеми народами (Ис. 52, 10).

21. *И давшему землю их достояние; яко в век милость Его.*
22. (В) *достояние Израилю, рабу своему; яко в век милость Его.* Все это изъяснено в предыдущем псалме, где и смотри изъяснение сие.
23. *Яко во смирении нашем помяну ны Господь; яко в век милость Его.*
24. *И избавил ны есть от врагов наших; яко в век милость Его.* Господь, исповедует, вспомнил о нас Иудеях, когда мы были угнетены, т. е. злострадали в Египте: ибо видя, говорит, видел Я злострадание народа моего в Египте и снизшел, чтоб изъять их от руки египтян (Исх. 3, 7).*) А сказывая: нас (ημων и ημας), Давид сим указывает на предков своих в Египте и усвояет их себе по сродству с ними. За сим, оставя прочие частные благодеяния, оказанные Богом евреям, опять обращается к всеобщему промыслу и благодеянию Божию.

*) Во смирении нашем. Не в подвигах наших, и не в благополучии; но во смирении, т. е. само несчастье и злострадание наше могло преклонить Бога по словам *Златоуста.* Слова *Феодорита:* О том упоминает и Моисей: возстенали, говорит, сыны Израилевы от дел, и взошел вопль их пред Бога (Исх. 2, 23).

25. *Даяй пищу всякой плоти; яко в век милость Его.* Господь, продолжает, дает приличную пищу всякому роду как людей, так и всех животных земных и морских и земноводных. *)

*) Слова *Златословесного:* Дает пищу не праведникам и не подвизающимся только в правоте, но и грешникам и нечестивым и всему роду человеческому. Итак, плодородие не зависит от земли, и не от вод, не от воздухов, не от лучей и не от чего другого, но все от Него. И из сего заключай не о силе только, но и о неизреченном человеколюбии. *Феодорита:* Доставляет пищу не людям только, но и бессловесным соответственную природе каждого, как сказано: воззрите на птиц небесных: они ни сеют, ни жнут, ни собирают в житницы; и Отец ваш небесный питает их. Посему промысл Божий столь велик и достаточен, что простирается от чудес на небе до земли и до самых малейших животных на ней.

26. *Исповедайтеся Богу небесному; яко в век милость Его.* Благодарите, заключает, Господа Бога и Творца и Владыку неба. А когда Он Творец неба, то, без сомнения, и земли. Или сказал: небесному, потому, что Бог называется живущим на небе. Мы можем приложить как этот, так и предыдущий псалом и к себе, и побуждать друг друга благодарить Бога, различно благодетельствовавшего древнему своему народу и низлагавшему врагов своих и произведшему все выше упомянутые чудеса.*)

**) Феодорита:* Итак, Бог есть Бог всяческих, как Творец всех; но Он преимущественно называется Богом неба, как особенно чтимый служением живущих там ангелов. Ибо эта страна чистая от греха. Итак, за все, говорит *Златословесный,* станем воздавать Богу благодарение за общие и за частные блага; сия то жертва, сие приношение особенно может преклонить Его к нам на милость.

Если же сей псалом станем изъяснять в высшем значении, то Иаковом и Иерусалимом можно назвать новый—избранный христианский народ, а Египтом—нечестие и грех; знамениями и чудесами среди оного—чудеса, произведенные Христом, Апостолами и прочими святыми; фараоном—диавола, а рабами фараона—бесов и людей служащих бесам. Далее пораженными и сокрушенными многочисленными народами можем назвать полчища бесов; а Сионом и Огом—самого сатану и второго по сатане; ханаанскими царями —греховные власти. Под землею их, данною новому Израилю, можем разуметь те места, в которых прежде господствовали демоны, и из которых после изгнаны; под домом Израилевым вообще весь христианский народ; под домом Аароновым—архиереев и священников, а под домом Левииным—диаконов; под боящимися Господа—добродетельных и праведных. Далее под именем Сиона—Церковь Христову; под первородными египетскими—более усладительные и приятнейшие страсти, каковы особенно плотские, или то, что особенно вожделенно для бесов, как и первородные дети вожделенны для родителей. Под Чермным морем можем представлять сладость и горечь нечестивых учений, которыми окружаются и потопляются неверные и нечестивые; под пустынею—неплодство заблуждения, которое пройдя и от которого освободясь благочестивые христиане достигают плодоносной истины. Там же под смирением мы должны понимать наше смирение христианское, не только против воли причиняемое нам искушениями, но и добродетельное, т. е. добродетель смирения, совершаемую свободным нашим произволением.

Псалом 136

Псалом Давиду (Иеремием).

Сей псалом сказывается от лица находившихся в Вавилоне пленными левитов, т. е. диаконов и всего священнического племени и певцов, и он же предсказывает вышеупомянутым Иудеям, что имело с ними случиться, научая в то же время, какие они должны произносить слова и делать дела для преклонения оными Бога на милость. У евреев и он без надписи. *)

*) Заметь, что по словам *Евсевия,* в некоторых списках на сем псалме находится надпись: Аггея и Захарии. А *Феодорит* замечает: некоторые отважившись на дерзкое дело, сделали на сем псалме

надпись: чрез Иеремию. Но Иеремия не был отведен с пленниками в Вавилон, но проведши нисколько времени в Иерусалиме, по принуждении от беззаконных Иудеев участвовал е ними в путешествии в Египет. Посему как он мог говорить: на реках Вавилонских там мы сидели? И *Феофилакт* Болгарский в предисловии толкования на Иону говорит: что богодухновенного Иеремию Вавилонский царь (Навуходоносор) удостоил чести, предложив ему избрать себе место жительства; и тогда, как всех других царей и начальствующих отвел в плен, ему одному отдал на произвол жить, где захочет.

Ст. 1. *На реках вавилонских, тамо седохом и плакахом, внегда помянути нам Сиона.* Евреи, как пленные, сидели и пребывали вне городов, т. е. на местах пустых; почему часто ходя на берега рек, там сидели уединенно и оплакивали плен и бедствие свое в молении. Как во время обладания благами и свободою они гордились и презирали их своими грехами; то посему и лишены были сих благ, чтоб опять пожелали их. Бог всегда так поступает с презрителями благ Его; и тех людей, которые не чувствуют и не знают своего благосостояния, лишает оных, чтобы, по словам Златоуста, привести их в чувство и в воспоминание об оных. *)

*) Он так говорит: когда наслаждаясь благами Его, мы того не чувствуем, тогда Он поселяет в пустыню, где нет благ, чтобы вразумившись чрез лишение их, мы стали опять желать наслаждения ими. *Феодорит:* Находящиеся в печали обыкновенно занимают более уединенные места, и там оплакивают свое бедствие. Так и они, сидя на берегах рек (а под реками должно разуметь потоки Евфрата) и рассуждая об опустении своего главного града, проливали много слез, уподоблявшихся струям рек. А, по словам *Никиты,* Вавилоном названо то место, где слилась речь тех, которые говорили: подите, построим себе город и столп. Там то Бог снизшедши смешал языки; почему и место сие названо смешением (слияние) языков, и Вавилон есть место смешения не разговора только, но и правил и мыслей и самого ума, которому казалось, что он видел их.

2. *На вербиих посреде его обесихом органы, наша.* Музыкальные, говорит, орудия, на которых мы пели и прославляли Бога, находясь в Иерусалиме, когда были взяты в Вавилон, мы повесили на вербах, росших на берегах рек, текущих в Вавилоне, как бывшие тогда у нас без употребления и безнужными. Певцы еврейские взяли их с собою только для напоминания им Иерусалимского богослужения и жительства, как говорит Златоуст. Или в высшем значении остановили (повысили) органы свои на бездействии; так что бесплодными деревьями вербами выразили бездействие и неупотребление псалмов и органов. *)

*) Органы тогда, по словам *Феодорита,* были без употребления: потому что закон повелевал только в одном месте—Иерусалиме совершать богослужение и пение. *Евсевий* говорит, что другие пленники из иудеев роскошествовали и не чувствовали постигшего их бедствия: но священники и левиты и певцы, убегая из города Вавилона и от сообращения со врагами своими—вавилонянами, сидели на берегах рек и при течении рек рассуждали о скоротечности дел человеческой жизни; и свои органы скрывали на берегах, чтоб их не видели враги, а сами, сидя насупротив органов, производили вместо псалмов рыдание, оплакивая свое лишение псалмопения на органах и богослужения. В сем отношении слова сии могут быть прилагаемы к тем христианам, которые отрекаются от Христа во время гонения и увлекаются смешением от гонения. Ибо Вавилон, как мы сказали, есть смешение. Итак, когда кто из христиан подвергнется смешению гонений и вместо Христовой Церкви будет жить среди врагов и нечестивых, то такой пусть никогда не забывает о Церкви Христовой, в которой духовно возродился чрез крещение, и пусть не дается в обман Вавилону, но, сидя на реках, т. е. рассуждая о текучести и непостоянстве дел жизни сей, пусть плачет и рыдает о падении своем.

Слова *Мефодия* Патарского: Быть может девственные чистые души в песнях Богу говорят, что на вербах среди Вавилона мы повысили органы наши, означая сим то, что орудия (органы), т. е. жилища и тела свои они повысили на высоте чистоты, чтобы не затоплены были реками зла, устремляющимися на нас и не были увлечены в средину (глубину) их; почему мы и просим с плачем, чтобы сии органы не лишились чистоты и не пали в волны сластолюбия. А верба часто изображает девство; так как и испитие истертого цвета ее погашает побуждение к совершенно похоти, а иногда и совершенно лишает стремления к детопроизведению, как и *Гомер* сказал, назвав по сей причине вербы губительными для плодов. Ибо как древо сие обыкновенно растет и цветет при водах: так и девство может цвести и усовершаться только тогда, когда будет питаться писаниями, чтобы мог кто либо орудие свое поставить в зависимости от него. Ибо если вавилонские реки, т. е. приводящие в смешение сладострастные течения смущают душу, то целомудрие, которым связываем свирепство детородных членов, чтобы не

были увлечены потоками невоздержания и не стремились необузданно, на подобие червей к гнили и навозу, без сомнения, имеет свойство верб.

Слова сего псалма можно понимать и иначе. Именно: Сион и Иерусалим есть рай—первое отечество наше, а Вавилон есть настоящий мир, реки мира сего суть непостоянные дела жизни сей. Итак, сделавшиеся чрез преступление пленниками бесов, мы изгнаны из рая и дошли до смешения с миром сим. Посему мы всегда должны помнить блаженную райскую прежнюю жизнь и просить Бога о возвращении нас опять и рай—прежнее наше отечество, и освобождении нас из сей страны изгнанничества. Потому то псалом сей обыкновенно поют в сырную неделю, когда воспоминается изгнание Адама, чтобы выражалась сия мысль.

3. *Яко тамо вопросиша ны пленшии нас о словесех песней, и ведшии нас—о пении.* Пленившие нас вавилоняне спрашивали, продолжает, нас, чтобы мы сказали им несколько слов из божественных песней и хвалений, которые мы пели Богу в Иерусалиме, т. е. приказывали нам петь, желая просто слушать для удовольствия, или и для смеха над нашими святыми и божественными предметами, по словам Феодорита.

Воспойте нам от песней Сионских. Это слова вавилонян, сказавших нам: пропойте нам, Иудеи, какую либо песнь из песней, которые вы пели, находясь на Сионе, в Иерусалиме.

4. *Како воспоем песнь Господню на земли чуждей?* А мы, говорит, Иудеи отвечали вопрошавшим нас вавилонянам: как нам петь божественную песнь в чужом месте вне Иерусалима, тогда как закон запрещает нам это? Заметь, читатель, сколько сей плен был полезен и исправил Иудеев: потому что те, которые прежде преступали закон Божий среди отечества своего, ныне, по словам Златоуста, хранят его в чужой земле. Под чужою же землею можно разуметь и каждое сердце, устранившееся от почтения и добродетели, каковому сердцу не должно преподавать божественных и небесных таинств, согласно с сказанным: не давайте святыни псам и не бросайте жемчужин ваших пред свиньями (Матф. 7, 8). *)

*) По двум причинам, не пели Иудеи, как говорит *один* истолкователь, пред вавилонянами; во первых потому, что не было позволено вне Иерусалима даже совершать пасху, или другие праздники; а во вторых, что если бы они пели и излагали чудеса, произведенные Богом для освобождения нас от египтян и других народов; то вавилоняне не поверили бы им, не допуская и того рабства, которому подвергались евреи. Впрочем и те, которые проповедуют Евангелие безумным, по словам *другого* изъяснителя, поют песнь Господню на земле чужой, поколику она не возделывается Христом. И тем, которые отпали от Церкви, также не должно петь песней, но только производить плач и речи, соответственные постигшему их несчастью. Сие может сказать и тот, кто помнит слова: грешнику же сказал Бог: для чего ты сказываешь оправдания мои? Ибо кто отпал от Церкви, тот должен взять сии слова во внимание. И *Григорий* Богослов вместе с *Златоустом* говорит: Когда мы увлечены в Вавилон и в злое греховное смешение, то находясь в сем месте не можем петь божественной песни, как на земле чужой. Ибо доколе мы порабощены греху, тягостнейшему всех иноплеменников, дотоле нам не позволено говорить о чем либо божественном, хотя бы мы имели орудия слова, как они тогда—псалтири и гусли. А когда мы возвратимся к добродетели, как в Иерусалим, тогда, составив из себя или у себя новую песнь и жизнь, мы будем петь новую песнь (у *Никиты).* Из *Феодорита:* Это служит к обличению беззаконных Иудеев, старающихся исполнять закон и совершающих предписания его вне определенных законом мест.

5. *Аще забуду тебе, Иерусалиме, забвена буди десница моя.* Если я, народ Иудейский, забуду, говорит, тебя, город Иерусалим, то да будет забыта, по словам Златоуста, сила моя и действие мое, т. е. я сам да буду увечен и расслаблен, или пусть иссохнет рука моя, чтобы более не чувствовать ее. *)

*) Слова *Златословесного:* И из сего можешь видеть великую перемену: ибо те, которые слышали ежедневно, что потеряют град и не заботились о сем, ныне предают себя проклятию, если забудут оный, *Феодорита:* Пусть я, говорит, не получу помощи свыше, каковую называет десницею. А *некоторые* толковники говорят, что евреи, когда потеряли возлюбленный свой Иерусалим и были отведены в Вавилон, столько скорбели в сердце своем о нем, что для всегдашнего воспоминания о нем вырезали его на камнях перстней своих и при всяком воззрении на перстень, находившийся на правой руке их, имели случай воспоминать о вожделенном своем отечестве. Посему и изрек сии слова в виде проклятия: если забуду тебя, Иерусалим, то да будет забвена десная моя рука... Почему и *Златоуст:* Да слышим сие и вразумимся. Ибо как они, когда потеряли вышний Иерусалим, тогда стали искать его, так и многие из нас поверят в то время, когда потеряют горний Иерусалим; но первые имели надежду на возвращение, а

нам, когда лишимся оного вожделенного града, не возможно будет возвратиться снова: потому что червь их там не умирает, говорит писание. Посему должно так устроять настоящую жизнь, чтобы не быть изгнанниками из вышнего града.

6. *Прильпни язык мой гортани моему, аще не помяну тебе.* Пусть, продолжает, отнимется у меня голос мой, чтобы я не мог более говорить, т. е. пусть лишусь сил действовать ни делом, ни словом, где дело выражается десницею, о которой сказал выше, а прилеплением языка означается произносимое слово. Впрочем и мы христиане из любви к вышнему Иерусалиму, вечному отечеству нашему, обязаны произносить те же слова и проклятия. Или десницею называет добродетельное действие, а языком— созерцание и знание; так как язык есть знак и служебное орудие слова, а слово есть выражение созерцания и познания. Гортанью же означает страсть горла, т. е. удовольствие. Итак, да будет, говорит, забыто делопроизводство чрез праздность и действие созерцания, да прилепится к сластным яствам и да будет без движения в отношении к удовольствию, производимому божественными познаниями, каковые проклятия весьма тяжки.

Аще не предложу Иерусалима, яко в начале веселия моего. Да подвергнусь, говорит, выше означенным проклятиям, если прежде всего другого не буду приводить себе на память Иерусалима; потому что он находится в начале всякого веселия моего, то есть, он составляет начало и главу радости моей, как первое удовольствие мое. *)

*) *Златоуста:* Глагол: предпоставлю тебя, (προαναταξομαι) значит то же, что: προανακρωσυμαι (предначну с тебя)— выражение тех, которые имеют любовь, или лучше, вожделение, пламенное стремление к нему (Иерусалиму). *Феодорита:* Главою, говорит, веселия моего почитаю видение тебя и твое новодействие и бывающие в тебе торжества. Ибо чрез них я приобретаю истинное удовольствие.

7. *Помяни, Господи, сыны едомския, в день Иерусалимль, глаголющыя: истощайте, истощайте до оснований его.* Сынами Едома называет аравитян и идумеян, которые, по словам Феодорита, происходили от Исава и которые помогали вавилонянам в войне с Иерусалимом. И когда вавилоняне разрушили Иерусалим, тогда и аравитяне поощряли их с великим старанием к разрушению самых оснований Иерусалима. Итак, помяни, говорит, Господи, воздавая упомянутым Аравитянам и идумеянам праведным наказанием за то, что они не смотря на сродство свое с нами — евреями, по одному происхождении от предка нашего Иакова чрез сына его Исава (ибо Исав назывался и Едомом, от которого и Идумеяне), сделались для нас несноснейшими самых врагов и неприятелей наших по зависти к нам. А сказал: сыны едомския, приложил и день Иерусалима, т. е. помяни, говорит, Господи и сынов Едома и день несчастия Иерусалима, изменив только словосочинения и употребив безразлично вдруг за родительным винительный падеж. Или говорит: вспомни сынов Едома, во время бедствия Иерусалима помогавших вавилонянам.

8. *Дщи вавилоня, окаянная.* Как есть обыкновение у евреев называть человека сыном человека; так и дщерью Вавилона называют тот же Вавилон*). Дщерь, говорит, Вавилона, неправедная! Вавилон несчастный, по причине имеющих, как говорит Златоуст, постигнуть тебя бедствий! А такими словами Давид пророчествует об истреблении, которому имел подвергнуться от царя Кира.

*) Дщерью Вавилона называется столица Вавилона по сравнению со всею страною вавилонскою, которая представляется в виде матери, а город ее в виде дщери, как мы сказали и в 44м псалме, изъясняя слова: дщерь Тира с дарами, и в 72м псалме при изъяснении слов: во вратах дщери Сионовой.

Блажен, иже воздаст тебе воздаяние твое, еже воздала еси нам! сии слова произносит весь еврейский народ, сильно желая истребления города врагов его. А воздаянием, которое (по выражению) ты воздала нам, называют причинение зла т. е. опустошение и притеснение, которое ты, Вавилон, причинил нам—евреям; где предлог: воз (αντι) излишен, как мы заметили и в 7м псалме, изъясняя слова: если я воздал (злом) воздающим мне зло. *)

*) *Феодорита:* Господь почитается блаженным, как наказавший их и освободивший их не за то, что он был питомец истинного благочестия, но что удостоил благочестивый народ свободы, и повелел построить божественный храм. Далее Бог принимает и малые плоды и вознаграждает великими воздаяниями. Так Он прославил вдовицу за две лепты. *Златоуста:* Это выражения страсти пленников! Ибо если хочешь знать расположенность Давида, то послушай, что он говорит: если я воздал (т. е. я не воздал) воздающим мне зло, и как он становится выше позволяемой законом соразмерности. А когда

передает страсти других, то изображает ярость и печаль, что и теперь сделал, выставив сильное желание Иудеев. Но не таков новый завет; в нем повелевается нам поить и кормить врагов и молиться за творящих нам напасть.

9. *Блажен, иже имет, и разбиет младенцы твоя о камень!* Иудеи распространяют гнев свой и на незрелый возраст отроков и ублажают того, кто сокрушил малых детей и отроков вавилонских жестоко и бесчеловечно. Но повеления евангельские и нравы у нас христиан, как учеников кроткого и человеколюбивого Иисуса Христа, не таковы—не жестоки и не бесчеловечны. Совсем не таковы, ибо Владыка наш—Христос повелел любить даже врагов наших и хранить их. Но надлежит понимать и в высшем значении то, что в сем псалме может быть легко принято в оном. Итак, под сынами Едома мы должны разуметь бесов, которые повелевают друг другу истощать богатства души нашей до основания. Ибо под Иерусалимом мы должны представлять душу. А несчастный Вавилон есть нечестие и грех, который опустошил и покорил себе благочестие и добродетель. Кто же истребил сие нечестие и грех, тот блажен. Младенцы сего нечестия суть новорожденные страстные помыслы, как младенческие и безмысленные. Кто сии помыслы побждает и сокрушает о камень веры (каковой камень, по словам Павла, есть Христос) и таким образом их истребляет, тот блажен. *)

*) Слова *Феодорита:* Как и они (вавилоняне) поступили жестоко с младенцами их (Иудеев), то пророк предсказывает им равное наказание. *Василия:* В псалме сем ублажается не тот, кто как нибудь убивает вавилонских детей, но во первых хочет, чтоб истребляемы были недавно рожденные младенцы, которым не позволено придти в возраст, дабы не произвели весьма много зла; во вторых, чтобы были уничтожаемы не каким бы то ни было способом, но были разбиваемы о камень. Ибо называет того счастливым, кто владеет своею мудростью, произведением чад смешанного ума, называемого вавилонским; и переможет их, а потом повелевает разбивать их о камень, каковой (камень) есть Христос. И кто поражает негодные учения словом истины, тот разбивает вавилонских младенцев о камень. Итак, если чада вавилонян суть учения неправославных, как приводящае в смешение душу принимающего оные добровольно, то прилично желает, чтобы вавилонские младенцы (которые исключительно называются в Писании и семенем халдейским), были взяты и разбиты о камень. *Кирилла:* Вавилонскою дщерью может быть назван и грех, если истинно Вавилон, как изъясняют, есть смешение, а делом—преступление ума, не спокойного и утвержденного, но, лучше сказать, пришедшего в смешение, слияние и как бы упоенного многократным поползновением ко злу. Ибо душа прежде приходит в замешательство, и тогда уже совершает грех делом. Слова святого *Дорофея:* Грех называется несчастным, как не существенный и не имеющий подлинного бытия и только получающий существование от нашего поведения, и опять чрез добродетель обращающийся в ничто. Сему мы предали свою волю и в воздаяние получили грех, который и должен быть возвращен ему, т. е. не должен быть далее производим. Младенцами вавилонскими, о камень ударяемыми и сокрушаемыми, непогрешительно можешь назвать семена зла и начала производящих замешательства грехов и страстные новопоявляющиеся помыслы, которые должно истреблять спасительным словом (ибо камень есть Христос), чтобы не возрастали и не приходили в действие, но были уничтожаемы доколе не сделались совершенными. Итак, должно выходить как бы из северной земли— из хладного и мертвого расположения ума в Сион, т. е. в истину, чтобы иметь понятие о Церкви Христовой, в которой пребывая увидим, что угодно Богу и не дадим ни начала, ни места злу в нас, где бы оно могло возрасти и прийти в действие; но будем блаженны, господствуя над младенческими и безумными помыслами, разбивая и таким образом погубляя их о камень веры (у *Никиты),*

Псалом 137

Псалом Давиду*) (Аггея и Захарии).

*) Этот псалом есть благодарность Богу по возвращении из Вавилона от лица Иудеев, освободившихся от восстававших на них, по словам Ф*еодорита и Евсевия,* народов. Сей псалом содержит и пророчество о призвании народов. У других на нем надпись такая: Псалом Давиду Аггеа и Захарии.

Ст. 1. *Исповемся* (исповедание принесу) *Тебе, Господи, всем сердцем моим.* Сими словами

начинает Давид и 9й псалом.

И пред Ангелы воспою Тебе. Пред ангелами, дает обещание, буду петь Тебе, Господи, т. е. вместе с горними и небесными силами буду петь Тебе и я, дольний и земный; ибо хвалить Тебя непрестанно есть дело ангельское. Или ангелами называет священников, ибо Писание обыкновенно называет богами и ангелами священников; то говоря чрез Малахию: уста священника сохранят суд и закона взыщут (прилежно) из уст его; ибо он ангел Господа Вседержителя (Мал. 2, 7), то чрез Моисея: богов не злословь; и начальствующему в народе не скажи зла (Исх. 22, 28). А другой изъяснитель перевел так: пред богами воспою Тебе *)

*) Слова *Златоуста:* Пред ангелами, т. е, с ангелами буду воссылать песнь, стараясь соревновать им и ликовствуя с горними силами. Ибо хотя по природе те и другие различаются, но усердием я постараюсь стоять вместе с ними. Или я буду петь благоговейно, воображая себе находящихся здесь и смотрящих ангелов.

Яко услыгиал еси вся глаголы уст моих. Воспою Тебе, прибавляет, Господи, за то, что Ты выслушал все прошение мое, исполнив оное в чем следовало. *)

*) *Златословесного:* Видишь ли великую благодарность? Не так как другие вялые и слабые, которые до получения сильны, а по получении небрежны, но он и до получения прилежен и по получении остается навсегда благодарным.

2. *Поклонюся ко храму святому Твоему, и исповемся* (буду признателен) *имени Твоему о милости Твоей и истине Твоей.* Принесу, говорит, Тебе, Господи, долг моего благодарения посредством поклонения святому Твоему храму, как за Твое помилование меня, так и за помилование истинное. Ибо такова мысль в речениях: в милости Твоей и истине Твоей, т. е. в истинной милости Твоей, по свойству еврейского языка, употребляющего прилагательные имена в виде существительных, как мы уже заметили и в другом месте. Или: буду признателен к Тебе за истинность Твою в обещании Твоем. *)

*) *Того же:* Не малая и это добродетель —когда кто может ходить ко храму и пришедши покланяться с чистою совестью. Ибо не преклонения колен, не вхождения, не этого только требуется, но чтобы находиться в нем с пламенною душою и напряженною мыслю, быть не только телом, но и умом. Также не мало достоинства в должном поклонении Богу Всевышнему. Ибо если это составляет достоинство в отношении к царям, то гораздо большее в отношении к Всевышнему Богу. А речения: в милости Твоей и истине Твоей, другой толковник перевел так: буду благодарить Тебе за освобождение меня от плена и удостоения истины, за то что я избавился от образов и телесного богослужения и научился покланяться Богу духом и истиною. *Феодорита:* Посвященный имени Твоему храм будет для меня вместо неба, в нем я буду поклоняться Тебе и приносить благодарственное славословие, видя человеколюбие Твое ко мне и правду в отношении к врагам; ибо как они делали мне зло, то Ты по своей истине решил погубить их, а меня по своей милости спас.

Яко возвеличил еси над всем имя Твое святое. Буду благодарить Тебе, Господи, продолжает, и за то, что Ты явил имя Твое во всяком деле великим и чудным; так как все сотворенное Тобою проповедует величие имени Твоего. Другой толковник перевел: ибо Ты возвеличил над всем. *)

*) *Златоуста:* Т. е. я буду благодарить Тебя не только за благодеяния, но и за самую неизреченную славу и бесконечное величие и неизъяснимое естество; ибо нет ни одной части творения, ни горнего, ни дольнего, которая не издавала бы голоса, громче трубы возвещая о величии имени Твоего, *Феодорита:* Во всем, говорит, драгоценно имя Твое и всеми, видевшими Твою силу, воспевается оно.

3. *В онь же аще день призову Тя, скоро услыша мя.* То же самое сказал в 101м псалме.

Умножиши мя (возвысишь меня) *в душе моей силою Твоею.* Ты, говорит, Господи, удостоишь меня касательно души великого попечения; так как Ты и силен к произведению сего. Или силою Твоею Ты вознесешь душу мою много (весьма), иначе возвысишь душу мою и поставишь ее, по Златоусту, выше скорбей. Тот же Давид сказал и в 11м псалме: по высоте Твоей умножил попечение о сынах человеческих. *)

*) По другому изъяснителю, глагол; умножишь попечение, поставлено вместо; сохранишь (меня) на долгое время, и силою Твоею из тления приведешь в нетление. *Феодорита:* Т. е. силою Твоею возвысишь душу мою и исполнишь ее бодростью и смелостью.

4. *Да исповедятся Тебе, Господи, вси царие земстии, яко услышаша вся глаголы уст Твоих.* Все, продолжает, цари земли, т. е. благочестивые и уверовавшие, будут благодарить Тебя, Господи; за что? За то, отвечает, что услышали слова уст Твоих, т. е. слова закона, пророков, евангельские и апостольские. Ибо и сами цари обязаны благодарить не столько за другие Его благодеяния, сколько за то, что услышали и узнали слова Твоих писаний, так как из сих слов Твоих происходит благочестие и добродетельная жизнь, а это истинное и великое благодеяние для души. *)

*) *Феодорита;* И тогда все, узнав о величайшей оной победе (т. е. над соседственными народами) удивлялись силе Бога всяческих. Но преимущественно по вочеловечении Бога и Спасителя нашего, и цари и начальствующие прославляют Творца всех. И в отношении к первой победе не слышали слов, но видели славное дело: а ныне и слова слышат и пользуются евангельскими речами. *Златословесного:* Ибо и царство не может доставить им такой пользы, какую доставляет слышание слов Твоих: это безопасность их, это сила, это благолепие, это украшение и крепость начальства. А у *Златоуста* и *Феодорита* пишется так: Да воспоют в путях Господних, т. е. в законах, в повелениях Господних. У *Аполлинария* же в героических стихах пишется в песнях так: Богодухновенными песнями воспоют Богу. Также в некоем замечании написано: Написал песни Богу, которыми повелевает петь всем из язычников.

5. *И да воспоют в путех* (песнях) *Господних, яко велии слава Господня.* Все, говорит, благочестивые цари будут петь Тебе, Господи, посредством песней, сочиненных для Тебя: ибо песни Господни суть песни, составленные Моисеем и Давидом. Впрочем могут быть песнями и просто славословия Бога. Почему же они будут петь песни сии? Потому что слава Твоя, Господи, т. е. понятие и мнение о Тебе. велико; так как все люди представляют Тебя великим, т. е. те, которые чувствуют благодеяния Твои. Или велика слава Господня, т. е. по словам Златоуста, явна для всех, потому что небо и земля исполнены славы Его; поелику все вообще и ангелы и человеки прославляют Его. *)

*) *Златоуста:* Если (читать): в путях Господних, то значение сих слов таково: пусть читают в законах Твоих; а если в песнях Твоих, то такое: да поют, говорит, да проповедуют о великих делах Твоих; ибо это значит: да воспоют. *Феодорита:* Все, говорит, будут удивляться промыслу и домостроительству Божию; ибо путями называет распоряжения.

6. *Яко высок Господь, и смиренные призирает.* Сии слова имеют сходство с следующими: на высоких живущий и на смиренные (творения) призирающий (что написано в 112 псалме). Или: Бог хотя по природе высок, но призирает, или смотрит и на смиренное; поколику Он промышляет и о земле, простирая свое попечение даже и на самые малые и ничтожные творения. Или: призирает, т. е. хранит смиренномыслящих.

И высокая издалеча весть. Смиренных, говорит, т. е. земных и суетных действий, как недостойных высоты Божией, и вблизи Бог не терпит и не видит; как и Сам говорит: не знаю вас (Матф. 25, 12). А высокие действия, т. е. небесные, как достойные взора Божия, Бог и издалека знает, как сказано: знает Господь путь праведных (Псал. 1, 6). Знание же Божие и издалека означает то, что Он весьма доволен. Или здесь слово, по Златоусту, о предведении, т. е. что Бог издалека и прежде существования чего либо знает все, как изрекла и целомудренная Сусанна: знающий все прежде бытия всего (Дан. 13, 42). *)

*) *Другой* говорит: Или быть может так: и если кто в людях и высокосердечен, то и таковой не утаится от Него (Бога); почему и у А*килы* сказано: И высокого издалека знает. *Феодорита:* Знает все прежде бытия и, видя из далека сильных, каждому дает соответственные врачевства. *Другие же* полагают, что Бог призирает на смиренных, т. е. промышляет и всеми способами печется и помогает, будучи доволен смирением их, а высокоумных и гордых знает только издалека, не помогая им и не заступаясь за них, потому что ненавидит гордость их.

7. *Аще пойду посреди, скорби, живиши мя, на гнев враг моих простерл еси руку Твою, и спасе мя десница Твоя.* Когда я, продолжает, подвергнусь скорбям и искушениям, тогда Ты спасешь меня; и когда буду находиться в опасности смерти, тогда Ты оживотворишь меня. Сверх того Ты распростер и руку

Твою, т. е. силу Твою или действие наказания на свирепство и неистовство, какое показали против меня враги мои и уничтожил оное, и таким образом избавила меня (от них) десная рука Твоя, т. е. благодетельное Твое действие и вспомоществование. *)

*) Слова *Феодорита:* Из сего видно, что рукою называет действие наказания, а десною рукою—действие благотворения; ибо с наказанием врагов соединил руку, а с благотворением Ему—десную руку; почему и в других местах написано: Ты простер руку твою, как читал *Феодорит, Евфимий* и *Никита* в Своде.

8. *Господь воздаст за мя.* Бог воздаст, заключаете, врагам моим; ибо Мне отмщение, Я воздам (Рим. 12, 19). *)

*) *Феодорита:* Я говорит, будучи человек, оскверняемый грехами, воздать за благодеяния не могу; но Господь—податель оных, вочеловечившись и приняв на Себя мое естество, сам уплатить долг мой. С сим согласны и слова божественного Апостола, говорящего, что Владыка Христос истребил рукописание постановлений против нас. Согласно с сим пишет и *Златоуст.*

Господи! милость Твоя во век. Подобное сказано и в сих словах: ибо во век милость Его (135 псалом).

Дел руку Твоею не презри. Господи! прибавляет, Ты милостив и создатель всего. Итак, и по тому и по другому свойству воззри на нас, как на творения свои взором милосердым и попечительным, и не презри нас беспомощных, изнуряемых страстями и диаволом. Или не презри нас молящихся и призывающих Тебя к помилованию нас. *)

*) *Златословесного:* Прося спасения потому, что Он Бог милостивый и создатель наш, мы должны сделать что нибудь достойное помилования и от себя: ибо кого помиловать, говорит, милую (Рим. 9, 16): потому что милость не просто приходит, но и она делает некоторое различие. Если бы она подавалась просто, то никто не был бы наказан. Посему станем производить достойные дела не только за то, что получаем милость, но и за то, что произведены от Бога; ибо тому, кто создан Богом и имеет такового Творца и Царя, должно и жизнь вести достойную попечения Его.

Псалом 138

Псалом Давиду*)

*) В других списках надпись на сем псалме такая: в конец, псалом Давиду, Захарии, в рассеянии. *Феодорита:* Сей надписи нет ни в еврейской, ни у Семидесяти, ни у других толковников; но кто то своевольно по своему разумению псалма сего прибавил сию надпись. Сей псалом содержит предсказание о царе Иосии, который казнил жрецов идольских, а любящим благочестие воздал великую честь. Здесь он представляется удивляющимся предведению Божию о нем: ибо когда Иеровоам приносил жертвы юницам, Бог в то время предсказал ему, что востанет сын Давидов, по имени Иосия, и предаст жрецов идольских смерти и сожжет кости их. А по мнению других, этот псалом относится к лицу Захарии, когда сыны Израилевы находились еще в плену и сам пророк Захария с ними. Он же означает и призывание народов и пререкание Христу Спасителю со стороны израильского народа, почему и в конце написано указание на время пришествия Его.

Ст. 1. *Господи, искусил мя еси, и познал мя еси.* Господи, так начинает, Ты испытал меня опытом и посредством искушения, не потому чтобы Ты не знал меня прежде испытания сего; ибо как мог не знать меня Ты, который знаешь все прежде бытия всего: ведущий, по выражении Сусанны, все прежде бытия всего (Дан. 13, 42)? Но Ты испытал меня искушениями для того, чтобы я сделался известным и испытанным и для тех, которые не знали меня, и таким образом был для них примером мужества и терпения. Ты же, Господи, в точности знал меня, каков я. Или говорит, что Ты испытал и узнал меня в том значении, что Ты хорошо знаешь меня; почему и Апостол, сказывая, что Бог испытывает сердца (Рим. 8. 27), не то показывает сим, что Бог прежде испытания не знает сердец, нет не то, но сим испытанием дает понятие о чистом, ясном и точном знании Божием. *)

*) *Златословесного:* Что ты говоришь: Бог узнал по испытании? а до испытания не знал? нет, вовсе не так, но выражение: Ты испытал, означает самое ясное знание, т. е. Ты в точности знаешь меня. Великого *Василия:* Искушения бывают двух родов: или скорби испытывают сердца, как золото в горниле, открывая чистоту их посредством терпения, или часто и само благоденствие в жизни для многих бывает вместо искушения. Ибо равно трудно и сохранить душу свою без унижения в затруднительных обстоятельствах и не вознестись в блистательной жизни до чрезмерности. *Феодорита:* Испытание для добродетелей есть не только бедность и печаль, но и царство и благоденствие, и как в печальных обстоятельствах мы испытываемся, можем ли мужественно переносить случившееся, так и благоденствием испытываемся и оказываемся или надменными благополучием, или знающими, какого свойства оно.

Ты познал еси седание мое и востание мое. Ты, продолжает, Господи, познал меня и когда я сажусь, и когда встаю, т. е. знал всю мою жизнь, которая, по словам Феодорита, заключается в сих двух состояниях, в тишине и движении, в занятиях и бездействии, в покое и действии.*)

*) *Евсевия:* Кто помнит слово, в котором говорится: и будешь поучаться в Божиих словах, сидя в дому и идя путем, лежа и вставая, и поступает достойно знания Божия и во время сидения и во время встания, тот может сказать сии слова: Ты познал седание мое и востание мое. А в высшем значении сидение есть такое мужество разумной души, по которому она бывает не подвижна на зло; востание ее есть перехождение от чувственных предметов к умственным, так как сие сидение имеющих прекрасную твердость и сие востание прекрасно востающих к действиям, т. е. и покой и усердное действие становятся известными Богу, *Феодорита:* Это слова чистой души и здравой совести.

2. *Ты разумел еси помышления моя издалеча.* Поелику выше сказал: Господи, Ты испытал меня и узнал меня; то чтобы кто не заключал из сего, что Бог тогда только знает людей, когда испытает их, здесь царепророк сим уясняет сказанное им и говорит, что если Бог знает сердечные помышления людей прежде движения их в сердце, или лучше прежде многих лет и родов (ибо это значит издалека); то какая надобность ему в испытании для узнания? ибо это вовсе несообразно. *)

*) *Евсевия:* Истинно одному Богу свойственно испытывать тайны человеческие.

3. *Стезю мою и уже* (меру) *мое Ты еси исследовал, и вся пути моя провидел еси.* Ты, говорит, Господи, испытал все стези и меры жизни моей и знаешь весьма хорошо, сколько она идет вперед, и сколько еще остается назади, ибо веревка (на греч.) была мера земли у египтян и персов; ибо что у нас (у Греков) стадия (поприще), то у них была (так называемая землемерная) веревка. *) Глаголы же: Ты испытал и исследовал, в отношении к Богу означают непогрешительное знание Божие. И не только Ты, Господи, знаешь жизнь мою, но и все дела как добрые, так и худые. Далее не сказал: Ты видел, но предвидел, и предузнал их прежде произведения оных. **)

*) А как стадию составляют сто двадцать пять стоп, то и веревка в длину заключала такое же количество; и как восемь стадий составляют одну милю, то и восемь веревок составляют также милю.

**) По словам *Феодорита,* путем и стезею называет дела, а мерою (веревкою) правоту оных, по подобию, взятому от строителей, равняющих стены отвесом, или веревкою.

4. *Яко несть льсти в языце моем: се, Господи, Ты познал еси.*

5. *Вся последняя и древняя; Ты создал еси мя, и положили еси на мне руку Твою.* Ты, Господи, продолжает, познал между прочим и то, что нет злонамеренности в словах моих, ни лукавства и кривизны. За сим говорит общее: Ты, Господи, знаешь все последующее или будущее, и все прежнее, или прошедшее, *) т. е. Ты все это знаешь вдруг и ничто не может утаиться от Твоего знания; и Ты не только создал меня, но и по создании держишь и покрываешь меня, так что выражение: Ты создал, означает творчество Божие, а «положил на меня руку свою», означает промысл Божий. **)

*) Слова *Оригена:* Заметь почему о среднем (между последующими и прежним) умолчано; очевидно потому, что зло находится на средине, которое не существует ни в начале, ни в конце существ, и которого Бог не знает, как сказано: не знаю вас, т. е. тем познанием, какое относится к усвоению.

**) *Златословесного:* От силы предведения перешел к силе творческой и опять от творческой—к

силе промышления. О сем свидетельствует и Павел в отношении ко Христу, когда говорит, что Им создано все (Кол. 1, 16), а сие означает творчество; потом указывая на действие промышления, говорит: и все Им стоит (17); опять выражая творчество говорит: чрез Которого и веки сотворил (Евр. 1, 2). Он же показывает и промысл словами: держаний всесильным словом своим (ст. 3); ибо мы имеем нужду в Его силе не только для появления нашего на свет, но и для существования и пребывания своего. *Евсевий:* Или слова: Ты возложил руку свою на меня, поставлены вместо: Ты дал мне благословение свое и сделал меня начальствующим и исполнил божественной силы; так как то же самое продолжается чрез возложение рук, как мы веруем, на рукополагаемых; и при младенце во чреве также находится рука Божия, не только исторгая его, когда он рождается, но и оживотворяя и сохраняя его.

6. *Удивися разум Твой от мене* (удивительно знание Твое надо мною); *утвердися, не возмогу к нему* (оно сильно, я изнемогаю в отношении к нему). Знание, продолжает, Тебя, Господи, т. е. мое познание Тебя выше меня, как изъясняет некто, т. е. оно превосходит мое разумение и постижение, и это показывая яснее говорит: Твое знание сильнее объема моего ума и рассуждения, и я изнемогаю в отношении к познанию сему, чтобы мог вместить его в уме моем. А под знанием сим, по словам Златоуста, разумеет знание естества и существа Божия; так как мы понимаем только бытие Бога, а что Бог, по своему существу, того не понимаем; также знаем, что Бог вездесущ, а как Он вездесущ, того не знаем; знаем также, что Он благ и человеколюбив и премудр и всесилен и имеет другие подобные свойства, а сколько Он благ и премудр, не знаем. О сими словами согласно и то, что говорит о премудрости, т. е. о Боге, Екклезиаст: я сказал: дай сделаюсь мудрым, и она (мудрость) удалилась от меня, я стал дальше от нее, нежели как был (прежде); глубина глубокая, кто найдет дно ее? (Ек. 7, 24); и Павел говорит подобное: какая глубина богатства и премудрости и ведения Божия! и как не испытаны судьбы Его, и неисследимы пути Его (Рим. 11, 33)!

Некоторые же вместе с божественным Златоустом понимали сие иначе: удивительная премудрость Твоя явилась в создании и устройстве моем, изнемогаю пред нею, чтобы мог воспеть и прославить ее достойно. *) Но скажет кто либо: если ты, Давид, не знаешь в точности, что это за премудрость, то как же удивляешься ей? На сие ответствует, что потому то конечно удивляюсь премудрости Божией, что она непостижима, подобно тому как и мы, хотя и не можем постигнуть, что такое луч и свет солнца, однако же по тому самому, что не постигаем его, особенно удивляемся ему. За сим он удивляется и другой силе Божией, то есть тому, что Бог по своему могуществу и промыслу вездесущ, исполняет всякое место и, как изъясняет Златоуст, находится выше всего.

*) *Григория* Богослова: Великий Давид, которому Бог явил неизвестную и тайную премудрость свою, ясно исповедует непостижимость знания (Его), то называя суды Божии бездною великою, основания которой нельзя достать ни мерою, ни чувством, то сказывая, что удивительным явилось знание (Его) над ним и над составом Его, и что оно сильнее силы и объема Его. Ибо если, говорит, оставив все прочее я обращусь к самому себе и стану рассматривать всю человеческую природу и устройство ее: то я невольно должен сказать: что это за смешение в нас? Что за движение? Как бессмертное срастворено с смертным? Как льюсь я долу и возношусь горе? как одно и то же живое существо смертно и бессмертно? И что за тайна в природе моей? Как я измеряюсь местом, а ум не ограничивается оным, но оставаясь в одном и том же месте обходит все? Как бестелесное заключается в крови и дыхании?

7. *Камо пойду от Духа Твоего? и от лица Твоего камо бежу?*

8. *Аще взыду на небо, Ты тамо еси; аще сниду во ад, тамо еси.* Духом и лицем Божиим Давид околично называет Духа Святаго, а лицем Божиим—Сына, как образ Отца и начертание существа Его; ибо видевший, говорит, Меня, видел Отца (Иоан. 14, 19). И именем неба Давид указывает на высочайшее и первое небо, сотворенное в начале; а адом выражает глубочайшее в земли место. После сего он упоминает и о бездне и о дне моря, каковыми частями мира Давид выразил и всякое недоступное непроходное для людей место. *)

*) *Златословесного:* Видишь ли, как благопризнателен раб? Благодарю, говорит, Тебя за то, что Ты Владыка мой непостижимый. И он разумеет здесь не существо, так как оно, без сомнения, непостижимо, то пропускает сие. Но говорит о вездесущии Божием чрез силу и промысл Его и о исполнении всякого места; и показывает, что и то для него не понятно, что Он вездесущ. *Кирилла:* Все исполняешь; всему Ты присущ, не частно, но всему вообще вдруг. Далее представив, что сила Духа проникает все, говорит: куда пойду от Духа Твоего? Здесь песнопевец не мог бы сказать о Духе, что он

явлением своим проходит все, если б был он рабский, или тварь; сверх того называет Его лицем и рукою Божиею. Итак, кто не видит божественной славы Духа сего, слыша слова: куда пойду от Духа Твоего? *Евсевия:* Если мне приключится грех и будет посему надобность в бегстве, или удалении, то куда мне уйти, чтобы убежать? И где мне быть, когда Ты, Боже, все держишь? *Григория* Богослова: Итак, страшно сие исполнение всего, что силы Божией невозможно избежать нигде, хотя бы кто возлетел на небо, хотя бы вселился в ад, хотя бы бежал на восток, хотя бы укрылся во внутренностях моря. Не сказал, говорит *Златословесный,* куда бы я ни ушел, Ты везде следуешь за мною, но: куда бы ни ушел, Ты там: там, говорит, я Тебя застаю уже. *Григорий* Нисский думает, что четырьмя частями мира, т. е. высотою, которой предел небо, глубиною, которой конец ад, и утром, т. е. востоком, и пределами моря, т. е. западом, изображаются четыре конца честного креста: и небом и адом обозначаются верхняя и нижняя части креста, а востоком и западом указывает на две поперечные части его, как они же выражаются и высотою, глубиною, долготою и шириною, о которых упоминает Павел в послании к Ефесеям (3, 18). *Феодорита:* Надобно заметить, что по сему учению, и Бог и пресвятой Дух имеют одно действие. Куда пойду от Духа Твоего, и от лица Твоего куда убегу? А у которых лиц одно действие, у тех, без сомнения и одна сила; а у кого одна сила, у тех и одно естество. Следовательно, у Бога и Духа одно естество. Хорошо также и с небом соединил выражение: Ты там, а с адом: Ты присущ; ибо на небе—в живущих там ангелах Он почивает, а везде и всему Он присущ и предстоит; и в Нем, по словам божественного Апостола, мы живем и движемся и существуем.

9. *Аще возму криле мои рано* (утром), *и вселюся в последних* (местах) *моря.*

10. *И тамо бо рука Твоя наставит мя, и удержит мя десница Твоя.* Крылья у Давида составляла действующая сила ума его: если, говорит, я на сих крыльях в мечтательности ума моего понесусь в морскую бездну, в надежде не скроюсь ли от Тебя, Господи, там; то и там однако же божественная сила Твоя укажет мне путь и снова удержит меня, т. е. даже и в бездну я не могу уйти без Твоей силы; но она упредит меня, она даст мне место для убежища, и она же снова неизбежно удержит. А сказав: утром, сим означает то время, когда ум человека особенно бывает трезв и чист. *Бо*— здесь сказано излишне. Некоторые же под утром разумели восток, а под последними моря—запад. Итак, если, говорит, на крыльях ума моего понесусь на восток, то сила Твоя наставит меня, как летающего умом; и она же удержит, если дойду до запада. *)

*) *Феодорита; З*десь открывает неописанность естества Божия. И пророк Иона, также испытал силу сию: ибо решившись бежать от Бога всяческих, он был уловлен и связан волнами и ввержен в кита, как бы в темницу и поведен в тот город, куда был послан (прежде); и оказалось истинным то, что сказано: если поселюсь и в бездны моря, то и там рука Твоя укажет мне путь и удержит меня десница. Твоя. А сии слова имеют сходство с словами *Амоса:* Не убежит от них бежащий и не уцелеет от них старающийся уцелеть. Если сокроются и в аде, то и оттуда рука Моя исторгнет их. И если взойдут на небо, то и оттуда свергну их. Если скроются на вершине Кармила, то и там взыщу и оттуда возму их. И если погрузятся от очей Моих в глубинах морских, то и там повелю дракону, и он угрызет их (Ам. 9, 1).

11. *И рех: еда тма поперет мя, и нощь просвещение в сладости моей?* Я, продолжает, размышлял и сказал в самом себе, что наконец мне можно будет скрыться во тьме и что ночь поперет меня, т. е. скрыет меня; так как попирающий земную поверхность покрывает оную своими ногами; однако же, сознается, после я познал, что и самая ночь и тьма светла в сладости моей, т. е. пред Богом, ибо сладостью своею он называет Бога, так как и одно воспоминание о Боге он называл веселием: я помянул, говорит, Бога и возвеселился (Псал76, 4), из чего я узнал, что и самая тьма не может скрыть меня от Бога. [2])

*) *Григорий* Богослов (слово 40е) изъясняя слова: ночь просвищет в сладости моей, говорит: Как мне известен двоякий огонь, так есть и двоякий свет. Один есть светильник ума и направляет богоугодные стопы наши. А другой обманчив, пытлив, противоположен истинному свету и выдает себя за истинный свет, чтоб обольстить наружностью. Это есть тьма и почитается просвещением у растленных сластолюбием. Ибо что говорит Давид? Ночь была вокруг меня несчастного, и я не знал, потому что просвещением почитал сласть, т. е. во время моего наслаждения ночь сластолюбия, омрачающая ум, казалось мне, растленному от сласти, просвещением. А *Ориген* думает, что αρα (так) здесь употреблено вместо: впрочем.

12. *Яко тма не помрачится* (не будет мрачна) *от Тебе, и нощь яко день просветится* (будет

светла), *яко тма ея, тако и свет ея.* У Тебя, говорит, Господи, не будет мрачна тьма; ибо выражение: от Тебя (по греч.), другой переводчик заменил выражением: у Тебя; так как наша тьма у Тебя не есть тьма, ибо и она светит, даже и ночь светла у Тебя, как день; и как светел свет дневной, так светла у Тебя ночная тьма, т. е. и то и другое у Тебя равны и равно светлы. *) Давид говорит это с тем, чтобы показать, что пред Богом все открыто. Но можно понимать сии слова и в другом смысле, согласно с Златословесным: Я, говорит, будучи окружен тьмою искушений и скорбей, сказал в самом себе: не ужели возобладает мною тьма сия? потом: когда Ты, Господи, только восхотел, ночь печали и скорби тотчас обратилась для меня в свет радости и веселия. Согласно с сим мы должны изъяснять и прочие слова. А Григорий Богослов изъяснил это иначе. Когда, говорит, я наслаждался и предавался роскоши, ночь сластолюбия сего, омрачающая мой ум, мне казалась светом; потому что и ночь и тьма были вокруг меня окаянного, и я не знал сего, ибо думал, что наслаждение мое есть просвещение.

*) *Златословесного:* Ибо, когда будет угодно Богу, то и природа стихийная изменится в противное и столь точно в противное, как в свое, что как будто в самом начале такое свойство было дано ей. Ибо если Тебе будет угодно, то такова будет ночь и также дан будет ей свет, как дана тьма, *Феодорита:* Эта тьма есть тьма для меня; потому что у меня есть различие между светом и тьмою. А для Тебя— умственного света и ночь подобна самому светлому дню и светлее всякого полуденного света. Посему кто грешит во тьме и говорит, по словам *Никиты,* что сказано у *Сираха:* Кто видит меня? Тьма вокруг меня и стены скрывают и никто не видит меня; чего мне бояться? Грехов моих Всевышний не вспомнит (Сир. 23, 18),— тот бесчувствен. Ибо Сам говорит у И*еремии:* Бог близкий, а не Бог далекий. *Еще:* Сделает ли что человек в тайне, и Я не увижу ли? разве небо и землю не Я наполняю? говорит Господь (Иер. 23, 23).

13. *Яко Ты стяжал еси утробы моя.* Златословесный говорит, что Давид под внутренностями разумеет всего себя, выражая частию целое. Ты, говорит, Господи, стяжал меня и сделал своею собственностью, удостаивая промысла и попечения своего, так как кто приобретает что либо, тот и заботится о приобретаемом. *)

*) Слова *Григория* Богослова: Если же, как изъясняют некоторые, внутренности (почки) суть образ силы вожделевательной, то к Тебе, говорит, устремлю вожделение мое, а не к чему либо другому враждебному и опасному. Божественного *Кирилла:* И почки могут быть образом внутреннего действия силы различения в уме, по которому должно отвергать то, что обыкновенно причиняет вред, и почитать достожеланным и достойным приобретения все полезное, согласно с сею заповедью: все испытывайте; хорошего держитесь; от всякого вида и зла удерживайтесь. Итак, поелику почки суть частицы способные к произведению отделения в теле, ибо очень хорошо они делают лишнее и годное и полезное вносят в природу, то посему прилично принимать почки за различение ума. Посему почки святых священны и составляют дар Богу, т. е. различение в уме, которое они имеют. Ибо преданные Богу подобны меняльщикам денег и скупым, которые никогда не принимают поддельной монеты, и весьма верно оценивают ту, которая может доставить выгоду. *Никиты:* Это может сказать (т. е. слова: Ты стяжанием своим сделал внутренности мои) и тот, кто ведет жизнь безбрачную и предал внутренности свои (почки) Богу. Божественного Г*ригория* фессалонитского: Ты стяжанием своим сделал почки мои, не только, говорит, сделал своею всю вожделевательную силу души моей, но и то, что возжигает пламень сего вожделения в теле, обратившись к носящей его (быть может душе), чрез нее возлетает к Тебе, к Тебе привязывается и к Тебе прилепляется: ибо как у тех, которые пристрастны в чувственным и тленным удовольствиям, все душевное вожделение истощается в плоть, почему и они всецело становятся плотями, и Дух Божий не может пребывать в них; так и у тех, которые возносят ум свой к Богу и привязали душу свою к божественной любви, и плоть преобразуется, некоторым образом совозносится с ними и наслаждается с ними божественным общением, становясь и сама стяжанием и жилищем Божиим, не имея более в себе скрывавшейся в ней вражды против Бога, и не похотствуя против Духа (Добротолюбие на греч. 960 стр).

Восприял мя еси (заступал меня) *из чрева матери моея.* Господи, сказал Давид в 70 псалме, от чрева матери моей Ты мой покровитель, т. е. от самых пелен и от самого первого возраста Ты, Господи, покрывал меня.

14. *Исповемся Тебе, яко страшно удивился еси* (стал удивителен). Мы удивляемся многому, но не со страхом; например, удивляемся красотам и величинам тел и строений и хитростям и искусствам и подобному тому, но не страшимся. Но когда случится наклониться к глубине моря, тогда мы не только

удивляемся просто, но и со страхом. Так и пророк Давид, приникнув в неизмеримую причину и безмерную глубину силы Божией и мудрости и многоразличного строения Его и изумившись, удивился со страхом и трепетом оной непостижимости и безмерности: и таким образом обратясь к своей ничтожности мог воззвать только сими словами: благодарю Тебя, Господи!

Чудна дела Твоя, и душа моя знает зело (сие). Удивительны, восклицает, все дела Твои, Господи; почему и душа моя весьма хорошо знает, что по истине чудны они и достойны всякого удивления и изумления. *)

*) *Златословесного:* Что говорить о Тебе, когда и произведения Твои заключают в себе много удивительного! Но скажи пророк, если удивительным стало познание Его, если оно столь сильно, что ты изнемогаешь пред ним; то как опять говоришь: душа моя знает весьма сие? Так; но то было сказано о Нем, а сие о делах Его. А если и сие о Нем; то мы можем сказать, что он знает, что Бог удивителен, что Он велик, что высок, но что такое Он по существу, и какое величие Его, сего не знает. И это незнание есть доказательство знания. Так мы не знаем и моря, столь оно велико, однако же потому то мы и весьма знаем. Но если кто скажет, что он знает величину его, то тот то и не знает его. Посему сознание в неразумении есть доказательство знания, а свидетельство о разумении есть незнание.

15. *Не утаися кость моя от Тебе, юже сотворил еси втайне.* Тебе, продолжает, Господи, известно и самое строение костей моих, покрытых от Тебя, при произведении их, плотью, чтобы не были видны. Или можно понимать и иначе. Кость мужа есть жена, как бывшая одним из ребр Адама. И так, жена, говорит, которую Ты, Господи, взял из ребра Адама втайне, т. е. по наведению на Адама исступления, сия, говорю, жена не утаилась от Тебя во время вкушения плода с древа познания в раю, по изъяснению Исидора Пилусиотского. *)

*) *Исидор* говорит: Что Давид произнес сие от лица Адама: не утаилась кость моя от Тебя, т. е. не скрылось от Тебя падение жены моей, которую Ты сотворил втайне из костей моих, усыпив меня глубоким сном. Заметь при сем, что сии слова Давида имеют сходство с словами *Екклесиаста:* Как кости во чреве носящей (в нем) младенца, так не уразумеет дел Божиих всех, какие Он сотворит (Екк. 11, б). Посему и *Акила* перевел: не сокрылись кости мои от Тебя, сотворенные Тобою втайне, что, по изъяснению *Феодорита,* значить следующее: ничто, говорит, не может утаиться от Тебя, устроившего человеческое естество в тайной художественной храмине природы.

И состав мой в преисподних (местах) *земли.* Тебе, говорит, Господи, известно существо тела моего, скрывающееся в глубине земли и опять разрушающееся по смерти, т. е. Ты, Господи, видишь меня и тогда, когда сгущаюсь и составляюсь в ложеснах матери моей, а равно когда разрешаюсь во гробе и во чреве земли. Или можно понимать и иначе, что Тебе, Господи, известно составление и устроение мое, исткавшееся и образовавшееся во внутренностях матернего чрева, как в дальнейших и тайных местах земли *).

*) Я составился, или, по *другому* толковнику, образовался, как бы в преисподних местах земли. К чему могут быть приложены и следующие слова *Златословесного:* Все говорят одно и то же, что, создав меня тщательно, Ты знаешь меня в точности, знаешь и каждый член и возраст; почему и Христос говорил: у вас же и волосы на голове все сочтены. Другой (то есть *Никита)* говорит, что те, которые занимались рассматриванием природы животных, говорят, что непостижимо изменение крови в кости, хотя бы прочие плоти и нервы какого бы ни были рода, каким бы то ни было образом и были понимаемы. Но Тебе (только), говорит, состав костей моих известен.

16. *Несоделанное мое* (что было не устроенно во мне) *видесте очи Твои.* Не устроенным (необделанным) Давид называет здесь или необразовавшегося и несовершенного человеческого младенца, который еще не получил в тайной художественной храмине природы, т. е. в женских ложеснах надлежащего устройства, или так называет несовершенное движение ума. Ты, говорит, Господи, знал меня, прежде нежели я образовался во чреве матери моей; и Ты сверх сего знаешь помышления и движения ума моего, прежде нежели получили полное образование; ибо Ты знаешь все, по словам Сусанны, прежде бытия всего.

И в книге Твоей все напишутся. Книгою Божиею называется точное знание Божие; а писанием Божиим именуется, по словам Златоуста, всегдашнее и непогрешительное памятование. Итак, в книгу общего знания Божия вписываются, говорит, все вообще и праведные и грешные, а в книгу знания

Божия близкого вписываются только праведники. *)

*) Слова *Григория* Богослова: Есть некая книга жизни, в которую вписываются все, очистившиеся по первому рождению, которое есть тайна ночи, дневным и светлым новосозданием, по которому каждый порознь получает отличное и чистейшее устроение, называемое прилично у Давида дневным и противоположным ночному. И таковые все дни жизни своей провели столь стройно, что ни один из них не имеет в себе ничего нелепого. Или по догадке святого *Епифания,* божественный Давид книге уподобляет ложесна, в которых созидаются и образуются младенцы. Итак, и то, говорит, что не получило во утробе образования, видели очи Твои. А *Варин* касательно речения: Βυβλιον, говорит: Βυβλιον различается от Βιβλιον первым (Βυβλιον) называется неписанная книга (каковое название дано антохийским архиереем от растения близ города Вавла), как в сдедующем местй: в книги (Βυβλιω) твоей все напишутся, а вторым (Βιβλιον) писанная. Впрочем касательно речения Βιβλιον он же думает, что оно пишется безразлично, и означает одно и то же, и у аттиков пишется чрез υ, а у ионийцев чрез ι.

Во днех созиждутсл, и никтоже в них (в числе их не созидаемый). Верующие, продолжает, христиане созиждутся светом и действием Святого Духа в создание отличное и чистейшее, противоположное созданию телесному, ночному и страстному, т. е. возродятся духовно чрез святое крещение; они то и пишутся в книгу Божию, и нет ни одного из сих возрождаемых крещением и вписываемых в сию книгу, который не усвоял бы себя духовно и не направлялся к добродетели. Мы это изъяснили по возможности, основываясь на словах Григория Богослова. А Златоуст, называя сие место неясным и темным, подает только мысль, по переводу другого толковника, следующую: не образовавшегося и несовершенного еще видели меня очи Твои, Господи, и видели столь точно, как видят тех, которые написаны в книге Твоей, т. е. как видят в свое время и совершенно образовавшихся, которые не требуют ни одного полного совершенства более для состава своего. *)

*) Яснее же это у *Златословесного:* Очи Твои видели меня так ясно еще до создания и образования моего, как видели его уже достигнувшего полноты и не требовавшего уже ни одного дня для совершенства и полноты состава, так как бы он вдруг, по рождении своем, сделался по возрасту совершенным и в Твоих книгах написанным, т. е. в твоем знании и в твердой памяти. А чтобы ты знал, что это истинно, то выслушай изъяснение *другого:* Необразовавшегося еще видели меня очи Твои вместе со всеми написанными в книге Твоей, днем созидающимися, которым нет надобности ни в каком (т. е. дне). Почти таково же изъяснение и *Феодоритово* на сии слова, в котором прибавлено еще, что под книгою должно разуметь всеобъемлющее знание (Божие) и ничего не забывающую память Божию. *Безыменного:* Никакого смешения не будет в тот день суда между созданными: ибо ни грешник не найдется в числе праведников, ни праведник между грешниками; но по непогрешительному знанию всех будет разделено Богом каждому свое по приличию.

17. *Мне же зело честны быша друзи Твои, Боже, зело утвердишася владычествия их.* Друзья Божии суть все те, которые приблизились к Богу посредством добродетели и исполнения заповедей Божиих: вы друзья Мои, говорит, ежели исполняете то, что Я заповедаю вам (Иоан. 15, 14). Но в числе добродетелей не маловажно, по Златоусту, и уважение к друзьям Божиим. А вместо: владычества их, другой перевел: племена их, что без околичности значит: они. Крепкими, говорит, и сильными сделались в добродетели и непреклонными на зло друзья Божии. *) Или под владычествами понимай власть, которую получил каждый друг Божий на нечистых духов, каковыми словами Давид неясно указывает на божественных апостолов, или на тех, которые добродетельны и подражают божественным апостолам.

*) Посему и *Исидор* Пелусиотский пишет: И ты, если хочешь быть другом Божьим, владычествуй сильно, воздавая справедливость не за дары, или дружбу, но по достоинству; а таковыми словами святой выражает здесь начальство и власть. *Григорий* фессалонитский под владычествами разумел начальников и первых в каждом звании святых, как-то в звании апостолов—первоверховных Петра и Павла или и двенадцать, между мучениками—Димитрия, Георгия и Феодоров, между преподобными—Антония, Савву и Евфимия и т. д. *Другой:* Принимаешь слова: весьма утвердились владычества их, за: весьма, много их у меня было; почему и далее говорит: сочту их, и песок превзойдут множеством. *Феодорит:* Это должно относить к царю Иосии, который, по повествованию, удостоил священников всякой чести: потому что он, без сомнения, слышал обещания, данные Богом Аврааму сими словами: благословлю благословляющих тебя. Слова *Кирилла:* Кто может из плодов узнавать друзей Божиих, тот весьма

почтит их: потому что и начальства их, т. е. мысли их о начальствах их весьма тверды. *Безыменного:* Ты промыслил, говорит, о мне и провел меня; а я в воздаяние за сие чту друзей твоих. *Феодотиона:* Весьма укрепились нищие их, что изъясняет *Феодорит* так: Ибо те, которые по причине беззаконий нечестивых царей жили в бедности и нищете, удостоились при Иосии великой чести.

18. *Изочту их и паче песка морского умножатся.* Это сказывается с особенною силою: попытаюсь, говорит, исчислить друзей Божиих; и они окажутся в количестве беспредельном, потому что их найдется больше, нежели песок морской. Но у Бога не только исчислены они, но и волосы на голове их. *)

) Златоуста: Я их почитаю; но Ты часто умножаешь их паче песка, и не только умножаешь, но и укрепляешь; ибо выражение: укрепились, имеет такое значение. И показываешь сугубое благоденствие, состоящее и во множестве и в избытке силы. *Феодорита:* Ибо чрез благочестие Иосии и те, которые прежде были нечестивы, просветились в уме, пожелали возвращения и возлюбили жизнь согласную с законом, и бывшие малочисленными стали бесчисленны. Сие же слово предсказывает и о том изменении вселенной, которое последовало за вочеловечением Бога и Спасителя нашего; ибо тщательные богочтецы в каждом городе, в каждой стране бесчисленны.

Востах и еще есмь с Тобою. Я, прибавляет, встал, т. е. освободился от зол и искушений, от которых я сделался как бы мертвым; но, и освободившись, я не забыл милости и благодеяний, оказанных мне Тобою, Господи, как противное тому делают многие, во время счастья забывающие о прежнем своем несчастии; но всегда помню и искушения и благодеяния, *) почему и всегда благодарю Тебя, исполняя заповеди Твои и всякую добродетель.

*) *Златословесного:* Немаловажный и этот признак добродетели, когда кто и в благоденствии хранит добродетель, так как многие достигнув счастья забыли о ней. Но я, говорит, не таков. Другой, т. е. *Никита,* говорит, что почтив друзей твоих, Владыко, я надеюсь, что в воскресение я стану с ними и с Тобою. Тогда же и грешники погибнут; ибо Он прибавляет: убьешь грешников.

19. *Аще избиеши грешники, Боже!* Здесь не достает: хорошо, чтобы было так: хорошо если Ты, Боже, убьешь грешников, где грешниками называет *бе*сов и беззаконных людей. Убиение (смерть) бесов состоит в том, когда они более не действуют и не причиняют зла; а смерть беззаконных людей в том, когда они станут отвращаться от порока и обращаться к добродетели и не будут более грешниками. Или смертью последних называет смерть телесную: для пребывающих без исправления и неизлечимых во зле лучше умереть преждевременно, чтобы и другим не препятствовали в стремлении к добродетели своею злонамеренностью и своим примером. *)

*) Высшее значение, по изъяснению *Никиты, с*их слов может быть таково: Злые и грехолюбивые помыслы удаляют человека от Бога, как и написано: строптивые помышления отлучают от Бога (Прем. 1, 3). Но когда Бог, приклонившись к молитве, умертвит и погубит сии грешные и богопротивные помыслы, тогда человек может встать от земной персти греха и прибегнуть к Богу; и сие то значат слова: я встал, и я еще с тобою, как был и прежде, если конечно убьешь грешников.

Мужие кровей (кровожадные)! *удалитеся от мене.* Удалитесь, говорит, от меня и бегите от обращения со мною, убийцы и кровожадные люди, которые умерщвляете побеждаемых и уловляемых вами; ибо все таковые человекоубийцы принадлежат диаволу, как убивающие одних делом, других словом и худым примером жизни своей. Впрочем, немалы заслуги и в том, когда кто убегает сообращения с беззаконными людьми. *)

*) По словам *Евсевия, сии* слова имеют связь с предыдущими: ибо кто сказал прежде, что друзья Божии для него любезны и драгоценны, тот отрекается и прогоняет от себя прочь грешников. Слова *Феодорита:* Любящим добрых людей свойственно отвращаться от тех, которые противных свойств. Потому то и говорит, что когда Ты, человеколюбец, убиваешь грешников, то тем паче стану отвращаться от сообщения с ними я, зная их дух: потому что они не слушают хороших советов, но по развращению сердца отвергают оное.

20. *Яко ревнивы есте в помышлениих.* Отойдите, говорит, не сообщайтесь со мною вы, которые из

людей стали убийцами: потому что вы ревнивы, т. е. честолюбивы и любите возмущать спокойствие и злонамеренными рассуждениями и, как перевел другой, худыми советами.

Приимут в суету грады Твоя (во владение). Выше упомянутые, продолжает, беззаконные люди напрасно будут обитать в городах Твоих, Господи; так как всякий город и вся земля принадлежит Господу; ибо Господня земля и что наполняет ее (Псал. 23, 1). Почему же таковые будут обитать в них напрасно? потому что они пребудут бесплодны для добродетели, и не получат, по словам Феодорита, от закона никакой пользы. *)

*) *Другой* говорит: Напрасно вознеслись соперники твои; почему и *Златословесный* рассуждает: Давид потому убегает тщательно от злых, что они вознеслись против славы Божией, что противоречат и противоборствуют Ему и злословят Его, и что они напрасно жили в городах. А *Карпафийский* некто (быть может Иоанн Карпаф.), которого слова приводятся в своде *Никиты,* говорит: Таковы и еретики: они для спора и напрасно принимают Божии города, т. е. изъясняют писания. Но когда они гонят нас из одного города, т. е. изречения, мы прибегаем к другому, ибо чрез сравнительное рассматривание сих изречений открывается искомое (понятие о предмете спорном). Ибо не успеем исполнить писание, как Господь приидет и уяснит нам пред своим светом истину.

21. *Не ненавидящия ли Тя, Господи, возненавидех, и о вразех Твоих истаях?*

22. *Совершенною ненавистию возненавидех я, во враги быша ми.* Сказав выше о друзьях Божиих: мне же весьма почтенны были други Твои, Боже, Давид теперь говорит здесь противное тому о врагах Божиих, что я, Господи, ненавидел тех, которые ненавидят Тебя, и как уважение к друзьям Божиим у него было чрезмерное: ибо весьма, говорит, почтенны были; так и ненависть ко врагам Божиим равномерно в нем была сильна, потому что от гнева, которым против них кипел, он истаевал, *) т. е. сгорал.

*) Слова неизвестного у *Никиты:* Тот ненавидит мысленных врагов совершенною ненавистью, кто ни движением, ни действием, ни мыслью не грешит, что означает величайшее и крайнее бесстрастие. А враги Господа суть нечистые духи и идолослужители, еретики и беззаконные люди. Слова блаж. *Августина:* Совершенная ненависть бывает тогда, когда кто ненавидит зло и любит природу и кто, ненавидя зло, не питает ненависти к природе, т. е. человеческой, производящей зло, и наоборот, любя природу, или человека, не любит вместе с ним и зла его, но любит одну только природу и ненавидит одно только зло. С сим согласно сказал и *Златоуст:* Что же? Неужели не должно ненавидеть врагов, хотя бы они и были еллины? Должно ненавидеть, но не их, а учение их, не человека, а злые дела, и превратные мысли их. Человек есть творение Божие; а заблуждение есть дело диавольское: посему не смешивай Божие с диавольским (Беседа 33, на 1 Кор), *Феодорита:* Я привязан к Твоей любви, Владыко; потому то и люблю и почитаю истинных служителей Твоих; а ненавидящих Тебя не только ненавижу, но и огорчаюсь против них и истаеваю от них. Ибо я ненавижу их, как законопреступников, а сожалею о них, как о людях и, по естественной сострадательности к ним, вынуждаюсь оплакивать их, а по причине великого развращения их я опять гнушаюсь ими.

23. *Искуси мя, Боже, и увеждь сердце мое.* Как Давид говорит сие, после того, как в начале псалма сего сказал: Господи! Ты испытал и узнал меня? На сие ответствует желание быть испытанным от Бога еще различными искушениями для большего удостоверения тех, которые не знали добродетели его терпения, дабы узнав сие они, по силе, подражали ему.

Истяжи мя и разумей стези моя.

24. *И виждь, аще путь беззакония во мне, и настави мя на путь вечен.* Сказанное выше Давид повторяет и здесь. Или сказывает слова сии Богу, желая, чтобы Он испытал его вновь для тех, которые обижали его, т. е. чтобы уверил их многими испытаниями от Бога в том, что он вовсе не обижал их. Или хочет подвергнуться испытанию для того, чтобы в случае несовершенной чистоты его от греха, чрез испытание открылось сие, и таким образом он мог исправить себя в том заблуждении, что он, не будучи чист, думает, что он чист. *)

*) Слова *Феодорита:* Молю, говорит, Тебя—единственного Врача душ: изведай мою жизнь тщательно и испытай движения и стремления ума моего; и если что найдется в них противное Твоим законам, прошу уврачевания сему Твоею мудростью и наставлением в шествии вечном. Сие пополняет *Златоуст* так: Каков это путь вечный? Тот, который ведет к небу, и которому нет конца. Как все прочее временно и оканчивается настоящею жизнью; а блага, зависящие от сего пути не однодневны и ни

временны; такова и добродетель; она приносит непрерывные плоды. Как же можно быть наставлену на сей, не имеющий конца, путь? Получив от Бога помощь и присовокупляя возможное и от себя.

Псалом 139

В конец, псалом Давиду.*)

*) *Феодорит* думает, что Давид сочинил сей псалом во время гонения на него от Саула; почему и просит Бога об освобождении его от него. Но и человеческая природа сим псалмом просит Бога о защищении ее от мысленных врагов ее—бесов и обращении неправды причинявших ей зло на главу их.

Ст. 1. *Изми мя, Господи, от человека лукава* (беспокойного), *и от мужа неправедна избави мя.* Освободи меня, Господи, так начинает, от человека лукавого, или злодея; где злым называется беспокойный, потому что зло причиняет беспокойства и утомление производившему, или усвоившему его себе; почему и Соломон сказал: если ты зол, один почерпнешь себе зло (Прит. 9, 12). За сим открывает, кого он именует злым, именно неправедного и беззаконного человека. Как от такового (злого и неправедного человека) никто не может легко укрыться сам собою, то посему Давид просит помощи у Бога, дабы при божественной сей помощи, как говорит Златоуст, освободиться от него. Смотри при сем и в 42м псалме изъяснение слов: от человека неправедного и льстивого избавь меня. Итак, поелику в предыдущем псалме Давид сказал: мужи кровей, удалитесь от меня, а равно и в 6м псалме: отступите от меня все делатели беззакония; иначе Давид сими словами показал, что он отвращается и убегает злых и неправедных людей сам собою: то посему теперь просит Бога о содействии ему в совершенном отвращении от таковых людей; так как нужно, чтобы человек не был в бездействии, но прежде сам делал то добро, которое зависит от него, а потом просил Бога о содействии ему, хотя и сие со стороны его добро он производит при помощи Божией, как сказано: без Меня не можете делать ничего (Иоан. 15, 5). Потому что и Бог не содействует тебе, человек, когда ты нерадишь и не стараешься делать добро, ни наоборот, ты не можешь совершить ничего доброго своим старанием, если Бог не поможет Тебе.. *)

*) Слова *Златословесного:* Где теперь вопрошающие: для чего это звери? для чего змеи? Ибо вот и человек хотя есть животное, но еще большую лютость показывает в себе, не по природе, а по расположенности. Потому то пророк более просит Бога о избавлении его от него и призывает Его на помощь против сего; так как тот зверь оказывается тем, что есть, а человек с намерением делает зло и, многими личинами прикрываясь, он тем ужаснее и часто, нося на себе овечью кожу, внутри себя скрывает волка. В таковых часто скрывается и таким образом пускает стрелы и диавол. Ибо много везде злоумышлений со стороны злого человека, свирепого диавола и несносного искушения. Потому мы и в молитве говорим: не введи нас во искушение, но избави нас от лукавого. Здесь лукавого называет человеком, а когда говорится о диаволе, то просто называет его лукавым, потому что он сделался отцом зла, и преимущественно называется злым. А неправедным именует не просто неправедного касательно денег, но и вообще в отношении ко всему.

2. *Иже помыслиша неправду в сердце; весь день ополчаху брани.* Сии, продолжает, лукавые и неправедные люди замыслили неправедные, беззаконные и вредные в сердце своем дела, и весь день, т. е. всю жизнь свою готовились произвесть брани и возмущения, действуя то против братьев, то против других: потому что чрезмерная испорченность их не позволяет им успокоиться, но побуждает их иногда тайно, хитро и коварно восставать на братьев своих, а иногда противоборствовать им и явно. А бранью называется и хитрость, или злоумышление и всякое другое смущение и взаимное причинение друг другу вреда делом, или словом, или помышлением, по словам Златоуста. *)

*) Слова *того же* Златого Святителя: А что наиболее составляет злокачественность их, это то, что они не только хитры, но злы и готовы к восстаниям и браням, но и во всю жизнь ведут брань, притом тогда, как если бы только хотели вести брань, могли бы иметь другое в предмете; ибо надлежало противостоять грехам и ополчаться против диавола. Но они в ближних своих пускают стрелы, и, что ужаснее, не быв увлечены к тому нечаянно, но с предварительным рассуждением о сем; ибо умыслили, значит: с старанием, со всею охотою (умыслили). *Феодорита:* Ибо не только предавались злым помыслам, но и приложили дела к помышлениям.

3. *Изостриша язык свой, яко змиин, яд аспидов под устнами их.* *) Сии, говорит, злые и неправедные люди изострили язык свой для того, чтобы испустить тлетворный яд хитрых и вредных слов своих и под губами у них, т. е. в устах их находится злонамеренное и душевредное слово, которое уподобляется яду аспида, потому что повреждает и погубляет невинных. Видишь ли, возлюбленный, как злокачественность превратила таких людей в зверей, аспидов и змий, не изменив природы их, но превратив расположенность их, по словам Златоуста, в бесчеловечие и жестокость. **)

*) У *Златоуста* написано: Яд же аспидов под губами их всегда. Ибо находящееся здесь пресечение (διαψαλμα) означает: всегда. И о сем пресечении можешь прочитать в первом томе 7ю главу предисловия.

**) Слова *Евсевия:* Они готовы к обману, подобно оному змию, обманувшему некогда в раю жену, ибо и он приступал к жене с притворным видом дружества, представляясь заботящимся и старающимся о ней, но в словах своих скрывал смертоносный яд преступления. Таковы, по моему мнению, и безбожные еретики и те, которые мудростью Мира сего вооружаются на брань и изощряют язык свой, скрывая в то же время под губами своими яд аспидов, т. е. *не*ких злых сил. *Феодорита:* Ибо Саул посредством хитрости часто старался истребить его и многократно поклявшись и употребив дружеские слова, преступал клятвы свои. Сию-то тайную вражду и скрытную хитрость прилично уподобил яду пресмыкающихся зверей.

4. *Сохрани мя, Господи, из руки грешничи, от человек неправедных изми мя.* Опять и здесь Давид повторяет то, что сказал выше, чтобы распространить и усилить прошение свое. Грешный же и неправедный в сем месте есть всякий человек, согрешающий каким бы то ни было способом; также тот, кто обижает себя, или другого; ибо таковой неправедник обижает самого себя постоянно и всегда всяким, производимым им грехом, а другого не обижает постоянно и всегда всяким чинимым им грехом (так, например, убивающий самого себя не обижает другого). Но писание часто называет как вообще всякую добродетель правдою, так напротив того все злые дела именует неправдою. *)

*) *Феодорита:* Молитва приличная праведнику! Ибо он просит не погибели врагу, но спасения себя.

Иже помыслиша запяти стопы моя.

5. *Скрыша гордии сеть мне, и ужы* (веревками) *препяша* (растянули) *сеть ногама моима.*

6. *При стези соблазны положиша ми.* Вышеупомянутые, продолжает, злые и неправедные люди старались воспрепятствовать богоугодному и законному течению жизни и деятельности моей в обществе, где член του излишне употреблен по обыкновенно еврейского языка; и слова сии взяты с примера тех, которые вставляют ногу свою под ноги бегущих пред ним, чтобы сим подвергнуть их долу и воспрепятствовать бегу их. А гордые суть все беззаконные, так как они по гордости пренебрегают закон Божии, как сказано и в другом месте, что гордые преступали закон до крайности (Псал. 118, 51). Итак, они то, говорит, скрыли для ног моих сети и тенета, т. е. тайные злоумышления для уловления меня. Притом положили при стези преткновения, иначе близ и среди самой дороги, по которой я ходил, чтобы я, идя по нему неосторожно, нечаянно упал чрез них. Давид различными подобиями сетей, веревок и преткновений, распространяет слово об умыслах врагов своих, и говорит, что все это скрыли они и положили на пути, чтобы изобразить старание и изобретательность многосплетенных злоухищрений их. *)

*) *Златословесного:* Ничто не может быть несправедливее питающих в себе злобу, которые прежде других вредят своим душам. Ибо когда они бывают причиною соблазна; когда бывают виновниками поношения славы Божией у безумных; когда, получив душу и тело от человеколюбивого Бога, нерадят о воздаяниях, но, наслаждаясь толикою красотою мира и таким благом, воздают Благодетелю противными действиями: то что может быть несправедливее их? что неблагодарнее? и, что еще важнее и сильнее показывает чрезмерность их злонравия, они стараются делать зло другим. Умыслили, говорит, положить препону стопам моим. А если умысел их не приведен в действие, то это строение человеколюбия Божия. Он рассек злые их умыслы. Хочешь ли знать, как и диавол полагает такие же петли (веревки)? Смотри, что случилось с Иовом. Что могло быть обширнее их? Что длиннее? Что ближе когда он устроил сеть не чрез родственников. только и друзей и жену, но и чрез самое тело его? *Феодорита:* Гордым называет самого Саула, сетью и вервиями и преткновениями различные

умыслы, слова и скрытные действия. А это сказано несобственными словами, взятыми от подобия ловцов, расставляющих силки и петли для ног и сети.

7. *Рех Господеви: Бог мой еси Ты; внуши, Господи, глас моления моего.* Сии, прибавляет, враги мои умыслили против меня это: но я, находясь среди таковых опасностей, призывал только Тебя, Боже, и говорил: Ты мой Бог, не презри творения твоего, но услышь моление мое и избавь меня от всего того. *)

*) *Златословесного:* Это означает благодарную душу, свойство любомудрого—не прибегать к человеческой помощи, ни к мерам смертным; но взирать на небо и призывать вездесущего; не печалиться и не смущаться. *Евсевий:* У иных бог—чрево, а у других—богатство и что питает страсть сребролюбия. Ибо чем кто побеждается, тому и порабощается. А я имею у себя Богом Тебя единого истинного Бога, и я Твой; почему к Тебе и прибегаю и Тебе молюсь. *Феодорита:* А я презрев все человеческое, посвятил себя Тебе и знаю Тебя Господа и Бога и от Тебя ожидаю помощи.

8. *Господи, Господи! сило спасения моего! Осенил еси над главою моею в день брани.* Господи, Господи, говорит, Ты сила, спасающая меня; Ты покрывал меня, когда я находился в борьбе, т. е. хранил меня и поставил меня в безопасности, не только от уязвления меня мечем или стрелою, но даже и от самых солнечных лучей, докучавших мне жжением своим (ибо это, по Златоусту, выразил глаголом: осенил). Давид здесь с благодарностью исповедует прежде оказанные ему Богом благодеяния, чтобы сею признательностью еще более привлечь к себе защиту и помощь Божию. *)

*) Слова *Златословесного:* Смотри, какая любовь в говорящем и самым повторением (Господи, Господи) и прибавлением: спасения моего, показывает великую расположенность; а именем осенения указывает на скорость помощи, говоря как бы так: довольно для тебя только явиться, и все кончится. *Другой* говорит, что слова: «Ты осенил» употреблены вместо: я имел поборствовавшую мне Твою руку, которая покрывала главу мою, чтоб она не была уязвлена пускаемыми в меня стрелами, *Феодорита:* И это я узнал из опыта: ибо когда я вступил в единоборство с Голиафом и когда ополчался против иноплеменников, Ты оградил меня кругом своею помощью, как щитом.

9. *Не предаждь мене, Господи, от желания моего* (за похотствование мое) *грешнику!* Не попусти, говорит, Господи, мне быть предану грешнику бесу за злое мое вожделение: ибо и мне, как человеку, случается иметь иногда злое вожделение. Но по сей причине прошу Тебя не осудить меня и не ввергнуть в руки демона. Грешник также есть и беззаконный человек. *)

*) В переводе *Симмаха:* Не дай, Господи, вожделений беззаконного, т. е. по изъяснению *Златоуста,* не попусти ему исполнить желаемое им против меня. Другой же, т. е. *Никита,* выражение: от вожделения моего, изъясняет так: я желаю, говорит, спасения. Итак, не оставь меня, чтобы я, уклонившись от него, не предался сатане. Или и так: мое, говорит, желание не отпасть, а у грешников противное тому. Посему молю Тебя, не отними от моего желания и не предай им; а это может случиться тогда, когда Ты оставишь меня. К сему можем присоединить из *Златоуста* следующее: Не сказал: чего он желает, но: от желания моего, т. е. не дай ни малости из того, чего он желает. Ибо таковы злые: они с великим желанием составляют против ближнего умысел. *Безыменного:* И Писание называет их несчастными: горе, говорит, веселящимся о зле и радующимся о развращении злом (Прит. 2, 14). Ибо есть столь развращенные, что чужие бедствия почитают утешением своим в несчастьях.

Помыслиша на мя; не остави мене, да не когда вознесутся. Враги, говорит, мои чувственные и мысленные составили против меня умыслы и хитрости; почему прошу Тебя, Господи, не попусти мне быть побежденным от них, чтобы чрез сие оставление меня они не возгордились и не ожесточились еще более, хвалясь своею победою надо мною.

10. *Глава окружения их, труд устен их покрыет я.* Окружением Давид называет здесь сеть и навет (или суд и превратные советы). Глава, говорит, навета против меня врагов моих, на которую они особенно надеются, сия, говорю, глава, по словам Златоуста, покрыет и истребит их самих. Ее же он назвал и трудом уст их; потому что они много трудились в размышлении и в частых разговорах о ней; и потому что с великим трудом изобрели ее. Посредством, говорит, того зла, которым надеялись погубить меня, они сами себя погубили. Или трудом уст назвал злой умысел и хитрый совет; потому что он пагубен, по словам Златословесного, и гибелен для самого виновника его. *)

*) Слова *того же* Златого Святителя: Братья Иосифа, хотевшие сделать его рабом и погубить, сами подверглись, как того заслуживали, рабству и смерти. Авессалом по своему неограниченному честолюбию хотевший погубить отца, сам уловлен оным. По другому изъяснителю, то есть *Никиты, сии* слова изъясняются более в нравственном значении так: Бог повелел всегда наблюдать за главою змия; а глава и как бы начало грехов есть помысл и греховный прилог. Итак, сначала плотолюбивый и любострастный помысл, внушенный душе врагом, произращает и собирает около себя много других гнусных помыслов. Итак, первую мысль и навет злых помыслов мы здесь почитаем главою. Посему когда первое появление злого помысла будет нами отринуто и не принято в сердце, то оно покроет и уничтожит все прочие помыслы возникающее вслед за оным прилогом; и труд, который приняли на себя бесы, чтобы сеять в сердце нашем сии наветы, обратится против них, не причинив нам никакого вреда, *Феодорита:* От своих же, говорит, злоухищрений да падут и, что устрояли против меня, сами да понесут, и составляемое для меня огорчение да покроет всецело производителей оного. И сам диавол, имеющий вокруг себя злые полчища бесов, есть также глава злобы их.

11. *Падут на них углия огненная.* На грешников, продолжает, врагов моих падут не просто угли, но вместе с огнем, т. е. падут на них угли весьма разгоревшиеся и с великим жаром. А, под сими углями ты должен разуметь наказание от Бога, которое подобно горящим углям попаляет и мучит грешников. Это есть пророчество Давидово о врагах его, поелику огонь посланный от Бога с неба многократно падал на многих грешников и сожигал их, а особенно на содомлян.

Низложиши я в страстех (злостраданиями), *и не постоят.* Ты, прибавляет, Господи, низложишь грешников посредством наказаний и злостраданий, которые столько изнурят их, что они не в состоянии будут вовсе переносить изнурения сего; но при первом поражении или ударе низринутся в погибель чрезмерным действием наказаний. *)

*) *Другой* переводит: Низвергнешь их в бездны, и не устоят. *Феодорита:* А это случилось с Саулом на брани с иноплеменниками. Ибо чрез заколение себя он кончил жизнь.

12. *Муж язычен* (злоязычный) *не исправится на земли* (не будет благоуспешен). Человек, говорит, злоязычный, т. е. невоздержный в языке, болтливый и безрассудный, или любящий распри и ссоры не будет благоуспешен в делах своих на земле, но падет и погибнет и душою и телом. *)

*) *Златоуста:* Давид сим показывает, что зло само собою может погубить питающих его в себе. Ибо случается, что злоязычного еще на земле постигает ало его. Таков и клеветник; он всем враг, несносный, тягостный, нестерпимый, как напротив того великодушный и кроткий и умеющий молчать, тверд, постоянен и всем приятен.

Мужа неправедна злая уловят (увлекут) *во истление.* И другой премудрый сказал: беззакония мужа уловляют (Прит. 5, 22). Поелику же часто уловляет на подобие добычи, во спасение и в пользу души, как уловлена словами Господа Самарянка и апостолами уловлены народы, то посему Давид присовокупил здесь: в погибель, что неправедного мужа увлечет зло в погибель его, по словам Златоуста. И то и другое, т. е. и вышесказанное и настоящее изречения Давидовы поучительны и назидательны. *)

*) Тот же *Златоуст* говорит: Смотри опять, как злоба в состоянии сама погубить питающих ее: ибо он погубляется своим злонравием, как своим недугом; потому что злонравие может и само без всякого постороннего наказания погубить душу, исполненную оным. Но почему употребил выражение ловли? Чтобы ты видел неизбежность оной; чтобы ты, не смотря на то, что делая неправду, теперь еще не попадаешься, ты не надеялся на сие. Ибо такова ловля не всегда бывает удачна и не вдруг; но хотя и не уловляются дикие и преследуемые животные, все таки они не безопасны. Так и душа пусть не полагается на сие, что, поступая неправедно, она еще не уловляется; так как будет некогда поймана. Если хочешь быть вне опасности, то перестань делать это, и ты будешь в большой безопасности. Почему же не постигает наказание за зло вдруг вслед за ним? По человеколюбию Владыки: если бы Он хотел вдруг подвергать каждого грешника наказанию, то преждевременно большая часть людей была бы похищена.

13. *Познах, яко сотворит Господь суд нищым и месть убогим* (за бедных). Хотя мщение Божие часто медлит постигать за угнетаемых и притесняемых, которых здесь называет нищими и бедными, но

хорошо говорит: я знаю, что Господь произведет непременно суд и отмщение за них в настоящей ли то жизни, или в будущей. А целью сих слов Давид имеет то, чтобы с одной стороны обижаемым подать утешение, а с другой устрашить и вразумить обижающих их, как изъясняет Златоуст. *)

*) Он прибавляет: Чтобы ни первые (обижаемые) в скорби не изнемогали, ни вторые чрез отсрочку не сделались более нерадивыми. Ибо отсрочка ведет к покаянию; а упорного тем сильнейшему часто предает наказанию, и весьма справедливо: потому что имея столько опытов благости, он не сделался лучшим. Ибо помысли, сколь велико человеколюбие Божие когда преданным Ему Он попускает только страдать и не вступается за них, желая обижающего исправить покаянием. *Оригена:* Это пророчество о будущем суде, по которому нечестивые будут преданы огню, а праведные войдут в покой. Посему и Соломон, указывая на сие, сказал: ибо все творение Бог приведет на суд (Екк. 12, 14). Приятное же окончание дано псалму: ибо в конце написано то, что праведникам отложена надежда. Вместо: с лицем Твоим, *Симмах* перевел: пред лицем Твоим, означая сим то, что они (праведники) очищенным умом увидят Бога лицем к лицу.

14. *Обаче праведнии исповедятся имени Твоему.* Хотя, говорит, произведение суда Богом в пользу праведников и медлит, но праведники не будут соблазняться сею медленностью; но будут благодарить Тебя, Боже, зная, что все это Ты производишь с расчетливостью, премудростью и на пользу.

И вселятся правии с лицем Твоим. Правыми Давид называет здесь вышесказанных праведников. Праведники, говорит, будут жить вместе с Тобою, Господи, т. е. вместе с воспоминанием о Тебе, находясь всегда с оным, и не удаляясь от него никогда. Или правыми называет апостолов; а лицем Божиим— Христа, как образ существа Его. Так сам Христос сказал: Отче! хочу чтобы там где Я, и они были со мною, да видят славу Мою (Иоан. 17, 24). Ибо верховное благо состоит в видении Бога. *) Впрочем сии слова можно понимать и иначе, что праведники вообще суть те, которые упражняются в добродетели; а правые те, которые производят добродетель с рассуждением и различением. Поелику же псалом сей упоминает и о будущем суде и о Христе и апостолах, то сие было побуждением для некоторых дать надпись сему псалму такую: в конец, псалом Давиду.

*) *Златоуста:* Находясь всегда с Тобою, они никогда не сделаются отступниками, что бы ни случилось с ними, они никогда не будут негодовать, и не будут порицать приключений; ибо это свойственно душе неизменной и непоколебимой—не требовать у Владыки отчета. Посему и Павел говорил: А ты кто, человек, что судишься с Богом? Изделие скажет ли работавшему: зачем ты меня так сделал (Рим. 9, 20)?

Псалом 140

Псалом Давиду. *)

*) Слова *Феодорита:* И этот псалом Давид сочинил во время гонении на него от Саула; он в нем просить помощи Божией; другие говорят, что сей псалом произносится от лица вавилонских пленников. Слова *Златословесного:* Слова сего псалма знают, так сказать, все и во всяком возрасте поют; но мысли не понимают; они носят при себе кошелек запечатанный, что не мало предосудительно для нас—ежедневно петь, и никогда не постараться узнать мысль того, что поют, но сидеть при сокровище покрытом тенью. Я думаю, что Отцы не напрасно установили, чтобы сей псалом читать каждый вечер, и не по причине одного содержащегося в нем слова: воздеяние рук моих жертва вечерняя; но уставом положено читать сей псалом, как некое спасительное и очистительное от грехов врачевство, дабы все грехи, какие производишь в продолжение дня, где бы мы ни находились, достигнув вечера, мы свергнули с себя чрез сие духовное песнопение.

Ст. 1. *Господи, воззвах к Тебе, услыши мя.* Я, начинает, воззвал к Тебе, Господи, голосом и воплем сердца, воспламененного и проникнутого скорбью; посему услышь меня. Ибо таковым умственным голосом сердца взывая Моисей был услышан Богом, хотя устами и молчал. Таковый голос вознесла от сердца и целомудренная Анна, жена Елканы, хотя и не слышно было голоса ее устного; почему и при неплодстве своем родила Самуила. Таким же, говорит, умственным голосом сердца воззвал я к Тебе, Господи, голосом слышным Твоим ушам, а не одним чувственным голосом уст, которым молились и

умножали моление свое Иудеи и не были слышимы: потому что взывающий устами чувственно напрягает все тело свое ко внешнему, истощая всю силу свою; так и вопиющий сердцем мысленно сосредоточивает весь ум и всю душу свою во внутреннем и собирает всю силу свою; почему и достоин быть услышанным от Бога. *)

*) *Златословесный:* Итак, что Он говорит: я воззвал? Воззванием здесь он называет не телесное, но внутреннее, произведенное разженным сердцем: ибо такового вопля требует Бог, сосредоточивающего мысли, не позволяющего рассеянности, и не только такого, но и моления к Нему. Ибо многие стоят на молитве, но не взывают к Богу; но уста их взывают к Богу и произносят имя Божие часто, а ум не понимает ни одного слова молитвы полезной. Также: Не все слова молитвы полезны, но только воссылаемые от великой расположенности. Ибо и фарисей, по видимому, молился много, но самому себе, поелику, пребывал в грехе гордости.

Вонми гласу моления моего, внегда воззвати ми к Тебе. Внемли, говорит, Господи, голосу моления моего; потому что я взываю к Тебе мысленно и всем сердцем моим, как сказано выше; так как Бог не внимает чувственному голосу молитвы того, кто не взывает таким образом, то есть мысленно и от всего сердца. *)

*) Слова *Златословесного:* Замечай и другое совершенство молитвы, за которое просить услышания, т. е. чтобы удостоено было Божия внимания и неусыпных очей. Какое же такое? Когда кто молится не против врагов и не о богатстве, или силе или славе и не о чем-либо тленном из сего мира, но о бессмертных и нетленных оных благах. Ибо не только не должно молиться во зло врагам, но и гнев истребить против них. Посему и Павел говорит: хочу, чтобы мужи молились, воздавая чистые руки без гнева и размышления, т. е. хотя имеешь врага, погаси в себе гнев и тогда приступай ко Владыке; и не только устами не говори ничего против него, но и ум очисти от яда. И если такова будет молитва и ты прилежно взываешь к Богу, то еще прежде окончания молитвы будешь услышан: еще, говорит, ты будешь говорить, как Он уже скажет тебе: вот Я здесь.

2. *Да исправится молитва моя, яко кадило пред Тобою, воздеяние руку моею жертва вечерняя!* Два жертвенника были в древнем Божием храме, по изъяснению Златоуста, один золотой, а другой медный; и золотой был назначен для курения фимиама (кадила), а медный был определен для других жертв. Кадило приготовлялось из многоценного и чистого вещества по учреждении закона, почему и было благоприятно пред Богом, когда воскурялось, как по сей причине, так и по той, что предизображало богослужение новое, благодатное, евангельское. Посему Давид просит так: да исправится и благоприятна Тебе, Господи, да будет молитва моя, как чистое оное, благовоннейшее, в законе производимое Тебе курение кадила, при возжении сердца моего огнем сильного желания любви, как возжигается огнище златого жертвенника и издает благовоние фимиама. И сего о кадиле довольно. А касательно жертвы вечерней заметим, что священникам было поставлено в обязанность непрерывно каждый день приносить в жертву двух агнцев, т. е. баранов, одного поутру, а другого вечером, хотя бы и никто из евреев не приносил другой жертвы; почему и сии жертвы, состоявшие из двух овечьих плодов, назывались жертвами непрестанными, потому что непрестанно, или непрерывно были приносимы. Сии вещи, говорит Писание, ты будешь приносить на алтарь: агнцев единолетних без пороков двух каждый день на алтарь, непрерывно, в жертву непрестанную; одного агнца будешь приносить утром, а другого агнца вечером, в жертву непрерывную в роды ваши (Исх. 29, 38). И сии жертвы из двух агнцев были всегда чисты и приятны Богу; потому что не были приносимы за грехи; тогда как другие жертвы, приносимые от народа не всегда были приятны и чисты, как многократно осквернявшиеся нечистою расположенностью приносителей их. Посему те две жертвы были дороже других, притом и из сих двух жертва приносимая вечером была важнее утренней; так как утренняя жертва оканчивалась вечернею, и вечерняя была исполнением вседневного священнодействия и, по замечанию Златоуста, заключала служение в церкви. Итак, Давид говорит: да исправится и да будет чистым и благоприятным Тебе, Господи, возношение рук моих во время молитвы, как благоприятна Тебе жертва вечерняя, а благоприятною молитва бывает тогда, когда как уста молящиеся чисты от мерзких слов, т. е. ругательств, злословий, осуждений и оговоров, так и молящееся сердце чисто от гнусных, богохульных и злых помыслов, и когда руки, воздеваемые во время молитвы к Богу чисты от любостяжания и хищения и всякого другого беззаконного действия. *)

*) Слова *Евсевия:* Молитва исправляющаяся и благоприятная есть молитва тех, которые просят

истинных благ: ибо кто не так молится, того молитва отвергается, как потухнувшее кадило и рассеивается, как смрадное курение. Божественного *Василя:* Без сомнения Бог отвергает у *Исаии* ветхозаконное курение, когда говорит: кадило — мерзость Мне. Ибо по истине гнусна та мысль, что будто Бог, любя удовольствие, доставляемое обонянием, установил сложный фимиам, отвратительно неразумение того, что благовонное курение Господу есть совершаемое в теле душенным целомудрием освящение. *Златоуста:* Итак да будет кадило твое тело; и смотри, чтобы ты не наполнил сие кадило навозом; а таковы те, которые произносят гнусные и нечистые слова. Ибо как кадильница кроме огня и фимиама, не должна содержать в себе что либо нечистое, так и язык, кроме святыни и хвалы не должен износить никакого скверного слова. Таким же образом и руки должны быть кадильницею: ибо ты приносишь кадило не на медном и не на золотом алтаре, но в храме духовном, который дороже оного. То было бездушное вещество; а в тебе обитает Бог, и ты член Христов и тело честное (дорогое). *Другой* говорит: Давид к умственной молитве приложил и слова: воздеяние рук моих; ибо, говоря о мысленном, он должен был упомянуть и о деятельном, о действиях телесных. *Евсевий:* Сказал о вечерней молитве, а не об утренней, по той причине, что совершаемые до последнего издыхания и до самой кончины жизни (которую означает вечер) добрые дела признаются Богом лучшими всякой жертвы. *Феодорита:* Упомянул о вечерней, а не об утренней, без сомнения, потому, что он находился в бедствиях и скорбях, а бедствие подобно тьме и ночи. Здесь заметь, что упражнения умственные уподобил фимиаму, как тончайшие и чистейшие, а занятия состоящие в действиях, как грубейшие, назвал жертвою.

3. *Положи, Господи, хранение* (стражу) *устом моим, и дверь ограждения о устнах моих.* Зная, что уста бывают причиною многих зол, когда нет радения о них и позволяют им говорит необдуманно, что ни придет на мысль, как, напротив того, те же уста бывают причиною и многих благ, когда прилагается к ним внимание и они охраняются у человека; и что для сего требуется старание и подвиг и особенно помощь Божия, Давид посему просит Бога о помощи в хранении уст. Так и божественный Златоуст говорит, что проворство языка бывает причиною бесчисленных бедствий, как напротив бесчисленных благ охранение его. Ибо как некоему дому, или городу не в пользу ворота и крепкие стены, когда нет стражей при них, знающих, когда нужно запереть сии ворота и когда отворить: так нет пользы от уст и языка человека, когда они не охраняются, по словам Златословесного. *) А охранением для уст служит прилагаемое к ним внимание ума, т. е. когда ум знает, какие слова надобно говорить и какие удерживать в сердце потому что, по словам Сираха, многие пали от уст меча, но не так как падшие от языка. Блажен, кто укрылся от него (Сир. 28, 21). Итак, положи, говорит, Господи, хранение рту моему и дверь ограждения, т. е. стражу около уст моих; так как и то и другое—и хранение и ограждение совершенно одно и то же. **)

*) Слова *Златоуста:* Что такое хранение уст? Страшная отчетливость приставленная к ним, имеющая в готовности (в руках) огонь, готовый ожечь употребляющих уста безрассудно. Сию-то поставь привратником и стражем, чтобы грозила совести; и ты никогда неблаговременно не отворишь сей двери; с сим вместе приставь и другого, напоминающего слова, что за всякое пустое слово будешь отвечать в день суда.

**) Слова *Златословесного;* Видишь ли, какое ведение? Видишь ли мудрость? С чего начинает молитву? С величайшего из подвигов. Итак, станем охранять уста, приставляя к ним для непрестанного запирания их рассудительность, не для того чтобы они были заперты всегда, но чтобы были отворяемы в приличное время. Ибо случается, что иногда молчание приносит больше пользы, нежели сказывание, а иногда и сказывание больше молчания. Потому то и премудрый говорит: есть время молчать и есть время говорить (Еккл. 3, 7); и Сирах сказал: если есть у тебя мысль, отвечай; а если нет, то да будет рука твоя на устах твоих (5, 14); и в другом месте: словам твоим сделай вес и меру; и для уст своих сделай дверь и засов (28,29); и в другом месте: не препятствуй слову во время спасительное (4, 27). *Григория* Нисского: Творец положил языку две ограды—зубы и уста, чтобы задерживать безрассудные слова. Потому то и та тончайшая кожица (ткань), обуздывающая посредством нижней губы язык, называется (на греч.) уздою (губным углом), чтобы не произносил бесчинных и бесполезных слов. *Кирилла:* Знал блаженный пророк, что употребление слова неукоризненное есть достохвальное дело; ибо кто не согрешает в слове, тот совершен, и может обуздать все тело (1ак. 3, 2). А употребление языка свободное и своевольное, языка необузданно склонного ко всему ложному, как может не охуждать кто либо? *Филона* Иудейского: Кажется, что природа устроила губы людям для двух самых необходимых вещей; во первых для молчания, ибо они суть самая крепкая защита и преграда для голоса; а во вторых, для изъяснения мысли: потому что чрез них слова льются рекою; и когда сомкнутся, слово сдерживается, а когда разверзаются, оно исходит. Но должно говорить гораздо меньше, нежели сколько слышим; так как

и природа, соразмеряя необходимость слова с слухом, по словам Великого *Василия,* устроила у нас два уха и один язык: почему учась надобно слушать вдвойне, а ответствовать скромно и немного больше против вопросов. *Феодорита:* Творец дал две ограды языку—зубы и губы, чтобы задерживать сим безрассудные его стремления, Впрочем пророк просит и другого дароохранения, опасаясь, чтобы не произнес в жалобе своей чего либо не приличного. Ибо что он и во время гонений от Саула никогда не любил произносить какого либо злоречия, о том свидетельствует история.

4. *Не уклони сердце мое в словеса лукавствия, непщевати вины* (составлять извинения) *о гресех.* Не попусти, продолжает, Господи, чтобы наклонялось и падало сердце мое в произношение посредством уст лукавых слов и в неприличные воспоминания и помыслы чрез размышление; это, по словам Златоуста, легко совершится тогда, когда и при внешних устах поставлена стража. При том не попусти сердцу моему склониться не только к тем лукавым словам, но и к составлению извинений во грехах его, потому что первозданные по учинении греха извинялись; Адам, указывая на Еву, что она обманула его, а Ева в свою очередь— на змия, что он посмеялся над нею. Подобным же образом и убийца прибегает к извинению в учинении убийства порывом гнева своего, и любодей оправдывается страстью похоти своей, хищник выставляет нужды и бедность свою, а другой грешник указывает на другую причину, хотя не это побудительные причины греху, а нерадение и невнимательность их. И это видим из примера заботливых и внимательных, которые не делают подобных грехов. Ибо диавол зная, как говорит Златоуст, что исповедь и открытие греха умилостивляет Бога, а запирательство и утаение греха побуждает Бога ко гневу, нечистый сей дух склоняет грешников к извинению себя и сказыванию, что не они согрешили, а другое нечто вне их было причиною грехов. *)

*) *Златословесного:* Не то, говорит, что Бог уклоняет сердце, совсем не то, но это значить то же, что не попусти склониться, не попусти обратиться к помыслам злым; ибо здесь в сердце источник зла и добра. А слова лукавства суть те, который делают других злыми: что производят в телах заразительные дыхания воздуха, то они в душе. Это преимущественно ведет к погибели, когда согрешающая душа удаляется от страха и вымышляет какие либо извинения, изобретая слова, извиняющие страсти: зло—грех, но еще худшим он делается чрез запирательство после греха. Итак, когда ты согрешил, скажи, что согрешил и нет ничего выше такового извинения; чрез сие ты умилостивляешь Бога и себя делаешь более непреклонным к падению в те же грехи. Прилично изъясняет сие и *Феодорит:* Блаженный Давид мог помыслить в себе так, что Саул есть враг и неприятель и желающий смерти мне; посему не будет несправедливости, если умертвить его; так как и закон говорит: возлюбишь ближнего твоего и возненавидишь врага твоего. Но предвидя жизнь евангельскую, он хотел жить ею; почему и просит о том, чтобы ему не изобретать никакого извинения во грехе.

*С человеки, делающими беззаконие. С*ии слова находятся в зависимости от предыдущих: не попусти, говорит, Господи, сердцу моему составлять извинения вместе с беззаконными, или грешными людьми; ибо они, по учинении греха, извиняют себя в нем различными причинами.

И не сочтуся со избранными их. Когда, говорит, Ты, Господи, поможешь мне и я не уподоблюсь беззаконным в извинении грехов, то я никак не стану обращаться и соединяться не только с ничтожными из беззаконных, но и с значительнейшими из них. *)

*) *Другой* истолкователь говорит: И да не вкушу сладостей их; *другой:* Не буду находиться во дворах их при увеселениях их, что изъясняя *Златоуст* говорит: Здесь говорит апостольское слово, что должно убегать и наслаждений и пиршеств с теми, у коих водворяются греховные действия. *Феодорит:* Это пусть делают делатели беззакония, а у меня да не будет никакого сообщения с ними, хотя бы они крайне были благополучны; ибо здесь избранными из злых называет живущих в благоденствии.

5. (Да) *накажет мя праведник милостью, и обличит мя; елей же грешного да не намастит главы моея.* Пусть, продолжает, Господи, обличит и накажет меня (выговором) праведник; а ласковость и услужливость грешника пусть не подает мне руку и не услуживает мне; потому что лучше и полезнее бич и обличение от праведника, нежели ласковость, угодливость и сладкоречие грешника, что значит елей. И жезл праведника гораздо душеполезнее, нежели честь и благотворительность злого, как сказал и Григорий Богослов: полезнее бич праведника, нежели милость грешника; и жезл праведника лучше чести злого. Прибавлено: милостью, потому что праведник хотя наказывает и обличает, но человеколюбиво и милостиво; ибо он заботится, чтобы согрешающий брат его не погиб, если не получит надлежащего обличения. *)

*) *Златословесный:* Видишь ли, как тверда душа его в добродетели? От праведников она готова переносить с удовольствием и выговоры, а от беззаконных, хотя бы они говорили и приятное что-либо, она отвращается. Почему? Потому что сии и сожалением часто погубляют, а те и строгостью исправляют; и в обличении тех заключается сострадательность, а в сострадательности сих—смерть. И смотри, как здесь выразил апостольский совет: обличи, запрети, умоли. Таково-то обличение у святых; так поступают и врачи: они не только рассекают, но и обвязывают. Если же от злых должно отвращаться и тогда, когда они милуют; то когда же должно сближаться с ними? Явно, что никогда. Посему когда злой и деньги дает, и обещает удовольствия и почести, отвергай и убегай; а праведника, хотя бы он и укорял и насмехался, держись, ибо он из любви делает сие; так как и по словам *Григория* Богослова самая суровость одного приятна по причине пользы, а другого и милость подозрительна по причине злонравия его. Ф*еодорит:* Для меня, говорит, вожделеннее от праведников и оскорбительное что-либо, причиняемое ими в наставление и для пользы, нежели со стороны грешников приятное$_7$ хотя бы сие, на подобие умащающего главу елея, обещало мне радостную жизнь; ибо я лучше желаю получать наказание от праведников, нежели от грешников услуги. *Безыменный:* Молюсь, говорит, чтобы мне не быть в сообщении с нечестивыми, и предпочитаю сожительство с праведником, хотя оно кажется и трудно по причине обращения чрез наказание. Ибо лучше хочу принимать от праведника обличение, нежели от грешника ласковое слово с обманом, хотя бы он стараясь умягчить меня ласкательствами, бесчисленными вежливостями, как елеем умастил главу мою.

Яко еще и молитва моя во благоволениих их. Не только, продолжает, убегаю беззаконных и грешных людей и отвращаюсь от обращения с ними и услуги их, но еще и молюсь при благоволениях, т. е. против благоволений и злых хотений их, как изъясняет Златословесный, принимая предлог *во* (εν) за *против,* по замену одного другим. Я прошу, чтобы злые советы и вредные желания их не пришли в исполнение, не сбылись; ибо сие-то он называет благоволениями. *)

*) Слова *Феодорита:* Я не только не завидую благоденствию их, но еще молюсь о изменении счастья их, дабы изменившись в благоуспешности они изменились и во зле. Посему под благоволениями *Феодорит* здесь разумеет благополучие и благоденствие беззаконных и грешных. Согласно с сим и *Златословесный* не много ниже называет их благоденствием.

6. *Пожерты быша при камени* (как камень) *судии их.* Судии, говорит, т. е. владельцы беззаконных, которые начальствуют и властвуют над ними, исчезли подобно тому камню, который, будучи брошен в море, поглощается им и делается невидим, так что не остается и следа и признака его. Сие сказал тот же Давид и в другом месте о нечестивом: и я мимо шел, и вот не было его, и искал его, и не нашлось место его (Псал. 36, 38); каковыми словами выражает то, что нечестивый вырывается с корнем, так что и имени его не остается. А выражение: поглощены, употреблено вместо: будут поглощены—в прошедшем времени вместо будущего: он пророчествует сим о погибели беззаконных. *)

*) *Другой* перевел так: Исторгнутся силою (рукою) камня. А выражение: εχομενα, по словам *Златоуста,* значит: Близ, т. е. как брошенный в море камень делается невидимым; так и все благоденствие их скрывшись не будет более приметно. *Феодорит:* Не в продолжительном, говорит, времени пропадут и те, которые имели верховную власть подобно скрывающимся в морских водах подводным камням и потонуть, иначе, будут преданы забвению.

Услышатся глаголи мои, яко возмогоша (как могущественные). Симмах перевел: услышать слова мои (как) приятнейшие: примут, говорит, сведущие и благоразумные к сердцу своему слова мои, как сладкие и приятные, поелику они истинны и полезны. *)

*) Слова *Евсевия:* Когда предсказанное наказание злым сбудется, тогда мои слова получат истинную достоверность, и благоразумные примут оные, как истинные и полезные.

7. *Яко толща земли проседеся на земли, расточишася кости их при аде.* Как, говорит, твердый грунт земли разрываемый плугом раздробляется и рассыпается на разные глыбы и части земли, так и кости вышеупомянутых беззаконников рассыпаются в гробе; ибо его-то, по словам Феодорита, назвал адом.

8. *Яко к Тебе, Господи, Господи, очи мои, на Тя уповах, не отъими* (От мене) *душу мою.* Очи, говорит, души моей взирают на Тебя, Господи: потому что я всего себя возлагал на Тебя. Посему не отними у меня жизни при терпимых мною гонениях и сильных злоумышлениях со стороны врагов. *)

*) *Златословесного:* Хотя бы, говорит, постигли нас бесчисленные бедствия, войны ли-то, или смерть, или врата ада, мы будем держаться на уповании на Твою помощь, как на священном якоре. *Оригена:* Взирание ко Господу бывает причиною единения между устремляющими взор свой к небу; почему и сказано в единственном числе: к Тебе, Господи, очи *мои.* А как зло рассыпает и кости, то подвергающееся сему называются множеством, почему и сказано во множественном: рассыпались кости *их.* Примени к сему и заповедь данную Адаму, в повелении выраженную единственно: ешь, а в запрещении— во множественном: не ешьте его (плода).

9. *Сохрани мя от сети, юже составиша ми, и от соблазн делающих беззаконие.* Сохрани меня, просит, Господи, без вреда и поставь меня выше сети устроенной врагами моими для уловления меня и от преткновений, положенных предо мною делателями беззакония. И сети и преткновениями называет ухищрения Саула и других врагов его.

10. *Падут во мрежу свою грешницы.* Грешники, заключает, падут в сеть свою, поставленную ими для уловления меня и будут пойманы собственною своею мрежею. Поелику же в других списках стоит: его; то значит, что грешники падут в сеть Божию.

Един есмь аз, дондеже прейду. Я, говорит, отделен от них, далек от их мыслей, и не столь я отделен от них пространством, сколько разностью в предначертаниях и намерениях. Не сойдусь же с ними, говорит, пока не умру.

Псалом 141

Разума Давиду, внегда быти ему в вертепе молящемуся.

Значение надписания *разума* мы не однократно уже объяснили. Под *вертепом* же разумеет ту пещеру, в которой Давид скрывался, когда убегал от Саула. Когда Давид находился во внутренности пещеры, Саул, не зная этого, остановился также у входа в пещеру; в это время Давид, видя себя окруженным врагами и как бы запертым, произнес эту молитву к Богу.

Ст. 1. *Гласом моим ко Господу воззвах, гласом моим по Господу помолихся.* Так как он, чтобы не быть тотчас схваченным и не погибнуть, не мог взывать и кричать голосом, то под *гласом* здесь должно разуметь напряженное состояние сердца, без слов взывающего и умственно молящегося к Богу.

2. *Пролию пред Ним моление мое.* Предложу, говорит, Богу молитву мою.

Печаль мою пред Ним возвещу. Снова повторяет то же самое. Представлю, говорит, Ему вместо молитвы скорбь мою, которая может преклонить Господа к милости. Ибо скорбь не только делает обыкновенно людей более внимательными, и старательными, но и дарует не малое дерзновение к Богу тому, кто с благодарением переносит ее. Она приобретает великое право быть услышану.

3. *Внегда исчезати от мене духу моему.* Это, говорит, я делаю потому, что нахожусь в опасности смерти. Не ожидая ни откуда помощи, всецело обратился к Богу.

И Ты познал вси стези моя. Так я поступаю, потому что нахожусь в крайней опасности; но Тебе, Господи, известны пути моей жизни, Ты знаешь, что я ничего не сделал из того, что по зависти несправедливо клевещут на меня.

На пути сем, по нему же хождах, скрыта сеть мне. И на этом пути бегства моего они скрыли сеть, тайно воставши против меня и заперши предумышленно выход мне. Можно это разуметь также и о духовных врагах, которые не только на пути порока расставляют сети, но, что важнее, и на пути добродетели, как например в милосердии сеть тщеславия, и в терпении — гордость и мечтательность. *)

*) Почему и Сирах сказал: Знай, что среди сетей ты идешь и по крепостным городским стенам ходишь (Сир. 9, 19). *Феодорита:* Как охотники сидят пути зверей и на них поставляют сети, так и диавол для идущего по пути целомудрия поставляет сеть сластолюбия, для упражняющегося в милостыни — тенета тщеславия, для нелюбостяжательнаго — случаи к возбужденно сребролюбия, и вообще для каждого в жизни — легко уловляющую засаду.

4. *Смотрях одесную и возглядах, и не бе знаяй мене.* На правой стороне сражающегося обык-

новенно стоят друзья, содействующие и вспомоществующие в брани. Итак, Давид говорит о себе: я смотрел на правую сторону, и не было никого, не только вспомоществующего, но даже и знающего меня, что, по словам Златоуста, особенно увеличивает бедствие.*)

*) Златого *Святителя:* Не многим свойственно находиться при бедствиях и помогать, когда сии бедствия угрожают опасностями. Итак, когда увидишь бедствия увеличивающимися, не упадай в духе, но тем более бодрствуй. Ибо Бог для того попускает им возвышаться, чтобы отрясти от тебя нерадение, чтобы пробудить тебя от сна. Тогда лишнее отсекается, все житейское сдувается; тогда ты делаешься пламеннее в молитвах, и всякая страсть, будучи прогонима печалью, удобно побеждается, *Феодорита:* Ни от кого, говорит, ни с какой стороны не видел я помощи. Ибо правою стороною назвал тех, которые принадлежат к числу благомыслящих.

Погибе бегство от мене; и несть взыскаяй душу мою. Для меня, продолжает, несчастного погиб способ бегства и спасения: поелику я заключен в пещере и не могу бежать; потому что Саул находится у входа в пещеру; и посему нет никого, кто позаботился бы об освобождении жизни моей от опасности.

6. *Воззвах к Тебе, Господи, рех: Ты еси упование мое, часть моя еси на земли живых.* Находясь, продолжает, в таком затворе и отчаянии, я мысленно воззвал к Тебе, Господи, сердцем моим (ибо в присутствий Саула я не мог воззвать к Тебе чувственно); и я сказал: Ты один вся моя надежда; и доколе нахожусь на земле живых, то есть доколе я жив и нахожусь с живыми людьми, я только Тебя имею частью и богатством и сокровищем, и другого земного наследства не имею никакого. Или Ты мое наследство и богатство на небеси: так как небо есть земля праведных, всегда живых и никогда не умирающих. *)

*) Слова *Феодорита:* Часто божественный Давид называет своею частью Бога, и теперь то же самое сделал: ибо говорит: я не имею никакой другой помощи, но только Тебя одного имею попечителем и чрез Тебя желаю достигнуть жизни.

7. *Вонми молению моему, яко смирихся зело* (угнетен весьма). Внемли, говорит, Господи, молитве моей, если не за что-либо другое, то по крайней мере за великое злострадание мое; ибо смирением Давид, по словам Феодорита, называет злострадание и бедствие, которое и употребляет в посредство к тому, чтобы услышал его Бог и старается преклонить оным Владыку к человеколюбию. И в другом месте он же сказал: я был озлоблен и смирен до крайности (Псал. 37, 9). *)

*) *Златословесного:* Наречие весьма, не означает порицания событий, но печаль и бессилие страждущего: ибо если (говорит) Ты воззришь на то, чего стоять грехи, то невелико угнетение: а если на бессилие того кто несет его, то чрезмерно велико. Ибо Бог никогда не подвергает за преступления достойному наказанию.

Избави мя от гонящих мя, яко укрепишася паче мене. Избавь, продолжает, меня, Господи, от врагов, преследующих меня; потому что они сделались сильнее меня, заключив меня в таком месте, из которого я не в состоянии убежать.

8. *Изведи из темницы душу мою исповедатися* (благодарить) *имени Твоему.* Темницею Давид называет ту пещеру, в которой он был заперт, а душою—жизнь и всего себя. Итак, он говорит: изведи меня, Господи, из сей пещеры, чтоб я мог благодарить имени Твоему. В высшем же значении под темницею разумеется тело, в котором связана и заключена душа. *)

*) Посему и премудрый *Нил* сказал: это тело есть темница, поелику связывает и стесняет заключенную в ней душу. Итак, мы молимся и говорим: изведи из темницы душу мою исповедоваться имени Твоему, разумеется, потому что тело препятствует приносить Богу чистое исповедание. Ибо если чувство стремится к чувственному, а ум к умственному, Бог же наш есть из умственных предметов первый: то ум желает освободиться от чувственных, чтобы наедине беседовать с одним Богом. *Симмах* же перевел так: поставь вне заключения душу мою.

Мене ждут праведницы, дондеже воздаси мне. Акила это перевел так: меня ожидают (περιμενωσι) праведники, доколе не воздашь мне. Праведники, говорит, ожидают меня, надеясь что я освобожусь от бедствий и искушений, и будут ожидать, доколе Ты, Господи, не воздашь мне за несправедливо терпимое мною злострадание и угнетение сие. *) Ибо таковы души святых и праведных: они, по словам

Златословесного, с несчастными печалятся, и с счастливыми радуются. **)

*) *Златословесного:* Называет воздаянием за дни угнетения. Ибо и это не малый подвиг— переносить скорбь с благодарностью; почему и будущую награду за нее называет воздаянием. Итак, не станем изнемогать в скорбях, но молиться, потому что чрез сие и соделанные грехи слагаем с себя, и если мы сделали какую-либо правду, мы можем сделать ее тем блистательнее. Скорбь часто побеждает и природу. Ибо и вниз стремящаяся, и текучая вода поднимается вверх быстро; а сие конечно случается и с людьми: потому что те, которые легко переносят скорби, чрез сие становятся выше, хотя бы прежде были и весьма склонны к земному, низки и поникшие к земле, и получают от нее много пользы.

**) *Феодорит* сказывает, что *Симмах* перевел: имя твое увенчают праведники, когда ты окажешь мне благодеяния: ибо оказанное мне благодеяние праведники примут для себя как залог спасения и прославят Тебя, как праведного судию.

Псалом 142

Псалом Давиду, егда гоняше его сын его—Авессалом.

Во многих списках этот псалом без надписи. И сей надписи нет ни в еврейской псалтири, ни у переводчиков ее. Впрочем она, по уверению Феодорита, истинна. Псалом сей приличен тем, которые угнетены скорбями и искушениями. В некоторых списках имеется вышеозначенная надпись и 3-й псалом имеет подобную надпись, но не одно и то же: Псалом Давиду, когда бежал от лица Авессалома сына. *)

*) По словам *Евсевия* и *Афанасия,* настоящий псалом относится и к человечеству, гонимому и притесняемому сатаною; оно здесь молится о пришествии Единородного и избавлении своем чрез Него.

Ст. 1. *Господи! услыши молитву мою, внуши моление мое во истине Твоей.* Услышь, Господи, начинает, мою молитву и изъяснение нужды, в истине Твоей, то есть поколику Ты истинен: потому что Ты обещался выслушивать призывающих Тебя прямо и от всего сердца, как это Ты обещал в частности и мне, сказав: воззовет ко Мне, и услышу его (Псал. 90, 15). *)

*) Молитва, по *Златоусту,* есть и прошение словами, и есть также обещание, почему и Сирах говорит: не повторяй слов молитвы твоей (Сир. 7, 15), не в том значении, чтобы не надлежало повторять слов в молитве, но в том, что бы не были откладываемы наши Богу обещания. А здесь молитвою назвал прошение. Другой, т. е. *Никита:* Всех слышит Господь, но не всех выслушивает. Но если выслушиваем нуждающихся, то будем выслушаны и сами. *Другой:* Призывающих Бога истинно Бог и выслушивает истинно; это те, которые любят Его и послушны Ему и покланяются Ему духом и истиною. А *Афанасий* истиною и правдою называет Сына: ибо просить, чтобы был услышан чрез истину и правду, каковая есть Единородный.

Услыши мя в правде Твоей. Услышь, продолжает, Господи, меня, как праведный и не терпящий причинения неправд, не только со стороны детей родителям их, но и одного человека другому. Но Златоуст истиною здесь называет истинную милость Божию, а правдою человеколюбие Божие: потому что один Бог истинно милует, и одна правда Божия растворена человеколюбием; так как в человеческой правде нет милости. *)

*) *Златоеловеспый* доказывает это и потопом: потому что Бог наказал истребленных потопом милостиво, и они не получили достойного наказания.

2. *И не вниди в суд с рабом Твоим.* Не судись, говорит, и не входи в состязание с рабом Твоим, Господи; потому что ежели Ты станешь судиться со мною, то Ты, без сомнения, окажешься праведным, а я напротив неправым и грешником; и в сем суде твоем Ты конечно победишь, а я бесспорно буду побежден. *)

*) *Тот же:* Здесь излагает причину суда Божия с людьми. Ибо как многие из бессмысленных приписывают грехи свои Богу по настроению от диавола, то Бог, искореняя такой обычай, часто

напоминает о суде своем с ними: слушайте горы! ибо суд у Господа с народом Его (Мих. 6, 2), и слушайте бездны и основания земли, также слушай небо, и внимай земля; и Иов также, хотя не такого духа был как Иудей, однако же говорил: о если бы был посредник и обличитель и выслушивающий и того и другого (Иов. 9, 33). Посему и говорит ему Бог: вопрошу тебя, ты же отвечай Мне. Поелику же он ужаснувшись (сего) сказал: для чего я еще буду судиться: я положу руку на уста мои (Иов. 40, 2. 39, 34), то посему Он говорит ему: нет, но препояши, как муж, чресла свои, чем почти напоминает слова его: что ты хотел судиться со Мною? вот Я готов судиться. Посему и Давид теперь молится, чтоб ему не войти в суд с Богом.

Яко не оправдится пред Тобою всяк живый. Не сказал просто, что никто живой не оправдается, но что не оправдается никто пред Тобою, т. е. в строгом суде и подробном состязании и препирательстве на праведном Твоем суде, Боже! Или при сравнении меня на суде с Твоими благодеяниями и заповедями. Зная сие и блаженный Иов говорит: посему я укорил себя, и истаял и счел себя землею и пеплом (Иов. 42, 6); и еще: руку положу на уста мои; однажды я говорил, а в другой раз не буду (Иов. 39, 35). Смотри и в 129м псалме изъяснение слов: когда на беззаконие воззришь, Господи, Господи; то кто устоит. А сказал некто (всякий) живый, вместо: всякий человек, участвующий в жизни, и живший, или находящийся в мире сем. Посему, как говорит Апостол, мы оправдываемся даром, по благодати Божией, искуплением во Иисусе Христе (Рим. 3, 24). *)

*) *Феодорит:* Ибо если применишь требование установленных Тобою законов к человеческой жизни, то окажется, что никто не жил по оному. Если же еще укажешь на благодеяния Твои и сколько благ Ты дал людям, то какая правда человеческая может сравниться с Твоими дарами? Как рубище жены сидящей (по закону) вся правда наша. Почему, по словам *Никиты,* святые недоумевают и говорят: что воздам Господу? Итак, не по беззакониям нашим суди нас.

3. *Яко погна враг душу мою.* Предыдущее «яко» означает причину, а сие (яко) есть повествовательное. Врагом здесь Давид называет повествовательно Авессалома, а в высшем значении диавола. *)

*) *Златословесного:* Ибо диавол непрестанно преследует. Как же нам освободиться от сих гонений? Если бы мы нашли место, куда бы можно было войти! но где такое место? на небе ли? но как возможно взойти теперь на небо? послушай Павла говорящего, что и в сопряжении с плотью можно пребывать там: о горнем, говорит, помышляйте; также: наше жительство на небесах.

Смирил есть в землю живот мой. Чувственный враг мой Авессалом повергнул, говорит, меня в землю, не потому только, что наклонился к земле и сделался согбен под бременем несчастий, но и потому что и сижу и сплю на земле и (хожу) без обуви и в слезах, как беглец и скитающийся по горам. Сверх того и мысленный враг мой диавол, низринув с небесных предметов, повергнул меня в земные и дольние. Впрочем, выражение унижения (смирения) имеет много значений, по изъяснению Златоуста. Ибо означает не только добродетель смирения, но и происходящее от бедствий и от грехов и от гордости и от сребролюбия. Ибо производимое сребролюбием унижение представляет себе и самую малую и мелкую монету великим количеством и малозначительные и бесценные ему считает за достожеланные и драгоценные, как и малые дети представляют чем-то великим косточки и свистки. Здесь Давид говорит об унижении, происходящем от бедствий.
Посадил мя есть в темных (обстоятельствах), *яко мертвые века.* Чувственный, продолжает, и мысленный враг мой поверг меня во тьму печали и омрачил ум мой. А выражение: как мертвых от века, употреблено для представления омрачения в высшей степени и силе; ибо не сказал просто: как мертвых, но с прибавлением века и указанием чрез сие на древних, чтобы с особенною силою показать тяжесть и великость скорби и тесноты своей; так как древние мертвецы находятся в глубокой тьме, как засыпанные множеством земли. *)

*) Слова *Златословесного:* Говорит о двойном бедствии, что посадил в темных и как мертвых от века. Поелику и в темном месте можно что-нибудь делать при горящем светильнике; то, чтобы показать с большею силою чрезмерность бедствий, именем мертвых усилил выражение печали. Таково то состояние живущих во грехах: находясь в них они подобны мертвым во тьме.

4. *И уны во мне дух мой;* *) *во мне смятеся сердце мое.* Душа моя, говорит, скорбит во мне и в бездействии, или изнемогла от чрезмерной печали, а сердце мое смутилось и сжалось от стеснения. **)

*) *Евсевия;* Показывает, от чего он пал в уныние. От чего же? От того, что сердце его по злоумышлении бесов пришло в беспокойство и смятение.

**) Божественного *Златоуста;* Выражает великую тяжесть печали смятением сердца и тем, что не возможно было открыть оную другим, чтобы получить какое-либо утешение. И *Василий* в слове на гневающихся говорит: Во мне смутилось сердце мое, т. е. не обнаруживалась страсть (гнева), но уподоблялась волнам разбивающимся у берегов и расстилающимся, Другой, т. е. *Никита,* говорит: Я не объявлял о своей печали, считая за лучшее скрывать, нежели объявлять посторонним.

5. *Помянух дни древния.* Я, продолжает, вспомнил, Господи, те давние годы, в которые, живя как должно, я благоугождал Богу, или вспомнил те лета, в которые и праотцы наши были благоуспешны и счастливы. Или напротив вспомнил те годы, в которые и предки наши страдали от различных бедствий. Потому что воспоминание о бедствии других доставляет душе не малое успокоение.

Поучихся (размышлял) *во всех делех Твоих, в творениих руку Твоею поучахся.* Я, продолжает, размышлял о всех делах Твоих, Господи, помышляя в себе о произведенных Тобою в различные времена чудесах; почему памятуя о тех, которых Ты славно избавил от различных бедствий, я получал от сего утешение; я также размышлял в уме моем и о творениях рук Твоих и находя, что все они пользуются ныне Твоим промыслом и Твоею благостью, я от сего получал в своих злоключениях добрые надежды, *) т. е. что Ты не оставишь и меня без призрения и помощи, как страждущего и терпящего таковые в полном значении бедствия.

*) Посему *Златословесный* говорит: Не мало утешения и от знания прошедшего и настоящего: ибо как Бог и настоящими событиями управляет по тем же законам, по которым управлял и прошедшими, то величайшее утешение может доставить в настоящем воспоминание о прошедшем. Воззрите, говорит, на древние роды, и вы увидите, кто с верою в Господа постыдился (Сир. 8, 1); и Павел говорит: все же сие происходило с ними в пример для нас, и писано в наставление нам (1 Кор. 10, 11). И не только от воспоминания чужого, но часто и от своего можем получать пользу, как это говорит Апостол: вспомните прежние дни (ваши), в которые вы, быв просвещены, совершили великий подвиг страданий (Евр. 10, 32). Посему и сей (Давид) не просто говорит: я помянул, но и размышлял, т. е. я, как своим делом, занимался глубоким размышлением. Ибо великое утешение и любомудрие может доставить нам и повествование, содержащееся в писаниях. Посему и Павел говорил: Дабы мы терпением и утешением из писаний сохраняли надежду (Рим. 15, 4). *Феодорита:* Я, говорит, помыслил, от коликих бедствий Ты освободил наших предков, и не попустил врагам победить их, помыслил о том, что было с Авраамом, что с Исааком, что с Иаковом, что с Иосифом, что с Моисеем; и я получил из того утешение.

6. *Воздех к Тебе руце мои: душа моя, яко земля безводная Тебе.* Я, объясняет, простирал руки мои к Тебе, Господи, молясь пламенно и прося Тебя; и как безводная земля жаждет чувственного дождя, так и душа моя, Господи, засохнув от искушении и страстей, жаждет Твоей благодати и помощи. *)

*) Не сказал, говорит *Златый* вития: я простер, но: я распростер (воздел), чем показывает великую сердечную расположенность: потому что у него едва не вырывалось оно из тела в стремлении к Нему.

7. *Скоро услыши мя, Господи, исчезе дух мой.* Скоро, прибавляет, услыши молитву мою, Господи; потому что едва не выходит и не оставляет меня мертвым душа моя. *)

*) Слова *Златоуста:* Что ты говоришь? Ты побуждаешь врача ко врачеванию? Вовсе не так. Но и это свойственно душам угнетенным скорбью, как делают и больные, просить врачей, хотя и не позволяет время доставлять скорое освобождение. Посему и прилагая причину, он говорит: оскудел дух мой.

Не отврати лица Твоего от мене, и уподоблюся низходящым в ров. Не отврати, продолжает, Господи, лица Твоего от меня, и не оставь меня: потому что если Ты оставишь меня, я скоро умру и уподоблюсь мертвым; так как мертвые отходят в ров, т. е. в гроб; и действительно лишенный Твоей помощи и благодати мертв. Отвращает же лице свое Бог, когда лишает злых людей милостивого призрения и промышления своего, после чего они делают дела недостойные взора Божия; почему Аввакум сказал, что чистое око не видит зол: чистое око не может видеть зла (Ав. 1, 13). *)

*) Слова *Евсевия:* Доколе лице Твое удостоивает меня просвещения своего, дотоле свет Твой во мни и дотоле я могу говорить: знамение явилось на нас света лица Твоего. А когда отвратишь лице Твое, что знаменует гнев, тогда я узнан буду тьмою и уподоблюсь падающим с высоты в ров зол. *Феодорита:* Ибо если Ты возгнушаешься за грех униженным сим прошением моим, то я немедленно предан буду смерти. Ибо рвом по известному обороту выражения назвал смерть; потому что как невозможно заключенному в ров (в темницу) уйти без содействия других, так и умершему—ожить без воли Божией.

8. *Слышану сотвори* (возвести) *мне заутра милость Твою; яко на Тя уповах.* Возвести, говорит, и открой, Господи, скоро (ибо это значит: заутра), что Ты окажешь мне милость, дабы и прежде испытания милости Твоей на опыте и самым делом, я мог быть утешен уже одною сею вестью и обещанием милости Твоей. На каком же основании Ты можешь открыть мне, что окажешь мне милость свою? На том, отвечает, что я всецело уповал на Тебя: такое упование от всего сердца способно скоро привлечь милость Божию. *)

*) По словам *Афанасия,* молится о приближении утреннего воскресения Христова, которым мы помилованы.

Скажи (возвести) *мне, Господи, путь, в онже пойду, яко к Тебе взях душу мою.* Почему Давид просит здесь, чтобы Господь открыл ему путь спасения, тогда как и естественный закон и писанный учат о сем? Ответствуем, что Давид просит сего, или потому, что естественный закон написанный в совести, завален и покрыт грехом,—для того, говорит, мне нужно обновление его Твоею благодатию и Твоим наставлением; или потому, что человек не знает многих полезных предметов; почему и просит здесь (Давид) Бога о непосредственном открытии оных. Почему и Павел пишет: ибо мы не знаем, чего просить нам должно (Рим. 8,26). К Тебе, говорит, устремляюсь и прилепляюсь: посему яви мне путь спасения, по которому ходя непогрешительно, я могу придти к Тебе. *)

*) Того же *Афанасия:* Давид молится о возвещении ему евангельского учения. *Златословесного:* К Тебе я возвел душу мою, значит: к Тебе устремляюсь, на Тебя смотрю.

9. *Изми мя от враг моих, Господи! к Тебе прибегох.*

10. *Научи мя творити волю Твою, яко Ты еси Бог мой.* Не сказал: научи меня воле своей, но по замечанию Златоуста, научи меня творить волю Твою; потому что блажен или счастлив не тот только, кто знает волю Божию, но тот кто исполняет ее, так как знать волю Божию легко, а исполнять ее трудно; почему по словам Евсевия нужно наставление и вспомоществование от Бога. *)

*) Слова *Феодорита:* Молю Тебя и о том, чтобы мне не только знать, что Тебе угодно, но и делать угодное Тебе; поелику я знаю, что Ты Бог мой и Владыка.

Дух Твой благий наставит мя на землю праву. Благой, говорит, и Святой Дух твой, Господи, наставит меня на прямой и ровный путь, каковой составляет добродетель: она пряма, как непогрешительно ведущая людей ко спасению, и ровна, как свободная от преткновений и стремнин, каковые суть страсти и грехи. *)

*) *Златословесного;* Видишь ли, как мы узнаем, как научаемся совершать путь действием Святого Духа? Посему и Павел говорил: Нам же Бог открыл Духом своим. Божественного *Василия:* Бог называется и действительно благ. Благ также и Дух Святой, имеющий не приобретенную благость, но находящуюся в самой природе Его.

11. *Имене ради Твоего, Господи, живиши мя.* Ты, заключает, Господи, оживишь меня не за добродетель мою, но ради имени Твоего святого: потому что Ты называешься человеколюбивым и милостивым. И в 113м псалме также сказано: не нам, Господи, не нам, но имени Твоему дай славу.

Правдою Твоею изведеши от печали душу мою.

12. *И милостью Твоею потребиши враги моя, и погубиши вся стужающыя* (оскорбляющих) *души моей.* О той правде, о которой Давид сказал в начале псалма сего, теперь повторяет и здесь; и названную в начале истину здесь называет милостью. А истребление и погубление мысленных врагов означает отогнание и истребление их, смотря по словам и желанию говорящего. Далее выражение: оживишь и изведешь, и истребишь и погубишь, поставлены в будущем времени, как произносимые пророчески;

впрочем, могут быть приняты и в значении желательных, вместо: оживи, изведи, истреби и погуби. *)

*) Слова *Евсевия:* Спрашивается как одни и те же получают милость и истребляются? как, если не свойственною Богу милостью? Просит о сокрушении врагов его, говоря не потому, что я достоин того, но по человеколюбию своему, освободи меня от противников моих, освободи от злоумышляющих; дай хотя малое отдохновение от скорби, *Феодорита:* Это сказал и в 135-м псалме: поразившему Египет с первенцами его; ибо во век милость его. Так говорит и здесь; милостью Твоею истребишь врагов моих. Ибо милость к обижаемому причиняет гибель обижающему. Так и отличный земледелец вырывает терны с корнями, но орошает и удобряет растения, насажденные им и возделывает около них землю.

Яко аз раб Твой есмь. Потому, прибавляет, Ты освободишь душу мою, Господи, от скорби, и истребишь врагов моих, что я раб Твой, и стараюсь служить Тебе и хранить все повеления Твои Владыко! *).

*) *Златоуста:* Смотри, опять причина, говорит, погибели врагов та, что я раб твой. Ибо невозможно получить просимое просто, но везде должно приготовлять себя к получению просимого, и доставлять то, та зависит от нас и тогда приступать с молитвою, потому что не достаточна для нас одна молитва. И Иудеи молились, но услышали (ответ): когда умножите моление ваше, не услышу вас. И чему ты удивляешься, что Иудеи не были услышаны, когда и Иеремия, молясь о них, получил грозный ответ: и раз и другой раз услышал: не молись о на сем; потому что не послушаю тебя.

Псалом 143

Псалом Давиду, к Голиафу.

В некоторых списках не имеется прибавления: «к Голиафу», впрочем, ничто не мешает быть оному в надписи; потому что сей псалом написан Давидом по одержании им многих других побед, за которые и благодарит Бога. А мысленный Голиаф есть общий враг всех людей—диавол. *)

*) Другой, т. е. *Никита,* говорит, что как в предыдущем псалме Давид просил Бога о избавлении его от врагов; то, получив сие избавление, он говорит о нем в сем псалме, здесь он возвещает и пришествие Единородного, который убил мысленного Голиафа. А *Феодорит* сказывает, что сей псалом сочинен от лица Иудеев, по случаю возвращения их из Вавилона и сражения с соседственными народами. Он так говорит: в некоторых списках я нашел прибавление в надписи: «к Голиафу», которого не находил ни в еврейской, ни в других переводах, ни у Семидесяти в шестистолбцовой (а что такое 6 столбцовая, о том можно видеть из предисловия к сему толкованию в 1 томе). Случай же к написанию сего псалма подали восстания на Иудеев народов, по возвращении их из Вавилона, о каковом многие пророки твердили, а особенно пространно Иезекииль (гл. 38, 8—9), сими словами: от дней многих приготовишься и придешь в землю, опустошенную мечем (войною), наполненную многими народами, в землю Иерусалим; и падешь ты и все окружающие тебя, и народов (языческих) много с тобою. За сим показывает и образ погибели сих народов: и призову на него (весь) страх меча на все горы мои, говорит Адонаи Господь: меч брата на брата его будет. И осужу на смерть и на пролитие крови и на потопляющий дождь и на каменный град; и огонь и серу пролью на всех находящихся с ними и на многие (языческие) народы с ним. То же предсказано и в сем псалме. Ибо преклони, говорит, Господи, небеса и сойди; коснись гор и они задымятся; блесни молниею и разженешь их; посли стрелы Твои и смятешь их.

Ст. 1. *Благословен Господь Бог мой, научаяй руце мои на ополчение, персты моя на брань.* Да будет, так начинает, хвалим и прославляем Бог, который в чувственной брани против врагов моих дал рукам и перстам моим благоуспешность и силу мне победить врагов и воздвигнуть такие знаки торжества над ними. Притом и в мысленной брани с демонами и страстями бывают благоуспешны и счастливы те руки, которые простираются на добродетель и воздеваются в молитве к Богу. Можно и иначе сказать, что Давид, по наставлению от Господа, простирал руки свои на ополчение и персты на брань, и таким образом телесными своими членами поражал и побеждал чувственных врагов, а мысленными поборал и низлагал мысленных бесов и страсти. *) А мы, христиане, будучи научаемы Христом, движем руки наши на ополчение, когда возносим их в молитве к Богу, персты же движем на

брань, когда ударяем ими, делая знамение честного Креста, и таким образом поражаем и побеждаем страсти и диавола.

*) *Евсевий* говорит, что Давид, употребляя руки и персты вместо бряцала (инструмент) бойцов, отгонял невидимых бесов, беспокоивших Саула. Если же сии слова относишь ко всякому праведнику, то можешь сказать, что все действия боголюбивого человека, относящегося к богопочтению, разрушают противные силы и таковому протяжению рук учит Бог; а под перстами праведника можешь понимать действия его, не исключая и самых малых, которыми он поражает диавола. И Моисей протяжением рук обращал в бегство Амалика. *Златоуст:* Что ты говоришь? Бог есть учитель в бранях и сражении и ополчении? Так; не погрешит тот, кто припишет Ему победу и в них. Ибо сие-то значат слова: научающий руки мои, т. е. Он содействует в окружении неприятеля, в преодолении его и восторжествовании над ним. Ибо во время низложения Голиафа, Он был виновник сей победы. Впрочем есть и другая брань, которая опаснее сей и в которой особенно имеем нужду в помощи свыше, когда мы ополчаемся против враждебных сил. *Феодорит:* Сказанное может относиться и к нам. Ибо освободясь от жестокости диавола, мы научены Богом поражать его, производя руками правду, а перстами полагая на челах печать креста.

2. *Милость моя и прибежище мое, заступник мой и избавитель мой, защититель мой и на Него уповах, повинуяй люди моя под мя.* Бог, продолжает, есть милость и прибежище мое, Он помощник мой и избавитель и защитник мой; почему я и уповал на Него всецело. *) Он-то подчиняет мне народ мой: ибо мы имеем нужду в помощи Божией, не только в покорении себе противных народов и врагов наших, но, по словам Златоуста, и в подчинении собственного народа моего; и как победа над врагами моими происходит из помощи Божией, так, по словам того же Златословесного, равным образом и добровольная подчиненность людей моих зависит от нея же. **)

*) Слова *Феодорита:* Дает наименования от самых событий: ибо Ты, говорит, милость моя и прибежище мое и научает другому еще, что означает великое любомудрие; я, говорит, не был достоин и самой милости Его. Если бы Он не презрел, ибо Он милость моя, то я не имел бы ее на самом деле: потому что хотя Он и милость, но не всем подается безразлично: кого миловать, говорит, помилую. Итак, если хочем получить милость, мы должны подавать случай к такому милосердию от себя. Притом Он говорит, что и то самое, что я милую, я имею от Него. Видишь ли каково сокрушенное сердце? Я от тебя получил источники милости; Ты прибежище мое; ибо к Тебе прибегая я спасся. Ты заступник мой; ибо получив твою помощь, я стал выше врагов. Ты избавитель мой и защитник мой; Ты оградил меня во время брани, и избавил, когда осаждали меня. Итак, я, на Тебя возложу твердую надежду

**) Многие, по словам *Златоуста,* часто становились победителями на брани, а во время мира были поражаемы, по незнанию, как править подчиненными. Посему подчиненность войск не зависит от силы царства, а от помощи Божией.

3. *Господи! что есть человек, яко познался еси* (открылся) *ему? или сын человечь, яко вменяеши его* (помышляешь о нем)? Подобные слова сказал и в 8-м псалме: что такое человек, что Ты помнишь его? или сын человеческий, что Ты посещаешь его? Почему можешь найти изъяснение сего там. Что за великая вещь, восклицает, есть человек, Господи, что Ты позволил ему, не только познавать бытие Твое, Боже, но и наоборот, что Ты, Боже, Сам открываешь человеку бытие свое, и подлежишь познанию и помышлениям его? Ибо по истине это великое дело и превосходит ничтожность человеческой природы.*)

*) *Евсевий* говорит: Давид хочет показать, что человек есть важная вещь, иначе он не вместил бы в себе познание Бога, и Бог не помнил бы его столько, что послал к нему и Спасителя и избавителя - Слово свое. Посему вопрос: что такое человек, означает не уничижение, а удивление. Посему сии слова значат сие: человек есть нечто великое; потому что удостоился Твоего познания и попечения; ибо говорит λογιζη вместо φροτηζεις. Итак, кто имеет познать Бога или лучше быть познан Богом, тот должен (говорит *Златоуст)* быть велик, и не только он, но и тот, которому имеет открыть себя Бог. Посему весьма хорошо перевели Семьдесят таи: Ты познался ему; сим они показывают, что не мы нашли Его, но Он нашелся для нас. Ибо не сказал: что такое человек познавший Тебя? но: что такое человек, что Ты познался ему? почему и Христос: не вы Меня избрали, но Я избрал вас, и Павел: тогда же познаю так, как и я познан, и еще: но если кто любит Бога, тот познан от Него; также: стремлюсь же не постигну ли, как постиг и меня (Христос). А здесь: что такое человек, сказано о природе (т. е. что он

ничто и малость); впрочем и природа его велика; но в отношении к познанию, которого она удостоилась, она много уступает ему в совершенстве. Почему и блаженный *Августин* сказал: приближение до некоторой степени к Богу (т. е. чрез познание) есть величайшее блаженство.

4. *Человек суете уподобися; дние его, яко сень преходят.* Человек, по словам его, уподобился суете, т. е. по смертному своему телу; и потому что ничто человеческое не постоянно и не твердо, но все временно. Суета и малозначительность и ничтожность, бесполезная тщательность, как сказал Соломон: суета сует, все суета (Екк. 1, 1). И не только человек суета, но и дни жизни его скоро проходят и исчезают, как тень, которая, являясь за короткое время, представляется чем-то, и потом редеет и исчезает. *)

*) *Григорий* Богослов: Что же такое— уподобился суете? я (уподобился) ничтожеству: потому что ни в чем человеческом нет ничего постоянного, твердого, ровного, достаточного и до конца одинакового, но все проходит и минует и одно только непостоянство и изменение во всем имеет постоянство. Ибо все легко приходит, проходит и заменяется другим, так что более можно доверять ветрам и тени (писанию) на воде, нежели человеческому благоденствию. И *Златоуст:* Все здешнее подобно детской игре: кто ныне сам судил, на другой день бывает судим другими, кто горд в управлении, тот часто переходит в другую жизнь от рук палача, богатый становится бедным, неизвестный часто овладевает всем; и часты перемены, не ровны переходы.

6. *Господи! приклони небеса и сниди; коснися горам, и воздымятся.* Как Бог сходит долу, когда Он вездесущ и все исполняющ? Ответствуем, что Давид так говорит приспособительно к людям, то есть как прилично говорить грубым людям, чтобы ужасными сими словами устрашить гордых и высокоумных и смирить высокомерных, не помышляющих о ничтожности своей природы, чтобы смирить себя: так как то, что от одного прикосновения Божия горы дымятся, как будто явление Бога есть огонь, по словам Златоуста, хотя и есть вещь и зрелище страшное, но гораздо ниже естественного совершенства и величия Божия. Потому что Бог по одной воле своей может произвесть таковые горы. Итак, Давид говорит: сойди, Господи, и коснись горам для наказания тех, которые сами собою не рассуждают о малости и ничтожности человеческой природы, но напротив того надмеваются и гордятся: сойди, потому что и в древности такое же страшное зрелище было на Синайской горе когда Бог сошел на нее, и вся гора сия казалась дымящеюся, как бы от пещи горящей. И все это было для той цели, чтобы в сердцах смотревших на сие евреев произвесть великий страх, а чрез сие более вразумить и смирить их. Потому-то и Моисей сказал к убоявшимся Иудеям по причине схождения Божия на Синай: не бойтесь; ибо для искушения вас Бог пришел к вам, чтобы был страх его в вас, чтобы вы не грешили (Исх. 20, 20). *)

**) Евсевия;* В высшем значении пророк молился о том, что Бог-Слово сошел с высоты своей, приклонив примечаемые в Нем силы свои, и сошел для истребления врагов, потому что человек не в состоянии выдержать столь сильное ополчение их. Ибо какая крепость в смертном и уподобившемся суете! Посему да удостоится он Твоего посещения тогда, когда ты, приклонив небеса, сойдешь, коснешься (поразишь) злых демонов и погасишь пламень их, ибо сие значит глагол—воздымятся. *Феодорита:* Употребил человеческий образ выражения, зная впрочем, что естество Божие не описывается небом и призывая помощника для наказания врагов.

6. *Блесни молниею, и разженеши я, посли стрелы Твоя, и смятеши я.* Молниею и стрелами Давид называет здесь посылаемые от Бога наказания, каковы: глады, моровые язвы, несчастья и подобные им, чтобы сими страшными и всеми известными бедствиями привести в сотрясение и пробудить нерадивых и презрителей заповедей Божиих. А все сие и выше сказанное должно разуметь о первом пришествий Христовом; потому что почти то же самое написано и в 17м псалме о первом пришествии Христовом, именно, что преклонил небеса и сошел, что основания, гор пришли в смятение, что взошел дым от гнева Его, и что послал стрелы, и разгнал, молнии умножил, и смутил их; каковых слов изъяснение можешь прочитать там. Впрочем не будет противно цели, если разуметь сии слова и о будущем втором пришествии Христовом. *)

*) Слова *Евсевия:* В высшем значении молниею называет евангельскую проповедь, которою рассыпаны полчища злых демоном; а стрелами—святых апостолов, посредством которых вонзил стрелы в мысленных врагов. *Феодорита:* Сим словам дал вид желания, а предсказывает ими будущее, что предвозвещал Бог чрез пророка Иезекииля. Ибо Он таким образом истребил всех их, т. е. восстававших

на Иудеев, по возвращении их из Вавилона, как мы сказали и начале псалма.

7. *Посли руку Твою с высоты, изми мя и избави мя от вод многих, из руки сынов чуждих.*
8. *Ихже уста глаголаша суету, и десница их—десница неправды.* Посли, прибавляет, Господи, с неба заступающую силу Твою и непреодолимую помощь Твою,*) и избавь меня от вод многих, то есть от врагов, которые, на подобие вод многих, устремляются на меня бесчинно и сильно и великим порывом своим увлекают, по Златоусту, все попадающееся им на пути. Или водами многими называет множество скорбей и искушений, причиняемых видимыми и невидимыми врагами, как мы сказали, при изъяснении слов 68го псалма: спаси меня, Боже, ибо дошли воды до души моей. Далее продолжает: избавь меня, Господи и от людей, чужих для меня, или отчуждившихся от Тебя, Боже, по причине беззаконий своих, **) ибо уста их говорили ложь и бесполезные слова, или лучше вредные. А как слова их вредны, так и десница их, т. е. дела их злы и неправедны. ***)

*) *Евсевий,* рукою, посылаемою называет Единородного.
**) *Златоуста:* Сынами чужими называет не иноплеменных, но устранившихся от истины и нечестивых. Ибо как верующих мы почитаем своими и братьями, так неверных чужими и по сему признаку мы преимущественно узнаем, кто свой и кто чужой. Как же, скажет кто-либо, Христос назвал ближним Самарянина? Хотя великое было различие, но не по отношению к природе. Итак, в рассуждении обязанности благотворения всякий человек пусть будет твой ближний; а когда должно открывать истину, то различай своего от чужого. А по словам *Афанасия* и *Евсевия,* сынами чужими, называет обрезанных, которых вопли против Спасителя и баснословные предания суетны и которые, потеряв право иметь Бога Отцом своим, стали чужими сынами, по той причине, что сделались порождениями ехидниными или диавола. Так и *Феодорит* понимал чужих, разумея не иноплеменников, но нечестивых; а равно и водами многими назвал народ нечестивый и язычников. *Ориген* сынами чужими называет разномыслящих, коих уста говорят суету, учение лукавое, а десница их есть десница неправды по причине злых дел, почему и диавол стоит одесную их, как около Иуды.
***) *Златословесного:* Что может быть пагубнее того, когда десницу, подаваемую в помощь, обращают во вред? ибо нам для того даны десницы, чтобы мы защищали и себя и других и чтобы истребляли беззакония. Какое же может быть нам прощение, когда мы употребляем сие оружие не во спасение, но в погибель свою?

9. *Боже! песнь нову воспою Тебе.* Я, прибавляет, воспою Тебе, Господи, песнь и хвалу новую и благодарную; потому что, как царь от нищего, которому благодетельствует, ничего другого не ищет, кроме благодарности и доброго слова: так и Бог ничего другого не требует от человека нищего и незначительного по природе за оказываемые ему многие и великие благодеяния свои, кроме благодарения и славословия. Впрочем, царь требует признательности и похвалы от нищего и сею похвалою его получает большую знаменитость; а Бог требует от человека благодарности и прославления, чтобы сделать его самого более знаменитым и оказать ему новые благодеяния свои. *)

*) По словам *Афанасия* и *Евсевия,* новою песнью означается новый, или евангельский завет; ибо словами нового уничтожил, говорит, древний, как сделавшийся ветхим.

Во псалтири десятоструннем пою Тебе. В древности подзаконной псалмы петы были при употреблении десятиструнной псалтири, а ныне в новой евангельской благодати десятиструнную псалтирь составляет человек из самого себя, как имеющий пять чувств телесных и пять сил душевных. Итак, когда глаз смотрит верно, правильно и беспристрастно, слух устремляется к духовным словам, словом каждое телесное чувство и каждая душевная сила производит свои действия бесстрастно, чисто и богоугодно. Тогда, по словам Златоуста, человек поет, благодарит и приносит Богу славословие, как бы бряцая на десяти струнах. *)

*) *Другой* говорит: Христос составил великую псалтирь по всей вселенной из народа составляющего Церковь Его: она т. е. десятиструнная псалтирь, т. е. совершенная, посредством которой бряцает своему Отцу новую песнь.

10. *Дающему спасение царем, избавляющему Давида раба своего от меча люта.* Я, продолжает, буду петь Тебе, Господи, благодарную песнь, как дающему царям спасение, так как не войска и не другие силы спасают царей, по словам Златоуста, но сила и помощь Божия. И Ты избавляешь меня—

раба своего от всякой бедственной войны, и от всякой горькой смерти.

11. *Избави мя и изми мя из руки сынов чуждих, ихже уста глаголаша суету, и десница их* (есть) *десница неправды.* Тоже самое сказал и выше; а повторяет сие для того, чтоб усилить свою молитву. *)

*) *Феодорита:* Не напрасно сие повторение: имея говорит о благоденствии их, он порицает их в лукавстве, чтобы приклонить Бога на помощь. Те, говорит, которые столько злословят Тебя и живут в неправде и лукавстве, плывут при благоприятных ветрах и, получая от Тебя изобилие благ, обращают благополучие свое в средство к неправде.

12. *Ихже сынове якоже новосаждения* (молодые новые сады), *водруженныя в юности своей, дщери их удобрены, преукрашены яко подобие храма.* Сими словами Давид изображает благополучие и богатство нечестивых и беззаконных людей: сыны таковых, сказывает, нежны и здоровы в юности своей, как нежны молодые масличные деревья. И дщери их столько украшены и убраны, что представляются, по своему убранству и красоте, подобными красивому и изукрашенному храму. *)

*) Слова *Феодорита:* Они, говорит, получили много чад, и окружены сынами, как молодыми и красивыми растениями или лучше, как говорит *Никита,* новоутвержденными и совершенными; ибо писание водруженным в юности называет то, что пришло в больший возраст разумея, т. е. то, что имеет, по возрасту, больше благоразумия; а дщерей не только украшает природа, но и великое украшение и искусственное, по которому они уподобляются храмам, украшенным, в честь идолов, каково украшение румянами, или блудническое.

13. *Хранилища их исполнена, отрыгающая* (преизливающиеся) *от сего в сие* (из одного в другое). Сокровищницы, прибавляет, и беззаконных и нечестивых столь полны богатством, что не вмещая множества сокровищ, выпоражниваются из одного хранилища в другое, или кладовые с пшеницею, вином и елеем их опоражниваются из меньших в большие, по причине, как полагает Феодорит, великого изобилия плодов, как делал и безумный богач, сказывая: сломаю житницы мои и построю просторнее (Лук. 12, 18).

*Овцы их многоплодны,**) *множащыяся во исходищах своих; волове их толсти.* Овцы, продолжает описание, у нечестивых многоплодны, т. е. или многорождающие по два и по три вдруг всякий раз, или каждый год по два раза, вследствие чего выходя на пажить они бывают уже многочисленны. Ибо исходами называет или рождения овец, или выходы их на пажить. И волы их также тучны, каковы, по словам Оригена, в изобильном Египте **)

*) В других списках, также у *Златоуста* и *Феодорита,* написано с острым ударением на предпоследнем слове: πολυτον (многопдодны) и означает действие в отношении к рождающим овцам, Ибо πολυτονα есть страдательное и употребляется не в отношении к рождающим, а к рождаемым (во множестве рождающиеся).

**) У древних, по словам *Златословесного,* все богатство состояло в коровьих и овечьих стадах и плодах их до изобретения нынешней беспечной жизни. Тоже, по словам *Никиты,* и Иов говорит о нечестивых: Почему нечестивые живут и состарились в богатстве? Посевы у них благополучны и дети у них пред глазами; их домы изобильны, и страха нет нигде. Наказание от Господа не посылается на них. Коровы у них не выкидывают; чревоносящая сберегается, плода не теряет. И они как вечные овцы. Дети их играют друг с другом: взяв псалтирь и гусли в руки, увеселяются пением песней (псалма); и оканчивают жизнь свою среди благ (Иов. 21, 7). Впрочем, несколько ниже говорит о них: светильник нечестивых угаснет; и постигнет их истребление; болезни придут на них от гнева. И Давид, сказав так в 72 псалме: Я поревновал беззаконным, видя мир грешников, далее говорит: как они пришли в запустение, внезапно исчезли, погибли за беззаконие свое. Иносказательно же, по словам того же *Никиты, сии* слова можно понимать так: сыны прежнего иудейского народа благоцветущи, а плоть праведника и верного христианина слаба и мудрование умерщвлено. Ибо они говорят: хотя внешний наш человек и тлеет, но внутренний со дня на день обновляется. Дщери Сионские у необрезанных ходят с выпрямленною шеею и мигают глазами; почему они и не были храмом Божиим, как святые души верующих, но подобием храма, в котором живет дух злой. И у Иудеев, или язычников сокровища излишни и преизливаются, потому что они собирали сокровища на земле; а у верных сокровища на небеси. У первых овцы многоплодны и волы тучны, каковы и на богатых пажитях Египта; а стадо праведника составляет души нетленные и благие и словесные овцы. Сверх того и мысли неправославных суть сыны их и сравниваются с новосаждениями, коих крепость не в совершенстве, а в

юности; дщери же их суть речи слишком украшенные словосочинением и свойственным песням выражением; почему и составляют не храм, а подобие его, поелику не имеют в себе божественной мысли подобно словам Священного Писания, которое составляет храм Божий для занимающихся им правильно.

14. *Несть падения оплоту, ниже прохода, ниже вопля в стогнах их.* Нивы, говорит, и виноградники у нечестивых и злых людей приносят плоды, и не только это, но и ограды, или стены городов и домов их (или и виноградников и садов их) стоят крепко, и ни одна из них не разрушается. Притом не видно и выхода толпы, и не слышно вопля, т. е. возмутительного, или плачевного на улицах городов их, или, по словам другого толковника, в дворах их. А сим Давид хочет выразить мир и временную безопасность нечестивых; так как где бывает страх и нападение со стороны врагов, там бывает и выход толпы, шум и вопли и смятение; а где сего страха нет, там не бывает упомянутых явлений. *) О мире же нечестивых Давид сказал и в 72м псалме: я поревновал беззаконным, видя мир грешников.

*) *Симмах* яснее выразился: Нет разрушения, нет выноса, нет рыдания на улицах их, т. е. они всегда благополучны, по словам *Феодорита,* и никогда не бывает у них несчастья, не бывает вопля, как по умершим; но проводят время в удовольствии и смехе, не испытывая никаких неприятностей.

15. *Ублажиша люди, имже сия суть. Блажени людие, имже Господь Бог их.* Многие, заключает, из простых и неразумных людей называют блаженным и счастливым тот народ, у которого находятся выше упомянутые телесные блага, составляющие благоденствие их. За сим, исправляя столь погрешительное суждение многих и безрассудных людей, Давид присовокупляет и то, каков правильный суд, и какой народ по истине должно называть блаженным: тот, говорит, народ блажен и счастлив, у которого Господь Бог составляет участок и богатство и наследство, или тот, над которым имеет власть и господствует Бог, не просто потому, что он есть творение Его, но потому что он добровольно служит Ему и хранит заповеди Его; ибо это составляет истинное блаженство, то есть, когда кто хранит и исполняет заповеди Божии, и это есть благо постоянное и вечное. *)

*) Слова *Евсения:* В высшем значения указывает здесь на два народа—на народ из обрезанных и народ Христов, коего (последнего) Господь Бог Слово есть Бог, согласно с сказанным: люди, которых Я не знал сделались рабами мне, сыны чужые обветшали, *Феодорита:* Не научившиеся истине не умеют различать вещей по свойству их, но поставляюсь благополучие в роскоши, богатстве и владычестве, и кто достиг оных, участь того называет завидною и делающею его счастливым. А научившиеся добродетели и участники Божественной премудрости называют блаженным тот народ, который пользуется Твоим промышлением и Твое попечение предпочитают всему житейскому. Такие блаженства открыл нам и Господь: блаженны, говорит, нищие духом, блаженны алчущие и жаждущие правды и блаженны плачущие; ибо их есть царство небесное. А возлюбившие житейские сласти, насладившись ими на краткое время, когда настанет жатва, за кратковременное удовольствие получают продолжительную (вечную) болезнь.

Псалом 144

Хвала, Давиду.

Сей псалом есть хвала и славословие Богу. Он приличен вообще всем людям *)

*) Слова *Феодорита:* Сей псалом содержит пророчество о призвании и принятии народов. И эта песнь также написана но буквам (т. е. еврейского алфавита); а повторение одних и тех же слов выражает любовь пророка. *Иоанн* Литин замечает в новонапечатанной своей псалтири, что в стихах сего псалма недостает одной буквы еврейского алфавита, называемой нуп: потому что стихов в сем псалме только двадцать один, а букв еврейского алфавита, употребляемых в начале каждого стиха, двадцать две. Причиною сего он предполагает то, что, быть может, и подлинник псалма сего в сем месте не имел полноты, а собиратель сего псалма не хотел сам собою произвольно восполнить недостаток этот. К сему можно присовокупить из *Златоуста:* Особенно строгое внимание надобно приложить к сему псалму; так как он содержит слова, часто употребляемые в пении изучившимися им, следующие: очи всех на

Тебя уповают, и Ты даешь пищу в благое время (в свое время). Ибо кто сделался сыном и наслаждается духовною трапезою, тот по праву может славить Отца; ибо сын, говорит, славит отца и раб—господина своего (Мал. 1, 6). Ты стал сыном, и наслаждаешься духовною трапезою, употребляя в снедь плоть и кровь, возродившую тебя? Принеси же за такое благодеяние воздаяние, и прославляя даровавшего тебе сие, и читая сии слова, исправляй по оным мысли свои. Из таковых слов *Златоуста* открывается, что христиане в древности, приступая к духовной таинственной трапезе для причащения, пели слова сего псалма. А ныне сей псалом поют, когда входим в чувственную трапезу и принимаем простую пищу. *Литин* прибавляет в новонапечатанной своей псалтири, что сей псалом считался столь превосходным сочинением у древних евреев, что они обыкновенно твердили, что кто читал сей псалом трижды в день, тот, без сомнения вселялся в небесный Иерусалим.

Ст. 1. *Вознесу Тя, Боже мой, Царю мой, и благословлю имя Твое во век и в век века.* Я, начинает, буду превозносить Тебя, Царь мой и Бог мой, имея о Тебе высокие богословские мысли и открывая их тем, которые не знают высоты Божества Твоего. *) Я буду славить имя Твое как в настоящем веке, так и в будущем. Ибо неприлично разумному человеку, тогда как неразумная тварь всегда воссылает славу Творцу своему посредством удивительного своего устройства: ибо небеса, говорит, возвещают славу Божию (Псал. 18, 1),—представляться в сем отношении ниже бессловесной твари и не прославлять постоянно Творца Бога своего посредством благословения и добрых дел. Потому-то и Господь сказал: так да светит свет ваш пред человеками, чтобы они видели ваши добрые дела и прославляли Отца вашего небесного (Матф. 5, 16). Ибо мы должники Божии по многим причинам: потому что Он сотворил нас, приведя из небытия в бытие, сотворил нас по образу своему и по подобию; произведши таковыми, Он нас хранит и промышляет о спасении нашем, и вообще и в частности, и тайно и явно и тогда как знаем и тогда как не знаем того. Что же сказать о тех творениях, которые Он сотворил для нас и о служении их нам? Что сказать о составе тела нашего, об отличных свойствах души нашей, о разумении, о дарованном Им нам естественном и писанном законе? И, говоря о главном благе, что сказать о вочеловечении, о страданиях и о крестной смерти, что все принято Им ради нас? Итак, за все сие и за бесчисленные другие блага мы должники, как говорит божественный Златоуст, пред Богом.

*) Слова *Феодорита:* Сие объясняется из подобных слов евангельских: прославь меня, Отче, славою, которую Я имел прежде бытия мира: ибо конечно Отец не ту славу дал Сыну, которой Он не имел прежде, но которую имел, ту открыл и незнавшим ее возвестил. Так теперь пророк не возвысить Бога обещается, но показать, сколько то возможно, высоту Его людям; а Бога и царя всех называет своим, побуждаясь к сему любовью к Нему. *Златословесного:* Так и ты, когда говоришь, вознесу Тебя, Боже мой, Царь мой, покажи великую близость к Нему, чтоб и о тебе мог сказать Бог, как и о Аврааме говорил: Аз есмь Бог Авраамов; потому что когда ты говоришь: Бог мой и Царь мой, и не только говоришь, и любовь такую покажешь к Нему; то и Он скажет то же самое и о тебе: раб мой и слуга мой, что сказано о Моисее. А возносит Бога тот, кто, по возможности своей, и мыслит и говорит о Нем высоко; кто правильно и истинно богословствует; кто великие вещи о Нем излагает; кто убегает всякого злого царства, —тот состоит под царством Божиим. Посему он правильно называет Бога всяческих своим царем, как не состоящий под царством греха.

2. *На всяк день благословлю Тя, и восхвалю имя Твое во век и в век века.* Это само собою ясно; почему и не требует изъяснения. *)

*) Слова *Златословесного:* Ибо постыдно было бы разумному и поставленному выше всего видимого существа, каков человек, приносить дар хвалы менее всей твари; она каждый день и час воссылает славословие Владыке, ибо небеса, говорит, поведают славу Божию день и ночь возвещает познание, а равно и солнце и месяц и разнообразный лик звезд и благочиние прочих; а тот, кто свойствами своими превосходит всех их, того не делает, но еще напротив того такую ведет жизнь, которая бывает причиною злословия против Творца его: какого же прощения такой достоин?

3. *Велий Господь и хвален зело, и величию Его несть конца.* Велик, восклицает, Господь, не только как производитель великих дел, т. е. как Творец великих дел и творений, но и как великодаровитый, т. е. поколику Он дал людям великие дары,— почему и за них Он весьма достохвален и славен. А если величию Его нет предела, то без сомнения и хвале и прославлению Его нет конца, как говорит божественный Златоуст. *)

*) Из слов *Златословесного:* Итак, поелику Владыка твой и велик по существу и по силе и по всякому совершенству, то посему будь и ты высок и освободись от житейских забот. Вознеси помышления выше низости настоящих дел. Не будь безумен и горд, но будь великодушен и благоразумен. Ибо гордый есть тот, кто хвастает малым, и презирает сослужителей; а высокого и великого духа тот, кто смирен в мыслях и за ничто считает пышности в сей жизни. *Феодорита:* Поелику Господь велик, а все чувственно великое бывает велико в широту, высоту и глубину, то прилично прибавил, что величию Его нет конца, чем показывает что Тот, которого должно воспевать и бестелесен и неописан. *Нисского:* Мы называем Бога великим не по чувственной величине, поелику Он, будучи бестелесен, не подлежит измерению и по началу, но называем великим по превосходству силы и чести, существа и действия; И как заповедь о любви к Нему больше всех заповедей считается не по важности и величине телесной, но по превосходству и по отношению ее к тому кто больше всех: так и сам любимый Бог несравненно превышает все творения свои, почему и весьма велик; и нельзя представить кого либо, кто бы действительно постиг величие Его. Ибо чем более кто-либо постигает величие Его, тем более усматривает себя весьма далеким от созерцания превосходства Его.

4. *Род и род восхвалят дела Твоя.* Род, говорит, настоящий и род будущий, т. е. каждый род будет хвалить дела Твои, Господи, где под делами разумеет произведенные в шесть дней творения, или так называет и чудеса, знамения и все удивительное, что производит Бог для каждого рода. *)

*) По словам *Феодорита* и *Евсевия:* Родом и родом называет род Иудейский и род языческий, из которых составилась Церковь Христова. *Нисского:* Имеющей ум так должен рассуждать, что сколько бы чего он не изобрел в честь и славу Божию, все это будет ниже величия оного и не прибавит ничего к Его славе: потому что Он всегда одинаков, воздают ли Ему честь, или нет. Человеческая природа приносит в дар одно произведение, воздавая одним только хотением предположенную ею благодарность, а сверх воли и действия произвольного и движения ничего нет в ее власти: и если хочет удивляться и какими либо похвалами почтить величие силы Божией, то она не самую природу его похваляет; ибо как может хвалить то, что для нее неизвестно? но прославляет нечто из того, что созерцает вне ее по отношении к ней. Ибо род и род, говорит, (а бытие и бытие) будут хвалить дела Твои, как такие, которые действительно созерцают в величии и красоте тварей виновника бытия их. Видишь ли и пророк исполняется удивлением чрез созерцание того, что вне Божеской природы относительно к ней? А сама она, как божественная и блаженная сила, остается для помышлений недоступною и незримою, оставив все и любопытство ума и силу разума и движение сердца и способность памятования гораздо далее, нежели как тела наши далеко отстоят от возможности осязать звезды. Итак, когда дойдет слово до того, что выше слова, тогда время молчания и непостижимость неизреченной оной силы сопровождается удивлением в тайне совести, так как и те, которые величают Бога, говорят не о Боге, а о делах Божиих, и дают слову своему полную свободу в изъяснении творений. А когда слово их дойдет до того, кто превыше всякой мысли, тогда они в словах своих употребляют такие выражения, которыми налагают (на нас) закон молчания о Нем. Так они говорят, что величию Его нет конца.

И силу Твою возвестят. Каждый, говорит, будет рассказывать о той силе, которую Ты, Господи, показал как в произведении твари, так и в совершении в различные времена чудес, как в благотворении добрым, так и в наказании, по Златоусту, злых. А родом здесь называет разумных и боголюбивых в каждом роде людей. Ибо сии-то восхваляют дела Божии во первых в самих себе, а потом возвещают о силе Его и другим.

5. *Великолепие славы святыни Твоея возглаголют, и чудеса Твоя поведят.*

6. *И силу страшных Твоих* (дел) *рекут, и величие Твое поведят.* Чудесами называет те дела Божии, которые произведены на благодеяние некоторым, как, например, при исходе евреев из Египта произведены были чудеса: огненный и облачный столп, разделение Чермного моря, появление крастелей, изведение воды из камня, манна и подобное сему; страшными же действиями Божиими называет чудеса, произведенные Богом для вразумления, как думает Феодорит, и наказания некоторых. *) Таковы были те десять казней, которые послал на египтян, и те, которые произвел над другими народами. И в другом значении: чудеса Божии, по словам Златоуста, суть изменения четырех времен года, плодородие садов, украшение лугов цветами, источники, источающие чистоту и годную к питью воду, приятно журчащие реки, тихие дожди, напояющие жаждущую землю, земля, производящая различные травы, бесчисленные виды дерев, разнообразие плодов, прохладные и освежающие ветры и воздух, сияние солнца, луна, на подобие свечи, освещающая ночь, красоты звезд и все прочее, достойное удивления, как из одушевленных растений животных, так и неодушевленных. А страшны из дел Божиих

суть молнии, громы, громовые удары (стрелы), моровые язвы, глады, снега, грады, зимние льды, летние жары и столько других страшных действий как в бездушных, так и в воодушевленных. Далее, великолепие и величие есть превосходство природы, премудрости и силы Божией. За сим Давид распространяет слово делами благости Божией, чтобы показать из них, что Бог более склонен к человеколюбию и благотворительности людям, нежели к гневу и наказанию. **)

*) Почему, по словам *Феодорита,* и Апостол делал такое разделение: так он сказал, что от Всесвятого Духа подаются не только дарования исцелений, но и чудотворения; и дарами исцелений называет хождение хромых и выздоровление больных и подобное сему; а чудодействиями—ослепление Елимы и умерщвление Анании и Сапфиры.

**) Того же *Феодорита:* Естество Воспеваемого пророком превышает силы его, почему приискивая достойные и приличные наименования Ему, потом усматривая неудачность свою, сплетает многие имена во одно и называет Его то славою святыни, то великолепием славы. *Нисского:* Но сколь удивительно сие слово, как устремилось оно приблизиться к словам божеского естества! Он не постигает чуда даже и того, что вне его созерцается; ибо не сказал, что существу Божию нет предела, считая за дерзость и помыслить о сем, но удивляется в сих словах величию, созерцаемому в славе. Опять он не мог видеть даже и сей славы в сущности ее, но удивляется славе святости Его, по усмотрении ее. Итак, сколь далек он был разумения естества Его, каково оно есть, когда он не был в состоянии удивляться высоте проявлений Его, потому что он не удивляется ни святости Его, ни славе святости, но считает за лучшее удивляться только великолепию славы святыни и изнемогает в удивлении и оному; так как он не объемлет умом предела сего предмета удивления.

7. *Память множества благости Твоея отрыгнут, и правдою Твоею возрадуются.* Сведущие, продолжает, и боголюбивые будут передавать другим те слова, которые содержат напоминание о безмерной благости Твоей, Господи; почему напоминая и рассказывая, что Ты воздаешь каждому должное, то благодетельствуя, то наказывая; и что Ты праведно поступаешь и будешь поступать во всем, повествуя, говорю, о сем, они будут радоваться о правде Твоей, будучи уверены, что Ты не оставишь ни добродетели без венца, ни порока без наказания. *)

**) Феодорита:* Пророк желает показать богатство благости и силы Божией; но употребляя человеческий образ выражения и будучи не в состоянии достигнуть желаемого, опять соединяет многие имена и предсказывает о благопризнательности будущего рода, что, питаясь Божиим словом, произнесет как бы некие отрыжки, рассказывая о Божием человеколюбии. Сие испытал на себе и божественный апостол, который, не имея сил достойно изъяснить дела Божии, усиливается сделать это посредством соединения многих имен. Так он говорит: преизобильное богатство благодати своей.

8. *Щедр и милостив Господь, долготерпелив и многомилостив.*

9. *Благ Господь всяческим* (ко всем), *и щедроты Его на всех делех Его.* Те же самые слова сказал Давид и в 72м псалме и усиливает здесь слово о благости Божией, зная, что из благости особенно открывается богатство милосердия Божия, потому что если бы Господь не имел столь великого человеколюбия, то, по словам Златоуста, не возможно было бы спастись никому. Господь, говорит, благ ко всем, не только к праведным, но и к грешным, и не только к словесным людям, но и к ангелам и архангелам и даже к бессловесным животным, и вообще Бог щедр и милостив ко всякому творению своему и самому незначительному, так как и геенною огненною и всеми прочими вечными муками Бог, по своему человеколюбию, угрожает людям, дабы, по словам того же Златоуста, чрез сей страх удалялись от греха и чрез покаяние и подвиги в добродетелях достигали царства небесного. И в настоящей жизни Бог наказывает грешников по своему человеколюбию, чтобы временным сим наказанием исправить их, если они того пожелают, и сделать лучшими, а если не исправятся, по крайней мере облегчить для них тамошнюю вечную казнь, или чрез сие наказание их удержать от зла и вразумить других: ибо лукавый, видя, говорит, что злой терпит наказание, сильно сим наказывается (Прит. 23, 3).

10. *Да исповедятся Тебе* (да славят Тебя), *Господи, вся дела Твоя.* Да благодарят, говорит, Тебя, Господи, все словесные Твои творения сами собою, а бессловесные и бездушные посредством словесных людей, видящих и употребляющих оные, по словам Феодорита, в свою пользу, т. е. пусть благодарят за то, что все они получили от Бога премудрое устройство; так как все создано для благой цели и все пользуется Божиим попечением; и другие чувственные творения да славят Бога посредством удивительной своей природы, а люди да благодарят Бога, по Златоусту, посредством своей

добродетельной жизни.

И преподобнии Твои да благословлят Тя. Да хвалят, продолжает, Тебя, Господи, преподобные Твои, т. е. преданные и посвятившиеся Тебе угодники, служители Твои: потому что им особенно прилично всегда прославлять Тебя, Боже, так как они свободны от всякой мирской заботы, и следовательно, они могут чистым умом славить Тебя, как умнее и боголюбивее других.

11. *Славу царствия Твоего рекут, и силу Твою возглаголют.*

12. *Сказати* (открывая) *сыновом человеческим силу Твою, и славу великолепия царствия Твоего.* Преподобные, говорит, и преданные Тебе, Господи, научают тех людей, которые не знают, какая слава царства Твоего, и какое могущество и сила Твоя, дабы сим людям открыть оные посредством слова и учения их, похваляя и прославляя оные: потому что Бог принимает хвалы от людей, не потому чтобы нуждался в них, но чтобы другие познали славу и силу Божию. *)

*) Что значит «изрекут славу»? (вопрошает *Златоуст).* Значит, что Он не имеет никакого недостатка, что человеколюбив, попечителен, не имеет нужды в подначальных, что Он есть свет неприступный, неизреченен по существу, и непостижим. Силою же называет непреоборимое и непобедимое могущество. А возвестят о сем незнавшим. А если слава и сила Божия велика, то какая ему надобность и в наставлениях других? Сего требует несмысленность многих. Так хотя солнце и весьма светозарно, но те, которые больны глазами, не видят света его. А по *Феодориту* и *Евсевию,* преподобные и пророки и апостолы и принявшие после них служение проповеди, возвестят, говорит, о вечном Твоем царстве и неизреченной силе всем людям, а равно потому, что Ты один Владыка над всем.

13. *Царство Твое царство всех веков, и владычество Твое во всяком роде и роде. Верен Господь во всех словесех своих, и преподобен* (чист) *во всех делех своих.* Царство Твое, исповедят, Господи, вечно, не имеющее ни начала ни конца, и могущество и власть Твоя простираются на все роды и на все времена. *) Ты верен, т. е. тверд и истинен и посему весьма достоин того, чтобы Тебе верить. При том Ты и преподобен, т. е. непорочен и не подаешь никому, по словам Златоуста, ни малейшего повода к порицанию и осуждении Тебя. **)

*) *Феодорита:* Твоя, говорит, крепость беспредельна, царство вечно, все содержит и ни начала, ни конца не имеет.

**) Посему и В*асилий* Вел. говорит: Верен Господь во всех словах своих, запрещает ли что-либо, или повелевает, обещает, или угрожает за действие вопреки запрещению и не исполнение повеления. *Феодорита:* И если что сказал и не сбылось, то и то доказывает истинность Его; наконец, сказано в Писании: стану говорит на народ или на царство, чтобы истребить и разорить их, а если обратится народ сей от всех лукавств своих, то раскаюсь о тех бедствиях, которым Я думал подвергнуть их. И потом стану говорить на народ и царство, чтобы возсозидать и насаждать. И если они сотворят лукавое против Меня, то раскаюсь касательно благ, которые Я обещал сделать им (Иер. 18, 7—10).

14. *Утверждает Господь вся низпадающые, и возставляет вся низверженные.* Сказав о царстве Божием, что оно бесконечно, и о словах Божиих, что они истинны, а о делах Его, что они неукоризненны, а прежде сего сказав о величии, о силе, о славе, о благости и о прочих свойствах Божиих, Давид теперь говорит опять о человеколюбии Божием, которое есть также величайшая слава царства Божия и которое состоит в том, что Бог не только поддерживает и утверждает тех, которые стоят в добродетели, но и тех, которые находятся в опасности падения в грех, и не позволяет им пасть, чрез покаяние поднимает падших в оный, т. е. когда они не противятся Богу, хотящему поднять их, потому что Бог не только поднимает того, или другого, но и всех вообще без всякого изъятия и рабов и нищих и ничтожных, будучи готов подавать руку помощи всем нуждающимся в помощи и желающим оной. *) А ниже излагает и другой вид благодеяния Божия.

*) Из слов *Златоуста:* Если же другие из лежащих не встают, то это зависит не от того, кто хочет их поднять, но от тех, которые не хотят встать. Так Он хотел и все меры употреблял и касательно падшего Иуды, чтоб он встал; но он не восхотел. Напротив того падшего Давида восстановил и укрепил; и когда Петр имел пасть, Он удержал его: ибо Я молился, говорит, за тебя, чтобы не оскудела вера твоя.

15. *Очи всех на Тя уповают, и Ты даеши им пищу во благовремении* (в свое время).

16. *Отверзаеши Ты руку Твою, и исполняеши всякое животно благоволения* (тем, что ему благоугодно). сии слова имеют сходство с словами 103го псалма: все от Тебя ожидают, чтобы Ты дал

пищу им во благое время; также: когда отворишь Ты руку, все исполнится благости; почему можешь найти изъяснение их там. Итак, что там назвал благостью, то здесь именует благоволением. Видишь ли, возлюбленный брат, как божественный Давид показал, что Господь милостив ко всему и щедроты Его на всех делах Его, и что пищу животным доставляет не земля и не дождь, или солнце, или воздух, но повеление Господне? А отверзание руки Божией означает, по словам Феодорита, легкость подаяния. *)

*) *Феодорита:* Глагол «уповают» здесь поместил не для означения расположенности; потому что живущие в нечестии не имеют таковаго упования, и бессловесные животные также не имеют разумного чувства: но сим научает тому, что каждое животное получает от Него соответственное нужде удовлетворение. *Златоуст:* Не то говорит, что они ищут, но говорит то, что бывает по природе на деле, ибо сие слово должно относить не к произволению их, но к свойству того, что случается: потому что глаза всех и разумных и неразумных животных смотрят вверх к Нему по естественному некоторому и не зависящему от наставления побуждению взирающих к Нему. А Он, как благой Отец, дает различную по различию времен пищу. Исполняет же всякое животное благоволения—значит удовлетворение желанию его тем, что ему угодно, т. е. дает каждому желаемое. Почему и определено, по причине сих слов, читать сей псалом при входе нашем в чувственную трапезу, как мы сказали в начале сего изъяснения. *Феодорита:* Как только Ты того желаешь, тотчас каждое получает подаваемые Тобою блага: ибо как нам легко распростереть совокупные персты и раскрыть руку, так легко Тебе мгновенно подать изобилие благ. А исполнением благоволения *Златословесный* называет здесь то, что каждое животное исполняет желание свое тем, что Ему угодно: ибо не просто дает пищу каждому, но смотря потому, что которому из них полезно и бессловесным и людям и всем, что кому нравится; и не только дает, но и исполняет, чтобы не было недостатка ни в чем.

17. *Праведен Господь во всех путех своих, и преподобен во всех делех своих.* Праведен, продолжает, Господь во всех распоряжениях и попечениях своих; потому что их, как полагает Феодорит, он называет путями. А что выше означает: преподобный, то здесь значит: праведный. Посему последующими словами: преподобен во всех делах своих, Давид изъясняет предыдущие: праведен Господь во всех путях своих, почему все три предложения и выше означенное в 13м стихе: и преподобен во всех делах своих, и сии два (в 17 ст.) имеют одно и то же значение. Или Бог праведен в заповедях своих, как учредивший их праведно, не дав таких, которые превышают силу, но совершенно соразмерные с способностью тех, которым заповедал оные.

18. *Близ Господь всем призывающым Его, всем призывающым Его во истине.* Сказав выше о тех благах, которые Бог дает всем вообще людям и самым неверным и нечестивым, Давид теперь сказывает о тех, которые в частности дает верным христианам, именно, что Господь близок к призывающим Его истиною, т. е. истинно и правильно и как должно, и что Он покрывает их от всякого душевного вреда и помогает им во всяком случае. *)

*) *Златоуста:* Вот и другой вид промышления: сказав об общих, даваемых и неверным благах, как-то: о пище, о дождях и других, теперь говорит и об особенных, подаваемых верным, именно: о близости Его к ним, т. е. заступлении и попечении. *Феодорита:* Это—близок, означает не расстояние, потому что по своему естеству Бог вездесущ; ибо в Нем живем, движемся и существуем, по словам божественного Апостола; но сим означает отношение и расположенность. Прилично так же и прибавление—истинно: ибо не просто близок Господь к призывающим Его, но к тем, которые истинно желают это делать. Ибо не всякий говорящий мне: Господи! Господи! войдет в царствие Божие, но исполняющий волю Отца моего, который на небесах.

19. *Волю боящихся Его сотворит, и молитву их услышит, и спасет я.* Бог, утверждает, исполнит волю тех верных, которые боятся Его, т. е. ту волю, которая полезна душам их и которая согласна с Его Божественною волею. *)

*) Почему *Феодорит* и *Евсевий:* Имеющие страх Божий исполняют волю Божию. Итак, поелику намерение их согласно с волею Божиею: то посему и Владыка, без сомнения, исполняет желания их, когда они святы и им самим полезны. *Златословесного:* И Павел просил у Него себе избавления от ангела сатаны, т. е. от искушения; но Бог не исполнил сего; потому что то не было полезно для него; почему и Павел узнав, что он просил бесполезного, уже и сам восхотел сего. Так говорил: нахожу удовольствие в немощах, в нуждах, в гонениях; а если прежде желал противного тому, то это случилось с ним по незнанию, но как только узнал, чего желает Бог, он тотчас и сам стал желать сего: потому что

воля Божия и воля боящихся Его не различаются одна от другой, разумеется когда последние боятся Бога как должно. Итак, кто слыша, что волю боящихся Его исполнит, не найдет в сем для себя побуждения к тому, чтобы бояться Его?

20. *Хранит Господь вся любящые Его, и вся грешники потребит.* Господь, продолжает, хранит любящих Его всем сердцем от зол, в хранении от которых они имеют нужду; *) и истребит из народа своего всех не кающихся, но пребывающих в неисцелимой нераскаянности грешников. **)

*) *Златословесного:* Если же Бог попускает некоторым из любящих Его подвергаться мучениям и казням, то и это означает хранение Его, как это случилось с Авелем. Ибо хотя тела их и разрушаются, но по душе они становятся светлее, а после сего и тела получат нетленными.

**) *Евсевия:* Ты же заметь мне, что хотя Писание во многих приятнейшими словами успокаивает слушателя, обращает взор его к благости Божией, но для обращения нашего повторяет угрозы наказанием (как здесь): потому что многие из нас имеют нужду в сем, дабы мы не пренебрегали богатства благости Его и, по упорству нашему, не умножили себе гнева.

21. *Хвалу Господню возглаголют уста моя; и да благословит всяка плоть имя святое Его в век и в век века.* Всегда, заключает, хвала Господу будет в устах моих, как сказал и в 33м псалме. Сказано также и в 102м псалме: благословите Господа все дела Его. Или говорит, да благословит и да прославляет Бога всякая плоть, т. е. уверовавшая во Христа, потому что неверный и нечестивый как может благословить истинного Бога? А частью, т. е. плотью, выразил всего человека, разумеется и душу и тело.*)

*) По *Златоусту,* призывает к хвалению не только получающих благодеяния, но не подвергающихся наказаниям, так как и это означает попечение, притом не только людей (призывает), но и бессловесные и самые стихии.

Псалом 145

Аллилуиа (Аггея и Захарии).

Настоящий псалом есть хваление и славословие Богу, что означает надпись: Аллилуия, которая, по переводу, есть то же, что «хвалите Господа». В некоторых же списках к сей надписи прибавлено и сие: «Аггея и Захарии»; хотя сих имен не имеется ни в еврейской, ни у Семидесяти, ни у переводчиков псалмов в шестистолбцовом, по замечанию Феодорита.

Ст. 1. *Хвали, душе моя, Господа.* Это сходно с словами: благослови, душа моя, Господа (Псал. 102. 103, 1). *)

*) Слова *Златоеловесного:* Чем кончил пророк, тем начинает снова: кончил в предыдущем псалме хвалою, сказав: хвалу Господню произнесут уста мои, и здесь опять начинает: хвали, душа моя, Господа. Ибо не мало служить к очищению души сие, т. е. хвала Богу. А хвалою называет ту, которая составляется из дел, что и Христос сказал: так да светить свет ваш, чтобы видели ваши добрые дела, и прославили Отца вашего, который на небесах; и Павел также: прославьте Бога телом вашим и духом вашим. И далее говорит: но посмотрим, что значит: хвали, душа моя, Господа. сии слова и мы поем с Давидом ныне, ибо хотя он и не находится здесь телом, но находится духом; поелику праведники находятся с нами и поют вместе... Если тот, кто поставив пред собою образ отрока, или друга, воображает, что сам отсутствующий находится при нем, представляя себе его в сем бездушном изображении, то гораздо более мы пользуемся присутствием при нас святых чрез посредство Божественных Писаний, в которых мы имеем не изображения тел их, но душ. Ибо что сказано ими, то составляет образ душ их (Слово на великую седмицу том 5 издания).

2. *Восхвалю Господа в животе моем; пою Богу моему дондеже есмь.* Слова: пою Богу моему, доколе нахожусь в живых в этом мире, суть изъяснение слов: восхвалю Господа моего в жизни моей; так что и те и другие означают почти одну и ту же мысль. *)

*) *Евсевия:* Или дух (т. е. находившийся в Давиде) повелевает душе, или душа сама себе, или, что и лучше, пророк возбуждает душу свою к пению во славу Божию. А душа, слушаясь повеления Его,

охотно ответствует сему: восхвалю Господа в жизни моей. Но как душа бессмертна, то она и живет и существует всегда и по освобождении от тела. Итак, по силе, говорит, никогда не перестану хвалить Господа, но во всю бессмертную мою жизнь, бесконечные веки, буду хвалить Его.

3. *Не надейтеся на князи* (начальствующих) *и на сыны человеческия, в нихже несть спасения.* Не надейтесь, советует, люди, на начальников и на смертных людей, как не имеющих силы спасти себя и помочь самим себе, по изъяснению Златоуста. А если они не могут помочь самим себе, то не гораздо ли больше не могут помочь другим? Ибо сам видишь, читатель, в сколь многих и сколь великих опасностях и смертоносных болезнях находятся начальники: и не имеют силы избавиться от сих опасностей и смерти. Да слышат сие те неизвестные христиане, которые совершенно устремили все внимание свое к великим людям, надеясь, что они помогут во время их нужды. *)

*) Почему и Иеремия говорит: Проклят тот человек, который уповает на человека и утвердит плоть мышцы своей на нем, а от Господа отступит сердце его (Иер. 17, 5). *Феодорита:* Хорошо это увещание; ибо начальники и не начальствуют вечно, но имеют временную власть и не все начальники дорожат правдою. Посему смотри на природу их и не полагайся на власть. Ибо человек суете уподобляется и человек таков, что как трава дни его.

4. *Изыдет дух его, и возвратится в землю свою.* Здесь Давид излагает причину, по которой нет спасения у начальников. Он ее полагает в том, что душа князя, на которого ты, христианин, надеешься, выходит из тела и не навсегда в соединении с ним, иначе, князь есть смертный человек и не пребывает бессмертным. А по исходе души из тела его, оно обращается чрез разрушение в землю, из которой, как изъясняет Феодорит, взято: ибо ты земля, говорит, и в землю пойдешь (Быт. 3, 19). *)

*) *Златословесного:* Не говори, что он начальник; ибо он не имеет ничего выше человека, той же неизвестности подлежит. Если же нужно сказать что-либо и удивительное; то и тем сильнее низвергается, что он начальник, потому-то особенно и не должно полагаться на него. Ибо крайне не надежны такие власти. Если он и не упадет, то весьма склонен к гневу и безрассудно употребляет свою власть во зло. Притом падение его легче падения частных людей и тем скорее и сильнее низвергается он, чем подлежит большим и многочисленнейшим злоумышлениям других. Ибо что значат телохранители, для чего столь много темниц? Как тот, который и в благоустроенном городе не вне опасности касательно своего тела и живет как среди неприятелей, может спасти других?

В той день погибнут вся помышления его. Днем здесь Давид называет день смерти, в который душа человека выходит из тела, а помышлениями именует заботы о житейских делах, т. е. о богатстве, о славе, о силе, об удовольствиях и о другом подобном тому. Для чего, как бы так вопрошает, надеешься, безрассудный человек, на такого смертного, служащего в пищу червям и самого бессильного начальника? Устранив же верующих от упования на людей, Давид далее показывает безопасную и надежную пристань и крепкий столп, на который должны надеяться они, и к которому должны прибегать во всяком случае; это один Бог: потому что способ и порядок увещания и наставления таков, что учитель сперва удаляет слушателей или учеников своих от неосновательных и ничтожных мыслей и надежд и потом ведет их к надежным и прочным, сперва разрушает учением своим суетное и ложное и потом выставляет постоянное и истинное, открывает вредное и обманчивое и указывает полезное и душеспасительное. *)

*) Ибо по распряжении души, по словам *Феодорита,* и разрешении тела в прах, вся мечтательность помыслов вдруг оказывается суетною. А мечтают одни о начальствах и властях, другие, как сонные грезы, видят победы на бранях. Но наступив внезапно смерть оставляет сию мечту мыслей без исполнения. *Евсевия:* Слова: погибнут помышления его, сказаны о помышлении относящемся к веку сему, как то: к постройкам, к местам, странам и подобному тому. Все сие, как только душа выйдет из тела, пропадет у нее и ни о чем не вспомнит тогда и не позаботится она. А что сделала по отношению к добродетели или с страданием здесь, все это, и слова и дела и помышления, будет помнить и ничего таковаго не может забыть, и то, чем доставила кому либо пользу, или сама воспользовалась, также будет помнить, притом гораздо яснее, как освободившаяся от земного тела.

5. *Блажен, ему же Бог Иаковль помощник его, упование его на, Господа Бога своего.* То же самое написано и в 117м псалме: благо надеяться на Господа, а не на человека; благо уповать на Господа, а не

уповать на начальствующих. Блажен, уверяет, и счастлив тот человек, которому Бог есть помощник, единственный и собственно Бог, на которого и патриарх Иаков надеялся и от которого получал многократно великую помощь. Ибо в таком значении прибавлено здесь имя Иакова, по словам Феодорита. За сим излагает и то, какова сила у помощника сего, чтобы побудить нас к усерднейшему стремлению к Богу. *)

*) Видишь ли силу совета? вопрошает *Златоуст,* ибо в наименовании блаженства он заключил все блага; и назвав надеющегося на Бога блаженным, он показал могущество помощника. Начальник (на которого надеются безрассудные) есть человек; а сей (на которого надеются благоразумные) есть Бог; Тот погибает, а сей пребывает, и не только остается сам, но и дела Его.

6. *Сотворшаго небо и землю, море, и вся, яже в них* (содержится); *хранящего истину в век.* Блажен, продолжает, тот человек, который надеется на Бога, сотворившего небо и землю и море и все, что содержится в сих трех местах, притом всегда истинного и в обещаниях благодеянии своих и в угрозах наказаниями от Него. *)

*) *Феодорита:* Сими словами вкратце объемлет всю видимую тварь; ибо не только упомянул о небе, земле и море, но и о том, что в них и в небе, ангелы и все естество невидимых, также солнце, месяц и множество звезд; на земле и в море люди и различных родов бессловесные. Столь велика, говорит, сила Творца всех. Из сего можешь заключить, сколь велико различие между тленными начальниками и Творцом всех.

7. *Творящего суд обидимым, дающего пищу алчущым.* Блажен, присовокупляет, тот человек, который надеется на Бога, отмщевающего за обижаемых согласно с сказанным: Мне отмщение, Я воздам, говорит Господь (Рим. 12, 19), т. е. производящего мщение и в настоящей и в будущей жизни, и дающего необходимую пищу алчущим и телесных и душевных благ, как сказано: блаженны алчущие и жаждущие правды, ибо они насытятся (Матф. 5. 9). И бесчисленное множество примеров как тех, которые, быв обижены, получили от Бога помощь и защиту в настоящей жизни, так и алчущих, которых Бог пропитал в различные времена. *)

*) *Златоустам:* Это, говорит, дело Его, это обычай, это особенно Богу свойственно—не презирать обижаемых, не оставлять без внимания подвергающихся злоумышлениям, подавать руку терпящему нападения. И это непрерывное дело; почему и сказал: во век, показывая сие. И свидетели о сем Иосиф, Сусанна и Давид, за обиду которых Он отмстил своим судом. Он же пропитал евреев в пустыне манною, а Илию посредством ворона и Данила чрез Аввакума; и в новом завете насытил девять тысяч, пять из них пятью хлебами, а четыре тысячи семью хлебами.

Господь решит окованныя.

8. *Господь умудряет слепцы. Господь возводит низверженные.* Господь, говорит, разрешает и освобождает не только тех, которые связаны узами чувственными и житейскими бедствиями и заключены в мрачных темницах, но и тех, которые связаны узами грехов своих. Далее, Господь не только умудряет лишенных телесных глаз, так что сей недостаток чувственных очей восполняет подаваемая им от Бога мудрость, но еще и не имеющим душевных очей. А равно Господь восстановляет не только падших из состояния здоровья в состояние болезненное, из счастья телесного в несчастье, но и тех, которые ниспали из добродетели в порок, каковы были язычники, которые по отношению к добродетели были связаны, почему и не могли производить ее, и слепцы в отношении к истине и—низринуты в пропасть погибели. *)

*) *Феодорита: В* сих словах предсказывает о произведенных Спасителем чрез вочеловечение Его благодеяниях, о которых предвозвестил Бог всех чрез Исаию. Ибо, сказав: Я дал тебя во свет народов, прибавил: отверзать очи слепым, извести из уз окованных ими, и из темницы сидящих во тьме; и в другом месте: тогда услышать глухие слова книги и покрытые тьмою и мглою очи слепых прозрят (Исаии 42, 6. 7). *Оригена:* Называет едиными тех, которых Господь умудряет, которые не видят ни своих совершенств, ни чужих недостатков.

Господь любит праведники.

9. *Господь хранит пришельцы.* Праведниками Давид называет просиявших в добродетели прежде

Евангелия, а пришлецами пришедших к благочестивой вере во Христа после Евангелия. Или праведниками именует совершеннейших в добродетели, а пришлецами—новоначальных в ней. Тех, говорит, т. е. совершеннейших праведников, как благоприятных Господу, Он любит, а пришлецов, как новоначальных в добродетели, Господь хранит, как нетвердых и бессильных и еще не испытавших брани с бесами.

Сиру и вдову приимет. Господь, говорит, подает заступление и помощь вдове и сироте; почему и в различных местах Писания повелевает вдовам и сиротам помогать. Но можешь понимать это и иносказательно. Сирота и тот, кто оставляет отца и мать, если они неверны, ради Христа, в Которого верует; или тот, кто оставит родителей своих, хотя и верных, и последует Христу монашеским житием. А равно вдова и та, которая оставит мужа, пребывающего в неверии, или еретика, и уверует во Христа и сделается православною. Потому что как для сирот драгоценнейшие и приятнейшие из родных суть отец и мать, так и для вдовы самый дорогой и возлюбленный из родных есть муж. Сиротою можно почитать и того человека, который отвергнул диавола, бывшего прежде отцом и учителем его во зле; а равно и вдовою душу, отвергнувшую диавола, к которому была прилеплена своим служением и угождением ему, когда исполняла злые его хотения. Итак, сего-то сироту и сию-то вдову Господь заступает, подавая им свою помощь, и сироту делает своим сыном, по благодати, а вдову невестою своею посредством Святого Духа. *)

*) Слова Божественного *Максима:* Еще вдова есть душа, умершая по естественному закону; а сирота есть скрытный образ жизни, который из тщеславия и больших выгод деятелен и не имеет отцом своим Бога. Итак, Господь условным советом сим естественный закон оживотворяет, а скрытный нрав исправляет, чтобы он совершался для самого блага, а не для тленной славы, и таким образом сироту и вдову поднимает, т. е. истребляя прежний образ жизни и злоупотребление.

И путь грешных погубит. Путь грешников есть злонравие и лукавство, которое Бог истребит. О сем сказано и в конце первого псалма так: и путь нечестивых погибнет, и в 9м псалме: будут искать греха его, и не найдется. *)

*) *Златословесного:* Замечай последние слова, с какою точностью они сказаны. Не сказал грешников погубит, чтобы ты не подумал, что души их тленны, но: путь их, т. е. действия, жизнь; ибо он отвращается не от природы, но ненавидит зло.

10. *Воцарится Господь во век.* Сын Божий, пророчествует, царствующий как Бог, будет царствовать, и как человек, во век, как это значится и в словах Его: дана Мне всякая власть на небеси и на земли (Матф. 28, 18). Или просто Бог будет царствовать вечно, и царству Его не будет конца.

Бог твой, Сионе, в род и род. Бог твой, Сион, заключает, будет царствовать, или существовать в род и род. И в предыдущем сказано: царство Твое царство всех веков, и владычество Твое во всяком роде и роде. Род и род суть один умирающих, а другой имеющих восстать из мертвых. А Сион есть Церковь из верующих, как сказано и в 96м псалме, где мы изъясняли слова: и возрадовались дщери Иудейские. *)

*) Слова *Златоуста:* Итак, ежели Он царствует всегда, то нет места подозрению, но хотя до времени и не воздает, Он отлагает сие до воздаяния за большее. Посему мы не должны и во время искушений негодовать, если не вдруг подается свобода от них; но предоставим самому Господу избрать время для освобождения от оных, и если мы совершим что-либо доброе, не вдруг станем требовать награды, но и здесь станем ожидать Его на то воли. Потому что когда Он отлагает воздаяние, то дает большее; и всегда будем благодарить, постоянно хвалить Его.

Псалом 146

Аллилуиа.

И сей псалом есть хвала и славословие Богу, как и все остальные. *)

*) *Феодорита:* Этот псалом предрекает о возвращении из Вавилона и бывшем после сего построении Иерусалима. Ибо Иерусалим не построится более, как ожидают того Иудеи; но сии

пророческие слова предсказывают о той постройке, которая произведена уже при Зоровавеле.

Ст. 1. *Хвалите Господа, яко благ* (хорошее дело) *псалом* (хвала). Хвалите, взывает, рабы боголюбивые, Господа: потому что хваление и песнословие Бога есть дело хорошее и полезное Симмах вместо: хвалите Господа, перевел: Аллилуиа, а вместо: яко благ псалом—ибо благо пение. *)

*) *Златословесного:* Псалом возводит от земли мысль, окрыляет душу, облегчает и делает ее возвышенною. Потому-то и Павел говорил: поя и воспевая в сердцах ваших Господу, чем показывает пользу песнопения.

Богови нашему да усладится хваление. О если бы, желает, было сладко и приятно Богу хваление и славословие от нас—рабов Его; а это бывает тогда, когда тот, кто хвалит Бога, добродетельной жизни, как изъясняет Златоуст. Кажется, что сей псалом читали по случаю возвращения бывших в Вавилоне пленными Иудеев; и это видно из последующих слов. *)

*) *Того же:* Ибо не достаточно одного псалмопения, чтобы хваление было усладительно, требуется со стороны поющего и жизни и внимания и точности, ибо Богу, как не имеющему нужд, приятно не пение, но намерение поющего.

2. *Зиждяй Иерусалима Господь разсеяния Израилева соберет.* Господь, продолжает, строит Иерусалим. А это согласно с сим: если не Господь созиждет дом, то вотще трудятся созидающие (Пс. 126, 1). Соберет же Господь Иудеев тех, которые находились в различных местах Вавилона; так как все вдруг они не возвратились в Иерусалим, но по малому количеству. *)

*) А по словам *Евсевия,* Христос созидает, как истинный Иерусалим,—Церковь свою по всей вселенной из камней живых; Он же и ежедневно возвращает в Церковь свою рассеяния тех, которые высшими способами изображают Израиля; или созиждет и небесный Иерусалим из имеющих внутреннее достоинство и великую цену камней, согласно с следующим пророчеством Исаии: вот я приготовляю, как уголь камень твой, а в основание Твое сапфир, а сделаю стены Твои из ясписа и ограду твою из камней избранных, т. е. из добродетельных душ, которые удостоятся войти в тамошнее здание (Псал. 54, 11). *Златословесного:* Ибо хотя и Кир их отпустил, но это не зависело от его расположенности, а все от благоволения Божия. *Феодорита:* А если не возвратились, то не слово Божие оказалось чрез сие ложным, а открывается злонравие их. Он чрез Кира повелел всем им возвратиться, а они, имея расположенность противную, предпочли чужую землю отечественной.

3. *Исцеляяй сокрушенныя сердцем и обязуяй сокрушения* (огорчения) *их.* То же самое сказал о Боге и Павел: утешающий огорченных утешил нас (2 Кор. 7, 6): потому Бог, как врач более душ, нежели тел, своим делом почитает успокаивать и утешать тех, которые сокрушенны и смиренны сердцами по причине искушений и бедствий. А если Бог утешает тех, которые невольно усмирены искушениями, то не гораздо ли более утешает тех, которые смиренны добровольно по добродетели смирения? Обязания же сокрушений суть угождения и утешения делами и словами. Сии слова говорит Давид о благости Господа, а следующие за сим о силе и премудрости Его. *)

*) Посему если, говорит *Златословесн*ый, хочешь получить утешение, смиряй себя, сокруши свою мысль.

4. *Исчитаяй множество звезд. Б*ог, говорит, знает в точности, сколько звезд счетом. А другие, как-то Григорий Нисский и Феодорит, под исчислением разумеют знание, а под именами—различие звезд, местоположение, отношение и порядок их; посему выражение: знающий множество звезд, значит: знающий, какое они занимают место, в каком находятся порядке, какой имеют вид, какую величину, какое отношение, какую сохраняют соразмерность одна к другой и какое имеют основание, какую причину и какой конец. *)

*) *Григорий* Нисский говорит так: Поелику у нас точное знание количества определяется числом, то как мы и о Боге знаем и о науке, что все заключается в знании премудрости Его и ничто не избегает точного разумения Его, посему он и Бога изображает исчисляющим звезды. И сими словами (Давид) внушает такое понятие, что он не представляет себе Божество постигающим существа посредством

меры нашего познания, но что все, что для нас непонятно и непостижимо, заключается в знании Божественной премудрости; и потому что, не смотря на то, что звезды, по причине своего множества, не подлежат исчислению, изобретенному людьми, оное изречение (Давида), отчасти научая целому, и утверждая, что у Бога исчислены и они, доказывает, что никакая вещь, нам неизвестная, не укрывается от знания Божия. А наименование знающего все прежде нежели было создано что либо, исчисляющим, не означает того, что для разумения существ имеет нужду в действии арифметическом, но выражением исчисления показывает то, что Он в точности знает вещи, нам неизвестные, *Феодорита:* Бог, создавали все, нарекает звезды, не употребляя наименований их, ибо они бездушны и не имеют разума; но люди по нечестивому понятно нарекли имена звездам, заимствовав оные (имена) из выдуманных ими басней.

И всем им имена нарицаяй. Бог, продолжает, дает звездам имена соответственные и приличные природе их, что важнее исчисления их. Итак, Давид показывает, что кто исцеляет сокрушенных, тот обвяжет и сокрушения и раны Иудеев, которые еще сокрушались пленом, и кто знает бесчисленное множество звезд, так что каждую из них называет по имени (что выражает высочайшее и точное знание), тот, говорит, без сомнения, знает и всех иудеев, рассеянных по странам пленивших их. И, как Он Бог прещедрый, то ущедрит их, а как Всемогущ, то может собрать их всех. *)

*) *Григория* Нисского: Сие пророчество, думаю, не означает сего словесного наречения звезд: иначе предыдущее (Давидово) слово конечно кончилось бы некоторым нелепым и недостойным Бога заключением о Нем, если бы оно утверждало, что сии находящиеся у нас в употреблении имена наречены звездам самим Богом. Ибо тогда необходимо нужно было бы заключить, что и имена еллинских идолов наречены звездам от Него же, и что все то, что прибавляется к именам звезд из баснословной истории, истинно; так как сам Бог утверждает сии сказания о них. Напротив того, поелику доказательством точности нашего знания служит то, что мы называем своего знакомого по имени: то посему оное (Давидово) изречение утверждает, что Бог не только исчисляет, т. е. знает все множество звезд, но и называет их по имени. Итак, Давид в сем пророчестве не то выражает, что Бог нарекает имена звездам, но то, что в точности знает, и люди в точности знают преимущественно тех, которых, по великому знакомству с ними, могут называть даже по имени. *Евсевия:* Как имеющий немногих слуг называет всех их по имени и посылает их на дело, так и Бог некоторым образом называет звезды по именам и они слушаются и служат Ему, как Творцу. *Василия:* Все великое и божественное удостаивается у Бога исчисления; а худое и низкое не исчисляется в Писании. Так замечай, что в книге Чисел не входит в исчисление женский пол, как слабый, ни отроки, как не заслуживающее уважения; ни рабы, как низкие, ни пришельцы, как чужие (Исаии 2, 7), и о гадах сказано, что там пресмыкающиеся, им же нет числа. Но Спаситель сказал об овцах своих, что Он кличет их по имени. *Григория* Богослова: Не безыменны также как и звезды, которые исчисляются и именуются. *Исидора* Пилусиотского: Изъяснение сего места в созерцательном смысле: Писание уподобляет Израиля по плоти земному песку в словах к Аврааму: умножу семя твое, как песок на краю моря, и еще: по числу сыны Израилевы были, как песок морской, который не может быть измерен и исчислен. Ибо слабейший пол не удостоен Богом исчисления. Но поелику Божественное пророчество обещало тому же Аврааму дать потомство ему как звезды небесные, разумея под ними праведников и боголюбивых, то ты не погрешишь, если назовешь звездами исчисляемыми и именуемыми пророков, апостолов и всех, просиявших любовью к Богу, согласно с сказанным: вы свет мира сего. Приспособительно к таковым звездам по достоинству нарек имена Аврааму—Авраама, Иакову—Израиля и Симону—Петра, Тот кто имеет поставить их на небе.

5. *Велий Господь наш, и велия крепость Его.* Поелику Давид открыл выше весьма великое дело, что Бог соберет столько тысяч Иудеев, рассеянных по многоразличным странам, то по сей причине он говорит здесь о силе Его, чтобы произвесть в них надежду и несомненную веру в такое могущество Божие. *)

*) Слова божественного *Василия:* вместе с словами брата его *Григория* Нисского: Велик, говорит, Господь; из сравнения вещей одной с другою мы познаем превосходство ее. Но чему конца нельзя постигнуть, того и превосходство не понятно. Потому то не сказал, сколь Он велик; ибо и не возможно было изъяснить сие количество; но неопределенным наименованием ведет разум к беспредельности. Смотри и замечание на слова: велик Господь в 47 псалме. *Другой* говорит: слыша о кротости, разумей под оною силу Божию, которая есть Сын, ибо Христос, говорит, есть Божия сила.

И разуму Его несть числа. Нет, говорит, числа и количества премудрости и разумения у Бога, т. е.

никто не может знать, сколь велика премудрость у Бога, потому что она превосходит всякую меру и всякую количественность. Посему не ищи, возлюбленный читатель, сколь велико Божие знание и какова Божия премудрость; ибо как нет предала и конца величию Божию, так нет предела и премудрости и знания Его. Итак, не сомневайся в таком Боге, которого величие и премудрость беспредельны и бесконечны. *)

*) Другой говорит, т. е. *Никита:* О разуме Божием дает понятие и Исаия: Дух премудрости и разума. Вот таинство Троицы: велик Господь—Отец, велика крепость Его—Сын и разум—Дух Святой. Слова *Феодорита:* Все безмерно—и величие и крепость и разум, но мы прославляем по мере вместительности нашей.

6. *Приемляй кроткия Господь, смиряяй же грешники до земли.* Господь, продолжает, или принимает и возвышает кротких и смиренных, нося и провождая их отечески и попечительно; напротив того смиряет и повергает на землю грешников и гордых, ибо это значит: до земли. И сие место подобно следующему: Господь гордым противится, смиренным же дает благодать (Прит. 3, 34). *)

*) Слова *Феодорита:* И это означает особенное промышление Божие. Ибо одних, как подвергающихся злоумышленности по причине кротости Он удостаивает своего попечения, а других, как неправедно нападающих на них, предает смерти; и одних делает славными и знаменитыми, а других и память предает забвению. Так прославляется приснопамятный лик святых апостолов и собор мучеников; а память враждовавших против них предается забвению.

7. *Начните Господеви во исповедании. Пойте Богу нашему* (бряцая) *в гуслях.* Начните, говорит, т. е. сделайте начало с песни и пения Богу с благодарением, по изъяснению Феодорита, иначе сказать, пойте Господу в благодарность, и поя бряцайте Ему на гуслях.

8. *Одевающему небо облаки, уготовляющему земли дождь; прозябающему на горах траву, и злак на службу человеком,*

9. *Дающему скотом пищу их.* Пойте, продолжает, Господу, покрывающему небо облаками с тою целью, чтобы дать дождь. А дает дождь для произращения зелени и травы, которые произращает для напитания ею травоядных животных как кротких, так и диких. И в 103м псалме сказано: напояющий горы с высот своих. А если Бог напояет горы и холмы, то не гораздо ли более плодоносную землю? И если Бог промышляет о бессловесных животных, то не гораздо ли более о словесных, т. е. людях, для которых и словесные животные произвел? Подобным же образом сказано и прочее в предначинательном оном псалме; так он говорит: посылающий траву скотам и зелень на службу человекам, где и смотри изъяснение сего. *)

*) *Евсевий,* вопрошает: почему трава для скотов растет сама собою, а пища для людей не растет подобным образом? Итак, разум, поколику Бог, даровавший разум людям, прилично возлагает на них сию заботу о себе. А как бессловесным Бог не дал сил разума, то Сам приготовляет им пищу, произращая траву на горах. Очевидно из сего, что действие промысла Божия простирается и на природу бессловесных животных. Слова *Феодорита:* И то и другое есть доказательство силы и благости, ибо как милостивый и человеколюбивый, Он промышляет о том, что находится на земле, а как всесильный, на высоте держит вещество вод, из неба делает вид свода и посредством облаков составляет между небом и землею род крыши и производя из них воду, орошает ею землю и не только орошает возделываемую людьми землю, но и горы и места пустынные и произращающую на них сочную траву доставляет скоту, и это делает на благодеяние людям, так как скот назначил на службу человекам.

И птенцем врановым призывающым Его. И в 103-м, т. е. предначинательном, псалме сказано: все от Тебя ожидают, чтобы Ты дал им пищу их в свое время, где и найдешь изъяснение их. А это закон естественный: потому что птенцы воронов, как оставляемые и непитаемые родившими их, по причине немилосердия и ненависти к детям их, кричат несчастные громко и смотрят вверх с разинутым ртом, и таким образом как бы просят пищи у Бога. Посему Бог неизреченным образом питает их в доказательство божественного своего промысла и милосердия и благости ко всем. Вследствие сего попечения Божия падает в рот их некоторая тонкая влага, увлекая за собою с воздуха некую пищу, и они ею питаются. *) Призывают же сии птенцы Бога не потому, что они знают Бога подобно разумным людям, но потому, что они так предсталяются призывающими Бога, и имеют вид призывающих, и что жалкий вопль их похож на моление людей, почему преимущественно об одних воронах и упоминает

здесь. **) В высшем же значении птенцы воронов были язычники, как нечистые, черные и скверные по душе, по причине омрачения и осквернения себя нечестием и грехом. Им-то дал Бог пищу духовную и нетленную. А как возвратившиеся в Иерусалим из рабства Вавилонского были слабы и бессильны и безоружны и лишенные всякой другой силы, то посему, чтобы не смущались и не боялись, Давид врачует их смущение в следующих за сим словах.

*) Пищу же сию, говорит мудрый Никита (от которого почерпнул вышесказанное вместе со многими другими предметами Кир *Евфимий),* составляют малые животные, летающие около гнезда воронов и обращающиеся в пищу птенцам их.

**) Слова *Григория* Богослова: Подобные наименования берутся совместительно, так что по сему образу выражения под частью разумеется целое, т. е. родом воронов означаются все роды птиц. Еспер также и Арктур упоминаются в означение всех звезд и устройства их. Так сказано, что и птенцы вороновы призывают Бога в означение целого рода пернатых. Если же (прибавляет *Златоуст)* Бог столько промышляет о бессловесных птицах животных, и не доставляющих услуги людям, то тем более о людях. Слова *Феодорита:* Потому-то, думаю, и Владыка Христос, оставив прочих пернатых, упомянул о воронах и сказал ученикам своим: посмотрите на воронов, что Отец ваш небесный питает их (Лук. 12, 28). *Исидора* Пидусиотского: и источник благости (т. е. Бог) желая, смягчить справедливое негодование *Фесвитского* пророка на Иудеев, устроил для него пропитание чрез врана—сей чадоненавистной птицы, рождающей, но не питающей. Потому певец, хотя и вся тварь по естественному закону взирает на Творца, упомянул только о воронах, и у Иова также написано: кто приготовил ворону пищу (Иов. 38, 41).

10. *Не в силе констей восхощет, ниже, в лыстех* (не в голенях) *мужеских благоволит.* Хотением и благоволением Давид здесь называет изъявление Богом удовольствия; а под силою и голенями разумеет крепость. Ибо, как в мышцах, или руках находится сила рук, так и в голенях, т. е. в ножных частях заключается крепость ног. Богу, говорит, не угодна сила бессловесного и седока его. Или неблаговолением хочет выразить то, что Бог не дает крепости и победы крепким мышцам и сильным голеням. *) Но к кому благоволит, послушай далее.

*) *Златословесного:* Частью означает всю телесную силу и охуждает крепость сил.

11. *Благоволит Господь в боящихся Его, и во уповающих на милость Его.* Бог, присовокупляет, дает силу и победу боящимся и уповающим на милость Его. Посему и вы, верующие Иудеи, когда приобретете такой страх Господень и такую надежду на Него в сердце своем, не будете бояться врагов ваших; так как вы тогда победите их силою Божиею. *)

*) *Феодорита:* Бог, говорит, увеселяется ни телесною крепостью, ни искусством и быстротою коней, но добрыми делами, производимыми из благоговения, и не только имеет тщательное попечение о них, но и о падших в грехи и предавшихся нерадению и утвердивших упование свое на человеколюбие. Ибо не сказал, что Бог благоволит только к совершенным подвижникам в добродетели, но и к ожидающим Божия милосердия.

Псалом 147

Аллилуиа (Аггея и Захарии).

И сей псалом есть хвала и славословие Богу за блага Иерусалима как чувственного, так и мысленного, т. е. Церкви Христовой.*)

*) В других списках надпись такова: Аллилуиа Аггея и Захарии, что в своде *Никиты* изъясняется так: Аггей значит: праздник, а Захария: память Божия. Итак, всякий, кто деятельные добродетели производит непрерывно, тот не один праздник совершает, но многие; и кто при всех благополучных делах воспоминает благость Божию, тот может хвалить Господа, что означает Аллилуиа. Сей же псалом, по словам *Феодорита,* предсказывает и о проповеди апостолов, весьма скоро прошедших всю вселенную, и всему Иерусалиму, т. е. Церкви повелевает хвалить Бога.

Ст. 1. *Похвали, Иерусалиме, Господа. Хвали Бога Твоего, Сионе!* Хвали, взывает, и прославляй, Иерусалим, Господа; и ты, Сион хвали и прославляй Бога, где Иерусалим есть построенный город, а Сион есть холм, на котором он построен, и оба сии имена суть имена одного и того же города. Впрочем, Иерусалимом, по словам Златоуста и Феодорита, называет не строения, но жителей сего города *)

*) *Златословесного:* В высшем значении сии слова: хвали, Иерусалим, Господа, хвали Бога твоего, Сионе, можно относить к Церкви.

2. *Яко укрепи вереи врат твоих, благослови сыны твоя в тебе.* Хвали, продолжает, и благодари Бога твоего, Иерусалим, за то, что Он укрепил вереи врат твоих и сделал их для врагов несокрушимыми, также за то, что Он благословил сынов твоих, т. е. благословил их размножением их и силою и разумом и богатством, и, что важнее, оказал им ту милость, что они находятся в нем и живут все вместе. Ибо выражение: «в тебе» дает ту мысль, что они живут вместе, как и в другом месте тот же Давид сказал: вот, что так поистине хорошо, или что так прекрасно, как жить братиям совокупно (Псал. 132,1).*)

*) Слова *Златоуста:* Что значит: вереи укрепил? Поставил вне опасности, сделал непобедимым. И еще: ибо надежнее Иерусалима укрепил Церковь, не вереями и вратами оградив ее, но Крестом и сильным изречением своим, в котором поставил для нее везде ограду, сказав: врата ада не преодолеют ее. И благословил сынов твоих в Тебе. Как сказал в начале: плодитесь, и множитесь, и наполняйте землю, и сие слово распространилось по всей земле; так и после сего сказал: идите, научите все народы, и сие повеление в короткое время заняло все пределы вселенной. В начале, по закону природы, из одного произошли многие; а во время апостолов не по закону природы, но благодатью распространил народ; почему вдруг в один день три тысячи, потом бесчисленные, а наконец вся вселенная, добрым сим возрождением родившись, умножились и распространились и самыми делами показали, что получили благословение. А что находящиеся в церкви должны быть соединены между собою, а не разделены, дабы истинно были совокуплены во едином, о том свидетельствует и Дионисий Ареопагитский, говоря так: ибо не возможно разделенным между собою совокупляться во едино и быть участниками мирного единения с Единым. (Гл. 3 о церковной Иерархии.)

3. *Полагаяй пределы твоя— мир, и тука пшенична насыщаяй тя.* Бог, говорит, удалил от всех пределов твоих брань и поставил их в мире, или сделал пределы твои мирными. *) Он же насыщает тебя не просто пшеницею, но туком (жиром) пшеничным, чем называет самую чистую муку (семидал); ибо семидал есть самая тучная и чистейшая пшеничная мука. И не просто дал ее тебе, но и насытил ею, означая сим речением изобилие и богатство плодов.**)

*) По словам *Златоуста:* Не город только освободил от злоумышленников, но и самые последние пределы, что значит ορια. Притом не сказал: поставивший, но поставляющий, что значит постоянство. Слова *Феодорита:* Даровал тебе и мир со всех сторон; ибо быв устрашены погибелью убитых, другие не посмели делать нападений. *Оригена:* Пределы Иерусалима (т. е. церкви) все в совершенном мире, а вне пределов ее нет мира. Посему кто не в мире, тот вне пределов Иерусалима (т. е. церкви). Еще *Златоуста:* Это преимущественно и собственно можно относить к Церкви. Ибо, что наиболее удивительно, Церковь, находясь в состоянии брани, имеет мир, и при всех злоумышлениях со стороны других наслаждается безопасностью. Так сказал Господь: мир оставляю вам, мир Мой даю вам.

**) По словам *Никиты* в Своде, под именем пшеницы, как самонужнейшей пищи означил и прочие плоды. Слова *Феодорита:* Пролил, говорит, на тебя блага земные: ибо туком пшеницы назвал изобилие плодов; так как греч. слово «пирос» означает пшеницу, а тук пшеницы есть самый лучший хлеб. А сим выразил и прочие плоды. Но таковым попечением пользовались Иудеи в древности; и когда безумно восстали на Спасителя, тогда лишились всех сих благ. Потому-то и сие пророчество, содержа о них такие слова, предсказывает о спасении язычников. *Оригена:* Это согласно и с другим псалмом: и напитал их туком пшеничным. Зерно же пшеничное есть Спаситель, каким Он Сам назвал Себя. Посему Он есть тот тук, которым Бог называет Иерусалим, т. е. телом Его насыщает Церковь.

4. *Посылаяй слово свое земли.* Давид часто обращает слово свое от частных благодяний Божиих, по замечанию Златоуста, к общим, как делает и здесь, и на оборот: от общих благодеяний Божиих к частным. Почему, сказав выше о частных благодеяниях. Иерусалиму, теперь говорит и об общем промысле Божием. Бог, по словам его, посылает слово свое, т. е. повеление свое, по Златоусту, о плодородии земли. *)

*) Слова *Феодорита:* «Словом» здесь назвал евангельскую проповедь, которую послал не к иудеям только, но и ко всем другим людям. Ибо идите, говорит, и научите все народы. Он дал и скорость шествию сему; ибо в короткое время наполнил учением сим всю землю и море. Сие-то предвидя пророк сказал: до крайней скорости течет слово Его. И нет ничего нового и удивительного в том: потому что все совершается по оному божественному повелению). Итак, по своему хотению, Он вдруг превращает в бесчисленные виды естество вод, хотя оно само по себе одно. *Оригена:* Иносказательно землею здесь, быть может, называет и нас, как носящих сокровище Духа в глиняных сосудах; лучше же разуметь здесь Сына Божия сущего во плоти, которая, по Его хотению, вместила в себе Бога.

До скорости (крайне скоро) *течет слово Его.* Когда, продолжает, Бог посылает слово свое, т. е. когда дает повеление, то оно течет скоро, и весьма быстро совершается и становится, по словам Златоуста, делом. В высшем же значении под Иерусалимом и Сионом, по Златоусту, разумеется Церковь из верующих, как мы это говорили многократно. А врата Церкви суть вера, крещение, которыми входят в Церковь все христиане; вереи же, двери ее, есть крест. Благословил сынов Церкви, т. е. Апостолов Христос: ибо подняв, говорит, руки свои, благословил их (Лук. 24, 50), а через них благословил и всех духовно рождаемых от них христиан. Христос оградил пределы Церкви миром; потому что она, не смотря на все брани против нее, находится в мире, побеждая врагов своих. Тук пшеницы есть тучность и чистота духовной пищи и божественных таинств. Посылаемое на землю слово, по словам Феодорита, есть проповедь благочестия и благовестия, о которой Давид пророчествует здесь, что она быстро потечет по вселенной. А чтобы кто не подумал, что сказанное Давидом невозможно, то посему он уверяет в том и следующими чудесами Божиими, показывая в них почти то, что кто так легко производит все, тому невозможно не производить и выше сказанное.

5. *Дающего снег свой, яко волну, мглу яко пепел посыпающего.* Бог, продолжает, дает столь много снега и в такой совокупности, что в короткое время вся земля покрывается им, как белою шерстью. Бог также, по словам его, рассыпает и мглу, т. е. туман по воздуху в таком множестве и в такой совокупности, что как будто рассыпает кто пепел, или золу.

6. *Метающего голоть* (лед) *свой яко хлебы* (кусками), *противу лица мраза Его кто постоит?* Бог, говорит, бросает столь большой и обратившийся в лед снег, что величиною уподобляется иногда малым кускам хлеба, а иногда и большим и целым хлебам. Иные впрочем, разумеют сие и о большом граде, каковой иногда падает. И поистине это дело удивительно и доказывает великую силу, что внезапно бывает столь большая и чрезмерная стужа, происходящая из замерзшего снега и града, что нестерпима для всех тел. *)

*) *Василия:* Снег, по существу своему, есть вода, которая чрез действие воздуха делается белою. Ибо находящаяся в облаках влага, отторгаясь от них силою ветра, от сильного движения разбивается в пену, а от замерзания в воздухе сгущаясь, по получении некоторой плотности в тяжести, по естественному наклонению, падает вниз. И еще: снег есть полузамерзшая вода, посредством облаков спускающаяся на землю. По словам *Феодорита,* мягкий и нежный снег делается из воды. А мгла, по словам *Василия,* есть влажное вещество, прежде облака сгустившееся и изменившееся в оную, так что может рассыпаться на подобие пыли и наполнять весь воздух. По словам *Феодорита,* мгла есть влажный прах. Или, по словам *Аристотеля,* мгла есть безводное облако. *А* лед, по словам *Василия,* есть вода, совершенно замерзшая на земле. По определению *Феодорита,* лед есть сгущение воды на земли. *Григорий* Богослов говорит: скажи же мне: понимаешь ли что-либо из них? какие сокровищницы снега? Кто родил капли росы, как написано: из чьего чрева исходит лед (Иов.. 38, 28—29)? *Евсевия:* Кто превратил водное и текучее вещество в плотный вид снега? и кто умягчил снег, как волну, так что он без шума и тихо падает на землю, хотя он составился из тяжелой и стремящейся вниз стихии.

7. *Послет слово свое, и истает* (распустит) *я* (все сие). *Дхнет дух* (ветр) *Его, и потекут воды.* И другая, говорит, удивительная и странная вещь та, что Бог посылает слово, т. е. повеление свое, и снег и лед тает. И подует духом своим, т. е. ветром южным; и вдруг из снега и льда текут воды, из которых они и составились. А это Давид сказал для того, чтобы было известно, что все сие не бывает само собою и по случаю, но что, по словам Златоуста, все покоряется повелению Творца всего Бога и легко изменяется, так что вода иногда превращается в снег и лед, а иногда наоборот снег и лед—в воду; теплота иногда превращается в стужу, а стужа в теплоту. Посему как легко превращаются сии естественные вещи, так легко изменяются и человеческие обстоятельства и нет ничего невероятного в том, что после искушений наступает скорое облегчение, вдруг после браней мир и после скорбей и бедствий нечаянная радость. Из

тех же естественных событий открывается и другая более глубокая мысль, что как зимою случающиеся перевороты и попеременные холода, дожди, снега и морозы, хотя и неприятны для чувства животных, полезны, однако ж, и для тел их, потому что сжимая укрепляют их, и для земли, которая чрез то производит тучные, богатые и прочные плоды: так и искушения и скорби, хотя и причиняют чувствительности телесной боль и мучение, душе однако ж доставляют мукою пользу. Опять как с прохождением зимы проходят и зимние перевороты и холода, так и искушения бывают на время; и потом, послужив мудрому распоряжению, проходят и уничтожаются; они продолжаются для наказания и вразумления искушаемого, а проходят и уничтожаются, для облегчения страждущего от них; и в том и в другом случае полезны человеку. За сим Давид обращается, по своему обыкновенно от общих благодеяний Божиих к частным, как мы сказали согласно с божественным Златоустом выше. *)

*) Слова *Феодорита:* Не просто повествует о сем, но с намерением указать чрез сие на другие вещи. Ибо как снег, падая на горы, покрывает их, а истаевая стекает с них в близ находящиеся реки (рвы), так изобилие Богом дарованных благ во первых предоставлено было Иудеям; но когда они удалили от себя благодать, то чрез апостолов, как бы посредством рек (рвов), учение потекло к язычникам.

8. *Возвещаяй слово свое Иакову, оправдания и судьбы своя Израилеви.* В начале сего псалма Давид сказал о чувственных и полезных делу благах, как-то о безопасности Иерусалима, о силе, мире изобилии в нем. А здесь изъясняет блага высшие и полезные для души, сказывая о Божием законодательстве, дабы как теми, так и другими возбудить народ к прославлению Бога и любви к Нему, за то что Он теми и другими благодетельствует ему. Бог, по словам его, возвещает слово свое, т. е. повеление и закон свой израильтянам, т. е. открывает им оный и научает ему, как сказал и в другом месте: показал пути свои Моисею, сынам Израилевым хотения свои. А в пояснение того, что такое слово, он вслед за сим называет оное оправданиями и судами. *)

*) Посему тот же Давид сказал и в другом месте: показал пути свои Моисею, сынам Израилевым хотения свои. И *Варух* говорит: изобрел всякий путь художества (знания), и дал его Иакову, отроку своему и Израилю возлюбленному своему? (Вар. 3, 26). *Феодорита:* В древности возвестил иудеям закон, а в последствии и благодать; но они оказались недостойными ни того, ни другого.

9. *Не сотвори тако всякому языку, и судьбы своя не яви им.* Никакому народу, заключает, не оказал Бог столь великого благодеяния и дара, какое оказал израильскому племени. И никакому другому народу не открыл повелений и законов и хотений своих, кроме одного Иудейского. Другим народам Бог дал естественный закон, написанный в совести их, при помощи которого человек может различать добро от зла; и по сему закону Бог будет судить язычников: потому что зная добро и зло по природе, они делали зло и не следовали добру. А израильтянам вместе с естественным законом дал и писанный, открывавший им суды и хотения Божии; почему Иудеи и будут судимы строже; так как в большей мере человеколюбие Божие бывает в последствии времени причиною большего осуждения для несовершенных, согласно с сказанным: те, которые не имея закона, согрешили не по закону, не по закону подвергнутся погибели (т. е. легчайшей), а которые согрешили имея закон, по закону подвергнутся осуждению (т. е. тягчайшему) (Рим. 2, 12). *)

*) Того же *Феодорита:* Никому из народов не дал закона чрез Моисея и не доставил пользы чрез пророков. Но только их одних удостоил такового орошения (попечения), но они сделались неблагодарными к Благодетелю; а язычники, приняв зарю умственного света чрез святых апостолов, познали своего Творца и приносят Ему честь непрестанно.

Псалом 148

Аллилуия***)**

*) В других списках надпись такова: Аллилуиа. Аггея и Захарии.

По свидетельству божественного Златоуста, у святых есть обыкновение, по чувству великой

признательности и стремления к благодарности, когда намерены благодарить Бога, приглашать и других сообщников к содействию им в сем добром и должном служении Богу благодарением. Это делали и три отрока, находясь в пещи: они призывали всю тварь с одной стороны для хваления Бога за оказанное им благодеяние и милость, которыми они сохранены без вреда от огня, с другой к прославленно Его, как Владыки твари. То же самое делает и Давид здесь: призывая к себе оба мира—горний и дольний, умственный и чувственный, побуждает их к исповеданию Творца их, Бога. Не находя достаточных сил к достойному прославленно Бога, святые обращают посему свое слово ко всем тварям и приглашают оные к принесению хваления Творцу. Сим же воззванием к двум мирам Давид подает и другую глубочайшую мысль, т. е. показывает, что один Творец обоих миров— горнего и небесного, и дольнего, или земного; и такими словами явно заграждает уста тем, которые допускают двух творцов—одного умственного или ангельского мира, а другого чувственного. Ибо чтобы, смотря на различие сих двух миров, кто либо не подумал, что есть и два творца их, Давид посему, составив из всех тварей мысленных и чувственных один стройный хор, сочинил одно славословие одному и единственному Творцу их. *)

*) Заметь, что по руководству святого *Марка* Ефесского, настоящий и оба последующие псалмы мы называешь хвалениями, потому что в них содержится благословение и хваление Бога посредством всех исчисляемых в них творений; ибо хвалите, говорит, Господа те и те (в изъяснении церковного последования). Притом мы заметим как необходимое и то, что как протяжно поем: Господи! я воззвал к Тебе, услыши меня, также: да исправится молитва моя, а последующие за сими стихи поем скоро до слов: изведи из темницы душу мою, или до слов: из глубины я воззвал к Тебе, Господи, или: ежели на беззаконие воззришь, Господи, —при которых поем и тропари, и не пропускаем средних стихов псалма; так (наскоро) должно петь и все стихи трех сих псалмов хвалений, доколе не дойдем до стиха: слава сия будет, или до слов: хвалите Его на силах Его, с которыми поем шесть, или четыре тропаря, если есть, и не должны пропускать средних стихов хвалний. Посему худо и бесчинно и погрешительно поступают те, которые поют только первые стихи хвалений, а затем, оставляя средние стихи, вдруг переходят к словам: слава сия будет, или: хвалите Его на силах Его. Посему да познают неуместность сию и исправят ее, и да поют все стихи хвалений без изъятия, как и на святой горе и во многих других местах поют их в целости.

Ст. 1. *Хвалите Господа с небес, хвалите Его в вышних* (селениях). О первого сотворенного в начале неба Давид призывает Ангелов *), а с другого, т. е. с тверди призывает светила и звезды; а ниже от земли приглашает змий (драконов) и прочих зверей и животных, оканчивая приглашение сие людьми. А выражения: с небес, и: в вышних, суть одно и то же. За сим следует поименное призывание с неба и с высоких мест.

*) Слова *Евсевия:* К словам: хвалите Господа с небес, надобно присовокуплять и слова: хвалите Его солнце и луна, звезды и свет, находящиеся на тверди. А. к словам: хвалите в вышних, находящихся выше тверди, прилично относить слова: хвалите Его все Ангелы Его. Ибо светилам, как чувственным телам, явления коих мы видим, прилично повелевается хвалить Творца их с чувственных небес. А Ангелам, как невидимым и незримым нами, повелевается воссылать хвалу Богу с невидимых для нас горних мест. Ибо как, по словам *Феодорита,* божественный Моисей не сказал нам ничего о творении умных естеств, то посему пророк счел за нужное упомянуть здесь и о них, прибавив: Он сказал, и созданы; ибо измыслил ангельские и небесные силы, и мысль стала делом, которое исполнено Словом и совершено Духом, как сказал *Григорий* Богослов. Посему и заповедует приносить хвалу Творцу, ибо это долг твари в отношении к Нему; и все сотворенное и одаренное разумом должно всегда платить сей долг. Если же прославляет то, что имеет созданное естество, а Сын и Всесвятой Дух не поставляются в чине поющих, то явно, что они не принадлежат к числу созданных существ. Посему Он и Всесвятой Дух суть похваляемые, ибо нет ничего среднего между хвалящими и хвалимыми, но хвалит тварь, а похваляется Творец.

2. *Хвалите Его вси Ангели Его, хвалите Его вся силы Его.* Давид во-первых, взывает к низшему чину Ангелов, а потом и к прочим чинам их, которые называет силами. Или и все чины называет силами и ангелами; ангелами (вестниками), поколику возвещают, т. е. объявляют слова Божии, *) а силами, поколику они сильны к исполнению новелений Божиих: ибо сильные, говорит, крепостью, творящие слово Его (Псал. 102, 20). **)

*) Слова *Дионисия* Ареопагита: Умные естества исключительно пред всеми удостоены

наименования Ангелов, по той причине, что им первым дано божественное озарение, и чрез них уже сообщаются откровения непостижимых для нас вещей. Так, по учению священного Писания (богословия), чрез Ангелов преподан нам закон. Так Ангелы руководствовали к Богу прославившихся прежде закона и после закона отцев наших, или внушая им то, что должно делать, или объясняя видения премирных таин, или открывая некоторые Божественные предсказания. Ибо чрез первые (чины) возводятся к Богу вторые. Итак, богословы называют святейшие чины высочайших существ и Ангелами: потому что и они изъясняют первоначальный божественный свет. Напротив того последний чин небесных умов нет причины называть началами, или престолами, или серафимами, потому что он не имеет того, что принадлежит сим высшим силам.

**) Другой говорит: Хвалите Его все воинства Его. И ангелолюбивый *Дионисий:* Небесными силами называются все божественные умы; но ни как не могут называться Серафимами, Престолами, или Господствами: ибо низшие силы не имеют всех тех свойств, каковые имеют высшие. И поелику во всех божественных умах, сообразно их природе различаются три принадлежности —сущность, сила и действие; то посему когда мы без различия называем все, или некоторые из них небесными существами, или небесными силами, то называем их так не собственно, заимствуя сие наименование от принадлежащей им сущности и силы. *Григория* Богослова: Мы не можем видеть умное естество нетелесным образом, хотя оно и не телесно. И оно называется духом или огнем, первым, как мысленное естество, а вторым, как, очистительное. И нам некуда поступить далее, как разве простремся в той мере, в какой знаем, что есть какие-то ангелы и архангелы, престолы и господства, начала, власти, светлости природы чистые и беспримесные, сильные как по естественной своей, так и по приобретенной ими крепости, песнословящие Божие величие, которые Давид называет силами, как свободные от телесных страстей и могущие исполнять повеления Его.

3. *Хвалите Его солнце и луна, хвалите Его вся звезды и свет. Сии* небесные тела находятся на втором небе, т. е. на тверди. И под солнцем, луною и звездами должно понимать сосуды, в которых вмещается свет, а под светом, по словам Феодорита, то вещество, которое разлито в сии сосуды, или в солнечные, и лунные и звездные вместилища. Или таковыми называет те светила, которые созданы в четвертый *день,* а светом тот, который создан в первый *день. *)* Как же они без голоса, языка, разума и души, могут хвалить Бога? на сие ответствуем, что, по словам божественного Златоуста, есть три способа прославления, первый производимый голосом, о котором и Моисей сказал вместе с сестрою своею Мариамою хваля Бога и говоря: будем петь Господу; ибо Он прославился (Исх. 15, 1). Второй способ славословия есть, когда оно производится чрез зрение или видение очами, в каком значении сказано: небеса проповедуют славу Божию (Псал. 18, 1). О сем способе мы и говорили при изъяснении 18го псалма. Третий способ славословия состоит в том, когда оно совершается посредством добродетельной жизни и добрых дел: дабы видели, говорит, ваши добрые дела и прославили Отца вашего, сущего на небесах (Матф. 5, 16). Итак, хвалите, призывает, Бога и вы бессловесные и бездушные (светила) вашими свойствами, которые побуждают зрителей ваших удивляться и приносить за вас Творцу вашему похвалу и обращать язык вашим величием, вашею красотою, вашим местоположением и тем употреблением, которое доставляете, вашим служением, постоянством, твердостью и другими подобными естественными вашими свойствами—к хвалению Бога; так как все, по словам Григория Богослова, хвалит и прославляет Бога неизреченными голосами; и от всего возносится благодарение Богу чрез меня; и таким образом от кого я получаю повод к пению, хваление того делается нашим (Слово на неделю новую).

*) Слова *Дамаскина:* С светилами Творец совокупил первосозданный свет, не потому что Он не мог будто создать другого света, но чтобы тот свет не остался в праздности. Ибо светило не есть самый свет, но вместилище света. Луна же заимствует свой свет от солнца, дабы и между тварями было управление и подчиненность и одно начальствовало, а другое находилось под начальством, и мы имели в том урок общительности деления друг с другом и подчиненности, во-первых, Творцу, а потом и поставленным от Него властям. А своим затмением солнце и луна обличают безумие поклонявшихся твари и вразумляют, что они подлежат превратности и изменению, а что изменяется—не есть Бог. Божеств. *Дионисия: сия* вышесущественная сила сохраняет неизменными небесные и относящиеся к светилам и звездам сущности и устройства.

4. *Хвалите Его небеса небес, и вода, яже превыше небес.*

5. *Да восхвалят имя Господне.* Мы замечали в различных местах, что на еврейском языке обыкновенно единственные числа выражаются множественным. Так и здесь небо называет небесами

небес, разумея первое, созданное в начале: ибо в начале, говорит, сотворил Бог небо и землю (Быт. 1, 1) так как и в другом месте говорит о сем: небо небеси Господу (Псал. 113, 5), и слова: хвалите, и: да хвалят, хотя выражены в множественном числе, но употреблены вместо единственных. Далее вода, которая превыше неба, есть вода, находящаяся выше тверди. Как же хвалит Бога первое небо, тогда как оно невидимо? Мы заметили в 18м псалме, что хотя оно и невидимое, но мы от видимого неба, то есть тверди, заключаем к бытию и его и следовательно, чрез умозаключение славим Творца его—Бога. А если и невидимое небо хвалит Бога чрез нас, так как мы хвалим Его, то явно, что гораздо более хвалит Его видимое, то есть твердь посредством вида и красоты своей. *)

*) Слова Великого *Василия:* Итак, еллины любомудрствовавшие о небе предполагают, что небо одно и что нет естества, из которого могло бы произойти второе, третье и так далее небо; потому что вся сущность небесного тела, как они думают, издержана на составление одного неба. А мы столько далеки от мысли не верить второму небу, что взыскуем и третьего неба, видеть которое удостоен был блаженный Павел (Бес. 3 на шест.) *Иоанн* Дамаскин говорит: мы в мироздание включаем и творение неба, которое внешние мудрецы называют кругом беззвездным. Еще же Бог назвал и твердь небом, которому повелел произойти среди вод, и естество оного божественный *Василий* называет тонким на подобие дыма, узнав о сем из божественного Писания. *Другие* же назвали его водяным, как происшедшее среди вод. Иные производили его из четырех стихий, еще иные называли его пятым телесным естеством, отличным от четырех стихий... Итак, первое небо есть небо небеси, и находится выше тверди. Вот два неба. Ибо и твердь Бог назвал небом. В священном же Писании обыкновенно и воздух называется небом по, своей видимости на высоте: благословите, говорит, (Бога) все птицы небесные, то есть живущие в воздухе; так как путь у пернатых есть в воздухе, а не в небе. Вот и три неба, о которых сказал и божественный Апостол. А если тебе угодно будет и семь поясов принять за семь небес; то и это не повредит слову истины (Богосл. гл. 6 о небе).

Яко Той рече, и быша. Выражением: *рече,* Давид указывает на два предмета, не только, что Бог из небытия привел в бытие выше означенные твари, т. е. Ангелов и небесные тела, но и то, что произвел их с великою легкостью. Ибо как легко человеку сказать, так легко Богу сотворить то, что не существовало, или, лучше сказать, гораздо легче для Бога сие, нежели для человека слово: потому что невозможно и представить, по словам Златоуста, чрезвычайной легкости, с какою Бог сотворил все.

Той повеле, и создашася. Снова повторяет то же самое, как это он часто обыкновенно делает. Ибо написано и в Книге Бытия: *да будет свет, и бысть,* и прочее тому подобное.

6. *Постави я в век, и в век века.* Утвердил их, именно в их порядке, действии и приносимой ими пользе, чтобы они оставались в век неизменными и не преступали пределов природы.

Повеление положи, и не мимо идет. И эти слова также показывают легкость, с какою Бог привел творение к бытию, и с какою потом оно сохраняется. Ибо положил, говорит, в постановление им предел, которого они не преступят, подобно тому, как рабы не дерзают преступить повеления господина.

7. *Хвалите Господа от земли змиеве, и вся бездны.* Под *змеями* (драконами) разумеет здесь больших морских животных, как и в другом месте говорит: *змий сей, его же создал еси* (Пс. 102, 26). Под *безднами* же разумеет самое море. Когда ты видишь, говорит, громадность кита, состав частей его тела, которое в Книге Иова Писание изображает подробнее, можешь ли ты не удивляться и не восхвалят Творца таких животных? Он дал им в жилище недоступные ни для кого области моря, и не позволил им переходить указанные пределы, так что они не переходят ни к берегу, ни к тем местам, где плавают судна, чтобы не повредить кораблям и не истребить роды других рыб. Но не это только достойно удивления, а и самое море. Как оно, имея такое множество вод, вздымаясь силою ветров, страшно ярясь и пенясь, не преступает однако своих пределов и не дерзает залить смежную сушу, а сохраняет повеления Господа! Будучи нетвердо и неустойчиво по природе, оно однако сохраняет свой порядок. Размышляя о сем ты не можешь не удивляться премудрости, силе и домостроительству Божию и не воспеть Ему от лица всей твари хвалебной песни.

8. *Огнь, град, снег, голоть, дух бурен, творящая, слово Его.* Все это исполняет повелиние Господне на пользу людям; и они служат не случайно и не по собственному произволу. Под *огнем* он разумеет молнию.

9. *Горы и вси холми, древа плодоносна и вси кедри.*

10. *Звери и вси скоти, гади и птицы пернаты.* Так как боле радостные, красивые, употребительнейшие и полезнейшие творения Божии явно удивительны и похвальны; то посему Давид, оставя их, счел за нужное коснуться довольно в слове и таких, которые представляются людям более неприятными, каковы: огонь, молния, град, лед и проч., о которых сказал выше, а равно и тех, которые

кажутся менее употребительными, каковы горы и холмы, плодоносные деревья и бесплодные кедры *), сверх того и представляющихся губительными, каковы звери и пресмыкающиеся, **) и все сие призывает к прославленно Бога, дабы тем сильнее и из сего показать всеобщий промысл Божий и научить людей, что все сие удивительно, достохвально и нужно, и имеет причину и цель, для которой создано, удивительную, хотя сия причина и цель, быть может, для нас, по словам Златоуста, непонятна, или неудобовразумительна. Молния служит знаком дождя, или часто и ветра; град и снег способствуют совершенству земледелия; дух бурный, т. е. бурный ветер иногда переносит облака с одного места на другое, а иногда собирает их, между тем как то и другое делается для пользы, хотя нам и не представляется полезным, по незнанию нашему. Горы и кедры (а под кедрами, как величайшими деревьями, разумеются и все другие бесплодные деревья) способствуют к построению домов и кораблей. Словом: нет ни одного творения излишнего и просто и случайно происшедшего. Львы и барсы, слоны, единороги, носороги и другие подобные звери; из пресмыкающихся драконы, змеи, скорпионы и другие ядовитые животные, также вообще способствуют жизни человека тем, что причиняют нам страх, делают нас скромными, благоразумными и осторожными. Они же напоминают нам и учиненный в раю Адамом грех и преступление; так как за сие все животные, бывшие прежде у него в подчиненности и получившие от него наименования, после свергли с себя рабство и подчиненность ему ***). Оставляю рассуждение о других выгодах и пользах, доставляемых зверьми и змеями к приготовлению лекарств. Итак, если и причиняющие нам огорчение творения и представляющиеся безнужными и вредными, столько полезны, что чрез них воссылается хваление и славословие Богу, то что можно сказать о прочих тварях не таковых, но приятных, нужных и полезных. ****)

*) *Григория* Богослова: Скажи, отчего земля стоит твердо и отчего то поднята на вершины гор, то осаждена в равнины, притом так разнообразно, часто и постоянно меняет свои положения, и тем богаче удовлетворяет нашим нуждам и услаждает нас своим разнообразием? И отделена ли она для жилищ человеческих, или не обитаема, поколику перерезывается хребтами гор, или чем иным, отсекается и отходит для иного употребления, везде служит самым ясным доказательством величия и всемогущества Божия. Рассмотри разнообразие и богатство самых плодов. Рассмотри силы корней, соков, цветов, запахов не только самых приятных, но и здоровых, привлекательность и качества красок. Природа, как на общем пиршестве, предложила тебе все, и что нужно для тебя, и что служит к твоему наслаждению, чтобы ты сверх прочего из самых благодеяний познал Бога, из своих потребностей приобрел больше сведений о себе самом (Слово о богосл. второе).

**) Слова *Евсевия:* Как от гор и холмов обратился к лучшим предметам, каковы земные растения: так опять от сих переходит к естеству животных, как имеющих в себе больше силы, нежели растения; ибо те имеют только питательное и растительное свойство, а сии кроме сего получили и способность переходить, и душу, и естественное побуждение (инстинкт), и воображение и различные чувства. За сим разделяет и их—род бессловесных животных на род диких, называемых зверьми, и кротких, именуемых скотами, и советует как за те, так и за другие прославлять Творца; так как ничего нет лишнего ничего ненужного, хотя иное не подлежать нашему знанию.

***) *Златословесного:* Я не обвиняю сих вещей, но везде виню твою нравственность: ибо когда ты о ней не брежешь, тогда и от самого себя получаешь вред, и от своего тела; а если заботишься о ней, то не потерпишь никакого вреда и ничего неприятного ни от бесов, ни от зверей?

****) *Евсевий* вместе с *Феодоритом* говорят: Упомянув о скотах и зверях показывает и третье отделение пресмыкающихся; упоминает также и о роде птиц, чтобы ничего не было пропущено, что входит в состав мира. Поелику же между всеми сими видами ничего не сказано о рыбах, то должно думать, что и они причислены к пернатым, а под именем пресмыкающихся заключается и род плавающих. *Феодорита* одного: ибо они (рыбы) пресмыкаются в водах. Так и Бог назвал их, когда сказал: да произведут воды пресмыкающихся, души живые.

11. *Царие земстии и вси люди, князи и вси судии земстии.* Здесь снова Давид приводит другой вид промысла Божия, т. е. начальствующих и подчиненных. Ибо дело премудрости Божией и то, что все сие разделено, по словам Златоуста, на начальствующих и подчиненных. Упоминает же о царях, начальствующих и судьях; поколику они начальствуют над другими и производят над ними суд. Хвалите, говорит, и благодарите Господа, властелины, как избранные для попечения и заботы о других, и вы, состоящие под властью, как удостоенные промышления и попечения властелинов; и все вместе хвалите Господа; потому что из вас как тех, так и других Бог составил благоустройство между людьми. Итак, просто начальствование и властвование чье-либо есть дело Божие; а злоупотребление со стороны начальства и власти есть дело злонамеренности начальников. А что избираются на начальствование

злые, это зависит от злонравия избирателей их. Наконец, сказав: все люди, Давид разумеет под сим не только мужей, но и жен и вообще всякое племя и всякий возраст. *)

*) *Златословесного:* Не порицай Творца, видя рабство, но бегай греха, за который род человеческий разделен на рабов и господ; так что из одной и той же персти происшедшие, одни властвуют, а другие состоят под властью, и притом те, которые, по словам *Григория* Богослова, носят один и тот же образ и одно и то же достоинство.

12. *Юноши и девы, старцы с юнотами,*
13. *Да восхвалят имя Господне; яко вознесеся имя Того единаго.* Да восхвалят, продолжает, имя Господа юноши и девы, приучаясь с молодых лет славословить Бога; а старцы пусть прославляют Бога и благодарят Его за то, что достигли такого старческого возраста *). Далее юнейшими называет тех же юношей, чтоб отделить их от старцев. Все они, говорит, да прославляют Господа: потому что имя Его одного возвеличилось чрез величие дел Его. **)

*) Великого *Василия:* Юноша, по душе, в высшем смысле, есть тот, кто во всех видах добродетели достиг совершенства, кто духом пламенен, кто ревностно стремится к делам благочестия и изобилует цветущими силами и способностями к добрым делам. Такого Евангелие называет усильным искателем, и способным достать царство Божие. Его-то Дух Святой и в песнях разумеет как способного: и в книге Иоиля юношам обещается зрение видений. А старец по душе есть тот, кто усовершился в благоразумии, каков был Данил, в молодом теле показавший досточтимое ведение, которое всякой седины достойнее уважения. Ибо так и Соломон определяет старость, когда говорит: седина же есть мудрость человеков.

**) *Златословесного:* Мы доказали из всего видимого попечение, славу и величие Его. Но должно хвалить Его не только за все, но и кроме сего. Ибо и прежде сего и без сего Он имеет высоту и славу и благословение от всего. Хорошо сказал: (имя) Его единого; ибо это нужно для различения Его от тех богов, которые не суть боги. И, по словам *Феодорита,* погасла память лжеименных богов, и только истинного Бога славное имя почитается. *Евсевий:* Сей псалом, призвав к хвалению Бога все горнее и дольнее, теперь показывает, что необходимость обязанности прославлять Господа, лежит на всех существах, как небесных, так и земных: как могущество Его, говорит, чудотворно и показывает божественное действие свое на земле и на небе, и как сила имени Его исполняет все; то необходимо должно выдти на хваление все, чтобы как на многострунных гуслях, состоящих из различных, как высоких, так и низких, как тонких, так и средних, и по правилам музыкального искусства одна к другой приспособленных струн, вся тварь и все части ее поставленные в различных званиях и ликах, воссылали Царю и Богу всяческих одну песнь, стройную хвалу исповедания и богословия.

Исповедание Его на земли и на небеси.
14. *И вознесет рог людей своих.* Благодарение, говорит, и славословие Господу приносится как на земле от людей, так и на небе от Ангелов; и Господь возрастит и увеличит рог, т. е. силу людей своих. *)

*) Слова *Феодорита:* Ибо уже не небесные только существа поют, но и вся земля исполнилась ведением Бога; так как рогом назвал крепость, взяв в подобие рогатые животные, которые величаются оными, как своею крепостью.

Песнь всем преподобным Его. Пение, прибавляет, и славословие Господу приличествует преимущественно людям святым, т. е. посвятившимся Господу. Им-то особенно прилично хвалить Бога: потому что они более других знают величие и благодеяния Божии. Так и в 12м псалме сказано: правым подобает хваление, где и можешь найти изъяснение сего.

Сыновом Израилевым, людем приближающимся Ему. Песнь, заключает, и славословие Богу приличны сынам Израилевым, т. е. людям близким и приближающимся к Богу не местом, но союзом веры, расположенностью любви, угождением и уподоблением Ему в добродетелях. Или исповедует, что слово и похвала последует за святыми рабами Божиими; поелику и они будут прославлены, как преподобные и посвятившие себя Богу, и как люди близкие и приближающееся к Богу по добродетели; почему все должны стараться быть святыми, т. е. уподобляться и быть преданными Богу, чего особенно достигают чрез уединенную жизнь. Ибо сделавшись такими они удостоятся славы от Бога и от людей *).

*) *Златословесного:* Сказал: песнь всем, т. е. похвала, не сказал просто: людям, но: преподобным Его; также, сказав: сынам Израилевым, прибавил: людям, приближающимся к Нему, чтобы чрез сию

похвалу, чрез название людьми Его более не ослабить их, и чтобы, надеясь на сие только, они не вознерадели в душе о добродетели. Посему он говорит как бы так: когда вы приближаетесь к Нему, т. е. посредством дел, то вы достигнете великой славы: ибо кто старается приблизиться к Нему, тот может быть истинным Израилем, и ему будет песнь и слава, как прославляемому самим Богом и взаимно прославляющему Его. Ибо псалом сей, по словам *Феодорита,* предсказывает о подвигах, совершенных Маккавеями.

Псалом 149

Аллилуиа. *)

*) *Феодорита:* Псалом сей должны были произносить Иудеи, по возвращении своем и одержании побед над многими народами. А по словам *Афанасия* и *Евсевия,* я высшем значении здесь призываются Апостолы к преподаванию язычникам новозаветного учения. При сем заметь, что Давид и в других псалмах, в которых упоминается о новой песни, с нею соединяет и призывание чрез Спасителя: ибо сказав в девяносто седьмом псалме: воспойте Господу песнь новую, прибавляет: ибо удивительные (вещи) сотворил Господь. Что же такое удивительное? Он присовокупляет: показал Господь спасение свое, пред народами открыл правду свою. А здесь яснее то, что упомянуто и самое имя церкви.

Сии слова сказал божественный Давид и во многих других псалмах, они же изъяснены и в 32м псалме. В историческом значении этот псалом относится к Иудеям, победившим, по словам Феодорита, народы, по освобождении своем от Вавилона. В высшем смысле он относится, по словам Златоуста, к христианам. Так изъясняет его и Григорий Богослов в слове на обновление в новую неделю, когда говорит: поют Господу новую песнь принадлежащие к новой твари, новозаветные, облеченные в нового человека. *)

*) И в другом месте тот же *Богослов* говорит: потому-то называется и новым заветом, и нам дано повеление петь новую песнь, нам, которые были увлечены грехом в Вавилон, в эту лукавую слитность, и как там, быв на земле чужой, не могли петь божественной песни, так здесь составили добровольно и новую песнь и новый образ жизни.

Ст. 1. *Воспойте, Господеви песнь нову; хваление Его в церкви преподобных.* В предыдущем псалме сказал: песнь всем преподобным его; одно и то же говорит и здесь. *)

*) Слова *Оригена:* Как хвала в устах грешника некрасива, так и в устах лукаво поступающих в церкви, но только в устах преподобных в церкви и более в устах ее, нежели одного или немногих. Ибо, по словам *Феодорита,* воспевать Бога есть дело не беззаконных, но преподобных. Слова *Златоуста:* Видишь ли как, он требует прежде слов благодарения посредством жизни и (добрых) дел? Таковых он вводит в лик поющих. Ибо недостаточно благодарение Бога одними словами, если не присовокупляется к ним и деятельная добродетель. Притом и другому чему-то здесь научает, именно: показывает, что должно возносить хвалы с совершенным единомыслием, так как церковь по своему наименованию значит совокупление и собрание.

2. *Да возвеселится Израиль о Сотворшем его, и сынове Сиони возрадуются о царе своем.* Да веселится, взывает, поющий Богу новым образом новый Израиль, т. е. каждый христианин с одной стороны потому, что Бог сотворил его человеком, с другой, что чрез веру присвоил его себе и сделал его новым народом своим. Далее сыны Сиона суть сыны новозаветного евангелия, иначе христиане; они-то, взывает, пусть радуются и поют Господу, благодаря Его с радостью, как о получении от Него бытия, так и о близости к Богу, которой удостоились. *) Ибо Бог воцарился в них, как в своих сынах и друзьях, что составляет другой вид благодеяния. **)

*) Не просто говорит, по словам *Златоуста,* благодари, но с удовольствием, веселием и пламенною душою: от благодарящего требуется расположенность, чтобы пламенел любовью, чтобы восхищался от удовольствия, чтобы народ при славословии Богу горел.

**) *Феодорита:* Бог всяческих есть Бог всех, и особенно был царем израильтян. Потому-то когда

они внезапно пали в недуг неблагодарности и стали просить себе другого царя, то Бог, от которого они отреклись, сказал Самуилу: они не тебя уничижили, но Меня, отреклись от Моего царствования над ними.

3. *Да восхвалят имя Его в лице, в тимпане и псалтири да поют Ему.* Все, продолжает, христиане—сыны нового Сиона да поют имени Господа в лике, т. е. в соединении и согласии, дабы сие согласие в песнословии произвело в них единение и согласие любви и единодушие и единоумие. *) Итак, древнему еврейскому народу позволено было петь Богу при музыкальных орудиях, как здесь говорит Давид, как им же позволено было и приносить в жертвы животных, по причине слабости ума их и склонности к удовольствиям. А для нашего христианского народа тимпан есть умерщвление плотских, по словам Оригена, удовольствий; как и тимпан делается из кожи мертвого животного. Псалтирь же для нового народа есть вдохновение свыше от благодати Духа; так как и псалтирь в верхней части своей издавала голос или звук; тимпан есть действие, а псалтирь— созерцание; почему мы должны петь Богу действием и созерцанием, умерщвляя страсти и свыше от Бога получая внушение. Об изъяснении псалтири в высшем значении мы говорили в 32м псалме при изъяснении слов: на десятиструнном псалтири пойте Ему; а равно и в предисловии, смотри 6ю главу оного.

*) *Златословесного:* Потому-то все вообще и единодушно воссылают хвалы и как бы одними устами одно хваление приносится царю. Это показывает и Павел, говоря: не будем оставлять собрания своего. И самая молитва: Отче наш, указывает на то же, что она должна быть возносима всеми совокупно; так как везде употребляется в ней множественное число.

4. *Яко благоволит Господь в людех своих, и вознесет кроткия во спасение.* Господь, присовокупляет, благоволит, или желает благ народу своему, как сказано и в сих словах: к человекам благоволение (Лук. 2, 14), и кротких, или смиренных прославит и вместе спасет их. И в 146м псалме сказано: приподемлющий кротких Господь. *)

*) Слова *Златословесного:* Что может равняться с сим благоденствием, когда Бог оказывает свою милость? Итак, возносить есть дело Божие, а кротость человеческое; впрочем не бывает действий со стороны Бога прежде действий со стороны людей. И смотри, как велик дар. Не сказал просто: спасет, но вознесет во спасение, т. е. не только освободит от бедствий, но и сделает славными, даровав им вместе с спасением и славу.

5. *Восхвалятся преподобнии во славе, и возрадуются на ложах своих.* Сии слова псалма мы должны изъяснить до конца, во-первых, в историческом значении, а потом и в высшем. Итак, в буквальном значении здесь говорится пророчески о победе евреев над соседственными народами, препятствовавшими возобновлению, или вторичному построению храма и города Иерусалима. Посвятившиеся, говорит, Богу израильтяне будут хвалиться данною им от Него славою победы и помощи против народов: и они не только будут спать, не опасаясь ничего, но еще с радостью и веселием сердца своего, как совершенно освободившиеся от врагов своих—язычников. *)

*) *Златоустого:* Праведные будут хвалиться будущею славою и радоваться о вечных обителях и неразрушимых жилищах своих. *Афанасия* и *Евсевия:* Народ Божий, к которому он благоволит, суть апостолы Спасителя; они-то и кротки и преподобны, и они уснули в мире, и окончили подвиг свой радостью и покоем, ибо ложами весьма чудно выразил смерть; так как Писание обыкновенно называет ее успением. Иначе, по словам *Никиты,* огорченные возрадуются на ложах, на которых и огорчены. *А* под ложем разумей некоторое свойство и состояние души оскорбленной за приобретение добродетелей. Итак, где печаль по Боге, там будет и вечная радость.

6. *Возношения Божия в гортани их, и мечи обоюду остры в руках их.* Сии слова дают такую мысль, что поющие Богу израильтяне будут иметь брань с врагами своими; и что песнословия и славословия будут в устах их, мечи же и орудие будут в руках их, которыми поразят и посекут воюющих против них врагов. *)

*) По словам *Афанасия,* Апостолы устами проповедовали высокое Евангелие, а действиями производили такие чудеса, которыми истребляли всю вражескую силу. Слова *Василия:* Много возношений Богу, возношение в познании и ведении и в исполнении величий Божиих, и в созерцании

судов Его; почему и сказано о праведниках: возношения Божии в гортани их. Далее, поелику с правотою созерцания соединено и напряжение в деятельности, то посему и говорит: и мечи обоюдоострые в руки их, т. е. рассуждения, отсекающие от души и искореняющие в ней страсти. *Оригена,:* Меч обоюдоострый в руках готовых наказывать за всякое неповиновение, ниспровергающих всякую высоту, возвышающуюся против познания Божия, есть слово изощренное и, по словам *одного,* за истину, а по словам *другого*—противу лжи, и по словам *Никиты,* быть может, мечи, не с одной стороны изощренные, но на обе стороны острые и двуустные, двухлезвийные, суть слова из Ветхого и Нового Завета, сильные чрез действия их.

7. (Чтобы) *Сотворити отмщение* (наказание) *во языцех* (народам), *обличения в людех.* Израильтяне, говорит, будут прославлять Бога устами, а руками сражаться со врагами для той цели, чтобы Бог сделал (чрез них) отмщение соседственным с Иерусалимом народам за обиды и войну против народа Его, и чтобы сделал обличение, т. е. уличение, доказательство и обвинение народу израильскому; так как последний получал упрек, что за свои грехи был побеждаем соседственными с ним народами и доказательство, что Бог не был бессилен, из того, что как только Бог показал благоволение к нему, дела его тотчас получили хороший оборот и удивительный порядок.

8. *Связати цари их путы, и славные их ручными оковы железными.* Для того, прибавляет, израильтяне будут славословить Бога, устами и руками сражаться с народами, чтобы не только отразить и победить врагов, но и отвесть в плен в железных по рукам оковах царей сих врагов и других начальствующих и славных у них. *)

*) Слова *Оригена:* Итак, кто возлагает оковы на учителей неправоверных и на славящихся у них мнимою способностью, связывает царей узами и ручными оковами, дабы не властвовали более над состоявшими по своему легкомыслию под властью их. *Феодорит же,* изъясняя сие в историческом смысле, говорит: в сих словах предсказывает о мужестве Маккавеев, по которому они и соседственных врагов победили и македонян преодолели и многое подобное совершено ими, как показывает история. Кто пожелает прочитать сии истории, тот легко может узнать истину сего пророчества.

9. *Сотворити в них суд напшан* (явный и неизгладимый). Для того, наконец, израильтяне, объясняет, будут славословить Бога устами и сражаться с народами руками, чтобы Бог чрез них произвел осуждение и праведную погибель враждовавших против народа Его язычников и за народ свой, бывший в борьбе с ними, отмстить и заступиться, каковое осуждение и отмщение будет написано в книгах, в память всему настоящему веку или неизгладимо написано в сей жизни и как бы на столпе. *)

*) *Златословесного:* Что значит написанный? Очевидно объявленный, который не может быть предан забвению. Ибо дела Божии таковы: они и по великости совершенств и по чрезвычайности чудодействия продолжаются во все время. Таковая, говорит, победа как бы всем известна, и так явна, что как бы была написана и никогда не может изгладиться.

Слава сия будет всем преподобным Его. Сия. Какая? Та, что евреи имели победить соседственные народы, или лучше сказать, победить столь необыкновенным и удивительным образом при помощи, по словам Златоуста, и содействии Божием.

Таков смысл сего псалма в историческом отношении! А в высшем значении он изъясняется следующим образом. Похвалятся преподобные славою; это, по изъяснению Златоуста, разумеется о будущей их славе: ибо ничего не стоят, по учению Павла, нынешние временные страдания в сравнении с тою славою, которая имеет открыться в нас (Рим. 8, 18). Такая слава есть крест, как сказано: а меня сохрани Бог от того, чтобы хвалиться, разве, только крестом Господа нашего Иисуса Христа (Гал. 6, 14), и еще: ныне (во время креста) прославился Сын человеческий! (Иоан. 13, 31). Дале Давид похваляет кротких и преподобных, чтобы побудить и нас к кротости и преданности Богу. И возрадуются на ложах своих, т. е. в уготованных им вечных небесных обителях и всегдашних жилищах, как изъясняет Златословесный. Под возношениями Бога мы разумеем богоприличные в песнях и богословии превозносящие Бога выражения. Мечем обоюдоострым, то есть самым острым, означает крест Господень, как разрушающий и уязвляющий полчища бесов. Под мечем же должно понимать и жизнь Апостолов и преемников их, как изощренную словом и делом, или деятельностью и созерцанием. Произвесть отмщение народам, это выражает образ поведения апостолов, которые так поступали с тою целью, чтобы освободить народы от рабства и жестокой власти диавола, и обличить племена Иудейские, как беззаконные и богоборные и слепотствовавшие при свете истины, и чтобы связать царей сих

народов и славных их узами железной, по словам Афанасия, веры, страха и любви к Богу. А если их связали апостолы и преемники их, то не гораздо ли более—будущих последних язычников и царей их? Или царями и славными у язычников называет царствовавших над ними бесов и получавших от них славу и честь. Руки у сих бесов связали апостолы узами бессилия. Произвесть между ними суд написанный—это также сделали апостолы: они-то имели написать народам суды и писанные законы богоугодной, по словам Афанасия, жизни. Слава сия будет всем поступающим так. Какая сия? Та, что апостолы, по изъяснению того же Афанасия, могли совершить столь великие дела.

Псалом 150

Аллилуиа.

Давид оканчивает книгу псалтири, по замечанию Златоуста, хвалением и благодарением Богу, научая и нас благодарить Бога за все благодеяния и несчастья, какие угодно Ему послать нам, и должны делать сие в начале и конце каждого нашего дела. *)

**) Златословесного:* Смотри, чем заключил книгу. Благодарением; ибо оно должно быть и началом и концом слов и дел наших. Посему и Павел говорит: все, что вы ни делаете, словом, или делом.... благодаря Бога и Отца чрез Него (Колос. 3, 17).

Ст. 1. *Хвалите Бога во святых Его.* Хвалите, так начинает, и славьте Бога за святых Его, т. е. за то, что Он жизни людей даровал такое святое благоустройство, что она, по словам Златоуста, из людей сделала их ангелами.

Хвалите Его во утверждении (за твердь) *силы Его.* Т. е. хвалите Его за твердь, созданную так божественною Его силою. Под твердью же разумеет второе небо, как созерцаемое и возбуждающее удивление своим величием, красотою и проч. Заметь порядок наблюдаемый пророком, поелику на земле святые люди достойны большей чести, чем все другие твари; а после них и видимое нами небо.

2. *Хвалите Его на силах Его.* Хвалите Его за могущество, которое, как вообще, так и в частности, открывается, совершая разные чудеса; или же хвалите Его за могущество Его, которое созданные Им твари одним своим видом возвещают, проповедуя всемогущество Творца.

Хвалите Его по множеству величествия Его. Т. е. хвалите за безмерное Его величие. Ибо и в 144м псалме сказал: *величию Ею несть конца.*

3—5. *Хвалите Его во гласе трубнем, хвалите Его во псалтири и гуслех; хвалите Его в тимпане и лице* (хором), *хвалите Его во струнах и органе; хвалите Его в кимвалех доброгласных, хвалите Его в кимвалех восклицания.* Пророк повелевает Иудеям хвалить Бога всякими музыкальными средствами, как голосом, так и музыкальными инструментами; христианам же повелевает делать это всеми органами телесных членов: глазами, устами, ушами, руками и ногами. Ибо если глаза не смотрят на непотребное и постыдное, но на приличное и полезное; если уши не слушают развращенных речей, но внимают честному и полезному для души; если уста не произносят соблазнительного; если руки не исполнены скупости, если удерживаются от убийства и хищничества, и простираются к добрым делам; если нога не устремляется к порокам, но идет путем правым: тогда мы подлинно всеми органами хвалим Бога, приносим Ему благозвучную согласную песнь. Иудеи всеми поименованными здесь инструментами некогда прославляли Бога, как мы об этом говорили в предисловии к своему толкованию. Под *ликом* здесь разумеет песнь, которую пели хором. Ибо это иной род мелодии, производимый без музыкальных инструментов; иной же род мелодии, производимый струнами. Под *органом* разумеет особенный инструмент, называемый у нас вообще органом; впрочем это название может относиться и ко всем другим инструментам. *Кимвалы* также были двух родов: одни *доброгласные,* благозвучные, которые употреблялись при божественных песнях и пениях, а другие, которые издавали звук противный и тяжелый и которые употреблялись на бранях при восклицаниях. *) Мне известны и иносказания, в каковых принимают другие сии органы; но я оставляю их, как оставил много других подобных в различных псалмах, так как таковые иносказания легко опровергаются и с трудом принимаются.

*) *Нисский* говорит: Один кимвал есть премирное естество Ангельское, другой кимвал словесная тварь человеческая, как говорит великий Апостол, что всякий язык исповедует, т. е. небесных и земных и преисподних, что Господь Иисус Христос во славу Бога Отца. Итак, когда вся тварь составить в одном ликостоянии стройность из всех и горних и дольних и на подобие кимвала мысленная тварь и ныне раз-

делившаяся по причине грехов и далеко одна от другой отстоящая производит доброзвучие из нашего согласия, когда говорю, наше естество сблизится с ангельским и, вышедши из слитности, божественное сие ополчение воскликнет при торжественном поражении врагов победную песнь; тогда будет хвала от всякого дыхания на всегда продолжающая благодать и блаженство.

6. *Всякое дыхание да хвалит Господа!* Сим обращением ко всему царепророк побуждает к хвалению и благодарению Бога весь род и всяк возраст человеческий. Ибо дыханием называет душу, а душою выражает целого человека, как частью целое сложное. Итак, Давид призывает верующих в настоящей жизни к хвалению Бога, а в будущее воскресение призывает и неверных к хвалению и прославлению Бога: потому что тогда все и верные и неверные приклонят колено пред Богом и будут хвалить Его. *)

*) *Евсевия:* Сие слово весьма сообразно с объемом целой книги псалмов, положив печать на все, призывает к хвалению Бога всякое дыхание, как бы в великом теле совокупляет главу с ногами и прочее члены мира сего в одно целое и составляя из всего одну стройность: ибо это может быть целью всего, именно то, чтобы дыхание, расторгнувшее союз и распавшееся на различные противные друг другу свойства, прекратило наконец сие враждебное отношение друг к другу, покорилось одному игу и составляло один лик спасаемых Богом, чтобы всякое дыхание, совокупившись в одно, хотя не при одних и тех же органах, впрочем имея в виду одну цель—Бога, могло воссылать Ему хвалу. Слова *Феодорита:* Не только Иудеи, но и все люди; ибо, по словам божественного Апостола, Бог не есть Бог одних Иудеев, но и язычников. Итак, в 44м и 100м псалмах сказал: да благословит всякая плоть святое имя Его, а здесь всякое дыхание да хвалит Господа. Но ни там не призывает одну плоть, ни здесь одно дыхание, а и там и здесь повелевается хвалить Бога всех и телом и душою. Достославен конец целого творения псалмов и согласен с целью пророчества; ибо пророчество возвещает спасение народам, и конец пророчества содержит повеление достигнувшим оного хвалить Благодетеля. И мы не только слышим слова сии, но и видим исполнение сего на деле; ибо в каждом городе и селении, и на полях и в самых дальних местах, и на горах и холмах и в необитаемой и совершенной пустынной земле воссылается хвала Богу всяческих.

Посему и мы все должны хвалить и благодарить Бога, и словом, и делом, за все, и всегда: потому что всегдашнее хваление Бога есть дело необходимое для нас разумных людей и всегда требуется от нас, как долг неизбежный; это жертва удобоприобретаемая; это, по Златоусту, служение ангельское. Исполняя сие, мы непреткновенно совершим течение настоящей жизни и получим будущие блага по благодати и человеколюбию Господа нашего Иисуса Христа, с которым Отцу и вместе Святому Духу слава, честь и поклонение во веки веков. Аминь.